النصف الثاني

من الكشاف من حقائق التنزيل

للامام العلامة ابى القاسم [جار الله] محمود بن عمر الزمخشري الخوارزمي رحمه الله تعالى



طبع في مطبع الليسي الواقع في دار الامارة

كلكتة

سنه ١٢٧٦ هجريه

هُوَ الْمُجِيبُ

كلماتها ٩٦٨ | سورة مريم مكية و هي ثمان و تسعون أية و ست ركوعا | حروفها ٣٩٨٦

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

كٓهٰيٰعٓصٓ ۝ ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهٗ زَكَرِيَّا ۝ اِذْ نَادٰى رَبَّهٗ نِدَآءً خَفِيًّا ۝ قَالَ رَبِّ اِنِّيْ وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّيْ

سورة مريم

[كٓهٰيٰعٓصٓ] بفتح الهاء وكسر الياء حمزةً - وبكسرهما عاصمٌ - وبضمهما الحسنُ - وقرأ الحسن ذَكَّرَ رَحْمَةَ رَبِّكَ اي هذا المتلوّ من القرآن ذكر رحمة ربك - و قرئ ذَكِّرْ على الامر - راعى سنة الله في اخفاء دعوته الان الجهر والاخفاء عند الله سيّانِ فكان الاخفاء اولى لانه ابعد من الرياء وادخل في الاخلاص - وعن الحسن نداءً لا رياء فيه - او اخفاه لئلا يلام على طلب الولد في اِبّان الكبرة و الشيخوخة - او اسرّه من مواليه الذين خافهم - او خفَتَ صوته لضعفه و هرمه كما جاء في صفة الشيخ صوته خُفاتٌ وسمعه تاراتٌ - و اختلف في سن زكريا فقيل ستون - و خمس وستون - و سبعون - وخمس و سبعون - وخمس وثمانون - قرئ [وَهَنَ] بالحركات الثلث وانما ذكر العظم لانه عمود البدن وبه قوامه وهو اصل بنائه فاذا وهَن تداعى و تساقطت قوته و لانه اشدّ ما فيه و اصلبه فاذا وهن كان ما وراءه اوهن - ووحّده لان الواحد هو الدالّ على معنى الجنسية وقصده الى ان هذا الجنس الذي هو العمود و القوام واشدّ ما تركّب منه الجسد قد اصابه الوهن و لو جمع لكان قصدا الى معنىً آخر و هو انه لم يهنْ منه بعض عظامه ولكن كلها - ادغام السين في الشين عن ابي عمرو - شبّهَ الشيب بشُواظ النار في بياضه و انارته و انتشاره في الشعر و فشوّه فيه واخذه منه كل مأخذ باشتعال النار ثم اخرجه مخرج الاستعارة ثم اسند الاشتعال الى مكان الشعر و منبته وهو الرأس واخرج الشيب مميزًا ولم يُضف الرأس اكتفاءً بعلم المخاطب انه رأس زكريا فمن ثمه فصحت هذه الجملة و شهد لها بالبلاغة - توسّل الى الله بما سلف له معه من الاستجابة - وعن بعضهم ان محتاجا سأله وقال انا الذي احسنتَ اليّ وقت كذا فقال مرحبًا بمن توسّل بنا الينا وقضى حاجته - كان مواليه وهم عصبته اخوته وبنو عمه شرارَ بني

وَ اشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا ۞ وَّ لَمْ اَكُنْ بِدُعَآئِكَ رَبِّ شَقِيًّا ۞ وَ اِنِّيْ خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَّرَآءِيْ وَ كَانَتِ
امْرَاَتِيْ عَاقِرًا فَهَبْ لِيْ مِنْ لَّدُنْكَ وَلِيًّا ۞ يَّرِثُنِيْ وَ يَرِثُ مِنْ اٰلِ يَعْقُوْبَ ق وَ اجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا ۞ يٰزَكَرِيَّآ
اِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلٰمِ اسْمُهٗ يَحْيٰى لَمْ نَجْعَلْ لَّهٗ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ۞ قَالَ رَبِّ اَنّٰى يَكُوْنُ لِيْ غُلٰمٌ وَّ كَانَتِ امْرَاَتِيْ

اسرائيل فخافهم على الدين ان يغيّروه و يبدّلوه و ان لا يحسنوا الخلافة على امته فطلب عقبًا من صُلبه صالحا يقتدى به في احياء الدين ويرتسم مراسمه فيه [مِنْ وَرَآءِيْ] بعد موتي - و قرأ ابن كثير مِنْ وَّ رَايَ بالقصر - وهذا الظرف لايتعلق بخفتُ لفساد المعنى و لكن بمحذوف - او بمعنى الولاية في المَوَالي اى خفت فعل الموالي و هو تبديلهم و سوء خلافتهم من ورائي - او خفت الذين يلون الامر من ورائي - وقرأ عثمان و محمد بن علي و علي بن الحسين رضي الله عنهم خَفَّتِ الْمَوَالِيْ مِنْ وَّ رَاءِيْ و هذا على معنيين - احدهما ان يكون وَرَاءِيْ بمعنى خلفي و بعدي فيتعلق الظرف بالمَوالي اى قلّوا و عجزوا عن اقامة امر الدين فسأل ربه تقويتهم ومظاهرتهم بولي يرزقه - و الثاني ان يكون بمعنى قدّامي فيتعلق بخفّت و يريد انهم خفّوا قدامه و درجوا و لم يبقَ منهم من به تقوٍ و اعتضاد [مِنْ لَّدُنْكَ] تاكيد لكونه وَلِيًّا مرضيا بكونه مضافا الى الله و صادرا من عنده و الا فَهَبْ لِيْ وَلِيًّا يَّرِثُنِيْ كاف - او اراد اختراعًا منك بلا سبب لاني و امرأتي لا تصلح للولادة [يَرِثُنِيْ وَ يَرِثُ] الجزم جواب الدعاء و الرفع صفة ونحوه رِدْاً يُصَدِّقُنِيْ - و عن ابن عباس و الجحدري يَرِثُنِيْ وَارِثُ اٰلِ يَعْقُوْبَ - و عن الجحدري اُوَيْرِثُ على تصغير وارث وقال غُلَيِّمٌ صغير - و عن علي رضي الله عنه و جماعة وَارِثٌ مِّنْ اٰلِ يَعْقُوْبَ اى يرثني به وارث و يسمى التجريد في علم البيان - و المراد بالارث ارث الشرع و العلم لان الانبياء لا تورث المال - وقيل يرثني الحُبُورة وكان حَبْرا و يرث من آل يعقوب الملك يقال ورثته و ورثت منه لغتان - وقيل مِنْ للتبعيض لا للتعدية لان آل يعقوب لم يكونوا كلهم انبياءَ و لا علماءَ و كان زكريّا عليه السلام من نسل يعقوب بن اسحٰق - وقيل هو يعقوب بن ماثان اخو زكريا - وقيل يعقوب هذا وعمران ابو مريم اخَوان من نسل سليمان بن داؤد [سَمِيًّا] لم يسمّ احد بيحيي قبله و هذا شاهد على ان الاسامي الشُّنُع جديرة بالاثرة و اياها كانت العرب تنتحي في التسمية لكونها انوَهَ و انبهَ و انزهَ عن النبز حتى قال القائل في مدح قوم * شعر * شُنُع الاسامي مسبلي اُزرٍ * حمرٍ تمسّ الارض بالهدب * وقال رؤبة للنسابة البكري و قد سأله عن نسبه انا ابن العجّاج فقال قصرتَ و عرّفتَ - و قيل مثلا و شبيها عن مجاهد كقوله هَلْ تَعْلَمُ لَهٗ سَمِيًّا و انما قيل للمثل سميّ لان كل متشاكلين يسمى كل واحد منهما باسم المثل و الشبيه و الشكل و النظير فكل واحد منهما سميّ لصاحبه ونحو يحيى في اسمائهم يعمرُ و يعيشُ ان كانت التسمية عربية و قد سمّوا بيموتُ ايضا و هو يموت بن المزرّع - قالوا لم يكن له مثل في انه لم يعص و لم يهمّ بمعصية قطّ و انه وُلد بين شيخ فانٍ و عجوز عاقر و انه كان حَصُوْرًا - اى كانت على صفة العقر حين انا شابّ و كَهْل فما رُزقت الولد لاختلال احد السببين افحين اختلّ السببان جميعا ارزقه -

عَاقِرًا وَّقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ۞ قَالَ كَذٰلِكَ ۚ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَّقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْـًٔا ۞ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّيْٓ اٰيَةً ۭ قَالَ اٰيَتُكَ اَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلٰثَ لَيَالٍ سَوِيًّا ۞ فَخَرَجَ عَلٰى قَوْمِهٖ مِنَ الْمِحْرَابِ فَاَوْحٰٓى اِلَيْهِمْ اَنْ سَبِّحُوْا بُكْرَةً وَّعَشِيًّا ۞ يٰيَحْيٰى خُذِ الْكِتٰبَ بِقُوَّةٍ ۭ وَاٰتَيْنٰهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا ۞ وَّحَنَانًا مِّنْ لَّدُنَّا وَزَكٰوةً ۭ وَكَانَ تَقِيًّا ۞ وَّبَرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا ۞ وَسَلٰمٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ

فان قلت لم طلب اولا و هو و امرأته على صفة العتي و العقر فلما أسعف بطلبته استبعد و استعجب - قلت ليجاب بما أجيب به فيزداد المؤمنون ايقانًا و يرتدع المبطلون و الّا فمعتقد زكريا اولا و آخرا كان على منهاج واحد في ان الله غني عن الاسباب - اي بلغت [عُتِيًّا] و هو اليبس و الجساوة في المفاصل و العظام كالعود القاحل يقال عتى العود و عسا من اجل الكبر و الطعن في السنّ العالية - او بلغت من مدارج الكِبَرِ و مراتبه ما يسمّى عُتِيًّا - و قرأ ابن وثاب و حمزة و الكسائي بكسر العين و كذلك صليًا - و ابن مسعود بفتحهما فيهما - و قرأ ابيّ و مجاهد عُسيًّا [كَذٰلِكَ] الكاف رفع اي الامر كذلك تصديق له ثم ابتدأ [قَالَ رَبُّكَ] - او نصب بقَالَ - و ذٰلِكَ اشارة الى مبهم يفسره هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ و نحوه وَقَضَيْنَا اِلَيْهِ ذٰلِكَ الْاَمْرَ اَنَّ دَابِرَ هٰٓؤُلَآءِ مَقْطُوْعٌ مُّصْبِحِيْنَ - و قرأ الحسن وَهُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ و لا يخرج هذا الّا على الوجه الاول اي الامر كما قلت و هو على ذلك يهون علي - و وجه آخر و هو ان يشار بذٰلك الى ما تقدم من وعد الله لا الى قول زكريا - و قَالَ محذوف في كلتا القراءتين اي قال هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ قال وَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ و ان شئت لم تنوه لان الله هو المخاطب و المعنى انه قال ذلك ووعده وقوله الحق - [شَيْـًٔا] لان المعدوم ليس بشيء - او شيئًا يعتدّ به كقولهم عجبت من لا شيء و قوله * ع * اذا رأى غير شيء ظنّه رجلا * و قرأ الاعمش و الكسائي و ابن وثاب خَلَقْنٰكَ * اي اجعل لي علامة اعلم بها وقوع ما بُشّرت به قال علامتك ان تُمنع الكلام فلا تطيقه و انت سليم الجوارح سويّ الخَلق ما بك خرس و لا بُكم - دلّ ذكر الليالي هنا و الايام في آل عمران على ان المنع من الكلام استمرّ به ثلثة ايام و لياليهن - [اَوْحٰى] اشار عن مجاهد و يشهد له الّا رمزًا - و عن ابن عباس كتب لهم على الارض - [سَبِّحُوْا] اي صلّوا - اَوْ على الظاهر و اَنْ هي المفسرة * اي خذ التوراة بجدّ و استظهار بالتوفيق و التاييد [الْحُكْمَ] و الحكمة و منه و احكمْ كحكم فتاة الحيّ يقال حَكُم حكما كحَلُم و هو الفهم للتورٰة و الفقه في الدين عن ابن عباس - و قيل دعاه الصبيان الى اللعب و هو صبيّ فقال ما للّعب خُلقنا - عن الضحاك و عن معمر العقلُ - و قيل النبوة لان الله احكم عقله في صباه و اوحى اليه [حَنَانًا] رحمةً لابويه و غيرهما و تعطفًا و شفقة انشد سيبويه * شعر * و قال حنانٌ ما اتى بك ههنا * أ ذو نسب ام انت بالحي عارف * و قيل حنانًا من الله عليه - و حَنَّ في معنى ارتاحَ و اشتاقَ ثم استعمل في العطف و الرأفة - و قيل لله حَنّان كما قيل رحيم على سبيل الاستعارة - و الزكٰوة الطهارة - و قيل الصدقة اي يتعطف على الناس و يتصدّق عليهم * سلّم الله عليه في هذه الاحوال - قال ابن عيينة انها اوحشُ المواطن

سورة مريم ١٩
الجزء ١٦
ع ٤
الربع

يَمُوتُ وَ يَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا ۝ وَاذْكُرْ فِي الْكِتٰبِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا ۝ فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ۝ قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمٰنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا ۝ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلٰمًا زَكِيًّا ۝ قَالَتْ أَنّٰى يَكُونُ لِي غُلٰمٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا ۝ قَالَ كَذٰلِكِ ج قَالَ رَبُّكِ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ ج وَلِنَجْعَلَهُ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا ج وَكَانَ أَمْرًا

[إذْ] بدل من مَرْيَمَ بدل الاشتمال لان الاحيان مشتملة على ما فيها وفيه ان المقصود بذكر مريم ذكر وقتها هذا لوقوع هذه القصة العجيبة فيه - و الانتباذ الاعتزال والانفراد تخلّت للعبادة في مكان مما يلي شرقي بيت المقدس او من دارها معتزلة عن الناس - وقيل قعدت في مشرقة للاغتسال من الحيض محتجبة بحائط او بشيء يسترها و كان موضعها المسجد فاذا حاضت تحولت الى بيت خالتها فاذا طهرت عادت الى المسجد فبينا هي في مغتسلها اتاها الملك في صورة آدمي شاب امرد وضيء الوجه جعد الشعر [سَوِيًّا] سوي الخلق لم ينتقص من الصورة الآدمية شيئا - او حسن الصورة مستوي الخلق - وانما مُثّل لها في صورة الانسان لتستأنس بكلامه و لا تنفر عنه ولو بدأ لها في الصورة الملكية لنفرت و لم تقدر على استماع كلامه و دلّ على عفافها و ورعها انها تعوّذت بالله من تلك الصورة الجميلة الفائقة الحسن و كان تمثيله على تلك الصفة ابتلاء لها و سبرًا لعفتها - وقيل كانت في منزل زوج اختها زكريا ولها محراب على حدة تسكنه و كان زكريا اذا خرج اغلق عليها فتمنت ان تجد خلوة في الجبل لتفلي رأسها فانفرج السقف لها فخرجت فجلست في المشرقة وراء الجبل فاتاها الملك - وقيل قام بين يديها في صورة ترب لها اسمه يوسف من خدم بيت المقدس - و قيل ان النصارى اتخذت المشرق قبلة لانتباذ مريم مكانا شرقيا - الرُّوح جبرئيل لان الدين يحيى به و بوحيه - او سماه الله رُوحه على المجاز محبة له و تقريبا كما تقول لحبيبك انت روحي - وقرأ ابو حيوة رَوْحَنَا بالفتح لانه سبب لما فيه رَوْح العباد واصابة الروح عند الله الذي هو عدة المقربين في قوله فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ - او لانه من المقربين و هم الموعودون بالرَّوْح اي مقربنا و ذا رَوْحنا - ارادت ان كان يرجى منك ان تتقي الله و تخشاه وتحفل بالاستعاذة به فاني عائذة به منك كقوله تعالى بَقِيَّةُ اللّٰهِ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ - اي [إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ] من استعذت به [لِأَهَبَ لَكِ] لاكون سببا في هبة الغلام بالنفخ في الدرع - و في بعض المصاحف إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ أَمَرَنِي أَنْ أَهَبَ لَكِ - او هي حكاية لقوله عز و جل - جعل المسّ عبارة عن النكاح الحلال لانه كناية عنه كقوله مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوهُنَّ - او لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ و الزنا ليس كذلك انما يقال فيه فجر بها و خبث بها وما اشبه ذلك و ليس بقمن ان يراعى فيه الكنايات و الآداب - و البغي الفاجرة التي تبغي الرجال و هي فَعُول عند المبرد بَغُويٌ فادغمت الواو في الياء - وقال ابن جني في كتاب التمام هي فعيل و لو كانت فعولا لقيل بغو كما قيل فلان نَهُوّ عن المنكر [وَلِنَجْعَلَهُ] تعليل معلله محذوف اي و لنجعله [آيَةً لِلنَّاسِ] فعلنا

مَّقْضِيًا ۝ فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهٖ مَكَانًا قَصِيًّا ۝ فَاَجَآءَهَا الْمَخَاضُ اِلٰى جِذْعِ النَّخْلَةِ ۚ قَالَتْ يٰلَيْتَنِيْ مِتُّ

ذلك - او هو معطوف على تعليل مضمر اي لنبيّن به قدرتنا ولنجعله آية ونحوه وَخَلَقَ اللّٰهُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزٰى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ و قوله وَكَذٰلِكَ مَكَّنَّا لِيُوْسُفَ فِي الْاَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهٗ [مَّقْضِيًّا] مقدّرا مسطورا في اللوح لابدّ لك من جريه عليك - او كان امرًا حقيقًا بان يكون و يقضى لكونه آية و رحمةً - والمراد بالآية العبرةُ و البرهان على قدرة الله و بالرَّحْمة الشرائعُ و الالطاف و ما كان سببا في قوة الاعتقاد و التوصل الى الطاعة و العمل الصالح فهو جدير بالتكوين - عن ابن عباس فاطمأنّت الى قوله فدنا منها فنفخ في جيب درعها فوصلت النفخة الى بطنها فحملتْ - وقيل كانت مدة الحمل ستةَ اشهر - وعن عطاء و ابي العالية والضحاك سبعة اشهر - و قيل ثمانية ولم يعش مولود وُضع لثمانية الا عيسى - و قيل ثلث ساعات - وقيل حملته في ساعة و صُوّر في ساعة و وضعته في ساعة حين زالت الشمس من يومها - و عن ابن عباس كانت مدة الحمل ساعة واحدة كما حملته نبذته - وقيل حملته وهي بنت ثلث عشرة سنةً - وقيل بنت عشر وقد كانت حاضت حيضتين قبل ان تحمل - و قالوا ما من مولود الّا يستهلّ غيرَهٗ [فَانْتَبَذَتْ بِهٖ] اي اعتزلت وهو في بطنها كقوله * ع * تدوسُ بنا الجماجمَ والتريبا * اي تدوس الجماجم ونحن على ظهورها ونحوه قوله تعالى تَنْۢبُتُ بِالدُّهْنِ اي تنبت و دهنها فيها - الجارّ والمجرور في موضع الحال - [قَصِيًّا] بعيداً من اهلها وراء الجبل - و قيل اقصى الدار - و قيل كانت سُمّيت لابن عمّ لها اسمه يوسف فلما قيل حملت من الزنا خاف عليها قتْلَ الملك فهرب بها فلما كان ببعض الطريق حدّثته نفسه بان يقتلها فاتاه جبرئيل فقال انه من روح القدس فلا تقتلها فتركها * [اَجَآءَ] منقول من جَاءَ الّا ان استعماله قد تغيّر بعد النقل الى معنى الالجاء اَلَاترى لا تقول جئت المكانَ و اجاءنيه زيد كما تقول بلغتُهٗ و ابلغنيه ونظيره آتى حيث لم يستعمل الّا في الاعطاء ولم يقل اتيتُ المكان و آتانيه فلان * قرأ ابن كثير في رواية الْمِخَاضُ بالكسر يقال مخضت الحامل مَخاضًا و مِخاضًا وهو تمخّض الولد في بطنها - طلبت الجِذْع لتستترَ به و تعتمد عليه عند الولادة و كان جذعَ نخلة يابسةً في الصحراء ليس لها رأس و لا ثمرة و لا خضرة و كان الوقت شتاء - والتعريفُ لا يخلو - اما ان يكون من تعريف الاسماء الغالبة كتعريف النجم و ابن الصعق كانّ تلك الصحراء كان فيها جذع نخلة متعالمٌ عند الناس فاذا قيل جذع النخلة فُهم منه ذلك دون غيره من جذوع النخل - واما ان يكون تعريف الجنس اي جذع هذه الشجرة خاصة كانّ الله تعالى انما ارشدها الى النخلة ليطعمها منها الرطب الذي هو خُرْسة النُّفَساء الموافقةُ لها و لان النخلة اقلّ شيء صبرا على البرد و ثمارها انما هو من جُمّارها فلموافقتها لها مع جميع الآيات فيها اختارها لها والجأها اليها - قرئ [مُتُّ] بالضم و الكسر يقال مات يموت و مات يمات - النِّسْيُ اسم ما من حقه ان يطرح و ينسى كخرقة الطامث و نحوها كالذبح اسم ما من شانه ان يذبح في قوله تعالى وَفَدَيْنٰهُ بِذِبْحٍ

قَبْلَ هٰذَا وَكُنْتُ نَسْيًا مَّنْسِيًّا ◎ فَنَادٰىهَا مِنْ تَحْتِهَآ اَلَّا تَحْزَنِيْ قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا ◎ وَهُزِّيْٓ

عَظِيْم - وعن يونس العربُ اذا ارتحلوا عن الدار قالوا انْظُروا انْسَاءكم اي الشيء اليسير نحو العصا و القدح و الشظاظ - تمنّت لو كانت شيئا تافهًا لا يُؤبَهُ له من شانه و حقه ان ينسى في العادة و قد نُسي و اطّرح فَوُجِد فيه النسيان الذي هو حقه و ذلك لما لَحِقَها من فرط الحياء و التشوّر من الناس على حكم العادة البشرية لا كراهةً لحكم الله - او لشدة التكليف عليها اذ بهتوها و هي عارفة ببراءة الساحة و بضدّ ما قُرِفتْ به من اختصاص الله اياها بغاية الاجلال و الاكرام لانه مقامُ دحضٍ قلّما تثبت عليه الاقدام ان تعرف اغتباطك بامر عظيم و فضل باهر تستحق به المدح و تستوجب التعظيم ثم تراه عند الناس لجهلهم به عيباً تعاب به و تعنّف بسببه - او لخوفها على الناس ان يعصوا الله بسببها - و قرأ ابن وثّاب و الاعمش و حمزة نَسْيًا بالفتح - قال الفرّاء هما لغتان كالوِتْر و الوَتْر و الجِسْر و الجَسْر - و يجوز ان يكون مسمّى بالمصدر كالحَمل - و قرأ محمد بن كعب القُرَظيّ نَسْأً بالهمزة وهو الحليب المخلوط بالماء ينسؤه اهله لقلته و نزارته - و قرأ الاعمش مِنْسِيًّا بالكسر على الاتباع كالمِغيرة و المِنخِر * مَنْ تَحْتَهَا هو جبرئيل - قيل كان يقبل الولد كالقابلة - و قيل هو عيسى و هي قراءة عاصم و ابي عمرو - و قيل تَحْتَهَا اسفل من مكانها كقوله تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ - و قيل كان اسفل منها تحت الاكمة فصاح بها لَا تَحْزَنِيْ - و قرأ نافع و حمزة و الكسائي و حفص [مِنْ تَحْتِهَا] - و في نَادٰهَا ضمير الملك او عيسى - و عن قتادة الضمير في تَحْتِهَا للنخلة - و قرأ زرّ و علقمة فَخَاطَبَهَا مِنْ تَحْتِهَا - سئل النبي صلّى الله عليه و اله و سلّم عن السَرِيّ فقال هو الجدول قال لبيد * شعر * فتوسّطا عُرْض السريّ فصدّعا * مسجورةً متجاوِرًا قُلّامُها * وقيل هو من السرو و المراد عيسى - و عن الحسن كان و الله عبدا سريًا - فان قلت ما كان حزنها لفقد الطعام و الشراب حتى تُسلّى بالسريّ و الرطب - قلت لم تقع التسلية بهما من حيث انهما طعام و شراب و لكن من حيث انهما معجزتان تُريانِ النّاسَ انها من اهل العصمة و البُعْد من الريبة و ان مثلها مما قرفوها به بمعزل و ان لها امورا الهيةً خارجةً من العادات خارقةً لما الفوا و اعتادوا حتى يتبيّن لهم ان ولادها من غير فحل ليس ببدع من شانها [تُسٰقِطْ] فيه تسع قراءات * تَسَّاقَطْ بادغام التاء - و تَتَسَاقَطْ باظهار التائين - و تَسَاقَطْ بطرح التاء الثانية - و يَسَّاقَطْ بالياء و ادغام التاء - و تُسْقِطْ - و تُسَاقِطْ - و تَسْقُطْ - و يُسْقِطْ - و يَسْقُطْ - وتَسْقُطْ التاءُ للنخلة و الياءُ للجذع - و [رُطَبًا] تمييز او مفعول على حسب القراءة - و عن المبرّد جواز انتصابه بِهُزِّيْ وليس بذاك - و الباء في بِجِذْعِ النَّخْلَةِ صلة للتاكيد كقوله تعالى وَلَا تُلْقُوْا بِاَيْدِيْكُمْ اِلَى التَّهْلُكَةِ - او على معنى افعلي الهزّ به كقوله * ع * يجرح في عراقيبها نَصْلي * قالوا التمر للنُفَساء عادة من ذلك الوقت و كذلك التحنيك - و قالوا كان من العَجْوة - و قيل ما للنُفَساء خير من الرطب و لا للمريض خير من العسل - و قيل اذا عسر ولادها لم يكن لها خير من الرطب - عن طلحة بن سليمن جِنِيًّا بكسر الجيم للاتباع اي جمعنا لك في السريّ والرطب فائدتين - احدٰهما الاكل و الشرب - و الثانية سلوة الصدر لكونهما معجزتين و هو معنى قوله [فَكُلِيْ

اَلَيْكِ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ تُسٰقِطْ عَلَيْكِ رُطَبًا جَنِيًّا ﴿٢٥﴾ فَكُلِيْ وَ اشْرَبِيْ وَقَرِّيْ عَيْنًا ج فَاِمَّا تَرَيِنَّ مِنَ الْبَشَرِ اَحَدًا
فَقُوْلِيْٓ اِنِّيْ نَذَرْتُ لِلرَّحْمٰنِ صَوْمًا فَلَنْ اُكَلِّمَ الْيَوْمَ اِنْسِيًّا ﴿٢٦﴾ فَاَتَتْ بِهٖ قَوْمَهَا تَحْمِلُهٗ ط قَالُوْا يٰمَرْيَمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْـًٔا
فَرِيًّا ◎ يٰٓاُخْتَ هٰرُوْنَ مَا كَانَ اَبُوْكِ امْرَاَ سَوْءٍ وَّمَا كَانَتْ اُمُّكِ بَغِيًّا ﴿٢٨﴾ فَاَشَارَتْ اِلَيْهِ ط قَالُوْا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ

وَ اشْرَبِيْ وَ قَرِّيْ عَيْنًا] اي و طِيبِيْ نفسًا و لا تغتمّي و ارفضي عنك ما احزنك و اهمّك - وقرئ وَقِرِّيْ بالكسر لغة نجد - [تَرَئِنَّ] بالهمز ابن الرومي عن ابي عمرو و هذا من لغة من يقول لبّأت بالحج و حلأت السويق و ذلك لتآخ بين الهمزة و حرف اللين في الابدال - [صَوْمًا] صمتًا - وفي مصحف عبد الله صَمْتًا - وعن انس بن مالك رضي الله عنه مثله - وقيل صيامًا لانهم كانوا لا يتكلمون في صيامهم - وقد نهى رسول الله صلّى الله عليه و آله وسلّم عن صوم الصمت لانه نُسخ في امته - اَمَرها الله بان تنذر الصوم لئلا تشرع مع البشر المتّهمين لها في كلام لمعنيين - احدهما ان عيسى عليه السلام يكفيها الكلام بما يبرّئ به ساحتها - و الثاني كراهةُ مجادلة السفهاء و مناقلتهم و فيه ان السكوت عن السفيه واجبٌ و من اذلّ الناس سفيهٌ لم يجد مسافهًا - قيل اخبرتهم بانها نذرت الصوم بالاشارة - وقيل سُوِّغ لها ذلك بالنطق [اِنْسِيًّا] اي أُكلّم الملٰئكة دون الانس • الفريّ البديع وهو من فري الجلد • [هٰرُوْنَ] كان اخاها من ابيها من امثل بني اسرائيل - وقيل هو اخو موسى عليه السلام - وعن النبي صلّى الله عليه وآله وسلّم انما عنوا هٰرون النبيّ وكانت من اعقابه في طبقة الاُخوّة وبينها و بينه الف سنة و اكثر - وعن السدّي كانت من اولاده - و انما قيل اُخْتَ هٰرُوْنَ كما يقال يا اخا همدانَ اي يا واحدًا منهم - وقيل رجل صالح او طالح في زمانها شبّهوها به اي كنتِ عندنا مثله في الصلاح او شتموها به ولم تُرِدْ اخوّة النسب - ذكر انّ هٰرون الصالح تبع جنازته اربعون الفاً كلّهم يسمى هٰرون تبرُّكاً به و باسمه فقالوا كنّا نشبّهكِ بهٰرون هذا - و قرأ عمر بن لجاء التيميّ مَا كَانَ اَبٰكِ امْرَؤُ سَوْءٍ - و قيل احتمل يوسفُ النجّار مريمَ و ابنَها الى غار فلبثوا فيه اربعين يوما حتى تعلّتْ من نفاسها ثم جاءت تحمله فكلّمها عيسى في الطريق فقال يا امّاه اَبْشري فاني عبد الله و مسيحه فلما دخلت به على قومها و هم اهل بيت صالحون تباكَوْا و قالوا ذلك - وقيل همّوا برجمها حتى تكلّمَ عيسى فتركوها • [فَاَشَارَتْ اِلَيْهِ] اي هو الذي يُجيبكم اذا ناطقتموه - وقيل كان المستنطق لعيسى عليه السلام زكريّا - و عن السدّي لما اشارت اليه غضبوا و قالوا لَسُخْرِيتها بنا اشدّ علينا من زناها - و روي انه كان يَرْضع فلما سمع ذلك ترك الرضاع و اقبل عليهم بوجهه و اتّكأ على يساره و اشار بسبّابته - وقيل كلّمهم بذلك ثم لم يتكلم حتى بلغ مبلغا يتكلم فيه الصبيان [كَانَ] لايقاع مضمون الجملة في زمان ماضٍ مبهم يصلح لقريبه و بعيده وهو هٰهنا لقريبه خاصة والدالّ عليه معنى الكلام و انه مسوق للتعجب - و وجه اٰخر ان يكون نكلّم حكايةَ حالٍ ماضية اي كيف عُهد قبل عيسى ان يكلّم الناسُ صبيًّا في المهد فيما سلف من الزمان حتى نكلّم هذا - انطقه الله اولاً بانه عبد الله ردّاً لقول النصارى - و الكتاب هو الانجيل - و اختلفوا في نبوّته فقيل اُعْطِيَهَا في طفولته اكمل الله عقله و استنبأه طفلاً نظراً في ظاهر الاٰية - وقيل

كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ۞ قَالَ اِنِّي عَبْدُ اللّٰهِ ط اٰتٰنِيَ الْكِتٰبَ وَجَعَلَنِيْ نَبِيًّا ۙ وَّجَعَلَنِيْ مُبٰرَكًا اَيْنَ مَا كُنْتُ
وَاَوْصٰنِيْ بِالصَّلٰوةِ وَالزَّكٰوةِ مَا دُمْتُ حَيًّا ۙ وَّبَرًّا بِوَالِدَتِيْ وَلَمْ يَجْعَلْنِيْ جَبَّارًا شَقِيًّا ۞ وَالسَّلٰمُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُّ
وَيَوْمَ اَمُوْتُ وَيَوْمَ اُبْعَثُ حَيًّا ۞ ذٰلِكَ عِيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ ج قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِيْ فِيْهِ يَمْتَرُوْنَ ۞ مَا كَانَ لِلّٰهِ اَنْ
يَّتَّخِذَ مِنْ وَّلَدٍ سُبْحٰنَهٗ ط اِذَا قَضٰى اَمْرًا فَاِنَّمَا يَقُوْلُ لَهٗ كُنْ فَيَكُوْنُ ۙ وَاِنَّ اللّٰهَ رَبِّيْ وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوْهُ ط هٰذَا

معناه ان ذلك سبق في قضائه - او جعل الآتي لا محالة كانه قد وجد [مُبٰرَكًا اَيْنَ مَا كُنْتُ] عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نفاعا حيث كنت - وقيل معلمًا للخير - قرئ وبِرًّا عن ابي نهيك جعل ذاته برًّا لفرط برّه ، او نصبه بفعل في معنى اَوْصٰنِيْ وهو كلّفني لان اوصاني بالصلوة وكلّفنيها واحد - [وَالسَّلٰمُ عَلَيَّ] قيل ادخل لام التعريف لتعرّفه بالذكر قبله كقولك جاءنا رجل فكان من فعل الرجل كذا والمعنى وذلك السلام الموجّه الى يحيى في المواطن الثلثة موجّه اليّ والصحيح ان يكون هذا التعريف تعريضا باللعنة على متّهمي مريم واعدائها من اليهود - وتحقيقه ان اللام للجنس فاذا قال وجنس السلام عليّ خاصة فقد عرّض بان ضده عليكم ونظيره قوله تعالى وَالسَّلٰمُ عَلٰى مَنِ اتَّبَعَ الْهُدٰى يعني ان العذاب على من كذّب وتولّى وكان المقام مقام مناكرة وعناد فهو مئنّة لنحو هذا من التعريض - قرأ عاصم وابن عامر [قَوْلَ الْحَقِّ] بالنصب - وعن ابن مسعود قَالَ الْحَقِّ وقال الله - وعن الحسن قُوْلُ الْحَقِّ بضم القاف وكذلك في الانعام قَوْلُهُ الْحَقُّ والقَوْلُ والقالُ والقُوْلُ في معنى واحد كالرَّهْب والرَّهَب والرُّهْب وارتفاعه على انه خبر بعد خبر - او بدل - اوخبر مبتدأ محذوف - واما انتصابه فعلى المدح ان فُسّر بكلمة الله - وعلى انه مصدر موكّد لمضمون الجملة ان اريد قول الثبات والصدق كقولك هو عبد الله حقًّا والحقَّ لا الباطلَ - وانما قيل لعيسى كَلِمَة الله وقول الحقّ لانه لم يولد الا بكلمة الله وحدها وهي قوله كُنْ من غير واسطة اب تسمية للمسبب باسم السبب كما سمّي العُشب بالسماء والشحم بالندى - ويحتمل اذا اريد بقول الحق عيسى ان يكون الحقّ اسمَ الله عزّوجلّ - وان يكون بمعنى الثبات والصدق ويعضده قوله الَّذِيْ فِيْهِ يَمْتَرُوْنَ اي امره حق يقين وهم فيه شاكّون [يَمْتَرُوْنَ] يشكّون - والمرية الشكّ - او يتمارون يتلاحون قالت اليهود ساحر كذّاب - وقالت النصارى اِبْنُ اللّٰهِ - وثَالِثُ ثَلٰثَةٍ - وقرأ عليّ بن ابي طالب رضي الله عنه تَمْتَرُوْنَ على الخطاب - وعن ابيّ بن كعب قَوْلُ الْحَقِّ الَّذِيْ كَانَ النَّاسُ فِيْهِ يَمْتَرُوْنَ • كذّب النصارى وبكّتهم بالدلالة على انتفاء الولد عنه وانه مما لايتأتّى ولا يتصور في المعقول وليس بمقدور عليه اذ من المحال غير المستقيم ان يكون ذاته كذات من ينشأ منه الولد - ثم بيّن احالة ذلك بانّ مَن اذا اراد شيئا من الاجناس كلها اوجده بكُنْ كان منزّهًا من شبه الحيوان الوالد - والقولُ ههنا مجاز ومعناه ان ارادته للشيء يتبعها كونه لا محالة من غير توقف فشبه. ذلك بامر الآمر المطاع اذا ورد على المامور الممتثل - قرأ المدنيون وابو عمرو بفتح اَنّ ومعناه ولانه رَبِّيْ وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوْهُ كقوله وَاَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلّٰهِ فَلَا تَدْعُوْا مَعَ اللّٰهِ اَحَدًا - والاستاذ وابو عبيد بالكسر على الابتداء - وفي حرف ابيّ اِنَّ اللّٰهَ

صراط مستقيم ◎ فاختلف الاحزاب من بينهم ۚ فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم ◎ اسمع بهم وابصر يوم ياتوننا لكن الظلمون اليوم في ضلل مبين ◎ وانذرهم يوم الحسرة اذ قضي الامر ۘ وهم في غفلة وهم لا يؤمنون ◎ انا نحن نرث الارض ومن عليها والينا يرجعون ◎ ع واذكر في الكتب ابرهيم ۚ انه كان صديقا نبيا ◎ اذ قال لابيه يابت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئا ◎ يابت اني قد جاءني من العلم

بالكسر بغير واو و بان الله اي بسبب ذلك فاعبدوه - [الاحزاب] اليهود والنصارى عن الكلبي - وقيل النصارى لتحزبهم ثلث فرق نسطورية ويعقوبية وملكائية - وعن الحسن الذين تحزبوا على الانبياء - لما قص عليهم قصة عيسى اختلفوا فيه من بين الناس - [من مشهد يوم عظيم] اي من شهودهم هول الحساب والجزاء في يوم القيمة - او من مكان الشهود فيه وهو الموقف - او من وقت الشهود - او من شهادة ذلك اليوم عليهم وان تشهد عليهم الملئكة والانبياء والسنتهم وايديهم وارجلهم بالكفر وسوء الاعمال - او من مكان الشهادة - او وقتها - وقيل هو ما قالوه وشهدوا به في عيسى وامه ● لا يوصف الله تعالى بالتعجب وانما المراد ان استماعهم وابصارهم يومئذ جدير بان يتعجب منهما بعد ما كانوا صما عميا في الدنيا - وقيل معناه التهدد بما سيسمعون و سيبصرون مما يسوءهم ويصدع قلوبهم - اوقع الظاهر اعني الظلمين موقع الضمير اشعارا بان لا ظلم اشد من ظلمهم حيث اغفلوا الاستماع والنظر حين يجدي عليهم ويسعدهم - والمراد بالضلال المبين اغفال النظر و الاستماع ● [قضي الامر] فرغ من الحساب وتصادر الفريقان الى الجنة والنار - وعن النبي صلى الله عليه واله وسلم انه سئل عنه فقال حين يذبح الكبش والفريقان ينظران - واذ بدل من يوم الحسرة - اومنصوب بالحسرة [وهم في غفلة] متعلق بقوله في ضلل مبين - عن الحسن وانذرهم اعتراض - او هو متعلق بانذرهم اي وانذرهم على هذه الحال غافلين غير مؤمنين ● يحتمل انه يميتهم ويخرب ديارهم - وانه يفني اجسادهم ويفني الارض ويذهب بها ● [الصديق] من ابنية المبالغة ونظيره الضحيك والنطيق والمراد فرط صدقه وكثرة ما صدق به من غيوب الله واياته وكتبه ورسله وكان الرجحان والغلبة في هذا التصديق للكتب والرسل اي كان مصدقا بجميع الانبياء وكتبهم وكان نبيا في نفسه كقوله تعالى بل جاء بالحق وصدق المرسلين - او كان بليغا في الصدق لان ملاك امر النبوة الصدق ومصدق الله باياته ومعجزاته حري ان يكون كذلك وهذه الجملة وقعت اعتراضا بين المبدل منه وبدله اعني ابرهيم و اذ قال نحو قولك رأيت زيدا ونعم الرجل اخاك - ويجوز ان يتعلق اذ بكان او بصديقا نبيا اي كان جامعا لخصائص الصديقين والانبياء حين خاطب اباه تلك المخاطبات - والمراد بذكر الرسول اياه وقصته في الكتاب ان يتلو ذلك على الناس ويبلغه اياهم كقوله واتل عليهم نبا ابرهيم والا فالله عز وعلا هو ذاكره وموردة في تنزيله - التاء في يابت عوض من ياء الاضافة ولا يقال يا ابتي لئلا يجمع بين العوض والمعوض منه وقيل يا ابتا لكون الالف بدلا من الياء وشبه ذلك سيبويه بايْنُق وتعويض الياء فيه بدلا عن الواو الساقطة - انظر حين اراد ان ينصح اباه ويعظه فيما كان متورطا

ع ٥ فيه من الخطاء العظيم و الارتكاب الشنيع الذي عصى فيه أمر العقل و انسلخ عن قضية التمييز و من الغباوة اللتي ليس بعدها كيف رتّب الكلام معه في احسن اتّساق وساقه ارشق مساق مع استعمال المجاملة واللطف والرفق واللين والادب الجميل والخلق الحسن منتصحا في ذلك بنصيحة ربّه جلّ وعلا - حدّث ابو هريرة قال قال رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم اوحى الله الى ابرٰهيم انك خليلي حسّنْ خلقك و لو مع الكفّار تدخلْ مداخلَ الابرار فان كلمتي سبقتْ لمن حسّن خلقه اُظلّه تحت عرشي و اُسكنه حظيرة القدس واُدْنيه من جواري و ذلك انه طلب منه اولاً العلة في خطاءه طلبَ منبّهٍ على تماديه موقظ لافراطه و تناهيه لان المعبود لو كان حيًّا مميّزا سميعًا بصيرًا مقتدرًا على الثواب و العقاب نافعًا ضارًّا الّا انه بعض الخلق لاستَسْخف عقل من اَهّله للعبادة و وصَفَه بالربوبية ولسُجّل عليه بالغي المبين والظلم العظيم و ان كان اشرف الخلق و اعلاهم منزلة كالملٰئكة و النبيين قال الله تعالى وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلٰٓئِكَةَ وَالنَّبِيّٖنَ أَرْبَابًا ۗ أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ و ذلك ان العبادة هي غاية التعظيم فلا تحقّ الا لمن له غاية الانعام و هو الخالق الرازق المُحيي المُميت المُثيب المُعاقب الذي منه اصول النعم و فروعها فاذا وُجّهتْ الى غيره و تعالى علوًّا كبيرًا ان تكون هذه الصفة لغيره لم يكن الا ظلمًا و عتوًّا وغيًّا وكفرًا وجحودًا وخروجًا عن الصحيح النيّر الى الفاسد المظلم فما ظنّك بمن وجّه عبادته الى جماد ليس به حسّ وشعور فلا يسمع يا عابدَهُ ذكْرَك له وثناءك عليه ولا يرى هيئاتِ خضوعك وخشوعك له فضلاً ان يغني عنك بان يستدفعه بلاء فيدفعه او تسنح لك حاجة فيكفيها - ثم ثنّى بدعوته الى الحق مترفّقًا به متلطفًا فلم يسمّ اباه بالجهل المفرط ولا نفسه بالعلم الفائق ولٰكنه قال ان معي طائفة من العلم وشيئا منه ليس معك و ذلك علم الدلالة على الطريق السويّ فلا تستنكف وهَبْ اني واياك في مسير وعندي معرفة بالهداية دونك [فَاتَّبِعْنِيْ] اُنَجّك من ان تضلّ وتتيهَ - ثم ثلّث بتثبيطه ونهيه عما كان عليه بان الشيطان الذي استعصى على ربّك الرحمٰن الذي جميع ما عندك من النعم من عنده وهو عدوك الذي لا يريد بك الا كلّ هلاك وخزي ونكال وعدو ابيك اٰدم وابناء جنسك كلهم هوالذي ورّطك في هذه الضلالة و امَرَك بها و زيّنها لك فانت ان حقّقت النظر عابد الشيطان الا ان ابرٰهيم لامعانه في الاخلاص و لارتقاء همّته في الربانية لم يذكر من جنايتَي الشيطان الا اللتي تختص منهما برب العزة من عصيانه واستكباره و لم يلتفت الى ذكر معاداته لاٰدم وذريّته كانّ النظر في عظم ما ارتكب من ذلك غمر فكره واطبق على ذهنه - ثم ربّع بتخويفه سوء العاقبة و ما يجرّه ما هو فيه من التبعة و الوبال و لم يُخْلِ ذلك من حسن الادب حيث لم يصرح بان العقاب لاحق له و ان العذاب لاصقٌ به و لٰكنه قال [أَخَافُ أَنْ يَّمَسَّكَ عَذَابٌ] فذكر الخوف و المسّ ونكّر العذاب و جعل ولاية الشيطان و دخوله في جملة اشياعه و اوليائه

يٰاَبَتِ اِنِّيْٓ اَخَافُ اَنْ يَّمَسَّكَ عَذَابٌ مِّنَ الرَّحْمٰنِ فَتَكُوْنَ لِلشَّيْطٰنِ وَلِيًّا ۝ قَالَ اَرَاغِبٌ اَنْتَ عَنْ اٰلِهَتِيْ
يٰاِبْرٰهِيْمُ ۚ لَئِنْ لَّمْ تَنْتَهِ لَاَرْجُمَنَّكَ وَاهْجُرْنِيْ مَلِيًّا ۝ قَالَ سَلٰمٌ عَلَيْكَ ۚ سَاَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّيْ ۗ اِنَّهٗ كَانَ

اكبر من العذاب و ذلك ان رضوان الله اكبر من الثواب نفسه و سمّاه الله المشهود له بالفوز العظيم
حيث قال وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللّٰهِ اَكْبَرُ ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ فكذلك ولاية الشيطان التي هي معارضة رضوان
الله اكبر من العذاب نفسه و اعظم - وصدّر كل نصيحة من النصائح الاربع بقوله يٰاَبَتِ توسّلًا اليه و استعطافا -
مَا فِي مَا لَا يَسْمَعُ - وَمَا لَمْ يَاْتِكَ - يجوز ان تكون موصولة و موصوفة و المفعول في لَا يَسْمَعُ و لَا يُبْصِرُ
منسيّ غير منويّ كقولك ليس به استماع و لا ابصار - و شَيْئًا يحتمل وجهين - احدهما ان يكون في موضع
المصدر اي شيئًا من الغناء - و يجوز ان يقدّر نحوه مع الفعلين السابقين - و الثاني ان يكون مفعولًا به من
قولهم اغنِ عني وجهك - قَدْ جَاءَنِيْ فيه تجدد العلم عنده - لمّا اَطْلعه على سماجة صورة امره و هدم مذهبه
بالحجج القاطعة و ناصحه المناصحة العجيبة مع تلك الملاطفات اقبل عليه الشيخ بفظاظة الكفر و غلظة
العناد فناداه باسمه و لم يقابل يا ابت بيا ابنيّ و قدم الخبر على المبتدأ في قوله [اَرَاغِبٌ اَنْتَ عَنْ اٰلِهَتِيْ]
لانه كان اهمّ عنده و هو عنده اَعْني و فيه ضرب من التعجب و الانكار لرغبته عن اٰلهته و ان اٰلهته ما ينبغي
ان يرغب عنها احد و في هذا سلوان و ثلج لصدر النبيّ عليه السلام عما كان يلقى من مثل ذلك من
كفار قومه [لَاَرْجُمَنَّكَ] لارمينّك بلساني يريد به الشتم و الذمّ و منه الرجيم المرميّ باللعن - او لاقتلنّك
من رجم الزاني - او لاطردنّك رميا بالحجارة و اصل الرجم الرمي بالرجام [مَلِيًّا] زمانا طويلا من المُلاوة - او مَلِيًّا
بالذهاب عني و الهجران قبل ان اثخنك بالضرب حتى لا تقدر ان تبرح فلانٌ مليّ بكذا اذا كان مطيقا
له مضطلعا به - فان قلت علام عطف وَاهْجُرْنِيْ - قلت على معطوف عليه محذوف يدلّ عليه لَاَرْجُمَنَّكَ
اي فاحذرني و اهجرني لانّ لَاَرْجُمَنَّكَ تهديد و تقريع * [سَلٰمٌ عَلَيْكَ] سلام توديع و متاركة كقوله تعالى
لَنَاۤ اَعْمَالُنَا وَ لَكُمْ اَعْمَالُكُمْ سَلٰمٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبْتَغِي الْجٰهِلِيْنَ و قوله وَاِذَا خَاطَبَهُمُ الْجٰهِلُوْنَ قَالُوْا سَلٰمًا و هذا دليل
على جواز متاركة المنصوح و الحال هذه - و يجوز ان يكون قد دعا له بالسلامة استمالةً له الا ترى انه وعده
الاستغفار - فان قلت كيف جاز له ان يستغفر للكافر و ان يعده ذلك - قلت قالوا اراد اشتراط التوبة عن
الكفر كما ترد الاوامر و النواهي الشرعية على الكفار و المراد اشتراط الايمان و كما يؤمر المحدث و الفقير
بالصلوٰة و الزكوٰة و يراد اشتراط الوضوء و النصاب - و قالوا انما استغفر له بقوله وَاغْفِرْ لِاَبِيْ اِنَّهٗ كَانَ مِنَ الضَّآلِّيْنَ
لانه وعده ان يؤمن و استشهدوا بقوله تعالى وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ اِبْرٰهِيْمَ لِاَبِيْهِ اِلَّا عَنْ مَّوْعِدَةٍ وَّعَدَهَا اِيَّاهُ - و القائل
ان يقول الذي منع من الاستغفار للكافر انما هو السمع فاما القضية العقلية فلا تأباه فيجوز ان يكون الوعد
بالاستغفار و الوفاء به قبل ورود السمع بناءً على قضية العقل و الذي يدلّ على صحته قوله تعالى اِلَّا قَوْلَ
اِبْرٰهِيْمَ لِاَبِيْهِ لَاَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ فلو كان شارطا للايمان لم يكن مستنكرا و مستثنىً عما وجبت فيه الاُسْوة و اما

بِيْ حَفِيًّا ﴿﴾ وَاَعْتَزِلُكُمْ وَمَا تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَاَدْعُوْا رَبِّيْ عَسٰۤى اَلَّاۤ اَكُوْنَ بِدُعَآءِ رَبِّيْ شَقِيًّا ﴿﴾ فَلَمَّا اعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَهَبْنَا لَهٗۤ اِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ ؕ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا ﴿﴾ وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِّنْ رَّحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ﴿﴾ وَاذْكُرْ فِي الْكِتٰبِ مُوْسٰۤى ؗ اِنَّهٗ كَانَ مُخْلَصًا وَّكَانَ رَسُوْلًا نَّبِيًّا ﴿﴾ وَنَادَيْنٰهُ مِنْ جَانِبِ الطُّوْرِ الْاَيْمَنِ وَقَرَّبْنٰهُ نَجِيًّا ﴿﴾ وَوَهَبْنَا لَهٗ مِنْ رَّحْمَتِنَاۤ اَخَاهُ هٰرُوْنَ نَبِيًّا ﴿﴾ وَاذْكُرْ فِي الْكِتٰبِ اِسْمٰعِيْلَ ؗ اِنَّهٗ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُوْلًا نَّبِيًّا ﴿﴾ وَكَانَ يَاْمُرُ اَهْلَهٗ بِالصَّلٰوةِ وَالزَّكٰوةِ ۪ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهٖ مَرْضِيًّا ﴿﴾ وَاذْكُرْ فِي الْكِتٰبِ

عَنْ مَّوْعِدَةٍ وَّعَدَهَاۤ اِيَّاهُ فالواعد هو ابرهيم لا آزر اي ما قال وَاغْفِرْ لِاَبِيْ الا عن قوله لَاَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ و تشهد له قراءة حماد الراوية وَعَدَهَاۤ اَبَاهُ و الله اعلم [اَلْحَفِيّ] البليغ في البرّ و الالطاف حفي به و تحفّى به * اراد بالاعتزال المهاجرة الى الشام - المراد بالدعاء العبادة لانه منها و من وسائطها و منه قوله صلى الله عليه و آله وسلم الدعاء هو العبادة و يدلّ عليه قوله فَلَمَّا اعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُوْنَ - و يجوز ان يراد الدعاء الذي حكاه الله تعالى في سورة الشعراء - عرّض بشقاوتهم بدعاء آلهتهم في قوله [عَسٰۤى اَلَّاۤ اَكُوْنَ بِدُعَآءِ رَبِّيْ شَقِيًّا] مع التواضع لله في كلمة عَسٰى و ما فيه من هضم النفس * ما خسر على الله احد ترك الكفّار الفسقة لوجهه نعوّضه اولادا مؤمنين انبياء [مِّنْ رَّحْمَتِنَا] هي النبوة عن الحسن - وعن الكلبي المال و الولد و تكون عامة في كل خير ديني ودنيوي اُوتوه - لسان الصدق الثناء الحسن و عُبّر باللسان عما يوجد باللسان كما عُبّر باليد عما يطلق باليد و هي العطية قال * ع * اني اتتني لسان لا اسرّ بها * يريد الرسالة و لسانُ العرب لغتهم و كلامهم - استجاب الله دعوته وَاجْعَلْ لِّيْ لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْاٰخِرِيْنَ فصيّره قدوة حتى ادّعاه اهل الاديان كلهم و قال تعالى مِلَّةَ اَبِيْكُمْ اِبْرٰهِيْمَ - ومِلَّةَ اِبْرٰهِيْمَ حَنِيْفًا - ثُمَّ اَوْحَيْنَاۤ اِلَيْكَ اَنِ اتَّبِعْ مِلَّةَ اِبْرٰهِيْمَ حَنِيْفًا و اعطى ذلك ذريته فاعلى ذكرهم و اثنى عليهم كما اعلى ذكره و اثنى عليه * اَلْمُخْلِص بالكسر الذي اخلص العبادة عن الشرك و الرياء - او اخلص نفسه و اسلم وجهه لله - و بالفتح الذي اخلصه الله - الرسولُ الذي معه كتاب من الانبياء - والنبيُّ الذي ينبئ عن الله عزّوجلّ و ان لم يكن معه كتاب كيوشع * [اَلْاَيْمَن] من اليمين اي من ناحيته اليمنى - او من اليُمن صفة للطُّور او للجانب - شبهه بمن قرّبه بعض العظماء للمناجاة حيث كلّمه بغير واسطة ملك - و عن ابي العالية قرّبه حتى سمع صريف القلم الذي كُتبت به التورٰىة [مِنْ رَّحْمَتِنَا] من اجل رحمتنا له و ترؤفنا عليه وَهَبْنَا لَهٗ هٰرُوْنَ - او بعض رحمتنا كما قوله وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِّنْ رَّحْمَتِنَا و اَخَاهُ على هذا الوجه بدل و هٰرُوْنَ عطف بيان كقولك رأيت رجلا اخاك زيدا وكان هٰرون اكبر من موسى فوقعت الهبة على معاضدته و موازرته كذا عن ابن عباس * ذكر اسمعيلَ بصدق الوعد و ان كان موجودا في غيره من الانبياء تشريفا له و اكراما كالتلقيب نحو الحليم و الاوّاه و الصدّيق و لانه المشهور المتواصف من خصاله - عن ابن عباس انه وعد صاحبا له ان ينتظره في مكان فانتظره سنة و ناهيك انه وعد من نفسه الصبرَ على الذبح فوفى حيث قال سَتَجِدُنِيْۤ اِنْ شَآءَ اللّٰهُ مِنَ الصّٰبِرِيْنَ * كان يبدأ باهله

اِدْرِيْسَ ز اِنَّهٗ كَانَ صِدِّيْقًا نَّبِيًّا ۝ ق وَّرَفَعْنٰهُ مَكَانًا عَلِيًّا ۝ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ مِّنَ النَّبِيّٖنَ مِنْ ذُرِّيَّةِ
اٰدَمَ ق وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوْحٍ ز وَّمِنْ ذُرِّيَّةِ اِبْرٰهِيْمَ وَاِسْرَآءِيْلَ ز وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا ط اِذَا تُتْلٰى

في الامر بالصلاح و العبادة ليجعلهم قدوةً لمن وراءهم و لانهم اولى من سائر الناس وَ اَنْذِرْ عَشِيْرَتَكَ الْاَقْرَبِيْنَ - وَ اْمُرْ اَهْلَكَ بِالصَّلٰوةِ - قُوْٓا اَنْفُسَكُمْ وَ اَهْلِيْكُمْ نَارًا الا ترى انهم احق بالتصدق عليهم فالاحسان الديني اَولى - و قيل اهله امّته كلهم من القرابة و غيرهم لان امم النبيين في عداد اهاليهم - و فيه انّ من حق الصالح ان لا يالُوْ نُصْحًا الاجانب فضلاً عن الاقارب و المتصلين به و ان يُحْظيهم بالفوائد الدينية و لا يفرط في ذالك ٭ قيل سمّي ادريسا لكثرة دراسته كتابَ اللّٰه و كان اسمه اَخْنوخ و هو غير صحيح لانه لو كان اِفْعيلا من الدرس لم يكن فيه الا سبب واحد و هو العلمية و كان منصرفًا فامتناعه من الصرف دليل العجمة - و كذلك ابليس اعجمي و ليس من الابلاس كما يزعمون - و لا يعقوب من العقب - و لا اسرائيل باسْرائِل كما زعم ابن السكّيت و من لم يتحقق و لم يتدرّب بالصناعة كثرت منه امثال هذه الهَنَات - و يجوز ان يكون معنى ادريس في تلك اللغة قريبا من ذاك فحسبهٗ الراوي مشتقًا من الدرس - المكان العليّ شرف النبوة و الزلفى عند اللّٰه و قد انزل اللّٰه تعالى عليه ثلٰثينَ صحيفةً - و هو اول من خطّ بالقلم و نظر في علم النجوم و الحساب - و اول من خاط الثياب و لبسها و كانوا يلبسون الجلود - و عن انس بن مالك يَرْفعه انه رُفع الى السماء الرابعة - و عن ابن عباس الى السماء السادسة - و عن الحسن الى الجنة لا شيء اعلى من الجنة - و عن النابغة الجعدي انه لما انشد عند رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم الشعر الذي اٰخره ٭ شعر ٭ بلغنا السماء مجدَنا و سناءنا ٭ و انّا لنرجوا فوق ذلك مظهرا ٭ قال له رسولُ اللّٰه الى اين يا ابا ليلى قال الى الجنة ٭ [اُولٰٓئِكَ] اشارة الى المذكورين في السورة من لدن زكريّا الى ادريس - و مِنْ في مِنَ النَّبِيّٖنَ للبيان مثلها في قوله تعالى في اٰخر سورة الفتح وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَ عَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ مِنْهُمْ مَّغْفِرَةً لان جميع الانبياء منعم عليهم - و من الثانية للتبعيض - و كان ادريسُ من ذرية اٰدم لقربه منه لانه جد ابي نوح - و ابراهيمُ من ذرية مَن حُمل مع نوح لانه مِن ولد سام بن نوح - و اسمعيلُ مِن ذرية ابراهيم - وموسى و هرونُ و زكريّا و يحيى من ذرية اسرائيل - و كذلك عيسى لان مريم من ذريته -[وَ مِمَّنْ هَدَيْنَا] يحتمل العطف على مِن الاولى و الثانية ان جعلتَ الَّذِيْنَ خبرًا لِاُولٰٓئِكَ كان اِذَا تُتْلٰى كلامًا مستانفًا - و ان جعلته صفة له كان خبرًا - قرأ شبل بن عبّاد المكي يُتْلٰى بالتذكير لان التانيث غير حقيقي مع وجود الفاصل - البُكِيّ جمع باكٍ كالسُّجُود و القُعُود في جمع ساجد و قاعد - عن رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم اُتْلُوا القراٰن و ابكوا فان لم تبكوا فتباكَوْا - و عن صالح المُرّيّ قرأتُ القراٰن على رسول اللّٰه في المنام فقال لي يا صالح هذه القراءة فاينَ البكاء - و عن ابن عباس اذا قرأتم سجدةَ سبحان فلا تعجلوا بالسجود حتى تبكوا فان لم تبك عين احدكم فليبك قلبه - و عن رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم ان القراٰن نزل بحزن فاذا قرأتموه فتحازنوا - و قالوا

سورة مريم ١٩ الجزء ١٦ ع ٦ السجدة

عَلَيْهِمْ اٰيٰتُ الرَّحْمٰنِ خَرُّوْا سُجَّدًا وَّبُكِيًّا ﴿۩﴾ فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ اَضَاعُوا الصَّلٰوةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوٰتِ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا ﴿ۙ﴾ اِلَّا مَنْ تَابَ وَاٰمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَاُولٰٓئِكَ يَدْخُلُوْنَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُوْنَ شَيْـًٔا ﴿ۙ﴾ جَنّٰتِ عَدْنِ الَّتِيْ وَعَدَ الرَّحْمٰنُ عِبَادَهٗ بِالْغَيْبِ ؕ اِنَّهٗ كَانَ وَعْدُهٗ مَاْتِيًّا ﴿﴾ لَا يَسْمَعُوْنَ فِيْهَا لَغْوًا اِلَّا سَلٰمًا ؕ وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيْهَا بُكْرَةً وَّعَشِيًّا ﴿﴾

يدعو في سجدة التلاوة بما يليق بآيتها - فان قرأ آية تنزيل السجدة قال اللّهم اجعلني من الساجدين لوجهك المسبّحين بحمدك و اعوذ بك ان اكون من المستكبرين عن امرك - و ان قرأ سجدة سبحان قال اللّهم اجعلني من الباكين اليك الخاشعين لك - و ان قرأ هذه قال اللّهم اجعلني من عبادك المنعم عليهم المهديّين الساجدين لك الباكين عند تلاوة آياتك ● خَلَفَهٗ اذا عقبه ثم قيل في عقب الخير خَلَفٌ بالفتح و في عقب الشرّ خَلْف بالسكون كما قالوا وعدٌ في ضمان الخير و وعيدٌ في ضمان الشرّ - عن ابن عباس هم اليهود تركوا الصلٰوة المفروضة و شربوا الخمر و استحلّوا نكاح الاخت من الاب - و عن ابرٰهيم و مجاهد اَضَاعُوها بالتاخير - و ينصر الاول قوله اِلَّا مَنْ تَابَ وَ اٰمَنَ بمعنى الكفّار - و عن عليّ رضي اللّٰه عنه في قوله [وَ اتَّبَعُوا الشَّهَوٰتِ] مَن بنى الشديدَ و ركب المنظورَ و لبس المشهورَ - و عن قتادة هو في هذه الامة - و قرأ ابن مسعود و الحسن و الضحاك الصَّلَوٰتِ بالجمع - كل شرّ عند العرب غيّ و كل خير رشاد قال ● شعر ● فمن يلقَ خيرًا يحمد الناس امرَهٗ ● و من يغو لا يعدَمْ على الغيّ لائما ● و عن الزجاج جزاءَ غيّ كقوله يَلْقَ اَثَامًا اي مجازاة آثام - او غيًّا عن طريق الجنّة - و قيل غيّ واد في جهنم تستعيذ منه اوديتها - و روى الاخفش يُلَقَّوْنَ - قرئ [يَدْخُلُوْنَ] - وَيُدْخَلُوْنَ - اي لا يُنْقَصون شيئًا من جزاء اعمالهم و لا يُمْنَعونه بل يضاعف لهم بيانًا لان تقدم الكفر لا يضرّهم اذا تابوا من قولك ما ظلمك ان تفعل كذا بمعنى ما منعك - او لَا يُظْلَمُوْنَ البتة - اي شيئًا من الظلم ● لما كانت الجنّة مشتملة على جنات عدن ابدلت منها كقولك ابصرت دارَك القاعة و العلاليّ - و عدنٌ معرفةٌ علمٌ لمعنى العدن و هو الاقامة كما جعلوا فينة و سحَر و امسِ فيمن لم يصرّفه اعلاما لمعاني الفينة و السحر و الامس فجريه مجرى العدن لذلك - او هو علمٌ لارض الجنّة لكونها مكان اقامة و لو لا ذلك لما ساغ الابدال لان النكرة لا تبدل من المعرفة الا موصوفة و لما ساغ وصفها بالّتِيْ - وقرئ جَنّٰتُ عَدْنٍ - و جَنَّةُ عَدْنٍ بالرفع على الابتداء - اي وعدها وهي غائبة عنهم غير حاضرة - او هم غائبون عنها لا يشاهدونها - او بتصديق الغيب و الايمان به - و قيل في [مَاْتِيًّا] مفعول بمعنى فاعل و الوجه ان الوعد هو الجنّة و هم يأتونها - او هو من قولك اتى اليه احسانا اي كان وعده مفعولا منجّزا ● اللغو فضول الكلام و ما لا طائلَ تحته و فيه تنبيه ظاهرٌ على وجوب تجنّب اللغو و اتّقائه حيث نزّه اللّٰه عنه الدارَ الّتي لا تكليف فيها و ما احسن قوله وَ اِذَا مَرُّوْا بِاللَّغْوِ مَرُّوْا كِرَامًا - وَ اِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ اَعْرَضُوْا عَنْهُ وَ قَالُوْا لَنَآ اَعْمَالُنَا وَلَكُمْ اَعْمَالُكُمْ سَلٰمٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبْتَغِي الْجٰهِلِيْنَ - نعوذ باللّٰه من اللغو و الجهل و الخوض فيما لا يعنينا - اي ان كان تسليم بعضهم على بعض او تسليم الملٰئكة عليهم لغوا فلا يسمعون لغوا الّا ذلك فهو من وادي قوله ● شعر ● و لا عيب

تِلْکَ الْجَنَّةُ الَّتِيْ نُوْرِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ کَانَ تَقِيًّا ۞ وَ مَا نَتَنَزَّلُ اِلَّا بِاَمْرِ رَبِّکَ ۚ لَهُ مَا بَيْنَ اَيْدِيْنَا وَ مَا

ع ٦

فيهم غير ان سيوفهم * بهن فلولٌ من قراعِ الكتائب * اولا يسمعون فيها الا قولا يَسْلمون فيه من العيب و النقيصة على الاستثناء المنقطع - او لان معنى السلام هو الدعاء بالسلامة و دارُ السلامِ هي دارُ السلامة و اهلها عن الدعاء بالسلامة اغنياءُ فكان ظاهره من باب اللغو و فضول الحديث لو لا ما فيه من فائدة الاكرام - من الناس من يأكل الوَجْبة - و منهم من يأكل متى وَجَد وهي عادةُ المنهومين - و منهم من يتغدّى و يتعشّى و هي العادةُ الوُسْطى المحمودة - و لا يكون ثمه ليل و لا نهارٌ و لكن على التقدير - و لان المتنعم عند العرب من وَجَد غداء و عشاء - وقيل اراد دوام الرزق و دروره كما تقول انا عند فلان صباحاً و مساءً و بكرةً و عشيًّا تريد الديمومة و لا تقصد الوقتين المعلومين * [نُوْرِثُ] * وقرئ نُوَرِّثُ استعارة اي نُبقي عليه الجنة كما نبقي على الوارث مالَ المورث و لان الاتقياء يلقون ربهم يوم القيٰمة قد انقضت اعمالهم و ثمرتها باقية و هي الجنة فاذا ادخلهم الجنة فقد اورثهم من تقواهم كما يورث الوارث المالَ من المتوفى - و قيل اُورثوا من الجنة المساكن التي كانت لاهل النار لو اطاعوا * [وَ مَا نَتَنَزَّلُ] حكايةُ قول جبرئيل حين استبطأه رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم - روي انه احتَبَس اربعين يوما - وقيل خمسة عشر - وذلک حين سُئل عن قصة اصحاب الكهف وذي القرنين و الروح فلم يدرِ كيف يجيب و رَجَا ان يوحى اليه فيه فشقّ ذلک عليه مشقة شديدةً وقال المشركون ودّعه ربه وقلاه فلما نزل جبرئيل قال له النبي صلى الله عليه و اله وسلم ابطأتَ حتى ساء ظنّي و اشتقتُ اليک قال اني كُنتُ اشوقَ و لكني عبد مامورٌ اذا بُعثتُ نزلتُ و اذا حُبستُ احتبستُ و انزل الله هذه الاية وسورةَ والضحى - والتنزل على معنيين - معنى النزول على مَهَل - ومعنى النزول على الاطلاق كقوله * شعر * فلستُ لانسيّ و لكن لِمَلْاَکٍ * تنزّلُ من جوّ السماء يصوبُ * لانه مطاوع نَزّل ونَزَل يكون بمعنى اَنْزل و بمعنى التدريج و اللائقُ بهذا الموضع هوالنزول على مهل والمرادُ ان نزولنا في الاحايين وقتًا غِبَّ وقت ليس الا بامر الله و على ما يراهُ صوابا و حكمةً - وله ما قدّامنا و خلفنا من الجهات و الاماكن و ما نحن فيها فلا نتمالکُ ان ننتقل من جهة الى جهة و مكان الى مكان الا بامر المليک و مشيئته و هو الحافظ العالم بكل حركة و سكون و ما يحدث و يتجدد من الاحوال لا يجوز عليه الغفلة و النسيان فانّى لنا ان نتقلب في ملكوته الا اذا رأى ذلک مصلحة وحكمةً واطلق لنا الاذن فيه - وقيل ما سلف من امر الدنيا وما يستقبل من امر الاٰخرة [وَمَا بَيْنَ ذٰلِکَ] ما بين النفختين و هو اربعون سَنَةً - و قيل ما مضى من اعمارنا و ما غبر منها و الحالُ التي نحن فيها - و قيل ما قبل وجودنا و ما بعد فنائنا - وقيل الارض التي بَيْنَ اَيْدِيْنا اذا نزلنا و السماءُ التي وراءنا و ما بين السماء و الارض و المعنى انه المحيط بكل شيء لا تخفى عليه خافيةٌ ولا يعزب عنه مثقال ذرة فكيف تُقْدم على فعل نُحْدثهُ الا صادراً عما توجبه حكمته ويامرنا به ويأذن لنا فيه - وقيل معنى [وَ مَا كَانَ رَبُّکَ نَسِيًّا] وما كان تاركاً لک كقوله مَا وَدَّعَکَ رَبُّکَ وَ مَا قَلٰى اي ما كان امتناع النزول الا لامتناع الامر به و اما احتباس

خَلْفَنَا وَ مَا بَيْنَ ذٰلِكَ ۚ وَ مَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ﴿٦٤﴾ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهٖ ۚ هَلْ تَعْلَمُ لَهٗ سَمِيًّا ﴿٦٥﴾ وَ يَقُوْلُ الْاِنْسَانُ ءَاِذَا مَا مِتُّ لَسَوْفَ اُخْرَجُ حَيًّا ﴿٦٦﴾ اَوَلَا يَذْكُرُ الْاِنْسَانُ اَنَّا خَلَقْنٰهُ مِنْ

الوحي فلم يكن عن ترك الله لك و توديعه اياك ولكن لتوقفه على المصلحة - و قيل هي حكاية قول المتقين حين يدخلون الجنة اي و ما ننزل الجنة الا بأن من الله علينا بثواب اعمالنا و امرنا بدخولها وهو المالك لرقاب الامور كلها السالفة و المترقبة و الحاضرة اللاطف في اعمال الخير والموفق لها والمجازي عليها ثم قال الله تعالى تقريرا لقولهم وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَاسِيًا لاعمال العاملين غافلا عما يجب ان يثابوا به وكيف يجوز النسيان و الغفلة على ذي ملكوت السماء و الارض و ما بينهما ثم قال لرسوله صلى الله عليه وأله وسلم فحين عرفته على هذه الصفة فاقبل على العمل و اعبده يثيبك كما اثاب غيرك من المتقين - و قرأ الاعرج وَ مَا يَتَنَزَّلُ بالياء على الحكاية عن جبرئيل و الضمير للوحي - وعن ابن مسعود الا بقول ربك - يجب ان يكون الخلاف في النسي مثله في البغي -[رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ] بدل من رَبُّكَ - و يجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف اي هو رب السموات و الارض فَاعْبُدْهُ كقوله * ع * و قائلة خولان فانكح فتاتهم * و على هذا الوجه - يجوز ان يكون وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا من كلام المتقين وما بعده من كلام رب العزة - فان قلت هلا عدي اصْطَبِرْ بعلى التي هي صلته كقوله وَ اصْطَبِرْ عَلَيْهَا - قلت لان العبادة جعلت بمنزلة القرن في قولك للمحارب اصطبر لقرنك اي اثبت له فيما يورد عليك من شداته أريد ان العبادة تورد عليك شدائد و مشاق فاثبت لها ولا تهن ولا يضق صدرك عن القاء عداتك من اهل الكتاب اليك الاغاليط و عن احتباس الوحي عليك مدة و شماتة المشركين بك - اي لم يسم شيء بالله قط و كانوا يقولون لاصنامهم آلهة والعزى اله واما الذي عوض فيه الالف واللام من الهمزة فمخصوص به المعبود الحق غير مشارك فيه - وعن ابن عباس لا يسمى احد الرحمن غيره - ووجه أخر هل تعلم من سمي باسمه على الحق دون الباطل لان التسمية على الباطل في كونها غير معتد بها كلا تسمية - وقيل مثلا و شبيها اي اذا صح ان لا معبود يوجه اليه العباد العبادة الا هو وحده لم يكن بد من عبادته و الاصطبار على مشاقها و تكاليفها * يحتمل ان يراد بالانسان الجنس باسره - وان يراد بعض الجنس و هم الكفرة - فان قلت لم جازت ارادة الاناسي كلهم و كلهم غير قائلين ذلك - قلت لما كانت هذه المقالة موجودة فيمن هو من جنسهم صح اسناده الى جميعهم كما يقولون بنو فلان قتلوا فلانا و انما القاتل رجل منهم وقال الفرزدق * شعر * فسيف بني عبس وقد ضربوا به * نبا بيدي ورقاء عن رأس خالد * فقد اسند الضرب الى بني عبس مع قوله نبا بيدي ورقاء و هو ورقاء ابن زهير بن جذيمة العبسي - فان قلت بم انتصب اذا و انتصابه بأخرج ممتنع لاجل اللام لا تقول اليوم لزيد قائم - قلت بفعل مضمر يدل عليه المذكور - فان قلت لام الابتداء الداخلة على المضارع تعطي معنى الحال فكيف جامعت حرف الاستقبال - قلت لم تجامعها الا مخلصة للتوكيد كما اخلصت الهمزة في يا الله للتعويض

قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْـًٔا ◎ فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيٰطِيْنَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا ۚ ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيْعَةٍ

واضمحل عنها معنى التعريف و مَا في اِذَا مَا للتوكيد ايضاً فكانهم قالوا احقًا انّا سنخرجُ احياءً حين يتمكن فينا الموت و الهلاك على وجه الاستنكار و الاستبعاد - و المرادُ الخروجُ من الارض - او من حال الفناء - اوهو من قولهم خرج فلانٌ عالمًا و خرج شجاعًا اذا كان نادراً في ذالك يريد ساُخرجُ حيًّا نادراً على سبيل الهزؤ - وقرأ الحسن و ابو حيوة لَسَوْفَ اَخْرُجُ - وعن طلحة بن مصرّف لَسَاَخْرُجُ كقراءة ابن مسعود وَلَسَيُعْطِيْكَ - و تقديم الظرف و ايلاؤه حرف الانكار من قِبل ان ما بعد الموت هو وقت كون الحيٰوة منكرةً و منه جاء انكارهم فهو كقولك للمسيء الى المحسن ا حينَ تمت عليك نعمة فلانٍ اسأتَ اليه - الواو عطفت لَا يَذْكُرُ على يَقُوْلُ و وسطت همزةُ انكار بين المعطوف عليه و حرفِ العطف يعني يقول ذالك ولا يتذكر حال النشاة الاولى حتى لا ينكر الاخرى فان تلك اعجب و اغربُ و ادلّ على قدرة الخالق حيثُ اخرج الجواهر و الاعراض من العدم الى الوجود ثم اوقع التاليف مشحونا بضروب الحِكم التي تحارُ الفطنُ فيها من غير حذوٍ على مثال و اقتداء بمؤلّف و لكن اختراعًا و ابداعًا من عند قادرٍ جلّت قدرته و دقّت حكمته و اما الثانية فقد تقدمت نظيرتها و عادت لها كالمثال المحتذى عليه و ليس فيها الا تاليف الاجزاء الموجودة الباقية و تركيبها و ردّها الى ما كانت عليه مجموعةً بعد التفكيك و التفريق و قوله [وَلَمْ يَكُ شَيْـًٔا] دليل على هذا المعنى و كذلك قوله وَهُوَ اَهْوَنُ عَلَيْهِ على ان رب العزة سواء عليه النشأتانِ لا يتفاوت في قدرته الصعبُ و السهلُ ولا يحتاجُ الى احتذاءٍ على مثال ولا استعانة بحكيمٍ ولا نظرٍ في مقياسٍ و لكن يواجهُ جاحدَ البعث بذالك دفعا في نحر معاندته وكشفًا عن صفحة جهله - القرّاءُ كلهم على لَا يَذَّكَّرُ بالتشديد الا نافعا و ابنَ عامر و عاصما فقد خففوا - وفي حرف ابيّ يَتَذَكَّرُ - مِنْ قَبْلُ من قبل الحالة التي هو فيها و هي حالةُ بقائه ٭ في اقسام الله تعالى باسمه تقدَّسَتْ اسماؤه مضافا الى رسول الله صلّى الله عليه و اله و سلّم تفخيم لشان رسول الله صلّى الله عليه و اله وسلّم و رفع منه كما رفعَ من شان السماء و الارض في قوله فَوَرَبِّ السَّمَآءِ وَ الْاَرْضِ اِنَّهٗ لَحَقٌّ - و الواو في [وَ الشَّيٰطِيْنَ] - يجوز ان تكون للعطف و بمعنى مع و هي بمعنى مع اوقع و المعنى انهم يحشرون مع قرنائهم من الشياطين الذين اغووهم يقْرن كل كافر مع شيطانٍ في سلسلةٍ - فان قلت هذا اذا اريد بالانسان الكفرةُ خاصةً فان اريد الاناسيّ على العموم فكيف يستقيم حشرهم مع الشياطين - قلت اذا حُشر جميع الناس حشرا واحدا و فيهم الكفرة مقرونين بالشياطين فقد حشروا مع الشياطين كما حُشروا مع الكفرة - فان قلت هلّا عزل السّعداء عن الاشقياء في الحشر كما عزلوا عنهم في الجزاء - قلت لم يفرق بينهم وبينهم في المحشر واحضروا حيثُ تجاثوا حول جهنم و اوردوا معهم النار ليشاهد السعداءُ الاحوالَ التي نجاهم الله منها و خلّصهم فيزدادوا لذالك غبطةً الى غبطة و سرورا الى سرور و يشمتوا باعداء الله و اعدائهم فتزداد مساءتهم و حسرتهم وما يغيظهم من سعادة اولياء الله و شماتتهم بهم - فان قلت ما معنى احضارهم [جِثِيًّا] - قلت - اما اذا فسر الانسانُ

أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمٰنِ عِتِيًّا ﴿٦٩﴾ ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلٰى بِهَا صِلِيًّا ﴿٧٠﴾ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا ۚ كَانَ عَلٰى

بالخصوص فالمعنى انهم يُعقلون من المحشر الى شاطئ جهنم عتلاً على حالهم التي كانوا عليها في الموقف جُثاةً على رُكَبهم غير مشاة على اقدامهم و ذلك انّ اهل الموقف وُصفوا بالجثو قال الله تعالى وَتَرٰى كُلَّ أُمَّةٍ جَاثِيَةً على العادة المعهودة في مواقف المقاولات و المناقلات من تجاثي اهلها على الرُّكَب لما في ذلك من الاستيفاز والقلق واطلاق الحُبى وخلاف الطمانينة - اولما يدهمهم من شدة الامر التي لا يطيقون معها القيامَ على ارجلهم فيحبُون على رُكَبهم حَبْوًا - وان فسر بالعموم فالمعنى انهم يتجاثون عند موافاة شاطئ جهنم على ان جُثِيًّا حالٌ مقدرةٌ كما كانوا في الموقف متجاثين لانه من توابع التوقف للحساب قبل التوصل الى الثواب والعقاب • المرادُ بالشيعة وهي فعلة كفرقة و فئة الطائفةُ التي شاعت اي تبعت غاويًا من الغُواة قال الله تعالى اِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِيْنَهُمْ وَكَانُوْا شِيَعًا يريد نمتازُ من كل طائفة من طوائف الغيّ والفساد اعصاهُم فاعصاهُم و اعتاهم فاعتاهم فاذا اجتمعُوا طرحناهم في النار على الترتيب نُقدم اَوْلاهُم بالعذاب فأَوْلاهم - او اراد بالذين هم اولى بها صليًّا المنتزعين كما هم كانه قال ثم لنحن اَعلم بتصلية هؤلاء وهم اَولى بالصليّ من بين سائر الصالين و دركاتهم اسفل و عذابهم اشدّ - و يجوز ان يريد باشدِّهم عتيًّا رؤساءَ الشيع و ائمتهم لتضاعف جرمهم بكونهم ضُلّالًا و مضلّين قال الله تعالى اَلَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَصَدُّوْا عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ زِدْنٰهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوْا يُفْسِدُوْنَ - وَلَيَحْمِلُنَّ اَثْقَالَهُمْ وَاَثْقَالًا مَّعَ اَثْقَالِهِمْ - واختُلف في اعراب اَيُّهم اَشدّ فعن الخليل انه مرتفعٌ على الحكاية تقديره المنزوعين الذين يقالُ فيهم اَيُّهُمْ اَشَدُّ - وسيبويه على انه مبني على الضم لسقوط صدر الجملة التي هي صلته حتى لوجيءَ به لاعربَ - وقيل اَيُّهم هُوَ اَشَدُّ - ويجوز ان يكون النزعُ واقعًا على مِنْ كُلِّ شِيْعَةٍ كقوله وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِّنْ رَّحْمَتِنَا اي لننزعنّ بعض كل شيعة وكانّ قائلًا قال مَن هُم فقيل ايهم اشدّ عتيًّا - واَيَّهُمْ اَشَدَّ بالنصب عن طلحة بن مصرّف و عن معاذ بن مسلم الهرّاء استاذ الفرّاء - فان قلت بم يتعلق عَلٰى والباء فانّ تعلقهما بالمصدرين لا سبيل اليه - قلت هما للبيان لا للصلة - او يتعلقان بافْعل اي عتوّهم اشدّ على الرحمٰن و صليهم اولى بالنار كقولهم هو اشد على خصمه و هو اولى بكذا • [وَاِنْ مِّنْكُمْ] التفات الى الانسان تعضده قراءة ابن عباس و عكرمة وَاِنْ مِّنْهُمْ - او خطاب للناس من غير التفات الى المذكور - فان اريد الجنس كله فمعنى الورود دخولهم فيها و هي خامدة فيعبرها المؤمنون و تنهار بغيرهم. عن ابن عباس يَرِدونها كانها اهالة - و روي دُوايَة - و عن جابر بن عبد الله انه سال رسولَ الله صلّى الله عليه و اٰله وسلّم عن ذلك فقال اذا دخل اهلُ الجنة الجنةَ قال بعضهم لبعض اليس قد وعدَنا ربّنا ان نرد النار فيقال لهم قد وردتموها وهي خامدة - وعنه رضي الله عنه انه سُئل عن هذه الاٰية فقال سمعتُ رسول الله صلّى الله عليه و اٰله وسلّم يقول الورود الدخول لا يبقى برّ ولا فاجر الا دخلها فتكون على المؤمنين بردا وسلاما كما كانت على ابرٰهيم حتى ان للنار ضجيجًا من بردها واما قولهٗ اُولٰٓئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُوْنَ فالمرادُ عن عذابها

رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا ۚ ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَّنَذَرُ الظّٰلِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا ۞ وَ اِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِمْ اٰيٰتُنَا بَيِّنٰتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوْا لِلَّذِينَ اٰمَنُوْٓا ۙ اَيُّ الْفَرِيْقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا وَّ اَحْسَنُ نَدِيًّا ۞ وَ كَمْ اَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ هُمْ اَحْسَنُ اَثَاثًا وَّ رِئْيًا ۞ قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلٰلَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمٰنُ مَدًّا ۚ حَتّٰٓى اِذَا رَاَوْا مَا يُوْعَدُوْنَ اِمَّا الْعَذَابَ وَ اِمَّا

و عن ابن مسعود و الحسن و قتادة هو الجوازُ على الصراط لان الصراطَ ممدودٌ عليها - و عن ابن عباس قد يردُ الشيءُ الشيءَ و لم يدخله كقوله وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ - و وردت القافلةُ البلدَ و ان لم تدخله و لكن قربت منه - و عن مجاهد ورودُ المؤمن النارَ هو مسُّ الحُمّى جسدَهُ في الدنيا لقوله صلّى الله عليه و اله و سلّم الحمى من فيح جهنم - و في الحديث الحُمّى حظ كل مؤمنٍ من النار - و يجوز ان يراد بالورود جثوّهم حولها - و انْ اريد الكفار خاصةً فالمعنى بيّن - [الحَتْم] مصدر حتم الامر اذا اوجبه فسُمّي به الموجَبُ كقولهم خَلْقُ اللّٰه و ضَرْبُ الامير اي كانَ ورودهم واجبًا على اللّٰه اوجَبَهُ على نفسه و قضى به و عزم على ان لا يكون غيره * قرئ [نُنَجِّيْ] - و نَنْجِيْ - و يُنَجِّيْ - و يُنْجى على ما لم يسمّ فاعله - ان اريد الجنسُ باسره فهو ظاهر - و ان اريد الكفرة وحدهم فمعنى ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِيْنَ اتَّقَوْا اَنّ المتقين يساقون الى الجنّة عقيب ورود الكفار لا انهم يواردونهم ثم يتخلصون - و في قراءة ابن مسعود و ابن عباس و الجحدري و ابن ابي ليلى ثَمَّ نُنَجِّيْ بفتح الثاء اي هنالك و قوله [وَ نَذَرُ الظّٰلِمِيْنَ فِيْهَا جِثِيًّا] دليل على ان المراد بالورود الجثوّ حواليْها و ان المؤمنين يفارقون الكفرة الى الجنّة بعد تجاثيهم و تبقى الكفرةُ في مكانهم جاثين * [بَيِّنٰتٍ] مرتّلات الالفاظ ملخّصاتِ المعاني مبيّناتِ المقاصد اما محكماتٌ - او متشابهاتٌ قد تبعها البيانُ بالمحكمات او بتبيين الرسول قولا او فعلا - او ظاهراتِ الاعجاز تُحُدِّيَ بها فلم يقدر على معارضتها - او حججًا و براهين - و الوجه ان تكون حالا موكّدة كقوله وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لان اٰيات اللّٰه لا تكون الا واضحة و حججا ؛ [لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا] يحتمل انهم يناطقون المؤمنين بذلك و يواجهونهم به و انهم يفوهون به لاجلهم و في معناهم كقوله تعالى وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَوْكَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُوْنَا اِلَيْهِ - قرأ ابن كثير مُقَامًا بالضم و هو موضع الاقامة و المنزلُ - و الباقون بالفتح و هو موضع القيام و المراد المكان و الموضعُ - و [النَّدِيّ] المجلس و مجتمع القوم و حيث ينتدون و المعنى انهم اذا سمعوا الاٰيات و هم جَهَلة لا يعلمون الا ظاهراً من الحيٰوة الدنيا و ذلك مبلغهم من العلم قالوا ايّ الفريقين من المؤمنين بالاٰيات و الجاحدين لها اوفر حظًّا من الدنيا حتى يجعل ذلك عيارًا على الفضل و النقص و الرفعة و الضعة - و يروى انهم كانوا يرجّلون شعورهم و يدهنون و يتطيبون و يتزينون بالزين الفاخرة ثم يدعون مفتخرين على فقراء المسلمين انهم اكرمُ على اللّٰه منهم * [كَمْ] مفعول [اَهْلَكْنَا] و [مِنْ] تبيين لابهامها اي كثيرًا [مِنَ الْقُرُوْنِ] اهلكنا و كل اهل عصر قرن لمن بعدهم لانهم يتقدمونهم - و [هُمْ اَحْسَنُ] في محل النصب صفة لكم الا ترى انك لو تركت هُمْ لم يكن لك بدّ من نصب احسنَ على الوصفية - [الاَثَاث] متاع البيت - و قيل هو ما جدّ من الفرش و الخُرْثيُّ ما لبس منها وانشد الحَسَنُ بن عليٍّ الطرسي * شعر * تقادم العهد من

ع ٧

أُمّ الوليد بنا * دهرًا و صار اثاث البيت خرثيًا * قرئ على خمسة اوجه [رِئْيًا] وهو المنظر و الهيئة فعل بمعنى مفعول من رأيت - و رِيْئًا على القلب كقولهم رآء في رأى و رِيًّا على قلب الهمزة ياءً و الادغام او من الري الذي هو النعمة و الترفة من قولهم ريّان من النعيم - و رِيًا على حذف الهمزة رأسًا ووجهه ان يخفف المقلوب و هو ريئًا بحذف همزته و القاء حركتها على الياء الساكنة قبلها - و زِيًّا و اشتقاقه من الزي و هو الجمع لان الزي محاسن مجموعة و المعنى احسن من هٰؤلاء * اي مدّ له الرَّحْمٰنُ يعني امهله و املى له في العمر فأخرج على لفظ الامر ايذانًا بوجوب ذلك و انه مفعول لا محالة كالمامور به الممتثل لتُقطع معاذير الضالّ و يقال له يوم القيٰمة أَوَ لم نعمّركم ما يتذكّر فيه مَن تذكّر - او كقوله إِنَّمَا نُمْلِيْ لَهُمْ لِيَزْدَادُوْا اِثْمًا - اَوْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلٰلَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمٰنُ مَدًّا في معنى الدعاء بان يمهله الله و ينفّس في مدة حيٰوته - في هذه الأية وجهان - احدهما ان تكون متصلة بالأية التي هي رابعتها و الأيتان اعتراض بينهما اي قالوا ايُّ الْفَرِيْقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا وَّاَحْسَنُ نَدِيًّا [حَتّٰى اِذَا رَاَوْا مَا يُوْعَدُوْنَ] اي لايبرحون يقولون هذا القول و يتولّعون به لايتكافّون عنه الى ان يشاهدوا الموعود رأي عين [اِمَّا الْعَذَابَ] في الدنيا و هو غلبة المسلمين عليهم و تعذيبهم اياهم قتلا و اسرا واظهار الله دينه على الدين كله على ايديهم - و اما يوم القيٰمة و ما ينالهم من الخزي و النكال فحينئذ يعلمون عند المعاينة ان الامر على عكس ما قدّروه و انهم [شَرٌّ مَّكَانًا وَّ اَضْعَفُ جُنْدًا] لا خير مقاما و احسن نديًا و ان المؤمنين على خلاف صفتهم - و الثاني ان تتصل بما يليها و المعنى ان الذين في الضلالة ممدود لهم في ضلالتهم و الخذلان لاصق بهم لعلم الله بهم و بانّ الالطاف لا تنفع فيهم و ليسوا من اهلها و المراد بالضلالة ما دعاهم من جهلهم و غلوّهم في كفرهم الى القول الذي قالوه لا ينفكّون عن ضلالتهم الى ان يعاينوا نصرة الله المؤمنين او يشاهدوا الساعة و مقدّماتها - فان قلت حَتّٰى هذه ما هي - قلت هي التي تُحكى بعدها الجمل الا ترى الجملة الشرطية واقعة بعدها و هي قوله اِذَا رَاَوْا مَا يُوْعَدُوْنَ - فَسَيَعْلَمُوْنَ شَرٌّ مَّكَانًا وَّ اَضْعَفُ جُنْدًا في مقابلة خَيْرٌ مَّقَامًا وَّ اَحْسَنُ نَدِيًّا لان مقامهم هو مكانهم و مسكنهم و الندي المجلس الجامع لوجوه قومهم واعوانهم و انصارهم و الجند هم الانصار و الاعوان * [يَزِيْدُ] معطوف على موضع فَلْيَمْدُدْ لانه واقع موقع الخبر تقديره من كان في الضلالة مدًّا و يمدّ له الرحمٰن و يزيد اي يزيدُ في ضلال الضُّلّال بخذلانه و يزيدُ المهتدين هداية بتوفيقه [وَالْبٰقِيٰتُ الصّٰلِحٰتُ] اعمال الأخرة كلها - و قيل الصلوات - و قيل سبحان الله و الحمد لله و لا اله الا الله و الله اكبر اي هي [خَيْرٌ ثَوَابًا] من مفاخرات الكفار [وَّخَيْرٌ مَّرَدًّا] اي مرجعا و عاقبة - او منفعة من قولهم ليس لهذا الامر مردّ و هل يردّ بكاي زندًا - فان قلت كيف قيل خَيْرٌ ثَوَابًا كانّ لمفاخراتهم ثوابا حتى يجعل ثواب الصالحات خيرا منه - قلت كانه قيل ثوابهم النار على طريقة قوله فأُعتبوا بالصَّيلم وقوله * شعر * شَجعاء جِرّتها الذميل تلوكُهُ * أُصُلًا اذا راح المطيّ غراثا * وقوله * ع * تحيّة بينهم

خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَّخَيْرٌ مَّرَدًّا ۞ أَفَرَءَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيٰتِنَا وَقَالَ لَأُوتَيَنَّ مَالًا وَّوَلَدًا ۞ أَطَّلَعَ الْغَيْبَ أَمِ
اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمٰنِ عَهْدًا ۞ كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا ۞ وَّنَرِثُهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِيْنَا

ضرب وجيع * ثم بني عليه خَيْرٌ ثوابا - وفيه ضرب من التهكم الذي هو اغيظ للمتهدد من ان يقال له عقابك النار -
فان قلت فما وجه التفضيل في الخير كأن لمفاخرهم شركا فيه - قلت هذا من وجيز كلامهم يقولون الصيف
احر من الشتاء اي ابلغ في حره من الشتاء في برده * لما كانت مشاهدة الاشياء و رؤيتها طريقاً
الى الاحاطة بها علماً وصحة الخبر عنها استعملوا أرأيت في معنى أخبر و الفاء جاءت لافادة معناها
الذي هو التعقيب كانه قال اخبر ايضا بقصة هذا الكافر و اذكر حديثه عقيب حديث اولئك - [أَطَّلَعَ الْغَيْبَ]
من قولهم اطّلع الجبل اذا ارتقى الى اعلاه وطلع الثنية قال جرير * ع * لاقيت مطّلع الجبال وعوراً * و يقولون مرّ
مطّلعا لذلك الامر اي عالياً له مالكاً له ولاختيار هذه الكلمة شأن يقول أو قد بلغ من عظمة شانه ان ارتقى
الى علم الغيب الذي توحّد به الواحد القهار - والمعنى انّ ما ادّعى ان يؤتاه و تألّى عليه لا يتوصل اليه
الا باحد هذين الطريقين اما علم الغيب و اما عهد من عالم الغيب فبأيهما توصل الى ذلك - قرأ حمزة
والكسائي وُلْدًا و هو جمع ولد كأُسْد في اسد او بمعنى الولد كالعُرْب في العرب - و عن يحيى بن يعمر وِلْدًا
بالكسر - و قيل في العهد كلمة الشهادة - و عن قتادة هل له عمل صالح قدّمه فهو يرجو بذلك ما يقول - و عن
الكلبي هل عهد الله اليه انه يؤتيه ذلك - عن الحسن نزلت في الوليد بن المغيرة و المشهور انها في العاص
بن وائل قال خبّاب بن الارتّ كان لي عليه دين فاقتضيته فقال لا والله حتى تكفر بمحمّد قلت لا والله
لا اكفر بمحمّد حياً ولا ميتاً ولا حين تبعث قال فاني اذا متّ بعثت قلت نعم قال اذا بعثت جئتني
و سيكون لي ثمه مال و ولد فأعطيك - و قيل صاغ له خبّاب حُليّا فاقتضاه الاجر فقال انكم تزعمون انكم
تبعثون و ان في الجنة ذهباً و فضة و حريراً فانا اقضيك ثمه فاني أوتى مالاً و ولداً حينئذ [كَلَّا] ردع
و تنبيه على الخطاء اي هو مخطئ فيما يصوّره لنفسه و يتمنّاه فليرتدع عنه - فان قلت كيف قيل
[سَنَكْتُبُ] بسين التسويف و هو كما قاله كتب من غير تاخير قال الله تعالى مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ
رَقِيبٌ عَتِيدٌ - قلت فيه وجهان - احدهما سنظهر له و نعلمه انا كتبنا قوله على طريقة قوله * ع * اذا ما انتسبنا
لم تلدني لئيمة * اي تبيّن و علم بالانتساب اني لست بابن لئيمة - و الثاني ان المتوعّد يقول للجاني سوف
أنتقم منك يعني انه لا يخلّ بالانتصار و ان تطاول به الزمان و استأخر فجرّد هٰهنا لمعنى الوعيد [وَنَمُدُّ لَهُ
مِنَ الْعَذَابِ] اي نطوّل له من العذاب ما يستأهله و نعذّبه بالنوع الذي يعذّب به الكفار المستهزئون - او نزيده
من العذاب و نضاعف له من المدد يقال مدّه و امدّه بمعنى و تدلّ عليه قراءة علي بن ابي طالب رضي الله
عنه وَنُمِدُّ لَهُ بالضم - و اكّد ذلك بالمصدر و ذلك من فرط غضب الله نعوذ به من التعرض لما نستوجب به
غضبه [وَنَرِثُهُ مَا يَقُولُ] اي نزوي عنه ما زعم انه يناله في الآخرة و نعطيه من يستحقه - و المعنى مسمّى

فَرْدًا ۝ وَاتَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِّيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا ۝ كَلَّا ۚ سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ۝ أَلَمْ تَرَ

ع ٨

مَا يَقُولُ و معنى مَا يَقُولُ و هو المالُ و الولد يقول الرجل انا املكُ كذا فتقول له ولي فوق ما تقول ـ و يحتمل انه قد تمنّى و طمع ان يؤتيه الله في الدنيا مَالاً و ولدًا و بلغت به اشعبيّتهُ اَنْ تألّى على ذلك في قوله لَأُوتَيَنَّ لانه جوابُ قسمٍ مضمرٍ وَمَنْ يتألّ على الله يكذّبهُ فيقول الله تعالى هَبْ انّا اعطيناهُ ما اشتهاه امّا نرثه منه في العاقبة [وَيَأْتِينَا فَرْدًا] غدًا بلا مالٍ و لا ولدٍ كقوله عزّوجلّ ولقد جِئْتُمُونَا فُرَادَى الاية فما يجدي عليه تمنّيه و تألّيه ـ و يحتمل ان هذا القولَ انما يقوله ما دامَ حيًّا فاذا قبضناهُ حُلْنا بينه و بين ان يقوله و يأتينا رافضاً له منفردًا عنه غير قائل له ـ او لا ننسى قوله هذا و لا نُلْغيه بل نثبته في صحيفته لنضرب به وجهه في الموقف و نعيّرهُ به وَيَأْتِينَا على فقره و مسكنته فَرْدًا من المال و الولد لم نُوْلِه سؤْله و لم نؤته متمناه فيجتمع عليه الخطبانِ تبعةُ قوله و وبالُهُ و فقدُ المطموع فيه ـ فَرْدًا على الوجه الاول حالٌ مقدرة نحو فَادْخُلُوهَا خٰلِدِينَ لانه و غيره سواءٌ في اتيانه فردًا حين يأتي ثم يتفاوتون بعد ذلك ● اي ليتعززوا بالٰهتهم حيثُ يكونون لهم عند الله شفعاء و انصارًا ينقذونهم من العذاب [كَلَّا] ردعٌ لهم و انكار لتعززهم بالألهة ـ و قرأ ابنُ نُهيك كُلًّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ اي سيجحدون كُلًّا سيكفرون بعبادتهم كقولك زيدا مررت بغلامه ـ و في محتسب ابن جني كَلًّا بفتح الكاف و التنوين و زعم ان معناهُ كَلَّ هذا الرايُ و الاعتقادُ كَلًّا ـ و لقائلٍ ان يقول ان صحت هذه الرواية فهي كلاّ اللتي هي للردع قلب الواقفُ عليها الفها نونًا كما في قَوَارِيرًا ـ و الضمير في [سَيَكْفُرُونَ] للألهة اي سيجحدون عبادتهم و ينكرونها و يقولون و الله ما عبدتمونا و انتم كاذبون قال الله تعالى وَاِذَا رَاَ الَّذِينَ اَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ قَالُوا رَبَّنَا هٰؤُلَاءِ شُرَكَاؤُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ فَاَلْقَوْا اِلَيْهِمُ الْقَوْلَ اِنَّكُمْ لَكٰذِبُونَ ـ او للمشركين اي ينكرون لسوء العاقبة ان يكونوا قد عبدوها قال الله تعالى ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ اِلَّا اَنْ قَالُوا وَاللّٰهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ [عَلَيْهِمْ ضِدًّا] في مقابلة لَهُمْ عِزًّا والمراد ضد العز و هو الذلّ و الهوان اي يكونون عليهم ضدا لما قصدوه و ارادوه كانه قيل و يكونون عليهم ذُلًّا لا لهمْ عزًّا ـ او يكونون عليهم عونًا و الضدُّ العونُ يقال مَنْ اضدادكم اي مَنْ اعوانكم فكأنّ العون سمّيَ ضدا لانه يضادّ عدوك و ينافيه باعانته لك عليه ـ فان قلت لم وحّد ـ قلت وحّد توحيدَ قوله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم و هم يدٌ على مَن سواهم لاتفاق كلمتهم و انهم كشيءٍ واحد لفرط تضامّهم و توافقهم ـ و معنى كون الألهة عونًا عليهم انهم وقود النار و حَصَبُ جهنم و لانهم عُذّبوا بسبب عبادتها ـ و ان رجعت الواو في سَيَكْفُرُونَ وَيَكُونُونَ الى المشركين فان المعنى وَ يَكُونُونَ عَلَيْهِمْ اي اعداءهم ضِداً اي كفرة بهم بعد ان كانوا يعبدونها ● الأزّ و الهزّ و الاستفزازُ اخواتٌ و معناها التهييجُ و شدةُ الازعاج اي تُغْريهم على المعاصي و تهيّجهم لها بالوساوس و التسويلات و المعنى خلّينا بينهم و بينهم و لم نمنعهم و لو شاء لمنعهم قسرًا والمرادُ تعجيبُ رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم بعد الاٰيات التي ذكر فيها العُتاة المَرَدة من الكفار و اقاويلهم و ملاجّتهم و معاندتهم للرسل و استهزاؤهم بالدين من تماديهم في الغيّ و افراطهم في العناد و

اَنَّآ اَرْسَلْنَا الشَّيٰطِيْنَ عَلَى الْكٰفِرِيْنَ تَؤُزُّهُمْ اَزًّا ۝ فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ ۭ اِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا ۝ يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِيْنَ اِلَى الرَّحْمٰنِ وَفْدًا ۝ وَّنَسُوْقُ الْمُجْرِمِيْنَ اِلٰى جَهَنَّمَ وِرْدًا ۝ لَا يَمْلِكُوْنَ الشَّفَاعَةَ اِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمٰنِ عَهْدًا ۝

تصميمهم على الكفر واجتماعهم على دفع الحق بعد وضوحه وانتفاء الشك عنه وانهماكهم لذلك في اتباع الشياطين وما تسوّل لهم * عجلت عليه بكذا اذا استعجلته منه اي [لَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ] بان يهلكوا ويبيدوا حتى تستريح انت والمسلمون من شرورهم وتطهر الارض بقطع دابرهم فليس بينك وبين ما تطلب من هلاكهم الا ايام محصورة وانفاس معدودة كانها في سرعة تقضّيها الساعة التي تُعدّ فيها لو عدّت ونحوه قوله تعالى وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ كَاَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوْعَدُوْنَ لَمْ يَلْبَثُوْا اِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ ـ وعن ابن عباس انه كان اذا قرأها بكى وقال آخر العدد خروج نفسك آخر العدد فراق اهلك آخر العدد دخول قبرك ـ وعن ابن السمّاك انه كانّ عند المامون فقرأها فقال اذا كانت الانفاس بالعدد ولم يكن لها مدد فما اسرعَ ما ينفد ـ نصب يَوْمَ بمضمر اي يَوْمَ نَحْشُرُ ونسوق نفعلُ بالفريقين ما لا يحيط به الوصف ـ او اذكر يَوْمَ نَحْشُرُ ـ ويجوز ان ينتصب بلَا يَمْلِكُوْنَ ـ ذكر المتقون بلفظ التبجيل وهو انهم يجمعون الى ربهم الذي غمرهم برحمته وخصّهم برضوانه وكرامته كما يفد الوفّاد على الملوك منتظرين للكرامة عندهم ـ وعن عليّ رضي الله عنه ما يحشرون والله على ارجلهم ولكنهم على نُوق رحالها ذهب وعلى نجائب سروجها ياقوت ـ وذكر الكافرون بانهم يساقون الى النار باهانة واستخفاف كانهم نعم عطاش تُساق الى الماء ـ والورد العطاش لان من يرد الماء لا يرده الا لعطش وحقيقة الورد المسير الى الماء قال * شعر * ردي ردي ورد قطاة صمّاء * كُدْرية اعجبها برد الماء * فسمّي به الواردون ـ وقرأ الحسن يُحْشَرُ الْمُتَّقُوْنَ ـ وَيُسَاقُ الْمُجْرِمُوْنَ ـ الواو في [لَا يَمْلِكُوْنَ] ان جُعل ضميرًا فهو للعباد ودلّ عليه ذكر المتقين والمجرمين لانهم على هذه القسمة ـ ويجوز ان تكون علامة الجمع كالتي في اكلوني البراغيث والفاعل [مَنِ اتَّخَذَ] لانه في معنى الجمع ومحل مَنِ اتَّخَذَ رفعٌ على البدل ـ او على الفاعلية ـ ويجوز ان ينتصب على تقدير حذف المضاف اي الا شفاعة من اتخذ والمراد لا يملكون ان يُشفع لهم ـ واتخاذ العهد الاستظهار بالايمان والعمل ـ وعن ابن مسعود ان النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم قال لاصحابه ذات يوم ايعجز احدكم ان يتخذ كلّ صباح ومساء عند الله عهدًا قالوا وكيف ذلك قال يقول كل صباح ومساء ـ اللّٰهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة اني اعهد اليك باني اشهد ان لا اله الّا انت وحدك لا شريك لك وان محمّدًا عبدك ورسولك وانك ان تكلني الى نفسي تقرّبني من الشرّ وتباعدني من الخير واني لا اثق الّا برحمتك فاجعل لي عندك عهدًا فانك توفّينيه يوم القيٰمة انك لا تخلف الميعاد ـ فاذا قال ذلك طبع عليه بطابع ووضع تحت العرش فاذا كان يوم القيٰمة نادى منادٍ اين الذين لهم عند الرحمٰن عهد فيدخلون الجنّة ـ وقيل كلمة الشهادة ـ او يكون من عهد الامير الى فلان بكذا اذا امره به اي لا يشفع الا المامور بالشفاعة المأذون له فيها وتعضده مواضع في التنزيل وَكَمْ مِّنْ مَّلَكٍ فِي السَّمٰوٰتِ لَا تُغْنِيْ شَفَاعَتُهُمْ

وَ قَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَدًا ۞ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا اِدًّا ۞ تَكَادُ السَّمٰوٰتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَ تَنْشَقُّ الْاَرْضُ وَ تَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا ۞ اَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمٰنِ وَلَدًا ۞ وَ مَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمٰنِ اَنْ يَّتَّخِذَ وَلَدًا ۞ اِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ

شَيْئًا اِلَّا مِنْ بَعْدِ اَنْ يَاْذَنَ اللّٰهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَ يَرْضٰى - وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ اِلَّا لِمَنْ اَذِنَ لَهُ - يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ اِلَّا مَنْ اَذِنَ لَهُ الرَّحْمٰنُ وَ رَضِيَ لَهُ قَوْلًا - قرئ [اِدًّا] بالكسر و الفتح قال ابن خالويه الادّ و الآدّ العجب - وقيل العظيم المنكر و الادّة الشدّة- وادّني الامرُ وادني اثقلني وعظم عليّ ادًّا[تَكَادُ] قراءة الكسائي ونافع بالياء - وقرئ [يَتَفَطَّرْنَ] الانفطار من فطره اذا شقّه و التفطّر من فطّره اذا شققه وكرّر الفعل فيه - و قرأ ابن مسعود يَنْصَدِعْنَ - اي تُهدّ [هَدًّا] - او مهدودةً - او مفعول له اي لانها تُهدّ - فان قلت ما معنى انفطار السمٰوات و انشقاق الارض و خرور الجبال ومن اين تؤثّر هذه الكلمة في الجمادات - قلت فيه وجهان - احدهما ان الله سبحانه يقول كدتُ افعل هذا بالسموات و الارض و الجبال عند وجود هذه الكلمة غضبًا مني على من تفوّه بها لو لا حلمي و وقاري و اني لا اعجّل بالعقوبة كما قال اِنَّ اللّٰهَ يُمْسِكُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضَ اَنْ تَزُوْلَا وَ لَئِنْ زَالَتَا اِنْ اَمْسَكَهُمَا مِنْ اَحَدٍ مِّنْ بَعْدِهٖ اِنَّهٗ كَانَ حَلِيْمًا غَفُوْرًا - و الثاني ان يكون استعظامًا للكلمة و تهويلاً من فظاعتها و تصويراً لاثرها في الدين و هدمها لاركانه و قواعده و ان مثال ذلك الاثر في المحسوسات ان يصيب هذه الاجرامَ العظيمة التي هي قوام العالم ما تنفطر منه و تنشقّ و تخرّ و في قوله لَقَدْ جِئْتُمْ و ما فيه من المخاطبة بعد الغيبة و هو الذي يسمى الالتفاتَ في علم البلاغة زيادةُ تسجيل عليهم بالجرأة على الله و التعرض لسخطه و تنبيهٌ على عظم ما قالوا- في[اَنْ دَعَوْا] ثلثة اوجه - ان يكون مجروراً بدلاً من الهاء في مِنْهُ كقوله * شعر * على حالة لو ان في القوم حاتماً * على جوده لضنّ بالماء حاتم * و منصوبًا بتقدير سقوط اللام وافضاء الفعل اي هدًّا لاَنْ دَعَوْا علل الخرور بالهدّ و الهدّ بدعاء الولد للرحمٰن - و مرفوعا بانه فاعل هَدًّا اي هدّها دعاء الولد للرحمٰن - و في اختصاص الرحمٰن و تكريره مرات من الفائدة انه هو الرحمٰن وحده لا يستحق هذا الاسم غيره من قبل ان اصول النعم و فروعها منه خلقَ العالمين و خلقَ لهم جميع ما معهم كما قال بعضهم * شعر * فليكشف عن بصرك غطاؤه * فانت و جميعُ ما عندك عطاؤه * فمن اضاف اليه ولداً فقد جعله كبعض خلقه و اخرجه بذلك عن استحقاق اسم الرحمٰن هو من دَعَى بمعنى سمّى المتعدي الى مفعولين فاختصر على احدهما الذي هو الثاني طلباً للعموم و الاحاطة بكل ما دعي له و لداً او من دَعَى بمعنى نسب الذي مطاوعهُ ما في قوله عليه السلام من ادّعى الى غير مواليه و قول الشاعر * ع * انا بذي نهشل لاندّعي لاب * اي لانَنْتَسِبُ اليه - انبغى مطاوع بغى اذا طلب اي ما يتأتّى له اتخاذ الولد وما ينطلب لو طُلب مثلا لانه محالٌ غيرُ داخل تحت الصحة اما الولادةُ المعروفة فلا مقال في استحالتها و اما التبنّي فلا يكونُ الا فيما هو من جنس المتبنّي و ليس للقديم سبحانه جنس تعالى عما يقول الظالمون علوًا كبيراً - [مَنْ] موصوفة لانها وقعت بعد كُلّ نكرةً وقوعَها بعد رُبَّ في قوله * ع * ربّ من انضجت غيظا صدره * وقرأ ابن مسعود وابو حيوة اٰتِ الرَّحْمٰنَ

سورة مريم ١٩ — الجزء ١٦ — ع ٨ — النصف

وَالْاَرْضِ اِلَّآ اٰتِي الرَّحْمٰنِ عَبْدًا ۞ لَقَدْ اَحْصٰىهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ۞ وَكُلُّهُمْ اٰتِيْهِ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فَرْدًا ۞ اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمٰنُ وُدًّا ۞ فَاِنَّمَا يَسَّرْنٰهُ بِلِسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِيْنَ وَتُنْذِرَ بِهٖ قَوْمًا لُّدًّا ۞ وَكَمْ اَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ ؕ هَلْ تُحِسُّ مِنْهُمْ مِّنْ اَحَدٍ اَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا ۞ ع

علي اصله قبل الاضافة • الاحْصَاءُ الحصر و الضبط يعني حَصَرهم بعلمه و احاط بهم وَعَدَّهُمْ عَدًّا - الذين اعتقدوا في الملٰئكة و عيسى و عزير انهم اولاد الله كانوا بين كفرين - احدهما القول بان الرحمٰن يصح ان يكون والدًا - و الثاني اشراك الذين زعموهم لله اولادًا في عبادته كما يخدمُ الناسُ ابناءَ الملوك خدمتَهم لآبائهم فهدم الله الكفر الاول فيما تقدم من الآيات ثم عقبه بهدم الكفر الآخر و المعنى ما من معبود لهُمْ في السموات و الارض من الملٰئكة و من الناس الا و هو يأتي الرحمٰن اي يأوي اليه و يلتجي الى ربوبيته عبدًا منقادًا مطيعًا خاشعًا خاشيًا راجيًا كما يفعلُ العبيدُ و كما يجبُ عليهم لا يدّعي لنفسه ما يدّعيه له هٰؤلاء الضُلّالُ و نحوه قوله تعالى اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ يَبْتَغُوْنَ اِلٰى رَبِّهِمُ الْوَسِيْلَةَ اَيُّهُمْ اَقْرَبُ وَ يَرْجُوْنَ رَحْمَتَهٗ وَ يَخَافُوْنَ عَذَابَهٗ و كلهم متقلبون في ملكوته مقهورون بقهره و هو مهيمنٌ عَلَيْهِم محيطٌ بهم و بجُمَل اُمورهم و تفاصيلها و كيفيتهم وكميتهم لا يفوته شيءٌ من احوالهم - وَكُلُّ واحد منهم يأتيه يَوْمَ الْقِيٰمَةِ منفردًا ليس معه من هٰؤلاء المشركين احد و هم برآء منهم • قرأ جَنَاح بن حبيش وِدًّا بالكسر و المعنى سيحدثُ لهم في القلوب مودةً و يزرعها لهم فيها من غير تودد منهم و لا تعرض للاسباب التي يكتسبُ بها الناسُ مودّات القلوب من قرابة او صداقة او اصطناع بمبرة او غير ذلك و انما هو اختراع منه ابتداءً اختصاصًا منه لاوليائه بكرامة خاصة كما قذفَ في قلوب اعدائهم الرعبَ و الهيبة اعظامًا لهم و اجلالًا لمكانهم - و السين - اما لان السورة مكية و كان المؤمنون حينئذ ممقوتين بين الكفرة فوعدهم الله ذلك اذا دجا الاسلامُ - و اما ان يكون ذلك يومَ القيٰمة يحببهم الى خلقه بما يُعْرَضُ من حسناتهم و ينشر من ديوان اعمالهم - و روي ان النبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم قال لعليّ رضي الله عنه يا عليُّ قل اللهم اجعلْ لي عندك عهدًا و اجعلْ لي في صدور المؤمنين مودةً فانزل الله هذه الآية - و عن ابن عباس يعني يحبّهم الله ويُحَبّبهم الى خلقه - و عن النبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم يقول الله تعالى يا جبرئيل قد احببتُ فلانا فاحِبَّهُ فيحبه جبرئيل ثم ينادي في اهل السماء ان الله قد احبَّ فلانا فاحبّوه فيحبّه اهل السماء ثم يضع له المحبّة في الارض - و عن قتادةَ ما اقبلَ العبدُ الى الله الا اقبل الله بقلوب العباد اليه • هذه خاتمة السورة و مقطعها فكانه قال بَلّغْ هذا المنزل او بَشِّر به و اَنْذِر فانما انزلناه [بِلِسَانِكَ] اي بلغتك و هو اللسانُ العربيّ المبين و سهّلناه و فصّلناه [لِتُبَشِّرَ بِهٖ - وَتُنْذِرَ] - و اللُّدّ الشداد الخصومة بالباطل الآخذون في كلّ لديد اي في كلّ شقّ من المراء و الجدال لفرط لجاجهم يريد اهل مكة و قوله [وَكَمْ اَهْلَكْنَا] تخويف لهم و انذار - و قرئ تُحَسُّ من حسه اذا شعر به و منه الحواسُّ و المحسوساتُ - و قرأ حنظلة تُسْمَعُ مضارع اُسْمِعتَ - و الرِكْزُ الصوتُ الخفيّ و منه ركز الرمح اذا غيّبَ طرفه في الارض و الرِكازُ المال المدفون - عن رسول

سورة طه ٢٠ — الجزء ١٦ — ع ٩ | كلماتها ١٣٥١ | سورة طٰه مكية وهي مائة و خمس و ثلثون اية و ثمان ركوعات | حروفها ٥٢٤٦٦

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

طٰهٰ ۝ مَآ اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْاٰنَ لِتَشْقٰى ۝ اِلَّا تَذْكِرَةً لِّمَنْ يَّخْشٰى ۝ تَنْزِيْلًا مِّمَّنْ خَلَقَ الْاَرْضَ وَ السَّمٰوٰتِ الْعُلٰى ۝

اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله وسلّم مَنْ قرأ سورة مريم اُعْطي عشر حسنات بعدد من كَذَّب زكريّا و صدّق به و يحيى و مريم و عيسى و ابرهيم و اسحٰق و يعقوب و موسى و هٰرون و اسمٰعيل و ادريس و عشر حسنات بعدد من دعا اللّٰه في الدنيا و بعدد من لم يدعُ اللّٰه *

سورة طه

ابو عمرو فخّم الطاء لاستعلائها وَاَمال الهاء - وفخّمها ابن كثير وابن عامر على الاَصْل - والباقون امالوهما - وعن الحسن طَهْ و فسّر بانه امرٌ بالوطء و ان النبيّ صلّى اللّٰه عليه و اٰله وسلّم كان يقوم في تهجّده على احدى رجليه فاُمر بان يطأ الارض بقدميه معا و ان الاصل طَأْ فقلبت همزته هاء او قلبت في يطأ فيمن قال لاهنالك المرتعُ ثم بني عليه الامر والهاءُ للسكت - ويجوز ان يكتفي بشطرَي الاسمين و هما الدالّان بلفظهما على المسمّيين - واللّٰه اعلم بصحة ما يقال ان طٰه في لغة عكّ في معنى يا رجل و اعل عكًّا تصرفوا في يا هذا كانهم في لغتهم قالبون الياءَ طاءً فقالوا في يا طا و اختصروا هذا فاقتصروا على ها و اثر الصنعة ظاهرٌ لا يخفى في البيت المستشهد به * شعر * ان السفاهة طٰه في خلائقكم * لا قدّس اللّٰه اخلاق الملاعين * و الاقوال الثلثة في الفواتح اعني التي قدّمتها في اول الكاشف عن حقائق التنزيل هي التي يعوّل عليها اَلِبّاء المُتقنون [مَآ اَنْزَلْنَا] ان جعلت طٰه تعديدا لاسماء الحروف على الوجه السابق ذكره فهو ابتداء كلام - وان جعلتها اسما للسورة احتملت اَن تكون خبرا عنها وهي في موضع المبتدأ و القُراٰن ظاهرٌ اوقع موقع الضمير لانها قراٰن و اَن تكون جوابا لها وهي قسم - وقرئ مَا نُزِّلَ عَلَيْكَ الْقُرْاٰنُ [لِتَشْقٰى] لتتعب بفرط تأسّفك عليهم و على كفرهم و تحسّرك على ان يؤمنوا كقوله فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَّفْسَكَ و الشقاء يجيء في معنى التعب و منه المثل اتعبُ من رائض مُهْرٍ واشقى من رائض مُهْرٍ - اي ما عليك الّا اَن تبلّغ و تذكّر و لم يكتب عليك ان يؤمنوا لا محالة بعد ان لم تفرّط في اداء الرسالة والموعظة الحسنة - و قيل ان ابا جهل والنضر بن الحارث قالا له انك شقيّ لانك تركتَ دين اٰبائك فاريد ردّ ذلك بان دين الاسلام و هذا القراٰنَ هو السُلّم الى نيل كل فوز و السبب في دَرْك كل سعادة و ما فيه الكفرةُ هو الشقاوة بعينها - و روي انه صلّى اللّٰه عليه و اٰله وسلّم صلّى بالليل حتى اسمغدّت قدماه فقال له جبرئيل اَبْقِ على نفسك فان لها عليك حقًّا اي ما انزلناه لتنهك نفسك بالعبادة و تذيقها المشقّة الفادحةَ وما بُعثتَ الا بالحنيفية السمحة و كل واحد من لِتَشْقٰى و تَذْكِرَةً علة للفعل الّا ان الاول وجب مجيئه مع اللام لانه ليس لفاعل الفعل المعلّل ففاتته شريطةُ الانتصاب على المفعولية - و الثاني جاز

الرَّحْمٰنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوٰى ۞ لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرٰى ۞ وَإِنْ

قطع اللام عنه و نصبه لاستجماعه الشرائط - فان قلت أمَا يجوز ان يقول مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْاٰنَ ان تشقى كقوله أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ - قلت بلى و لكنها نصبة طارئة كالنصبة في وَ اخْتَارَ مُوْسٰى قَوْمَهُ و اما النصبة في تَذْكِرَةً فهي كالتي في ضربتُ زيدًا لانه احد المفاعيل الخمسة التي هي اصولٌ و قوانينُ لغيرها - فان قلت هل يجوز ان تكون تَذْكِرَةً بدلاً من محل لِتَشْقٰى - قلت لا لاختلاف الجنسين و لكنها نصب على الاستثناء المنقطع الذي الّا فيه بمعنى لكن - و يحتمل ان يكون المعنى انا انزلنا اليك القرآن لتحتمل متاعب التبليغ و مقاولة العتاة من اعداء الاسلام و مقاتلتهم و غير ذلك من انواع المشاقّ و تكاليف النبوة و ما انزلنا عليك هذا المتعب الشاقّ الا ليكون تذكرة و على هذا الوجه يجوز ان يكون تَذْكِرَةً حالًا ومفعولًا لَهُ [لِمَنْ يَّخْشٰى] لمن يؤول امره الى الخشية و لمن يعلم الله منه انه يبدل بالكفر ايمانًا و بالقسوة خشيةً - في نصب [تَنْزِيْلًا] وجوه - ان يكون بدلاً من تَذْكِرَةً اذا جُعل حالًا لا اذا كان مفعولا له لان الشيء لا يعلّل بنفسه - وان ينصب بنُزِّلَ مضمرا - و ان ينصب بأَنْزَلْنَا لان معنى ما انزلناه الا تذكرةً انزلناه تذكرةً - و ان ينصب على المدح والاختصاص - و ان ينصب بيَخْشٰى مفعولا به اي انزله الله تذكرةً لمن يخشى تنزيلَ الله و هو معنىً حَسَنٌ و اعرابٌ بيّنٌ - و قرئ تَنْزِيْلٌ بالرفع على خبر مبتدأ محذوف - ما بعد تَنْزِيْلًا الى قوله لَهُ الْاَسْمَآءُ الْحُسْنٰى تعظيم و تفخيمُ لشانِ المنزلِ لنسبته الى مَن هذه افعاله و صفاته و لا يخلو من ان يكون متعلقه - اما تَنْزِيْلًا نفسه فيقع صلةً له - و اما محذوفا فيقع صفةً له - فان قلت ما فائدةُ النقلة من لفظ المتكلم الى لفظ الغائب - قلت غير واحدة - منها عادة الافتنان في الكلام وما يعطيه من الحسن و الروعة - و منها ان هذه الصفات انما تسردت مع لفظ الغيبة - و منها انه قال اولاً أَنْزَلْنَا ففخّم بالاسناد الى ضمير الواحد المطاع ثم ثنّى بالنسبة الى المختص بصفات العظمة و التمجيد فضوعفت الفخامة من طريقين - و يجوز ان يكون أَنْزَلْنَا حكاية لكلام جبرئيل و الملٰئكة النازلين معه - وصف السموات بالعلى دلالة على عظم قدرة من يخلق مثلها في علوها و بعد مرتقاها - قرئ الرَّحْمٰنِ مجرورًا صفة لِمَنْ خَلَقَ - والرفع احسن لانه - اما ان يكون رفعًا على المدح على تقدير هو الرحمنُ - و اما ان يكون مبتدأ مشارا بلامه الى مَنْ خَلَقَ - فان قلت الجملة التي هي عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوٰى ما محلها اذا جررت الرَّحْمٰن او رفعته على المدح - قلت اذا جررت فهي خبر مبتدأ محذوف لا غير - و ان رفعت جاز ان تكون كذلك و ان تكون مع الرَّحْمٰن خبرين للمبتدأ - لما كان الاستواء على العرش و هو سرير الملك مما يردف الْمُلْك جعلوه كناية عن الملك فقالوا استوى فلان على العرش يريدون مَلَكَ و ان لم يقعد على السرير البتة قالوه ايضا لشهرته في ذلك المعنى و مساواته مَلَكَ في مؤدّاه و ان كان اشرح و ابسط و ادلّ على صورة الامر و نحوه قولك يد فلان مبسوطة و يد فلان مغلولة بمعنى انه جوادٌ او بخيلٌ لا فرق بين العبارتين

تَجْهَرْ بِالْقَوْلِ فَاِنَّهٗ يَعْلَمُ السِّرَّ وَ اَخْفٰى ۞ اَللّٰهُ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ط لَهُ الْاَسْمَآءُ الْحُسْنٰى ۞ وَ هَلْ اَتٰىكَ حَدِيْثُ
مُوْسٰى ۞ اِذْ رَاٰ نَارًا فَقَالَ لِاَهْلِهِ امْكُثُوْٓا اِنِّيْٓ اٰنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّيْٓ اٰتِيْكُمْ مِّنْهَا بِقَبَسٍ اَوْ اَجِدُ عَلَى النَّارِ هُدًى ۞
فَلَمَّآ اَتٰىهَا نُوْدِيَ يٰمُوْسٰى ۞ اِنِّيْٓ اَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ ج اِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ۞ وَ اَنَا اخْتَرْتُكَ

الا فيما قلتُ حتى ان مَن لم يبسط يدَهٗ قطّ بالنوال او لم تكن له يد رأسًا قيل فيه يده مبسوطة لمساواته عندهم قولهم جوادٌ و منه قول اللّٰه تعالى وَ قَالَتِ الْيَهُوْدُ يَدُ اللّٰهِ مَغْلُوْلَةٌ اي هو بخيل - بَلْ يَدٰهُ مَبْسُوْطَتٰنِ اي هو جواد من غير تصور يد ولا غلّ ولا بسط و التفسير بالنعمة و التمحل للتثنية من ضيق العطن و المسافرة عن علم البيان مسيرة اعوام [مَا تَحْتَ الثَّرٰى] ما تحت سبع الارضين عن محمد بن كعب - و عن السدي هو الصخرةُ التي تحت الارضِ السابعة * اي [يَعْلَمُ] ما اَسررته الى غيرك [وَ اَخْفٰى] من ذلك و هو ما اخطرته ببالك - او ما اسررته في نفسك و اَخْفٰى منه و هو ما ستُسِرّه فيها - و عن بعضهم ان اَخْفٰى فعل يعني انه يعلم اسرار العباد و اَخْفٰى عنهم ما يعلمه هو كقوله يَعْلَمُ مَا بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ وَ مَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيْطُوْنَ بِهٖ عِلْمًا و ليس بذاك - فان قلت كيف طابق الجزاءُ الشرطَ - قلت معناه ان تجهرْ بذكر اللّٰه من دعاء او غيره فاعلمْ انه غنيّ عن جهرك - فاما ان يكون نهيًا عن الجهر كقوله وَ اذْكُرْ رَّبَّكَ فِيْ نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَّ خِيْفَةً وَّ دُوْنَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ - و اما تعليما للعباد ان الجهر ليس لاسماع اللّٰه وانما هو لغرض اٰخر [الْحُسْنٰى] تانيث الاحسن وُصفت بها الاسماء لان حكمها حكم المؤنث كقولك الجماعة الحسنى و مثلها مَاٰرِبُ اُخْرٰى - وَ مِنْ اٰيٰتِنَا الْكُبْرٰى والذي فضلتْ به اسماؤه في الحسن سائرَ الاسماء دلالتُها على معاني التقديس و التمجيد و التعظيم و الربوبية والافعال التي هي النهاية في الحُسْن * قفّاه بقصّة موسى ليتأسّى به في تحمل اَعْباء النبوة و تكاليف الرسالة و الصبر على مقاساة الشدائد حتى ينال عند اللّٰه الفوزَ و المقامَ المحمودَ - يجوز ان ينتصب [اِذْ] ظرفا للحديث لانه حدثٌ - او لمضمر اي حين [رَاٰ نَارًا] كان كيت وكيتَ - او مفعولًا لاذكر - استاذن موسى شعيبا عليهما السلام في الخروج الى امّه وخرج باهله فوُلد له في الطريق ابن في ليلة شاتية مظلمة مثلجة و قد ضلّ الطريق و تفرقت ماشيتهُ ولا ماء عنده و قدحَ فصلد زندهُ فرأى النار عند ذلك - قيل كانت ليلة جمعة [امْكُثُوْٓا] اقيموا في مكانكم - الايناس الابصار البيّن الذي لاشبهة فيه و منه انسانُ العين لانه يتبيّن به الشيء و الاِنسُ لظهورهم كما قيل الجنّ لاستتارهم - و قيل هو ابصار ما يونَسُ به - لما وجد منه الايناسُ فكان مقطوعًا متيقنًا حققه لهم بكلمة انّ ليوطّن انفسهم و لمّا كان الاتيان بالقبس و وجود الهدى مترقبين متوقعين بنى الامر فيهما على الرجاء والطمع و قال لَعَلِّيْٓ و لم يقطع فيقولَ اني اٰتِيْكُمْ لئلا يعد ما ليس يستيقنُ الوفاءَ به - القَبَسُ النار المقتبسةُ في رأس عود او فتيلة او غيرهما و منه قيل المِقبسة لما يقتبس فيه من شقفة او نحوها [هُدًى] اي قوما يهدونني الطريق - او ينفعونني بهداهم في ابواب الدين عن مجاهد و قتادة و ذلك لان افكار الابرار

مغمورة بالهمة الدينية في جميع احوالهم لا يشغلهم عنها شاغلٌ و المعنى ذوي هدًى - او اذا وجد الهداةَ فقد وجد الهدى و معنى الاستعلاء في عَلَى النَّار ان اهل النار يستعلون المكان القريب منها كما قال سيبويه في مررتُ بزيد انه لصوقٌ بمكانٍ يقربُ من زيد - اولانّ المصطلين بها و المستمتعين اذا تكنّفوها قيامًا و قعودًا كانوا مُشْرفين عليها - و منه قول الاعشى * ع * و بَات على النار الندى و المحلّق * قرأ ابو عمرو و ابن كثير اَنِّيْ بالفتح اي نودي بِاَنِّيْ اَنَا رَبُّكَ - و كَسَر الباقون اي نودي فقيل يا موسى - اولانّ النداء ضرب من القول نعومل معاملته - تكرير الضمير في اِنِّيْ اَنَا رَبُّكَ لتوكيد الدلالة و تحقيق المعرفة و اماطة الشبهة - روي انه لما نودي يٰمُوْسٰى قال من المتكلم فقال اللّٰه عزّ و جلّ اَنَا رَبُّكَ و ان ابليس وسوسَ اليه لعلك تسمع كلام شيطانٍ فقالَ انا عرفتُ انه كلامُ اللّٰه باني اسمعه من جميع جهاتي الستّ و اسمعه بجميع اعضائي - و روي انه حين انتهى رأى شجرة خضراء من اسفلها الى اعلاها كانها نارٌ بيضاء تتقد و يسمع تسبيح الملٰئكة و رأى نورا عظيما فخاف و بُهت فأُلقيت عليه السكينةُ ثم نُودي و كانت الشجرة عوسجةً - و روي كلّما دنا او بَعُد لم يختلف ما كان يسمع من الصوت - و عن ابن اسحٰق لما دنا استأخرتْ عنه فلما رأى ذلك رجع و اَوْجَسَ فِيْ نَفْسِهٖ خِيْفَةً فلما اراد الرجعة دنت منه ثم كُلّم - قيل اُمر بخلع النعلين لانهما كانتا من جلد حمارٍ ميّت غير مدبوغ عن السدّي و قتادة - و قيل ليباشر الواديَ بقدميه متبركًا به - و قيل لان الحفوة تواضع للّٰه و من ثمه طاف السلف بالكعبة حافينَ - و منهم من استعظم دخول المسجد بنعليه و كان اذا ندر منه الدخول منتعلاً تصدّق - و القرآن يدلّ على ان ذلك احترام للبقعة و تعظيم لها و تشريف لقدسها - و روي انه خلع نعليه و القاهما من وراء الوادي [طُوًى] بالضم و الكسر منصرف وغير منصرف بتاويل المكان والبقعة - وقيل طُوًى مرتين نحو ثِنًى اي نودي نداءين - او قدّس الوادي كرة بعد كرة [اخْتَرْتُكَ] اصطفيتُكَ للنبوة - و قرأ حمزة وَاَنَّا اخْتَرْنٰكَ [لِمَا يُوْحٰى] للذي يوحى - او للوحي يتعلق اللام باسْتَمِعْ او باخْتَرْتُكَ * [لِذِكْرِيْ] لتذكُرَني فانّ ذكري ان اُعبد و يصلّى لي - او لتذكُرني فيها لاشتمال الصلٰوة على الاذكار عن مجاهد - اولاني ذكرتها في الكتب و امرتُ بها - اولانّ اذكرك بالمدح و الثناء و اجعلَ لك لسان صدق - او لِذِكْرِيْ خاصةً لا تشوبه بذكر غيري - او لاخلاص ذكري و طلب وجهي لا ترائي بها ولا تقصد بها غرضًا اُخر - او لتكون لي ذاكرًا غير ناس فعلَ المخلصين في جعلهم ذكرَ ربّهم على بال منهم و توكيل هممهم و انكارهم به كما قال لَا تُلْهِيْهِمْ تِجَارَةٌ وَّلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ - اولاوقات ذِكْرِيْ وهي مواقيت الصلٰوة كقوله اِنَّ الصَّلٰوةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ كِتٰبًا مَّوْقُوْتًا - و اللام مثلها في قولك جئتك لوقت كذا - وكان ذلك لستّ ليال خلَونَ و قوله تعالى يٰلَيْتَنِيْ قَدَّمْتُ لِحَيَاتِيْ - و قد حمل على ذكر الصلٰوة بعد نسيانها من قوله عليه السلام مَنْ نام عن صلٰوة او نَسِيَهَا فليصلّها اذا ذكرها - و كان حق العبارة ان يقال لذكرها

أُخْفِيْهَا لِتُجْزٰى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعٰى ۞ فَلَا يَصُدَّنَّكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَ اتَّبَعَ هَوٰىهُ فَتَرْدٰى ۞ وَمَا تِلْكَ بِيَمِيْنِكَ يٰمُوْسٰى ۞ قَالَ هِيَ عَصَايَ ۚ اَتَوَكَّؤُا عَلَيْهَا وَ اَهُشُّ بِهَا عَلٰى غَنَمِيْ وَلِيَ فِيْهَا مَاٰرِبُ

كما قال رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم اذا ذكرها ـ ومن يتمحّل له يقول اذا ذكر الصلوٰة فقد ذكر اللّٰهَ ـ او بتقدير حذف المضاف اي لذكر صلوٰتي ـ او لان الذكر و النسيان من اللّٰه في الحقيقة ـ وقرأ رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم لِلذِّكْرٰى • اي [اَكَادُ أُخْفِيْهَا] فلا اقولُ هي اٰتيةٌ لفرط ارادتي اخفاءَ ها و لولا ما في الاخبار باتيانها مع تعمية وقتها من اللطف لَما اخبرتُ به ـ و قيلَ معناه اَكَادُ أُخْفِيْهَا من نفسي ولا دليل في الكلام على هذا المحذوف و محذوفٌ لا دليل عليه مطّرح والذي غرّهم منه ان في مصحف ابيّ اَكَادُ اُخْفِيْهَا مِنْ نَفْسِيْ ـ و في بعض المصاحف اَكَادُ اُخْفِيْهَا مِنْ نَفْسِيْ فَكَيْفَ اُظْهِرُكُمْ عَلَيْهَا ـ و عن ابي الدرداء وسعيد بن جبير اَخْفِيْهَا بالفتح من خفاه اذا اظهرهُ اي قرب اظهارُها كقوله اِقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ ـ و قد جاءَ في بعض اللغات اخفاهُ بمعنى خفاهُ و به فسّر بيتُ امرئ القيس • شعر • فان تدفنوا الداء لانُخفه • و ان تبعثوا الحربَ لانقعُد • فاَكَادُ اُخْفِيْهَا محتمل للمعنيين [لِتُجْزٰى] متعلق باٰتِيَةٌ [بِمَا تَسْعٰى] بسَعْيِها • اي لا يصدّنك عن تصديقها و الضمير للقيٰمة ـ و يجوزان يكون للصلوٰة ـ فان قلت العبارة لنهي من لا يؤمن عن صدّ موسى و المقصودُ نهيي موسى عن التكذيب بالبعث او اَمرُهٗ بالتصديق فكيف صلحت هذه العبارة لاداء هذا المقصود ـ قلت فيه وجهان :ـ احدهما ان صدّ الكافر عن التصديق بها سَبَبٌ للتكذيب فذكر السبب ليدلّ على المسبَّب ـ و الثاني ان صدّ الكافر مسبب عن رخاوة الرجل في الدين و لين شكيمته فذكر المسبَّب ليدلّ على السبب كقولهم لا أُرِيَنَّكَ ههنا المرادُ نهيه عن مشاهدته و الكون بحضرته و ذلك سبب رؤيته اياه فكان ذكر المسبَّب دليلا على السبب كانه قيل فكُنْ شديدَ الشكيمة صليب المعجم حتى لا يتلوّح منك لمن يكفر بالبعث انه يطمع في صدّك عما انت عليه يعني ان من لا يؤمن بالاٰخرة هم الجمّ الغفير اذ لا شيء اطمّ على الكفرة و لا هم اشدّ له نكيرا من البعث فلا يهولنّك وفور دهمائهم و عظم سوادهم و لا تجعل الكثرة مزلّة قدمك و اعلمْ انهم و ان كثروا تلك الكثرةَ فقدْوتهم فيما هم فيه هو الهوى و اتّباعهُ لا البرهانُ و تدبره ـ و في هذا حثّ عظيم على العمل بالدليل و زجر بليغ عن التقليد و انذارٌ بان الهلاك و الردى مع التقليد و اهله • [تِلْكَ بِيَمِيْنِكَ] كقوله وَ هٰذَا بَعْلِيْ شَيْخًا في انتصاب الحال بمعنى الاشارة ـ و يجوز ان يكون تِلْكَ اسمًا موصولًا صلتهُ بِيَمِيْنِكَ ـ انما سأله ليُريَهُ عظم ما يخترعه عزّ و علا في الخشبة اليابسة من قَلْبها حيّة نضناضةً و ليقرّرَ في نفسه المباينةَ البعيدةَ بين المقلوب عنه و المقلوب اليه و ينبّههُ على قدرته الباهرة و نظيره ان يُريك الزرّادُ زبرةً من حديد و يقول لك ما هي فتقولُ زبرةُ حديد ثم يُريك بعد ايام لبوسًا مسرّدًا فيقول لك هي تلك الزبرةُ صيّرتها الى ما ترى من عجيب الصنعة و انيق السرد ـ قرأ ابن ابي اسحٰق عَصَيَّ على لغة هذيل و مثله يٰبُشْرَيَّ ارادوا كسر ما قبل

أُخْرٰى ۝ قَالَ اَلْقِهَا يٰمُوْسٰى ۝ فَاَلْقٰهَا فَاِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعٰى ۝ قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ سَنُعِيْدُهَا سِيْرَتَهَا الْاُوْلٰى ۝
وَ اضْمُمْ يَدَكَ اِلٰى جَنَاحِكَ تَخْرُجْ بَيْضَآءَ مِنْ غَيْرِ سُوْٓءٍ اٰيَةً اُخْرٰى ۝ لِنُرِيَكَ مِنْ اٰيٰتِنَا الْكُبْرٰى ۝ اِذْهَبْ

ياء المتكلم فلم يقدروا عليه فقلبوا الالف الى اخت الكسرة - وقرأ الحسن عَصَاي بكسر الياء لالتقاء الساكنين و هو مثل قراءة حمزة بِمُصْرِخِيِّ - وعن ابن ابي اسحٰق سكون الياء [اَتَوَكَّؤُا عَلَيْهَا] اَعْتَمِدُ عليها اذا اعييتُ او وقفت على رأس القطيع و عند الطفرة - هشّ الورق خبطهُ اي اَخْبطهُ على رؤس غنمي تأكله - وعن لقمان بن عاد * شعر * اكلتُ حقًّا و ابن لَبون و جذَع * وهشّةَ نخبٍ وسيلاً دفع * والحمد لله من غير شبَع * سمعته من غير واحد من العرب و نخبُ وادٍ قريب من الطائف كثير السدر - وفي قراءة النخعي اَهِشّ و كلاهما من هشّ الخُبْزُ يهشّ اذا كان ينكسر لهشاشته - وعن عكرمة اَهُسّ بالسين اي اُنَحّي عليها زاجراً لها والهسّ زجرُ الغنم - ذكر على التفصيل و الاجمال المنافع المتعلقة بالعصا كانه احسّ بما يعقبُ هذا السوال من امرٍ عظيم يحدثهُ الله فقال ما هي الا عصًا لا تنفع الا منافع بنات جنسها و كما تنفع العيدانُ ليكون جوابه مطابقاً للغرض الذي فهمه من فحوى كلام ربّه - ويجوز ان يريد عزّ و علا ان يعدّد المرافق الكثيرةَ التي علّقها بالعصا و يستكثرها و يستعظمها ثم يُرِيَهُ على عقب ذلك الآيةَ العظيمة كانه يقول له اين انت عن هذه المنفعة العظمى و المأربة الكبرى المنسيّة عندها كل منفعة و مأربة كنتَ تعتدّ بها وتحتفل بشانها - و قالوا انما سأله ليَبْسطُ منه و يُقلّل هيبته - و قالوا انما اجمل موسى ليسأله عن تلك المأرب فيزيد في اكرامه - و قالوا انقطع لسانهُ بالهيبة فاَجمل - و قالوا اسمُ العصا نبعةٌ - وقيل في المأرب كانت ذات شعبتين و محجن - فان طال الغصن جنّاه بالمحجن - و اذا طلب كسْرهُ لواه بالشعبتين - واذا سار القاها على عاتقه فعلّق بها ادواته من القوس و الكنانة و الحلاب و غيرها - و اذا كان في البرّيّة ركزها و عرض الزندين على شعبتيها و القى عليها الكساء و استظلّ - و اذا قصر رشاؤه وصله بها - و كان يقاتل السباعَ بها عن غنمه - و قيل كان فيها من المعجزات - انه كان يستقي بها فتطول بطول البير و تصير شعبتاها دلوا - و تكونان شمعتين بالليل - و اذا ظهر عدوّ حاربتْ عنه - و اذا اشتهى ثمرة ركزها فاَورقتْ و اثمرتْ - و كان يحمل عليها زاده و سقاءه فجعلت تماشيه - و يركزها فينبعُ الماء فاذا رفعها نضب - و كانت تقيه الهوامّ * السعي المشي بسرعة و خفة حركة - فان قلت كيف ذكرت بالفاظ مختلفة بالحيّة و الجانّ و الثُّعبان - قلت اما الحيّة فاسم جنس يقع على الذكر و الانثى و الصغير و الكبير و اما الثّعبان و الجانّ فبينهما تنافٍ لان الثعبانَ العظيمُ من الحيّات و الجانّ الدقيقُ و في ذلك وجهان - احدهما انها كانت وقت انقلابها حيّة تنقلب حيّة صفراء دقيقة ثم تتورّم و يتزايد جرمها حتى تصير ثعبانا فاريد بالجانّ اول حالها و بالثعبان مآلها - و الثاني انها كانت في شخص الثعبان و سرعة حركة الجانّ و الدليل عليه قوله تعالى فَلَمَّا رَاٰهَا تَهْتَزُّ كَاَنَّهَا جَآنٌّ - وقيل كان لها عُرْف كعرف الفرس - وقيل كان بين لحييها اربعون ذراعا - لما رأى ذلك الامر العجيب الهائل ملكهُ من الفزع و النفار ما يملك البشر

اِلٰى فِرْعَوْنَ اِنَّهُ طَغٰى ۞ قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِيْ صَدْرِيْ ۞ وَيَسِّرْلِيْٓ اَمْرِيْ ۞ وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِّنْ لِّسَانِيْ ۞ يَفْقَهُوْا قَوْلِيْ ۞ وَاجْعَلْ لِّيْ وَزِيْرًا مِّنْ اَهْلِيْ ۞ هٰرُوْنَ اَخِي ۞ اشْدُدْ بِهٖٓ اَزْرِيْ ۞ وَاَشْرِكْهُ فِيْٓ اَمْرِيْ ۞ كَيْ

عند الاهوال والمخاوف - وعن ابن عباس انقلبت ثعباناً ذكرا يبتلع الصخر والشجر فلما رأه يبتلع كل شيء خاف ونفر - وعن بعضهم انما خافها لانه عرّف ما لقي أدمُ منها - وقيل لما قال له ربّه لَا تَخَفْ بلغ من ذهاب خوفه وطمانينة نفسه أن أدخل يده في فمها واخذ بلحيَيْها - السيرةُ من السير كالركبة من الركوب يقال سار فلان سيرة حسنة ثم اتّسع فيها فنقلت الى معنى المذهب والطريقة وقيل سِيَر الاولين - فيجوز ان ينتصب على الظرف اي سنعيدها في طريقتها الاولى اي في حال ما كانت عصاً - وان يكون اعاد منقولا من عادهُ بمعنى عاد اليه ومنه بيتُ زهير * ع * وعادك ان تلاقيها عداء * فيتعدى الى مفعولين - ووجهٌ ثالث حسن وهو ان يكون سَنُعِيْدُهَا مستقلاً بنفسه غير متعلق بسِيْرَتَهَا بمعنى انها أُنْشِيت اول ما أُنْشِيت عصاً ثم ذهبت وبطلت بالقلب حيّة فسنعيدها بعد ذهابها كما انشأناها اولاً - ونصب سِيْرَتَهَا بفعل مضمر اي تسير سيرتها الاولى يعني سنعيدها سائرةً سِيْرَتَهَا الاولى حيث كنت تتوكأ عليها ولك فيها المأربُ اللتي عرفتها * قيل لكل ناحية جناحان كجناحَي العسكر لمجنّبتيه وجناحا الانسان جنباه والاصل المستعار منه جناحا الطائر سمّيا جناحين لانه يجنحهما عند الطيران ٬ المرادُ الى جنبك تحت العضد دلّ على ذلك قوله تَخْرُجْ - السوء الرداءةُ والقبحُ في كل شيء فكني به عن البرص كما كني عن العورة بالسوءة وكان جذيمة صاحب الزبّاء ابرص فكنّوا عنه بالأبرش والبرصُ ابغض شيء الى العرب وبهم عنه نفرةٌ عظيمة وأسماعهم لاسمه مجّاجة فكان جديراً بانّ يكنى عنه ولا ترى احسن ولا ألطف ولا احزّ للمفاصل من كنايات القرأن وأدابه - يروى انه كان أدَم فاخرج يده من مدرعته بيضاء لها شعاع كشعاع الشمس يعشي البصر [بَيْضَاءَ - وأيَةً] حالان معا ومِنْ غَيْرِ سُوْءٍ من صلة البيضاء كما تقول ابيضّت من غير سوء - وفي نصب أيةً وجه أخر وهو ان يكون باضمار نحو خُذْ ودونكَ وما اشبه ذلك حذف لدلالة الكلام وقد تعلق بهذا المحذوف لِنُرِيَكَ اي خذ هذه الأية ايضًا بعد قلب العصا حيّة لنريك بهاتين الأيتين بعضَ أياتنا الكبرى - او لِنُرِيَكَ بهما الكبرى من أياتنا - او لِنُرِيَكَ من أياتنا الكبرى فعلنا ذلك * لما امره بالذهاب الى فرعون الطاغي لعنه الله عرف انه كُلّف امراً عظيما وخطبًا جسيما يحتاج معه الى احتمال ما لايحتمله الا ذو جاش رابط وصدر فسيح فاستوهب ربّه ان يشرح صدره ويفسح قلبه ويجعله حليما حمولا يستقبل ما عسى يردُ عليه من الشدائد الذي يذهب معها صبر الصابر بجميل الصبر وحسن الثبات وان يسهّل عليه في الجملة امره الذي هو خلافة الله في ارضه وما يصحبها من مزاولة معاظم الشؤون ومقاساة جلائل الخطوب - فان قلت لِيْ في قوله اشْرَحْ لِيْ صَدْرِيْ وَيَسِّرْلِيْٓ اَمْرِيْ ما جدواه والكلامُ بدونه مستتب - قلت قد ابهم الكلامُ اولاً فقيل اشْرَحْ لِيْ وَيَسِّرْلِيْ فعلم ان ثمه مشروحا وميسّراً ثم بيّن

نُسَبِّحَكَ كَثِيرًا ۙ وَّنَذْكُرَكَ كَثِيرًا ۙ اِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا ۝ قَالَ قَدْ اُوْتِيْتَ سُؤْلَكَ يٰمُوْسٰى ۝ وَلَقَدْ مَنَنَّا سورة طه ٢٠

ع ١٠

ورفع الابهامُ بذكرهما فكان آكَد لطلب الشرح والتيسير لصدره وامره من ان يقول اشرَحْ صدري ويسّرْ امري على الايضاح الساذج لانه تكريرٌ للمعنى الواحد من طريقَي الاجمالِ والتفصيل - عن ابنِ عباس كان في لسانه رُتّة لما روي من حديث الجمرة - ويروى ان يده احترقت وان فرعون اجتهد في علاجها فلم تبرأ - ولمّا دعاه قال الى اي ربّ تدعوني قال الى الذي ابْرأ يدي وقد عجزتَ عنها - وعنْ بعضهم انما لم تبرأ يده لئلا يُدْخلها مع فرعون في قصعة واحدة فتنعقد بينهما حرمة المواكلة - واختُلِفَ في زوال العقدة بكمالها - فقيل بقي بعضها لقوله وَاَخِيْ هٰرُوْنُ هُوَ اَفْصَحُ مِنِّيْ لِسَانًا وقوله وَلَا يَكَادُ يُبِيْنُ - وكانَ في لسان الحسين بن عليّ رُتّة فقال رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم ورثها من عمّه موسى - وقيل زالت لقوله قَدْ اُوْتِيْتَ سُؤْلَكَ - وفي تنكير العقدة وان لم يقل عقدة لساني انه طلب حلّ بعضها ارادة ان يفهم عنه فهما جيّدًا ولم يطلب الفصاحة الكاملة ومِنْ لِّسَانِيْ صفةٌ للعقدة كانه قيل عُقدةً من عُقَد لساني - الوزيرُ من الوِزْر لانه يتحمّل عن الملك اوزارَهُ ومؤنَتَهُ - او من الوَزَر لان الملك يعتصم برايه ويلتجي اليه في اموره - او من الموازرة وهي المعاونة عن الاصمعي قال وكان القياسُ ازيرٌ فقلبت الهمزةُ الى الواو ووجه قلبها ان فَعيلا جاءَ في معنى مفاعلٍ مجيئًا صالحًا كقولهم عَشيرٌ وجَليسٌ وقَعيدٌ وخَليلٌ وصَديقٌ ونَديمٌ فلما قلبت في اخيه قلبت فيه وحُمِلَ الشيء على نظيره ليس بعزيز ونظرًا الى يوازرُ واخواته والى الموازرة [وَزِيْرًا - وهٰرُوْنَ] مفعولا قوله اِجْعَلْ قُدّم ثانيهما على اولهما عناية بامر الوزارة - او لِّيْ وَزِيْرًا مفعولاه وهٰرُوْنَ عطف بيان للوَزِيْر - واَخِيْ في الوجهين بدل من هٰرُوْنَ - وان جعل عطف بيان آخر جاز وحسن - قرأوا جميعا اُشْدُدْ - وَاَشْرِكْهُ على الدعاء - وابنُ عامر وحده اَشْدُدْ - وَاُشْرِكْهُ على الجواب - وفي مصحف ابن مسعود اَخِيْ وَاَشْدُدْ - وعن ابيّ بن كعب اَشْرِكْهُ فِيْ اَمْرِيْ وَاشْدُدْ بِهٖ اَزْرِيْ - ويجوز فيمن قرأ على لفظ الامر انْ يجعل اَخِيْ مرفوعًا على الابتداء وَاشْدُدْ بِهٖ خبره ويوقف على هٰرُوْنَ - الازرُ القوةُ وأزره قوّاه اي اجعَلْه شريكي في الرسالة حتى نتعاون على عبادتك وذكرك فان التعاون لانه مهيّج الرغبات يتزايد به الخير ويتكاثر - [اِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيْرًا] اي عالمًا باحوالنا وبانّ التعاضد مما يُصْلحنا وان هٰرونَ نعم المعين والشادّ لعضدي بانه اكبر مني سِنًّا وافصح لسانًا * السُؤْل الطلبة فُعْل بمعنى مفعولٍ كقولك خُبْز بمعنى مخبوز واُكْل بمعنى مأكول * الوحي الى امّ موسى - اما ان يكون على لسان نبيّ في وقتها كقوله تعالى وَاِذْ اَوْحَيْتُ اِلَى الْحَوَارِيّٖنَ - او يبعث اليها مَلَكًا لا على وجه النبوة كما الى مريم - او يُريها ذلك في المنام فتتنبهَ عليه - او يُلْهمها كقوله تعالى وَاَوْحٰى رَبُّكَ اِلَى النَّحْلِ اي اوحينا اليها امرًا لا سبيل الى التوصل اليه ولا الى العلم به الّا بالوحي - وفيه مصلحة دينيةٌ فوجَبَ ان يوحى ولا يُخَلّ به اي هو مما يوحى لا محالة وهو امرعظيمٌ مثله يحق بان يوحى - اَنْ هي المفسرة لان الوحي بمعنى القول - القذفُ مستعملٌ في معنى الالقاء والوضع ومنه قوله تعالى

سورة طه ٢٠ عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَىٰ ۝ إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ مَا يُوحَىٰ ۝ أَنِ اقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ فَاقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ

الجزء ١٦ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِّي وَعَدُوٌّ لَّهُ ۚ وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّي ۚ وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي ۝ إِذْ تَمْشِي

ع ١٠

وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ وكذلك الرمي قال• ع• غلام رماهُ الله بالحسن يافعاً اي حصّل فيه الحسن ووضعه فيه - والضمائر كلها راجعة الى موسى ورجوعُ بعضها اليه وبعضها الى التابوت فيه هجنةٌ لما يودّي اليه من تنافر النظم - فان قلت المقذوفُ في البحر هو التابوت وكذلك المُلقى الى الساحل - قلت ما ضرّك لو قلت المقذوفُ والملقى هو موسى في جوف التابوت حتى لا تفرّق الضمائر فيتنافر عليك النظم الذي هو امّ اعجاز القرآن والقانونَ الذي وقع عليه التحدّي ومراعاتُه اهمّ ما يجب على المفسّر- لمّا كانت مشيّة الله وارادتهُ ان لا تخطي جرية ماء اليمّ الوصولَ به الى السّاحل والقاؤه اليه سلك في ذلك سبيل المجاز وجعل اليمّ كانه ذو تمييز أُمر بذلك ليطيعَ الامرو يمتثل رسمَهُ فقيل [فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ] - روي انها جعلت في التابوت قطناً محلوجاً فوضعتْهُ فيه وجصّصته وقيّرته ثم القته في اليمّ وكان يشرع منه الى بستان فرعونَ نهرٌ كبير فبينا هو جالسٌ على رأس بركة مع أسية اذا بالتابوت فامر به فاخرجَ ففتح فاذا صبيٌّ اصبح الناس وجهاً فاحبّه عدوّ الله حبّاً شديداً لا يتمالكُ ان يصبر عنه - وظاهر اللفظ على ان البحر القاهُ بساحله وهو شاطئه لان الماء يَسْحله اي يقشره وقذف به ثمه فالتُقط من الساحل الّا ان يكون قد القاهُ اليمّ بموضع من الساحل فيه فُوّهَة نهر فرعون ثم ادّاه النهر الى حيثُ البركةُ - [مِنِّي] لا يخلو - اما ان يكون يتعلّق بألقيتُ فيكون المعنى على اني احببتك ومن احبّه الله احبّتْهُ القلوب - واما ان يتعلق بمحذوف وهو صفة لمحبة اي محبة حاصلة او واقعةً مني قد ركزتُه انا في القلوب وزرعته فيها فلذلك احبّك فرعون وكل من ابصرك - روي انه كانت على وجهه مسحةُ جمالٍ وفي عينَيْه ملاحةٌ لا يكادُ يصبر عنه من راٰه - [عَلَىٰ عَيْنِي] لتربّى ويحسن اليك وانا مُراعيك وراقبك كما يراعي الرجل الشيء بعينَيْه اذا اعتنى به وتقول للصانع اصنَعْ هذا على عيني أنْظر اليك لئلا تخالف به عن مرادي وبغيتي - وَلِتُصْنَعَ معطوف على علة مضمرة مثل ليتعطّفَ عليك وتُرأم ونحوه - او حذف معلّله اي وَلِتُصْنَعَ فعلتُ ذلك - وقرئ وَلْتُصْنَعْ- وَلِتَصْنَعَ بكسر اللام وسكونها والجزم على انه امر- وقرئ وَلِتَصْنَعَ بفتح التاء والنصب اي ليكون عملك وتصرّفك على عين مني - العامل في اِذْ تَمْشِي اَلْقَيْتُ او تُصْنَعَ - ويجوز ان يكون بدلاً من اِذْ اَوْحَيْنَا - فان قلت كيف يصحّ البدل والوقتان مختلفان متباعدان - قلت كما يصح وان اتّسع الوقت وتباعد طرفاه ان يقول لك الرجل لقيت فلاناً سَنَةَ كذا فتقولَ وانا لقيتُهُ اذ ذاك وربّما لقيه هو في اولها وانت في أخرها - يروى ان اخته واسمها مريم جاءت متعرّفةً خبره فصادفتهم يطلبون له مُرْضعةً يقبل ثديها وذلك انه كان لا يقبل ثدي امرأة فقالت هَلْ اَدُلُّكُمْ فجاءت بالامّ فقبل ثديها - ويروى ان أسية استوهبتْهُ من فرعون وتبنّتْه وهي اللتي اشفقت عليه وطلبت له المراضع • هي نفس القبطي

أُخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَنْ يَكْفُلُهُ ط فَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ ۚ وَقَتَلْتَ نَفْسًا
فَنَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا قف فَلَبِثْتَ سِنِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ۞ ثُمَّ جِئْتَ عَلَىٰ قَدَرٍ يَا مُوسَىٰ ۞
وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي ۞ اذْهَبْ أَنْتَ وَأَخُوكَ بِآيَاتِي وَلَا تَنِيَا فِي ذِكْرِي ۞ اذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ۞

الذي استغاثه عليه الاسرائيلي قتله و هو ابن اثنتي عشرة سنة اغتم بسبب القتل خوفاً من عقاب الله و من اقتصاص فرعون فغفر الله له باستغفاره حين قال رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي و نجاهُ من فرعون ان يَنْشَبَ فيه اظفاره حين هاجر به الى مدين [فُتُونًا] يجوز ان يكون مصدراً على فُعُول في المتعدي كالثُّبور والشُّكور والكُفور - و جمعَ فَتْن او فِتنة على ترك الاعتداد بتاء التانيث كحُجُوز و بُدُور في حجزة و بدرة اي فتنّاك ضروبا من الفتن - سأل سعيد بن جبير ابنَ عباس عنه فقال خلّصناك من محنة بعد محنة - وُلد في عام كان يُقتل فيه الولدان فهذه فتنة يا ابن جبير - والقته امّه في البحر - وهمّ فرعون بقتله - وقتل قبطياً - واُجر نفسه عشر سنين - و ضلّ الطريق - وتفرّقت غنمه في ليلة مظلمة و كان يقول عند كل واحدة فهذه فتنةٌ يا ابن جبير - والفتنةُ المحنة و كل ما يشق على الانسان و كل ما يبتلي الله به عباده فتنةٌ قال وَنَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً - [مَدْيَنَ] على ثماني مراحل من مصر - و عن وهب انه لَبِث عند شعيب ثمانيا وعشرين سنةً عشر منها مَهْرابنته وقضى اوفى الاجلين • اي سبق في قضائي و قدري ان اكلمك و استنبئك في وقت بعينه قد وقّتُّه لذلك فما جئتَ الا على ذلك القدر غير مستقدم و لا مستأخر - وقيل على مقدار من الزمان يوحى فيه الى الانبياء و هو رأس اربعين سنة - هذا تمثيل لما خوّله من منزلة التكريم و التقريب والتكليم مثّل حاله بحال من يراهُ بعض الملوك لجوامع خصال فيه و خصائصَ اهلًا لئلا يكون اقربُ منزلةً منه اليه و لا الطف محلا فيصطنعهُ بالكرامة والاثرة و يستخلصه لنفسه و لا يبصر و لا يسمع الا بعينه واذنه و لا يأتمنُ على مكنون سرّه الا سواء ضميره - الونى الفتور والتقصير - و قرئ تِنيَا بكسر حرف المضارعة للاتباع - اي لا تنسياني و لا ازال منكما على ذكر حيثما تقلّبتما و اتخذا ذكري جناحاً تطيران به مستمدّين بذلك العونَ والتائيد مني معتقدين ان امرًا من الامور لا يتمشّى لاحد الا بذكري - و يجوز ان يريد بالذكر تبليغ الرسالة فان الذكر يقع على سائر العبادات و تبليغُ الرسالة من اجلّها و اعظمها فكان جديراً بان يطلق عليه اسمُ الذكر - روي ان الله اوحى الى هٰرون و هو بمصر ان يتلقى موسى - و قيل سمعَ بمُقبله - و قيل اُلهم ذلك - قرئ لَيْنًا بالتخفيف والقولُ اللين نحو قوله تعالى هَلْ لَكَ إِلَىٰ أَنْ تَزَكَّىٰ وَأَهْدِيَكَ إِلَىٰ رَبِّكَ فَتَخْشَىٰ لان ظاهره الاستفهامُ والمشورةُ وعرضُ ما فيه الفوز العظيم - و قيل عِدَاهُ شباباً لا يهرم بعده و ملكا لا ينزع منه الا بالموت و ان يبقى له لذة المطعم والمشرب والمنكح الى حين موته - و قيل لا تجبهاهُ بما يكرهُ و الطُفا له في القول اما له من حق تربية موسى و لما ثبتَ له من مثل حق الابوة - و قيل كَنِّياهُ و هو من ذوى الكُنَى الثلث ابو العباس - و ابو الوليد - و ابو مُرّة - و الترجي لهما اي اذهبا

سورة طه ۲۰ — الجزء ۱۶ — ع ۱۰

فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ ۝ قَالَا رَبَّنَا إِنَّنَا نَخَافُ أَن يَفْرُطَ عَلَيْنَا أَوْ أَن يَطْغَىٰ ۝ قَالَ لَا تَخَافَا إِنَّنِي
مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَىٰ ۝ فَأْتِيَاهُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ ه وَلَا تُعَذِّبْهُمْ ط قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ
مِّن رَّبِّكَ ط وَالسَّلَامُ عَلَىٰ مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَىٰ ۝ إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَىٰ مَن كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ ۝ قَالَ

على رجائكما و طمعكما و باشرا الامرَ مباشرةَ من يرجو و يطمع ان يثمر عمله و لا يخيب سَعيُهُ فهو يجتهد بطَوقه و يحتشد باقصى وسعه - و جَدْوى ارسالهما اليه مع العلم بانه لن يؤمنَ الزام الحجّة و قطع المعذرة وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُم بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ - اي [يَتَذَكَّرُ] و يتأمّل فيبذل النصفةَ من نفسه و الاذعانَ للحق [أَوْ يَخْشَىٰ] ان يكون الامر كما تصفان فيجرّهُ انكاره الى الهلكة • فَرَطَ سبق و تقدم و منه الفارط الذي يتقدم الواردةَ و فرسٌ فُرُطٌ يسبق الخيل اي نخاف ان يعجل علينا بالعقوبة و يبادرنا بها - و قرئ يُفْرَطَ من أفرطه غيره اذا حمله على العجلة خافا ان يحمله حاملٌ على المعاجلة بالعقاب من شيطان - او من جبروته و استكباره و ادّعائه الربوبية - او من حبّه الرياسة - او من قومه القبط المتمرّدين الذين حكى عنهم ربّ العزة قَالَ الْمَلَأُ مِن قَوْمِهِ - وَقَالَ الْمَلَأُ مِن قَوْمِهِ - و قرئ يُفْرِطَ من الافراط في الاذية اي نخافُ ان يحول بيننا وبين تبليغ الرسالة بالمعاجلة - او يجاوز الحدّ في معاقبتنا ان لم يعاجل بناءً على ما عرفا و جرّبا من شرارته و عتوّه [أَوْ أَن يَطْغَىٰ] بالتخطّي الى ان يقول فيك ما لا ينبغي لجرأته عليك و قسوة قلبه - و في المجيء بهكذا على الاطلاق و على سبيل الرمز بابٌ من حسن الادب و تحاشٍ عن التفوّه بالعظيمة • [مَعَكُمَا] اي حافظكما و ناصركما [أَسْمَعُ وَأَرَىٰ] ما يجري بينكما و بينه من قول و فعل فافعلُ ما يوجبه حفظي و نصرتي لكما - فجائز ان يقدّر اقوالكم و افعالكم - و جائز ان لا يقدّر شيء - و كانه قيل انا حافظ لكما و ناصر سامع مبصر و اذا كان الحافظ و الناصر كذلك تمّ الحفظ و صحّت النصرة و ذهبت المبالاة بالعدو - كانت بنوا اسرائيل في ملكة فرعون و القبط يعذّبونهم بتكاليف الاعمال الصعبة من الحفر و البناء و نقل الحجارة و السخرة في كلّ شيء مع قتل الولدان و استخدام النساء - [قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكَ] جملة جارية من الجملة الاولى و هي إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ مجرى البيان و التفسير لان دعوى الرسالة لا تثبت الا ببيّنتها اللتي هي المجيء بالاية انما وحّد قوله بِآيَةٍ ولم يثنّ و معه أيتان لان المراد في هذا الموضع تثبيت الدعوى ببرهانها فكانه قال قد جئناك بمعجزة و برهان و حجة على ما ادّعيناه من الرسالة و كذلك قَدْ جِئْتُكُم بِبَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ - فَأْتِ بِآيَةٍ إِن كُنتَ مِنَ الصَّادِقِينَ - أَوَلَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُّبِينٍ - يريد و سلام الملئكة الذين هم خزنة الجنة على المهتدين و توبيخ خزنة النار و العذاب على المكذّبين • خاطب الاثنين و وجّه النداء الى احدهما و هو موسى لانه الاصل في النبوّة و هرون وزيره و تابعه - و يحتمل ان يحمله خبثُهُ و دعارته على استدعاء كلام موسى دون كلام اخيه لما عرف من فصاحة هرون و الرتة في لسان موسى و يدلّ عليه قوله أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِّنْ هَٰذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَلَا يَكَادُ يُبِينُ [خَلْقَهُ]

فَمَنْ رَّبُّكُمَا يٰمُوْسٰى ۞ قَالَ رَبُّنَا الَّذِيْٓ اَعْطٰى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهٗ ثُمَّ هَدٰى ۞ قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُوْنِ الْاُوْلٰى ۞ قَالَ عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّيْ فِيْ كِتٰبٍ ۚ لَا يَضِلُّ رَبِّيْ وَلَا يَنْسَى ۞ الَّذِيْ جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ مَهْدًا وَّسَلَكَ لَكُمْ فِيْهَا سُبُلًا وَّ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً ۭ فَاَخْرَجْنَا بِهٖٓ اَزْوَاجًا مِّنْ نَّبَاتٍ شَتّٰى ۞ كُلُوْا وَارْعَوْا اَنْعَامَكُمْ ۭ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ

اول مفعولَيْ اَعْطٰى اي اعطى خليقته كل شيء يحتاجون اليه و يرتفقون به - او ثانيهما اي اَعْطٰى كل شيء صورته و شكله الذي يطابق المنفعة المنوطة به كما اعطى العينَ الهيئةَ التي تُطابق الابصار و الاذنَ الشكلَ الذي يُوافق الاستماعَ وكذلك الانف و اليد و الرجل و اللسان كل واحد منها مطابقٌ لما علّق به من المنفعة غير ناب عنه - او اَعْطٰى كل حيوان نظيره في الخلق و الصورة حيث جعل الحصانَ و الحجر زوجين و البعيرَ و الناقة و الرجل و المرأة فلم يزاوج منهما شيء غير جنسه و ما هو على خلاف خلقه - وقرئ خَلَقَهٗ صفةً للمضاف او للمضاف اليه اي كل شيء خلقه الله لم يُخْلِه من عطائه وانعامه [ثُمَّ هَدٰى] اي عرّف كيف يُرْتَفق بما اعطى و كيف يُتَوصّل اليه و لله درّ هذا الجواب ما اَخْصَره و ما اَجْمعه و ما اَبْيَنه لمن القى الذهن و نظر بعين الانصاف و كان طالبا للحق * سأله عن حال مَن تقدم و خلا من القرون و عن شقاء من شقا منهم وسعادة من سعد فاجابه بان هذا سوال عن الغيب و قد استأثر الله به لا يعلمه الا هو و ما انا الا عبد مثلك لا اَعلم منه الا ما اخبرني به علّام الغيوب و علْم احوال القرون مكتوب عند الله في اللوح المحفوظ لا يجوز على الله ان يخطي شيئًا او ينساه - يقال ضللت الشيء اذا اَخطأته في مكانه فلم تهتد له كقولك ضللت الطريقَ و المنزل - وقرئ يُضِلُّ من اضلّه اذا ضيّعه - و عن ابن عباس لا يَترك من كفر به حتى ينتقم منه ولا يترك من وَحّده حتى يجازيه - و يجوز ان يكون فرعون قد نازعه في احاطة الله بكل شيء و تبيّنه لكل معلوم فتعنّت و قال ما تقول في سوالف القرون و تمادي كثرتهم و تباعد اطراف عددهم كيف احاط بهم و باَجْزائهم و جواهرهم فاجاب بانّ كل كائن محيط به علمهٗ و هو مثبَتٌ عنده في كتاب ولا يجوز عليه الخطاء و النسيان كما يجوزان عليك ايها العبد الذليل و البشر الضئيل - اي[لَا يَضِلُّ] كما تضلّ انت [وَلَا يَنْسَى] كما تنسى يا مدعي الربوبية بالجهل والوقاحة - [اَلَّذِيْ جَعَلَ]مرفوع صفة لربّيْ - او خبر مبتدأ محذوف - او منصوب على المدح و هذا من مظانّه و مجازّه [مَهْدًا] قراءة اهل الكوفة اي مهدها مهدًا - او يتمهّدونها فهي لهم كالمهد و هو ما يمهّد للصبيّ [سَلَكَ] من قوله تعالى مَا سَلَكَكُمْ فِيْ سَقَرَ - سَلَكْنٰهُ - نَسْلُكُهٗ فِيْ قُلُوْبِ الْمُجْرِمِيْنَ اي حصّل لكم فيها سبلا و وسّطها بين الجبال و الاَوْدية و البراري - [فَاَخْرَجْنَا] انتقل فيه من لفظ الغيبة الى لفظ المتكلم المطاع لما ذكرتُ من الانتقال و الايذان بانه مطاع تنقاد الاشياء المختلفة لامره و تُذعن الاجناس المتفاوتة لمشيّته لا يمتنع شيء على ارادته و مثله قوله تعالى وَ هُوَ الَّذِيْٓ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَاَخْرَجْنَا بِهٖ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ - اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَاَخْرَجْنَا بِهٖ ثَمَرٰتٍ مُّخْتَلِفًا اَلْوَانُهَا - اَمَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَ اَنْزَلَ لَكُمْ مِّنَ السَّمَآءِ مَآءً فَاَنْبَتْنَا بِهٖ حَدَآئِقَ

لِّاُولِي النُّهٰى ۞ ع مِنْهَا خَلَقْنٰكُمْ وَ فِيْهَا نُعِيْدُكُمْ وَ مِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً اُخْرٰى ۞ وَ لَقَدْ اَرَيْنٰهُ اٰيٰتِنَا كُلَّهَا فَكَذَّبَ وَ اَبٰى ۞ قَالَ اَجِئْتَنَا لِتُخْرِجَنَا مِنْ اَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يٰمُوْسٰى ۞ فَلَنَاْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِّثْلِهٖ فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَ بَيْنَكَ

ذَاتَ بَهْجَةٍ - وفيه تخصيص ايضا بانا نحن نقدر على مثل هذا ولا يدخل تحت قدرة احد - [اَزْوَاجًا] اصنافا سميت بذلك لانها مزدوجة مقترنة بعضها مع بعض [شَتّٰى] صفة للازواج جمع شَتِيت كمريض و مَرضى - و يجوز ان يكون صفة للنبات و النبات مصدر سُمّي به النابت كما سمي بالنبت فاستوى فيه الواحد و الجمع يعني انها شتى مختلفة النفع و الطعم و اللون والرائحة و الشكل بعضها يصلح للناس و بعضها للبهائم - قالوا من نعمته عزّ وعلا ان ارزاق العباد انما تحصل بعمل الانعام و قد جعل الله علفها مما يفضل عن حاجتهم و لا يقدرون على اكله * اي قائلين [كُلُوْا وَ ارْعَوْا] حال من الضمير في فَاَخْرَجْنَا المعنى اخرجنا اصناف النبات اٰذنين في الانتفاع بها مُبيحين ان يأكلوا بعضها و يعلفوا بعضها * اراد بخلقهم من الارض خلق اصلهم و هو أدم عليه السلام منها - و قيل ان الملك ينطلق فيأخذ من تربة المكان الذي يدفن فيه فيبدّدها على النطفة فيخلق من التراب و النطفة معا - و اراد باخراجهم منها انه يؤلّف اجزاءهم المتفرقة المختلطة بالتراب و يردّهم كما كانوا احياء و يخرجهم الى المحشر يوم يخرجون من الاجداث سراعا * عدّد الله عليهم ما علّق بالارض من مرافقهم حيث جعلها لهم فراشا و مهادا يتقلبون عليها و سوّى لهم فيها مسالك يترددون فيها كيف شاؤا و انبت فيها اصناف النبات اللتي منها اقواتهم و علوفات بهائمهم و هي اصلهم الذي منه تفرّعوا و امّهم اللتي منها ولدوا ثم هي كفاتهم اذا ماتوا ومن ثمه قال رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم تمسّحوا بالارض فانها بكم برّة * [اَرَيْنٰهُ] بصرناه - او عرّفناه صحتها و يقنّاه بها و انما كذّب لظلمه كقوله تعالى وَ جَحَدُوْا بِهَا وَ اسْتَيْقَنَتْهَا اَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَّ عُلُوًّا وقوله لَقَدْ عَلِمْتَ مَا اَنْزَلَ هٰٓؤُلَآءِ اِلَّا رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ بَصَآئِرَ - و في قوله [اٰيٰتِنَا كُلَّهَا] وجهان - احدهما ان يحذى بهذا التعريف الاضافي حذو التعريف باللام لو قيل الاٰيات كلها اعني انها كانت لا تعطي الا تعريف العهد و الاشارة الى الاٰيات المعلومة اللتي هي تسع الاٰيات المختصة بموسى عليه السلام - العصا - واليد - وفلق البحر - و الحجر - والجراد - والقمّل - و الضفادع - والدم - و نتق الجبل - والثاني ان يكون موسى قد اراه اٰياته و عدّد عليه ما اُوتيه غيره من الانبياء من اٰياتهم و معجزاتهم و هو نبيّ صادق لا فرق بين ما يخبر عنه و بين ما يشاهد به فكذّبها جميعها و اَبى ان يقبل شيئا منها - و قيل فَكَذَّبَ الاٰيات و اَبى قبول الحق * يلوح من جيب قوله [اَجِئْتَنَا لِتُخْرِجَنَا مِنْ اَرْضِنَا بِسِحْرِكَ] انّ فرائصه كانت ترعد خوفا مما جاء به موسى لعلمه و ايقانه انه على الحق و ان المحق لو اراد قود الجبال لانقادت له و ان مثله لا يخذل و لا يقلّ ناصره و انه غالبه على ملكه لا محالة - و قوله بِسِحْرِكَ تعلل و تحير و الا فكيف يخفى عليه ان ساحرا لا يقدر ان يُخرج ملكا مثله من ارضه و يغلبه على مُلكه بالسحر * لا يخلو الموعد في قوله تعالى [اجْعَلْ بَيْنَنَا وَ بَيْنَكَ مَوْعِدًا]

مَوْعِدًا لَّا نُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَآ اَنْتَ مَكَانًا سُوًى ۞ قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمُ الزِّيْنَةِ وَ اَنْ يُّحْشَرَ النَّاسُ ضُحًى ۞ فَتَوَلّٰى فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهٗ ثُمَّ اَتٰى ۞ قَالَ لَهُمْ مُّوْسٰى وَيْلَكُمْ لَا تَفْتَرُوْا عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُمْ بِعَذَابٍ ۚ وَ قَدْ خَابَ

من ان يجعل زمانا او مكانا او مصدرا ـ فان جعلته زمانا نظرا في ان قوله مَوْعِدُكُمْ يَوْمُ الزِّيْنَةِ مطابق له لزمك شيئان ان تجعل الزمان مُخْلَفا و ان يعضل عليك ناصب مَكَانًا ـ و ان جعلته مكانا لقوله مَكَانًا سُوًى لزمك ايضا ان تُوقع الاخلاف على المكان و ان لا يطابق قوله مَوْعِدُكُمْ يَوْمُ الزِّيْنَةِ ـ وقراءة الحسن غير مطابقة له مكانًا و زمانًا جميعا لانه قرأ يَوْمَ الزِّيْنَةِ بالنصب ـ فبقي ان يجعل مصدرا بمعنى الوعد و يقدر مضاف محذوف اي مكان موعد و يجعل الضمير في نُخْلِفُهُ للموعد ـ و مَكَانًا بدل من المكان المحذوف ـ فان قلت فكيف طابقه قوله مَوْعِدُكُمْ يَوْمُ الزِّيْنَةِ و لابدّ من ان تجعله زمانا و السوال واقع عن المكان لا عن الزمان ـ قلت هو مطابق معنىً و ان لم يطابق لفظا لانه لابدّ لهم من ان يجتمعوا يوم الزينة في مكان بعينه مشتهر باجتماعهم فيه في ذلك اليوم فبذكر الزمان عُلم المكان ـ و اما قراءة الحسن فالموعد فيها مصدر لا غير والمعنى انجازُ وعدكم يوم الزينة و طباق هذا ايضا من طريق المعنى ـ و يجوز ان لا يقدّر مضاف محذوف و يكون المعنى اجعَلْ بيننا و بينك وعدا لا نُخلفه ـ فان قلت فبم ينتصب مَكَانًا ـ قلت بالمصدر ـ اوبفعل يدلّ عليه المصدر ـ فان قلت فكيف يطابقه الجواب ـ قلت امّا على قراءة الحسن فظاهر واما على قراءة العامة فعلى تقدير وَعْدكم وَعْد يوم الزينة ـ ويجوز على قراءة الحسن ان يكون مَوْعِدُكُمْ مبتدأ بمعنى الوقت وضُحًى خبره على نية التعريف فيه لانه ضحى ذلك اليوم بعينه ـ و قيل في يَوْمُ الزِّيْنَةِ يوم عاشوراء و يوم النيروز و يوم عيد كان لهم في كل عام و يوم كانوا يتّخذون فيه سوقا ويتزينون ذلك اليوم ـ قرئ نُخْلِفُهُ بالرفع على الوصف للموعد ـ وبالجزم على جواب الامر ـ و قرئ سِوًى و سُوًى بالكسر و الضم و منوّنا و غير منوّن و معناه منصَفًا بيننا و بينك ـ عن مجاهد وهو من الاستواء لان المسافة من الوسط الى الطرفين مستوية لا تفاوت فيها و من لم ينوّن فوجهه ان يجري الوصل مجرى الوقف ـ قرئ [وَاَنْ يُّحْشَرَ النَّاسُ] بالتاء و الياء يريد و ان تَحشر يا فرعون ـ و ان يَحشر اليوم ـ و يجوز ان يكون فيه ضمير فرعون ذكره بلفظ الغيبة ـ امّا على العادة التي يخاطب بها الملوك ـ او خاطب القوم بقوله مَوْعِدُكُمْ و جعل يُحْشَرَ لفرعون ـ و محل اَنْ يُّحْشَرَ الرفع ـ او الجر عطفا على اليَوْمِ ـ او الزِّيْنَةِ و انما واعدهم ذلك اليوم ليكون علوّ كلمة اللّٰه و ظهور دينه و كبت الكافر و زهوق الباطل على رؤس الاشهاد و في المجمع الغاصّ لتقوى رغبة من رغب في اتّباع الحق و يكلّ حد المبطلين و اشياعهم و يكثر المحدّث بذلك الامر العلَم في كل بدو و حضر و يشيع في جميع اهل الوبر و المدر [لَا تَفْتَرُوْا عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا] اي لا تدعوا اٰياته و معجزاته سحرا ـ قرئ [فَيُسْحِتَكُمْ] والسحت لغة اهل الحجاز و الاسحات لغة اهل نجد و بني تميم و منه قول الفرزدق • الا مُسْحتا او مجلّف • في بيت لا تزال الركب تصطك في تسوية اعرابه ـ عن ابن عباس ان نَجْوَاهم اِن غَلَبَنَا موسى اتبعناه ـ و عن قتادة ان كان ساحرا

سورة طه ٢٠ — مَنِ اسْتَرَقَ ۞ فَتَنَازَعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ وَأَسَرُّوا النَّجْوَى ۞ قَالُوا إِنْ هَٰذَانِ لَسَاحِرَانِ يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ

الجزء ١٦ — بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْلَىٰ ۞ فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ ائْتُوا صَفًّا ۚ وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنِ اسْتَعْلَىٰ ۞

ع ١١ — قَالُوا يَا مُوسَىٰ إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَىٰ ۞ قَالَ بَلْ أَلْقُوا ۖ فَإِذَا حِبَالُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ يُخَيَّلُ

فسنغلبه و ان كان من السماء فله امر - و عن وهب لما قال وَيْلَكُمْ الآية قالوا ما هذا بقول ساحر - و الظاهر انهم تشاوروا في السرّ و تجاذبوا اهداب القول ثم قَالُوا إِنْ هَٰذَانِ لَسَاحِرَانِ فكانت نجواهم في تلفيق هذا الكلام و تزويره خوفاً من غلبتهما و تثبيطاً للناس عن اتباعهما - قرأ ابو عمرو إِنَّ هَٰذَيْنِ لَسَاحِرَيْنِ على الوجه الظاهر المكشوف - و ابن كثير و حفص إِنْ هَٰذَانِ لَسَاحِرَانِ على قولك إِنْ زيد لمنطلق و اللام هي الفارقة بين ان النافية و المخففة من الثقيلة - و قرأ ابيّ إِنْ ذَانِ إِلَّا سَاحِرَانِ - و قرأ ابن مسعود أَنَّ هَٰذَانِ سَاحِرَانِ بفتح أن و بغير لام بدل من النَّجْوَى - و قيل في القراءة المشهورة [إِنَّ هَٰذَانِ لَسَاحِرَانِ] هي لغة بلحرث بن كعب جعلوا الاسم المثنّى نحو الاسماء اللاتي أخرها الف كعصا و سُعدى فلم يقلبوها ياء في الجر و النصب - و قال بعضهم إِنَّ بمعنى نعم و سَاحِرَانِ خبر مبتدأ محذوف و اللام داخلة على الجملة تقديره لهما ساحران و قد اعجب به ابو اسحٰق - سمّوا مذهبهم الطريقة المُثْلىٰ و السنة الفضلى وَكُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ - و قيل ارادوا اهل طريقتهم المُثْلىٰ وهم بنوا اسرائيل لقول موسى أَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ - و قيل الطريقة اسم لوجوه الناس و أشرافهم الذين هم قدوة لغيرهم يقال هم طريقة قومهم و يقال للواحد ايضا هو طريقة قومه فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ يعضده قوله فَجَمَعَ كَيْدَهُ - و قرئ [فَاجْمَعُوا كَيْدَكُمْ] اي أزمعوه و اجعلوه مجمعا عليه حتى لا تختلفوا ولا يتخلّف عنه واحد منكم كالمسئلة المجمع عليها - امروا بان يأتوا صفاً لانهم اهيبُ في صدور الرائين - و روي انهم كانوا سبعينَ الفًا مع كل واحد منهم حبل و عصا و قد اقبلوا اقبالةً واحدةً - و عن ابي عبيدة انه فسّر الصفّ با لمصلّى لان الناس يجتمعون فيه لعيدهم و صلوٰتهم مصطفّين و وجه صحته ان يقع عَلَما لمصلًّى بعينه فامروا بان يأتوه - او يراد ائْتُوا مصلًّى من المصلّيات [وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنِ اسْتَعْلَىٰ] اعتراض يعني و قد فاز من غلب • أَنْ مع ما بعده - اما منصوب بفعل مضمر - او مرفوع بانه خبر مبتدأ محذوف معناه اختَر احد الامرين او الامر القاؤك او القاؤنا و هذا التخيير منهم استعمال ادب حسن معه و تواضع له و خفض جناح و تنبيهٌ على اعطاءهم النصفة من انفسهم و كان الله الهمهم ذلك و عَلم موسى اختيار القائهم اولا مع ما فيه من مقابلة ادب بادب حتى يُبرزوا ما معهم من مكائد السحر و يستنفدوا اقصى طَوْقهم و مجهودهم فاذا فعلوا اظهر الله سلطانه و قذف بالحق على الباطل فدمغه و سلّط المعجزة على السحر فمحقتهٌ و كانت أية نيّرة للناظرين و عبرة بيّنة للمعتبرين - يقال في إذًا هذه اذا المفاجاة - و التحقيق فيها انها اذا الكائنة بمعنى الوقت الطالبةُ ناصبًا لها و جملة تضاف اليها خصّت في بعض المواضع بان يكون ناصبها فعلا مخصوصا و هو فعل المفاجاة و الجملة ابتدائية

اِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ اَنَّهَا تَسْعٰى ◎ فَاَوْجَسَ فِيْ نَفْسِهٖ خِيْفَةً مُّوْسٰى ◎ قُلْنَا لَا تَخَفْ اِنَّكَ اَنْتَ الْاَعْلٰى ◎ وَ اَلْقِ مَا فِيْ يَمِيْنِكَ تَلْقَفْ مَا صَنَعُوْا ط اِنَّمَا صَنَعُوْا كَيْدُ سٰحِرٍ ط وَلَا يُفْلِحُ السّٰحِرُ حَيْثُ اَتٰى ◎ فَاُلْقِيَ

لا غير فتقدير قوله تعالى فَاِذَا حِبَالُهُمْ وَ عِصِيُّهُمْ نفاجأ موسى وقت تخييل سعي حبالهم و عصيهم و هذا تمثيل و المعنى على مفاجاته حبالهم و عصيهم مخيلةً اليه السعي - و قرئ عُصِيُّهُمْ بالضم و هو الاصل و الكسر اتباع و نحوه دُلِيّ و دِلِيّ و قُسِيّ و قِسِيّ - و قرئ تُخَيَّلُ على اسناده الى ضمير الحبال و العصي و ابدال قوله اَنَّهَا تَسْعٰى من الضمير بدل الاشتمال كقولك اعجبني زيدٌ كرمُهُ - وَ تُخَيِّلُ على كون الحبال و العصي مخيلةً سعيها - و تَخَيَّلُ بمعنى تتخيل و طريقه طريق تُخَيَّلُ و نُخَيِّلُ على ان الله هو المخيل للمحنة و الابتلاء - يروى انهم لطخوها بالزيبق فلما ضربت عليها الشمس اضطربت و اهتزت فخيلت ذلك - ايجاس الخوف اضمار شيء منه و كذلك توجّس الصوت تسمّع نبأة يسيرة منه و كان ذلك لطبع الجبلة البشرية و انه لا يكاد يمكن الخلو من مثله - و قيل خاف ان يخالج الناسَ شكّ فلا يتبعوه [اِنَّكَ اَنْتَ الْاَعْلٰى] فيه تقرير لغلبته و قهره و توكيدٌ بالاستيناف و بكلمة التشديد و بتكرير الضمير و بلام التعريف و بلفظ العلوّ و هو الغلبة الظاهرة و بالتفضيل * و قوله [مَا فِيْ يَمِيْنِكَ] و لم يقل عصاك - جائز ان يكون تصغيرًا لها اي لا تُبالِ بكثرة حبالهم و عصيهم و الق العُوَيد الفرد الصغير الجرم الذي في يمينك فانه بقدرة الله يتلقفها على وحدته و كثرتها و صغره و عظمها - و جائزٌ ان يكون تعظيمًا لها اي لا تحتفل بهذه الاجرام الكبيرة الكثيرة فانّ في يمينك شيئًا اعظم منها كلها و هذه على كثرتها اقلّ شيء و انزرُه عنده فالقه يتلقفها باذن الله و يمحقها - و قرئ تَلَقَّفُ بالرفع على الاستيناف او على الحال اي اَلْقِها متلقفةً - و قرئ تَلْقَفُ بالتخفيف [صَنَعُوْا] ههنا بمعنى زوّروا و افتعلوا كقوله تعالى تَلْقَفُ مَا يَاْفِكُوْنَ - قرئ [كَيْدُ سٰحِرٍ] بالرفع و النصب - فمَن رفع فعلى ان مَا موصولة - و مَن نصب فعلى انها كافّة - و قرئ كَيْدُ سِحْرٍ بمعنى ذي سحر - او ذوي سحر - او هُم لتوغلهم في سحرهم كانهم السِحر بعينه و بذاته - او بيّن الكيد لانه يكون سحرًا و غير سحر كما تُبيّن المائة بدرهم و نحوه علمُ فقه و علمُ نحو - فان قلت لمَ وُحّد سٰحِرٍ و لم يجمع - قلت لان القصد في هذا الكلام الى معنى الجنسية لا الى معنى العدد فلو جمع لخُيّل ان المقصود هو العدد الا ترى الى قوله وَلَا يُفْلِحُ السّٰحِرُ اي هذا الجنس - فان قلت فلم نكر اولًا و عرّف ثانيًا - قلت انما نكّر من اجل تنكير المضاف لا من اجل تنكيره في نفسه كقول العجّاج * ع * في سَعْيِ دنيا طالما قد مُدّت * و في حديث عمر رضي الله عنه لا في امر دنيا و لا في امر اُخرة المراد تنكير الامر كانه قيل انما صنعوا كيدُ سحريّ - و في سعيٍ دنيويّ - و امر دنيوي و اُخرويّ [حَيْثُ اَتٰى] كقولهم حيث سيّر و اية سلك و اينما كان - سبحان الله ما اعجب امرهُم قد القوا حبالهم و عصيهم للكفر و الجحود ثم القوا رؤسهم بعد ساعة للشكر و السجود فما اعظمَ الفرقَ بين الالقاءين - و روي انهم لم يرفعوا رؤسهم حتى رأوا الجنة و النار و رأوا

السَّحَرَةُ سُجَّدًا قَالُوٓا اٰمَنَّا بِرَبِّ هٰرُوْنَ وَ مُوْسٰى ۞ قَالَ اٰمَنْتُمْ لَهٗ قَبْلَ اَنْ اٰذَنَ لَكُمْ ۚ اِنَّهٗ لَكَبِيْرُكُمُ الَّذِيْ عَلَّمَكُمُ
السِّحْرَ ۚ فَلَاُقَطِّعَنَّ اَيْدِيَكُمْ وَ اَرْجُلَكُمْ مِّنْ خِلَافٍ وَّ لَاُصَلِّبَنَّكُمْ فِيْ جُذُوْعِ النَّخْلِ ۫ وَ لَتَعْلَمُنَّ اَيُّنَآ اَشَدُّ عَذَابًا
وَّ اَبْقٰى ۞ قَالُوْا لَنْ نُّؤْثِرَكَ عَلٰى مَا جَآءَنَا مِنَ الْبَيِّنٰتِ وَ الَّذِيْ فَطَرَنَا فَاقْضِ مَآ اَنْتَ قَاضٍ ۚ اِنَّمَا
تَقْضِيْ هٰذِهِ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا ۞ اِنَّآ اٰمَنَّا بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطٰيٰنَا وَمَآ اَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ ۚ وَ اللّٰهُ خَيْرٌ
وَّ اَبْقٰى ۞ اِنَّهٗ مَنْ يَّاْتِ رَبَّهٗ مُجْرِمًا فَاِنَّ لَهٗ جَهَنَّمَ ۚ لَا يَمُوْتُ فِيْهَا وَ لَا يَحْيٰى ۞ وَ مَنْ يَّاْتِهٖ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ
الصّٰلِحٰتِ فَاُولٰٓئِكَ لَهُمُ الدَّرَجٰتُ الْعُلٰى ۞ جَنّٰتُ عَدْنٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا ۚ وَ ذٰلِكَ
جَزَآءُ مَنْ تَزَكّٰى ۞ ع وَ لَقَدْ اَوْحَيْنَآ اِلٰى مُوْسٰٓى ۙ اَنْ اَسْرِ بِعِبَادِيْ فَاضْرِبْ لَهُمْ طَرِيْقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا ۙ لَّا تَخٰفُ

ثوابَ اهلها - وعن عكرمة لما خرّوا سجّدًا اراهم الله في سجودهم منازلهم التي يصيرون اليها في الجنة - [لَكَبِيْرُكُمْ] لعظيمكم يريد انه اسحرهم و اعلاهم درجة في صناعتهم - او لمعلّمكم من قول اهل مكة للمعلّم امرني كبيري و قال لي كبيري كذا يريدون معلّمهم و استاذهم في القرأن وفي كل شيء - قرئ لَاَقْطَعَنَّ - وَلَاَصْلُبَنَّ بالتخفيف - و القطع من خلاف ان تقطع اليد اليمنى و الرجل اليسرى لان كل واحد من العضوين خالف الأخر بانّ هذا يد و ذاك رجل و هذا يمين و ذاك شمال - و مِنْ لابتداء الغاية لان القطع مبتدي و ناشئ من مخالفة العضو العضوَ لا من وفاقه اياه - و محلّ الجار و المجرور النصبُ على الحال اي لاقطعنّها مختلفات لانها اذا خالف بعضها بعضًا فقد اتّصفت بالاختلاف - شبّه تمكّن المصلوب في الجذع بتمكّن الشيء الموعى في وعائه فلذلك قيل فِيْ جُذُوْعِ النَّخْلِ [اَيُّنَآ] يريد نفسه لعنه الله و موسى عليه السلام بدليل قوله اٰمَنْتُمْ لَهٗ و اللام مع الايمان في كتاب الله لغيرالله كقوله يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ و يُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِيْنَ و فيه نفاجة باقتداره و قهره و ما ألفه و ضري به من تعذيب الناس بانواع العذاب و توضيع لموسى عليه السلام و استضعاف له مع الهزء به لان موسى لم يكن قط من التعذيب في شيء • [وَ الَّذِيْ فَطَرَنَا] عطف على مَا جَآءَنَا - اوقسم - قرئ تُقْضٰى هٰذِهِ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا و وجهها ان الحيوٰة في القرأة المشهورة منتصبة على الظرف فاتّسع في الظرف باجرائه مجرى المفعول به كقولك في صُمْتُ يومَ الجمعة صِيْمَ يومُ الجمعة - روي ان السَّحَرَةَ يعني رؤسهم كانوا اثنين و سبعين الاثنان من القبط و السائر من بني اسرائيل و كان فرعون اكرههم على تعلّم السحر - و روي انهم قالوا لفرعون أرنا موسى نائمًا ففعل فوجدوه تحرسهٗ عصاهُ فقالوا ما هذا بسحر الساحر لان الساحر اذا نام بطل سحره فابى الّا ان يعارضوه • [تَزَكّٰى] تطهّر من ادناس الذنوب - و عن ابن عباس قال لا اله الا الله - قيل في هذه الأيات الثلث هي حكاية قولهم - و قيل خبر من الله لا على وجه الحكاية • [فَاضْرِبْ لَهُمْ طَرِيْقًا] فاجعل لهم من قولهم ضرب له في ماله سهمًا و ضربَ اللبن عمله - اليبس مصدر وصف به يقال يَبِسَ يُبْسًا و يَبَسًا و نحوهما العُدْمُ و العَدَمُ و من ثمه وُصف به المونث فقيل شاتُنا يَبَسٌ و ناقتُنا يَبَسٌ اذا جفّ لبنها - و قرئ يَبْسًا و يَابِسًا - ولا يخلو اليَبْسُ من ان يكون مخففا عن اليَبَسِ -

دَرَكًا وَّلَا تَخْشٰى ۞ فَاَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُوْدِهٖ فَغَشِيَهُمْ مِّنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ ۞ وَاَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهٗ وَمَا هَدٰى ۞
يٰبَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ قَدْ اَنْجَيْنٰكُمْ مِّنْ عَدُوِّكُمْ وَوٰعَدْنٰكُمْ جَانِبَ الطُّوْرِ الْاَيْمَنَ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوٰى ۞
كُلُوْا مِنْ طَيِّبٰتِ مَا رَزَقْنٰكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيْهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِيْ ۚ وَمَنْ يَّحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِيْ فَقَدْ هَوٰى ۞
وَاِنِّيْ لَغَفَّارٌ لِّمَنْ تَابَ وَاٰمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدٰى ۞ وَمَآ اَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يٰمُوْسٰى ۞ قَالَ هُمْ

او صفة على فَعَل - او جمع يابس كصاحب و صحب وصف به الواحد تاكيدا كقوله ومعا جياعا جعله لفرط جوعه كجماعة جياع [لَا تَخَافُ] حال من الضمير في فاضرب - و قرئ لَا تَخَفْ على الجواب - و قرأ ابو حيوة دَرْكًا بالسكون و الدَّرَك و الدَّرْك اسمان من الادراك اي لا يدركك فرعون و جنوده و لا يلحقونك - في [وَلَا تَخْشٰى] اذا قرئ لَا تَخَفْ ثلثة اوجه - ان يستأنف كانه قيل و انت لا تخشى اي و من شانك انك آمن لا تخشى - و ان لا تكون الالف المنقلبة عن الياء التي هي لام الفعل و لكن زائدة للاطلاق من اجل الفاصلة كقوله تعالى فَاَضَلُّوْنَا السَّبِيْلَا - و تَظُنُّوْنَ بِاللّٰهِ الظُّنُوْنَا - و ان يكون مثل قوله * ع * كأن لم ترى قبلي اسيرا يمانيا * [مَا غَشِيَهُمْ] من باب الاختصار و من جوامع الكلم التي تستقل مع قلتها بالمعاني الكثيرة اي غشيهم ما لا يعلم كنهه الا الله - و قرئ فَغَشّٰهُمْ مِّنَ الْيَمِّ مَا غَشّٰهُمْ و التغشية التغطية - و فاعل غشّٰهم اما الله سبحانه و تعالى - او مَا غَشّٰهُمْ - او فرعون لانه الذي ورّط جنوده و تسبّب لهلاكهم - و قوله وَمَا هَدٰى تهكّم به في قوله وَمَا اَهْدِيْكُمْ اِلَّا سَبِيْلَ الرَّشَادِ * [يٰبَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ] خطاب لهم بعد انجائهم من البحر و اهلاك آل فرعون - و قيل هو للذين كانوا منهم في عهد رسول الله منّ الله عليهم بما فعل بآبائهم و الوجه هو الاول اي قلنا يا بني اسرائيل و حذف القول كثير في القرآن - و قرئ اَنْجَيْتُكُمْ الى رَزَقْتُكُمْ و على لفظ الوعد و المواعدة - و قرئ الايمن بالجر على الجوار نحو جُحْرُ ضَبٍّ خربٍ - ذكّرهم النعمة في نجاتهم و هلاك عدوهم و فيما واعد موسى صلوات الله عليه من المناجات بجانب الطور و كتب التورية في الالواح و انما عدّى المواعدة اليهم لانها لابستهم و اتصلت بهم حيث كانت لنبيهم و نقبائهم و اليهم رجعت منافعها التي قام بها دينهم و شرعهم و فيما افاض عليهم من سائر نعمه و ارزاقه * طغيانهم في النعمة ان يتعدّوا حدود الله فيها - بان يكفروها و يشغلهم اللهو و التنعم عن القيام بشكرها - و ان ينفقوها في المعاصي - و ان يزووا حقوق الفقراء فيها - و ان يسرفوا في انفاقها - و ان يبطروا بها و يأشروا و يتكبروا - قرئ فَيَحِلُّ - و عن عبد الله لَا يَحُلَّنَّ - وَمَنْ يَّحْلِلْ - المكسور في معنى الوجوب من حلّ الدين يحِلّ اذا وجب اداؤه و منه قوله تعالى حَتّٰى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحِلَّهٗ - و المضموم في معنى النزول - و غضب الله عقوباته و لذلك وصف بالنزول [هَوٰى] هلك و اصله ان يسقط من جبل فيهلك قالت * شعر * هوى من رأس مرقبة ففتّت تحتها كبده * و يقولون هوت امه - او سقط سقوطا لا نهوض بعده * الاهتداء هو الاستقامة و الثبات على الهدى المذكور و هو التوبة و الايمان و العمل الصالح و نحوه قوله تعالى اِنَّ الَّذِيْنَ قَالُوْا رَبُّنَا اللّٰهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوْا - و كلمة

أُولَآءِ عَلٰٓى اَثَرِيْ وَعَجِلْتُ اِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضٰى ۞ قَالَ فَاِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْۢ بَعْدِكَ وَ اَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ ۞
فَرَجَعَ مُوْسٰٓى اِلٰى قَوْمِهٖ غَضْبَانَ اَسِفًا ۚ قَالَ يٰقَوْمِ اَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعْدًا حَسَنًا ۚ اَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ

التراخي دلت على تباين المنزلتين دلالتها على تباين الوقتين في جاءني زيد ثم عمرو اعني ان منزلة الاستقامة على الخير مباينة لمنزلة الخير نفسه لانها اعلى منها و افضل • [وَمَآ اَعْجَلَكَ] اي اي شيء عجل بك عنهم على سبيل الانكار و كان قد مضى مع النقباء الى الطور على الموعد المضروب ثم تقدمهم شوقا الى كلام ربه و تنجز ما وعد به بناءً على اجتهاده و ظنه ان ذلك اقربُ الى رضاء الله و زل عنه انه تعالى ما وقت افعاله الا نظرًا الى دواعي الحكمة و علمًا بالمصالح المتعلقة بكل وقت فالمرادُ بالقوم النقباءُ - و ليس لقول من جوز ان يراد جميعُ قومه و ان يكون قد فارقهم قبل الميعاد وجه صحيحٌ يأباه قوله هُمْ اُولَآءِ عَلٰٓى اَثَرِيْ - و عن ابي عمرو و يعقوب اِثْرِيْ بالكسر - و عن عيسى بن عمر اُثْرِيْ بالضم - و عنه ايضا اُولٰى بالقصر و الاَثَر افصح من الاِثْر و اما الاُثْر فمسموع في فرند السيف مدون في الاصول يقال اُثْر السيف و اُثُره و هو بمعنى الاَثَر غريب - فان قلت مَآ اَعْجَلَكَ سوالٌ عن سبب العجلة فكان الذي ينطبق عليه من الجواب ان يقال طلبُ زيادة رضاك او الشوقُ الى كلامك و تنجز موعدك و قوله هُمْ اُولَآءِ عَلٰٓى اَثَرِيْ كما ترى غير منطبق عليه - قلت قد تضمن ما واجهه به ربّ العزة شيئين - احدهما انكارُ العجلة في نفسها - و الثاني السوالُ عن سبب المستنكر و الحامل عليه فكان اهمّ الامرين الى موسى بسطَ العذر و تمهيدَ العلة في نفس ما اُنكر عليه فاعتل بانه لم يوجد مني إلا تقدمٌ يسير مثله لا يعتد به في العادة و لا يحتفل به و ليس بيني و بين من سبقتُه الا مسافة قريبة يتقدم بمثلها الوفدُ رأسهم و مُقدَّمهم - ثم عقبه بجواب السوال عن السبب فقال [وَعَجِلْتُ اِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضٰى] - و لقائل ان يقول حار بما ورد عليه من التهيّب لعتاب الله فاذهله ذلك عن الجواب المنطبق المرتب على حدود الكلام - اراد بالقوم المفتونين الذين خلّفهم مع هرون و كانوا ستمائة الف ما نجا من عبادة العجل منهم الا اثنى عشر الفًا - فان قلت في القصة انهم اقاموا بعد مفارقته عشرين ليلةً و حسبوها اربعين مع ايامها و قالوا قد اكملنا العدة ثم كان امر العجل بعد ذلك فكيف التوفيق بين هذا و بين قوله تعالى لموسى عند مقدمه اِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ - قلت قد اخبر الله تعالى عن الفتنة المترقبة بلفظ الموجودة الكائنة على عادته - او افترص السامري غيبته فعزم على اضلالهم غبّ انطلاقه و اخذ في تدبير ذلك فكان بدءُ الفتنة موجودًا - قرئ وَاَضَلُّهُمُ السَّامِرِيُّ اي و هو اشدهم ضلالاً لانه ضالٌّ مضلٌّ و هو منسوب الى قبيلة من بني اسرائيل يقال لها السامرة - و قيل السامرة قوم من اليهود يخالفونهم في بعض دينهم - و قيل كان من اهل باجرما - و قيل كان علجًا من كرمان و اسمه موسى بن ظفر و كان منافقًا قد اظهر الاسلام و كان من قوم يعبدون البقر • الاسف الشديدُ الغضب و منه قوله صلى الله عليه و آله و سلم في موت الفجأة رحمةٌ للمؤمن و اخذةُ اسف للكافر - و قيل الحزين - فان قلت

أَمْ أَرَدْتُّمْ أَن يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُم مَّوْعِدِي ۝ قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلْكِنَا وَلَٰكِنَّا حُمِّلْنَا أَوْزَارًا مِّن زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَذَفْنَاهَا فَكَذَٰلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ ۝ فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَدًا لَّهُ خُوَارٌ فَقَالُوا هَٰذَا إِلَٰهُكُمْ وَإِلَٰهُ مُوسَىٰ فَنَسِيَ ۝ أَفَلَا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ۝ وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِن قَبْلُ يَا قَوْمِ إِنَّمَا فُتِنتُم بِهِ ۖ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَٰنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي ۝ قَالُوا لَن نَّبْرَحَ عَلَيْهِ

متى رجع الى قومه - قلت بعد ما استوفى الاربعين ذا القعدة و عشر ذى الحجة • وعدهم الله سبحانه ان يعطيهم التورٰية اللتي فيها هدى و نور ولا وعد احسن من ذلك واجمل - حكي لنا انها كانت الف سورة كلّ سورة الف أية تحمل اسفارها سبعون جملا [العهد] الزمان يريد مدّة مفارقته لهم يقال طال عهدي بك اي طال زماني بسبب مفارقتك وعدوه أن يقيموا على امره و ما تركهم عليه من الايمان فاخلفوا موعده بعبادتهم العجل • [بملكنا] قرئ بالحركات الثلث اي ما اخلفنا موعدك بان ملكنا امرنا اي لو ملكنا امرنا و خلّينا و رأينا لما اخلفناه و لكن غلبنا من جهة السامريّ و كيده - اي حملنا احمالا من حليّ القبط اللتي استعرناها منهم - او ارادوا بالاوزار انها أثام و تبعات لانهم كانوا معهم في حكم المستامنين في دار الحرب و ليس للمستامن ان يأخذ مال الحربي على ان الغنائم لم تكن تحل حينئذ [فقذفنها] في نار السامريّ اللتي اوقدها فى الحفرة و امرنا ان نطرح فيها الحليّ - و قرئ حملنا [فكذلك ألقى السّامريّ] اراهم انه يلقي حليّا فى يده مثل ما ألقوا وانما القى التربة اللتي اخذها من موطئ حيزوم فرس جبرئيل عليه السلام اوحى اليه وليّه الشيطان انها اذا خالطت مواتا صار حيوانا [فاخرج لهم] السامريّ من الحفرة [عجلا] خلقه الله من الحليّ اللتي سبكتها النار يخور كما تخور العجاجيل - فان قلت كيف اثّرت تلك التربة في احياء الموات - قلت انما يصح ان يؤثّر الله سبحانه روح القدس بهذه الكرامة الخاصة كما أثره بغيرها من الكرامات و هي ان يباشر فرسه بحافره تربة اذا لاقت تلك التربة جمادا انشاه الله انشاءً عند مباشرته حيوانا الا ترى كيف انشأ المسيح من غير اب عند نفخه فى الدرع - فان قلت فلم خلق الله العجل من الحليّ حتى صار فتنة لبني اسرائيل و ضلالا - قلت ليس باول محنة محن الله بها عباده لـــيُثَبِّتَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ و من عجب من خلق العجل فليكن من خلق ابليس اعجب - و المراد بقوله انّا قد فتنّا قومك هو خلق العجل الامتحان اي امتحنّاهم بخلق العجل و حملهم السامريّ على الضلال و اوقعهم فيه حين قال لهم [هذا الٰهكم و الٰه موسى فنسي] اي فنسي موسى ان يطلبه هٰهنا و ذهب يطلبه عند الطور - او فنسي السامريّ اي ترك ما كان عليه من الايمان الظاهر - [يرجع] من رفعه فعلى ان أن مخففة من الثقيلة - و من نصب فعلى انها الناصبة للافعال • [من قبل] من قبل ان يقول لهم السامريّ ما قال كانّهم اول ما وقعت عليه ابصارهم حين طلع من الحفرة افتتنوا به و استحسنوه فقبل ان ينطق السامريّ

عٰكِفِيْنَ حَتّٰى يَرْجِعَ اِلَيْنَا مُوْسٰى ۞ قَالَ يٰهٰرُوْنُ مَا مَنَعَكَ اِذْ رَاَيْتَهُمْ ضَلُّوْٓا ۙ اَلَّا تَتَّبِعَنِ ؕ اَفَعَصَيْتَ اَمْرِيْ ۞
قَالَ يَبْنَؤُمَّ لَا تَاْخُذْ بِلِحْيَتِيْ وَلَا بِرَاْسِيْ ۚ اِنِّيْ خَشِيْتُ اَنْ تَقُوْلَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ وَلَمْ تَرْقُبْ
قَوْلِيْ ۞ قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يٰسَامِرِيُّ ۞ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوْا بِهٖ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ اَثَرِ الرَّسُوْلِ فَنَبَذْتُهَا
وَكَذٰلِكَ سَوَّلَتْ لِيْ نَفْسِيْ ۞ قَالَ فَاذْهَبْ فَاِنَّ لَكَ فِي الْحَيٰوةِ اَنْ تَقُوْلَ لَا مِسَاسَ ۪ وَاِنَّ لَكَ مَوْعِدًا

بادرهم هرون بقوله [اِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهٖ وَاِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمٰنُ] * [لا] مزيدة و المعنى مَا مَنَعَكَ ان تتبعني في الغضب
لله و شدة الزجر على الكفر و المعاصي و هلا قاتلت من كفر بمن آمن و ما لك لم تباشر الامر كما كنت
أباشره انا لو كنت شاهدا - او ما لك لم تلحقني - قرئ [بِلَحْيَتِيْ] بفتح اللام و هي لغة اهل الحجاز - كان
موسى عليه السلام رجلا حديدا مجبولا على الحدة و الخشونة و التصلب في كل شيء شديد الغضب لله
و لدينه فلم يتمالك حين رأى قومه يعبدون عجلا من دون الله بعد ما رأوا من الآيات العظام أن القى
الواح التوراة لما غلب ذهنه من الدهشة العظيمة غضبا لله و استنكافا و حمية و عنف باخيه و خليفته على
قومه فاقبل عليه اقبال العدو المكاشف قابضا على شعر رأسه و كان افرع و على شعر وجهه يجره اليه - اي
لو قاتلت بعضهم ببعض لتفرقوا و تفانوا فاستأنيتك ان تكون انت المتدارك بنفسك المتلافي برايك
و خشيت عتابك على اطراح ما وصيتني به من ضم النشر و حفظ الدهماء و لم يكن لي بد من رقبة
وصيتك و العمل على موجبها * الخطب مصدر خطب الامر اذا طلبه فاذا قيل لمن يفعل شيئا ما
خطبك فمعناه ما طلبك له * قرئ بَصِرْتُ بِمَا لَمْ تَبْصَرُوْا بِهٖ بالكسر و المعنى علمت ما لم تعلموه و فطنت
بما لم تفطنوا له - قرأ الحسن قُبْضَةً بضم القاف و هي اسم المقبوض كالغرفة و المضغة و اما القبضة فالمرة من
القبض و اطلاقها على المقبوض من تسمية المفعول بالمصدر كضرب الامير - و قرأ ايضا فَقَبَصْتُ قَبْصَةً بالصاد
فالضاد بجميع الكف و الصاد باطراف الاصابع و نحوهما الخضم و القضم الخاء بجميع الفم و القاف بمقدمه -
قرأ ابن مسعود مِنْ اَثَرِ فَرَسِ الرَّسُوْلِ - فان قلت لم سماه الرسول دون جبرئيل و روح القدس - قلت حين
حل ميعاد الذهاب الى الطور ارسل الله الى موسى جبرئيل راكب حيزوم فرس الحيوة ليذهب به
فابصره السامري فقال ان لهذا لشانا فقبض قبضة من تربة موطئه فلما ساله موسى عن قصته قال قبضت
من اثر فرس المرسل اليك يوم حلول الميعاد و لعله لم يعرف انه جبرئيل * عوقب في الدنيا بعقوبة
لا شيء اطم منها و اوحش و ذلك انه منع من مخالطة الناس منعا كليا و حرم عليهم ملاقاته و مكالمته
و مبايعته و مواجهته و كل ما يعايش به الناس بعضهم بعضا و اذا اتفق ان يماس احدا رجلا او امرأة حم
الماس و الممسوس فتحامى الناس و تحاموه و كان يصيح لَا مِسَاسَ و عاد في الناس اوحش من القاتل
اللاجئ الى الحرم و من الوحشي النافر في البرية - و يقال ان قومه باق فيهم ذلك الى اليوم - و قرئ
لَا مَسَاسِ بوزن فجار و نحوه قولهم في الظباء ان وردت الماء فلا عباب و ان فقدته فلا اباب و هي اعلام للمسة

لَنْ تُخْلَفَهُ ج وَانْظُرْ إِلَى إِلٰهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا ط لَنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا ۝ إِنَّمَا إِلٰهُكُمُ
اللّٰهُ الَّذِي لَا إِلٰهَ إِلَّا هُوَ ط وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ۝ كَذٰلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ ج وَقَدْ آتَيْنَاكَ
مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا ۝ مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ وِزْرًا ۝ خٰلِدِينَ فِيهِ ط وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ حِمْلًا ۝

و العبّة و الابّة وهي المرة من الابّ وهو الطلب [لَنْ تُخْلَفَهُ] اي لن يُخلفك الله موعده الذي وعدك على الشرك و الفساد في الارض يُنجزه لك في الآخرة بعد ما عاقبك بذلك في الدنيا فانت ممن خسر الدنيا و الآخرة ذٰلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ - و قرئ لَنْ تُخْلِفَهُ و هذا من اخلفت الموعد اذا وجدته خلفا قال الاعشى * شعر * اثوى و قصّر ليله ليزوّدا * فمضى و اخلف من قُتيلة موعدا * و عن ابن مسعود نُخْلِفَهُ بالنون اي لن يخلفه الله كانه حكى قوله عزّ و جلّ كما مرّ في لِأَهَبَ لَكِ [ظَلْتَ] - و ظِلْتَ - و ظَلِلْتَ و الاصل ظللت فحذفوا اللام الاولى و نقلوا حركتها الى الظاء ومنهم من لم ينقل [لَنُحَرِّقَنَّهُ] - و لَنُحْرِقَنَّهُ - و لَنَحْرُقَنَّهُ - و في حرف ابن مسعود لَنَذْبَحَنَّهُ - و لَنُحْرِقَنَّهُ - و لَنُحَرِّقَنَّهُ القراءتان من الاحراق - و ذكر ابو علي الفارسي في لَنَحْرُقَنَّهُ انه يجوز ان يكون حَرَّق مبالغة في حَرَق اذا برد بالمبرد و عليه القراءة الثالثة وهي قراءة علي بن ابي طالب رضي الله عنه [لَنَنْسِفَنَّهُ] بكسر السين و ضمها و هذه عقوبة ثالثة وهي ابطال ما افتتن به و فتن واهدار سعيه و هدم مكره وَ مَكَرُوا وَ مَكَرَ اللّٰهُ وَ اللّٰهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ - و قرأ طلحة اَللّٰهُ الَّذِي لَا إِلٰهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمٰنُ رَبُّ الْعَرْشِ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا - و عن مجاهد و قتادة وَسَّعَ و وجهه ان وسع متعدّ الى مفعول واحد وهو كُلَّ شَيْءٍ و اما عِلْمًا فانتصابه على التمييز و هو في المعنى فاعل فلما ثقل نقل الى التعدية الى مفعولين فنصبهما معا على المفعولية لان المميّز فاعل في المعنى كما تقول في خاف زيد عمرا خوّفت زيدا عمرا فترد بالنقل ما كان فاعلا مفعولا * الكاف [في كَذٰلِكَ] منصوب المحل و هذا موعد من الله عزّ و جلّ لرسوله اي مثل ذلك الاقتصاص و نحو ما اقتصصنا عليك قصة موسى و فرعون [نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ] سائر اخبار الامم و قصصهم و احوالهم تكثيرا لبيّناتك و زيادة في معجزاتك و ليعتبر السامع و يزداد المستبصر في دينه بصيرة و تتأكد الحجّة على من عاند و كابر - و ان هذا الذكر الذي آتيناك يعني القرآن مشتملا على هذه الاقاصيص و الاخبار الحقيقة بالتفكر و الاعتبار لذكر عظيم و قرآن كريم فيه النجاة و السعادة لمن اقبل عليه و [مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ] فقد هلك و شقي - يريد بالوزر العقوبة الثقيلة الباهظة سمّاها وزرا تشبيها في ثقلها على المعاقب و صعوبة احتمالها بالحمل الذي يفدح الحامل و ينقض ظهره و يُلقي عليه بُهره - او لانها جزاء الوزر و هو الاثم - و قرئ يُحَمَّلُ - جمع [خٰلِدِينَ] على المعنى لان مَنْ مطلق متناول لغير مُعْرِض واحد و توحيد الضمير في أَعْرَضَ و ما بعده للحمل على اللفظ و نحوه قوله تعالى وَ مَنْ يَعْصِ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خٰلِدِينَ فِيهَا [فِيهِ] اي في ذلك الوزر او في احتماله - [سَاءَ] في حكم بئس و الضمير الذي فيه يجب ان يكون مبهما يفسره حِمْلًا و المخصوص بالذم محذوف لدلالة الوزر السابق عليه تقديره ساء

سورة طه ٢٠ الجزء ١٦ ع ١٤

يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّوْرِ وَ نَحْشُرُ الْمُجْرِمِيْنَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا ۝ يَّتَخَافَتُوْنَ بَيْنَهُمْ اِنْ لَّبِثْتُمْ اِلَّا عَشْرًا ۝ نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا يَقُوْلُوْنَ اِذْ يَقُوْلُ اَمْثَلُهُمْ طَرِيْقَةً اِنْ لَّبِثْتُمْ اِلَّا يَوْمًا ۝ ع وَ يَسْـَٔلُوْنَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّيْ نَسْفًا ۝ فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا ۝ لَّا تَرٰى فِيْهَا عِوَجًا وَّلَآ اَمْتًا ۝ يَوْمَئِذٍ يَّتَّبِعُوْنَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهٗ ع وَخَشَعَتِ الْاَصْوَاتُ

حِمْلًا وِزْرُهُم كما حذف في قوله نِعْمَ الْعَبْدُ اِنَّهٗ اَوَّابٌ ايوب الذي هو المخصوص بالمدح و منه قوله تعالى وَسَآءَتْ مَصِيْرًا اي و ساءت مصيرًا جهنم - فان قلت اللامُ في لَهُمْ ما هي و بِمَ تتعلق - قلت هي للبيان كما في هَيْتَ لكَ - فان قلت ما انكرتَ ان يكون في سَآءَ ضميرُ الوزر - قلت لا يصح ان يكون في سَآءَ و حكمهُ حكم بئس ضمير شيء بعينه غير مبهم - فان قلت فلا يكن ساء الذي حكمه حكم بئس و ليكنْ ساء الذي منه قوله تعالى سِيْئَتْ وُجُوْهُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بمعنى اهمّ و احزن - قلت كفاك صادًّا عنه ان يؤول كلامُ الله الى قولك و احزن الوزرُ لهم يوم القيمة حملاً و ذلك بعد ان تخرج عن عهدة هذه اللام و عهدة هذا المنصوب - اسند النفخ الى الامر به فيمن قرأ نَنْفُخُ بالنون - اولانّ الملائكة المقربين و اسرافيل منهم بالمنزلة التي هم بها من ربّ العزة فصحّ لكرامتهم عليه و قربهم منه ان يسند ما يتولونه الى ذاته - و قرئ يُنْفَخُ بلفظ ما لم يسمّ فاعله - و يَنْفُخُ - وَيَحْشُرُ بالياء المفتوحة على الغيبة و الضمير لله تعالى او لاسرافيل - و اما يُحْشَرُ الْمُجْرِمُوْنَ فلم يقرأ به الا الحسن - و قرئ فِي الصُّوَرِ بفتح الواو جمع صورة - و فِيْ الصُّوْرِ قولان - احدهما انه بمعنى الصُّوَر وهذه القراءةُ تدلّ عليه - و الثاني انه القرنُ ٭ قيل في الزُّرق قولان - احدهما ان الزُّرقة ابغض شيء من الوان العيون الى العرب لان الروم اعداءهم و هم زُرْق العيون و لذلك قالوا في صفة العدو اسودُ الكبد اصهبُ السبال ازرقُ العين - و الثاني ان المراد العُمْي لانّ حدقة من يذهب نور بصره تزراق - تخافتُهم لما يملأ صدورهم من الرعب و الهول - يستقصرون مدة لبثهم في الدنيا - اما لما يُعاينون من الشدائد التي تُذكّرهم ايام النعمة و السرور فيتأسفون عليها و يصفونها بالقصر لان ايام السرور قصار - و اما لانها ذهبت عنهم و تقضّت و الذاهبُ و ان طالت مدته قصير بالانتهاء - و منه توقيع عبد الله بن المعتزّ تحت اطالَ الله بقاءك كفى بالانتهاء قصرًا - و اما لاستطالتهم الأخرةَ و انها ابد سرمد يستقصر اليها عمر الدنيا و يتقالّ لبث اهلها فيها بالقياس الى لبثهم في الأخرة و قد استرجح الله قولَ من يكون اشدّ تقالًّا منهم في قوله [اِذْ يَقُوْلُ اَمْثَلُهُمْ طَرِيْقَةً اِنْ لَّبِثْتُمْ اِلَّا يَوْمًا] و نحوه قوله تعالى قٰلَ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْاَرْضِ عَدَدَ سِنِيْنَ قَالُوْا لَبِثْنَا يَوْمًا اَوْ بَعْضَ يَوْمٍ - و قيل المراد لبثهم في القبور و يعضده قوله تعالى وَيَوْمَ تَقُوْمُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُوْنَ مَا لَبِثُوْا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذٰلِكَ كَانُوْا يُؤْفَكُوْنَ وَ قَالَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ وَالْاِيْمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِيْ كِتٰبِ اللّٰهِ اِلٰى يَوْمِ الْبَعْثِ ٭ [يَنْسِفُهَا] يجعلها كالرمل ثم يرسل عليها الرياح فتفرّقها كما يذرى الطعام [فَيَذَرُهَا] اي فيذر مقارّها و مراكزها - او يجعل الضمير للارض و ان لم يجر لها ذكر كقوله مَا تَرَكَ عَلٰى ظَهْرِهَا مِنْ دَآبَّةٍ - فان قلت قد فرقوا بين العِوج و العَوج قالوا العِوج بالكسر في المعاني و العَوج بالفتح

لِلرَّحْمٰنِ فَلَا تَسْمَعُ اِلَّا هَمْسًا ۞ يَوْمَئِذٍ لَّا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ اِلَّا مَنْ اَذِنَ لَهُ الرَّحْمٰنُ وَ رَضِيَ لَهٗ قَوْلًا ۞ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ
اَيْدِيْهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيْطُوْنَ بِهٖ عِلْمًا ۞ وَعَنَتِ الْوُجُوْهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّوْمِ ط وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ۞
وَمَنْ يَّعْمَلْ مِنَ الصّٰلِحٰتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخٰفُ ظُلْمًا وَّلَا هَضْمًا ۞ وَكَذٰلِكَ اَنْزَلْنٰهُ قُرْاٰنًا عَرَبِيًّا وَّ صَرَّفْنَا

في الاعيان و الارض عينٌ فكيف صحّ فيها المكسور العين - قلت اختيار هذا اللفظ له موقع حسن بديع في وصف الأرض بالاستواء و الملاسة و نفي الاعوجاج عنها على ابلغ ما يكون و ذلك انك لو عمدت الى قطعة ارض نسوّيتها و بالغت في التسوية على عينك و عيون البُصَراء من الفلّاحة و اتفقتم على اَنْ لم يبق فيها اعوجاج قطّ ثم استطلعت راي المهندس فيها و امرته ان يعرض استواءها على المقائيس الهندسيّة لعثرَ فيها على عوج في غير موضع لا يُدْرَك ذلك بحاسّة البصر و لكن بالقياس الهندسيّ فنفى الله تعالى ذلك العوجَ الذي دقّ و لطفَ عن الادراك اللّهم الّا بالقياس الذي يعرفه صاحب التقدير و الهندسة و ذلك الاعوجاج لمّا لم يدرك الا بالقياس دون الاحساس لحقَ بالمعاني فقيل فيه عِوج بالكسر - الاَمْتُ النتوّ اليسير يقال مدّ حبله حتى ما فيه امتٌ - اضاف اليوم الى وقت نسف الجبال في قوله [يَوْمَئِذٍ] اي يوم اذْ نُسفت - و يجوز ان يكون بدلاً بعد بدل من يَوْمَ الْقِيٰمَة - والمراد [الدَّاعِي] الى المحشر قالوا هو اسرافيل قائما على صخرة بيت المقدس يدعو الناسَ فيُقبلون من كل اَوْب الى صَوْبه لا يعدلون [لَا عِوَجَ لَهٗ] اي لا يعوجّ له مدعوّ بل يستوّون اليه من غير انحراف متّبعين لصوته - اي خفضت الاَصْوَات من شدة الفزع وخفتت [فَلَا تَسْمَعُ اِلَّا هَمْسًا] وهو الركز الخفيّ ومنه الحروف المهموسة - و قيل هو من هميس الابل و هو صوت اَخفافها اذا مشت اي لا تسمع الّا خفْق الاقدام و نقلها الى المحشر * [مَنْ] يصلح ان يكون مرفوعا ومنصوبا - فالرفع على البدل من الشَّفَاعَةُ بتقدير حذف المضاف اي لَاتَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ اِلَّا شفاعة مَنْ اَذِنَ لَهُ الرَّحْمٰنُ - و النصب على المفعولية - ومعنى [اَذِنَ لَهٗ - وَرَضِيَ لَهٗ] لاجله اي اذن للشافع و رضي قوله لاجله - و نحو هذه اللام اللامُ في قوله وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُوْنَآ اِلَيْهِ * اي [يَعْلَمُ مَا] تقدمهم من الاحوال وما يستقبلونه [وَلَا يُحِيْطُوْنَ] بمعلوماته عِلْمًا - المراد بالوُجُوْه وجوه العُصاة وانهم اذا عاينوا يوم القيٰمة الخيبةَ والشقوةَ وسوءالحساب صارت وجوههم عانيةاي ذليلة خاشعة مثل وجوه العُناة وهم الأُسارى ونحوه قوله فَلَمَّا رَاَوْهُ زُلْفَةً سِيْئَتْ وُجُوْهُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا - وَ وُجُوْهٌ يَّوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ - وقوله [وَقَدْ خَابَ] وما بعده اعتراض كقولك خابوا وخسروا و كل من ظلم فهو خائب خاسر * الظُّلْم ان ياخذ من صاحبه فوق حقه - و الهَضْم ان يكسر من حق اخيه فلا يوفّيه له كصفة الْمُطَفِّفِيْنَ الَّذِيْنَ اِذَا اكْتَالُوْا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُوْنَ و يسترجحون وَاِذَا كَالُوْهُمْ يُخْسِرُوْنَ - اي فلا يخاف جزاء ظلم و لا هضم لانه لم يظلم و لم يهضم - و قرئ فَلَا يَخَفْ على النهي * [وَكَذٰلِكَ] عطف على كَذٰلِكَ نَقُصُّ اي و مثل ذلك الانزال و كما انزلنا عليك هٰؤلاء الأيات المضمنة للوعيد اَنْزَلْنَا القراٰن كلّه على هذه الوتيرة مكرّرين فيه أيات الوعيد ليكونوا بحيث يراد منهم ترك المعاصي

فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ اَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا ◎ فَتَعٰلَى اللّٰهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ ۚ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْاٰنِ مِنْ قَبْلِ اَنْ يُّقْضٰٓى اِلَيْكَ وَحْيُهٗ ۡ وَقُلْ رَّبِّ زِدْنِيْ عِلْمًا ◎ وَلَقَدْ عَهِدْنَآ اِلٰٓى اٰدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهٗ

او فعل الخير و الطاعة - و الذِّكر كما ذكرنا يطلق على الطاعة و العبادة - و قرئ نُحْدِثُ - و تُحْدِثُ بالنون و التاء اي تحدث انت - و سكّن بعضهم الثاء للتخفيف كما في * ع * فاليوم اَشْرَبْ غير مستحقب * [فَتَعٰلَى اللّٰهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ] استعظام له و لما يصرّف عليه عباده من اوامره و نواهيه و وعده و وعيده و الادارة بين ثوابه و عقابه على حسب اعمالهم و غير ذلك مما يُجْري عليه امر ملكوته - و لمّا ذكر القرآن و انزاله قال على سبيل الاستطراد و اذا لَقنك جبرئيل ما يوحى اليك من القرآن فتأنّ عليك ريثما يُسْمعك و يُفهمك ثم اَقْبِلْ عليه بالتحفظ بعد ذلك و لا تكن قراءتك مساوقةً لقراءته و نحوه قوله تعالى لَا تُحَرِّكْ بِهٖ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهٖ - و قيل معناه لا تبلّغ ما كان منه مجملا حتى ياتيك البيان - و قرئ حَتّٰى نَقْضِيَ اِلَيْكَ وَحْيَهٗ و قوله [رَّبِّ زِدْنِيْ عِلْمًا] متضمن للتواضع لله و الشكر له عند ما علّم من ترتيب التعلم اي علّمتني يا ربّ لطيفةً في باب التعلم و ادبًا جميلاً ما كان عندي فزدني علما الى علم فان لك في كل شيء حكمة و علما - و قيل ما امر اللّٰهُ رسولَه بطلب الزيادة في شيء الا في العلم * يقال في اوامر الملوك و وصاياهم تقدّم الملكُ الى فلان و اوعز اليه و عزم عليه و عهد اليه - عطف الله سبحانه قصة آدم على قوله وَصَرَّفْنَا فِيْهِ مِنَ الْوَعِيْدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُوْنَ - و المعنى و اُقسم قسما لقد امرنا اباهم آدم و وصّيناه ان لا يقرب الشجرة و توعّدناه بالدخول في جملة الظالمين ان قربها و ذلك مِنْ قَبْلِ وجودهم و من قبل ان نتوعدهم فخالف الى ما نُهي عنه و تُوعّد في ارتكابه مخالفتهم و لم يلتفت الى الوعيد كما لا يلتفتون كانّه يقول ان اساس امر بني آدم على ذلك و عِرقهم راسخ فيه - فان قلت ما المراد بالنسيان - قلت يجوز ان يراد النسيان الذي هو نقيض الذكر و انه لم يُعْنَ بالوصية العناية الصادقة و لم يستوثق منها بعقد القلب عليها و ضبط النفس حتى تولّد من ذلك النسيان - و ان يراد الترك و انه ترك ما وُصّي به من الاحتراس عن الشجرة و اكل ثمرتها - و قرئ فَنُسِّيَ اي نسّاه الشيطان - العزمُ التصميم و المُضيّ على ترك الاكل و ان يتصلّب في ذلك تصلّبا يُؤْيِس الشيطانَ من التسويل له - و الوجود يجوز - ان يكون بمعنى العلم و مفعولاه لَهٗ عَزْمًا - و ان يكون نقيض العدم كانه قال و عدمنا له عزما * [اِذْ] منصوب بمضمر اي و اذكُرْ وقت ما جرى عليه من معاداة ابليس و وسوسته اليه و تزيينه له الاكلَ من الشجرة و طاعته له بعد ما تقدمت معه النصيحة و الموعظة البليغة و التحذيرُ من كيده حتى يتبيّن لك انه لم يكن من اُولي العزم و الثبات - فان قلت ابليسُ كان جنّيّا بدليل قوله تعالى كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ اَمْرِ رَبِّهٖ فمن اين تناوله الامر و هو للملٰئكة خاصة - قلت كان في صحبتهم و كان يعبد الله عبادتهم فلمّا اُمروا بالسجود لآدم و التواضع له كرامةً له كان الجنّيّ الذي معهم اجدر بان يتواضع كما لو قام لمُقْبِلٍ على المجلس عِليةُ اهله و سراتُهم كان القيام على واحد بينهم هو دونهم في المنزلة اوجبَ حتى ان

عَزْمًا ۝ وَ اِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ فَسَجَدُوْٓا اِلَّآ اِبْلِيْسَ ؕ اَبٰى ۝ فَقُلْنَا يٰٓاٰدَمُ اِنَّ هٰذَا عَدُوٌّ لَّكَ وَ لِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكُمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقٰى ۝ اِنَّ لَكَ اَلَّا تَجُوْعَ فِيْهَا وَلَا تَعْرٰى ۝ وَ اَنَّكَ لَا تَظْمَؤُا فِيْهَا وَلَا تَضْحٰى فَوَسْوَسَ اِلَيْهِ الشَّيْطٰنُ قَالَ يٰٓاٰدَمُ هَلْ اَدُلُّكَ عَلٰى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَ مُلْكٍ لَّا يَبْلٰى ۝ فَاَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا سَوْاٰتُهُمَا وَ طَفِقَا يَخْصِفٰنِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَّرَقِ الْجَنَّةِ ز وَ عَصٰٓى اٰدَمُ رَبَّهٗ فَغَوٰى ۝ ثُمَّ اجْتَبٰهُ رَبُّهٗ فَتَابَ عَلَيْهِ

لم يقم عُنّف وقيل له قام فلان و فلان فمَن انت حتى تترفع عن القيام - فان قلت فكيف صح استثناؤه وهو جنّيّ عن الملٰئكة - قلت عمل على حكم التغليب في اطلاق اسم الملٰئكة عليهم و عليه فاخرج الاستثناء على ذلك كقولك خرجوا الّا فلانةً لامرأة بين الرجال - [اَبٰى] جملة مستانفة كانه جواب قائل قال لِم لم يسجد و الوجه ان لا يقدّر له مفعول و هو السجود المدلول عليه بقوله فَسَجَدُوْا - و ان يكون معناه اظهرَ الاباء و توقفَ و تثبطَ [فَلَا يُخْرِجَنَّكُمَا] فلا يكوننّ سببا لاخراجكما - و انما اسند الى اٰدم وحده فعل الشقاء دون حوّاء بعد اشتراكهما فى الخروج لان في ضمن شقاء الرجل و هو قيّمُ اهلِه و اميرهم شقاءَهم كما ان في ضمن سعادته سعادتَهم فاختصر الكلام باسناده اليه دونها مع المحافظة على الفاصلة - او اريد بالشقاء التعب في طلب القُوْت و ذلك معصوب برأس الرجل و هو راجع اليه - و روي انه اُهبط الى اٰدم ثور احمر فكان يحرث عليه و يمسح العرق من جبينه - قرئ وَ اِنَّكَ بالكسر و الفتح و وجه الفتح العطف على اَلَّا تَجُوْعَ - فان قلت اِنَّ لا تدخل على اَنَّ فلا يقال اِنَّ اَنَّ زيدا منطلق و الواو نائبة عن اِنّ و قائمة مقامها فلِم ادخلت عليها - قلت الواو لم توضع لتكون ابدًا نائبة عن اِنّ انما هي نائبة عن كل عامل فلمّا لم تكن حرفا موضوعا للتحقيق خاصة كانّ لم يمتنع اجتماعهما كما امتنع اجتماع انّ و انّ - الشبع و الريّ و الكسوة و الكنّ هي الاَقْطاب اللتي يدور عليها كفاف الانسان فذكره استجماعها له فى الجنة و انه مَكفيّ لا يحتاج الى كفاية كافٍ و لا الى كسبِ كاسبٍ كما يحتاج الى ذلك اهل الدنيا - و ذكرها بلفظ النفي لنقائضها اللتي هي الجوع و العُري و الظما و الضحوُ ليطرق سمعه باسامي اصناف الشقوة اللتي حذّره منها حتى يتحامى السببَ الموقعَ فيها كراهةً لها - فان قلت كيف عدّي وَسْوَسَ تارةً باللام في قوله فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطٰنُ و اخرى بالى - قلت وَسْوَسة الشيطان كوَلْولة الثّكلى و وَعْوعة الذئب و وَقْوقة الدجاجة في انها حكايات للاصوات وحكمها حكم صَوّت و اجرسَ و منه وسوسَ المبرسم و هو موسوِس بالكسر و الفتحُ لحنٌ و انشد ابن الاعرابي * ع * وسوسَ يدعو مخلصا ربَّ الفلق * فاذا قلت وسوسَ له فمعناه لاجله كقوله * ع * اجرِسْ لها يا ابن ابي كباش * و معنى وَسْوس اليه انهى اليه الوسوسةَ كقولك حدّث اليه و اسرّ اليه - اضاف الشجرة الى الخلد و هو الخلود لان مَن اكل منها خلد بزُعْمه كما قيل لحيزوم فرس الحيٰوة لان من باشر اثره حيِيَ [وَ مُلْكٍ لَّا يَبْلٰى] دليل على قراءة الحسن بن عليّ و ابن عباس اِلَّآ اَنْ تَكُوْنَا مَلِكَيْنِ بالكسر - طَفِقَ يفعل كذا مثل جعل يفعل و اخذ و انشا وحكمها حكم كادَ في وقوع الخبر فعلًا مضارعًا و بينها و بينه مسافة قصيرة - هي للشروع

ع ١٥ في اول الامر و كَادَ لمشارفته و الدنوّ منه - قرئ - يُخَصِّفَانِ للتكثير و التكرير من خصف النعل و هو ان يخرز عليها الخصاف اي يُلْزِقَانِ الورق بسوأتهما للتستر و هو ورق التين - و قيل كان مدوّرا فصار على هذا الشكل من تحت اصابعهما - و قيل كان لباسهما الظُّفْر فلما اصابا الخطيئةَ نُزِع عنهما و تُركت هذه البقايا في اطراف الاصابع - عن ابن عباس لا شبهة في ان اٰدم عليه السلام لم يمتثل ما رسم الله له و تخطّى فيه ساحة الطاعة و ذالك هو العصيان و لمّا عصى خرج فعله من ان يكون رشدا و خيرا فكان غيّا لا محالة لان الغيّ خلاف الرشد و لكن قوله وَعَصٰى اٰدَمُ رَبَّهٗ فَغَوٰى بهذا الاطلاق و بهذا التصريح و حيث لم يقل و زلّ اٰدم و اخطأ و ما اشبه ذلك مما يعبّر به عن الزلّات و الفُرطات فيه لطف للمكلفين و مَزْجرة بليغة و موعظة كافّة و كانّه قيل لهم انظُرُوا و اعتبروا كيف نُعيت على النبيّ المعصوم حبيب الله الذي لا يجوز عليه الّا اقتراف الصغيرة غير المنفّرة زَلَّتُهٗ بهذه الغِلظة و بهذا اللفظ الشنيع فلا تتهاونوا بما يفرط منكم من السيّئات و الصغائر فضلًا ان تجسروا على التورّط في الكبائر - و عن بعضهم فَغَوٰى فبشم من كثرة الاكل و هذا و ان صحّ على لغة من يقلب الياء المكسور ما قبلها الفا فيقول في فَنِيَ و بقِيَ فنا و بقى و هم بنو طيّ تفسير خبيث - فان قلت ما معنى [ثُمَّ اجْتَبٰهُ رَبُّهٗ] - قلت ثم قبِلَه بعد التوبة و قرّبه اليه من جُبي اليّ كذا فاجتبيته و نظيره جُليت عليّ العروس فاجتليتها و منه قوله تعالى وَاِذَا لَمْ تَاْتِهِمْ بِاٰيَةٍ قَالُوْا لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا اي هلّا جُبيتْ اليك فاجتبيتها و اصل الكلمة الجمع و يقولون اجتبتِ الفرس نفسَها اذا اجتمعت نفسها راجعةً بعد النفار [وَهَدٰى] اي وفّقه لحفظ التوبة و غيرِه من اسباب العصمة و التقوى - لما كان اٰدم و حوّاء اصلَي البشر و السببين الذين منهما نشاؤا و تفرّعوا جُعلا كانهما البشر في انفسهما فخوطبا مخاطبتهم فقيل [فَاِمَّا يَاْتِيَنَّكُمْ] على لفظ الجماعة ونظيره اسنادهم الفعلَ الى السبب و هو في الحقيقة للمسبّب [هُدًى] كتاب و شريعة - و عن ابن عباس رضيَ الله عنه ضمِن اللّٰه لمن اتّبع القراٰن ان لا يضلّ في الدنيا و لا يشقى في الاٰخرة ثم تلا قوله فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقٰى و المعنى ان الشقاء في الاٰخرة هو عقاب من ضلّ في الدنيا عن طريق الدين فمن اتّبع كتاب اللّٰه و امتثل اوامره و انتهى عن نواهيه نجا من الضلال و من عقابه - الضنك مصدر يستوي في الوصف به المذكّر و المؤنث - و قرئ ضَنْكٰى على فَعْلى و معنى ذلك ان مع الدين التسليمَ و القناعةَ و التوكّلَ على اللّٰه و على قسمته فصاحبه يُنفق ما رزقه بسماح و سهولة فيعيش عيشا رافغًا كما قال تعالى فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً و المُعْرِض عن الدين مستولٍ عليه الحرص الذي لا يزال يطمح به الى الازدياد من الدنيا مسلّط عليه الشحّ الذي يقبض يده عن الانفاق فعيشه ضنك و حاله مظلمة - كما قال بعض المتصوّفة لا يعرض احد عن ذكر ربه الّا اظلم عليه وقته و تشوّش عليه رزقه و من الكفرة من ضرب اللّٰه عليه الذلّة و المسكنة لكفره قال الله تعالى وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ

فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقٰى ۝ وَمَنْ اَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِيْ فَاِنَّ لَهٗ مَعِيْشَةً ضَنْكًا وَّنَحْشُرُهٗ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ اَعْمٰى ۝ قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِيْٓ اَعْمٰى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيْرًا ۝ قَالَ كَذٰلِكَ اَتَتْكَ اٰيٰتُنَا فَنَسِيْتَهَا ۚ وَكَذٰلِكَ الْيَوْمَ تُنْسٰى ۝ وَكَذٰلِكَ نَجْزِيْ مَنْ اَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِاٰيٰتِ رَبِّهٖ ۭ وَلَعَذَابُ الْاٰخِرَةِ اَشَدُّ وَاَبْقٰى ۝ اَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ اَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنَ الْقُرُوْنِ يَمْشُوْنَ فِيْ مَسٰكِنِهِمْ ۭ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّاُولِي النُّهٰى ۝ ع وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَّبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَّاَجَلٌ مُّسَمًّى ۝ فَاصْبِرْ عَلٰى مَا يَقُوْلُوْنَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوْعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوْبِهَا ۚ وَمِنْ اٰنَآئِ الَّيْلِ فَسَبِّحْ وَاَطْرَافَ النَّهَارِ

وَالْمَسْكَنَةُ وَبَآءُوْا بِغَضَبٍ مِّنَ اللّٰهِ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ كَانُوْا يَكْفُرُوْنَ بِاٰيٰتِ اللّٰهِ - و قال وَلَوْ اَنَّهُمْ اَقَامُوا التَّوْرٰىةَ وَالْاِنْجِيْلَ وَمَا اُنْزِلَ اِلَيْهِمْ مِّنْ رَّبِّهِمْ لَاَكَلُوْا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ اَرْجُلِهِمْ - و قال وَلَوْ اَنَّ اَهْلَ الْقُرٰى اٰمَنُوْا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَرَكٰتٍ مِّنَ السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ - و قال اسْتَغْفِرُوْا رَبَّكُمْ اِنَّهٗ كَانَ غَفَّارًا يُّرْسِلِ السَّمَآءَ عَلَيْكُمْ مِّدْرَارًا - و قال وَّاَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوْا عَلَى الطَّرِيْقَةِ لَاَسْقَيْنٰهُمْ مَّآءً غَدَقًا - و عن الحسن هو الضريع و الزقوم في النار - و عن ابي سعيد الخدري عذاب القبر - قرئ وَنَحْشُرْهُ بالجزم عطفًا على محل فَاِنَّ لَهٗ مَعِيْشَةً ضَنْكًا لانه جواب الشرط - وقرئ وَنَحْشُرْهْ بسكون الهاء على لفظ الوقف و هذا مثل قوله وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ عَلٰى وُجُوْهِهِمْ عُمْيًا وَّبُكْمًا وَّصُمًّا و كما فسر الزرق بالعمي • [كَذٰلِكَ] اي مثل ذلك فعلت انت ثم فسر بان اٰياتنا اتتك واضحة مستنيرة فلم تنظر اليها بعين المعتبر و لم تتبصّر و تركتها و عميت عنها فكذٰلك الْيَوْمَ نتركك على عماك و لا نزيل غطاءه عن عينيك - لمّا توعّد المُعرض عن ذكره بعقوبتين المعيشة الضنك في الدنيا و حشره اعمى في الاٰخرة ختم اٰيات الوعيد بقوله وَلَعَذَابُ الْاٰخِرَةِ اَشَدُّ وَاَبْقٰى كانه قال و للحشر على العمى الذي لا يزول ابدا اشدّ من ضيق العيش المنقضي - او اراد و لتركنا اياه في العمى اشدّ و ابقى من تركه لاٰياتنا • فاعل [لَمْ يَهْدِ] الجملة بعده يريد اَلم يهد لهم هذا بمعناه و مضمونه و نظيره قوله تعالى وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْاٰخِرِيْنَ سَلٰمٌ عَلٰى نُوْحٍ فِي الْعٰلَمِيْنَ اي تركنا عليه هذا الكلام - و يجوز ان يكون فيه ضمير الله او الرسول و يدلّ عليه القراءة بالنون - و قرئ يُمَشَّوْنَ يريد ان قريشا يتقلّبون في بلاد عاد و ثمود و يمشون في مساكنهم و يعاينون اٰثار هلاكهم • الكلمة السابقة هي العدة بتاخير جزائهم الى الاٰخرة يقول لولا هذه العدة لكانَ مثل اهلاكنا عادًا و ثمودا لازما لهٰؤلاء الكفرة - و اللزام اما مصدر لزم وصف به - و اما فعال بمعنى مفعل اي ملزم كانه اٰلة اللزوم لفرط لزومه كما قالوا لزاز خصم [وَاَجَلٌ مُّسَمًّى] لا يخلو من ان يكون معطوفا على كَلِمَةٌ - او على الضمير في كانَ اي لكان الاخذ العاجل و اجل مسمّى لازمين له كما كانا لازمين لعاد و ثمود و لم ينفرد الاجل المسمى دون الاخذ العاجل • [بِحَمْدِ رَبِّكَ] في موضع الحال اي و انت حامد لربك على ان وفقك للتسبيح و اعانك عليه - المراد بالتسبيح الصلوٰة - او على ظاهره - قدّم الفعل على الاوقات اوّلا والاوقات على الفعل اٰخرا فكانه قال صلّ لله [قَبْلَ طُلُوْعِ الشَّمْسِ] يعني الفجر [وَقَبْلَ غُرُوْبِهَا] يعني الظهر و العصر لانهما واقعتان في النصف الاخير من النهار بين زوال الشمس و غروبها - و تعمّد [اٰنَآئِ الَّيْلِ وَاَطْرَافَ

سورة طه ۲۰ الجزء ۱۶ ع ۱۶

لَعَلَّكَ تَرْضٰى ۞ وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ اِلٰى مَا مَتَّعْنَا بِهٖۤ اَزْوَاجًا مِّنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ۵ لِنَفْتِنَهُمْ فِيْهِ ط وَ رِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَّ اَبْقٰى ۞ وَ اْمُرْ اَهْلَكَ بِالصَّلٰوةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا ط لَا نَسْـَٔلُكَ رِزْقًا ط نَحْنُ نَرْزُقُكَ ط وَ الْعَاقِبَةُ

النَّهَارِ] مختصا لهما بصلٰوتك - و ذلك ان افضل الذكر ما كان بالليل لاجتماع القلب و هدوّ الرجل و الخلوّ بالربّ وقال الله تعالى اِنَّ نَاشِئَةَ الَّيْلِ هِيَ اَشَدُّ وَطْـًٔا وَّ اَقْوَمُ قِيْلًا و قال اَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ اٰنَآءَ الَّيْلِ سَاجِدًا وَّ قَآئِمًا ولان الليل وقت السكون والراحة فاذا صُرف الى العبادة كانت على النفس اشدّ و اشقّ و للبدن اتعب و انصب فكانت ادخلَ في معنى التكليف و افضل عند الله - و قد تناول التسبيحُ في اٰناء الليل صلٰوة العَتَمة وَّ في اطراف النهار صلٰوةَ المغرب و صلٰوةَ الفجر على التكرار ارادةَ الاختصاص كما اختصت في قوله حَافِظُوْا عَلَى الصَّلَوٰتِ و الصَّلٰوةِ الْوُسْطٰى عند بعض المفسّرين - فان قلت ما وجه قوله وَ اَطْرَافَ النَّهَارِ على الجمع و انما هو طرفان كما قال اَقِمِ الصَّلٰوةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ - قلت الوجه اَمن الالباس و في التثنية زيادة بيان و نظيرُ مجيء الامرين في الاٰيتين مجيئهما في قوله ٭ ظهراهما مثل ظهور الترسين ٭ و قرئ وَّ اَطْرَافِ النَّهَارِ عطفا على اٰناۤئ الَّيْلِ - و[لَعَلَّ] للمخاطب اي اذكر الله في هذه الاوقات طمعا و رجاء ان تنال عند الله ما به[تَرْضٰى]نفسك و يسرّ قلبك - و قرئ تُرضٰى اي يُرْضيك ربّك ٭[وَ لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ] اي نظرَ عينيك و مدّ النظر تطويله واَنْ لا يكاد يردّه استحسانا للمنظور اليه واعجابا به و تمنّيا ان يكون له كما فعل نظّارة قارون حين قالوا يٰلَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَآ اُوْتِيَ قَارُوْنُ اِنَّهٗ لَذُوْ حَظٍّ عَظِيْمٍ حتى واجههم اولو العلم و الايمان بوَيْلَكُمْ ثَوَابُ اللّٰهِ خَيْرٌ لِّمَنْ اٰمَنَ وَعَمِلَ صٰلِحًا - و فيه ان النظر غير الممدود معفوٌّ عنه و ذلك مثل نظر من بادهٖ الشيء بالنظر ثم غضّ الطرف و لما كان النظر الى الزخارف كالمركوز في الطباع و انّ مَنْ ابصر منها شيئًا احبّ ان يمدّ اليه نظره و يملأ منه عينَيْه قيل وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ اي لا تفعلْ ما انت معتاد له و ضارٍ به - و لقد شدّد العلماءُ من اهل التقوى في وجوب غضّ البصر عن ابنية الظَّلَمة و عُدَد الفَسَقة في اللباس و المراكب وغير ذلك لانهم انما اتّخذوا هذه الاشياء لعيون النظّارة فالناظر اليها محصِّل لغرضهم و كالمُغْري لهم على اتّخاذها[اَزْوَاجًا مِّنْهُمْ]اصنافًا من الكَفَرة - و يجوز ان ينتصب حالا من هاء الضمير و الفعل واقعٌ على مِنْهُمْ كانه قال الى الذي مَتَّعْنَا بِهٖ و هو اصنافُ بعضَهُمْ و ناسًا منهم - فان قلت علام انتصب [زَهْرَةَ] قلت على احد اربعة اوجه - على الذمّ و هو النصب على الاختصاص - و على تضمين مَتَّعْنَا معنى اعطينا وخوّلنا وكونه مفعولا ثانيا له - و على ابداله من محل الجارّ و المجرور - وعلى ابداله من اَزْوَاجًا على تقدير ذوي زَهْرة - فان قلت ما معنى الزَهْرة فيمن حرّك - قلت معنى الزهرة بعينه و هو الزينة و البهجة كما جاء في الجَهْرة الجَهَرة قرئ اَرِنَا اللّٰهَ جَهَرَةً - و ان تكون جمعَ زاهر وصفًا لهم بانهم زاهروا هذه الدنيا لصفاء الوانهم مما يلهون و يتنعّمون و تهلّل وجوههم و بهاء زيّهم و شارتهم بخلاف ما عليه المؤمنون والصلحاء من شحوب الالوان و التقشّف في الثياب [لِنَفْتِنَهُمْ]لنبلوهم حتى يستوجبوا العذابَ لوجود الكفران منهم - او لنُعذّبهم في الاٰخرة بسببه[وَ رِزْقُ رَبِّكَ]هو ما ادّخر له من ثواب

لِلتَّقْوٰی ۞ وَقَالُوْا لَوْ لَا يَأْتِيْنَا بِاٰيَةٍ مِّنْ رَّبِّهٖ ؕ اَوَ لَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَةُ مَا فِي الصُّحُفِ الْاُوْلٰی ۞ وَ لَوْ اَنَّآ اَهْلَكْنٰهُمْ بِعَذَابٍ مِّنْ قَبْلِهٖ لَقَالُوْا رَبَّنَا لَوْ لَآ اَرْسَلْتَ اِلَيْنَا رَسُوْلًا فَنَتَّبِعَ اٰيٰتِكَ مِنْ قَبْلِ اَنْ نَّذِلَّ وَ نَخْزٰی ۞ قُلْ كُلٌّ مُّتَرَبِّصٌ فَتَرَبَّصُوْا ۚ فَسَتَعْلَمُوْنَ مَنْ اَصْحٰبُ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ وَ مَنِ اهْتَدٰی ۞ ع

الاٰخرة الذي هو خَيْرٌ منه في نفسه و اَدوم - او ما رزقه من نعمة الاسلام و النبوة - او لان اموالهم الغالب عليها الغصب و السرقة و الحرمة من بعض الوجوه و الحلال خَيْرٌ وَّ اَبْقٰی لان الله لا ينسب الی نفسه الا ما حَلّ و طاب دون ما حرم و خبث و الحرام لا يسمّی رزقا - و عن عبد الله بن قُسيط عن رافع قال بعثني رسول الله صلّی الله عليه و اٰله و سلّم الی يهوديّ و قال قُلْ له يقول لک رسول الله اَقْرِضْني الی رجب فقال والله لا اقرضه الا برهن فقال النبيّ صلّی الله عليه و اٰله و سلّم انّي لامينٌ في السماء و انّي لامينٌ في الارض احمل اليه درعي الحديد فنزلت وَ لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ • [وَ اْمُرْ اَهْلَكَ بِالصَّلٰوةِ] اي و اَقْبل انت مع اهلک علی عبادة الله و الصلٰوة و استعينوا بها علی خصاصتكم و لا تهتمّ بامر الرزق و المعيشة فانّ رزقک مَكْفيّ من عندنا و نحن رازقوک و [لَا نَسْئَلُكَ] ان ترزق نفسک و لا اهلک ففرّغْ بالک لامر الاٰخرة - و في معناه قول الناس مَن كان في عمل الله كان الله في عمله - و عن عروة بن الزبير انه كان اذا رأی ما عند السلاطين قرأ وَ لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ الاٰية ثم ينادي الصلوٰةَ الصلوٰةَ رحمكم الله - و عن بكر بن عبد الله المزني كان اذا اصابت اهله خصاصةٌ قال قُوموا فصلّوا بهذا امرَ الله رسولَهٗ ثم يتلو هذه الاٰية • اقترحوا علی عادتهم في التعنّت اٰيةً علی النبوّة فقيل لهم اَوَ لَمْ تَأتكم اٰية هي امّ الاٰيات و اعظمها في باب الاعجاز يعني القراٰن من قبل ان القراٰن برهان ما في سائر الكُتب المنزلة و دليل صحته لانه معجزة و تلک ليس بمعجزات فهي مفتقرة الی شهادته علی صحّة ما فيها افتقارَ المحتجّ عليه الی شهادة الحجّة - و قرئ الصُّحْف بالتخفيف - ذكر الضمير الراجع الی البيّنة لانها في معنی البرهان و الدليل - قرئ نُذَلَّ وَنُخْزٰی علی لفظ ما لم يسمّ فاعله • [كُلٌّ] اي كل واحد منّا و منكم [مُّتَرَبِّصٌ] للعاقبة و لما يؤول اليه امرنا و امركم - و قرئ السَّوَاء بمعنی الوسط و الجيّد او المستوي - و السُّوء - و السُّوْاٰی - و السُّوَيّ تصغير السُّوء - و قرئ فَتَمَتَّعُوْا فَسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ - قال ابو رافع حفظتُهٗ من النبيّ صلّی الله عليه و اٰله و سلّم - عن رسول الله صلّی الله عليه و اٰله و سلّم مَنْ قرأ سورة طٰهٰ اُعْطِيَ يوم القيٰمة ثواب المهاجرين و الانصار - و قال لا يقرأ اهل الجنة من القراٰن الا طٰهٰ و يٰسٓ •

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۞

اِقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَ هُمْ فِيْ غَفْلَةٍ مُّعْرِضُوْنَ ۞ مَا يَاْتِيْهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ مِّنْ رَّبِّهِمْ مُّحْدَثٍ اِلَّا اسْتَمَعُوْهُ وَ هُمْ

سورة الانبياء

هذه اللامَ لا تخلو من ان تكون صلةً لاقْتَرَبَ - او تاكيدًا لاضافة الحساب اليهم كقولك ازِفَ للحيّ رحيلهم الاصل ازف رحيل الحيّ ثم ازِفَ للحيّ الرحيل ثم ازف للحيّ رحيلهم و نحوه ما اورده سيبويه في باب ما يُثنّى فيه المستقرّ توكيدًا عليك زيد حريصٌ عليك و فيك زيد راغبٌ فيك و منه قولهم لا ابا لكَ لان اللام موكّدة لمعنى الاضافة و هذا الوجه اغرب من الاول - و المراد اقتراب الساعة و اذا اقتربت الساعة فقد اقترب ما يكون فيها من الحساب و الثواب و العقاب و غير ذلك و نحوه وَ اقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ - فان قلت كيف وُصف بالاقتراب و قد عُدّت دون هذا القول اكثر من خمس مائة عام - قلت هو مقترب عند الله و الدليل عليه قوله تعالى وَ يَسْتَعْجِلُوْنَكَ بِالْعَذَابِ - وَ لَنْ يُّخْلِفَ اللّٰهُ وَعْدَهٗ - وَ اِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَاَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّوْنَ و لان كل اٰتٍ و ان طالت اوقات استقباله و ترقبه قريبٌ و انما البعيد هو الذي وجد و انقرض و لان ما بقي من الدنيا اقصر و اقلّ مما سلف منها بدليل انبعاث خاتَم النبيين الموعود مبعثه في اٰخر الزمان - و قال صلّى اللّٰه عليه و اٰله وسلّم بُعثتُ في نسم الساعة - و في خطبة بعض المتقدمين وَلّت الدنيا حَذّاء و لم يبقَ الا صُبابة كصُبابة الاناء و اذا كانت بقيّة الشيء و ان كثرت في نفسها قليلة بالاضافة الى مُعْظمه كانت خليقةً بان توصف بالقلّة و قصر الذرع - و عن ابن عباس ان المراد بالنّاس المشركون و هذا من اطلاق اسم الجنس على بعضه للدليل القائم و هو ما يتلوه من صفات المشركين - وَصَفهم بالغفلة مع الاعراض على معنى انهم غافلونَ عن حسابهم ساهونَ لايتفكّرون في عاقبتهم و لا يتفطّنون لما ترجع اليه خاتمة امرهم معْ اقتضاء عقولهم انه لابدّ من جزاء للمحسن و المسيء و اذا قُرِعت لهم العصا و نُبّهوا عن سنة الغفلة و فُطّنوا لذلك بما يتلى عليهم من الاٰيات و النُّذُر اَعْرضوا و سَدّوا اَسْماعهم و نفروا و قرّر اعراضهم عن تنبيه المنبّه و ايقاظ الموقظ بان الله يجدّد لهم الذكر وقتًا فوقتًا و يُحْدث لهم الاٰيةَ بعد الاٰية و السورةَ بعد السورة ليكرّر على اسماعهم التنبيهَ و الموعظةَ لعلهم يتّعظون فما يزيدهم استماع الاٰي و السُّوَر و ما فيها من فنون المواعظ و البصائر اللتي هي احقّ الحقّ و اجدّ الجِدّ الا لعبًا و تلهّيًا و استسخارًا - و الذكر هو الطائفة النازلة من القراٰن - و قرأ ابن ابي عبلة مُحْدَثٌ بالرفع صفةً على المحل - قوله [وَ هُمْ يَلْعَبُوْنَ لَاهِيَةً قُلُوْبُهُمْ] حالانِ مترادفتانِ - او متداخلتانِ - و من قرأ لَاهِيَةٌ بالرفع فالحال واحدة لانّ لَاهِيَةٌ قُلُوْبُهُمْ خبر بعد خبر لقوله وَ هُمْ - و اللاهية من لهي عنه اذا ذهل وغفل يعني انهم و ان فُطّنوا فهمْ في قلة

يَلْعَبُوْنَ ۝ لَاهِيَةً قُلُوْبُهُمْ ط وَ اَسَرُّوا النَّجْوَى ق الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا هَلْ هٰذَآ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ ج اَفَتَاْتُوْنَ السِّحْرَ وَ اَنْتُمْ تُبْصِرُوْنَ ۝ قٰلَ رَبِّيْ يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ ز وَ هُوَ السَّمِيْعُ الْعَلِيْمُ ۝ بَلْ قَالُوْا اَضْغَاثُ اَحْلَامٍ بَلِ افْتَرٰىهُ

جدوى فطنتهم كانّهم لم يفطّنوا اصلا و ثبتوا على رأس غفلتهم و ذهولهم عن التأمّل و التبصّر بقلوبهم - فان قلت النّجوى و هي اسمٌ من التناجي لا تكون الّا خفيّة فما معنى قوله وَ اَسَرُّوا - قلت معناه و بالغوا في اخفائها - او جعلوها بحيث لا يفطن احد لتناجيهم و لا يعلمُ انهم متناجون - ابدل الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا من واو وَ اَسَرُّوا اشعارًا بانهم الموسومون بالظلم الفاحش فيما اسرّوا به - او جاء على لغة من قال اكلوني البراغيث - او هو منصوب المحل على الذمّ - او هو مبتدأ خبره وَ اَسَرُّوا النَّجْوَى قدم عليه و المعنى و هٰؤلاء اَسَرُّوا النَّجْوَى فوضع المظهر موضع المضمر تسجيلا على فعلهم بانه ظلم [هَلْ هٰذَآ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ اَفَتَاْتُوْنَ السِّحْرَ وَ اَنْتُمْ تُبْصِرُوْنَ] هذا الكلام كله في محل النصب بدلا من النَّجْوَى اي و اسرّوا هذا الحديث - و يجوز ان يتعلق بقالوا مضمرًا - اعتقدوا ان رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم لا يكون الّا مَلَكًا و انّ كل من ادّعى الرسالة من البشر و جاء بالمعجزة فهو ساحر و معجزته سحر فلذلك قالوا على سبيل الانكار افتحضرون السِّحْرَ وَ اَنْتُمْ تُشاهدون و تعاينون انه سحرٌ - فان قلت لم اسرّوا هذا الحديث و بالغوا في اخفائه - قلت كان ذلك شبه التشاور فيما بينهم و التحاور في طلب الطريق الى هدم امره و عمل المنصوبة في التثبيط عنه و عادة المتشاورين في خطب ان لا يُشركوا اعداءهم في شوراهم و يتجاهدوا في طيّ سرّهم عنهم ما امكن و استطيع و منه قول الناس استعينوا على حوائجكم بالكتمان و يرفع الى رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم - و يجوز ان يُسرّوا نجواهم بذلك ثم يقولوا لرسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم و المؤمنين ان كان ما تدّعونه حقا فاخبرونا بما اسررناه - فان قلت هلّا قيل يَعْلَمُ السِّرَّ لقوله وَ اَسَرُّوا النَّجْوَى - قلت القولُ عامّ يشمل السرّ و الجهر فكان في العلم به العلمُ بالسرّ و زيادة فكان اٰكد في بيان الاطّلاع على نجواهم من ان يقول يعلم السرّ كما انّ يعلم السرّ اٰكد من ان يقول يعلم سرّهم ثم بيّن ذلك بانّه [السَّمِيْعُ الْعَلِيْمُ] لذاته فكيف تخفى عليه خافية - فان قلت فلم ترك هذا الاٰكد في سورة الفرقان في قوله قُلْ اَنْزَلَهُ الَّذِيْ يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ - قلت ليس بواجب ان يجيء بالاٰكد في كل موضع و لكن يجيء بالوكيد تارة و بالاٰكد اخرى كما يجيء بالحَسَن في موضع و بالاحسن في غيره ليفتنّ الكلامُ افتنانًا و يجمع الغاية و ما دونها على ان اسلوبَ تلك الاٰية خلاف اسلوب هذه من قبل انه قدّم هٰهنا انهم اَسَرُّوا النَّجْوَى فكانّه اراد ان يقول انّ رَبِّي يعلم ما اسرّوه فوضع القول موضع ذلك للمبالغة و ثمه قصد وصف ذاته بان اَنْزَلَهُ الَّذِيْ يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ فهو كقوله عَلَّامُ الْغُيُوْبِ - عَالِمُ الْغَيْبِ - لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ - و قرئ قَالَ رَبِّيْ حكايةً لقول النبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم لهم ۔ اَضربوا عن قولهم هو سحر الى انه تخاليط اَحلام - ثم الى انه كلامٌ مفترًى من عنده - ثم الى انه قول شاعر و هكذا الباطل لجلجٌ و المُبْطل متحيّر رجّاع غير ثابت على

سورة الانبياء ٢١ — الجزء ١٧ — ع ١

بَلْ هُوَ شَاعِرٌ ۚ فَلْيَأْتِنَا بِآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ ◎ مَا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا ۖ أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ ◎ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ◎ وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ ◎ ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ ◎ لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ ۖ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ◎ ع وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ ◎ فَلَمَّا أَحَسُّوا بَأْسَنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا

قول واحد - و يجوز ان يكون تنزيلاً من الله تعالى لاقوالهم في درج الفساد و ان قولهم الثاني افسد من الاول و الثالث افسد من الثاني و كذلك الرابع من الثالث - صحة التشبيه في قوله [كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ] من حيث انه في معنى كما اتى الاولون بالآيات لان ارسال الرسل متضمن للاتيان بالآيات الا ترى انه لا فرق بين ان نقول أرسل محمد و بين قولك اتى محمد بالمعجزة • [أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ] فيه انهم اعتى من الذين اقترحوا على انبيائهم الآيات و عهدوا انهم يؤمنون عندها فلما جاءتهم نكثوا و خالفوا فاهلكهم الله فلو اعطيناهم ما يقترحون لكانوا انكث و انكث • امرهم ان يستعلموا أَهْلَ الذِّكْرِ و هم اهل الكتاب حتى يعلموهم ان رسل الله الموحى اليهم كانوا بشرا و لم يكونوا ملئكة كما اعتقدوا و انما احالهم على اولئك لانهم كانوا يشايعون المشركين في معاداة رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم قال الله تعالى وَ لَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِيْنَ أُوْتُوا الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَ مِنَ الَّذِيْنَ أَشْرَكُوْا أَذًى كَثِيْرًا فلا يكاذبونهم فيما هم فيه ردءٌ لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم • [لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ] صفة لجسدًا و المعنى و ما جعلنا الانبياء قبله ذوي جسد غير طاعمين و وحّد الجسد لارادة الجنس كانه قال ذوي ضرب من الاجساد و هذا ردٌّ لقولهم مَا لِهٰذَا الرَّسُوْلِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ - فان قلت نعم قد ردّ انكارهم ان يكون الرسول بشرا يأكل و يشرب بما ذكرت فما ذا ردّ من قولهم بقوله [وَمَا كَانُوا خٰلِدِيْنَ] - قلت يحتمل ان يقولوا انه بشر مثلنا يعيش كما نعيش و يموت كما نموت - او يقولوا هلّا كان ملكا لا يطعم و يخلد إما معتقدين ان الملئكة لا يموتون او مسمّين حيٰوتهم المتطاولة و بقاءهم الممتد خلوداً • [صَدَقْنٰهُمُ الْوَعْدَ] مثل وَ اخْتَارَ مُوْسٰى قَوْمَهٗ و الاصل في الوعد و مِن قومه و منه صدقوهم القتالَ و صدقني سنَّ بكره [وَ مَنْ نَّشَآءُ] هم المؤمنون و من في بقائه مصلحة • [ذِكْرُكُمْ] شرفكم و صيتكم كما قال وَاِنَّهٗ لَذِكْرٌ لَّكَ وَ لِقَوْمِكَ - او موعظتكم - او فيه مكارم الاخلاق التي كنتم تطلبون بها الثناء و حسن الذكر كحسن الجوار و الوفاء بالعهد و صدق الحديث و اداء الامانة و السخاء و ما اشبه ذلك - [وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ] واردة عن غضب شديد و منادية على سخط عظيم لان القصم اقطع الكسر و هو الكسر الذي يبين تلاؤم الاجزاء بخلاف الفصم - و اراد بالقرية اهلها و لذلك وصفها بالظلم و قال [قَوْمًا اٰخَرِيْنَ] لان المعنى اهلكنا قوما و انشأنا قوماً آخرين - و عن ابن عباس انها حَضور و هي و سَحول قريتان باليمن ينسب اليهما الثياب - و في الحديث كُفّن رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم في ثوبين سحوليين - و روي حضوريين - بعث الله اليهم نبيًّا فقتلوه فسلّط الله عليهم بختنصّر كما سلّطه الله على اهل بيت المقدس فاستأصلهم - و روي

يَرْكُضُونَ ۝ لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَى مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ وَمَسَاكِنِكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْأَلُونَ ۝ قَالُوا يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ۝ فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خَامِدِينَ ۝ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ ۝ لَوْ

انه لمّا اخذتهم السيوف و نادى مناد من السماء يا لثارات الانبياء ندموا و اعترفوا بالخطاء و ذلك حين لم ينفعهم الندمُ وظاهر الأية على الكثرة و لعل ابن عباس ذكر حضورَ بانها احدى القُرى اللتي ارادها الله بهذه الأية ـ فلمّا علموا شدة بطشتنا وعذابنا علمَ حسّ و مشاهدة لم يشكّوا فيها ركضوا من ديارهم ـ و الركض ضرب الدابّة بالرجل و منه قوله أُرْكُضْ بِرِجْلِكَ فيجوز ان يركبوا دوابّهم يركضونها هاربينَ منهزمينَ من قريتهم لمّا ادركتهم مقدمة العذاب ـ و يجوز ان يشبّهوا في سرعة عَدْوهم على ارجلهم بالراكبين الراكضين لدوابّهم فقيل لهم لَا تَرْكُضُوا و القول محذوف ـ فان قلت مَن القائل ـ قلت يحتمل ان يكون بعضَ الملٰئكة ـ او مَن ثمه من المؤمنين ـ او يجعلون خُلَقاء بان يقال لهم ذلك و ان لم يُقَل ـ او يقوله ربّ العزة و يُسمعه ملٰئكته لينفعَهُم في دينهم ـ او يُلهمهم ذلك فيحدّثوا به نفوسهم [وَ ارْجِعُوْا اِلٰى مَا اُتْرِفْتُمْ فِيْهِ] من العيش الرافه و الحال الناعمة و الاتراف ابطار النعمة و هي الترفة [لَعَلَّكُمْ تُسْئَلُوْنَ] تهكّم بهم و توبيخ اي ارجعوا الى نعيمكم و مساكنكم لَعَلَّكُمْ تُسْئَلُوْنَ غدًا عما جرى عليكم و نزل باموالكم و مساكنكم فتجيبوا السائل عن علم و مشاهدة ـ او ارجعوا و اجلسوا كما كنتم في مجالسكم و ترتّبوا في مراتبكم حتى يسألكم عبيدكم و حشمكم و مَن تملكون امره و ينفذ فيه امركم و نهيكم و يقولوا لكم بمَ تأمرون و ما ذا ترسمون و كيف نأتي و نذرُ كعادة المنعّمين المخدّمين ـ او يسألكم الناسُ في اَنْدِيَتكم المَعاونَ في نوازل الخطوب و يستشيرونكم في المهمّات و العوارض و يستشفُون بتدابيركم و يستضيئُون بارائكم ـ او يسألكم الوافدون عليكم و الطُمّاع و يستمطرون سحائبَ اكفّكم و يمترون اَخْلافَ معروفكم و اياديكم امّا لانهم كانوا اسخياءَ يُنفقون اموالهم رياءَ الناس وطلبَ الثناء او كانوا بخلاء فقيل لهم ذلك تهكّما الى تهكّم و توبيخا الى توبيخ ۞ [تِلْكَ] اشارة الى يَا وَيْلَنَا لانها دعوىٰ كانه قيل فَمَا زَالَتْ تِلْكَ الدعوى دعواهم والدعوى بمعنى الدعوة قال الله تعالى وَ اٰخِرُ دَعْوٰهُمْ اَنِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ـ فان قلت لِم سُمّيت دعوى ـ قلت لان المُوَلول كانه يدعو الويل فيقول تعالَ يا ويلُ فهذا وقتك ـ و تلكَ مرفوع ـ اومنصوب اسما او خبرا وكذلك دَعْوٰهُمْ ـ الحصيد الزرع المحصود اي جَعَلْنٰهُمْ مثل الحصيد شبّههم به في استيصالهم و اصطلامهم كما تقول جعلناهم رمادًا اي مثل الرماد ـ و الضمير المنصوب هو الذي كان مبتدأ و المنصوبان بعده كانا خبرين له فلمّا دخل عليها جعل نصبها جميعًا على المفعولية ـ فان قلت كيف ينصب جَعَلَ ثلثة مفاعيلَ ـ قلت حكم الاثنين الاخيرين حكم الواحد لان معنى قولك جعلته حلوًا حامضًا جعلته جامعًا للطعمين و كذلك معنى ذلك جَعَلْنٰهُمْ جامعينَ لمماثلة الحصيد و الخمود ۞ اي و ما سوّينا هذا السقف المرفوع و هذا المهاد الموضوع و ما بينهما من اصناف الخلائق مشحونةً بضروب البدائع

أَرَدْنَا أَنْ نَّتَّخِذَ لَهْوًا لَّاتَّخَذْنٰهُ مِنْ لَّدُنَّا اِنْ كُنَّا فٰعِلِيْنَ ۞ بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهٗ فَاِذَا هُوَ زَاهِقٌ ؕ وَلَكُمُ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُوْنَ ۞ وَلَهٗ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ؕ وَمَنْ عِنْدَهٗ لَا يَسْتَكْبِرُوْنَ عَنْ عِبَادَتِهٖ وَلَا يَسْتَحْسِرُوْنَ ۞ يُسَبِّحُوْنَ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُوْنَ ۞ اَمِ اتَّخَذُوْا اٰلِهَةً مِّنَ الْاَرْضِ هُمْ يُنْشِرُوْنَ ۞ لَوْ كَانَ فِيْهِمَا اٰلِهَةٌ اِلَّا اللّٰهُ لَفَسَدَتَا ؕ

و العجائب كما تسوّي الجبابرةُ سقوفهم و فُرشهم و سائر زخارفهم للّهو و اللعب و انما سوّيناها للفوائد الدينيّة و الحِكم الربّانية لتكونَ مطارح افتكار و اعتبار و استدلالٍ و نظرٍ لعبادنا مع ما يتعلق لهم بها من المنافع التي لا تُعدّ و المرافق التي لا تُحصى - ثم بيّن ان السبب في ترك اتخاذ اللهو و اللعب و انتفائه عن افعالي هو ان الحكمة صارفةٌ عنه و الّا فانا قادرٌ على اتّخاذه ان كنتُ فاعلاً لاني على كل شيء قدير و قوله [لَّاتَّخَذْنٰهُ مِنْ لَّدُنَّا]كقوله رِزْقًا مِّنْ لَّدُنَّا اي من جهة قدرتنا - و قيل اللهو الولد بلغة اليمن - و قيل المرأةُ - و قيل مِنْ لَّدُنَّا اي من الملٰئكة لا من الانس ردًّا لولادة المسيح و عُزَيْر * [بَلْ] اضراب عن اتخاذ اللهو و اللعب و تنزيهٌ منه لذاته كانّه قال سبحاننا ان نتّخذ اللهو و اللعب بَلْ من عادتنا و موجب حكمتنا و استغنائنا عن القبيح ان نغلب اللعب بالجدّ و ندحض الباطل بالحق و استعار لذالك القذفَ و الدمغَ تصويرًا لابطاله به و اهداره و مَحْقه فجعله كانه جرم صلب كالصخرة مَثَلًا قذف به على جرم رخو اجوف فدمغه ثم قال [وَلَكُمُ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُوْنَ]ه به مما لا يجوز عليه و على حكمته - و قرئ فَيَدْمَغَهٗ بالنصب و هو في ضعف قوله * شعر * سأترك منزلي لبني تميم * وألحق بالحجاز فأستريحا * و قرئ فَيَدْمُغُهٗ * [مَنْ عِنْدَهٗ] هم الملٰئكة و المراد انهم مكرّمون منزّلون لكرامتهم عليه منزلة المقرّبين عند الملوك على طريق التمثيل و البيان لشرفهم و فضلهم على جميع خلقه - فان قلتَ الاستحسار مبالغة في الحسور و كان الابلغ في وصفهم ان ينفي عنهم ادنى الحسور - قلتُ في الاستحسار بيانُ انّ ما هم فيه يوجب غاية الحسور و اقصاه و انهم احقّاء لتلك العبادات الباهظة بان يستحسروا - فما يفعلون اي تسبيحهم متّصل دائم في جميع اوقاتهم لا يتخلّله فترةٌ بفراغ او بشغل اٰخر - هذه اَم المنقطعة الكائنة بمعنى بَلْ و الهمزةِ قد اٰذنت بالاضراب عما قبلها و الانكار لما بعدها و المنكر هو اتّخاذهم اٰلهةً [مِّنَ الْاَرْضِ هُمْ يُنْشِرُوْنَ] الموتى و لَعَمْري انّ من اعظم المنكرات ان ينشر الموتى بعض الموات - فان قلتَ كيف انكر عليهم اتّخاذ اٰلهة تنشر و ما كانوا يدّعون ذلك لاٰلهتهم و كيف و هم ابعد شيء عن هذه الدعوى و ذلك انهم كانوا مع اقرارهم لله تعالى بانه خالق السموات و الارض وَلَئِنْ سَاَلْتَهُمْ مَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ و بانه القادر على المقدورات كلها و على النشأة الاولى منكرين البعث وَ يَقُوْلُوْنَ مَنْ يُّحْيِ الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيْمٌ و كان عندهم من قبيل المحال الخارج عن قدرة القادر كثاني القديم فكيف يدّعونه للجماد الذي لا يوصف بالقدرة رأسًا - قلتُ الامر كما ذكرتَ و لٰكنهم بادّعائهم لها الالٰهيّة يلزمهم ان يدّعوا لها الانشار لانه لا يستحق هذا الاسمَ الا القادر على كل مقدور و الانشارُ من جملة المقدورات و فيه باب من التهكّم بهم و التوبيخ و التجهيل و اشعارٌ بان ما استبعدوه من الله لا يصحّ استبعاده

لان الالهية لما صحت صح معها الاقتدار على الابداء و الاعادة و نحو قوله مِنَ الْاَرْضِ قولك فلانٌ من مكة او من المدينة تريد مكيّ او مدنيّ و معنى نسبتها الى الارض الايذانُ بانها الاصنامُ اللتي تُعبد في الارض لان الألهة على ضربين ارضيّة و سماويّة و من ذلك حديث الاَمَة اللتي قال لها رسول الله صلى الله عليه و أله و سلم اين ربُّك فاشارت الى السماء فقال انها مؤمنة لانه فهم منها ان مرادها نفي الألهة الارضيّة اللتي هي الاصنام لا اثباتُ السماء مكانا لله تعالى - و يجوز ان يراد ألهة من جنس الارض لانها امّا ان تُنْحَت من بعض الحجارة اَوْ تعمل من بعض جواهر الارض - فان قلت لابدّ من نكتة في قوله هُمْ - قلت النكتة فيه افادة معنى الخصوصية كانه قيل ام اتخذوا ألهة لا يقدر على الانشار الّا هم وحدهم - و قرأ الحسن يَنْشُرُوْنَ و هما لغتان انشر الله الموتى و نشرها - وُصفت اٰلِهَةٌ بالّا كما توصف بغير لو قيل ألهة غير الله - فان قلت ما منعك من الرفع على البدل - قلت لانّ لَوْ بمنزلة اِنْ في ان الكلام معه موجب و البدل لا يسوغ الّا في الكلام غيرِ الموجب كقوله وَ لَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ اَحَدٌ اِلَّا امْرَاَتَكَ و ذلك لان اعمّ العامّ يصحّ نفيه و لا يصح ايجابُه و المعنى لو كان يتولاهما و يدبر امر هما ألهة شتّى غير الواحد الذي هو فاطرهما لَفَسَدَتَا - و فيه دلالة على امرين - احدهما وجوب ان لا يكون مدبّرهما الا واحدا - و الثاني ان لا يكون ذلك الواحد الّا اياه وحده لقوله اِلَّا اللّٰهُ - فان قلت لم وجب الامران - قلت لعلمنا ان الرعيّة تفسد بتدبير الملكين لما يحدثُ بينهما من التغالب و التناكر و الاختلاف - و عن عبد الملك بن مروان حين قتل عمرو بن سعيد الاشدق كان والله اعزّ عليّ من دم ناظري و لكن لا يجتمع فحلانِ في شَوْل و هذا ظاهرٌ - و اما طريقة التمانع فللمتكلّمين فيها تجارلٌ و طرادٌ و لانّ هذه الافعال محتاجة الى تلك الذات المتميزة بتلك الصفات حتى تثبت و تستقرّ • اذا كانت عادة الملوك و الجبابرة ان لا يسألهم مَن في مملكتهم عن افعالهم و عما يُوردون و يُصْدِرون من تدبير ملكهم تهيبا و اجلالاً مع جواز الخطاء و الزلل و انواع الفساد عليهم كانَ ملك الملوك و ربّ الارباب خالقهم و رازقهم اولى بان لا يسأل عن افعاله مع ما عُلِمَ و استقرّ في العقول من انّ ما يفعله كلّه مفعول بدواعي الحكمة و لا يجوز عليه الخطاء و لا فعل القبائح [وَ هُمْ يُسْئَلُوْنَ] اي هم مملوكون مستعبدون خطّاؤن فما اخلقهم بان يقال لهم لم فعلتم في كل شيء فعلوه • كُرر [اَمِ اتَّخَذُوْا] مِنْ دُوْنِهٖ اٰلِهَةً استفظاعاً لشانهم و استعظاماً لكفرهم - اي وصفتم الله تعالى بانّ له شريكا فـ [هَاتُوْا بُرْهَانَكُمْ] على ذلك اما من جهة العقل و اما من جهة الوحي فانكم لا تجدون كتابا من كتب الاولين الّا و توحيدُ الله و تنزيهه عن الانداد مدعوٌّ اليه و الاشراك به منهيٌّ عنه متوعّد عليه فيه - اي هذا الوحي الواردُ في معنى توحيد الله و نفي الشركاء عنه كما ورد عليّ فقد ورد على جميع الانبياء فهو ذِكْرٌ اي عظةٌ للذين مَعِي يعني امّته و ذكر للذين قَبْلِيْ يريد امم الانبياء - وقرى ذِكْرٌ مَّنْ مَّعِيَ - و ذِكْرٌ مَّنْ قَبْلِيْ بالتنوين و مَنْ مفعول منصوب

بُرْهَانَكُمْ ۚ هٰذَا ذِكْرُ مَنْ مَّعِيَ وَذِكْرُ مَنْ قَبْلِيْ ۗ بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَايَعْلَمُوْنَ الْحَقَّ فَهُمْ مُّعْرِضُوْنَ ۞ وَمَآ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا نُوْحِيْٓ اِلَيْهِ اَنَّهٗ لَآ اِلٰهَ اِلَّآ اَنَا فَاعْبُدُوْنِ ۞ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَدًا سُبْحٰنَهٗ ۗ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُوْنَ ۞ لَا يَسْبِقُوْنَهٗ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِاَمْرِهٖ يَعْمَلُوْنَ ۞ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُوْنَ اِلَّا لِمَنِ ارْتَضٰى وَهُمْ مِّنْ خَشْيَتِهٖ مُشْفِقُوْنَ ۞ وَمَنْ يَّقُلْ مِنْهُمْ اِنِّيْٓ اِلٰهٌ مِّنْ دُوْنِهٖ فَذٰلِكَ نَجْزِيْهِ جَهَنَّمَ ۗ كَذٰلِكَ نَجْزِي الظّٰلِمِيْنَ ۞ ع اَوَلَمْ يَرَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اَنَّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنٰهُمَا ۗ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَآءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ ۗ

بالذكر كقوله اَوْ اِطْعَامٌ فِيْ يَوْمٍ ذِيْ مَسْغَبَةٍ يَّتِيْمًا وهو الاصل - والاضافةُ من اضافة المصدر الى المفعول كقوله غُلِبَتِ الرُّوْمُ وَهُمْ - مِّنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُوْنَ - وروي مِنْ مَّعِيْ وَمِنْ قَبْلِيْ على من الاضافة في هذه القراءة وادخالُ الجارّ على مَعَ غريبٌ والعذرُ فيه انه اسمٌ هو ظرف نحو قبل وبعد وعند ولدن وما اشبهَ ذلك فدخل عليه مِنْ كما يدخل على اخواته - وقرئ ذِكْرٌ مَّعِيْ وذِكْرٌ قَبْلِيْ كانه قيل بل عندهم ما هو اصل الشرّ والفساد كله وهو الجهل وفقد العلم وعدم التمييز بين الحقّ والباطل فمن ثمه جاء هذا الاعراضُ ومن هنالك ورد هذا الانكارُ - وقرئ اَلْحَقُّ بالرفع على توسيط التوكيد بين السبب والمسبّب والمعنى ان اعراضهم بسبب الجهل هو الحقّ لا الباطل - ويجوز ان يكون المنصوبُ ايضًا على هذا المعنى كما تقول هذا عبدُ الله الحقَّ لا الباطلَ - يُوْحٰى - و [نُوْحِيْ] مشهورتان - وهذه الآية مقررة لما سبقها من آي التوحيد نزلت في خزاعة حيث قالوا اَلْمَلٰئِكَةُ بَنَاتُ اللّٰهِ نزّهَ ذاته عن ذلك ثم اَخْبر عنهم بانهم عباد والعبودية تُنافي الولادةَ الّا انهم مُكْرَمُوْنَ مقربون عندي مفضّلون على سائر العباد لما هم عليه من احوال وصفات ليست لغيرهم فذلك هو الذي غرّ منهم مَن زعم انهم اولادي تعاليتُ عن ذلك علوًّا كبيرًا - وقرئ مُكَرَّمُوْنَ - وَلَا يَسْبُقُوْنَهٗ بالضم من سابقتُه فسبقتُه اسبقُه والمعنى انهم يتّبعون قوله ولا يقولون شيئًا حتى يقوله فلا يسبق قولُهم قولَه والمرادُ بقولهم فانُيب اللامُ مناب الاضافة اي لا يتقدمون قوله بقولهم كما تقولُ سبقتُ بفرسي فرسَهٗ وكما ان قولهم تابعٌ لقوله فعملُهم ايضاً كذلك مبنيٌّ على امره لا يعملون عملا ما لم يؤمروا به وجميعُ ما ياتون ويذرون مما قدّموا واَخّروا بعَيْنِ الله وهو مُجازيهم عليه فلاحاطتهم بذلك يضبطون انفسهم ويراعون احوالهم ويعمرون اوقاتهم ومن تحفُّظهم انهم لا يجسرون ان يشفعوا اِلَّا لِمَنِ ارْتَضاه الله واَهّله للشفاعة في ازدياد الثواب والتعظيم ثم انهم مع هذا كله مِنْ خَشْيَةِ الله [مُشْفِقُوْنَ] اي متوقعون من امارة ضعيفة كائنون على حذرٍ ورقبة لا يأمنون مكرالله - وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه رأى جبرئيل ليلة المعراج ساقطًا كالحلس من خشية الله - وبعد ان وَصَف كرامتهم عليه وقُرْب منزلتهم عنده واثنى عليهم واغاف اليهم تلك الافعال السنية والاعمال المرضيّة فاجأ بالوعيد الشديد وانذر بعذاب جهنم مَن اشرك منهم ان كان ذلك على سبيل الفرض والتمثيل مع احاطة علمه بانه لا يكون كما قال وَلَوْ اَشْرَكُوْا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ قصدَ بذلك تفظيعَ امر الشرك وتعظيمَ شان التوحيد • قرئ

أَفَلَا يُؤْمِنُونَ ۞ وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ۞ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ ۞ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي

أَلَمْ يَرَ بغير واو و رَتَقًا بفتح التاء و كلاهما في معنى المفعول كالخَلْق و النَّفض اي كانتا مرتوقتين - فان قلت الرتق صالح ان يقع موقع مرتوقتين لانه مصدر فما بال الرتق - قلت هو على تقدير موصوف اي كانتا شيئًا رتقًا - و معنى ذلك ان السماء كانت لاصقةً بالارض لا فضاء بينهما - او كانت السموات متلاصقات و كذلك الارضون لا فُرَج بينها فَفَتَقها الله و فَرَّج بينها - وقيل فتقناهما بالمطر و النبات بعد ما كانت مُصْمَتة - و انما قيل كَانَتَا دون كُنّ لان المراد جماعة السموات و جماعة الارض و نحوه قولهم لقاحان سوداوان اي جماعتان فُعل في المضمر نحو ما فُعل في المظهر - فان قلت متى رأوهما رتقا حتى جاء تقريرهم بذلك - قلت فيه وجهان - احدهما انه وارد في القرآن الذي هو معجزة في نفسه فقام مقام المرئيّ المشاهد - و الثاني انّ تلاصق الارض و السماء و تباينهما كلاهما جائز في العقل فلا بدّ للتباين دون التلاصق من مخصّص و هو القديم سبحانه * [وَجَعَلْنَا] لا يخلو اما ان يتعدى الى واحد او اثنين - فان تعدّى الى واحد فالمعنى خلقنا من الماء كل حيوان كقوله وَاللّٰهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ او كانما خلقناه من الماء لفرط احتياجه اليه وحبّه له و قلّة صبره عنه كقوله خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ - و ان تعدّى الى اثنين فالمعنى صيّرنا كل شيء حيّ بسبب من الماء لا بدّ له منه - و من هذا نحو من في قوله صلّى الله عليه و اٰله سلّم ما انا من دد ولا الدد منّي - و قرئ حَيًّا و هو المفعول الثاني و الظرف لغو - اي كراهة [أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ] و تضطرب - او لأنْ لَا تَمِيدَ بهم فحذف لا و اللام و انما جاز حذف لا لعدم الالتباس كما تزاد لذلك في نحو قوله لِئَلَّا يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتٰبِ و هذا مذهب الكوفيين - الفجّ الطريق الواسع - فان قلت في الفِجَاج معنى الوصف فما لها قدّمت على السبل ولم تؤخّر كما في قوله تعالى لِتَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا - قلت لم تقدّم و هي صفة و لكن جعلت حالًا كقوله * ع * لعزّة موحشًا طلل قديم * فان قلت ما الفرق بينهما من جهة المعنى - قلت فيه وجهان - احدهما اعلام بانه جعل فيها طرقًا واسعة - والثاني بانه حين خلقها خلقها على تلك الصفة فهو بيان لما أُبهم ثمه - [مَحْفُوظًا] حفظه بالامساك بقدرته من ان يقع على الارض و يتزلزل - او بالشهب عن تسمّع الشياطين على سُكّانه من الملٰئكة [عَنْ آيَاتِهَا] اي عما وضع الله فيها من الادلّة و العبر بالشمس والقمر و سائر النيّرات و مسائرها و طلوعها و غروبها على الحساب القويم و الترتيب العجيب الدالّ على الحكمة البالغة و القدرة الباهرة و ايّ جهل اعظم من جهل مَن اعرض عنها و لم يذهب به وهمه الى تدبّرها و الاعتبار بها و الاستدلال على عظمة شان مَن اوجدها عن عدم و دبّرها و نصبها هذه النصبة و اودعها ما اودعها مما لا يعرف كنهه الا هو عزّت قدرته و لطف علمه - و قرئ عن آيَتِهَا بالتوحيد اكتفاءً بالواحدة في الدلالة على الجنس اي هم متفطّنون لما يرد عليهم من السماء من المنافع الدنيويّة كالاستضاءة بقمريها و الاهتداء بكواكبها و حيٰوة الارض

فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ۞ وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ ط اَفَائِنْ مِتَّ فَهُمُ الْخٰلِدُوْنَ ۞ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ط
وَنَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً ط وَاِلَيْنَا تُرْجَعُوْنَ ۞ وَاِذَا رَاٰكَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اِنْ يَّتَّخِذُوْنَكَ اِلَّا هُزُوًا ط اَهٰذَا الَّذِيْ
يَذْكُرُ اٰلِهَتَكُمْ ج وَهُمْ بِذِكْرِ الرَّحْمٰنِ هُمْ كٰفِرُوْنَ ۞ خُلِقَ الْاِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ ط سَاُورِيْكُمْ اٰيٰتِيْ فَلَا تَسْتَعْجِلُوْنِ ۞ وَيَقُوْلُوْنَ

والحيوان بامطارها [وَهُمْ] عَن كونها اٰية بيّنة على الخالق [مُعْرِضُوْنَ]- [كُلٌّ] التنوين فيه عوض من المضاف اليه اي كلهم [فِيْ فَلَكٍ يَّسْبَحُوْنَ] والضمير للشمس و القمر والمراد بهما جنس الطوالع كل يوم و ليلة جعلوها متكاثرة لتكاثر مطالعها و هو السبب في جمعهما بالشموس و الاقمار و الّا فالشمس واحدة والقمر واحد - و انما جعل الضمير واوَ العقلاء للوصف بفعلهم و هو السباحة - فان قلت الجملة ما محلّها - قلت محلّها النصب على الحال من الشمس والقمر - فان قلت كيف استبدّ بهما دون الليل و النهار بنصب الحال عنهما - قلت كما تقول رأيتُ زيدًا و هندا متبرّجة و يجوز ذاك اذا جئتَ بصفة يختص بها بعض ما تعلق به العامل و منه قوله تعالى في هذه السورة وَوَهَبْنَا لَهٗ اِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ نَافِلَةً - اولا محلّ لها لاستينافها - فان قلت لكل واحد من القمرين فلك على حدة فكيف قيل جميعهم يَسْبَحُوْنَ في فلك - قلت هذا كقولهم كَساهم الاميرُ حلّةً و قلّدهم سيفا اي كلَّ واحد منهم - اوكساهم وقلّدهم هذين الجنسين فاكتفي بما يدلّ على الجنس اختصارا ولان الغرض الدلالةُ على الجنس - كانوا يقدّرون انه سيموت فيشمتون بموته فنفى الله عنه الشماتةَ بهذا اي قضى الله ان لا يخلّد في الدنيا بشرا فلا انتَ ولا هم الّا عُرْضة للموت فاذا كان الامرُ كذلك فان متَّ انتَ ايَبْقي هٰؤلاء و في معناه قول القائل * شعر * فقل للشامتين بنا اَفِيقوا * سيلقى الشامتون كما لقينا * اي نختبركم بما يجب فيه الصبر من البلايا و بما يجب فيه الشكر من النِعَم وَ اِلَيْنَا مرجعكم فنُجازيكم على حسب ما يوجد منكم من الصبر او الشكر و انما سمّي ذلك ابتلاءً و هو عالم بما سيكون من اعمال العاملين قبل وجودهم لانه في صورة الاختبار - و [فِتْنَةً] مصدر موكد لِنَبْلُوكُمْ من غير لفظه * الذكر يكون بخير و بخلافه فاذا دلّت الحال على احدهما اطلق و لم يقيّد كقولك للرجل سمعتُ فلانا يذكرك فان كان الذاكر صديقًا فهو ثناءٌ وان كان عدوًّا فذمٌّ ومنه قوله تعالى سَمِعْنَا فَتًى يَّذْكُرُهُمْ وقوله [اَهٰذَا الَّذِيْ يَذْكُرُ اٰلِهَتَكُمْ] والمعنى انهم عاكفون بهممهم على ذكر اٰلهتهم و ما يجب ان لا تذكر به من كونهم شفعاء و شهداء و يسوءهم ان يذكرها ذاكر بخلاف ذلك واما ذِكْرُ الله و ما يجب ان يذكر به من الوحدانية فهم به كافرون ولا يصدّقون به اصلاً فهم احقّ بانْ يُتَّخَذُوا هزوًا منك فانك مُحِقّ و هم مبطلون - و قيل معنى بذكر الرحمٰن قولهم ما نعرف الرحمٰن الا مُسَيْلِمة وقولهم وَمَا الرَّحْمٰنُ اَنَسْجُدُ لِمَا تَاْمُرُنَا - وقيل بذكر الرحمٰن بما انزل عليك من القراٰن والجملة في موضع الحال اي يتخذونك هزوًا و هم على حال هي اصل الهزء و السخرية و هي الكفر بالله * كانوا يستعجلون عذاب الله و اٰياته الملجئة الى العلم و الاقرار [وَيَقُوْلُوْنَ مَتٰى هٰذَا الْوَعْدُ] فاراد نهيهم عن الاستعجال و زجرهم فقدّم اولاً ذمّ الانسان على افراط العجلة و انه مطبوع

مَتٰى هٰذَا الْوَعْدُ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۞ لَوْ يَعْلَمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا حِيْنَ لَا يَكُفُّوْنَ عَنْ وُّجُوْهِهِمُ النَّارَ وَ لَا عَنْ ظُهُوْرِهِمْ وَ لَا هُمْ يُنْصَرُوْنَ ۞ بَلْ تَاْتِيْهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلَا يَسْتَطِيْعُوْنَ رَدَّهَا وَ لَا هُمْ يُنْظَرُوْنَ ۞ وَ لَقَدِ اسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِّنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِيْنَ سَخِرُوْا مِنْهُمْ مَّا كَانُوْا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ ۞ قُلْ مَنْ يَّكْلَؤُكُمْ بِالَّيْلِ وَ النَّهَارِ مِنَ الرَّحْمٰنِ ط بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُّعْرِضُوْنَ ۞ اَمْ لَهُمْ اٰلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِّنْ دُوْنِنَا ط لَا يَسْتَطِيْعُوْنَ نَصْرَ اَنْفُسِهِمْ وَ لَا هُمْ مِّنَّا يُصْحَبُوْنَ ۞

عاجلها ثم نهاهم و زجرهم كانه قال ليس ببدع منكم ان تستعجلوا فانكم مجبولون على ذلك و هو طبعكم و سجيتكم - و عن ابن عباس انه اراد بالانسان آدم و انه حين بلغ الروح صدره و لم يتبالغ فيه اراد ان يقوم - و روي انه لما دخل الروح في عينه نظر الى ثمار الجنة و لما دخل جوفه اشتهى الطعام - و قيل خلقه الله في آخر النهار يوم الجمعة قبل غروب الشمس فاسرع في خلقه قبل مغيبها - و عن ابن عباس انه النضر بن الحارث - و الظاهر ان المراد الجنس - و قيل العَجَل الطين بلغة حمير قال شاعرهم * ع * والنخل ينبت بين الماء و العجل * والله اعلم بصحته - فان قلت لم نهاهم عن الاستعجال مع قوله خُلِقَ الْاِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ و قوله وَ كَانَ الْاِنْسَانُ عَجُوْلًا أليس هذا من تكليف ما لا يطاق - قلت هذا كما ركب فيه الشهوة و امره ان يغلبها لانه اعطاه القدرة التي يستطيع بها قمع الشهوة و ترك العجلة - و قرئ خَلَقَ الْاِنْسَانَ * جواب [لَوْ] محذوف و حِيْنَ مفعول به ليَعْلَمُ اي لو يعلمون الوقت الذي يستعلمون عنه بقولهم مَتٰى هٰذَا الْوَعْدُ و هو وقت صعب شديد تحيط بهم فيه النار من وراء و قدام فلا يقدرون على دفعها و منعها من انفسهم و لا يجدون ناصراً ينصرهم لما كانوا بتلك الصفة من الكفر و الاستهزاء و الاستعجال و لكن جهلهم به هو الذي هونه عندهم - و يجوز ان يكون يَعْلَمُ متروكاً بلا تعدية بمعنى لو كان معهم علم و لم يكونوا جاهلين لما كانوا مستعجلين - و [حِيْنَ] منصوب بمضمر اي حِيْنَ [لَا يَكُفُّوْنَ عَنْ وُّجُوْهِهِمُ النَّارَ] يعلمون انهم كانوا على الباطل و ينتفي عنهم هذا الجهل العظيم اي لا يكفونها بل تفجأهم فتغلبهم * يقال للمغلوب في المحاجة مبهوت و منه فَبُهِتَ الَّذِيْ كَفَرَ اي غلب ابراهيم الكافر - و قرأ الاعمش يَاْتِيْهِمْ فَيَبْهَتُهُمْ على التذكير و الضمير للوعد او للحين - فان قلت فالامَ يرجع الضمير المؤنث في هذه القراءة - قلت الى النار - او الى الوعد لانه في معنى النار و هي التي وعدوها - او على تاويل العدة - او الموعدة - او الى الحين لانه في معنى الساعة - او الى البغتة - و قيل في القراءة الاولى الضمير للساعة - و قرأ الاعمش بَغَتَةً بفتح الغين [وَ لَا هُمْ يُنْظَرُوْنَ] تذكير بانظاره اياهم و امهاله و تفسيح وقت التذكر عليهم اي لا يمهلون بعد طول الامهال * سلّى رسول الله عن استهزائهم به بان له في الانبياء عليهم السلام اسوة و ان ما يفعلونه به يحيق بهم كما حاق بالمستهزئين بالانبياء ما فعلوا * [مِنَ الرَّحْمٰنِ] اي من بأسه و عذابه [بَلْ هُمْ - مُّعْرِضُوْنَ] عن ذكره لا يخطرونه ببالهم فضلاً ان يخافوا بأسه حتى اذا رزقوا الكلاءة منه عرفوا من الكالئ و صلحوا للسوال عنه و المراد انه امر رسوله بسوالهم عن الكالئ ثم بيّن انهم لا يصلحون لذلك لاعراضهم عن ذكر من يكلؤهم ثم اضرب عن ذلك بما في اَمْ من

سورة الانبياء ٢١	بَلْ مَتَّعْنَا هٰؤُلَاۤءِ وَاٰبَاۤءَهُمْ حَتّٰى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ ۗ اَفَلَا يَرَوْنَ اَنَّا نَاْتِي الْاَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ اَطْرَافِهَا
الجزء ١٧	اَفَهُمُ الْغٰلِبُوْنَ ۝ قُلْ اِنَّمَآ اُنْذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاۤءَ اِذَا مَا يُنْذَرُوْنَ ۝ وَلَئِنْ مَّسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ مِّنْ عَذَابِ
ع ٣	رَبِّكَ لَيَقُوْلُنَّ يٰوَيْلَنَآ اِنَّا كُنَّا ظٰلِمِيْنَ ۝ وَنَضَعُ الْمَوَازِيْنَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيٰمَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْـًٔا ۗ وَاِنْ كَانَ مِثْقَالَ

معنى بل و قال أ [لَهُمْ اٰلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ] من العذاب تتجاوز منعنا و حفظنا ثم استأنف نبيّن ان ما ليس بقادر على نصر نفسه و منعها و لا بمصحوب من الله بالنصر و التائيد كيف يمنع غيره و ينصره ثم قال بَلْ ما هم فيه من الحفظ و الكلاءة انما هو منّا لا من مانع يمنعهم من اهلاكنا و ما كلأناهم و اٰبَاۤءَهم الماضين الا تمتيعاً لهم بالحيٰوة الدنيا و امهالاً كما متّعنا غيرهم من الكفّار و أمهلناهم [حَتّٰى طَالَ عَلَيْهِمُ] الامد و امتدّت بهم ايام الروح و الطمانينة فحسبوا ان لا يزالوا على ذلك لا يُغلَبون و لا يُنزَع عنهم ثوب امنتهم و استمتاعهم و ذلك طمع فارغ و امل كاذب [اَفَلَا يَرَوْنَ اَنَّا] ننقص ارض الكفر و دار الحرب و نحذف اَطْرَافها بتسليط المسلمين عليها و اظهارهم على اهلها و ردّها دارَ اسلام - فان قلت اي فائدة في قوله [نَاْتِي الْاَرْضَ] - قلت الفائدة فيه تصوير ما كان الله يُجريه على ايدي المسلمين و انّ عساكرهم و سراياهم كانت تغزو ارض المشركين و تأتيها غالبةً عليها ناقصةً من اطرافها • قرئ [وَ لَا يَسْمَعُ الصُّمُّ] وَ لَا تُسْمِعُ الصُّمَّ بالتاء و الياء اي لا تُسمع انتَ اَو لا يُسمع رسولُ الله - وَلَا يُسْمَعُ الصُّمُّ من اُسمِع - فان قلت الصمّ لا يسمعون دعاء المبشّر كما لا يسمعون دعاء المنذر فكيف قيل [اِذَا مَا يُنْذَرُوْنَ] - قلت اللام في الصمّ اشارة الى هٰؤلاء المنذَرين كائنةٌ للعهد لا للجنس و الاصلُ و لا يسمعون اذا ما يُنذَرون فوضع الظاهر موضع المضمر للدلالة على تصامّهم و سدّهم أسماعهم اذا اُنذروا - اي هم على هذه الصفة من الجرأة و الجسارة على التصامّ من اٰيات الانذار [وَلَئِنْ مَّسَّتْهُمْ] من هذا الذي يُنذَرون به ادنى شيء لَاَذعنوا و اذلّوا و اقرّوا بانهم ظلموا انفسهم حين تصامّوا و اعرضوا - و في المسّ و النفحة ثلاث مبالغات - لان النفح في معنى القلّة و النزارة يقال نفحتْهُ الدابّة و هو رمح يسير - و نفحه بعطية رضخه - ولبناء المرّة - وُصفت [الْمَوَازِيْن] بالقسط و هو العدل مبالغةً كانها في انفسها قسط - او على حذف المضاف اي ذوات القسط - و اللام في [لِيَوْمِ الْقِيٰمَةِ] مثلها في قولك جئته لخمس ليالٍ خلَوْن من الشهر - و منه بيت النابغة • شعر • ترسّمتُ اٰيات لها فعرفتُها • لستّة اعوام و ذا العامُ سابعٌ • و قيل لاهل يوم القيٰمة اي لاجلهم - فان قلت ما المراد بوضع الموازين - قلت فيه قولان - احدهما ارصاد الحساب السويّ و الجزاء على حسب الاعمال بالعدل و النصفة من غير ان يظلم عبادَهٗ مثقال ذرة فمثّل ذلك بوضع الموازين لتُوزن بها الموزونات - و الثاني انه يضع الموازين الحقيقيّة و يزنُ بها الاعمالَ - عن الحسن هو ميزان له كفّتان و لسانٌ - و يروى ان داوٗد عليه السلام سأل ربّه ان يُريه الميزان فلما رأٰه غُشي عليه ثم افاق فقال يا الٰهي مَن الذي يقدر ان يملأ كِفّته حسنات فقال يا داوٗد انّي اذا رضيتُ عن عبدي ملأتُها بتمرة - فان قلت كيف توزن الاعمال و انما هي اَعراض - قلت فيه قولان - احدهما توزن صحائف الاعمال - و الثاني

حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ اَتَيْنَا بِهَا وَكَفٰى بِنَا حٰسِبِيْنَ ۝ وَلَقَدْ اٰتَيْنَا مُوْسٰى وَهٰرُوْنَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاۤءً وَّذِكْرًا لِّلْمُتَّقِيْنَ ۝ الَّذِيْنَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِّنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُوْنَ ۝ وَهٰذَا ذِكْرٌ مُّبٰرَكٌ اَنْزَلْنٰهُ ۚ اَفَاَنْتُمْ لَهٗ مُنْكِرُوْنَ ۝ وَلَقَدْ اٰتَيْنَآ اِبْرٰهِيْمَ رُشْدَهٗ مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا بِهٖ عٰلِمِيْنَ ۝ اِذْ قَالَ لِاَبِيْهِ وَقَوْمِهٖ مَا هٰذِهِ التَّمَاثِيْلُ الَّتِيْٓ اَنْتُمْ لَهَا عٰكِفُوْنَ ۝ قَالُوْا وَجَدْنَآ اٰبَاۤءَنَا لَهَا عٰبِدِيْنَ ۝ قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ اَنْتُمْ وَاٰبَاۤؤُكُمْ فِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ۝ قَالُوْٓا اَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ اَمْ اَنْتَ مِنَ

تجعل في كفة الحسنات جواهر بيض مشرقة و في كفة السيئات جواهر سود مظلمة - و قرىء مثقالُ حبّة على كان التامة كقوله وَ اِنْ كَانَ ذُوْعُسْرَةٍ - و قرأ ابن عباس و مجاهد آتَيْنَا بِهَا و هي مفاعلة من الاتيان بمعنى المجازاة و المكافاة لانهم آتوه بالاعمال و آتاهم بالجزاء - و قرأ حميد أثبنا بها من الثواب - و في حرف أبيّ جئنا بها - و انّث ضمير المثقال لاضافته الى الحبّة كقولهم ذهبت بعض اصابعه * اي [آتَيْنَا] هما [الْفُرْقَانَ] وهو التورٰية [وَ] أتينا به [ضِيَاۤءً وَّ ذِكْرًا لِّلْمُتَّقِيْنَ] و المعنى انه في نفسه ضياء و ذكر - او آتيناهما بما فيه من الشرائع و المواعظ ضياء و ذكرا - و عن ابن عباس الْفُرْقَان الفتح كقوله يَوْمَ الْفُرْقَانِ - و عن الضحاك فَلْق البحر - و عن محمد بن كعب المَخْرجَ من الشبهات - و قرأ ابن عباس ضِيَاۤءً بغير واو و هو حال عن الفرقان - و الذكر الموعظة - او ذكر ما يحتاجون اليه في دينهم و مصالحهم - او الشرف - محل [اَلَّذِيْنَ] جرٌّ على الوصفية - او نصبٌ على المدح - او رفع عليه * [وَ هٰذَا ذِكْرٌ مُّبٰرَكٌ] هو القرآن و بركته كثرة منافعه و غزارة خيره * الرُّشد الاهتداء لوجوه الصلاح قال الله تعالى فَاِنْ اٰنَسْتُمْ مِّنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوْا اِلَيْهِمْ اَمْوَالَهُمْ - و قرىء رَشَدَهٗ و الرُّشْد و الرَّشَد كالعُدْم و العَدَم و معنى اضافته اليه انه رشد مثله و انه رشدٌ له شان - [مِنْ قَبْلُ] اي من قبل موسى و هٰرون - و معنى علمه به انه علمَ منه احوالاً بديعة و اسرارًا عجيبةً و صفات قد رضيها و احمدها حتى اَهّله لمُخالّته و مخالصته و هذا كقولك في خيّر من الناس انا عالمٌ بفلان و كلامك هذا من الاحتواء على محاسن الاوصاف بمنزل * [اِذْ] اما ان يتعلق باٰتَيْنَا - او برُشْدَهٗ - او بمحذوف اي اذكر من اوقات رشده هذا الوقت فقوله [مَا هٰذِهِ التَّمَاثِيْلُ] تجاهلٌ لهم و تغابٍ ليحقّر آلهتهم و يصغّر شانها مع علمه بتعظيمهم و اجلالهم لها - لم ينو للعاكفين مفعولا و اجراه مجرى ما لا يتعدى كقولك فاعلون العكوفَ لها او واقفون لها - فان قلت هلّا قيل عليها عاكفون كقوله يَعْكُفُوْنَ عَلٰٓى اَصْنَامٍ لَّهُمْ - قلت لو قصد التعدية لعدّاه بصلته التي هي على * ما اقبح التقليدَ و القولَ المتقبّلَ بغير برهان و ما اعظم كيدَ الشيطان للمقلّدين حين استدرجهم الى ان قلّدوا آباءهم في عبادة التماثيل و عفّروا لها جباههم وهم معتقدون انهم على شيء و جادّون في نصرة مذهبهم و مجادلون لاهل الحق عن باطلهم و كفى اهل التقليد سبّةً انّ عبدة الاصنام منهم * [اَنْتُمْ] من التاكيد الذي لا يصح الكلام مع الاخلال به لانّ العطف على ضمير هو في حكم بعض الفعل ممتنع و نحوه اُسْكُنْ اَنْتَ وَ زَوْجُكَ الْجَنَّةَ اراد ان المقلّدين و المقلّدين جميعًا منخرطون في سلك ضلال لا يخفى على مَن به ادنى مُسكة لاستناد الفريقين الى غير دليل بل الى هوىً متّبع و شيطان مطاع لاستبعادهم ان يكون ما هم عليه ضلالاً بقوا متعجبين من تضليله اياهم

اللّٰعِبِيْنَ ۞ قَالَ بَلْ رَّبُّكُمْ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الَّذِيْ فَطَرَهُنَّ ۡ وَاَنَا عَلٰى ذٰلِكُمْ مِّنَ الشّٰهِدِيْنَ ۞ وَتَاللّٰهِ لَاَكِيْدَنَّ اَصْنَامَكُمْ بَعْدَ اَنْ تُوَلُّوْا مُدْبِرِيْنَ ۞ فَجَعَلَهُمْ جُذٰذًا اِلَّا كَبِيْرًا لَّهُمْ لَعَلَّهُمْ اِلَيْهِ يَرْجِعُوْنَ ۞ قَالُوْا مَنْ فَعَلَ

و حسبوا ان ما قاله انما قاله على وجه المزاح والمداعبة لا على طريق الجدّ فقالوا له هذا الذي جئتنا به اهو جدّ و حقّ ام لعب وهزل • الضمير في [فَطَرَهُنَّ] للسموات والارض - او للتماثيل و كونه للتّماثيل ادخلُ في تضليلهم واثبتُ للاحتجاج عليهم - و شهادتُه على ذلك ادلاؤه بالحجّة عليه و تصحيحه بها كما يصحّح الدعوى بالشهادة كانه قال و انا ابيّنُ ذلك و اُبَرْهن عليه كما تُبيّن الدعاوى بالبيّنات لاني لست مثلكم فاقول ما لا اقدر على اثباته بالحجة كما لم تقدروا على الاحتجاج لمذهبكم ولم تزيدوا على انكم وجدتم عليه اٰباءكم • قرأ معاذ بن جبل بِاللّٰهِ - و قرئ تَوَلَّوْا بمعنى تتولّوا و يقوّيها قوله فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِيْنَ - فان قلت ما الفرق بين الباء و التاء - قلت ان الباء هي الاصل والتاء بدل من الواو المبدلة منها وان التاء فيها زيادة معنًى وهو التعجب كانه تعجب من تسهّل الكيد على يده و تاتّيه لانّ ذلك كان امرا مقنوطا منه لصعوبته و تعذّره و لَعَمْري ان مثله صعب متعذر في كل زمان خصوصًا في زمن نمرود مع عتوّه و استكباره وقوّة سلطانه و تهالكه على نصرة دينه • و لكنّ اذا الله سنّى عقد شيء تيسّرا • روي ان اٰزر خرج به في يوم عيد لهم فبدأوا ببيت الاصنام فدخلوه و سجدوا لها و وضعوا بينها طعاما خرجوا به معهم و قالوا الى ان نرجع بَرَكت الاٰلهة على طعامنا فذهبوا و بقي ابرٰهيم فنظر الى الاصنام و كانت سبعين صنمًا مصطفّة و ثمه صنم عظيم مستقبل الباب و كان من ذهب و في عينيْه جوهرتان تُضيئان بالليل فكسرها كلها بفأس في يده حتى لم يبقَ الا الكبير علّق الفأس في عنقه - عن قتادة قال ذلك سرًّا من قومه - و روي سمعه رجل واحد - [جُذٰذًا] قطاعا من الجذّ و هو القطع - و قرئ بالكسر و الفتح - و قرئ جُذُذًا جمع جذيذ - و جُذَذًا جمع جُذّة - و انما استبقى الكبير لانه غلب في ظنّه انهم لا يرجعون الّا اليه لما تسامعوه من انكاره لدينهم و سبّه لاٰلهتهم فيبكّتهم بما اجاب به من قوله بَلْ فَعَلَهٗ كَبِيْرُهُمْ هٰذَا فَسْـَٔلُوْهُمْ - و عن الكلبي اِلَيْهِ الى كبيرهم و معنى هذا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ اليه كما يرجع الى العالم في حلّ المشكلات فيقولون له ما لهٰؤلاء مكسورةً و ما لك صحيحًا والفأس على عاتقك قال هذا بناءً على ظنّه بهم لما جرّب وذاق من مكابرتهم لعقولهم و اعتقادهم في اٰلهتهم و تعظيمهم لها - او قاله مع علمه انهم لا يرجعون اليه استهزاءً بهم و استجهالاً و ان قياس حال من يسجد له ويؤهّله للعبادة ان يرجع اليه في حلّ كلّ مشكل - فان قلت فاذا رجعوا الى الصنم بمكابرتهم لعقولهم و رسوخ الاشراك في اَعراقهم فايّ فائدة دينيّة في رجوعهم اليه حتى يجعله ابرٰهيم غرضاً - قلت اذ ارجعوا اليه تبيّن انه عاجزلا ينفع ولا يضرّ و ظهرانهم في عبادته على جهل عظيم • اي انّ مَن فعل هذا الكسر والحطم لشديد الظلم معدود في الظَلَمة اما لجرأته على الاٰلهة الحقيقة عندهم بالتوقير و الاعظام و اما لانهم رأوا افراطًا في حطمها و تماديًا في الاستهانة بها - فان قلت ما حكم الفعلين بعد سَمِعْنَا فَتًى واي فرق بينهما - قلت هما صفتان لفتى الّا انّ الاول وهو يَذْكُرُهُمْ لابدّ منه لسَمِعَ

هٰذَا بِاٰلِهَتِنَآ اِنَّهٗ لَمِنَ الظّٰلِمِيْنَ ۝ قَالُوْا سَمِعْنَا فَتًى يَّذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهٗٓ اِبْرٰهِيْمُ ۝ قَالُوْا فَاْتُوْا بِهٖ عَلٰٓى اَعْيُنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُوْنَ ۝ قَالُوْٓا ءَاَنْتَ فَعَلْتَ هٰذَا بِاٰلِهَتِنَا يٰٓاِبْرٰهِيْمُ ۝ قَالَ بَلْ فَعَلَهٗ كَبِيْرُهُمْ هٰذَا فَسْـَٔلُوْهُمْ اِنْ كَانُوْا يَنْطِقُوْنَ ۝ فَرَجَعُوْٓا اِلٰٓى اَنْفُسِهِمْ فَقَالُوْٓا اِنَّكُمْ اَنْتُمُ الظّٰلِمُوْنَ ۝ ثُمَّ نُكِسُوْا عَلٰى رُءُوْسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هٰٓؤُلَآءِ يَنْطِقُوْنَ ۝ قَالَ

لانك لا تقول سمعت زيداً و تسكتُ حتى تذكر شيئًا مما يُسْمَع ـ و اما الثاني فليس كذلك ـ فان قلت ابرٰهيمُ ما هو ـ قلت قيل هو خبر مبتدأ محذوف ـ او منادىً ـ و الصحيح انه فاعلٌ يُقَالُ لان المراد الاسمُ لا المسمّى [عَلٰٓى اَعْيُنِ النَّاسِ] في محل الحال بمعنى معاينًا مشاهدًا اي بمرأى منهم و منظر ـ فان قلت ما معنى الاستعلاء في علٰى ـ قلت هو وارد على طريق المثل اي ينبتُ اتيانه في الاعين و يتمكن فيها ثباتَ الراكب على المركوب و تمكّنه منه [لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُوْنَ] عليه بما سُمع منه و بما فَعله ـ او يحضرون عقوبتَنا له ـ روي ان الخبر بلغ نمرودَ و اشرافَ قومه فاَمروا باحضاره ـ هذا من معاريض الكلام و لطائفَ هذا النوع لا يتغلغل فيها الّا اذهانُ الراضَةِ من علماء المعاني و القولُ فيه ان قصد ابرٰهيم لم يكن الى ان يَنْسُب الفعلَ الصادر عنه الى الصنم و انما قصد تقريره لنفسه و اثباتَهُ لها على اسلوب تعريضيٍّ يبلغ فيه غرضَهُ من الزامهم الحجّة و تبكيتهم و هذا كما لو قال لك صاحبك و قد كتبتَ كتابا بخطٍّ رشيقٍ و انت شهيرٌ بحسن الخط أ انت كتبتَ هذا وصاحبك اُمّيٌّ لا يحسن الخط اَوْ لا يقدر الّا على خرمشة فاسدة فقلتَ له بل كتبتَهُ انت كانَ قصدك بهذا الجواب تقريرَهُ لك مع الاستهزاء به لا نفيَهُ عنك و اثباتَهُ للاُمّيّ او المُخَرْمِش لان اثباته و الامرُ دائر بينكما للعاجز منكما استهزاءٌ به و اثباتٌ للقادر ـ و لقائل ان يقول غاظته تلك الاصنام حين ابصرها مصطفّة مرتّبة و كان غيظ كبيرها اكبر و اشدّ لما رأى من زيادة تعظيمهم له فاسند الفعل اليه لانه هو الذي تسبّب لاستهانته بها و حطمه لها و الفعلُ كما يسند الى مباشره يسند الى الحامل عليه ـ و يجوز ان يكون حكايةً لما يقود الى تجويزه مذهبهم كانه قال لهم ما تُنْكرون ان يفعله كبيرهم فانّ من حقّ من يُعْبد ويدعى الٰهًا ان يقدر على هذا و اشدّ منه ـ و يحكى انه قال فَعَلَهُ كَبِيْرُهُمْ هٰذَا غضبَ ان تُعْبَد معه هذه الصغار و هو اكبر منها ـ و قرأ محمد بن السَّمَيْفع فَعَلَّهُ كَبِيْرُهُمْ يعني فلعلّه اي فلعل الفاعل كبيرُهُم ـ فلما القاهم الحجر و اخذ بمَخَانقهم رجعوا الى انفسهم فقالوا اَنْتُمُ الظّٰلِمُوْنَ على الحقيقة لا من ظلّمتموه حين قلتم مَنْ فَعَلَ هٰذَا بِاٰلِهَتِنَا اِنَّهٗ لَمِنَ الظّٰلِمِيْنَ ـ نَكَسْتُه قَلَبْتُه فجعلتَ اسفله اعلاهُ و انتكَسَ انقلبَ اي استقاموا حين رجعوا الى انفسهم و جاؤا بالفكرة الصالحة ثم انتكسوا و انقلبوا عن تلك الحالة فاخَذوا في المجادلة بالباطل و المكابرة و انّ هٰؤلاء مع تقاصر حالها عن حال الحَيَوان الناطق اٰلهة معبودة مضارّةً منهم ـ او انتكسوا عن كونهم مجادلينَ لابرٰهيم مجادلين عنه حين نفَوا عنها القدرة على النطق ـ او قُلبوا على رُؤسهم حقيقةً لفرط اطراقهم خجلاً و انكساراً و انخزالاً مما بَهَتهم به ابرٰهيم فما احاروا جوابا الّا ما هو حجّة عليهم ـ و قرئ نُكِّسُوْا بالتشديد ـ ونَكَسُوْا على لفظ ما سمّي

أَفَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَّلَا يَضُرُّكُمْ ﴿﴾ أُفٍّ لَّكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ط أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿﴾ قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانْصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فٰعِلِيْنَ ﴿﴾ قُلْنَا يٰنَارُ كُوْنِيْ بَرْدًا وَّ سَلٰمًا عَلٰى إِبْرٰهِيْمَ ﴿﴾ وَأَرَادُوْا بِهٖ كَيْدًا فَجَعَلْنٰهُمُ

فاعله اي نكسوا انفسهم على رؤسهم قرأ به رضوان بن عبد المعبود - [اُفٍّ] صوتٌ اذا صُوّت به عُلم ان صاحبه متضجِّر اضجَرَهٗ ما رأى من ثباتهم على عبادتها بعد انقطاع عذرهم و بعد وضوح الحقّ و زهوق الباطل فتأفّف بهم - و اللام لبيان المتأفّف به اي لكم ولآلهتكم هذا التأفّف - اجمعوا رايهم لمّا غُلبوا باهلاكه و هكذا المبطل اذا قُرعت شبهته بالحجّة وافتضح لم يكن احد ابغضَ اليه من المحقّ و لم يبق له مفزع الّا مُناصبته كما فعلتْ قريشٌ برسول الله صلّى الله عليه و اله و سلّم حين عجزوا عن المعارضة - والذي اشار باحراقه نمرودٌ - و عن ابن عمر رضي الله عنه رجل من اَعراب العجم يريد الاكرادَ - و روي انهم حين همّوا باحراقه حبسوه ثم بنوا بيتًا كالحظيرة بكُوثى و جمعوا شهرًا اصناف الخُشُب الصلاب حتى ان كانت المرأة لتمرض فتقول ان عافاني الله لاجمعنّ حطبا لابرٰهيم ثم اشعلوا نارًا عظيمة كادت الطير تحترق في الجوّ من وهجها ثم وضعوه في المنجنيق مقيّدا مغلولا فرموا به فيها فناداها جبرئيل يٰنَارُ كُوْنِيْ بَرْدًا وَّ سَلٰمًا - و يُحكى ما احرقت منه الّا وثاقه وقال له جبرئيل حين رُمي به هل لك حاجة فقال امّا اليك فلا قال فسَلْ ربّك قال حسبي من سوالي علمهٗ بحالي - و عن ابن عباس انما نجا بقوله حَسْبِيَ اللّٰهُ وَ نِعْمَ الْوَكِيْلُ و اطلّ عليه نمرود من الصرح فاذا هو في روضة و معه جليسٌ له من الملٰئكة فقال اني مقرّب الى الٰهك فذبح اربعة آلاف بقرة و كفّ عن ابرٰهيم و كان ابرٰهيم اذ ذاك ابن ستّ عشرة سنة - و اختاروا المعاقبة بالنار لانها اهول ما يعاقَبُ به و افظعه ولذلك جاء لا يعذّب بالنار الّا خالقها - و من ثمه قالوا [اِنْ كُنْتُمْ فٰعِلِيْنَ] اي ان كنتم ناصرين آلهتكم نصرا مؤزّرا فاختاروا له اهول المعاقبات و هي الاحراقُ بالنار و الّا فرّطتم في نصرتها و لهذا عظّموا النار و تكلّفوا في تشهير امرها و تفخيم شانها و لم يألوا جهدًا في ذلك - جعلت النار لمطاوعتها فعل الله و ارادته كمامور أُمر بشيء فامتثله - و المعنى ذاتِ برد و سلام فبُولغ في ذلك كانّ ذاتها برد و سلام و المراد اَبردي فيسلمَ منكِ ابرٰهيم - او ابرديْ بردا غير ضارّ - وعن ابن عباس لو لم يقل ذلك لاهلكته ببردها - فان قلتَ كيف بردت النار و هي نارٌ - قلتُ نزع الله عنها طبعها الذي طبعها عليه من الحرّ و الاحراق و ابقا ها على الاضاءة و الاشراق و الاشتعال كما كانت و اللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ - و يجوز ان يدفع بقدرته عن جسم ابرٰهيم اذى حرّها و يُذيقه فيها عكس ذلك كما يفعل بخزنة جهنم و يدلّ عليه قوله عَلٰى اِبْرٰهِيْمَ - [وَ اَرَادُوْا] ان يكيدوه و يمكروا به فما كانوا الا مغلوبين مقهورين غالبوه بالجدال فغلّبه الله و لقّنه بالمبكّت و فزعوا الى القوّة و الجبروت فنصره و قوّاه * نجّينا من العراق الى الشام و بركاته الواصلة الى العالمين ان اكثر الانبياء بُعثوا فيه فانتشرت في العالمين شرائعهم و آثارهم الدينية وهي البركات الحقيقيّة و قيل بارك الله فيه بكثرة الماء و الشجر و الثمر و الخصب و طيب عيش الغنيّ والفقير - و عن سفين

الْخٰسِرِيْنَ ۚ وَ نَجَّيْنٰهُ وَلُوْطًا اِلَى الْاَرْضِ الَّتِيْ بٰرَكْنَا فِيْهَا لِلْعٰلَمِيْنَ ۞ وَ وَهَبْنَا لَهٗۤ اِسْحٰقَ ؕ وَ يَعْقُوْبَ نَافِلَةً ؕ وَ كُلًّا جَعَلْنَا صٰلِحِيْنَ ۞ وَجَعَلْنٰهُمْ اَئِمَّةً يَّهْدُوْنَ بِاَمْرِنَا وَ اَوْحَيْنَاۤ اِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرٰتِ وَاِقَامَ الصَّلٰوةِ وَاِيْتَآءَ الزَّكٰوةِ ۚ وَ كَانُوْا لَنَا عٰبِدِيْنَ ۚ وَ لُوْطًا اٰتَيْنٰهُ حُكْمًا وَّ عِلْمًا وَّنَجَّيْنٰهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِيْ كَانَتْ تَّعْمَلُ الْخَبٰٓئِثَ ؕ اِنَّهُمْ كَانُوْا قَوْمَ سَوْءٍ فٰسِقِيْنَ ۙ وَ اَدْخَلْنٰهُ فِيْ رَحْمَتِنَا ؕ اِنَّهٗ مِنَ الصّٰلِحِيْنَ ۞ وَ نُوْحًا اِذْ نَادٰى مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهٗ فَنَجَّيْنٰهُ وَ اَهْلَهٗ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيْمِ ۚ وَنَصَرْنٰهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا ؕ اِنَّهُمْ كَانُوْا قَوْمَ سَوْءٍ فَاَغْرَقْنٰهُمْ اَجْمَعِيْنَ

انه خرج الى الشام فقيل له الى اينَ فقال الى بلد يُملأُ فيه الجرابُ بدرهم - و قيل ما من ماء عذب الا و ينبع اصله من تحت الصخرة اللتي ببيت المقدس - و روي انه نزل بفلسطين و لوط بالموتفكة و بينهما مسيرة يوم و ليلة • النافلة ولد الولد - و قيل سال اسحٰق فاعطيه و اعطى يعقوب [نَافِلَةً] اي زيادةً و فضلاً من غير سوال • [يَهْدُوْنَ بِاَمْرِنَا] فيه ان من صلح ليكون قدوة في دين الله فالهداية محتومة عليه مامور هو بها من جهة الله ليس له ان يُخلّ بها و يتثاقل عنها و اول ذلك ان يهتدي بنفسه لان الانتفاع بهذا اعمّ و النفوس الى الاقتداء بالمهديّ اميلُ [فِعْلَ الْخَيْرٰتِ] اصله ان تُفعل الخيراتِ ثم فعلاً الخيرات ثم فِعْل الخيرات و كذلك اِقَام الصَّلٰوة و اِيْتَاء الزَّكٰوة - [حُكْمًا] حكمةً وهو ما يجب فعله - او فصلاً بين الخصوم - و قيل هو النبوّة - و [الْقَرْيَة] سدوم - اي في اهل رحمتنا - او في الجنة و منه الحديث هذه رحمتي ارحمُ بها من اشاءُ • [مِنْ قَبْلُ] من قبل هٰؤلاء المذكورين - هو نَصَرَ الذي مطاوعه انتصرَ و سمعت هُذَليًا يدعو على سارق اللّهم انصُرْهم منه اي اجعلْهم منتصرين منه - و الكَرْبُ الطوفان و ما كان فيه من تكذيب قومه • اي و اذكُرْهما و اِذْ بدل منهما - و النفش الانتشار بالليل - و جمع الضمير لانه ارادهما و المتحاكمين اليهما - و قرئ لِحُكْمِهِمَا - و الضمير في فَفَهَّمْنٰهَا للحكومة او الفتوى - و قرئ فَاَفْهَمْنٰهَا - حكَمَ داؤد بالغنم لصاحب الحرث فقال سليمٰن وهو ابن احدى عشرة سنة غيرُ هذا ارفَق بالفريقين فعزم عليه لَيحكمنّ فقال ارى ان تدفع الغنمَ الى اهل الحرث ينتفعون بالبانها و اولادها و اصوافها و الحرثَ الى ارباب الشاء يقومون عليه حتى يعود كهيئته يوم اُفْسِد ثم يترادّان فقال القضاء ما قضيتَ و امضى الحكم بذلك - فان قلت احَكَمَا بوحي ام باجتهاد - قلت قيل حكَمَا جميعًا بالوحي الا ان حكومة داؤد نُسخت بحكومة سليمٰن - و قيل اجتهدا جميعا فجاء اجتهاد سليمٰن اشبهَ بالصواب - فان قلت ما وجه كل واحدة من الحكومتين - قلت اما وجه حكومة داؤد فلانّ الضرر لمّا وقع بالغنم سُلّمت بجنايتها الى المجنيّ عليه - كما قال ابو حنيفة في العبد اذا جنى على النفس يدفعه المولى بذلك او يفديه - وعند الشافعيّ يبيعه في ذلك او يفديه - و لعلّ قيمة الغنم كانت على قدر النقصان في الحرث - و وجه حكومة سليمٰن انه جعل الانتفاع بالغنم بازاء ما فات من الانتفاع بالحرث من غير ان يزول ملك المالك عن الغنم و اوجب على صاحب الغنم ان يعمل في الحرث حتى يزول الضرر و النقصان - مثاله ما قال اصحاب الشافعيّ في مَن غصب عبدا فَابق من يده انه يضمن

وَ دَاوُدَ وَ سُلَيْمٰنَ اِذْ يَحْكُمٰنِ فِي الْحَرْثِ اِذْ نَفَشَتْ فِيْهِ غَنَمُ الْقَوْمِ ج وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شٰهِدِيْنَ ۝ فَفَهَّمْنٰهَا سُلَيْمٰنَ ج وَكُلًّا اٰتَيْنَا حُكْمًا وَّ عِلْمًا ز وَّ سَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَ الطَّيْرَ ط وَكُنَّا فٰعِلِيْنَ ۝ وَ عَلَّمْنٰهُ صَنْعَةَ لَبُوْسٍ لَّكُمْ لِتُحْصِنَكُمْ مِّنْۢ بَاْسِكُمْ ج فَهَلْ اَنْتُمْ شٰكِرُوْنَ ۝ وَ لِسُلَيْمٰنَ الرِّيْحَ عَاصِفَةً تَجْرِيْ بِاَمْرِهٖٓ اِلَى الْاَرْضِ الَّتِيْ بٰرَكْنَا فِيْهَا ط وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عٰلِمِيْنَ ۝ وَ مِنَ الشَّيٰطِيْنِ مَنْ يَّغُوْصُوْنَ لَهٗ وَ يَعْمَلُوْنَ عَمَلًا دُوْنَ ذٰلِكَ ج وَكُنَّا لَهُمْ حٰفِظِيْنَ ۝ وَ اَيُّوْبَ اِذْ نَادٰى رَبَّهٗٓ اَنِّيْ مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَ اَنْتَ اَرْحَمُ الرّٰحِمِيْنَ ۝ فَاسْتَجَبْنَا لَهٗ فَكَشَفْنَا مَا بِهٖ مِنْ

القيمةَ فينتفع بها المغصوب منه بازاء ما فوّته الغاصب من منافع العبد فاذا ظهر ترادّا - فان قلت فلو وقعت هذه الواقعة في شريعتنا ما حكمها - قلت ابو حنيفة و اصحابه لا يرون فيه ضمانا بالليل او بالنهار الّا ان يكون مع البهيمة سائقٌ اوقائدٌ - و الشافعيّ يوجب الضمان بالليل - و في قوله فَفَهَّمْنٰهَا سُلَيْمٰنَ دليل على ان الاصوب كان مع سليمٰن و في قوله وَكُلًّا اٰتَيْنَا حُكْمًا وَّ عِلْمًا دليل على انهما جميعا كانا على الصواب [يُسَبِّحْنَ] حال بمعنى مسبّحات - او استيناف كانّ قائلا قال كيف سخرهن فقال يسبّحن [وَ الطَّيْرَ] اما معطوف على الجبَال - او مفعول معه - فان قلت لِم قدمت الجبَال على الطّير - قلت لانّ تسخيرها و تسبيحها اعجب و ادلُّ على القدرة و ادخلُ في الاعجاز لانها جماد و الطير حيوان ناطق - روي انه كان يمرّ بالجبال مسبّحا و هي تُجاوِبُهُ - و قيل كانت تسير معه حيث سار - فان قلت كيف تنطق الجبال و تسبّح - قلت بانْ يخلق الله فيها الكلام كما خلقه في الشجرة حين كلّم موسىٰ - و جواب اٰخر و هو ان يسبّح من راٰها تسير بتسيير الله فلما حملت على التسبيح وُصِفت به [وَكُنَّا فٰعِلِيْنَ] اي قادرين على ان نفعل هذا و ان كان عجبا عندكم - وقيل وَكُنَّا نفعل مثل ذلك بالانبياء * اللَّبُوْس اللباس قال * ع * البَسْ لكل حالة لبوسَهَا * والمراد الدرع - قال قتادة كانت صفائحَ فاوّل من سردَها وحلّقها داوٗد فجمعت الحقّة والتحصين - [لِتُحْصِنَكُمْ] قرئ بالنون - والتاء - و الياء - وتخفيف الصاد - وتشديدها - فالنون لله عزّ وجلّ - و التاء للصنعة او للبوس على تاويل الدرع - والياء لداوٗد اوللبوس * قرئ - [الرِّيْحَ] - وَ الرِّيَاح بالرفع و النصب فيهما - فالرفع على الابتداء - و النصب على العطف على الجبَالَ - فان قلت وصفت هذه الرياح بالعصف تارةً و بالرخارة اخرىٰ فما التوفيق بينهما - قلت كانت في نفسها رخيّة طيّبة كالنسيم فاذا مرّت بكرسيّه ابعدت به في مدة يسيرة على ما قال غُدُوُّهَا شَهْرٌ وَّ رَوَاحُهَا شَهْرٌ فكان جمعها بين الامرين ان تكون رخاء في نفسها و عاصفة في عملها مع طاعتها لسليمٰن و هبوبها على حسب ما يريد ويحتكم اٰية الى اٰية و معجزة الى معجزة - و قيل كانت في وقت رُخاءً و في وقت عاصفاً لهبوبها على حكم ارادته - و قد احاط علمُنا بكل شيء فنُجري الاشياءَ كلها على ما يقتضيه علمنا و حكمتنا - اي [يَغُوْصُوْنَ] له في البحار فيستخرجون الجواهرَ و يتجاوزون ذلك الى الاعمال و المِهَن و بناء المدائن و القصور واختراع الصنائع العجيبة كما قال يَعْمَلُوْنَ لَهٗ مَا يَشَآءُ مِنْ مَّحَارِيْبَ وَ تَمَاثِيْلَ - و الله حافظهم ان يزيغوا عن امره - او يبدّلوا - او يغيّروا - او يوجد منهم فساد في الجملة فيما هم مسخّرون فيه -

ضُرٍّ وَّ اٰتَيْنٰهُ اَهْلَهٗ وَ مِثْلَهُمْ مَّعَهُمْ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا وَ ذِكْرٰى لِلْعٰبِدِيْنَ ۞ وَ اِسْمٰعِيْلَ وَ اِدْرِيْسَ وَ ذَا الْكِفْلِ ؕ
كُلٌّ مِّنَ الصّٰبِرِيْنَ ۞ وَ اَدْخَلْنٰهُمْ فِيْ رَحْمَتِنَا ؕ اِنَّهُمْ مِّنَ الصّٰلِحِيْنَ ۞ وَ ذَا النُّوْنِ اِذْ ذَّهَبَ مُغَاضِبًا

اي ناداه بانّي مسّنيَ الضرّ - وقرئ اِنّيْ بالكسر على اضمار القول - او لتضمن النداء معناه - و الضُّرّ بالفتح الضرر في كل شيء - و بالضم الضرر في النفس من مرض و هزال فُرق بين البناءين لافتراق المعنيين - الطفَ في السوال حيث ذكر نفسه بما يوجب الرحمة و ذكر ربّه بغاية الرحمة و لم يصرّح بالمطلوب - و يحكى ان عجوزا تعرّضت لسليمٰن بن عبد الملك فقالت يا امير المؤمنين مشتْ جِرذانٌ بيتي على العصيّ فقال لها اَلطفتِ في السوال لاجرم لاردّنها تثب وثبَ الفهود و ملأ بيتها حبًا - كان ايوبُ عليه السلام روميًا من ولد اسحٰق بن ابرٰهيم وقد استنبأه الله و بسط عليه الدنيا و كثّر اهله و ماله - كان له سبعة بنين و سبع بنات وله اصناف البهائم وخمس مائة فَدّان يتبعها خمس مائة عبد لكل عبد امرأة و ولد و نخيل فابتلاه الله بذهاب ولده انهدم عليهم البيت فهلكوا و بذهاب ماله و بالمرض في بدنه ثماني عشرة سنةً - و عن قتادة ثلث عشرة سنةً - و عن مقاتل سبعًا و سبعةَ اشهر و سبعَ ساعات - و قالت له امرأته يومًا لو دعوتَ الله فقال لها كم كانت مدة الرخاء فقالت ثمانين سنة فقال انا استحيي من الله ان ادعوه و ما بلغت مدةُ بلائي مدةَ رخائي فلمّا كشف الله عنه احيا ولده و رَزَقه مثلهم و نوافل منهم - و روي ان امرأته وَلدت بعدُ ستة و عشرين ابنا - اي لرَحْمَتنا العابدين و انّا نذكرهم بالاحسان لا ننساهم - او رَحْمَةً منا لايوب و تذكرةً لغيره من العابدين ليصبروا كما صبر حتى يُثابوا كما اُثيب في الدنيا و الاٰخرة - قيل في ذى الْكِفْلِ هو الياس - و قيل زكريا - و قيل يوشع بن نون و كانه سمّي بذلك لانه ذو الحظ من الله و المجدودُ على الحقيقة - و قيل كان له ضِعف عمل الانبياء في زمانه و ضِعف ثوابهم - و قيل خمسة من الانبياء ذووا اسمين - اسرائيل و يعقوب - الياس و ذو الكفل - عيسى و المسيح - يونس و ذو النون - مُحَمّد و اَحْمَد - النون الحوت فاُضيف اليه - بَرِمَ بقومه لطول ما ذَكّرهم فلم يذّكّروا و اقاموا على كفرهم فراغَمَهم و ظنّ انّ ذلك يسوغ حيث لم يفعله الّا غضبًا لله و الفةً لدينه و بغضًا للكفر و اهله و كان عليه ان يصابرْ و ينتظر الاذنَ من الله في المهاجرة عنهم فابتُلي ببطن الحوت - و معنى مغاضبته لقومه انه اغضبهم بمفارقته لخوفهم حلولَ العقاب عليهم عندها - و قرأ ابو شرف مُغْضَبًا - و قرئ نَقْدِرَ - و نُقَدِّرَ مخففا و مثقلا - و يَقْدِرَ بالياء بالتخفيف - و يُقْدَرَ - و يُقَدَّرَ على البناء للمفعول مخففا و مثقلا - و فسرت بالتضييق عليه و بتقدير الله عليه عقوبةً - و عن ابن عباس انه دخل على مُعٰوية فقال لقد ضربتْني امواجُ القراٰن البارحةَ فغرقتُ فيها فلم اجد لنفسي خلاصا الّا بك قال و ما هي يا معٰوية فقرأ هذه الاٰية و قال اَو يظنّ نبيّ الله ان لا يقدر عليه قال هذا من القَدْر لا من القُدْرة - و المخفف يصح ان يفسّر بالقدرة على معنى اَنْ لن نُّعمِل فيه قدرتَنا - و ان يكون من باب التمثيل بمعنى فكانت حاله ممثّلة بحال من يَظُنّ ان لن نقدر عليه في مراغمته قومَهُ من غير انتظار لامر الله - و يجوز ان يسبق ذلك

فَظَنَّ اَنْ لَّنْ نَّقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادٰى فِي الظُّلُمٰتِ اَنْ لَّآ اِلٰهَ اِلَّآ اَنْتَ سُبْحٰنَكَ ق اِنِّيْ كُنْتُ مِنَ الظّٰلِمِيْنَ ۞ فَاسْتَجَبْنَا لَهٗ وَ نَجَّيْنٰهُ مِنَ الْغَمِّ ط وَكَذٰلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِيْنَ ۞ وَ زَكَرِيَّآ اِذْ نَادٰى رَبَّهٗ رَبِّ لَاتَذَرْنِيْ فَرْدًا وَّ اَنْتَ خَيْرُ الْوٰرِثِيْنَ ۞ فَاسْتَجَبْنَا لَهٗ ز وَ وَهَبْنَا لَهٗ يَحْيٰى وَ اَصْلَحْنَا لَهٗ زَوْجَهٗ ط اِنَّهُمْ كَانُوْا يُسٰرِعُوْنَ فِي الْخَيْرٰتِ وَ يَدْعُوْنَنَا رَغَبًا وَّ رَهَبًا ط وَ كَانُوْا لَنَا خٰشِعِيْنَ ۞ وَالَّتِيْٓ اَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيْهَا مِنْ رُّوْحِنَا

الى وهمه بوسوسة الشيطان ثم يردعه و يردّه بالبرهان كما يفعل المؤمن المحقق بنزغات الشيطان و ما يوسوس اليه في كل وقت و منه قوله تعالى وَ تَظُنُّوْنَ بِاللّٰهِ الظُّنُوْنَا والخطاب للمؤمنين [فِي الظُّلُمٰتِ] اي في الظلمة الشديدة المتكاثفة في بطن الحوت كقوله ذَهَبَ اللّٰهُ بِنُوْرِهِمْ وَ تَرَكَهُمْ فِيْ ظُلُمٰتٍ و قوله يُخْرِجُوْنَهُمْ مِنَ النُّوْرِ اِلَى الظُّلُمٰتِ - و قيل ظلمات بطن الحوت و البحر و الليل - و قيل ابتلع حوتَهُ حوتٌ اكبر منه فحصل في ظلمتَيْ بطني الحوتين و ظلمة البحر - اي بانّه [لَا اِلٰهَ اِلَّآ اَنْتَ] او بمعنى اَيْ - عن النبيّ صلّى اللّٰه عليه و اله و سلّم ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء الا استُجيب له - و عن الحسن ما نجّاه واللّٰه الا اقرارُه على نفسه بالظلم [نُنْجِيْ] - و نُنَجِّيْ - و نُجِّيَ و النون لا تدغم في الجيم و مَنْ تمحّل لصحته فجعله فُعِّلَ و قال نُجِّيَ النجاءَ المؤمنين فارسل الياء و اسنده الى مصدره و نصب المؤمنين بالنجاء فمتعسّف بارد التعسّف * سأل ربّه ان يرزقه ولدا يرثه و لا يدعه وحيداً بلا وارث ثم ردّ امره الى الله مستسلماً فقال [وَ اَنْتَ خَيْرُ الْوٰرِثِيْنَ] اي ان لم ترزقني من يرثني فلا اُبالي فانك خير وارث - اصلاح زوجه اَنْ جعلها صالحةً للولادة بعد عُقْرها - و قيل تحسين خُلقها وكانت سيّئةَ الخلق - الضمير للمذكورينَ من الانبياء يريد انهم ما استحقّوا الاجابةَ الى طلِباتهم الا لمبادرتهم ابوابَ الخير و مسارعتهم في تحصيلها كما يفعل الراغبون في الامور الجادّون - و قرئ رُغْبًا وَّ رُهْبًا بالاسكان و هو كقوله يَحْذَرُ الْاٰخِرَةَ - وَ يَرْجُوْا رَحْمَةَ رَبِّهٖ [خٰشِعِيْنَ] قال الحسن ذُلُلًا لامر الله - و عن مجاهد الخشوع الخوف الدائم في القلب - و قيل متواضعين - و سُئل الاعمش فقال اَمَا اِنّي سألتُ ابرٰهيم فقال الا تدرِي قُلتُ اَفِدْنِي قال بينه و بين الله اذا ارخى ستره و اغلقَ بابه فليرِ الله منه خيرا لعلك ترى انه ان يأكل خشنا و يلبس خشنا و يُطاطئَ رأسه [اَحْصَنَتْ فَرْجَهَا] احصانًا كليًا من الحلال و الحرام جميعا كما قالت وَلَمْ يَمْسَسْنِيْ بَشَرٌ وَّ لَمْ اَكُ بَغِيًّا - فان قلت نفخ الروح في الجسد عبارة عن احيائه قال الله تعالى فَاِذَا سَوَّيْتُهٗ وَ نَفَخْتُ فِيْهِ مِنْ رُّوْحِيْ اي احييتُه و اذا ثبت ذلك كان قوله [فَنَفَخْنَا فِيْهَا مِنْ رُّوْحِنَا] ظاهرَ الاشكال لانه يدل على احياء مريم - قلت معناه نفخنا الروح في عيسى فيها اي احييناه في جوفها و نحو ذلك اَن يقول الزمّار نفختُ في بيت فلان اي نفخت في المزمار في بيته - و يجوز ان يراد و فعلنا النفخ في مريم من جهة روحنا و هو جبرئيل لانه نفخ في جيب درعها فوصل النفخ الى جوفها - فان قلت هلاّ قيل اٰيتين كما قال وَ جَعَلْنَا الَّيْلَ وَ النَّهَارَ اٰيَتَيْنِ - قلت لانّ حالهما بمجموعهما اٰية واحدة و هي ولادتها اياه من غير فحل * الاُمّة المِلّة - و هٰذه اشارة الى

وَجَعَلْنٰهَا وَ ابْنَهَا آيَةً لِّلْعٰلَمِيْنَ ۞ اِنَّ هٰذِهٖ اُمَّتُكُمْ اُمَّةً وَّاحِدَةً ز وَّ اَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوْنِ ۞ وَ تَقَطَّعُوْٓا اَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ ط كُلٌّ اِلَيْنَا رٰجِعُوْنَ ۞ ع فَمَنْ يَّعْمَلْ مِنَ الصّٰلِحٰتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهٖ ج وَ اِنَّا لَهٗ كٰتِبُوْنَ ۞ وَحَرٰمٌ عَلٰى قَرْيَةٍ اَهْلَكْنٰهَآ اَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُوْنَ ۞ حَتّٰٓى اِذَا فُتِحَتْ يَاْجُوْجُ وَمَاْجُوْجُ وَهُمْ مِّنْ كُلِّ حَدَبٍ يَّنْسِلُوْنَ ۞ وَ اقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ

ملّة الاسلام اي ان ملّة الاسلام هي ملّتكم اللتي يجب ان تكونوا عليها لا تنحرفون عنها يشار اليها ملّة واحدة غير مختلفة [وَّاَنَا] الٰهكم الٰهٌ واحد [فَاعْبُدُوْنِ] - ونصب الحسن اُمّتكم على البدل من هٰذه - و رفع اُمّةٌ خبرا - و عنه رفعهما جميعا خبرين لهٰذه - او نوى للثاني مبتدأ - والخطاب للناس كافّة و الاصل و تَقَطَّعْتُمْ الا ان الكلام حُرّف الى الغيبة على طريقة الالتفات كانه ينعى عليهم ما افسدوه الى آخرين و يقبّح عندهم فعلهم و يقول لهم اَلَا ترون الى عظيم ما ارتكب هٰؤلاء في دين الله و المعنى جعلوا امر دينهم فيما بينهم قِطَعًا كما يتوزّع الجماعة الشيءَ و يتقسّمونه فيطير لهذا نصيب ولذاك نصيب تمثيلا لاختلافهم فيه و صيرورتهم فِرَقًا و احزاباً شتّى - ثم توعّدهم بان هٰؤلاء الفِرَق المختلفة اليه يرجعون فهو محاسبهم و مجازيهم • الكفران مثل في حِرمان الثواب كما ان الشكر مثل في اعطائه اذا قيل لله شكور و قد نُفي نفيَ الجنس ليكون ابلغ من ان يقول فلا نكفر سعيه [وَ اِنَّا لَهٗ كَاتِبُوْنَ] اي نحن كاتبوا ذلك السعيَ ومُثبِتوه في صحيفة عمله و ما نحن مثبتوه فهو غير ضائع و مثابٌ عليه صاحبه - استعير الحرام للممتنع وجوده و منه قوله تعالى اِنَّ اللّٰهَ حَرَّمَهُمَا عَلَى الْكٰفِرِيْنَ اي منعهما منهم وابى ان يكونا لهم - وقرئ حِرْمٌ - وحَرْمٌ بالكسر والفتح - و حَرُمَ - وحُرِّمَ - وحَرِمَ ومعنى [اَهْلَكْنٰهَا] عزمنا على اهلاكها اوقدّرنا اهلاكها - ومعنى الرجوع الرجوعُ من الكفر الى الاسلام والانابةُ - ومجاز الآية ان قوما عزم اللهُ على اهلاكهم غير متصوّر ان يرجعوا و يُنيبوا الى ان تقوم القيٰمة فحينئذٍ يرجعون و يقولون يٰوَيْلَنَا قَدْ كُنَّا فِيْ غَفْلَةٍ مِّنْ هٰذَا بَلْ كُنَّا ظٰلِمِيْنَ يعني انهم مطبوع على قلوبهم فلا يزالون على كفرهم و يموتون عليه حتى يروا العذاب - و قرئ اِنَّهُمْ بالكسر وحقّ هذا ان يتمّ الكلام قبله فلابدّ من تقدير محذوف كانه قيل و حرام على قرية اهلكناها ذاك و هو المذكور في الآية المتقدمة من العمل الصالح و السعي المشكور غير المكفور ثم عُلّل فقيل [اَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُوْنَ] عن الكفر فكيف لا يمتنع ذلك - و القراءة بالفتح يصح حملها على هذا اي لانهم لا يرجعون و لا صلة على الوجه الاول - فان قلت بمَ تعلّقت حتّٰى واقعة غاية له واية الثلث هي - قلت هي متعلقة بحَرُمَ وهي غاية له لان امتناع رجوعهم لا يزول حتى تقوم القيٰمة وهي حتى اللتي يحكى بعدها الكلام والكلام المحكيّ الجملة من الشرط والجزاء اعني اِذَا و ما في حيّزها • حذف المضاف الى ياجوج وماجوج وهو سدّها كما حذف المضاف الى القرية وهو اهلها - وقيل فُتحت كما قيل اَهْلَكْنٰهَا - وقرئ اٰجُوْجَ وهما قبيلتان من جنس الانس - يقال الناس عشرة اجزاء تسعةٌ منها ياجوج و ماجوج [وَهُمْ] راجع الى الناس المسوقين الى المحشر - و قيل هم ياجوج و ماجوج يخرجون حين يفتح السدّ - الحَدَب النشز من الارض - و قرأ ابن عباس مِنْ كُلِّ جَدَثٍ

فَاِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ اَبْصَارُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا ط يٰوَيْلَنَا قَدْ كُنَّا فِيْ غَفْلَةٍ مِّنْ هٰذَا بَلْ كُنَّا ظٰلِمِيْنَ ◎ اِنَّكُمْ وَ مَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ ط اَنْتُمْ لَهَا وٰرِدُوْنَ ◎ لَوْ كَانَ هٰٓؤُلَآءِ اٰلِهَةً مَّا وَرَدُوْهَا ط وَ كُلٌّ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ◎ لَهُمْ فِيْهَا زَفِيْرٌ وَّ هُمْ فِيْهَا لَا يَسْمَعُوْنَ ◎ اِنَّ الَّذِيْنَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِّنَّا الْحُسْنٰٓى اُولٰٓئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُوْنَ ◎ لَا يَسْمَعُوْنَ

و هو القبر الثاء حجازية والفاء تميمية - وقرئ يَنْسُلُوْنَ بضم السين ونسلَ وعسلَ اسرعَ - و [اِذَا] هِيَ اذا المفاجاة و هي تقع في المجازاة سادّة مسدّ الفاء كقوله تعالى اِذَا هُمْ يَقْنَطُوْنَ فاذا جاءت الفاء معها تعاونتا على وصل الجزاء بالشرط فيتاكد و لو قيل اذا هي شاخصة او فهي شاخصة كان سديدا [هِيَ] ضمير مبهم توضحه الابصار و تفسره كما فسر الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا وَ اَسَرُّوا - [يٰوَيْلَنَا] متعلق بمحذوف تقديره يقولون يا ويلنا و يقولون في موضع الحال من الَّذِيْنَ كَفَرُوْا * [مَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ] يحتمل الاصنامَ و ابليسَ و اعوانَه لانهم بطاعتهم لهم و اتّباعهم خطواتهم في حكم عَبَدتهم و يُصدّقه ما روي ان النبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم دخل المسجد و صناديد قريش في الحطيم و حولَ الكعبة ثلٰث مائة و ستون صنماً فجلس اليهم فعرض له النضر بن الحارث فكلّمه النبيّ صلّى الله عليه و اٰله سلّم حتى افحمه ثم تلا عليهم اِنَّكُمْ وَ مَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ فاقبل عبد الله بن الزبعريّ فراٰهم يتهامسون فقال فيمَ خوضكم فاخبره الوليد بن المغيرة بقول رسول الله فقال عبد الله اَمَا والله لو وجدتُهُ لخصمتُهُ فدعوه فقال ابن الزبعريّ ا انت قلت ذلك قال نعم قال قد خصمتك و ربِّ الكعبة اليس اليهود عبدوا عزيرًا و النصارى عبدوا المسيحَ و بنوا مُلَيح عبدوا الملٰئكةَ فقال صلّى الله عليه و اٰله وسلّم بل هم عبدوا الشياطينَ التي امرتْهم بذلك فانزل الله تعالى اِنَّ الَّذِيْنَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِّنَّا الْحُسْنٰى اُولٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُوْنَ يعني عزيرا و المسيح و الملٰئكة - فان قلت لِم قُرنوا بآلهتهم - قلت لانهم لا يزالون لمقارنتهم في زيادة غمّ و حسرة حيث اصابهم ما اصابهم بسببهم و النظر الى وجه العدوّ بابٌ من العذاب و لانهم قدّروا انهم يستشفعون بهم في الاٰخرة و يستنفعون بشفاعتهم فاذا صادفوا الامر على عكس ما قدّروا لم يكن شيء ابغضَ اليهم منهم - فان قلت اذا عُنيت بمَا تَعْبُدُوْنَ الاصنام فما معنى [لَهُمْ فِيْهَا زَفِيْرٌ] - قلت اذا كانوا هم و اصنامهم في قرنٍ واحد جاز ان يقال لهم زفير و ان لم يكن الزافرين الّا هم دون الاصنام للتغليب و لعدم الالباس - و الحصب المحصوب به اي يحصب بهم في النار و الحَصْبُ الرمي - وقرئ بسكون الصاد وصفاً بالمصدر - و قرئ حَطَبُ - و حَضَبُ بالضاد متحركا و ساكنا - و عن ابن مسعود يجعلون في توابيتَ من نار فلا يسمعون - و يجوز ان يُصِمّهم الله كما يُعْميهم [اَلْحُسْنٰى] الخصلة المفضّلة في الحسن تانيث الاحسن اما السعادة و اما البشرى بالثواب و اما التوفيق للطاعة - يروي ان عليّا رضي الله عنه قرأ هذه الاٰية ثم قال انا منهم و ابو بكر و عمر و عثمٰن و طلحة و الزبيرُ و سعدٌ و سعيد و عبد الرحمن بن عَوْف ثم اقيمت الصلوٰة فقام يجرّ رداءه و هو يقول لَا يَسْمَعُوْنَ حَسِيْسَهَا - والحسيسُ الصوتُ الذي يُحَسّ - و الشهوة طلب النفس اللذةَ - و قرئ لَا يُحْزِنُهُمْ من

حَسِيْسَهَا ۚ وَ هُمْ فِيْ مَا اشْتَهَتْ اَنْفُسُهُمْ خٰلِدُوْنَ ۞ لَا يَحْزُنُهُمُ الْفَزَعُ الْاَكْبَرُ وَتَتَلَقّٰهُمُ الْمَلٰٓئِكَةُ ط هٰذَا يَوْمُكُمُ الَّذِيْ كُنْتُمْ تُوْعَدُوْنَ ۞ يَوْمَ نَطْوِي السَّمَآءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ ط كَمَا بَدَاْنَآ اَوَّلَ خَلْقٍ نُّعِيْدُهٗ ط وَعْدًا عَلَيْنَا ط اِنَّا كُنَّا فٰعِلِيْنَ ۞ وَ لَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُوْرِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ اَنَّ الْاَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصّٰلِحُوْنَ ۞ اِنَّ فِيْ هٰذَا لَبَلٰغًا

احزن - و الْفَزَعُ الْاَكْبَرُ قيل النفخة الاخيرة لقوله يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّوْرِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ - و عن الحسن الانصراف الى النار - و عن الضحاك حين يطبق على النار - و قيل حين يذبح الموت على صورة كبش املح - اي تستقبلهم الملٰئكة مهنّئين على ابواب الجنّة و يقولون هذا وقت ثوابكم الذي وعدكم ربكم قد حلّ ٭ العامل في يَوْمَ نَطْوِيْ لَا يَحْزُنُهُمْ او الْفَزَعُ او تَتَلَقّٰهُمْ - و قرئ تُطْوَى السَّمَآءُ على البناء للمفعول - والسِّجِلّ بوزن العُتُلّ - و السِّجْل بلفظ الدَّلْو - و روي فيه الكسر و هو الصحيفة - اي كما يُطوى الطومار للكتابة اي ليكتب فيه او لما يكتب فيه لان الكتاب اصله المصدر كالبناء ثم يوقع على المكتوب - و من جمع فمعناه للمكتوبات اي لما يكتب فيه من المعاني الكثيرة - و قيل السجلّ ملك يطوي كتب بني آدم اذا رُفعت اليه - و قيل كاتبٌ كان لرسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم والكتابُ على هذا اسم الصحيفة المكتوب فيها [اَوَّلَ خَلْقٍ] مفعول نُعيد الذي يفسّره نُعِيْدُهٗ و الكاف مكفوفة بمَا و المعنى نُعيد اول الخلق كما بَدَأْنَاه تشبيهاً للاعادة بالابداء في تناول القدرة لهما على السواء - فان قلت و ما اول الخلق حتى يُعيده كما بدأه - قلت اوله ايجاده عن العدم فكما اوجده اولًا عن عدم يُعيده ثانيًا عن عدم - فان قلت ما بال خلق منكرًا - قلت هو كقولك هو اول رجل جاءني تريد اول الرجال و لٰكنك وحّدته و نكّرته ارادة تفصيلهم رجلًا رجلًا فكذٰلك معنى اَوَّلَ خَلْقٍ اول الخلق بمعنى اول الخلائق لان الخلق مصدر لا يجمع - و وجه اٰخر و هو ان ينتصب الكاف بفعل مضمر يفسّره نُعِيْدُهٗ و مَا موصولة اي نعيد مثل الذي بَدَأْنَاه نُعِيْدُهٗ - و اَوَّلَ خَلْقٍ ظرف لبَدَأْنَاه اي اول ما خلق - او حال من ضمير الموصول الساقط من اللفظ الثابت في المعنى - [وَعْدًا] مصدر موكد لانّ قوله نُعِيْدُهٗ عدة للاعادة [اِنَّا كُنَّا فٰعِلِيْنَ] اي قادرين على ان نفعل ذٰلك ٭ عن الشعبيّ زبور داؤد - و الذكر التورٰية - و قيل اسم الجنس ما اُنزل على الانبياء من الكتب و الذكر امّ الكتاب يعني اللوح - اي يرثها المؤمنون بعد اجلاء الكفار كقوله تعالى وَاَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِيْنَ كَانُوْا يُسْتَضْعَفُوْنَ مَشَارِقَ الْاَرْضِ وَ مَغَارِبَهَا - قَالَ مُوْسٰى لِقَوْمِهِ اسْتَعِيْنُوْا بِاللّٰهِ وَ اصْبِرُوْا اِنَّ الْاَرْضَ لِلّٰهِ يُوْرِثُهَا مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ وَ الْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِيْنَ - و عن ابن عباس هي ارض الجنّة - و قيل الارض المقدسة يرثها امّة محمّد صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم ٭ الاشارةُ الى المذكور في هذه السورة من الاخبار و الوعد و الوعيد و المواعظ البالغة - و البلاغُ الكفاية و ما تُبلغ به البغيةُ ٭ ارسل صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم [رَحْمَةً لِّلْعٰلَمِيْنَ] لانه جاء بما يُسعدهم ان اتبعوه و من خالف ولم يتّبع فانما اُتي من عند نفسه حيث ضيّع نصيبه منها و مثاله ان يُفجّر الله عينًا غديقةً فيسقي ناس زروعهم و مواشيهم بمائها فيُفلحوا و يبقى ناسٌ مفرّطون عن السقي فيضيعوا فالعين

سورة الانبياء ٢١ — لِقَوْمٍ عٰبِدِيْنَ ۞ وَمَآ اَرْسَلْنٰكَ اِلَّا رَحْمَةً لِّلْعٰلَمِيْنَ ۞ قُلْ اِنَّمَا يُوْحٰۤى اِلَيَّ اَنَّمَآ اِلٰهُكُمْ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ ۚ فَهَلْ اَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ ۞ فَاِنْ

الجزء ١٧ — تَوَلَّوْا فَقُلْ اٰذَنْتُكُمْ عَلٰى سَوَآءٍ ۗ وَاِنْ اَدْرِيْۤ اَقَرِيْبٌ اَمْ بَعِيْدٌ مَّا تُوْعَدُوْنَ ۞ اِنَّهٗ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُوْنَ ۞

ع ٧ — وَاِنْ اَدْرِيْ لَعَلَّهٗ فِتْنَةٌ لَّكُمْ وَمَتَاعٌ اِلٰى حِيْنٍ ۞ قٰلَ رَبِّ احْكُمْ بِالْحَقِّ ۗ وَرَبُّنَا الرَّحْمٰنُ الْمُسْتَعَانُ عَلٰى مَا تَصِفُوْنَ ۞ ع

المفجّرة في نفسها نعمةٌ من الله و رحمةُ الفريقين و لكنّ الكسلانَ محنة على نفسه حيث حرّمها ما ينفعها۔ و قيل كونه رحمةً للفجّار من حيث انّ عقوبتهم اُخّرت بسببه و اَمنوا عذابَ الاستيصال ٭ اِنّمَا لقصر الحكم على شيء ۔ او لقصر الشيء على حكم كقولك انما زيد قائم وانما يقوم زيد و قد اجتمع المثالان في هذه الاٰية لانّ [اِنَّمَا يُوْحٰۤى اِلَيَّ] مع فاعله بمنزلة انما يقوم زيد و [اَنَّمَآ اِلٰهُكُمْ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ] بمنزلة انما زيد قائم و فائدة اجتماعهما الدلالةُ على ان الوحي الى رسول الله مقصور على استيثار الله بالوحدانية و في قوله [فَهَلْ اَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ] ان الوحي الوارد على هذا السنَن موجب ان تُخلصوا التوحيدَ لله و ان تخلعوا الاَنداد ۔ و فيه ان صفة الوحدانية يصحّ ان يكون طريقُها السمعَ ۔ و يجوز ان يكون المعنى ان الذي يوحى اليّ فتكون مَا موصولة ۔ اٰذَنَ منقول من اَذِنَ اذا عَلم و لكنه كثر استعماله في الجري مجرى الانذار ومنه قوله فَاْذَنُوْا بِحَرْبٍ مِّنَ اللّٰهِ وَ رَسُوْلِهٖ ۔ و قول ابن حلزة ٭ ع ٭ اٰذَنَتْنَا ببينها اسماءُ ٭ والمعنى اني بعد توليكم واعراضكم عن قبول ما عُرض عليكم من وجوب توحيد الله و تنزيهه عن الاَنداد و الشركاء كرجل بينه و بين اعدائه هُدنة فاحسّ منهم بغدرة فنبذ اليهم العهد و شهر النبذ واشاعه واٰذنهم جميعا بذلك [عَلٰى سَوَآءٍ] اي مستوين في الاعلام به لم يطوه عن احد منهم وكاشف كلهم و قشر العصا عن لحائها و [مَّا تُوْعَدُوْنَهٗ] من غلبة المسلمين عليكم كائنٌ لا محالة و لابدّ من ان يلحقكم بذلك الذلّة و الصَغار و ان كنتُ لا ادري متى يكون ذلك لان الله لم يُعلمني علمه و لم يطلعني عليه و الله عالم لا يخفى عليه ما تجاهرون به من كلام الطعّانين في الاسلام و [مَا تَكْتُمُوْنَهٗ] في صدوركم من الاِحَن والاَحقاد للمسلمين و هو مُجازيكم عليه ۔ [وَ] ما [اَدْرِيْ لَعَلَّ] تاخير هذا الموعد امتحان لكم لينظر كيف تعملون او تمتيعٌ لَكُمْ [اِلٰى حِيْنٍ] ليكون ذلك حجة عليكم و ليقع الموعد في وقت هو فيه حكمة ۔ قرئ قُلْ ۔ و [قٰلَ] على حكاية قول رسول الله صلّى اللّٰه عليه واٰله وسلّم و [رَبِّ احْكُمْ] على الاكتفاء بالكسرة ۔ و رَبُّ احْكُمْ على الضم و رَبِّيْ اَحْكَمُ على افعل التفضيل و رَبِّيْ اَحْكَمَ من الاحكام اُمر باستعجال العذاب لقومه فعذّبوا ببدر ۔ و معنى [بِالْحَقِّ] لا تحابهم و شدّد عليهم كما هو حقهم كما قال اشدُدْ وَطْاَتك على مضر ۔ قرئ [تَصِفُوْنَ] بالتاء والياء كانوا يصفون الحال على خلاف ما جرت عليه و كانوا يطمعون ان يكون لهم الشوكة و الغلبة فكذّب الله ظنونهم و خيّب اٰمالهم و نصر رسولَ الله والمؤمنين و خذلهم ۔ عن رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم من قرأ اِقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ حاسبه الله حسابا يسيرا و صافحه و سلّم عليه كلُّ نبيّ ذُكر اسمه في القراٰن ٭

حروفها ٥٤٣٣ | سورة الحج مدنية وهي ثمان و سبعون آية و عشر ركوعا | كلماتها ١٢٨٣

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوْا رَبَّكُمْ ۚ اِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيْمٌ ۝ يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّآ اَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكٰرٰى وَمَا هُمْ بِسُكٰرٰى وَلٰكِنَّ عَذَابَ اللّٰهِ شَدِيْدٌ ۝ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ

سورة الحج

[الزلزلة] شدة التحريك و الازعاج و ان يضاعف زليل الاشياء عن مقارها و مراكزها - ولا تخلو [الساعة] من ان تكون على تقدير الفاعلة لها كانها هي التي تزلزل الاشياء على المجاز الحكمي فتكون الزلزلة مصدرا مضافا الى فاعله - او على تقدير المفعول فيها على طريقة الاتساع في الظرف و اجرائه مجرى المفعول به كقوله تعالى بَلْ مَكْرُ الَّيْلِ وَالنَّهَارِ و هي الزلزلة المذكورة في قوله اِذَا زُلْزِلَتِ الْاَرْضُ زِلْزَالَهَا - و اختلف في وقتها - فعن الحسن انها تكون يوم القيمة - و عن علقمة و الشعبي عند طلوع الشمس من مغربها - امر بني آدم بالتقوى ثم علل وجوبها عليهم بذكر الساعة و وصفها باهول صفة لينظروا الى تلك الصفة ببصائرهم و يتصوروها بعقولهم حتى يبقوا على انفسهم و يرحموها من شدائد ذلك اليوم بامتثال ما امرهم به ربهم من التردي بلباس التقوى الذي لا يؤمنهم من تلك الافزاع الا ان يترددوا به - و روي ان هاتين الآيتين نزلتا ليلا في غزوة بني المصطلق فقرأهما رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فلم ير اكثر باكيا من تلك الليلة فلما اصبحوا لم يحطوا السروج عن الدواب و لم يضربوا الخيام وقت النزول و لم يطبخوا قدرا و كانوا من بين حزين و باك و مفكر - [يَوْمَ تَرَوْنَهَا] منصوب بتذهل والضمير للزلزلة - و قرئ تُذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ على البناء للمفعول - و تُذْهِلُ كُلَّ مُرْضِعَةٍ اي تذهلها الزلزلة - و الذهول الذهاب عن الامر مع دهشة - فان قلت لم قيل [مُرْضِعَةٍ] دون مرضع - قلت المرضعة التي هي في حال الارضاع ملقمة ثديها الصبي و المرضع التي شانها ان ترضع و ان لم تباشر الارضاع في حال وصفها به فقيل مُرْضِعَةٍ ليدل على ان ذلك الهول اذا فوجئت به هذه و قد القمت الرضيع ثديها نزعته عن فيه لما يلحقها من الدهشة [عَمَّآ اَرْضَعَتْ] عن ارضاعها - او عن الذي ارضعته و هو الطفل - و عن الحسن تذهل المرضعة عن ولدها لغير فطام وَتَضَعُ الحامل ما في بطنها لغير تمام - قرئ وَتُرَى بالضم من أُرِيتُكَ قائما او رأيتك قائما - و [النَّاسَ] منصوب و مرفوع والنصب ظاهر - ومن رفع جعل النَّاس اسم تُرى و انثه على تاويل الجماعة - و قرئ سَكْرٰى و بِسَكْرٰى و هو نظير جَوْعى و عَطْشى في جوعان و عطشان - و سُكْرٰى و بِسُكْرٰى نحو كُسالى و عُجالى - و عن الاعمش سُكْرٰى و بِسُكْرٰى بالضم و هو غريب - و المعنى و تراهم سُكَارٰى على التشبيه وَمَا هُمْ بِسُكَارٰى على التحقيق و لٰكن ما رهقهم من خوف عذاب الله هو الذي اذهب عقولهم و طير تمييزهم و ردهم في نحو حال من يذهب السكر بعقله و

يُجَادِلُ فِي اللّٰهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَّ يَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطٰنٍ مَّرِيْدٍ ۝ كُتِبَ عَلَيْهِ اَنَّهٗ مَنْ تَوَلَّاهُ فَاَنَّهٗ يُضِلُّهٗ وَ يَهْدِيْهِ اِلٰى عَذَابِ السَّعِيْرِ ۝ يٰاَيُّهَا النَّاسُ اِنْ كُنْتُمْ فِيْ رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَاِنَّا خَلَقْنٰكُمْ مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ

تمييزه - و قيل و تَرَاهم سُكَارى من الخوف وَ مَا هُمْ بِسُكَارى من الشراب - فان قلت لم قيل اوّلاً تَرَوْنَ ثم قيل تَرى على الافراد - قلت لان الرؤية اولا علّقت بالزلزلة فجعل الناس جميعا رائين لها و هي معلّقة اخيرًا بكون الناس على حال السكر فلابدّ ان يجعل كل واحد منهم رائيًا لسائرهم - قيل نزلت في النضر بن الحارث و كان جدلاً يقول الملٰئكة بنات الله و القرآن اساطير الاولين و الله غير قادر على احياء من بَلِيَ وصار ترابا و هي عامة في كل مَن تعاطَى الجدال فيما يجوز على الله و ما لا يجوز من الصفات و الافعال و لا يرجع الى علم و لا يعضّ فيه بضرس قاطع و ليس فيه اتّباع للبرهان و لا نزول على النصفة فهو يخبط خبْطَ عشواءَ غير فارق بين الحقّ و الباطل و يتّبع في ذلك خطوات كل شيطان عاتٍ عُلم من حاله و ظهر و تبيّن انه من جعله وليًّا له لم يُثْمر له ولايته الا الاضلالَ عن طريق الجنة و الهدايةَ الى النار - و ما ارى رؤساء اهل الاهواء و البدع و الحشويّة المتلقّبين بالامامة في دين الله الّا داخلين تحت كل هذا دخولاً اوليًّا بل هم اشدّ الشياطين اضلالا و اقطعهم لطريق الحق حيث دوّنوا الضلال تدوينا و لقّنوه اشياعهم تلقينا و كانّهم ساطوه بلحومهم و دمائهم و اياهم عَنى من قال • شعر • و يا رُبَّ مقفوِ الخُطى بين قومه • طريق نجاة عندهم مستو نَهْجٌ • و لوقرأوا في اللوح ما خُطّ فيه من • بيان اعوجاج في طريقته عجّوا • اللّٰهم ثبّتنا على المعتقد الصحيح الذي رضيته لملٰئكتك في سمٰواتك و انبيائك في ارضك و ادخلنا برحمتك في عبادك الصالحين - و الكتبة عليه مثل اي كانما كُتب اضلال من يتولّاه عليه و رُقم به لظهور ذلك في حاله - و قرئ اَنّهٗ فَاَنّهٗ بالفتح و الكسر فمن فتح فلانّ الاول فاعل كُتب و الثاني عطف عليه - و من كسر فعلى حكاية المكتوب كما هو كانما كتب عليه هذا الكلام كما تقول كتبتُ اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيْدُ - او على تقدير قيل - او على انّ كُتب فيه معنى القول - الحسنُ مِنَ الْبَعَثِ بالتحريك و نظيره الجَلَب و الطَرَد في الجَلْب و الطَرْد كانه قيل ان ارتبتم في البعث فمزيل رَيْبكم ان تنظروا في بداء خلقكم - وَ الْعَلَقَةُ قطعة الدم الجامدةُ - و المُضْغَة اللحمة الصغيرة قدر ما يمضغ - و المخلّقة المسوّاة الملساء من النقصان و العيب يقال خلّق السواك و العُود اذا سوّاه و ملّسه من قولهم صخرة خلقاءُ اذا كانت ملساءَ كانّ الله تعالى يخلق المُضَغ متفاوتةً منها ما هو كامل الخلقة املس من العيوب و منها ما هو على عكس ذلك فيتبع ذلك التفاوت تفاوت الناس في خلقهم و صُوَرهم و طولهم و قصرهم و تمامهم و نقصانهم - و انما نقلناكم من حال الى حال و من خِلقة الى خِلقة [لِنُبَيِّنَ لَكُمْ] بهذا التدريج قدرتنا و حكمتنا و ان من قدّر على خلق البشر من تراب اوّلاً ثم من نطفة ثانيًا و لا تناسبَ بين الماء و التراب و قدر على ان يجعل النطفة علقةً و بينهما تباينٌ ظاهر ثم يجعل العلقة مضغة و المضغة عظاما قدّر على اعادة ما ابدأه بل هذا ادخلُ في القدرة من تلك و اهونُ في القياس - و ورود الفعل غير معدّى الى

مِن مُّضغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَّ غَيرِ مُخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ ط وَ نُقِرُّ فِي الْاَرْحَامِ مَا نَشَآءُ اِلَى اَجَلٍ مُّسَمًّى ج ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوا اَشُدَّكُمْ ج وَ مِنكُم مَّن يُّتَوَفّٰى وَ مِنكُم مَّن يُّرَدُّ اِلَى اَرْذَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِن بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا ط وَ تَرَى الْاَرْضَ هَامِدَةً فَاِذَآ اَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَآءَ اهْتَزَّتْ وَ رَبَتْ وَ اَنبَتَتْ مِن كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ۞ ذٰلِكَ بِاَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ وَ اَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتٰى وَ اَنَّهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۞ وَّ اَنَّ السَّاعَةَ اٰتِيَةٌ لَّا رَيْبَ فِيهَا وَ اَنَّ اللّٰهَ يَبْعَثُ مَن

المبيّن اعلامٌ بانّ افعاله هذه يتبيّنُ بها من قدرته و علمه ما لا يكتنهه الذكر و لا يحيط به الوصف - وقرأ ابن ابي عبلة لِيُبَيِّنَ لَكُمْ و يُقِرُّ بالياء - وقرئ وَنُقِرّ و نُخْرِجَكُمْ بالنون و النصب - و يُقِرُّ و يُخْرِجُكُم و يُقِرَّ و يُخْرِجَكُمْ بالنصب والرفع - وعن يعقوب نَقُرُّ بالنون و ضم القاف من قرّ الماءَ اذا صبّه فالقراءة بالرفع اخبار بانه يُقِرّ في الارحام ما يشاء ان يُقرّه من ذلك [اِلٰى اَجَلٍ مُّسَمًّى] و هو وقت الوضع اٰخره ستة اشهر - او تسعة - اوسنتين - او اربع - او كما شاء وقدّر و ما لم يشأ اقراره مجّته الارحام او اسقطته - و القراءة بالنصب تعليل معطوف على تعليل ومعناه خلقناكم مدرّجين هذا التدريجَ لغرضين - احدهما ان نُبيّن قدرتنا - و الثاني ان نُقرّ في الارحام مَن نُقرّ حتى يُولَدوا و يُنَشّاوا و يبلغوا حد التكليف فاُكلّفهم و يعضد هذه القراءةَ قوله ثُمَّ لِتَبْلُغُوا اَشُدَّكُمْ وحده لان الغرض الدلالة على الجنس - و يحتمل نُخْرِجُ كل واحد منكم طِفْلًا - الاشدّ كمال القوّة و العقل و التمييز وهو من الفاظ الجموع اللتي لم يستعمل لها واحد كالاَسِدّة و القُتُود والاَبَاطِيل وغير ذلك و كانها شدّة في غير شيء واحد فبُنيت لذلك على لفظ الجمع - و قرئ وَ مِنكُمْ مَن يَتَوَفّٰى اي يتوفّاه الله [اَرْذَلِ الْعُمُرِ] الهرم و الخرف حتى يعود كهيئته الاولى في اوانِ طفولته ضعيفَ البنية سخيفَ العقل قليلَ الفهم - بيّن انه كما قدر على ان يرقّيه في درجات الزيادة حتى يبلغه حدّ التمام فهو قادر على ان يحطّه حتى ينتهي به الى الحالة السفلى [لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِن بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا] اي ليصير نسّاء بحيث اذا كسب علما في شيء لم ينشب ان ينساه و يزلّ عنه علمه حتى يسأل عنه من ساعته يقول لك مَن هذا فتقول فلانٌ فما يلبث لحظةً الّا سالك عنه - و قرأ ابو عمرو العُمْر بسكون الميم - [الْهَامِدَة] الميتة اليابسة و هذه دلالة ثانية على البعث ولظهورها و كونها مشاهدة معاينة كرّرها الله في كتابه - [اهْتَزَّتْ وَ رَبَتْ] تحرّكت بالنبات و انتفخت - و قرئ رَبَأَتْ اي ارتفعت - [الْبَهِيج] الحَسَن السارّ للناظر اليه - اي ذٰلِكَ الذي ذكرنا من خلق بني اٰدم و احياء الارض مع ما في تضاعيف ذلك من اصناف الحِكم و اللطائف حاصل بهذا و هو السبب في حصوله و لولاه لم يتصوّر كونه وهو [اَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ] اي الثابت الموجود و انه قادر على احياء الموتى و على كل مقدور و انه حكيم لا يُخلف ميعاده وقد وعد الساعة و البعث فلابدّ ان يفي بما وعد ٭ عن ابن عباس انه ابو جهل بن هشام - و قيل كرّر كما كرّرت سائر الاقاصيص - وقيل الاول في المقلّدين وهذا في المقلِّدين - والمراد بالعلم العلمُ الضروريّ - و بالهدى الاستدلالُ والنظرُ لانه يهدي الى المعرفة - و بالكتاب المُنير الوحيُ - اي يجادل بظنّ و تخمين لا باحد هذه الثلثة - و ثَنْيُ العطف عبارة عن الكبر و الخُيَلاء كتصعير الخدّ وليّ

فِي الْقُبُورِ ۞ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُّجَادِلُ فِي اللّٰهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَّلَا هُدًى وَّلَا كِتٰبٍ مُّنِيْرٍ ۞ ثَانِيَ عِطْفِهٖ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ ؕ لَهٗ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَّنُذِيْقُهٗ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ عَذَابَ الْحَرِيْقِ ۞ ذٰلِكَ بِمَا قَدَّمَتْ يَدٰكَ وَاَنَّ اللّٰهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيْدِ ۞ ع وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَّعْبُدُ اللّٰهَ عَلٰى حَرْفٍ ج فَاِنْ اَصَابَهٗ خَيْرُ اطْمَاَنَّ بِهٖ ج وَاِنْ اَصَابَتْهُ فِتْنَةُ انْقَلَبَ عَلٰى وَجْهِهٖ ج خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةَ ؕ ذٰلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِيْنُ ۞ يَدْعُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا لَا يَضُرُّهٗ وَمَا لَا يَنْفَعُهٗ ؕ ذٰلِكَ هُوَ الضَّلٰلُ الْبَعِيْدُ ۞ يَدْعُوْا لَمَنْ ضَرُّهٗ اَقْرَبُ مِنْ نَّفْعِهٖ ؕ

الجيد - و قيل عن الاعراض عن الذكر - و عن الحسن ثَانِيَ عَطْفِهٖ بفتح العين اي مانع تعطفه [لِيُضِلَّ] تعليل للمجادلة - قرئ بضم الياء و فتحها - فان قلت ما كان غرضه من جداله الضلال عن سبيل الله فكيف علل به و ما كان ايضا مهتديا حتى اذا جادل خرج بالجدال من الهدى الى الضلال - قلت لما ادى جداله الى الضلال جعل كانه غرضه و لما كان الهدى معرضا له فتركه و اعرض عنه و اقبل على الجدال بالباطل جعل كالخارج من الهدى الى الضلال - و خزيه ما اصابه يوم بدر من الصغار و القتل - و السبب فيما مني به من خزي الدنيا و عذاب الأخرة هو ما قدمت يداه و عدل الله في معاقبته الفجار و اثابته الصالحين • [عَلٰى حَرْفٍ] على طرف من الدين لا في وسطه و قلبه و هذا مثل لكونهم على قلق و اضطراب في دينهم لا على سكون و طمانينة كالذي يكون على طرف من العسكر فان احس بظفر و غنيمة قر و اطمأن و الا فر و طار على وجهه - قالوا نزلت في اعاريب قدموا المدينة و كان احدهم اذا صح بدنه و نتجت فرسه مهرا سويا و ولدت امرأته غلاما سويا و كثر ماله و ماشيته قال ما اصبت منذ دخلت في ديني هذا الا خيرا و اطمأن و ان كان الامر بخلافه قال ما اصبت الا شرا و انقلب - و عن ابي سعيد الخدري ان رجلا من اليهود اسلم فاصابته مصائب فتشاءم بالاسلام فاتى النبي صلى الله عليه و آله و سلم فقال اقلني فقال ان الاسلام لا يقال فنزلت - المصاب بالمحنة بترك التسليم لقضاء الله و الخروج الى ما يسخط الله جامع على نفسه محنتين - احدٰهما ذهاب ما اصيب به - و الثانية ذهاب ثواب الصابرين فهو خسران الدارين - و قرئ خَاسِرَ الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ بالنصب و الرفع - فالنصب على الحال - و الرفع على الفاعلية - و وضع الظاهر موضع الضمير و هو وجه حسن - او على انه خبر مبتدأ محذوف - استعير [الضَّلٰلُ الْبَعِيْدُ] من ضلال من ابعد في التية ضالا فطالت و بعدت مسافة ضلالته - فان قلت الضرر و النفع منفيان عن الاصنام مثبتان لها في الأيتين و هذا تناقض - قلت اذا حصل المعنى ذهب هذا الوهم و ذلك ان الله تعالى سفه الكافر بانه يعبد جمادا لا يملك ضرا و لا نفعا و هو يعتقد فيه بجهله و ضلاله انه يستنفع به حين يستشفع به ثم قال يوم القيمة يقول هذا الكافر بدعاء و صراخ حين يرى استضراره بالاصنام و دخوله النار بعبادتها و لا يرى اثر الشفاعة التي ادعاها لها [لَمَنْ ضَرُّهٗ اَقْرَبُ مِنْ نَّفْعِهٖ لَبِئْسَ الْمَوْلٰى وَلَبِئْسَ الْعَشِيْرُ] - او كرر يَدْعُوْا كانه قال يدعوا يَدْعُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا لَا يَضُرُّهٗ وَمَا لَا يَنْفَعُهٗ ثم قال لَمَنْ ضَرُّهٗ بكونه معبودا اَقْرَبُ مِنْ نَّفْعِهٖ بكونه

لَبِئْسَ الْمَوْلٰى وَ لَبِئْسَ الْعَشِيْرُ ◎ اِنَّ اللّٰهَ يُدْخِلُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ ط اِنَّ اللّٰهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيْدُ ◎ مَنْ كَانَ يَظُنُّ اَنْ لَّنْ يَّنْصُرَهُ اللّٰهُ فِي الدُّنْيَا وَ الْاٰخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ اِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لْيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهٗ مَا يَغِيْظُ ◎ وَ كَذٰلِكَ اَنْزَلْنٰهُ اٰيٰتٍ بَيِّنٰتٍ وَّاَنَّ اللّٰهَ يَهْدِيْ مَنْ يُّرِيْدُ ◎ اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَ الَّذِيْنَ هَادُوْا وَ الصّٰبِئِيْنَ وَ النَّصٰرٰى وَ الْمَجُوْسَ وَ الَّذِيْنَ اَشْرَكُوْا ط اِنَّ اللّٰهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ط اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيْدٌ ◎ اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ يَسْجُدُ لَهٗ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ

شفيعا لَبِئْسَ الْمَوْلٰى - و في حرف عبد الله مَنْ ضَرُّهٗ بغير لام - المولى الناصر - و العشيرُ الصاحب كقوله فَبِئْسَ الْقَرِيْنُ • هذا كلام قد دخله اختصار و المعنى ان الله ناصر رسوله في الدنيا و الأخرة فمن كان يظنّ مِنْ حاسديه و أعاديه ان الله يفعل خلاف ذلك و يطمع فيه و يغيظه انه لا يظفر بمطلوبه فليستقص وُسعه و ليستفرغ مجهوده في ازالة ما يغيظه بان يفعل ما يفعل من بلغ منه الغيظ كل مبلغ حتى مدّ حبلا الى سماء بيته فاختنق فلينظر و ليصوّر في نفسه انه ان فعل ذلك هل يُذْهب نصر الله الذي يغيظه - و سمّي الاختناق قطعًا لان المختنق يقطع نفسه بحبس مجاريه - ومنه قيل للبُهْر القُطْع - و سمّي فعله كَيْدًا لانه وضعه موضع الكيد حيث لم يقدر على غيره - او على سبيل الاستهزاء لانه لم يكد به محسوده انما كاد به نفسه - و المراد ليس في يده الّا ما ليس بمُذْهب لما يغيظه - و قيل فَلْيَمْدُدْ بحبل الى السماء المظلّة و ليصعد عليه فليقطع الوحي اَنْ ينزل عليه - و قيل كان قوم من المسلمين لشدّة غيظهم و حنقهم على المشركين يستبطؤن ما وعد الله رسولَهٗ من النصر و أُخرون من المشركين يريدون اتّباعه و يخشون ان لا يثبت امره فنزلت - و قد فسّر النصر بالرزق - و قيل معناه ان الارزاق بيد الله لا تنال الا بمشيئته و لابدّ للعبد من الرضى بقسمته فمن ظنّ ان الله غير رازقه و ليس به صبر و استسلام فليبلغ غاية الجزع و هو الاختناق فانّ ذلك لا يقلب القسمة و لا يردّه مرزوقًا - اي و مثل ذلك الانزال انزلنا القرأن كلّه [اٰيٰتٍ بَيِّنٰتٍ] و لان اللّٰهَ يَهْدِيْ به الذين يعلم انهم يؤمنون - او يثبّت الذين أمنوا و يزيدهم هدًى انزله كذلك مبيّنًا • الفصل مُطلق - يحتمل الفصل بينهم في الاحوال و الاماكن جميعا فلا يجازيهم جزاء واحدا بغير تفاوت و لا يجمعهم في موطن واحد - و قيل الاديانُ خمسةٌ اربعة للشيطان و واحد للرحمٰن - جعل الصابئون مع النصارى لانهم نوع منهم - وقيل يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يقضي بينهم اي بين المؤمنين و الكفرين - و ادخلت انّ على كل واحد من جزئي الجملة لزيادة التوكيد ونحوه قول جرير • شعر • ان الخليفة ان الله سَرْبلهٗ • سربال مُلْك به تُرجَى الخواتيم • سمّيت مطاوعتها له فيما يحدث فيها من افعاله و يجريها عليه من تدبيره و تسخيره لها سجودًا له تشبيها لمطاوعتها بادخل افعال المكلّف في باب الطاعة و الانقياد و هو السجود الذي كل خضوع دونه - فان قلت فما تصنع بقوله [وَكَثِيْرٌ مِّنَ النَّاسِ] و بما فيه من الاعتراضين - احدهما ان السجود على المعنى الذي فسّرتَهٗ به لا يسجده بعض الناس دون بعض - والثاني ان السجود قد اُسند على سبيل العموم الى من في الارض من الانس و الجنّ اوّلاً

سورة الحج ٢٢ — الجزء ١٧ — ع ٨ — السجدة

وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ ۖ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ ۗ وَمَن
يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِن مُّكْرِمٍ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ۩ هَٰذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ ۖ فَالَّذِينَ كَفَرُوا
قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِّن نَّارٍ يُصَبُّ مِن فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ ۝ يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ ۝ وَلَهُم

فاسناده الى كَثِيرٌ منهم أخراً مناقضة ـ قلت لا انظم كَثِيرًا في المفردات المتناسقة الداخلة تحت حكم الفعل
و انما ارفعهُ بفعل مضمر يدلّ عليه قوله يَسْجُدُ اي يسجد له كثير من الناس سجودَ طاعة و عبادة و لم اقُلْ أفسّر
يَسْجُدُ الذي هو ظاهر بمعنى الطاعة و العبادة في حق هؤلاء لانّ اللفظ الواحد لا يصحّ استعماله في حالة
واحدة على معنيين مختلفين ـ او ارفعهُ على الابتداء و الخبر محذوف و هو مثاب لانّ خبر مقابله يدلّ عليه
وهو قوله حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ ـ و يجوز ان يجعل مِنَ النَّاسِ خبرًا له اي من الناس الذين هم الناس على
الحقيقة و هم الصالحون و المتّقون ـ و يجوز ان يبالغ في تكثير المحقوقين بالعَذَاب فيعطف كَثِيرٌ على كَثِيرٌ
ثم يخبر عنهم بحقّ عليهم العذابُ كانه قيل و كثير و كَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ حَقَّ عليهم الْعَذَابُ ـ و قرئ حُقَّ بالضم ـ و
قرئ حَقًّا اي حقّ عليهم العذاب حقًّا ـ ومَن اهانه الله بانْ كتب عليه الشقاوةَ لما سبق في علمه من كفره
او فسقه فقد بقي مهانا لن تجد له مُكرِمًا ـ و قرئ مُكْرَم بفتح الراء بمعنى الاكرام انّه [يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ] من
الاكرام و الاهانة و لا يشاء من ذلك الّا ما يقتضيه عمل العاملين و اعتقاد المعتقدين • الخصم صفة وصف
بها الفوج او الفريق فكانه قيل هٰذٰنِ فوجان او فريقان مختصمان و قوله هٰذٰنِ للفظ و اخْتَصَمُوا للمعنى
كقوله وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُ اِلَيْكَ حَتّٰى اِذَا خَرَجُوا ولوقيل هؤلاء خصمان او اختصما جاز ـ يراد المؤمنون
و الكُفرون ـ قال ابن عباس رجع الى اهل الاديان الستة ـ [فِيْ رَبِّهِمْ] اي في دينه و صفاته ـ و روي ان اهل
الكتاب قالوا للمؤمنين نحن احقّ بالله و اقدمُ منكم كتابا و نبيّنا قبل نبيّكم و قال المؤمنون نحن احقّ
بالله اٰمنّا بمحمّد و اٰمنّا بنبيّكم و بما انزل الله من كتاب و انتم تعرفون كتابنا ونبيّنا ثم تركتموه و كفرتم به
حسدا فهذه خصومتهم في ربهم [فَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا] هو فصل الخصومة المعنيّ بقوله تعالى انّ اللّٰهَ يَفْصِلُ
بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ـ و في رواية عن الكسائي خِصْمٰنِ بالكسر ـ و قرئ قُطِعَتْ بالتخفيف كانّ الله تعالى
يقدّر لهم نيرانًا على مقادير جُثّتهم تشتمل عليهم كما تقطع الثياب الملبوسة ـ و يجوز ان تظاهر على كل
واحد منهم تلك النيران كالثياب المظاهرة على اللابس بعضها فوق بعض و نحوه سَرَابِيْلُهُمْ مِّنْ قَطِرَانٍ •
الحميمُ الماء الحارّ ـ عن ابن عباس لوسقطت منه نقطة على جبال الدنيا لاذابتها ـ [يُصْهَرُ] يذاب ـ و عن
الحسن بتشديد الهاء للمبالغة اي اذا صُبّ الحميم على رؤسهم كان تاثيره في الباطن نحو تاثيره في
الظاهر فيذيب احشاءهم و امعاءهم كما يُذيب جلودهم و هو ابلغ من قوله وَسُقُوْا مَآءً حَمِيْمًا فقطّع امعاءهم •
و المَقَامع السياط ـ في الحديث لو وضعت مقمعة منها في الارض فاجتمع عليها الثقلان ما اقلّوها ـ و قرأ
الاعمش رُدُّوا فيها و الاعادة و الردّ لا يكون الّا بعد الخروج فالمعنى كلما ارادوا ان يخرجوا منها من غمّ فخرجوا

مَقَامِعُ مِنْ حَدِيْدٍ ۞ كُلَّمَآ اَرَادُوْٓا اَنْ يَّخْرُجُوْا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ اُعِيْدُوْا فِيْهَا ق وَذُوْقُوْا عَذَابَ الْحَرِيْقِ ۞ ع اِنَّ اللّٰهَ يُدْخِلُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ يُحَلَّوْنَ فِيْهَا مِنْ اَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَّ لُؤْلُؤًا ط وَّلِبَاسُهُمْ فِيْهَا حَرِيْرٌ ۞ وَهُدُوْٓا اِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ ج وَهُدُوْٓا اِلٰى صِرَاطِ الْحَمِيْدِ ۞ اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَيَصُدُّوْنَ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِيْ جَعَلْنٰهُ لِلنَّاسِ سَوَآءَ الْعَاكِفُ فِيْهِ وَالْبَادِ ط وَمَنْ يُّرِدْ فِيْهِ

أُعيدوا فيها - ومعنى الخروج ما يروى عن الحسن ان النار تضربهم بلهيبها فترفعهم حتى اذا كانوا في اعلاها ضربوا بالمقامع فهووا فيها سبعين خريفا - [وَ] قيل لهم [ذُوْقُوْا عَذَابَ الْحَرِيْقِ] و الحريق الغليظ من النار المنتشر العظيم الاهلاك * [يُحَلَّوْنَ] عن ابن عباس من حليت المرأة فهي حال [ولُؤْلُؤًا] بالنصب على و يؤتون لؤلؤا كقوله وَحُوْرًا عِيْنًا - و لوْلُوا بقلب الهمزة الثانية واوا - و لُوْلِيًا بقلبهما واوين ثم بقلب الثانية ياء كأدل - و لُوْلٍ كأدلٍ فيمن جرّ - و لُوْلُوْ - و لِيْلِيًا بقلبهما ياءين عن ابن عباس * وهداهم الله و الهمهم ان يقولوا الحمد لله الذي صدقنا وعده و هداهم الى طريق الجنة * يقال فلان يحسن الى الفقراء و ينعش المضطهدين لا يراد حال و لا استقبال وانما يراد استمرار وجود الاحسان منه و النعشة في جميع ازمنته و اوقاته و منه قوله تعالى [وَ يَصُدُّوْنَ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ] اي الصدود منهم مستمر دائم [لِلنَّاسِ] اي الذين يقع عليهم اسم الناس من غير فرق بين حاضر و باد و تاني و طاري و مكي و آفاقي - وقد استشهد به اصحاب ابي حنيفة قائلين ان المراد بالمسجد الحرام مكة على امتناع جواز بيع دور مكة واجارتها - و عند الشافعي لا يمتنع ذلك و قد حاور اسحٰق بن راهويه فاحتج بقوله اَلَّذِيْنَ اُخْرِجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ و قال انسب الديار الى مالكيها او غير مالكيها و اشترى عمر بن الخطاب دار السجن من مالكيه او غير مالكيه [سَوَآءَ] بالنصب قراءة حفص - و الباقون على الرفع - و وجه النصب انه ثاني مفعولي جَعَلْنٰهُ اي مستويا [الْعَاكِفُ فِيْهِ وَالْبَادِ] و في القراءة بالرفع الجملة مفعول ثان - الالحاد العدول عن القصد واصله الحاد الحافر و قوله [بِاِلْحَادٍۭ - بِظُلْمٍ] حالان مترادفتان و مفعول يُرِدْ متروك ليتناول كل متناول كانه قال و من يرد فيه مرادا ما عادلا عن القصد ظالما [نُذِقْهُ مِنْ عَذَابٍ اَلِيْمٍ] يعني ان الواجب على من كان فيه ان يضبط نفسه و يسلك طريق السداد و العدل في جميع ما يهم به و يقصده - و قيل الالحاد في الحرم منع الناس عن عمارته - و عن سعيد بن جبير الاحتكار - و عن عطاء قول الرجل في المبايعة لا والله و بلى والله - و عن عبد الله بن عمر انه كان له فسطاطان احدهما في الحل و الآخر في الحرم فاذا اراد ان يعاتب اهله عاتبهم في الحل فقيل له فقال كنا نحدث ان من الالحاد فيه ان يقول الرجل لا والله و بلى والله - وقرئ يَرِدْ بفتح الياء من الورود و معناه من اتى فيه بالحاد ظالما - و عن الحسن وَ مَنْ يُّرِدْ اِلْحَادَهٗ بظلم اراد الحادا فيه فاضافه على الاتساع في الظرف كمكر الليل و معناه من يرد ان يلحد فيه ظالما وخبر انّ محذوف لدلالة جواب الشرط عليه تقديره انّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَ يَصُدُّوْنَ عن المسجد الحرام نذيقهم من عذاب اليم و كل من ارتكب فيه

بِاِلْحَادٍ بِظُلْمٍ نُّذِقْهُ مِنْ عَذَابٍ اَلِيْمٍ ۞ وَ اِذْ بَوَّاْنَا لِاِبْرٰهِيْمَ مَكَانَ الْبَيْتِ اَنْ لَّا تُشْرِكْ بِيْ شَيْئًا وَّ طَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّآئِفِيْنَ وَ الْقَآئِمِيْنَ وَ الرُّكَّعِ السُّجُوْدِ ۞ وَ اَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَاْتُوْكَ رِجَالًا وَّ عَلٰى كُلِّ ضَامِرٍ يَّاْتِيْنَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيْقٍ ۞ لِّيَشْهَدُوْا مَنَافِعَ لَهُمْ وَ يَذْكُرُوا اسْمَ اللّٰهِ فِيْٓ اَيَّامٍ مَّعْلُوْمٰتٍ عَلٰى مَا رَزَقَهُمْ مِّنْ بَهِيْمَةِ الْاَنْعَامِ ۚ

ذنبا فهو كذلك - و اذكر حين جعلنا [لِاِبْرٰهِيْمَ مَكَانَ الْبَيْتِ] مباءة اي مرجعا يرجع اليه للعمارة والعبادة - رُفع البيت الى السماء ايامَ الطوفان و كان من ياقوتة حمراء فاعلم الله ابرٰهيم مكانه بريح ارسلها يقال لها الخَجُوج كنسَتْ ما حوله فبناه على اُسّه القديم - وأن هي المفسرة - فان قلت كيف يكون النهي عن الشرك و الامرُ بتطهير البيت تفسيرا للتبوية - قلت كانت التبوية مقصودة من اجل العبادة فكانه قيل تعبّدنا ابرٰهيم قلنا له [لَا تُشْرِكْ بِيْ شَيْئًا وَّ طَهِّرْ بَيْتِيَ] من الاصنام والاوثان والاقذار ان تُطرَح حوله - و قرئ يُشرك بالياء على الغيبة - [وَ اَذِّنْ فِي النَّاسِ] نادِ فيهم - و قرأ ابن مُحَيْصن و آذِنْ - و النداء بالحج ان يقول حجّوا او عليكم بالحجّ - و روي انه صعد ابا قُبَيْس فقال يا ايها الناس حجّوا بيت ربّكم - و عن الحسن انه خطاب لرسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم اُمِر ان يفعل ذلك في حجّة الوداع [رِجَالًا] مُشاةً جمع راجل كقائم و قيام - و قرئ رُجالا بضم الراء مخفف الجيم و مثقله - و رُجالى كعُجالى عن ابن عباس - [وَّ عَلٰى كُلِّ ضَامِرٍ] حال معطوفة على حال كانه قال رجالا و رُكبانا [يَّاْتِيْنَ] صفة لكُلِّ ضَامِرٍ لانه في معنى الجمع - و قرئ يَاْتُوْنَ صفة للرِجال و الرُكبان - و العَمِيْق البعيد - و قرأ ابن مسعود مَعِيْق يقال بئر بعيدة العَمْق و المَعْق - نكّر المنافع لانه اراد منافع مختصة بهذه العبادة دينيّة و دنيويّة لا توجد في غيرها من العبادات - و عن ابي حنيفة انه كان يفاضل بين العبادات قبل ان يحجّ فلمّا حجّ فضّل الحجّ على العبادات كلها لما شاهدَ من تلك الخصائص - و كنّى عن النحر و الذبح بذكر اسم الله لان اهل الاسلام لا ينفكّون عن ذكر اسمه اذا نحروا او ذبحوا - و فيه تنبيهٌ على ان الغرض الاصليّ فيما يُتقرّب به الى الله ان يذكر اسمه و قد حَسّن الكلام تحسينا بيّنا أن جمع بين قوله لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللّٰهِ وقوله عَلٰى مَا رَزَقَهُمْ و لو قيل لينحروا في ايام معلومات بهيمةَ الانعام لم ترشيئا من ذلك الحسن و الرَّوعة - الاَيَّام المَعْلُوْمٰت ايام العشر عند ابي حنيفة و هو قول الحسن و قتادة - و عند صاحبيه ايام النحر - البهيمة مبهمة في كل ذات اربع في البرّ و البحر فبيّنت بالانعام و هي الابل و البقر و الضأن و المعز - الامر بالاكل منها امرُ اباحة لان اهل الجاهلية كانوا لا يأكلون من نسائكهم - و يجوز ان يكون ندباً لما فيه من مساواة الفقراء و مواساتهم و من استعمال التواضع و من ثمّة استحبّ الفقهاء ان يأكل الموسع من اُضحيته مقدار الثلث - و عن ابن مسعود انه بعث بهَدْيٍ و قال فيه اذا نحرته فكُل و تصدّق و ابعث منه الى عتبة يعني ابنهُ و في الحديث كلوا و ادّخروا وائتجروا [الْبَآئِس] الذي اصابه بؤس اي شدة و [الْفَقِيْر] الذي اضعفه الاعسار ● قضاء التفث قصّ الشارب و الاظفار و نتف الابط و الاستحداد - و التفث الوسخ و المراد ازالة التفث - و قرئ و لْيُوفّوا بتشديد الفاء [نُذُوْرَهُمْ] مواجبَ حجّهم - او ما عسى

فَكُلُوْا مِنْهَا وَ اَطْعِمُوا الْبَآئِسَ الْفَقِيْرَ ۝ ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَ لْيُوْفُوْا نُذُوْرَهُمْ وَ لْيَطَّوَّفُوْا بِالْبَيْتِ الْعَتِيْقِ ۝ ذٰلِكَ ق وَ مَنْ يُّعَظِّمْ حُرُمٰتِ اللّٰهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَّهٗ عِنْدَ رَبِّهٖ ۭ وَ اُحِلَّتْ لَكُمُ الْاَنْعَامُ اِلَّا مَا يُتْلٰى عَلَيْكُمْ صلے فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْاَوْثَانِ وَ اجْتَنِبُوْا قَوْلَ الزُّوْرِ ۝ حُنَفَآءَ لِلّٰهِ غَيْرَ مُشْرِكِيْنَ بِهٖ ۭ وَ مَنْ يُّشْرِكْ بِاللّٰهِ فَكَاَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَآءِ

ينذرونه به من اعمال البرّ في حجهم [وَ لْيَطَّوَّفُوْا] طواف الافاضة و هو طواف الزيارة الذي هو من اركان الحج و يقع به تمام التحلل - و قيل طواف الصدر و هو طواف الوداع [الْعَتِيْقِ] القديم لانه اول بيت وُضع للناس عن الحسن - و عن قتادة اُعتق من الجبابرة كم من جبّار سار اليه ليهدمه فمنعه الله - و عن مجاهد لم يُملَك قط - و عن مجاهد اُعتق من الغرق - و قيل بيت كريم من قولهم عتاق الطير و الخيل - فان قلت قد تسلّط عليه الحجاج فلم يُمنع - قلت ما قصد التسلّط على البيت و انما تحصّن به ابن الزبير فاحتال لاخراجه ثم بناه و امّا قصد التسلّط عليه ابرهة فُعل به ما فُعل - [ذٰلِكَ] خبر مبتدأ محذوف اي الامر و الشان ذلك كما يقدّم الكاتب جملة من كتابه في بعض المعاني ثم اذا اراد الخوض في معنىً اٰخر قال هذا و قد كان كذا - و الحرمة ما لا يحلّ هتكه و جميع ما كلّفه الله تعالى بهذه الصفة من مناسك الحج و غيرها - فيحتمل ان يكون عاما في جميع تكاليفه - و يحتمل ان يكون خاصا فيما يتعلق بالحج - و عن زيد بن اسلم الحُرُمٰتُ خمس - الكعبة الحرام - و المسجد الحرام - و البلد الحرام - و الشهر الحرام - و المُحرِم حتى يحلّ - [فَهُوَ خَيْرٌ لَّهٗ] اي فالتعظيم خير له و معنى التعظيم العلم بانها واجبة المراعاة و الحفظ و القيام بمراعاتها - المتلوّ لايستثنى من الانعام و لكن المعنى [اِلَّا مَا يُتْلٰى عَلَيْكُمْ] اٰية تحريمه و ذلك قوله في سورة المائدة حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَ الدَّمُ و المعنى ان الله قد احلّ لكم الانعام كلها الا ما استثناه في كتابه فحافظوا على حدوده و ايّاكم ان تحرّموا مما احلّ شيئًا كتحريم عَبَدة الاوثان البحيرةَ و السائبةَ و غير ذلك و ان تُحلّوا مما حرّم كاحلالهم اكل الموقوذة و الميتة و غير ذلك - لمّا حثّ على تعظيم حرماته و اَحمد من يعظّمها اتبعه الامر باجتناب الاوثان و قول الزور لان توحيد الله و نفيَ الشركاء عنه و صدق القول اعظمُ الحرمات و اسبقُها خطوًا - و جمَع الشرك و قول الزور في قران واحد و ذلك ان الشرك من باب الزور لان المشرك زاعم ان الوثن تحق له العبادةُ فكانه قال فاجتنبوا عبادةَ الاوثان اللتي هي رأس الزور وَ اجْتَنِبُوْا قَوْلَ الزُّوْرِ كله لا تقربوا شيئا منه لتماديه في القبح و السماجة و ما ظنّك بشيء من قبيله عبادةُ الاوثان - و سمّي الاوثان رجسًا و كذلك الخمر و الميسر و الازلام على طريق التشبيه يعني انكم كما تنفرون بطباعكم عن الرجس و تجتنبونه فعليكم ان تنفروا عن هذه الاشياء مثل تلك النفرة و نبّه على هذا المعنى بقوله رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطٰنِ فَاجْتَنِبُوْهُ جعل العلة في اجتنابه انه رجس و الرجس مجتنب - [مِنَ الْاَوْثَانِ] بيان للرجس و تمييز له كقولك عندي عشرون من الدراهم لان الرجس مبهم يتناول غير شيء كانه قيل فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ الذي هو الاوثان - وَ الزُّوْر من الزَّوَر و الازورار و هو الانحراف كما ان الافك من اَفَكَه اذا صرَفه - و قيل قول الزور

فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ اَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيْحُ فِيْ مَكَانٍ سَحِيْقٍ ۝ ذٰلِكَ ق وَ مَنْ يُّعَظِّمْ شَعَآئِرَ اللّٰهِ فَاِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوْبِ ۝
لَكُمْ فِيْهَا مَنَافِعُ اِلٰٓى اَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ مَحِلُّهَآ اِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيْقِ ۝ ع وَلِكُلِّ اُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِّيَذْكُرُوا اسْمَ اللّٰهِ

قولهم هٰذَا حَلَالٌ وَّهٰذَا حَرَامٌ وما اشبه ذلك من افترائهم - و قيل شهادة الزور - عن النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم انه صلّى الصبح فلما سلّم قام قائمًا و استقبل الناس بوجهه وقال عدلت شهادةُ الزور الاشراكَ بالله عدلت شهادةُ الزور الاشراكَ بالله عدلت شهادةُ الزور الاشراكَ بالله وتلا هذه الآية - و قيل الكذب و البهتان - و قيل قول اهل الجاهلية في تلبيتهم لبّيك لا شريكَ لك الّا شريكٌ هو لك تملكه وما ملَك - ويجوز في هذا التشبيه ان يكون من المركب والمفرق - فان كان تشبيهًا مركّبًا فكانه قال من اشرك بالله فقد اهلك نفسه اهلاكًا ليس بعده بأن صوّر حاله بصورة حال من خرّ من السماء فاختطفته الطير فتفرّق مُزَعًا في حواصلها - او عصفت به الريح حتى هوت به في بعض المطاوح البعيدة - و ان كان مفرقًا فقد شبّهٔ الايمانَ في علوه بالسماء والذي ترك الايمان و اشرك بالله بالساقط من السماء و الاهواءَ التي تتوزّع افكاره بالطير المختطفة و الشيطانَ الذي يُطوّح به في وادي الضلالة بالريح التي تهوي بما عصفت به في بعض المهاوي المتلفة - و قرئ فَتَخَطَّفُهُ - وبكسر الخاء والطاء - و بكسر التاء مع كسر هما و هي قراءة الحسن و اصلها تَختطفه - و قرئ الرِّيَاحُ - تعظيم الشعائر و هي الهدايا لانها من معالم الحجّ ان يختارها عظام الاجرام حِسانًا سِمانًا غاليةَ الاثمان و يترك المكاس في شراها فقد كانوا يغالون في ثلث ويكرهون المكاس فيهنّ الهدي والاضحية والرقبة - و روى ابن عمر عن ابيه انه اهدى نجيبةً طلبتْ منه بثلث مائة دينار فسأل رسولَ الله ان يبيعها و يشتري بثمنها بُدْنًا فنهاه عن ذلك و قال بل اهدها - و اهدى رسول الله مائة بدنة و فيها جمل لابي جهل في انفه بُرَةٌ من ذهب - و كان ابن عمر يسوق البُدن مجلّلة بالقباطيّ فيتصدق بلحومها و بجلالها و يعتقد ان طاعة الله في التقرب بها و اهدائها الى بيته المعظّم امر عظيم لابدّ ان يقام به و يسارع فيه [فَاِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوْبِ] اي فانّ تعظيمها من افعال ذوي تقوى القلوب فحذفت هذه المضافات ولا يستقيم المعنى الا بتقديرها لانه لابدّ من راجع من الجزاء الى مَنْ ليرتبط به - وانما ذُكرت القلوب لانها مراكز التقوى التي اذا ثبتت فيها و تمكّنت ظهر اثرها في سائر الاعضاء - [اِلٰى اَجَلٍ مُّسَمًّى] الى ان تُنْحر ويُتَصدق بلحومها و يؤكل منها - و [ثُمَّ] للتراخي في الوقت فاستعيرت للتراخي في الاحوال - والمعنى ان لكم في الهدايا منافعَ كثيرةً في دنياكم و دينكم و انما يعتدّ الله بالمنافع الدينيّة قال سبحانه تُرِيْدُوْنَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللّٰهُ يُرِيْدُ الْاٰخِرَةَ و اعظم هذه المنافع وابعدها شوطا في النفع [مَحِلُّهَا اِلَى الْبَيْتِ] اي وجوبُ نحرها او وقتُ وجوب نحرها في الحرم منتهيةً الى البيت كقوله هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ و المراد نحرها في الحرم الذي هو في حكم البيت لان الحرم هو حريم البيت و مثل هذا في الاتساع قولك بلغنا البلد وانما شارفتموه واتصل مسيركم بحدوده - و قيل المراد بالشعائر المناسك كلها و مَحِلُّها الى البيت العتيق يأباه • شرع الله لكل اُمّة ان ينسكوا له اي يذبحوا لوجهه

عَلٰى مَا رَزَقَهُمْ مِّنْ بَهِيْمَةِ الْاَنْعَامِ ؕ فَاِلٰهُكُمْ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ فَلَهٗٓ اَسْلِمُوْا ؕ وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِيْنَ ۙ الَّذِيْنَ اِذَا ذُكِرَ اللّٰهُ وَجِلَتْ قُلُوْبُهُمْ وَ الصّٰبِرِيْنَ عَلٰى مَآ اَصَابَهُمْ وَالْمُقِيْمِي الصَّلٰوةِ ۙ وَمِمَّا رَزَقْنٰهُمْ يُنْفِقُوْنَ ۝ وَ الْبُدْنَ جَعَلْنٰهَا لَكُمْ مِّنْ شَعَآئِرِ اللّٰهِ لَكُمْ فِيْهَا خَيْرٌ ۖق فَاذْكُرُوا اسْمَ اللّٰهِ عَلَيْهَا صَوَآفَّ ۚ فَاِذَا وَجَبَتْ جُنُوْبُهَا فَكُلُوْا مِنْهَا وَاَطْعِمُوا الْقَانِعَ

على وجه التقرب و جعل العلة في ذلك ان يذكر اسمه تقدست اسماؤه على النسائك - و قرئ مَنْسَكًا بفتح السين وكسرها و هو مصدر بمعنى النسك والمكسور يكون بمعنى الموضع [فَلَهٗٓ اَسْلِمُوْا] اي اخلصوا له الذكر خاصة و اجعلوه لوجهه سالمًا اي خالصا لا تشوبوه باشراك - الْمُخْبِتون المتواضعون الخاشعون من الخبت و هو المطمئنّ من الارض - وقيل هم الذين لا يَظلمون و اذا ظُلموا لم ينتصروا - و قرأ الحسن وَ الْمُقِيْمِي الصَّلٰوةَ بالنصب على تقدير النون - و قرأ ابن مسعود وَ الْمُقِيْمِيْنَ الصَّلٰوةَ على الاصل ٭ الْبُدْن جمع بَدَنة سمّيت لعظم بدنها و هي الابل خاصة - ولانّ رسول الله صلّى اللّٰه عليه وآله و سلّم اَلْحقَ البقرَ بالابل حين قال البدنة عن سبعة و البقرة عن سبعة فجعل البقر في حكم الابل - صارت البدنة في الشريعة متناولة للجنسين عند ابي حنيفة واصحابه و الّا فالبُدْن هي الابل و عليه تدلّ الأية - و قرأ الحسن وَالْبُدُنَ بضمتين كثُمُر في جمع ثَمرة - و ابن ابي اسحٰق بالضمتين و تشديد النون على لفظ الوقف - و قرئ بالنصب و الرفع كقوله وَالْقَمَرَ قَدَّرْنٰهُ [مِنْ شَعَآئِرِ اللّٰهِ] اي من اعلام الشريعة التي شرعها الله و اضافتها الى اسمه تعظيم لها [لَكُمْ فِيْهَا خَيْرٌ] كقوله لَكُمْ فِيْهَا مَنَافِعُ - و من شان الحاجّ ان يحرص على شيء فيه خير و منافع بشهادة الله - عن بعض السلف انه لم يملك الّا تسعة دنانير فاشترى بها بَدَنة فقيل له في ذلك فقال سمعت ربّي يقول لَكُمْ فِيْهَا خَيْرٌ - و عن ابن عباس دنيا و اُخرة - و عن ابرٰهيم مَن احتاج الى ظهرها ركب و مَن احتاج الى لبنها شرب - وذِكر اسم الله ان يقول عند النحر اللّٰهُ اكبرُ لا اله الّا اللّٰه واللّٰهُ اكبرُ اللّٰهمّ منك و اليك [صَوَآفَّ] قائمات قد صففن ايديهنّ و ارجلهنّ - و قرئ صَوَافِنَ من صُفون الفرس و هو ان يقوم على ثلث و ينصب الرابعة على طرف سُنْبكه لان البَدَنة تُعْقل احدى يديها فتقوم على ثلث - و قرئ صَوَافِيَ اي خوالص لوجه الله - و عن عمرو بن عُبَيْد صَوَافِنًا بالتنوين عوضًا من حرف الاطلاق عند الوقف - و عن بعضهم صَوَافٍ نحو مثل العرب اَعْطِ القوسَ باريْهَا بسكون الياء - وجوبُ الجنوب وقوعها على الارض من وجب الحائط وجبةً اذا سقط ووجبت الشمس جبةً غربت و المعنى فاذا وجبت جنُوبُهَا و سكنت نسائسها حلّ لكم الاكل منها و الاطعام [الْقَانِع] السائل من قنعتُ اليه و كنعتُ اذا خضعتَ له و سألته قنوعًا [وَالْمُعْتَرّ] المتعرّض بغير سوال - او القانع الراضي بما عنده و بما يعطى من غير سوال من قنعت قنعًا و قناعةً - والمُعْتَر المتعرض باسؤال - وقرأ الحسن وَالْمُعْتَرِي و عرّهٗ و عرَاهُ و اعتَرّهٗ و اعتَرَاهُ بمعنًى - وقرأ ابو رجاء الْقَنِعَ وهو الراضي لا غير يقال قنعَ فهو قَنِعٌ وقانِعٌ - مَنّ الله على عباده و استحمد اليهم بان سخّر لهم البُدْن مثل التسخير الذي رأوا و علموا يأخذونها منقادة للاخذ طيّعة فيعقلونها و يحبسونها صافّةً قوائمها ثم

وَالْمُعْتَرَّ ؕ كَذٰلِكَ سَخَّرْنٰهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ۞ لَنْ يَّنَالَ اللّٰهَ لُحُوْمُهَا وَلَا دِمَآؤُهَا وَلٰكِنْ يَّنَالُهُ التَّقْوٰى مِنْكُمْ ؕ كَذٰلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللّٰهَ عَلٰى مَا هَدٰىكُمْ ؕ وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِيْنَ ۞ اِنَّ اللّٰهَ يُدٰفِعُ عَنِ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا ؕ اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُوْرٍ ۞ ع اُذِنَ لِلَّذِيْنَ يُقٰتَلُوْنَ بِاَنَّهُمْ ظُلِمُوْا ؕ وَاِنَّ اللّٰهَ عَلٰى نَصْرِهِمْ لَقَدِيْرُ ۞ الَّذِيْنَ اُخْرِجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ اِلَّآ اَنْ يَّقُوْلُوْا رَبُّنَا اللّٰهُ ؕ وَلَوْلَا دَفْعُ اللّٰهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَّهُدِّمَتْ صَوَامِعُ

يطعنون في لَبَّاتها و لولا تسخير الله لم تُطَقْ و لم تكن باعجز من بعض الوحوش التي هي اصغر منها جرماً و اقل قوةً و كفى بما يتأبد من الابل شاهدا و عبرةً • اي لن يُصيب رضى الله اللحومُ المتصدق بها و لا الدماء المهراقةُ بالنحر و المراد اصحاب اللحوم و الدماء - و المعنى لن يُرْضِي المضحُّون و المقربون ربهم الا بمراعاة النية و الاخلاص و الاحتفاظ بشروط التقوى في حلّ ما قرّب به وغير ذلك من المحافظات الشرعية و اوامر الورع فاذا لم يراعوا ذلك لم تغن عنهم التضحية و التقريب و ان كثر ذلك منهم - و قرئ لَنْ تَنَالَ اللّٰهَ - وَ لٰكِنْ تَنَالُهُ بالتاء و الياء - و قيل كان اهل الجاهلية اذا نحروا البدْن نضحوا الدماء حول البيت و لطّخوه بالدم فلما حجّ المسلمون ارادوا مثل ذلك فنزلت • كرّر تذكير النعمة بالتسخير ثم قال لتشكروا الله على هدايته اِيّاكم لاعلام دينه و مناسك حجه بأنْ تكبروا و تهلّلوا فاختصر الكلام بان ضمّن التكبير معنى الشكر و عدّي تعديته • خصّ المؤمنين بدفعه عنهم و نصرته لهم كما قال اِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا و قال اِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُوْرُوْنَ - و اُخْرٰى تُحِبُّوْنَهَا نَصْرٌ مِّنَ اللّٰهِ وَفَتْحٌ قَرِيْبٌ وجعل العلة في ذلك انه لا يحب اضدادهم و هم الخَوَنة الكَفَرة الذين يخونون الله و الرسول و يخونون اماناتهم و يكفرون نعمَ الله و يغمطونها - و من قرأ يُدَافِعُ فمعناه يبالغ في الدفع عنهم كما يبالغ من يغالب فيه لان فعل المغالب يجيء اقوى و ابلغ • اُذِنَ و يُقٰتَلُوْنَ قُرِئا على لفظ المبنيّ للفاعل و المفعول جميعا و المعنى اُذن لهم في القتال فحذف المأذون فيه لدلالة يُقٰتَلُوْنَ عليه [بِاَنَّهُمْ ظُلِمُوْا] اي بسبب كونهم مظلومين و هم اصحاب رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم كان مشركوا مكّة يؤذونهم اذىً شديدا و كانوا يأتون رسول الله من بين مضروب و مشجوج يتظلّمون اليه فيقول لهم اصبروا فانّي لم اؤمَرْ بالقتال حتى هاجر فانزلت هذه الاٰية و هي اول اٰية اُذن فيها بالقتال بعد ما نُهي عنه في نَيْف و سبعين اٰية - و قيل نزلت في قوم خرجوا مهاجرين فاعترضهم مشركوا مكّة فاذنَ لهم في مقاتلتهم و الاخبارُ بكونه قادرًا على نصرهم عِدةٌ منه بالنصر واردةٌ على سَنَن كلام الجبابرة و ما مرّ من دفعه عن الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا موذنٌ بمثل هذه العدة ايضًا - [اَنْ يَّقُوْلُوْا] في محل الجرّ على الابدال من حَقٍّ اي بغير موجب سوى التوحيد الذي ينبغي ان يكون موجب الاقرار و التمكين لا موجبَ الاخراج و التسيير و مثله هَلْ تَنْقِمُوْنَ مِنَّآ اِلَّآ اَنْ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ - دفع الله بعض الناس ببعض اظهاره و تسليطه المسلمينَ منهم على الكفرين بالمجاهدة و لولا ذلك لاستولى المشركون على اهل الملل المختلفة في اَزْمنتهم و على متعبّداتهم فهدموها و لم يتركوا للنصارى بِيَعاً و لا لرهبانهم صوامع و لا لليهود صلوات و لا

وَبِيَعٌ وَّصَلَوٰتٌ وَّمَسٰجِدُ يُذْكَرُ فِيْهَا اسْمُ اللّٰهِ كَثِيْرًا ۭ وَلَيَنْصُرَنَّ اللّٰهُ مَنْ يَّنْصُرُهٗ ۭ اِنَّ اللّٰهَ لَقَوِيٌّ عَزِيْزٌ ۝ اَلَّذِيْنَ اِنْ مَّكَّنّٰهُمْ فِي الْاَرْضِ اَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتَوُا الزَّكٰوةَ وَاَمَرُوْا بِالْمَعْرُوْفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ ۭ وَلِلّٰهِ عَاقِبَةُ الْاُمُوْرِ ۝ وَاِنْ يُّكَذِّبُوْكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوْحٍ وَّعَادٌ وَّثَمُوْدُ ۝ وَقَوْمُ اِبْرٰهِيْمَ وَقَوْمُ لُوْطٍ ۝ وَّاَصْحٰبُ مَدْيَنَ ۚ وَكُذِّبَ مُوْسٰى فَاَمْلَيْتُ لِلْكٰفِرِيْنَ ثُمَّ اَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيْرِ ۝ فَكَاَيِّنْ مِّنْ قَرْيَةٍ اَهْلَكْنٰهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلٰى

للمسلمين مساجد - او لغلب المشركون في امة محمد صلى الله عليه وآله و سلم على المسلمين و على اهل الكتاب الذين في ذمتهم وهدموا متعبدات الفريقين - و قرئ دِفَاعُ - وَلَهُدِمَتْ بالتخفيف - وسميت الكنيسة صلوة لانه يصلى فيها - وقيل هي كلمة معربة اصلها بالعبرانية صلوتا [مَنْ يَّنْصُرُهٗ] اي ينصر دينه و اولياءه• هو اخبار من الله بظهر الغيب عما ستكون عليه سيرة المهاجرين ان مكنهم في الارض و بسط لهم في الدنيا وكيف يقومون بامر الدين - و عن عثمن رض هذا و الله ثناء قبل بلاء يريد ان الله قد اثنى عليهم قبل ان يحدثوا من الخير ما احدثوا - و قالوا فيه دليل على صحة امر الخلفاء الراشدين لان الله لم يعط التمكين و نفاذ الامر مع السيرة العادلة غيرهم من المهاجرين لا حظ في ذلك للانصار و الطلقاء - و عن الحسن هم امة محمد صلى الله عليه وآله وسلم - وقيل الَّذِيْنَ منصوب بدل من قوله مَنْ يَّنْصُرُهٗ و الظاهر انه مجرور تابع للَّذِيْنَ اُخْرِجُوْا [وَلِلّٰهِ عَاقِبَةُ الْاُمُوْرِ] اي مرجعها الى حكمه وتقديره و فيه تاكيد لما وعده من اظهار اوليائه و اعلاء كلمتهم • يقول لرسوله تسلية له لست باوحدي في التكذيب فقد كذب الرسل قبلك اقوامهم و كفاك بهم اسوة - فان قلت لم قيل وَكُذِّبَ مُوْسٰى و لم يقل و قومُ موسى - قلت لان موسى ما كذبه قومه بنوا اسرائيل و انما كذبه غير قومه و هم القبط - و فيه شيء اخر كانه قيل بعد ما ذكر تكذيب كل قوم رسولهم وكذب موسى ايضا مع وضوح اياته و عظم معجزاته فما ظنك بغيره [النَّكِيْرِ] بمعنى الانكار و التغيير حيث ابدلهم بالنعمة محنة و بالحيوة هلاكا و بالعمارة خرابا • كل مرتفع اظلك من سقف بيت او خيمة او ظلة او كرم فهو عرش - و الخاوي الساقط من خوى النجم اذا سقط - او الخالي من خوى المنزل اذا خلى من اهله و خوى بطن الحامل - و قوله [عَلٰى عُرُوْشِهَا] لا يخلو من ان يتعلق بخاوية فيكون المعنى انها ساقطة على سقوفها اي خرت سقوفها على الارض ثم تهدمت حيطانها فسقطت فوق السقوف - او انها ساقطة - او خالية مع بقاء عروشها وسلامتها - و اما ان يكون خبرا بعد خبر كانه قيل هي خالية و هي عَلٰى عُرُوْشِهَا اي قائمة مظلة على عروشها على معنى ان السقوف سقطت الى الارض فصارت في قرار الحيطان و بقيت الحيطان مائلة فهي مشرفة على السقوف الساقطة - فان قلت ما محل الجملتين من الاعراب اعني وَهِيَ ظَالِمَةٌ فَهِيَ خَاوِيَةٌ - قلت الاولى في محل النصب على الحال و الثانية لا محل لها لانها معطوفة على اَهْلَكْنٰهَا وهذا الفعل ليس له محل - قرأ الحسن مُعَطَّلَةٍ من اعطله بمعنى عطله و معنى المعطلة انها عامرة فيها الماء و معها آلات الاستقاء الا انها عطلت اي تركت لا يستقى منها لهلاك اهلها -

عُرُوشِهَا وَ بِئْرٍ مُّعَطَّلَةٍ وَّ قَصْرٍ مَّشِيْدٍ ۞ اَ فَلَمْ يَسِيْرُوْا فِي الْاَرْضِ فَتَكُوْنَ لَهُمْ قُلُوْبٌ يَّعْقِلُوْنَ بِهَا اَوْ اٰذَانٌ يَّسْمَعُوْنَ بِهَا ۚ
فَاِنَّهَا لَا تَعْمَى الْاَبْصَارُ وَ لٰكِنْ تَعْمَى الْقُلُوْبُ الَّتِيْ فِي الصُّدُوْرِ ۞ وَ يَسْتَعْجِلُوْنَكَ بِالْعَذَابِ وَ لَنْ يُّخْلِفَ اللّٰهُ
وَعْدَهٗ ۭ وَ اِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَاَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّوْنَ ۞ وَ كَاَيِّنْ مِّنْ قَرْيَةٍ اَمْلَيْتُ لَهَا وَ هِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ اَخَذْتُهَا ۚ

و المَشِيد المجصص - او المرفوع البنيان و المعنى كم قرية اهلكنا و كم بئر عطّلنا عن سُقاتها و قصر مشيد اخليناه عن ساكنيه فترك ذلك لدلالة مُعَطَّلَة عليه - و في هذا دليل على ان عَلٰى عُرُوْشِهَا بمعنى مع اوجهٔ - و روي ان هذه بئر نزل عليها صالح مع اربعة اٰلاف نفر ممن اٰمن به و نجّاهم الله من العذاب و هي بحضرموت و انما سميت بذلك لان صالحًا حين حضرها مات و ثمه بلدة عند البئر اسمها حاضوراء بناها قوم صالح و امّروا عليهم جلهس بن جُلّاس و اقاموا بها زمانا ثم كفروا و عبدوا صنما و ارسل الله اليهم حنظلة بن صفوان نبيًّا فقتلوه فاهلكهم الله و عطّل بئرهم و خرّب قصورهم • يحتمل انهم لم يسافروا فحثّوا على السفر ليروا مصارع مَن اهلكهم الله بكفرهم و يشاهدوا اٰثارهم فيعتبروا - و ان يكونوا قد سافروا و رأوا ذلك و لكن لم يعتبروا فجُعلوا كانْ لم يسافروا و لم يروا - و قرئ فَيَكُوْنَ لَهُمْ قُلُوْبٌ بالياء اي يعقلون ما يجب ان يعقل من التوحيد و يسمعون ما يجب سماعه من الوحي [فَاِنَّهَا] الضمير ضمير الشان و القصة يجيء مذكرا و مؤنثا - و في قراءة ابن مسعود فَاِنَّهٗ - و يجوز ان يكون ضميرا مبهما يفسره الْاَبْصَارُ و في تَعْمٰى ضمير راجع اليه و المعنى ان ابصارهم صحيحة سالمة لا عمى بها و انما العمى بقلوبهم - او لا يعتدّ بعمى الابصار فكانه ليس بعمىً بالاضافة الى عمى القلوب - فان قلت اىّ فائدة في ذكر الصدور - قلت الذي قد تُعُوْرِفَ و اعتُقد ان العمى على الحقيقة مكانه البصر و هو ان تصاب الحدقة بما يطمس نورها و استعماله في القلب استعارة و مثل فلمّا اريد اثبات ما هو خلاف المعتقد من نسبة العمى الى القلوب حقيقةً و نفيه عن الابصار احتاج هذا التصوير الى زيادة تعيين و فضل تعريف ليتقرّر انّ مكان العمى هو القلوب لا الابصار كما تقول ليس المضاء للسيف و لٰكنه للسانك الذي بين فكّيك فقولك الذيْ بين فكّيك تقرير لما ادعيته للسانه و تثبيت لان محل المضاء هو هو لا غير و كانك قلتَ ما نفيتُ المضاء عن السيف و اثبتُّه للسانك فلتةً و لا سهوا مني و لكن تعمّدتُ به ايّاه بعينه تعمدا • انكر استعجالهم بالمتوعد به من العذاب العاجل و الاٰجل كانه قال و لم يستعجلون به كانهم يجوّزون الفوتَ و انما يجوز ذلك على ميعاد مَن يجوز عليه الخُلْف و الله عزّ و علا لا يُخْلف الميعاد و ما وعده ليُصيبنّهم و لو بعد حين و هو سبحانه حليم لا يعجل و من حلمه و وقاره و استقصاره المُدَد الطوال ان يومًا واحدا عنده كالف سنة عندكم - و قيل معناه كيف يستعجلون بعذاب مَن يوم واحد من ايام عذابه في طول الف سنة من سنيكم لان ايام الشدائد مستطالة - او كانّ ذلك اليوم الواحد لشدة عذابه كالف سنة من سني العذاب - و قيل وَ لَنْ يُّخْلِفَ اللّٰهُ وَعْدَهٗ في النظرة و الامهال - و قرئ تَعُدُّوْنَ بالتاء و الياء - ثم قال و كم من اهل قَرْيَةٍ كانوا مثلكم ظالمين قد انظرتهم حينا ثم اخذتهم بالعذاب

وَ إِلَيَّ الْمَصِيرُ ۝ قُلْ يٰأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۝ فَالَّذِينَ اٰمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ وَّ رِزْقٌ كَرِيمٌ ۝ وَ الَّذِينَ سَعَوْا فِي اٰيٰتِنَا مُعٰجِزِينَ أُولٰٓئِكَ أَصْحٰبُ الْجَحِيمِ ۝ وَ مَآ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ وَّ لَا نَبِيٍّ إِلَّآ إِذَا تَمَنّٰٓى أَلْقَى الشَّيْطٰنُ فِيٓ أُمْنِيَّتِهِ ۚ فَيَنسَخُ اللّٰهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطٰنُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللّٰهُ اٰيٰتِهِ ۗ وَ اللّٰهُ عَلِيمٌ

و المرجعُ اليّ و الى حكمي - فان قلت لم كانت الاولى معطوفةً بالفاء و هذه بالواو - قلت الاولى وقعت بدلاً عن قوله فَكَيْفَ كَانَ نَكِيْرِ و اما هذه فحكمها حكم ما تقدمها من الجملتين المعطوفتين بالواو اعني قوله وَ لَنْ يُّخْلِفَ اللّٰهُ وَعْدَهٗ وَ إِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ • يقال سعيتُ في امر فلان اذا اصلحه او افسده بسعيه - و عاجَزَه سابقَهُ لأن كل واحد منهما في طلب اعجاز الآخر عن اللحاق به فاذا سبقه قيل اعجزه و عَجَزه و المعنى سَعَوْا في معناها بالفساد من الطعن فيها حيث سمَّوها سحرًا و شعرًا و اساطيرَ و من تثبيط الناس عنها سابقين او مسابقين في زعمهم و تقديرهم طامعين ان كيدهم للاسلام يتم لهم - فان قلت كان القياس ان يقال إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ بشير و نَذِيْرٌ لذكر الفريقين بعده - قلت الحديث مسوق الى المشركين و يٰأَيُّهَا النَّاسُ نداء لهم و هم الذين قيل فيهم أَفَلَمْ يَسِيْرُوْا فِي الْاَرْضِ و وُصفوا بالاستعجال و انما اقحم المؤمنون و ثوابهم ليغاظوا • [مِنْ رَّسُوْلٍ وَّ لَا نَبِيٍّ] دليل بيّنٌ على تغاير الرسول و النبيّ - و عن النبيّ صلّى الله عليه و آله و سلّم انه سُئل عن الانبياء فقال مائة الف و اربعة و عشرون الفًا - قيل فكم الرسُل منهم قال ثلث مائة و ثلثة عشر جمًّا غفيرًا - و الفرق بينهما ان الرسولَ من الانبياء مَن جمع الى المعجزة الكتابَ المنزلَ عليه و النبيُّ غيرَ الرسول من لم ينزل عليه كتاب و انما أُمر ان يدعو الى شريعة مَن قبله - و السببُ في نزول هذه الآية ان رسول الله صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم لما اعرض عنه قومه و شاقّوه و خالفه عشيرته و لم يشايعوه على ما جاء به تمنّى لفرط ضجره من اعراضهم و لحرصه و تهالكه على اسلامهم ان لا ينزّل عليه ما ينفّرهم لعلّه يتّخذ ذلك طريقًا الى استمالتهم و استنزالهم عن غيّهم و عنادهم فاستمرّ به ما تمنّاه حتى نزلت عليه سورة وَ النَّجْمِ و هو في نادي قومه و ذلك التمنّي في نفْسه فاخذ يقرأها فلما بلغ قوله وَ مَنٰوةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرٰى [أَلْقَى الشَّيْطٰنُ فِيْ أُمْنِيَّتِهٖ] التي تمنّاها اي وَسْوَس اليه بما شيّعها به فسبق لسانه على سبيل السهو و الغلط الى ان قال تلك الغرانيق العُلى و ان شفاعتهنّ لتُرتَجى و روي الغرانقة و لم يفطُنْ له حتى ادركته العصمة فتنبّهَ عليه - و قيل نبّهه جبرئيل عليه السلام - او تكلم الشيطان بذلك فَاَسْمعه الناسَ فلما سجد في آخرها سجد معه جميع مَن في النادي و طابت نفوسهم - و كان تمكين الشيطان من ذلك محنةً من الله و ابتلاءً زاد المنافقون به شكًّا و ظلمةً و المؤمنون نورًا و ايقانًا و المعنى ان الرسل و الانبياء من قبلك كانت هِجّيراهم كذلك اذا تمنّوا مثل ما تمنّيتَ مكّنَ الله الشيطانَ ليلقي في امانيّهم مثل ما القى في امنيّتك ارادةَ امتحان مَن حولهم و اللّٰه سبحانه له ان يمتحن عباده بما شاء من صنوف المحن و انواع الفتن ليضاعف ثواب الثابتين و يزيد في عقاب المذبذبين - و قيل تمَنّٰى قرأ و أُنْشد • شعر •

سورة الحج ٢٢ الجزو ١٧ ع ١٤

حَكِيمٌ ۝ لِّيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطٰنُ فِتْنَةً لِّلَّذِيْنَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ وَّ الْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ ط وَاِنَّ الظّٰلِمِيْنَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيْدٍ ۝ وَّلِيَعْلَمَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ اَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَّبِّكَ فَيُؤْمِنُوْا بِهٖ فَتُخْبِتَ لَهٗ قُلُوبُهُمْ ط وَاِنَّ اللّٰهَ لَهَادِ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ۝ وَلَا يَزَالُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فِي مِرْيَةٍ مِّنْهُ حَتّٰى تَاْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً اَوْ يَاْتِيَهُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَقِيْمٍ ۝ اَلْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ لِّلّٰهِ ط يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ ط فَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ فِيْ جَنّٰتِ النَّعِيْمِ ۝ وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَكَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا فَاُولٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِيْنٌ ۝ ع وَالَّذِيْنَ هَاجَرُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ ثُمَّ قُتِلُوْٓا اَوْ مَاتُوْا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللّٰهُ رِزْقًا حَسَنًا ط وَاِنَّ اللّٰهَ لَهُوَ خَيْرُ الرّٰزِقِيْنَ ۝ لَيُدْخِلَنَّهُمْ مُّدْخَلًا يَّرْضَوْنَهٗ ط وَاِنَّ اللّٰهَ لَعَلِيْمٌ حَلِيْمٌ ۝ ذٰلِكَ ق وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوْقِبَ

تمنّى كتاب الله اول ليلة • تمنّيَ داؤد الزبورَ على رِسلٍ • و امنيّته قراءته - و قيل تلك الغرانيق اشارة الى الملئكة اي هم الشفعاء لا الاصنام [فَيَنْسَخُ اللّٰهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطٰنُ] اي يذهب به و يُبطله [ثُمَّ يُحْكِمُ اللّٰهُ اٰيٰتِهٖ] اي يثبّتها - والّذين [فِيْ قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ] المنافقون و الشاكّون و [الْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ] المشركون المكذّبون [وَ اِنَّ الظّٰلِمِيْنَ] يريد و ان هٰؤلاء المنافقين و المشركين و اصله و انهم فوضع الظاهر موضع الضمير قضاءً عليهم بالظلم [اَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَّبِّكَ] اي ليعلموا ان تمكين الشيطان من الالقاء هو الحق من ربك و الحكمة - [وَاِنَّ اللّٰهَ لَهَادِ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِلٰى] ان يتأوّلوا ما يتشابهُ في الدين بالتاويلات الصحيحة و يطلبوا لما اشكل منه المحمل الذي تقتضيه الاصول المحكمة و القوانين الممهّدة حتى لا تلحقهم حيرة ولا تعتريهم شبهة و لا تزلّ اقدامهم - و قرئ لَهَادٍ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بالتنوين • الضمير في [مِرْيَةٍ مِّنْهُ] للقراٰن او للرسول - الْيَوْمَ الْعَقِيْمَ يوم بدر و انما وُصف يوم الحرب بالعقيم لان اولاد النساء يقتلون فيه فيصرن كانهنّ عُقم لم يلدنَ - او لانّ المقاتلين يقال لهم ابناء الحرب فاذا قُتلوا وصف يوم الحرب بالعقيم على سبيل المجاز - و قيل هو الذي لا خير فيه يقال ريح عقيم اذا لم تُنشئ مطرًا و لم تُلقح شجرًا - و قيل لا مثل له في عظم امره لقتال الملئكة فيه - و عن الضحاك انه يوم القيٰمة و ان المراد بالسّاعة مقدّماته - و يجوز ان يراد بالسّاعة و بيَوْمٍ عَقِيْمٍ يوم القيٰمة و كانه قيل حتى تأتيهم الساعة او يأتيهم عذابها فوضع يَوْمٍ عَقِيْمٍ موضع الضمير - فان قلت التنوين في [يَوْمَئِذٍ] عن اي جملة تنوب - قلت تقديره الملك يوم يؤمنون او يوم تزول مريتهم لقوله وَلَا يَزَالُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فِيْ مِرْيَةٍ مِّنْهُ حَتّٰى تَاْتِيَهُمُ السَّاعَةُ • لما جمعتهم المهاجرة في سبيل الله سوّى بينهم في الموعد وان يعطي من مات منهم مثل ما يعطي من قتل تفضلاً منه و احسانًا - وَ اللّٰهُ عَلِيْمٌ بدرجات العاملين و مراتب استحقاقهم [حَلِيْمٌ] عن تفريط المفرّط منهم بفضله وكرمه - روي ان طوائف من اصحاب رسول الله صلى الله عليه واٰله و سلّم قالوا يا نبيّ الله هٰؤلاء الذين قُتلوا قد علمنا ما اعطاهم الله من الخير و نحن نُجاهد معك كما جاهدوا فما لنا ان مُتْنا معك فانزل الله هاتين الاٰيتين - تسمية الابتداء بالجزاء لملابسته له من حيث انه سبب و ذاك مسبّب عنه كما يحملون النظير على النظير و النقيض على النقيض للملابسة - فان قلت كيف طابق ذكر الْعَفُوِّ الْغَفُوْرِ هذا الموضع - قلت المعاقب مبعوث من جهة الله عزّ وجلّ على الاخلال

بهٖ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لَيَنْصُرَنَّهُ اللّٰهُ ط اِنَّ اللّٰهَ لَعَفُوٌّ غَفُوْرٌ ۞ ذٰلِكَ بِاَنَّ اللّٰهَ يُوْلِجُ الَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَ يُوْلِجُ النَّهَارَ فِي الَّيْلِ وَ اَنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ بَصِيْرٌ ۞ ذٰلِكَ بِاَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ وَ اَنَّ مَا يَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِهٖ هُوَ الْبَاطِلُ وَ اَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيْرُ ۞ اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً ز فَتُصْبِحُ الْاَرْضُ مُخْضَرَّةً ط اِنَّ اللّٰهَ لَطِيْفٌ خَبِيْرٌ ۞ لَهٗ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَ مَا فِي الْاَرْضِ ط وَ اِنَّ اللّٰهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيْدُ ۞ع اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي الْاَرْضِ وَ الْفُلْكَ

بالعقاب و العَفْو عن الجاني على طريق التنزيه لا التحريم و مندوبٌ اليه و مستوجِبٌ عند الله المدحَ ان أثر ما ندب اليه و سلك سبيل التنزيه فحين لم يُؤثر ذلك و انتصر و عاقب و لم ينظر في قوله تعالى فَمَنْ عَفَا وَ اَصْلَحَ فَاَجْرُهٗ عَلَى اللّٰهِ - وَ اَنْ تَعْفُوْا اَقْرَبُ لِلتَّقْوٰى - وَ لَمَنْ صَبَرَ وَ غَفَرَ اِنَّ ذٰلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْاُمُوْرِ - فَاِنَّ اللّٰهَ لَعَفُوٌّ غَفُوْرٌ اي لا يلومه على ترك ما بعثه عليه و هو ضامن لنصره في كرّته الثانية من اخلاله بالعفو و انتقامه من الباغي عليه - و يجوز ان يضمن له النصر على الباغي و يعرّض مع ذلك بما كان اولى به من العفو و يلوّح به بذكر هاتين الصفتين - او دلّ بذكر العفو و المغفرة على انه قادر على العقوبة لانه لا يوصف بالعفو الا القادر على ضده - [ذٰلِكَ] اي ذلك النصر بسبب انه قادر و من اٰيات قدرته البالغة انّه [يُوْلِجُ الَّيْلَ فِي النَّهَارِ - و النَّهَارَ فِي الَّيْلِ] - او بسبب انه خالق الليل و النهار و مصرّفهما فلا يخفى عليه ما يجري فيهما على ايدي عباده من الخير و الشرّ و البغي و الانصاف وَ انّهٗ [سَمِيْعٌ] لما يقولون [بَصِيْرٌ] بما يفعلون - فان قلت ما معنى ايلاج احد الملوين في الاٰخر - قلت تحصيل ظلمة هذا في مكان ضياء ذاك بغيبوبة الشمس و ضياء ذاك في مكان ظلمة هذا بطلوعها كما يضيء السَّرَب بالسراج و يظلم بفقده - و قيل هو زيادته في احدهما ما ينقص من الاٰخر من الساعات - وقرئ [يَدْعُوْنَ] بالتاء و الياء - و قرأ اليمانيّ وَ اَنَّ مَا يُدْعَوْنَ بلفظ المبنيّ للمفعول - و الواو راجعة الى مَا لانه في معنى الاٰلهة اي ذلك الوصف بخلق الليل و النهار و الاحاطة بما يجري فيهما و ادراك كل قول و فعل بسبب انه الله الحقّ الثابت الٰهيّته و ان كل ما يدعى الٰهًا دونه باطلُ الدعوة و انه لا شيء اعلى منه شانًا و اكبر سلطانًا • قرئ مَخْضَرَةً اي ذات خضر على مَفْعلة كمَبْقلة و مَسْبَعة - فان قلت هلا قيل فاصبحتْ و لم صرف الى لفظ المضارع - قلت لنكتة فيه و هي افادة بقاء اثر المطر زمانًا بعد زمان كما تقول انعم عليّ فلان عام كذا فاروحُ و اغدُو شاكرًا له و لو قلت فَرُحْتُ و غدوتُ لم يقع ذلك الموقع - فان قلت فما له رفع و لم ينصب جوابا للاستفهام - قلت لو نصب لَاُعطيَ ما هو عكس الغرض لانّ معناه اثبات الاخضرار فينقلب بالنصب الى نفي الاخضرار - مثاله ان تقول لصاحبك الم تر اني انعمتُ عليك فتشكرَ ان نصبتَه فانت نافٍ لشكره شاكٍ تفريطَهُ فيه و ان رفعتَه فانت مثبت للشكر و هذا و امثاله مما يجب ان يرغب له من اتّسم بالعلم في علم الاعراب و توقير اهله [لَطِيْفٌ] واصلٌ علمه او فضله الى كل شيء [خَبِيْرٌ] بمصالح الخلق و منافعهم • [مَّا فِي الْاَرْضِ] من البهائم مذلّلةً للركوب في البرّ و من المراكب جاريةً في البحر و غير ذلك من سائر

تَجْرِيْ فِي الْبَحْرِ بِاَمْرِهٖ ؕ وَيُمْسِكُ السَّمَآءَ اَنْ تَقَعَ عَلَى الْاَرْضِ اِلَّا بِاِذْنِهٖ ؕ اِنَّ اللّٰهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوْفٌ رَّحِيْمٌ ۞ وَهُوَ الَّذِيْٓ اَحْيَاكُمْ ز ثُمَّ يُمِيْتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيْكُمْ ؕ اِنَّ الْاِنْسَانَ لَكَفُوْرٌ ۞ لِكُلِّ اُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا هُمْ نَاسِكُوْهُ فَلَا يُنَازِعُنَّكَ فِي الْاَمْرِ وَادْعُ اِلٰى رَبِّكَ ؕ اِنَّكَ لَعَلٰى هُدًى مُّسْتَقِيْمٍ ۞ وَاِنْ جَادَلُوْكَ فَقُلِ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۞ اَللّٰهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فِيْمَا كُنْتُمْ فِيْهِ تَخْتَلِفُوْنَ ۞ اَلَمْ تَعْلَمْ اَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ ؕ اِنَّ ذٰلِكَ فِيْ كِتٰبٍ ؕ اِنَّ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرٌ ۞ وَيَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهٖ سُلْطٰنًا وَّمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهٖ عِلْمٌ ؕ وَمَا لِلظّٰلِمِيْنَ مِنْ نَّصِيْرٍ ۞ وَاِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِمْ اٰيٰتُنَا بَيِّنٰتٍ تَعْرِفُ فِيْ وُجُوْهِ الَّذِيْنَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ ؕ يَكَادُوْنَ

المسخّرات ـ و قرىء وَالْفُلْكُ بالرفع على الابتداء ـ [اَنْ تَقَعَ] كراهة ان تقع [اِلَّا] بمشيّته • [اَحْيَاكُمْ] بعد ان كنتم جمادا ترابا و نطفةً و علقةً و مُضغةً [لَكَفُوْرٌ] لجحودٌ لما افاض عليه من ضروب النعم ـ هو نهي لرسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم اي لا تلتفت الى قولهم و لا تمكّنهم من ان ينازعوك ـ او هو زجرلهم عن التعرض لرسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم بالمنازعة في الدين وهم جهّال لا علم عندهم و هم كفّار خزاعة ـ روي ان بُديل بن ورقاء و بشر بن سفيان الخزاعيّين و غيرهما قالوا للمسلمين ما لكم تأكلون ما قتلتم و لا تأكلون ما قتله الله يعنون الميتة ـ و قال الزجّاج هو نهي له عن منازعتهم كما تقول لا يضاربنّك فلانٌ اي لا تضاربنّه و هذا جائز في الفعل الذي لا يكون الّا بين اثنين [فِي الْاَمْرِ] في امر الدين ـ و قيل في امر النسائك ـ و قرىء فَلَا يَنْزِعُنَّكَ اي اثبُتْ في دينك ثباتا لا يطمعون ان يجذبوك ليزيلوك عنه و المراد زيادة التثبيت للنبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم بما يهيّج حميّته و يلهب غضبه لله و لدينه و منه قوله وَلَا يَصُدُّنَّكَ عَنْ اٰيٰتِ اللّٰهِ ـ وَلَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ـ وَلَا تَكُوْنَنَّ ظَهِيْرًا لِّلْكٰفِرِيْنَ و هيهات ان ترتع همّة رسول الله حول ذالك الحمى و لكنه وارد على ما قلتُ لك من ارادة التهييج و الالهاب ـ و قال الزجاج هو من نازعته فنزعته انزعه اي غلبته اي لا يغلبنّك في المنازعة ـ فان قلت لم جاءت نظيرة هذه الاٰية معطوفةً بالواو و قد نزعت عن هذه ـ قلت لانّ تلك وقعت مع ما يدانيها و يناسبها من الاٰي الواردة في امر النسائك فعطفت على اخواتها و اما هذه فواقعة مع اباعد عن معناها فلم تجد مُعطفًا اي و ان ابوا للجاجهم الا المجادلة بعد اجتهادك ان لا يكون بينك و بينهم تنازعٌ فادفعهم بان الله اعلمُ باعمالكم و بقبحها و بما تستحقّون عليها من الجزاء فهو مجازيكم به و هذا وعيد و انذار ولكن برفق و لين ـ [اَللّٰهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ] خطابٌ من الله للمؤمنين و الكٰفرين اي يفصل بينكم بالصواب و العقاب و مسلاةٌ للنبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم مما كان يلقى منهم وكيف يخفى عليه مايعملون ـ و معلوم عند العلماء بالله انه يَعْلَمُ كل مَا يحدث فِي السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ و قد كتبه في اللوح قبل حدوثه و الاحاطةُ بذلك و اثباته و حفظه عليه يَسِيْرٌ لان العالم الذات لا يتعذّر عليه و لا يمتنع تعلقٌ بمعلوم • [وَيَعْبُدُوْنَ] ما لم يتمسّكوا في صحّة عبادته ببرهان سماويّ من جهة الوحي و السمع و لا الجاهم اليها علمٌ ضروريّ و لا حمَلهم عليها دليل عقليّ و ما للذين ارتكبوا مثل هذا الظلم من احد ينصرهم و يصوّب مذهبهم

يَسْطُوْنَ بِالَّذِيْنَ يَتْلُوْنَ عَلَيْهِمْ اٰيٰتِنَا ط قُلْ اَفَاُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِّنْ ذٰلِكُمْ ط اَلنَّارُ ط وَعَدَهَا اللّٰهُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا ط وَ بِئْسَ الْمَصِيْرُ ۞ ع يٰاَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاسْتَمِعُوْا لَهٗ ط اِنَّ الَّذِيْنَ تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ لَنْ يَّخْلُقُوْا ذُبَابًا وَّ لَوِ اجْتَمَعُوْا لَهٗ ط وَاِنْ يَّسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَّا يَسْتَنْقِذُوْهُ مِنْهُ ط ضَعُفَ الطَّالِبُ وَ الْمَطْلُوْبُ ۞ مَا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهٖ ط اِنَّ اللّٰهَ لَقَوِيٌّ عَزِيْزٌ ۞ اَللّٰهُ يَصْطَفِيْ مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ رُسُلًا وَّ مِنَ النَّاسِ ط اِنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ بَصِيْرٌ ۞ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ

[الْمُنْكَرَ] الفظيع من التجهّم و البسور - او الانكار كالمُكْرَم بمعنى الاكرام - و قرئ يُعْرَفُ و الْمُنْكَرُ - و السطو الوثب و البطش - قرئ [اَلنَّارُ] بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف كانّ قائلا قال ما هو فقيل النار اي هو النار - و بالنصب على الاختصاص - و بالجرّ على البدل من شَرٍّ مِّنْ ذٰلِكُمْ من غيظكم على التالين و سطوكم عليهم - او مما اصابكم من الكراهة و الضجر بسبب ما تُلي عليكم [وَعَدَهَا اللّٰهُ] استيناف كلام - و يحتمل ان يكون اَلنَّارُ مبتدأ و وَعَدَهَا خبراً - و ان يكون حالا عنها اذا نصبتها او جررتها باضمار قَدْ - فان قلت الذي جاء به ليس بمَثَل فكيف سمّاه مَثلا - قلت قد سميت الصفة او القصة الرائعة المتلقاة بالاستحسان و الاستغراب مَثَلاً تشبيهًا لها ببعض الامثال المسيّرة لكونها مستحسنة مستغربة عندهم ● قرئ [تَدْعُوْنَ] بالتاء و الياء - وَيُدْعَوْنَ مبنيًّا للمفعول [لَنْ] اخت لَا في نفي المستقبل الّا انّ لَنْ تنفيه نفيا موكّدا و تاكيده ههنا الدلالة على ان خلق الذباب منهم مستحيل مناف لاحوالهم كانه قال محال ان يخلقوا - فان قلت ما محل [وَّ لَوِ اجْتَمَعُوْا لَهٗ] - قلت النصب على الحال كانه قال مستحيل ان يخلقوا الذباب مشروطا عليهم اجتماعهم جميعا لخلقه و تعاونهم عليه و هذا من ابلغ ما انزله الله في تجهيل قريش و استركاك عقولهم و الشهادة على ان الشيطان قد خزمهم بخزائمه حيث وصفوا بالالٰهية التي تقتضى الاقتدار على المقدورات كلها و الاحاطة بالمعلومات عن آخرها صُوَراً و تماثيل يستحيل منها ان تقدر على اقلّ ما خلقه الله و اذلّه و اصغره و احقره و لو اجتمعوا لذلك و تساندوا - و ادلّ من ذلك على عجزهم و انتفاء قدرتهم انّ هذا الخلق الاقلّ الاذلّ لو اختطف منهم شيئا فاجتمعوا على ان يستخلصوه منه لم يقدروا و قوله [ضَعُفَ الطَّالِبُ وَ الْمَطْلُوْبُ] كالتسوية بينهم و بين الذباب في الضعف و لو حققت وجدت الطالب اضعف و اضعف لن الذباب حيوان و هو جماد و هو غالب و ذاك مغلوب - و عن ابن عباس انهم كانوا يطلونها بالزعفران و رؤسها بالعسل و يغلقون عليها الابواب فيدخل الذباب من الكوى فياكله [مَا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهٖ] اي ما عرفوه حق معرفته حتى لا يسمّوا باسمه من هو منسلخ عن صفاته باسرها و لا يؤهّلوه للعبادة و لا يتّخذوه شريكا له ان الله قادر غالب فكيف يتّخذ العاجز المغلوب شبيهًا به ● هذا ردّ لما انكروه من ان يكون الرسول من البشر و بيانٌ ان رسل الله على ضربين ملٰئكةٌ و بشرٌ ثم ذكر انه تعالى درّاك للمدركات عالمٌ باحوال المكلّفين ما مضى منها و ما غبرَ لا تخفى عليه منهم خافيةٌ و اليه مرجع الامور كلّها و الذي هو بهذه الصفات لا يُسْئَل عما يَفعل و ليس لاحد ان يعترض عليه في حكمه و تدابيره و اختيار رُسُله ●

اَيْدِيْهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ؕ وَاِلَى اللّٰهِ تُرْجَعُ الْاُمُوْرُ ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا ارْكَعُوْا وَاسْجُدُوْا وَاعْبُدُوْا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ۚ ۩ وَجَاهِدُوْا فِي اللّٰهِ حَقَّ جِهَادِهٖ ؕ هُوَ اجْتَبٰىكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّيْنِ مِنْ حَرَجٍ ؕ مِلَّةَ اَبِيْكُمْ اِبْرٰهِيْمَ ؕ هُوَ سَمّٰىكُمُ الْمُسْلِمِيْنَ ۵ مِنْ قَبْلُ وَفِيْ هٰذَا لِيَكُوْنَ الرَّسُوْلُ شَهِيْدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُوْنُوْا شُهَدَآءَ عَلَى

للذكر شانٌ ليس لغيره من الطاعات و في هذه السورة دلالات على ذلك فمن ثمه دعا المؤمنين اولاً الى الصلوة التي هي ذكر خالص ثم الى العبادة بغير الصلوة كالصوم و الحجّ و الغزو ثم عمّ بالحث على سائر الخيرات ـ و قيل كان الناس اول ما اسلموا يسجدون بلا ركوع و يركعون بلا سجود فأمروا ان تكون صلوتهم بركوع و سجود ـ و قيل معنى وَ اعْبُدُوْا رَبَّكُمْ اقصدوا بركوعكم و سجودكم وجه الله ـ وعن ابن عباس في قوله وَافْعَلُوا الْخَيْرَ صلة الارحام و مكارم الاخلاق [لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ] اي افعلوا هذا كله و انتم راجون للفلاح طامعون فيه غير مستيقنين و لا تتكلوا على اعمالكم ـ وعن عُقبة بن عامر رضي الله عنه قال قلتُ يا رسولَ في سورة الحجّ سجدتانِ قال نعم إن لم تسجد هما فلا تقرأهما ـ و عن عبد الله بن عمر فُضّلت سورة الحجّ بسجدتين ـ و بذلك احتجّ الشافعيّ فرأى سجدتين في سورة الحجّ ـ و ابو حنيفة و اصحابه لا يرون فيها الا سجدة واحدة لانهم يقولون قُرِن السجود بالركوع فدلّ ذلك على انها سجدة صلوة لا سجدة تلاوة ـ [وَجَاهِدُوْا] امر بالغزو و بمجاهدة النفس و الهوى وهو الجهاد الاكبر ـ عن النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم انه رجع من بعض غزواته فقال رجعنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر [فِي اللّٰهِ] اي في ذات الله و من اجله ـ يقال هو حقٌّ عالم و جدٌّ عالم اي عالم حقًّا و جدًّا و منه حَقَّ جِهَادِهٖ ـ فان قلتَ ما وجه هذه الاضافة و كان القياس حقّ الجهاد فيه او حقّ جهادكم فيه كما قال وَجَاهِدُوْا فِي اللّٰهِ ـ قلتُ الاضافة تكون بادنى ملابسة و اختصاص فلما كان الجهاد مختصًّا بالله من حيث انه مفعول لوجهه و من اجله صحّت اضافته اليه ـ و يجوز ان يتّسع في الظرف كقوله • ع • و يوم شهدناه سُلَيْمًا و عامرا • [اجْتَبٰىكُمْ] اختاركم لدينه و لنصرته [وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّيْنِ مِنْ حَرَجٍ] فتح باب التوبة للمجرمين و فسح بانواع الرُّخَص و الكفّارات و الديات و الاروش و نحوه قوله يُرِيْدُ اللّٰهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيْدُ بِكُمُ الْعُسْرَ و امّة محمّد هي الامّة المرحومة لموسومة بذلك في الكُتب المقدمة ـ نصب المِلّة بمضمون ما تقدّمها كانه قيل وسّع دينكم توسعةَ ملّة ابيكم ثم حَذف المضاف و اقام المضاف اليه مقامه ـ او على الاختصاص اي اعني بالدين مِلَّةَ اَبِيْكُمْ كقولك الحمدُ الله الحميدَ ـ فان قلت لم يكن ابرٰهيم ابًا للامّة كلها ـ قلتُ هو ابو رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم فكان ابًا لامّته لان امّة الرسول في حكم اولاده [هُوَ] يرجع الى الله تعالى ـ و قيل الى ابرٰهيم و يشهد للقول الاول قراءة ابيّ بن كعب اللّٰهُ سَمّٰىكُمْ [مِنْ قَبْلُ وَفِيْ هٰذَا] اي من قبل القرآن في سائر الكُتب و في القرآن اي فضّلكم على الامم و سمّاكم بهذا الاسم الاكرم [لِيَكُوْنَ الرَّسُوْلُ شَهِيْدًا عَلَيْكُمْ] انه قد بلّغكم [وَتَكُوْنُوْا شُهَدَآءَ عَلَى النَّاسِ] بان الرسل قد بلّغتهم و اذ خصّكم بهذه الكرامة و الاثرة فاعبدوه و ثقوا به و لا تطلبوا النصرة و الولاية

النَّاسِ ج فَأَقِيمُوا الصَّلٰوةَ وَ اٰتُوا الزَّكٰوةَ وَ اعْتَصِمُوا بِاللّٰهِ ط هُوَ مَوْلٰكُمْ ج فَنِعْمَ الْمَوْلٰى وَ نِعْمَ النَّصِيرُ ۞ ع

كلماتها ١٠٧٠ — سورة المؤمنون مكية و هي مائة و ثمان عشر أية و ست ركوعًا — حروفها ٤٥٣٨

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ ۞

قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ۞ لا الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ۞ لا وَ الَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ۞ لا وَ الَّذِينَ هُمْ لِلزَّكٰوةِ فَاعِلُونَ ۞

الا منه فهو خير مولى و ناصر - عن رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم مَن قرأ سورة الحجّ أعطي من الاجر كحجة حجّها و عمرة اعتمرها بعدد مَن حجّ و اعتمر فيما مضى و في ما بقي •

• سورة المؤمنون

[قَدْ] نقيضة لَمّا هي تُثبت المتوقّع و لَمّا تنفيه و لا شكّ ان المؤمنين كانوا متوقّعين لمثل هذه البشارة و هي الاخبار بثبات الفلاح لهم فخوطبوا بما دلّ على ثبات ما توقّعوه - و الفلاح الظفر بالمراد - و قيل البقاء في الخير و [أَفْلَحَ] دخل في الفلاح كأبشر دخل في البشارة - و يقال افلحه اصاره الى الفلاح و عليه قراءة طلحة بن مصرّف أُفْلِحَ على البناء للمفعول - و عنه أَفْلَحُوا على اكلوني البراغيث - او على الابهام و التفسير - و عنه أَفْلَحُ بضمة بغير واو اجتزاء بها عنها كقوله • ع • فلو انّ الاطبّاء كانُ حولي • فان قلت ما المؤمن - قلت هو في اللغة المصدّق - و امّا في الشريعة فقد اختلف فيه على قولين - احدهما ان كل مَن نطق بالشهادتين مُواطياً قلبه لسانَهُ فهو مؤمن - و الأخر انه صفة مدح لا يستحقها الا البرّ التقيّ دون الفاسق - الخشوع في الصلٰوة خشية القلب و الباد البصر - عن قتادة و هو الزامه موضع السجود - و عن النبيّ صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم انه كان يصلّي رافعًا بصره الى السماء فلمّا نزلت هذه الأية رمى ببصره نحو مَسْجَدِه فكان الرجل من العلماء اذا قام الى الصلٰوة هاب الرحمٰنَ ان يشدّ بصره الى شيء او يحدّث نفسه بشان من شان الدنيا - و قيل هو جمع الهمة لها و الاعراض عمّا سواها - و من الخشوع ان يستعمل الأداب فيتوقّى كفّ الثوب - و العبث بجسده و ثيابه - و الالتفاتَ - و التمطّيَ - و التثاوبَ - و التغميضَ - و تغطيةَ الفم و السدلَ - و الفَرْقعةَ - و التشبيكَ - والاختصارَ - و تقليبَ الحصى - روي عن النبيّ صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم انه ابصر رجلا يعبث بلحيته في الصلٰوة فقال لو خشع قلبه خشعت جوارحه - و نظر الحسن الى رجل يعبث بالحصى و هو يقول اللّٰهم زوّجني الحورَ العيْنَ فقال بئس الخاطب انت تخطب و انت تعبث - فان قلت لِم أُضيفت الصلٰوة اليهم - قلت لان الصلٰوة دائرة بين المصلّي و المصلّى له فالمصلّي هو المنتفع بها وحده و هي عُدّته و ذخيرته فهي صلٰوته - و اما المصلّى له فغنيّ متعالٍ عن الحاجة اليها و الانتفاع بها [اللَّغْو] ما لا يَعْنيك من قول او فعل كاللعب والهزل و ما توجب المروةُ الغاءَهُ و اطّراحَهُ يعني انّ بهم من الجدّ ما يشغلهم عن الهزل - لمّا وصفهم بالخشوع في الصلٰوة اتّبعه الوصف بالاعراض عن اللغو ليجمع لهم

وَ الَّذِيْنَ هُمْ لِفُرُوْجِهِمْ حٰفِظُوْنَ ۝ اِلَّا عَلٰىٓ اَزْوَاجِهِمْ اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ فَاِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُوْمِيْنَ ۝ فَمَنِ ابْتَغٰى وَرَآءَ ذٰلِكَ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْعٰدُوْنَ ۝ وَ الَّذِيْنَ هُمْ لِاَمٰنٰتِهِمْ وَ عَهْدِهِمْ رٰعُوْنَ ۝ وَ الَّذِيْنَ هُمْ عَلٰى صَلَوٰتِهِمْ يُحَافِظُوْنَ ۝ اُولٰٓئِكَ

الفعل و الترك الشاقّين على الانفس اللذين هما قاعدتا بناء التكليف - الزكوٰة اسم مشترك بين عين و معنىً - فالعين القدر الذي يُخرجه المزكّي من النصاب الى الفقير - و المعنى فعل المزكّي الذي هو التزكية و هو الذي اراده الله فجعل المزكّين فاعلين له و لا يسوغ فيه غيره لانه ما من مصدر الا يعبّر عن معناه بالفعل و يقال لمُحْدِثه فاعلٌ تقول للضارب فاعل الضرب وللقاتل فاعل القتل و للمزكّي فاعل التزكية و على هذا الكلامُ كله و التحقيقُ فيه انّك تقول في جميع الحوادث مَن فاعلُ هذا فيقال لك فاعلُهُ اللهُ او بعضُ الخلق ولم يمتنع الزكوٰة الدالّة على العين ان يتعلّق بها فاعلون لخروجها من صحّة ان يتناولها الفاعلُ و لكن لانّ الخلق ليسوا بفاعليها و قد انشد لأُمَيّة بن ابي الصلت * شعر * المطعمون الطعام في السنة الأزمة و الفاعلون للزكوات * و يجوز ان يراد بالزكوٰة العين و يقدّر مضاف محذوف و هو الاداء و حمل البيت على هذا اصحّ لانها فيه مجموعة [عَلٰىٓ اَزْوَاجِهِمْ] في موضع الحال اي الّا والين على ازواجهم - او قوّامين عليهن من قولك كانّ فلانٌ على فلانة فمات عنها فخلف عليها فلانٌ و نظيره كان زياد على البصرة اي واليًا عليها و منه قولهم فلانة تحت فلان - و من ثمّ سمّيت المرأة فراشًا و المعنى انهم لِفُرُوْجِهِمْ حٰفِظُوْنَ في كافّة الاحوال الّا في حال تزوّجهم او تسرّيهم - او تعلّق عَلٰى بمحذوف يدلّ عليه غَيْرُ مَلُوْمِيْنَ كانه قيل يُلامون اِلَّا عَلٰىٓ اَزْوَاجِهِمْ اي يُلامون على كل مباشر الّا على ما اطلق لهم فانهم غير ملومين عليه - او تجعله صلة لحٰفِظِيْنَ من قولك احفظْ عليّ عنان فرسي على تضمينه معنى النفي كما ضمّن قولهم نشدتك بالله الّا فعلتَ معنى ما طلبتُ منك الّا فعلك - فان قلت هلّا قيل مَن ملكت - قلت لانه اريد من جنس العقلاء ما يجري مجرى غير العقلاء وهم الاناث - جعل المستثنى حدًّا اوجب الوقوف عنده ثم قال فمَن احدث ابتغاء وراء هذا الحدّ مع فسحته واتّساعه و هو اباحة اربع من الحرائر و من الاماء ما شئت [فَاُولٰٓئِكَ هُمُ] الكاملون في العدوان المتناهون فيه - فان قلت هل فيه دليل على تحريم المُتعة - قلت لا لانّ المنكوحة نكاحَ المتعة من جملة الازواج اذا صحّ النكاح - و قرئ لِاَمَانَتِهِمْ سُمّي الشيء المؤتمن عليه و المعاهد عليه امانة و عهدا و منه قوله اِنَّ اللّٰهَ يَاْمُرُكُمْ اَنْ تُؤَدُّوا الْاَمٰنٰتِ اِلٰىٓ اَهْلِهَا و قال وَ تَخُوْنُوْٓا اَمٰنٰتِكُمْ و انما تؤدّى العيون لا المعاني و يخان المؤتمن عليه لا الامانة في نفسها و الراعي القائم على الشيء بحفظ و اصلاح كراعي الغنم و راعي الرعيّة و يقال من راعي هذا الشيء اي متولّيه و صاحبه - و يحتمل العموم في كل ما ايتمنوا عليه وعُوهدوا من جهة الله تعالى و من جهة الخلق و الخصوصَ فيما حُملوه من امانات الناس و عهودهم - وقرئ [عَلٰى صَلٰوتِهِمْ] - فان قلت كيف كرّر ذكر الصلوة اولًا و آخرًا - قلت هما ذكران مختلفان فليس بتكرير وُصفوا اولًا بالخشوع في صلوتهم و آخرًا بالمحافظة عليها و ذلك ان لا يسهوا عنها و يؤدّوها في

هُمُ الْوَارِثُونَ ۝ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ ۖ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ۝ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ۝ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ ۚ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ۝ ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَٰلِكَ لَمَيِّتُونَ ۝ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ ۝ وَلَقَدْ

اوقاتها و يُقيموا اركانها و يوكّلوا نفوسهم بالاهتمام بها و بما ينبغي ان يتمّ به اوصافها - و ايضا فقد وُحّدت اولا ليفاد الخشوع في جنس الصلوٰة اي صلوٰة كانت و جُمعت أخرا لتفاد المحافظة على اعدادها و هي الصلوات الخمس - والوتر - و السنن المرتبة مع كل صلوٰة - و صلوٰة الجمعة - و العيدين - و الجنازة - و الاستسقاء والكسوف - و الخسوف - و صلوٰة الضحى - و التهجد - وصلوٰة التسبيح - و صلوٰة الحاجة و غيرها من النوافل - اي أُولٰئِكَ الجامعون لهذه الاوصاف [هُمُ الْوَارِثُونَ] الاحقاء بان يُسمّوا وُرّاثا دون من عداهم ثم ترجم الوارثين بقوله [الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ] فجاء بفخامة و جزالة لارثهم لا تخفى على الناظر - و معنى الارث ما مرّ في سورة مريم - انّث الفردوس على تاويل الجنة و هو البستان الواسع الجامع لاصناف الثمر - روي ان الله بنى جنة الفردوس لبنةً من ذهب و لبنةً من فضة و جعل خلالها المسك الاذفر - و في رواية و لبنةً من مسك مذرّى و غرس فيها من جيّد الفاكهة وجيّد الريحان • السُّلَالَة الخلاصة لانها تُسلّ من بين الكدر و فُعالة بناء للقلة كالقُلامة و القُمامة - و عن الحسن ماء بين ظهرانَي الطين - فان قلت ما الفرق بين مِنْ و مِنْ - قلت الاول للابتداء و الثاني للبيان كقوله مِنَ الْأَوْثَانِ - فان قلت ما معنى [جَعَلْنَا] الانسان [نُطْفَةً] - قلت معناه انه خلق جوهر الانسان اولاً طينًا ثم جعل جوهره بعد ذلك نطفةً - الْقَرَار المستقرّ و المراد الرحم وُصفت بالمكانة التي هي صفة المستقر فيها كقوله طريقٌ سائرٌ - او بمكانتها في نفسها لانها مُكّنت بحيث هي و أُحرزت - قرئ عَظْمًا فَكَسَوْنَا الْعَظْمَ - و [عِظٰمًا فَكَسَوْنَا الْعِظٰمَ] - و عَظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظٰمَ - و عِظٰمًا فَكَسَوْنَا الْعَظْمَ وضع الواحد مكان الجمع لزوال اللبس لان الانسان ذو عظام كثيرة [خَلْقًا اٰخَرَ] اي خلقا مباينًا للخلق الاول مباينة ما ابعدها حيث جعله حيوانًا و كان جمادًا و ناطقًا و كان ابكمَ و سميعًا و كان اصمَّ و بصيرًا و كان اكمهَ و اودع باطنه وظاهره بل كلّ عضوٍ من اعضائه و كلّ جزء من اجزائه عجائبَ فطرة و غرائبَ حكمة لا تُدرك بوصف الواصف و لا تبلغ بشرح الشارح - و قد احتجّ به ابو حنيفة فيمن غصب بيضة فافرخت عنده قال يضمن البيضة ولا يردّ الفرخ لانه خلق اٰخر سوى البيضة [فَتَبٰرَكَ اللّٰهُ] فتعالى امره في قدرته و علمه [اَحْسَنُ الْخٰلِقِيْنَ] اي احسن المقدّرين تقديرًا فترك ذكر المميّز لدلالة الْخٰلِقِيْنَ عليه و نحوه طرح المأذون فيه في قوله اُذِنَ لِلَّذِيْنَ يُقٰتَلُوْنَ لدلالة الصلة - و روي عن عمر ان رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم لما بلغ قوله خَلْقًا اٰخَرَ قال فَتَبٰرَكَ اللّٰهُ اَحْسَنُ الْخٰلِقِيْنَ - و روي ان عبد الله بن سعد بن ابي سرح كان يكتب للنبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم فنطق بذلك قبل املائه فقال له النبيّ صلّى الله عليه و اٰله وسلّمَ اكتُبْ هكذا نزلتْ فقال عبد الله ان كان مُحمّدًا نبيًا يوحى اليه فانا نبيّ يوحى

خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَآئِقَ ق وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غٰفِلِيْنَ ۝ وَ اَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَآءِ مَآءً بِقَدَرٍ فَاَسْكَنّٰهُ فِي الْاَرْضِ ق وَ اِنَّا
عَلٰى ذَهَابٍ بِهٖ لَقٰدِرُوْنَ ۝ فَاَنْشَاْنَا لَكُمْ بِهٖ جَنّٰتٍ مِّنْ نَّخِيْلٍ وَّ اَعْنَابٍ م لَكُمْ فِيْهَا فَوَاكِهُ كَثِيْرَةٌ وَّ مِنْهَا تَاْكُلُوْنَ ۝ وَ شَجَرَةً
تَخْرُجُ مِنْ طُوْرِ سَيْنَآءَ تَنْۢبُتُ بِالدُّهْنِ وَ صِبْغٍ لِّلْاٰكِلِيْنَ ۝ وَ اِنَّ لَكُمْ فِي الْاَنْعَامِ لَعِبْرَةً ط نُسْقِيْكُمْ مِّمَّا فِيْ بُطُوْنِهَا وَلَكُمْ

اليّ فلحق بمكّة كافرا ثم اسلم يوم الفتح - قرأ ابن ابي عبلة و ابن محيصن لَمَائِتُوْنَ - و الفرق بين المَيِّت و المائت ان الميّت كالحيّ صفة ثابتة و اما المائت فيدلّ على الحدوث تقول زيد مائت الآنّ و مائت غدا كقولك يموت و نحوهما ضيّق و ضائق في قوله تعالى وَضَآئِقٌ بِهٖ صَدْرُكَ - جعل الاماتة التي هي اعدام الحيٰوة و البعث الذي هو اعادة ما يفنيه و يعدمه دليلين ايضا على اقتدار عظيم بعد الانشاء و الاختراع - فان قلت فاذا لا حيٰوة الّا حيٰوة الانشاء و حيٰوة البعث - قلت ليس في ذكر الحيٰوتين نفي الثالثة وهي حيٰوة القبر كما لو ذكرت ثُلُثَيْ ما عندك و طويت ذكر ثلثه لم يكن دليلا على ان الثلث ليس عندك و ايضا فالغرض ذكر هذه الاجناس الثلثة الانشاء و الاماتة و الاعادة و المطوي ذكرها من جنس الاعادة ● الطَّرَآئِقُ السموات لانه طورق بعضها فوق بعض كمطارقة النعل و كل شيء فوقه مثله فهو طريقة - او لانها طرق الملٰئكة و متقلّباتهم - و قيل الافلاك لانها طرائق الكواكب فيها مسيرها - اراد بالخلق السموات كانه قال خلقناها فوقهم [وَمَا كُنَّا] عنها [غٰفِلِيْنَ] و عن حفظها و امساكها ان تقع فوقهم بقدرتنا - او اراد به الناس و انه انما خلقها فوقهم ليفتح عليهم الارزاق و البركات منها و ينفعهم بانواع منافعها و ما كان غافلا عنهم و ما يصلحهم ● [بِقَدَرٍ] بتقدير يسلمون معه من المضرّة و يصلون الى المنفعة - او بمقدار ما علمنا من حاجاتهم و مصالحهم [فَاَسْكَنّٰهُ فِي الْاَرْضِ] كقوله فَسَلَكَهٗ يَنَابِيْعَ فِي الْاَرْضِ - و قيل جعلناه ثابتا في الارض - و قيل انها خمسة انهار - سيحون نهر الهند - و جيحون نهر بلخ - و دجلة و الفرات نهر العراق - و النيل نهر مصر انزلها الله من عين واحدة من عيون الجنة فاستودعها الجبال و اجراها في الارض و جعل فيها منافع للناس في اصناف معايشهم و كما قدر على انزاله فهو قادر على رفعه و ازالته - و قوله [عَلٰى ذَهَابٍ بِهٖ] من اوقع النكرات و احزّها للمفصل و المعنى على وجه من وجوه الذهاب به و طريق من طرقه - و فيه ايذان باقتدار المذهب و انه لا يتعايا عليه شيء اذا اراده و هو ابلغ في الايعاد من قوله قُلْ اَرَءَيْتُمْ اِنْ اَصْبَحَ مَآؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَّاْتِيْكُمْ بِمَآءٍ مَّعِيْنٍ فعلى العباد ان يستعظموا النعمة في الماء و يقيّدوها بالشكر الدائم و يخافوا نفارها اذا لم تشكر - خصّ هذه الانواع الثلثة لانها اكرم الشجر و افضلها و اجمعها للمنافع - و وصف النخل و العنب بانّ ثمرهما جامع بين امرين بانه فاكهة يُتفكّه بها و طعام يُؤكل رطبا و يابسا رطبا و عنبا و تمرا و زبيبا - و الزيتون بانّ دهنه صالح للاستصباح و الاصطباغ جميعا - و يجوز ان يكون قوله وَ مِنْهَا تَاْكُلُوْنَ من قولهم فلان يأكل من حرفة يحترفها و من ضيعة يغتلّها و من تجارة يتربّح بها يعنون انها طعمته و جهته التي منها يحصّل رزقه كانه قال و هذه الجنّات وجوه ارزاقكم و معايشكم منها ترتزقون و تتعيّشون و [شَجَرَةً] عطف على جَنّٰتٍ - و قرئت مرفوعة

فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَّمِنْهَا تَأْكُلُونَ ۝ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ۝ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۝ فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَوْمِهِ مَا هَٰذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُرِيدُ أَن يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنزَلَ مَلَائِكَةً مَّا سَمِعْنَا بِهَٰذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ۝ إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جِنَّةٌ فَتَرَبَّصُوا بِهِ حَتَّىٰ حِينٍ ۝ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَّبُونِ ۝ فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنِ اصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيِنَا فَإِذَا جَاءَ

على الابتداء اي ومما انشئ لكم شجرة ـ [طُورِ سَيْنَاءَ] و طور سينين لا يخلو ـ اما ان يضاف فيه الطور الى بقعة اسمها سيناء و سينون ـ و اما ان يكون اسمًا للجبل مركبًا من مضاف ومضاف اليه كامرئ القيس و كبعلبك فيمن اضاف ـ فمن كسر سين سِيناء فقد منع الصرف للتعريف و العجمة او التانيث لانها بقعة و فِعلاء لا يكون الفه للتانيث كعِلباء و حِرباء ـ ومن فتح فلم يصرف لان الالف للتانيث كصحراء ـ و قيل هو جبل فلسطين ـ و قيل بين مصر و ايلة و منه نودي موسى ـ و قرأ الاعمش سِيْنَا على القصر [بِالدُّهْنِ] في موضع الحال اي تَنبُتُ و فيها الدهن ـ و قرئ تُنبِتُ و فيه وجهان ـ احدهما انّ انبت بمعنى نبت و أُنشد لزهير ـ شعر ـ رأيت ذوي الحاجات حول بيوتهم ـ قطينًا لهم حتى اذا انبت البقل ـ و الثاني ان مفعوله محذوف اي تُنبِت زيتونها و فيه الزيت ـ و قرئ تُنْبَتُ بضم التاء و فتح الباء و حكمه حكم تَنبُتُ ـ و قرأ ابن مسعود تُخرِجُ الدُّهنَ و صِبغَ الآكلين ـ و غيره تَخرُجُ بالدُّهن ـ و في حرف ابيّ تُثمِرُ بالدُّهنِ ـ و عن بعضهم تَنبُتُ بالادهان ـ و قرأ الاعمش وَصِبْغًا ـ و قرئ وَصِبَاغٍ و نحوهما دِبغ و دِباغ ـ و الصبغ الغمس للايتدام ـ و قيل هي اول شجرة نبتت بعد الطوفان و وصفها الله تعالى بالبركة في قوله يُوقَدُ مِن شَجَرَةٍ مُّبَارَكَةٍ ـ قرئ تَسقيكم بتاء مفتوحة اي تسقيكم الانعام [وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ] اي تتعلق بها منافع من الركوب و الحمل وغير ذلك كما تتعلق بما لا يؤكل لحمه من الخيل و البغال و الحمير و فيها منفعة زائدة و هي الاكل الذي هو انتفاع بذواتها ـ و القصد بالانعام الى الابل لانها هي المحمول عليها في العادة ـ و قرنها بالفلك التي هي السفائن لانها سفائن البرّ قال ذو الرمة ـ ع ـ سفينة برّ تحت خدّي زمامها ـ يريد صيدحه ـ [غَيْرُهُ] بالرفع على المحلّ ـ و بالجرّ على اللفظ و الجملة استيناف تجري مجرى التعليل للامر بالعبادة [أَفَلَا تَتَّقُونَ] افلا تخافون ان ترفضوا عبادة الله الذي هو ربكم و خالقكم و رازقكم و شكر نعمته التي لا تحصونها واجب عليكم ثم تذهبوا فتعبدوا غيره مما ليس من استحقاق العبادة في شيء ـ [أَن يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ] ان يطلب الفضل عليكم و يرأسكم كقوله تعالى وَتَكُونَ لَكُمَا الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ ـ [هَٰذَا] اشارة الى نوح عليه السلام ـ او الى ما كلّمهم به من الحثّ على عبادة الله ـ اي مَا سَمِعْنَا بمثل هذا الكلام ـ او بمثل هذا الذي يدّعي و هو بشر انه رسول الله ـ و ما اعجب شان الضلال لم يرضوا للنبوة ببشر و قد رضوا للالهية بحجر ـ وقولهم [مَا سَمِعْنَا بِهَٰذَا] يدلّ على انهم و آباءهم كانوا في فترة متطاولة ـ او تكذّبوا في ذلك لانهماكهم في الغيّ و تشمّرهم لان يدفعوا الحقّ بما امكنهم و بما عنّ لهم من غير تمييز منهم بين صدق و كذب الا تراهم كيف

اَمْرُنَا وَ فَارَ التَّنُّوْرُ فَاسْلُكْ فِيْهَا مِنْ كُلٍّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَ اَهْلَكَ اِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ ج وَ لَا تُخَاطِبْنِيْ فِي الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا ج اِنَّهُمْ مُّغْرَقُوْنَ ۞ فَاِذَا اسْتَوَيْتَ اَنْتَ وَ مَنْ مَّعَكَ عَلَى الْفُلْكِ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ

جننوه و قد علموا انه ارجح الناس عقلاً و اوزنهم قولاً - والجنة الجنون او الجن اي به جن يخبلونه [حَتّٰى حِيْنٍ] اي احتملوه و اصبروا عليه الى زمان حتى ينجلي امره عن عاقبة فان افاق من جنونه و الا قتلتموه - في نصرته اهلاكهم فكانه قال اهلكهم بسبب تكذيبهم اياي - او انصرني بدل ما كذبوني كما تقول هذا بذاك اي بدل ذاك و مكانه و المعنى ابدلني من غم تكذيبهم سلوة النصرة عليهم - او انصرني بانجاز ما وعدتهم من العذاب و هو ما كذبوه فيه حين قال لهم اِنِّيْٓ اَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيْمٍ [بِاَعْيُنِنَا] بحفظنا و كلاءتنا كان معه من الله حفاظا يكلؤنه بعيونهم لئلا يتعرض له و لا يفسد عليه مفسد عمله و منه قولهم عليه من الله عين كالئة [وَ وَحْيِنَا] اي نامرك كيف تصنع و نعلمك - روي انه اوحي اليه ان يصنعها على مثال جؤجؤ الطائر - روي انه قيل لنوح اذا رايت الماء يفور من التنور فاركب انت و من معك في السفينة فلما نبع الماء من التنور اخبرته امرأته فركب - وقيل كان تنور آدم وكان من حجارة فصار الى نوح - واختلف في مكانه - فعن الشعبي في مسجد الكوفة عن يمين الداخل مما يلي باب كندة و كان نوح عمل السفينة وسط المسجد - وقيل بالشام بموضع يقال له عين وردة - وقيل بالهند - وعن ابن عباس التنور وجه الارض - وعن قتادة اشرف موضع في الارض اي اعلاه - وعن علي رضي الله عنه فار التنور طلع الفجر - وقيل معناه ان فوران التنور كان عند تنوير الفجر - وقيل هو مثل كقولهم حمي الوطيس و القول هو الاول - يقال سلك فيه دخله و سلك غيره واسلكه قال ٭ع٭ حتى اذا اسلكوهم في قتائدة ٭ [مِنْ كُلٍّ زَوْجَيْنِ] من كل امتي زوجين و هما امة الذكر وامة الانثى كالجمال و النوق والحصن والرماك [اثْنَيْنِ] واحدين مزدوجين كالجمل والناقة والحصان و الرمكة - روي انه لم يحمل الا ما يلد و يبيض - وقرئ من كلٍّ بالتنوين اي من كل امة زوجين واثنين تاكيد وزيادة بيان جيء بعلى مع سبق الضار كما جيء باللام مع سبق النافع قال الله تعالى اِنَّ الَّذِيْنَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِّنَّا الْحُسْنٰى - وَ لَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِيْنَ و نحوه قوله تعالى لَهَا مَا كَسَبَتْ وَ عَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ و قول عمر ليتها كانت كفافا لا علي و لا لي - فان قلت لم نهاه عن الدعاء لهم بالنجاة - قلت لما تضمنته الآية من كونهم ظالمين و ايجاب الحكمة ان يغرقوا لا محالة لما عرف من المصلحة في اغراقهم و المفسدة في استبقائهم و بعد ان املى لهم الدهر المتطاول فلم يزيدوا الا ضلالا و لزمتهم الحجة البالغة لم يبق الا ان يجعلوا عبرة للمعتبرين و لقد بالغ في ذلك حيث اتبع النهي عنه الامر بالحمد على هلاكهم و النجاة منهم كقوله فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا وَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ - ثم امره ان يدعوه بدعاء هو اهم و انفع له و هو طلب ان ينزله في السفينة او في الارض عند خروجه منها منزلا يبارك له فيه و يعطيه الزيادة في خير الدارين و ان يشفع الدعاء بالثناء عليه المطابق لمسألته و هو قوله وَ اَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِيْنَ - فان قلت هلا قيل فقولوا لقوله [فَاِذَا

الَّذِي نَجّٰنَا مِنَ الْقَوْمِ الظّٰلِمِيْنَ ۝ وَ قُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُّبٰرَكًا وَّ أَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِيْنَ ۝ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ وَّ اِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِيْنَ ۝ ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا اٰخَرِيْنَ ۝ فَاَرْسَلْنَا فِيْهِمْ رَسُوْلًا مِّنْهُمْ اَنِ اعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَيْرُهٗ ط اَفَلَا تَتَّقُوْنَ ۝ وَ قَالَ الْمَلَاُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَ كَذَّبُوْا بِلِقَاۤءِ الْاٰخِرَةِ وَ اَتْرَفْنٰهُمْ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا مَا هٰذَاۤ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يَاْكُلُ مِمَّا تَاْكُلُوْنَ مِنْهُ وَ يَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُوْنَ ۝ وَ لَئِنْ اَطَعْتُمْ بَشَرًا مِّثْلَكُمْ اِنَّكُمْ اِذًا لَّخٰسِرُوْنَ ۝ اَيَعِدُكُمْ اَنَّكُمْ اِذَا مِتُّمْ وَ كُنْتُمْ تُرَابًا وَّ عِظَامًا اَنَّكُمْ مُّخْرَجُوْنَ ۝ هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ لِمَا تُوْعَدُوْنَ ۝ اِنْ

اِسْتَوَيْتَ اَنْتَ وَ مَنْ مَّعَكَ] لانه في معنى فاذا استويتم - قلت لانه نبيّهم و امامهم فكان قوله قولهم مع ما فيه من الاشعار بفضل النبوة و اظهار كبرياء الربوبية و ان رتبة تلك المخاطبة لا يترقّى اليها الا ملك او نبيّ • و قرئ [مَنْزَلًا] بمعنى انزالا او موضع انزال كقوله لَيُدْخِلَنَّهُمْ مُّدْخَلًا يَّرْضَوْنَهٗ • [اِنْ] هي المخففة من الثقيلة و اللام هي الفارقة بين النافية و بينها و المعنى و ان الشان و القصة [كُنَّا مُبْتَلِيْنَ] اي مصيبين قومَ نوح ببلاء عظيم و عقاب شديد - او مختبرين بهذه الأيات عبادنا لننظر من يعتبر و يذّكر كقوله وَ لَقَدْ تَّرَكْنٰهَا اٰيَةً فَهَلْ مِنْ مُّدَّكِرٍ • [قَرْنًا اٰخَرِيْنَ] هم عاد قوم هود عن ابن عباس رضي الله عنه و تشهد له حكاية الله قول هود وَ اذْكُرُوْا اِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاۤءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوْحٍ و مجيء قصة هود على اثر قصة نوح في سورة الأعراف و سورة هود و الشعراء - فان قلت حق ارسل ان يعدّى بالى كاخواته اللتي هي وجّه و انفذ و بعث فما له عدّي في القرأن بالى تارة و بفي اخرى كقوله كَذٰلِكَ اَرْسَلْنٰكَ فِيْ اُمَّةٍ - وَ مَا اَرْسَلْنَا فِيْ قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيْرٍ [فَاَرْسَلْنَا فِيْهِمْ رَسُوْلًا] اي في عاد و في موضع أخر وَ اِلٰى عَادٍ اَخَاهُمْ هُوْدًا - قلت لم يعدّ بفي كما عدّي بالى و لم يجعل صلة مثله و لكن الامّة او القرية جعلت موضعا للارسال كما قال روبة • ع • ارسلت فيها مصعبا ذا اقحام • و قد جاء بَعَثَ على ذلك في قوله وَ لَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِيْ كُلِّ قَرْيَةٍ نَّذِيْرًا [اَنْ] مفسرة لِاَرْسَلْنَا اي قلنا لهم على لسان الرسول [اعْبُدُوا اللّٰهَ] - فان قلت ذكر مقال قوم هود في جوابه في سورة الأعراف و سورة هود بغير واو قَالَ الْمَلَاُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ قَوْمِهٖۤ اِنَّا لَنَرٰىكَ فِيْ سَفَاهَةٍ - قَالُوْا مَا نَرٰىكَ اِلَّا بَشَرًا مِّثْلَنَا و ههنا مع الواو فاي فرق بينهما - قلت الذي بغير واو على تقدير سوال سائل قال فما قال قومه فقيل له قالوا كيت و كيت و اما الذي مع الواو فعطف لما قالوه على ما قاله و معناه انه اجتمع في الحصول هذا الحق و هذا الباطل و شتّان ما هما • [بِلِقَاۤءِ الْاٰخِرَةِ] بلقاء ما فيها من الحساب و الثواب و العقاب كقولك يا حبّذا جوار مكّة اي جوار الله في مكّة - حذف الضمير و المعنى من مشروبكم - او حذف مِنْهُ لدلالة ما قبله عليه [اِذًا] واقع في جزاء الشرط و جواب للذين قاولوهم من قومهم اي تخسرون عقولكم و تغبنون في أرائكم - ثنّي [اَنَّكُمْ] للتوكيد و حسن ذلك لفصل ما بين الاول و الثاني بالظرف و مُخْرَجُوْنَ خبر عن الاول - او جعل اَنَّكُمْ مُّخْرَجُوْنَ مبتدأ و اِذَا مِتُّمْ خبرا على معنى اخراجكم اذا متّم ثم اخبر بالجملة عن اَنَّكُمْ - او رفع اَنَّكُمْ مُّخْرَجُوْنَ بفعل هو جزاء للشرط كانه قيل اذا متّم وقع اخراجكم ثم اوقعت الجملة الشرطية خبرا عن اَنَّكُمْ - و في قراءة ابن

هِيَ اِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِيْنَ ۝ اِنْ هُوَ اِلَّا رَجُلٌ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا وَّمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِيْنَ ۝ قَالَ رَبِّ انْصُرْنِيْ بِمَا كَذَّبُوْنِ ۝ قَالَ عَمَّا قَلِيْلٍ لَّيُصْبِحُنَّ نٰدِمِيْنَ ۝ فَاَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ بِالْحَقِّ فَجَعَلْنٰهُمْ غُثَاۤءً ۚ فَبُعْدًا لِّلْقَوْمِ الظّٰلِمِيْنَ ۝ ثُمَّ اَنْشَاْنَا مِنْۢ بَعْدِهِمْ قُرُوْنًا اٰخَرِيْنَ ۝ مَا تَسْبِقُ مِنْ اُمَّةٍ اَجَلَهَا وَمَا يَسْتَاْخِرُوْنَ ۝ ثُمَّ اَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرَا ۭ كُلَّمَا جَاۤءَ اُمَّةً رَّسُوْلُهَا كَذَّبُوْهُ فَاَتْبَعْنَا بَعْضَهُمْ بَعْضًا وَّجَعَلْنٰهُمْ اَحَادِيْثَ ۚ

مسعود أيعدكم إذا متّم - قرئ [هَيْهَاتَ] بالفتح و الكسر و الضم كلها بتنوين - و بلا تنوين - و بالسكون على لفظ الوقف - فان قلت مَا تُوعَدُوْنَ هو المستبعد و من حقه ان يرتفع بهيهات كما ارتفع في قوله • ع • فهيهات هيهات العقيق و اهله • فما هذه اللام - قلت قال الزجاج في تفسيره البعد لما توعدون او بعد لما توعدون فمن نوّن نزّله منزلة المصدر - وفيه وجه اٰخر و هو ان يكون اللام لبيان المستبعد ما هو بعد التصويت بكلمة الاستبعاد كما جاءت اللام في هيت لك لبيان المهيّت به - هذا ضمير لا يعلم ما يعنى به الا بما يتلوه من بيانه و اصله ان الحيٰوة [اِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا] ثم وضع هي موضع الحيٰوة لان الخبر يدل عليها و يبيّنها - و منه هي النفس تتحمّل ما حُمّلت - و هي العرب تقول ما شاءت - و المعنى لا حيٰوة الا هذه الحيٰوة لان ان النافية دخلت على هي التي في معنى الحيٰوة الدالّة على الجنس فنفتها فوازنت لا التي نفت ما بعدها نفي الجنس [نَمُوْتُ وَنَحْيَا] اي يموت بعض و يولد بعض ينقرض قرنٌ و ياتي قرنٌ اٰخر - ثم قالوا ما هو الا مفترٍ على الله فيما يدّعيه من استنبائه له و فيما يعدنا من البعث وَمَا نَحْنُ بمصدّقين • [قَلِيْلٍ] صفة للزمان كقديم و حديث في قولك ما رأيته قديما و لا حديثا و في معناه عن قريب و ما توكيد لمعنى قلة المدة و قصرها - [الصَّيْحَةُ] صيحة جبرئيل صاح عليهم فدمّرهم [بِالْحَقِّ] بالوجوب لانهم قد استوجبوا الهلاك - او بالعدل من الله من قولك فلانٌ يقضي بالحق اذا كان عادلاً في قضاياه - شبّههم في دمارهم بالغثاء و هو حميل السيل مما بلي و اسودّ من العيدان و الورق و منه قوله تعالى فَجَعَلَهٗ غُثَاۤءً اَحْوٰى و قد جاء مشدّدًا في قول امرئ القيس • ع • من السيل و الغُثّاء فلكةُ مغزلٍ • بُعْدًا و سُحْقًا و دفرًا و نحوها مصادر موضوعة مواضع افعالها و هي من جملة المصادر التي قال سيبويه نصبت بافعال لا يستعمل اظهارها و معنى بُعْدًا بَعُدُوْا اي هلكوا يقال بَعُدَ بَعَدًا و بُعْدًا نحو رَشِدَ رَشَدًا و رُشْدًا - و [لِلْقَوْمِ الظّٰلِمِيْنَ] بيان لمن دُعي عليه بالبعد نحو هيت لك - و لما توعدون - [قُرُوْنًا] قوم صالح و لوط و شعيب و غيرهم - و عن ابن عباس بني اسرائيل - [اَجَلَهَا] الوقت الذي حدّ لهلاكها و كتب [تَتْرَا] فَعْلَى الالف للتانيث لان الرسل جماعة - و قرئ تترًا بالتنوين و التاء بدل من الواو كما في تولج و تيقور اي متواترين واحدًا بعد واحد من الوتر و هو الفرد - اضاف الرسل اليه تعالى و الى اممهم وَلَقَدْ جَاۤءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنٰتِ - وَلَقَدْ جَاۤءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ لان الاضافة تكون بالملابسة و الرسول يلابس المرسِل و المرسَل اليه جميعا [فَاَتْبَعْنَا] الامم و القرون [بَعْضَهُمْ بَعْضًا] في الاهلاك [وَجَعَلْنٰهُمْ] اخبارًا يسمر بها و يتعجب منها - الاحاديث يكون اسم جمع للحديث و منه احاديث

فَبُعْدًا لِّقَوْمٍ لَّا يُؤْمِنُونَ ۝ ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ۝ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ ۝ فَقَالُوا أَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَابِدُونَ ۝ فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ ۝ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ۝ وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً وَآوَيْنَاهُمَا إِلَىٰ رَبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ ۝ يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ

رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وتكون جمعا للاحدوثة التي هي مثل الأضحوكة والألعوبة والأعجوبة وهي مما يتحدث به الناس تلهيا وتعجبا وهو المراد ههنا - فان قلت ما المراد بالسلطان المبين - قلت يجوز ان تراد العصا لانها كانت ام آيات موسى واولها وقد تعلقت بها معجزات شتى من انقلابها حية - وتلقفها ما افكته السحرة - وانفلاق البحر - وانفجار العيون من الحجر بضربهما بها - وكونها حارسا - وشمعة - وشجرة خضراء مثمرة - ودلوا - ورشاء جعلت كانها ليست بعضها لما استبدت به من الفضل فلذلك عطفت عليها كقوله تعالى وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ - ويجوز ان تراد الآيات انفسها اي هي آيات وحجة بينة [عَالِينَ] متكبرين اِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ لا يريدون علوا في الارض - او متطاولين على الناس قاهرين بالبغي والظلم • والبشر يكون واحدا وجمعا بَشَرًا سَوِيًّا - لِبَشَرَيْنِ - فَإِمَّا تَرَيِنَّ مِنَ الْبَشَرِ - ومثل وغير يوصف بهما الاثنان والجمع والمذكر والمؤنث إِنَّكُمْ إِذًا مِّثْلُهُمْ - وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ ويقال ايضا هما مثلاه وهم امثاله إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَالُكُمْ [وَقَوْمُهُمَا] يعني بني اسرائيل كانوا يعبدوننا خضوعا وتذللا - او لانه كان يدعي الالهية فادعى للناس العبادة وان طاعتهم له عبادة على الحقيقة • [مُوسَى الْكِتَابَ] اي قوم موسى التورية [لَعَلَّهُمْ] يعملون بشرائعها ومواعظها كما قال عَلَىٰ خَوْفٍ مِّن فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ يريد آل فرعون وكما يقولون هاشم وثقيف وتميم ويراد قومهم - ولا يجوز ان يرجع الضمير في لَعَلَّهُمْ الى فرعون وملائه لان التورية انما اوتيها بنو اسرائيل بعد اغراق فرعون وملائه وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِن بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ - فان قلت لو قيل آيتين هل كان يكون له وجه - قلت نعم لان مريم ولدت من غير مسيس وعيسى روح من الله القي اليها وقد تكلم في المهد وكان يحيي الموتى مع معجزات اخر فكان آية من غير وجه واللفظ محتمل للتثنية على تقدير [وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ] آية [وَأُمَّهُ آيَةً] ثم حذفت الاولى لدلالة الثانية عليها - الربوة والرباوة في رائهما الحركات - وقرئ رُبْوَة ورُبَاوَة بالضم - ورِبَاوَة بالكسر وهي الارض المرتفعة - قيل هي ايليا ارض بيت المقدس وانها كبد الارض واقرب الارض الى السماء بثمانية عشر ميلا عن كعب - وقيل دمشق وغوطتها - وعن الحسن فلسطين والرملة - وعن ابي هريرة الزموا هذه الرملة رملة فلسطين فانها الربوة التي ذكرها الله - وقيل مصر - والقرار المستقر من ارض مستوية منبسطة - وعن قتادة ذات ثمار وماء يعني انه لاجل الثمار يستقر فيها ساكنوها - والمعين الماء الظاهر الجاري على وجه الارض - وقد اختلف في زيادة ميمه واصالته - فوجه من جعله مفعولا انه مدرك بالعين لظهوره من عانه اذا ادركه بعينه نحو ركبه اذا ضربه بركبته - ووجه من جعله فعيلا انه نفاع بظهوره وجريه من الماعون وهو المنفعة • هذا النداء والخطاب ليسا على ظاهرهما وكيف

كلوا من الطيبت و اعملوا صالحا ط انى بما تعملون عليم ۝ و ان هذه امتكم امة واحدة و انا ربكم فاتقون ۝ فتقطعوا امرهم بينهم زبرا ط كل حزب بما لديهم فرحون ۝ فذرهم في غمرتهم حتى حين ۝ ايحسبون انما نمدهم به من مال و بنين ۝ نسارع لهم في الخيرت ط بل لا يشعرون ۝ ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون ۝ و الذين هم بايت ربهم يؤمنون ۝ و الذين هم بربهم لا يشركون ۝ و الذين يؤتون ما اتوا و قلوبهم وجلة انهم الى ربهم

و الرسل انما ارسلوا متفرقين في ازمنة مختلفة و انما المعنى الاعلام بان كل رسول في زمانه نودي لذلك و وصي به ليعتقد السامع ان امرا نودي له جميع الرسل و وصوا به حقيق ان يؤخذ به و يعمل عليه - و المراد بالطيبات ما حل و طاب - و قيل طيبات الرزق حلال و صاف و قوام - فالحلال الذي لا يعصى الله فيه - و الصافي الذي لا ينسى الله فيه - و القوام ما يمسك النفس و يحفظ العقل - او اريد ما يستطاب و يستلذ من المأكل و الفواكه و يشهد له مجيئه على عقب قوله و اويناهما الى ربوة ذات قرار و معين - و يجوز ان يقع هذا الاعلام عند ايواء عيسى و مريم الى الربوة فذكر على سبيل الحكاية اي اوينا هما و قلنا لهما هذا اي اعلمنا هما ان الرسل كلهم خوطبوا بهذا فكلا مما رزقناكما و اعملا صالحا اقتداء بالرسل - قرئ و ان بالكسر على الاستيناف - و ان بمعنى و لان - و ان مخففة من الثقيلة و [امتكم] مرفوعة معها ٭ و قرئ [زبرا] جمع زبور اي كتبا مختلفة يعني جعلوا دينهم اديانا - و زبرا قطعا استعيرت من زبر الفضة و الحديد - و زبرا مخففة الباء كرسل في رسل - اي كل فرقة من فرق هؤلاء المختلفين المتقطعين دينهم فرح بباطله مطمئن النفس معتقد انه على الحق - الغمرة الماء الذي يغمر القامة فضربت مثلا لما هم مغمورون فيه من جهلهم و عمايتهم - او شبهوا باللاعبين في غمرة الماء لما هم عليه من الباطل قال ٭ ع ٭ كانني ضارب في غمرة لعب ٭ و عن علي رضي الله عنه في غمراتهم [حتى حين] الى ان يقتلوا او يموتوا - سلي رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم بذلك و نهي عن الاستعجال بعذابهم و الجزع من تاخيره ٭ و قرئ يمدهم - و يسارع و يسرع بالياء و الفاعل الله سبحانه و تعالى - و يجوز في يسارع و يسرع ان يتضمن ضمير الممد به - و يسارع مبنيا للمفعول - و المعنى ان هذا الامداد ليس الا استدراجا لهم الى المعاصي و استجرارا الى زيادة الاثم و هم يحسبونه مسارعة لهم في الخيرت و فيما لهم فيه نفع و اكرام و معاجلة بالثواب قبل وقته - و يجوز ان يراد في جزاء الخيرات كما يفعل باهل الخير من المسلمين - و [بل] استدراك لقوله ايحسبون يعني بل هم اشباه البهائم لا فطنة بهم و لا شعور حتى يتاملوا و يتفكروا في ذلك اهو استدراج ام مسارعة في الخير - فان قلت اين الراجع من خبر ان الى اسمها اذا لم يستكن فيه ضميره - قلت هو محذوف تقديره نسارع به و يسارع به و يسارع الله به كقوله ان ذلك من عزم الامور اي ان ذلك منه و ذلك لاستطالة الكلام مع امن الالباس [يؤتون ما اتوا] يعطون ما اعطوا - و في قراءة رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم و عائشة يأتون ما اتوا اي يفعلون ما فعلوا - و عنها انها قالت قلت يا رسول الله هو الذي يزني و يسرق و يشرب الخمر و هو على ذلك يخاف الله قال لا يا بنت الصديق و لكن هو الذي

رٰجِعُونَ ۙ أُولٰئِكَ يُسٰرِعُونَ فِي الْخَيْرٰتِ وَهُمْ لَهَا سٰبِقُونَ ۞ وَلَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَلَدَيْنَا كِتٰبٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۞ بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِّنْ هٰذَا وَلَهُمْ أَعْمٰلٌ مِّنْ دُونِ ذٰلِكَ هُمْ لَهَا عٰمِلُونَ ۞ حَتّٰى إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِمْ بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجْـَٔرُونَ ۙ لَا تَجْـَٔرُوا الْيَوْمَ إِنَّكُمْ مِّنَّا لَا تُنْصَرُونَ ۞ قَدْ كَانَتْ اٰيٰتِيْ تُتْلٰى

يصلي و يصوم و يتصدق و هو على ذلك يخاف الله أن لا يقبل منه [يُسٰرِعُونَ فِي الْخَيْرٰتِ] يحتمل معنيين - احدهما ان يراد يرغبون في الطاعات اشد الرغبة فيبادرونها - و الثاني انهم يتعجلون في الدنيا المنافع و وجوه الاكرام كما قال فَاٰتٰهُمُ اللّٰهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحُسْنَ ثَوَابِ الْاٰخِرَةِ - وَاٰتَيْنٰهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْاٰخِرَةِ لَمِنَ الصّٰلِحِيْنَ لانهم اذا سورع بها لهم فقد سارعوا في نيلها و تعجلوها و هذا الوجه احسن طباقا للاٰية المتقدمة لان فيه اثبات ما نفي عن الكفار للمؤمنين - و قرئ يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرٰتِ [لَهَا سٰبِقُونَ] اي فاعلون السبق لاجلها - او سابقون الناس لاجلها - او اياها سابقون اي ينالونها قبل الاٰخرة حيث عجلت لهم في الدنيا - و يجوز ان يكون لَهَا سٰبِقُونَ خبرا بعد خبر و معنى وَهُمْ لَهَا كمعنى قوله * ع * انت لها احمد من بين البشر * يعني ان هذا الذي وصف به الصالحين غير خارج من حد الوسع و الطاقة و كذلك كل ما كلفه عباده و ما عملوه من الاعمال فغير ضائع عنده بل هو مثبت لديه في كتٰب يريد اللوح او صحيفة الاعمال ناطق بالحق لا يقرؤن منه يوم القيٰمة الا ما هو صدق و عدل لا زيادة فيه و لا نقصان و لا يظلم منهم احد - او اراد ان الله لا يكلف الا الوسع فان لم يبلغ المكلف ان يكون على صفة هؤلاء السابقين بعد ان يستفرغ وسعه و يبذل طاقته فلا عليه وَلَدَيْنَا كِتٰبٌ فيه عمل السابق و المقتصد و لا نظلم احدا من حقه و لا نحطه دون درجته - [بَلْ قُلُوبُ] الكفرة فِيْ غفلة غامرة لها [مِّنْ هٰذَا] اي مما عليه هؤلاء الموصوفون من المؤمنين [وَلَهُمْ أَعْمٰلٌ] متجاوزة متخطية [لِذٰلِكَ] اي لما وصف به المؤمنون [هُمْ لَهَا] معتادون و بها ضارون لا يفطمون عنها حتى يأخذهم الله بالعذاب * و [حَتّٰى] هذه هي التي يبتدأ بعدها الكلام و الكلام الجملة الشرطية - و العذاب قتلهم يوم بدر او الجوع حين دعا عليهم رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فقال اللّٰهم اشدد وطأتك على مضر و اجعلها عليهم سنين كسني يوسف فابتلاهم الله بالقحط حتى اكلوا الجيف و الكلاب و العظام المحترقة و القد و الاولاد * الجؤار الصراخ باستغاثة قال ع * جأر ساعات النيام لربه * اي يقال لهم حينئذ [لَا تَجْـَٔرُوا] فان الجؤار غير نافع لكم [مِّنَّا لَا تُنْصَرُونَ] لا تغاثون و لا تمنعون منا - او من جهتنا لا يلحقكم نصر و معونة * قالوا الضمير في [بِهٖ] للبيت العتيق او للحرم كانوا يقولون لا يظهر علينا احد لانا اهل الحرم و الذي سوغ هذا الاضمار شهرتهم بالاستكبار بالبيت و انه لم تكن لهم مفخرة الا انهم ولاته و القائمون به - و يجوز ان يرجع الى اٰيٰتِيْ الا انه ذكر لانها في معنى كتابي - و معنى استكبارهم بالقرآن تكذيبهم به استكبارا ضمن مُسْتَكْبِرِيْنَ معنى مكذبين فعدي تعديته - او يحدث لكم استماعه استكبارا و عتوا فانتم مستكبرون بسببه - او يتعلق الباء بسٰمرا اي تسمرون بذكر القرآن و بالطعن فيه - و كانوا

عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ تَنْكِصُونَ ۝ مُسْتَكْبِرِينَ ۖ بِهِ سَامِرًا تَهْجُرُونَ ۝ أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ
الْأَوَّلِينَ ۝ أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكِرُونَ ۝ أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ ۚ بَلْ جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ وَأَكْثَرُهُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ ۝
وَلَوِ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمٰوٰتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ ۚ بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ ۝

يجتمعون حول البيت بالليل يسمرون وكانت عامّة سمرهم ذكر القرأن و تسميته سحرًا وشعرا و سبّ رسول الله صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم - او يتهجرون و السامرُ نحو الحاضرفي الاطلاق على الجمع - وقرئ سُمّرًا - وسُمّارًا - وتُهجِرُون - وتَهَجَّرُونَ من اَهجَر في منطقه اذا افحش - و الهُجر بالضم الفحش و مَن هَجر الذي هو مبالغة في هَجر اذا هذى- و الهَجر بالفتح الهذيان• [اَلْقَوْلَ] القرأن يقول اَفَلَمْ يتدبروه - ليعلموا انه الحق المبين فيصدّقوا به وبمن جاء به بل اَ[جَاءَهُم مَّا لَمْ يَأْتِ اٰبَاءَهُمْ]فلذلك انكروه و استبدعوه كقوله لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَّا اُنْذِرَ اٰبَاؤُهُمْ فَهُمْ غٰفِلُوْنَ - او ليخافوا عند تدبّر اٰياته و اقاصيصه مثل ما نزل بمن قبلهم من المكذبين اَمْ جَاءَهُمْ من الامن مَا لَمْ يَأْتِ اٰبَاءَهُمْ حين خافوا الله فاٰمنوا به و بكتبه و رُسله و اطاعوه و اٰباؤهم اسمٰعيل و اَعقابه من عدنانَ و قحطانَ - و عن النبيّ صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم لا تسبّوا ربيعَة و مضَر فانهما كانا مسلمين و لا تسبّوا قُسًّا فانه كان مسلما و لا تسبّوا الحرث بن كعب و لا اسدَ بن خزيمة و لا تميمَ بن مرّ فانهم كانوا على الاسلام و ما شككتم فيه من شيء فلا تشكّوا في ان تُبّعا كان مسلما - و روي في ان ضَبّة كان مسلما وكان على شُرطة سليمان بن داؤد - [اَمْ لَمْ يَعْرِفُوا] مُحَمّدا و صحّةَ نسبه و حلوَاه في سطة هاشم و امانتَه و صدقَه و شهامتَه و عقلَه و اتسامَه بانه خير فتيان قريش و الخطبة اللتي خطبها ابو طالب في نكاح خديجة بنت خويلد كفى برُغائها مناديًا - الجِنّةُ الجنون و كانوا يعلمون انه بريّ منها و انه ارجحهم عقلا و اثقبهم ذهنًا و لٰكنه جاءهم بما خالف شهواتهم و اهواءهم و لم يوافق ما نشاؤا عليه و سيطَ بلحومهم و دمائهم من اتباع الباطل و لم يجدوا له مردّا و لا مدفعا لانه الحقّ الابلج و الصراط المستقيم فاخلدوا الى البَهت وعوّلوا على الكذب من النسبة الى الجنون و السحر و الشعر - فان قلت قوله [وَاَكْثَرُهُمْ] فيه ان اقلّهم كانوا لا يكرهون الحقّ - قلت كان فيهم من يترك الايمان به انفةً و استنكافًا من توبيخ قومه و ان يقولوا صَبأ و تركَ دين اٰبائه لا كراهةً للحقّ كما يحكى عن ابي طالب - فان قلت يزعم بعض الناس ان اباطالب صحّ اسلامه - قلت يا سُبْحٰن الله كانّ اباطالب كانَ اخملَ اعمام رسول الله حتى يشتهر اسلام حمزةَ و العباس و يخفى اسلام ابي طالب • دلّ بهذا على عظم شان الحقّ و ان السموات و الارض ما قامت و لا منَ فيهن الاّ به [وَلَوِ اتَّبَعَ اَهْوَاءَهُمْ] لانقلب باطلا و لذهب ما يقوم به العالم فلا يبقى له بعده قوام- او اراد ان الحقّ الذي جاء به مُحَمد و هو الاسلام لَوِاتَّبَعَ اَهْوَاءَهُمْ و انقلب شركا لجاء الله بالقيمة و لَاَهلك العالم ولم يؤخر- وعن قتادة ان الحقّ هوالله ومعناه و لو كان الله اِلٰها يتّبع اهواءهم و يأمر بالشرك و المعاصي لما كان اِلٰها ولكن شيطانا ولماَ قدر على ان يمسك السموات و الارض [بِذِكْرِهِمْ] بالكتاب الذي هوذكرهم اي

أَمْ تَسْـَٔلُهُمْ خَرْجًا فَخَرَاجُ رَبِّكَ خَيْرٌ ۖ وَّ هُوَ خَيْرُ الرّٰزِقِيْنَ ۞ وَ اِنَّكَ لَتَدْعُوْهُمْ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ۞ وَاِنَّ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنٰكِبُوْنَ ۞ وَ لَوْ رَحِمْنٰهُمْ وَ كَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِّنْ ضُرٍّ لَّلَجُّوْا فِيْ طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُوْنَ ۞ وَ لَقَدْ اَخَذْنٰهُمْ بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوْا لِرَبِّهِمْ وَ مَا يَتَضَرَّعُوْنَ ۞ حَتّٰى اِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيْدٍ اِذَا هُمْ فِيْهِ مُبْلِسُوْنَ ۞ ع وَ هُوَ الَّذِيْٓ اَنْشَاَ لَكُمُ السَّمْعَ وَ الْاَبْصَارَ وَ الْاَفْـِٕدَةَ ۗ قَلِيْلًا مَّا تَشْكُرُوْنَ ۞ وَ هُوَ الَّذِيْ

وعظهم او وصيتهم و فخرهم - او بالذكر الذي كانوا يتمنونه و يقولون لو ان عندنا ذكرا من الاولين لكنّا عبادَ الله المخلصين - و قرئ بذكراهم - قرئ خَرْجًا فَخَرْجُ - وخَرْجًا فَخَرَاجُ - و خَرَاجًا فَخَرَاجُ و هو ما تخرجه الى الامام من زكوة ارضك و الى كل عامل من اجرته و جُعْله - و قيل الخَرْج ما تبرعت به و الخراجُ ما لزمك اداؤه و الوجه ان الخرج اخصّ من الخراج كقولك خراج القرية و خرج الكردة و زيادة اللفظ لزيادة المعنى و لذلك حسّنت قراءة من قرأ [خَرْجًا فَخَرَاجُ رَبِّكَ خَيْرٌ] يعني اَمْ تَسْـَٔلُهُمْ على هدايتك لهم قليلا من عطاء الخلق فالكثير من عطاء الخالق خَيْرٌ - قد الزمهم الحجة في هذه الأيات و قطع معاذيرهم و عللهم بانّ الذي ارسل اليهم رجل معروف امره و حاله مخبور سرّه و علنه خليقٌ بان يجتبى مثله للرسالة من بين ظهرانيهم و انه لم يعرض له حتى يدّعي بمثل هذه الدعوى العظيمة بباطل و لم يجعل ذلك سُلّما الى النيل من دنياهم و استعطاء اموالهم و لم يدعهم الا الى دين الاسلام الذي هو الصراط المستقيم مع ابراز المكنون من أدوائهم و هو اخلالهم بالتدبر و التامل و استهتارهم بدين الأباء الضُلّال من غير برهان و تعللهم بانه مجنون بعد ظهور الحق و ثبات التصديق من الله بالمعجزات و الأيات النيّرة و كراهتهم للحق و اعراضهم عما فيه حظهم من الذكر - يحتمل انّ هؤلاء وصفتهم انهم لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ [لَنٰكِبُوْنَ] اي عادلون عن هذا الصراط المذكور و هو قوله اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ - و انّ كل من لا يؤمن بالأخرة فهو عن القصد ناكبٌ • لما اسلم ثمامة بن اثال الحنفي و لحق باليمامة و منع الميرة من اهل مكة و اخذهم الله بالسنين حتى اكلوا العلهز جاء ابو سفين الى رسول الله صلى الله عليه و أله و سلم فقال له انشدك الله و الرحمَ الستَ تزعم انك بُعثتَ رحمةً للعالمين فقال بلى فقال قتلت الأباء بالسيف و الابناء بالجوع - و المعنى لو كشف الله عنهم هذا الضرّ و هو الهزال و القحط الذي اصابهم برحمته عليهم و وجدوا الخصب لارتدّوا الى ما كانوا عليه من الاستكبار و عداوة رسول الله و المؤمنين و افراطهم فيها و لَذهب عنهم هذا الابلاس و هذا التملّق بين يديه يسترحمونه و استشهد على ذلك بانّا اَخَذْنٰهُمْ اولا بالسيوف و بما جرى عليهم يوم بدر من قتل صناديدهم و اسرهم فما وُجدت منهم بعد ذلك استكانة و لا تضرع حتى فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابَ الجوع الذي هو اشدّ من الاسر و القتل و هو اطمّ العذاب فابلسوا الساعة و خضعت رقابهم و جاء اَعتاهم و اشدّهم شكيمة في العناد يستعطفك - او محنّاهم بكل محنة من القتل و الجوع فما رأي فيهم لينٌ مقادة و هم كذلك حتى اذا عُذّبوا بنار جهنم فعينئذ يبلسون كقوله وَ يَوْمَ تَقُوْمُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُوْنَ - لَا يُفَتَّرُ عَنْهُمْ وَ هُمْ فِيْهِ مُبْلِسُوْنَ و الابلاسُ اليأس من

ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ۞ وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ط أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۞ بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ ۞ قَالُوا أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ۞ لَقَدْ وُعِدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هَٰذَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَٰذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۞ قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۞ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ط قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۞ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ۞ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ط قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۞ قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۞ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ط قُلْ فَأَنَّىٰ تُسْحَرُونَ ۞ بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ۞ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَٰهٍ إِذًا

كل خير - و قيل السكوت مع التحير - فان قلت ما وزن استكان - قلت استفعل من الكون اي انتقل من كون الى كون كما قيل استحال اذا انتقل من حال الى حال ء و يجوز ان يكون افتعل من السكون اشبعت فتحة عينه كما جاء بمنتزاح - فان قلت هلا قيل و ما تضرعوا او فما يستكينون - قلت لان المعنى محناهم فما وجدت منهم عقيب المحنة استكانة و ما من عادة هؤلاء ان يستكينوا و يتضرعوا حتى يفتح عليهم باب العذاب الشديد - و قرئ فتّحنا • انما خص السمع و الابصار و الافئدة لانه يتعلق بها من المنافع الدينية و الدنيوية ما لا يتعلق بغيرها و مقدمة منافعها ان يعملوا ابصارهم و اسماعهم في آيات الله و افعاله ثم ينظروا و يستدلوا بقلوبهم و من لم يعملها فيما خلقت له فهو بمنزلة عادمها كما قال تعالى فما اغنى عنهم سمعهم و لا ابصارهم و لا افئدتهم من شيء اذ كانوا يجحدون بآيات الله و مقدمة شكر النعمة فيها الاقرار بالمنعم بها و ان لا يجعل له ند و لا شريك اي تشكرون شكرا قليلا و ما مزيدة للتاكيد بمعنى حقا [ذَرَأَكُمْ] خلقكم و بثكم بالتناسل [وَإِلَيْهِ] تجمعون يوم القيمة بعد تفرقكم • [وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ] اي هو مختص به و هو متوليه و لا يقدر على تصريفهما غيره - و قرئ يعقلون بالياء عن ابي عمرو اي قال اهل مكة كما قال الكفار قبلهم • الاساطير جمع اسطار جمع سطر قال روبة • ع • اني و اسطار سطرن سطرا • و هي ما كتبه الاولون مما لا حقيقة له و جمع اسطورة اوفق - اي اجيبوني عما استعلمتكم منه ان كان عندكم فيه علم و فيه استهانة بهم و تجويز لفرط جهالتهم بالديانات ان يجهلوا مثل هذا الظاهر البين • و قرئ [تَذَكَّرُونَ] بحذف التاء الثانية و معناه افلا تتذكرون فتعلموا ان من فطر الارض و من فيها اختراعا كان قادرا على اعادة الخلق و كان حقيقا بان لا يشرك به بعض خلقه في الربوبية - قرئ الاول باللام لا غير و الاخيران باللام و هو هكذا في مصاحف اهل الحرمين و الكوفة و الشام - و بغير اللام و هو هكذا في مصاحف اهل البصرة فباللام على المعنى لان قولك من ربه و لمن هو في معنى واحد و بغير اللام على اللفظ - و يجوز قراءة الاول بغير لام و لكنها لم تثبت في الرواية [أَفَلَا تَتَّقُونَ] افلا تخافونه فلا تشركوا به و تعصوا رسله • اجرت فلانا على فلان اذا اغثته منه و منعته يعني و هو يغيث من يشاء ممن يشاء و لا يغيث احد منه احدا • [تُسْحَرُونَ] تخدعون عن توحيده و طاعته و الخادع هو الشيطان و الهوى - و قرئ اتيتهم و اتيتهم بالفتح و الضم [بِالْحَقِّ] بان

لَذَهَبَ كُلُّ اِلٰهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَا بَعْضُهُمْ عَلٰى بَعْضٍ ؕ سُبْحٰنَ اللّٰهِ عَمَّا يَصِفُوْنَ ۙ عٰلِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعٰلٰى عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ؏ قُلْ رَّبِّ اِمَّا تُرِيَنِّيْ مَا يُوْعَدُوْنَ ۙ رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِيْ فِي الْقَوْمِ الظّٰلِمِيْنَ ۞ وَاِنَّا عَلٰٓى اَنْ نُّرِيَكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقٰدِرُوْنَ ۞ اِدْفَعْ بِالَّتِيْ هِيَ اَحْسَنُ السَّيِّئَةَ ؕ نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا يَصِفُوْنَ ۞ وَقُلْ رَّبِّ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ

ع

نسبة الولد اليه محال و الشرک باطل [وَاِنَّهُمْ لَكٰذِبُوْنَ] حيث يدّعون له ولدا و معه شريكا • [لَذَهَبَ كُلُّ اِلٰهٍ بِمَا خَلَقَ] لانفرد كل واحد من الألهة بخلقه الذي خلقه و استبدّ به و لرأيتم مُلک كل واحد منهم متميّزا من ملک الأخرين و لغلب بَعْضُهم بَعْضًا كما ترون حال ملوك الدنيا ممالكُهم متمايزة و هم متغالبون و حين لم تروا اثرًا لتمايز الممالک و التغالب فاعلموا انه اِلٰه واحد بيده ملكوت كل شيء - فان قلت اذًا لا تدخل الا على كلام هو جزاء و جواب فكيف وقع قوله لَذَهَبَ جزاءً و جوابا و لم يتقدمه شرط و لا سوال سائل - قلت الشرط محذوف تقديره و لو كان معه ألهة و انما حذف لدلالة قوله وَمَا كَانَ مَعَهٗ مِنْ اِلٰهٍ عليه و هو جواب لمن معه المحاجّة من المشركين [عَمَّا يَصِفُوْنَ] من الانداد و الاولاد [عٰلِمِ الْغَيْبِ] بالجرّ صفة للّٰه - وبالرفع خبر مبتدأ محذوف • ما و النون مؤكدتان اي ان كان لابدّ من ان تُرِيَنِّيْ ما تعدهم من العذاب في الدنيا او في الأخرة [فَلَا تَجْعَلْنِيْ] قرينًا لهم و لا تُعذّبني بعذابهم - عن الحسن اخبره الله ان له في امّته نقمة و لم يخبره افي حيٰوته ام بعد موته فامره ان يدعو بهذا الدعاء - فان قلت كيف يجوز ان يجعل الله نبيّهُ المعصوم مع الظالمين حتى يطلب ان لا يجعله معهم - قلت يجوز ان يسأل العبد ربّهٗ ما علم انه يفعله و ان يستعيذ به مما عَلِم انه لا يفعله اظهارًا للعبودية و تواضعًا لربّه و اخباتًا له و استغفارهٗ صلّى اللّٰه عليه وأله و سلّم اذا قام من مجلسه سبعينَ مرةً او مائة مرة لذلك - وما احسن قول الحسن في قول ابي بكر الصديق وُلِّيتُكم و لستُ بخيركم كانّ يعلم انه خيرهم و لكن المؤمن يهضم نفسه - و قرئ اِمَّا تُرِئَنِّيْ بالهمز كما قرئ فَاِمَّا تَرَئِنَّ - و لَتَرَؤُنَّ الْجَحِيْمَ و هي ضعيفة - و قوله رَبِّ مرتين قبل الشرط وقبل الجزاء حثٌّ على فضل تضرع و جُؤار - كانوا يُنْكِرون الموعد بالعذاب و يضحكون منه و استعجالهم له لذلک فقيل لهم ان الله قادر على انجاز ما وعد ان تأملتم فما وجه هذا الانكار • هو ابلغ من ان يقال بالحسنة السيّئة لما فيه من التفضيل كانه قال ادفع بالحسنى السيّئةَ و المعنى الصفح عن اساءتهم ومقابلتها بما امكن من الاحسان حتى اذا اجتمع الصفح و الاحسان و بذلُ الاستطاعة فيه كانت حسنةً مضاعفةً بازاء سيّئة و هذه قضيّة قوله بِالَّتِيْ هِيَ اَحْسَنُ - و عن ابن عباس هي شهادة ان لا اله الّا اللّٰه و السيّئةُ الشرك - و عن مجاهد السلامُ يسلّم عليه اذا لقيه - و عن الحسن الاغضاء و الصفح - و قيل هي منسوخة بأية السيف - و قيل محكمة لانّ المداراة محثوث عليها ما لم تؤدِّ الى ثلم دين و ازراء بمروة [بِمَا يَصِفُوْنَ] بما يذكرونه من احوالك بخلاف صفتها - او بوصفهم لک و سوء ذكرهم و الله اعلمُ بذلك منک و اقدرُ على جزائهم • الهمز النخس - و الهمزات جمع المرة منه و منه مِهماز الرائض و المعنى

هَمَزٰتِ الشَّيٰطِيْنِ ۞ وَ اَعُوْذُ بِكَ رَبِّ اَنْ يَّحْضُرُوْنِ ۞ حَتّٰى اِذَا جَآءَ اَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُوْنِ ۞ لَعَلِّيْ اَعْمَلُ صَالِحًا فِيْمَا تَرَكْتُ كَلَّا ؕ اِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَآئِلُهَا ؕ وَ مِنْ وَّرَآئِهِمْ بَرْزَخٌ اِلٰى يَوْمِ يُبْعَثُوْنَ ۞ فَاِذَا نُفِخَ فِي الصُّوْرِ فَلَآ اَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَّ لَا يَتَسَآءَلُوْنَ ۞ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِيْنُهٗ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۞ وَ مَنْ خَفَّتْ

ان الشياطين يحثّون الناسَ على المعاصي و يُغْرونهم عليها كما تهمز الراضةُ الدوابَّ حثًّا لها على المشي و نحو الهمز الازُّ في قوله تَؤُزُّهُمْ اَزًّا ـ اُمر بالتعوذ من نخساتهم بلفظ المبتهل الى ربّه المكرّر لنداته و بالتعوذ من اَنْ يَّحْضُرُوْهُ اصلا و يحوموا حوله ـ عن ابن عباس عند تلاوة القرآن ـ و عن عكرمة عند النزع ٭ [حَتّٰى] يتعلق بيَصِفُوْنَ اي لا يزالون على سوء الذكر الى هذا الوقت و الآيةُ فاصلة بينهما على وجه الاعتراض و التاكيد للاغضاء عنهم مستعينًا بالله على الشيطان ان يستزلّه عن الحلم و يُغْرِيَه على الانتصار منهم ـ او على قوله وَ اِنَّهُمْ لَكٰذِبُوْنَ خطاب الله بلفظ الجمع للتعظيم كقوله ٭ ع ٭ فان شئتُ حرّمتُ النساءَ سواكمُ ٭ و قوله ٭ ع ٭ اَلَا فارحموني يا الٰهَ محمّدٍ ٭ اذا ايقنَ بالموت و اطلع على حقيقة الامر ادركته الحسرة على ما فرّط فيه من الايمان و العمل الصالح فيه فسأل ربَّه الرجعةَ و قال [لَعَلِّيْ اَعْمَلُ صَالِحًا] في الايمان الذي تركته و المعنى لعلّي آتي بما تركتُه من الايمان و اعملُ فيه صالحا كما تقول لعلي ابني على اُسّ تريد اُؤَسِّسُ اُسًّا و اَبْني عليه ـ و قيل فِيْمَا تَرَكْتُ من المال ـ و عن النبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم اذا عاينَ المؤمن الملٰئكة قالوا نُرجعك الى الدنيا فيقول الى دار الهموم و الاحزان بل قدومًا الى الله و اما الكافر فيقول رَبِّ ارْجِعُوْنِ [كَلَّا] ردعٌ عن طلب الرجعة و انكار و استبعاد ـ و المراد بالكلمة الطائفة من الكلام المنتظم بعضها مع بعض و هي قوله لَعَلِّيْ اَعْمَلُ صَالِحًا فِيْمَا تَرَكْتُ [هُوَ قَآئِلُهَا] لا محالة لا يخليها و لا يسكت عنها لاستيلاء الحسرة عليه و تسلط الندم ـ او هُوَ قَآئِلُهَا وحده لا يجاب اليها و لا تسمع منه [وَ مِنْ وَّرَآئِهِمْ بَرْزَخٌ] و الضمير للجماعة اي اَمامهم حائل بينهم و بين الرجعة الى يوم البعث و ليس المعنى انهم يرجعون يوم البعث و انما هو اقناط كلّيّ لما علم انه لا رجعة يوم البعث الا الى الآخرة ٭ الصُّوَرِ بفتح الواو و عن الحسن ـ و الصِّوَرِ بالكسر و الفتح عن ابي رزين و هذا دليل لمن فسّر الصُّوْر بجمع الصورة ـ و نفي الانساب ـ يحتمل ان التقاطع يقع بينهم حيث يتفرّقون معاقَبين و مُثابين و لا يكون التواصل بينهم و التألّف الا بالاعمال فتلغو الانساب و تبطل و انه لا يعتدّ بالانساب لزوال التعاطف و التراحم بين الاقارب اذ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ اَخِيْهِ وَ اُمِّهٖ وَ اَبِيْهِ وَ صَاحِبَتِهٖ وَ بَنِيْهِ ـ و عن ابن مسعود وَ لَا يَسَّآءَلُوْنَ بادغام التاء في السين ـ فان قلت قد ناقض هذا و نحوَ قوله وَ لَا يَسْئَلُ حَمِيْمٌ حَمِيْمًا قولُهُ وَ اَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلٰى بَعْضٍ يَّتَسَآءَلُوْنَ و قوله يَتَعَارَفُوْنَ بَيْنَهُمْ فكيف التوفيق بينهما ـ قلت فيه جوابان ـ احدهما ان يوم القيٰمة مقداره خمسون الف سنة ففيه ازمنة و احوال مختلفة يتساءلون و يتعارفون في بعضها و في بعضها لا يفطنون بذلك لشدة الهول و الفزع ـ و الثاني ان التناكر يكون عند النفخة الاولى فاذا كانت الثانية قاموا فتعارفوا و تساءلوا عن ابن عباس ٭ اَلْمَوَازِيْن جمع موزون و هي الموزونات من الاعمال اي الصالحات

موازينه فاولئك الذين خسروا انفسهم في جهنم خلدون ۝ تلفح وجوههم النار و هم فيها كالحون ۝ الم تكن
ايتي تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون ۝ قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا و كنا قوما ضالين ۝ ربنا اخرجنا
منها فان عدنا فانا ظلمون ۝ قال اخسئوا فيها و لا تكلمون ۝ انه كان فريق من عبادي يقولون ربنا امنا
فاغفر لنا و ارحمنا و انت خير الرحمين ۝ فاتخذتموهم سخريا حتى انسوكم ذكري و كنتم منهم تضحكون ۝
اني جزيتهم اليوم بما صبروا انهم هم الفائزون ۝ قل كم لبثتم في الارض عدد سنين ۝ قالوا لبثنا يوما

اللتي لها وزن و قدر عند الله تعالى من قوله تعالى فلا نقيم لهم يوم القيمة وزنا - [في جهنم خلدون] بدل من خسروا انفسهم و لا محل للبدل و المبدل منه لان الصلة لا محل لها - او خبر بعد خبر لاولئك - او خبر مبتدأ محذوف - [تلفح] تسفع - و قال الزجاج اللفح و النفح واحد الا ان اللفح اشد تاثيرا - و الكلوح ان يتقلص الشفتان و تتشمرا عن الاسنان كما ترى الرؤس المشوية - و عن مالك بن دينار كان سبب توبة عتبة الغلام انه مر في السوق برأس اخرج من التنور فغشي عليه ثلثة ايام و لياليهن - و روي عن النبي صلى الله عليه و اله وسلم انه قال تشويه النار فتقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط رأسه و تسترخي شفته السفلى حتى تبلغ سرته - و قرئ كلحون ● [غلبت علينا] ملكتنا من قولك غلبني فلان على كذا اذا اخذه منك و امتلكه - و الشقاوة سوء العاقبة اللتي علم الله انهم يستحقونها بسوء اعمالهم - قرئ [شقوتنا] - و شقاوتنا بفتح الشين و كسرها فيهما ● [اخسئوا فيها] ذلوا فيها و انزجروا كما تنزجر الكلاب اذا زجرت يقال خسأ الكلب و خسأ بنفسه [و لا تكلمون] في رفع العذاب فانه لا يرفع و لا يخفف - قيل هو اخر كلام يتكلمون به ثم لا كلام بعد ذلك الا الشهيق و الزفير و العواء كعواء الكلاب لا يفهمون و لا يفهمون - و عن ابن عباس ان لهم ست دعوات اذا دخلوا النار قالوا الف سنة ربنا ابصرنا و سمعنا فيجابون حق القول مني - فينادون الفا ربنا امتنا اثنتين فيجابون ذلكم بانه اذا دعي الله - فينادون الفا يملك ليقض علينا ربك فيجابون انكم ماكثون - فينادون الفا ربنا اخرنا فيجابون او لم تكونوا - فينادون الفا ربنا اخرجنا نعمل صالحا فيجابون او لم نعمركم - فينادون الفا رب ارجعون فيجابون اخسئوا فيها ● في حرف ابي انه كان فريق بالفتح بمعنى لانه ● السخري بالضم و الكسر مصدر سخر كالسخر الا ان في ياء النسب زيادة قوة في الفعل كما قيل الخصوصية في الخصوص - و عن الكسائي و الفراء ان المكسور من الهزء و المضموم من السخرة و العبودية اي تسخروهم و استعبدوهم و الاول مذهب الخليل و سيبويه - قيل هم الصحابة - و قيل اهل الصفة خاصة و معناه اتخذتموهم هزؤا و تشاغلتم بهم ساخرين [حتى انسوكم] بتشاغلكم بهم على تلك الصفة [ذكري] فتركتموه اي تركتم ان تذكروني فتخافوني في اوليائي ● و قرئ [انهم] بالفتح - فالكسر استيناف اي قد فازوا حيث صبروا فجزوا بصبرهم احسن الجزاء - و الفتح على انه مفعول جزيتهم كقولك جزيتهم فوزهم ● [قل] في مصاحف اهل الكوفة - و قال في مصاحف اهل الحرمين و البصرة و الشام - ففي قل ضمير الله او المامور بسوالهم من الملئكة - و في قل ضمير الملك -

سورة المؤمنون ٢٣	اَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَسْـَٔلِ الْعَآدِّيْنَ ۝ قٰلَ اِنْ لَّبِثْتُمْ اِلَّا قَلِيْلًا لَّوْ اَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝ اَفَحَسِبْتُمْ اَنَّمَا خَلَقْنٰكُمْ عَبَثًا وَّ اَنَّكُمْ
الجزء ١٨	اِلَيْنَا لَا تُرْجَعُوْنَ ۝ فَتَعٰلَى اللّٰهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ ۚ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ۚ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيْمِ ۝ وَمَنْ يَّدْعُ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ
ع ٦	لَا بُرْهَانَ لَهٗ بِهٖ فَاِنَّمَا حِسَابُهٗ عِنْدَ رَبِّهٖ ۭ اِنَّهٗ لَا يُفْلِحُ الْكٰفِرُوْنَ ۝ وَقُلْ رَّبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَاَنْتَ خَيْرُ الرّٰحِمِيْنَ ۝ ع

او بعض رؤساء اهل النار - استقصروا مدة لبثهم في الدنيا بالاضافة الى خلودهم و اما هم فيه من عذابها لان الممتحن يستطيل ايام محنته و يستقصر ما مرّ عليه من ايام الدعة اليها - او لانهم كانوا في سرور وايام السرور قصار - او لان المنقضي في حكم ما لم يكن و صدّقهم الله في تقالّهم لسِنِي لبثهم في الدنيا و وبّخهم على غفلتهم اللتي كانوا عليها - و قرئ [فَسَلِ الْعَادِّيْنَ] و المعنى لا نعرف من عدد تلك السنين الا انا نستقله و نحسبه يَوْمًا اَوْ بَعْضَ يَوْمٍ لما نحن فيه من العذاب و ما فينا ان نعدّها فسل من فيه ان يعدّ و من يقدر ان يلقي اليه فكره - و قيل فسل الملٰئكة الذين يعدّون اعمار العباد و يحصون اعمالهم - و قرئ اَلْعَادِيْنَ بالتخفيف اي الظلمة فانهم يقولون كما نقول - و قرئ العَادِيِّيْنَ اي القدماء المعمّرين فانهم يستقصرونها فكيف بمن دونهم - و عن ابن عباس انساهم ما كانوا فيه من العذاب بين النفختين * [عَبَثًا] حال اي عابثين كقوله لاعبين - او مفعول له اي ما خلقناكم للعبث و لم يدعنا الى خلقكم الا حكمة اقتضت ذلك و هي ان نتعبّدكم و نكلّفكم الشاقّ من الطاعات و ترك المعاصي ثم نرجعكم من دار التكليف الى دار الجزاء فنثيب المحسن و نعاقب المسيء * [وَاَنَّكُمْ اِلَيْنَا لَا تُرْجَعُوْنَ] معطوف على اَنَّمَا خَلَقْنٰكُمْ - و يجوز ان يكون معطوفا على عَبَثًا اي للعبث و لتركِكم غير مرجوعين - و قرئ تَرْجِعُوْنَ بفتح التاء * [الْحَقُّ] الذي يحقّ له الملك لان كل شيء منه و اليه - او الثابت الذي لا يزول و لا يزول ملكه * وصف العرش بالكرم لان الرحمة تنزل منه و الخير و البركة - او لنسبته الى اكرم الاكرمين كما يقال بيت كريم اذا كان ساكنوه كراما - و قرئ الكريمُ بالرفع و نحوه ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيْدُ [لَا بُرْهَانَ لَهٗ بِهٖ] كقوله مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهٖ سُلْطٰنًا و هي صفة لازمة نحو قوله يَطِيْرُ بِجَنَاحَيْهِ جيء بها للتوكيد لا ان يكون في الآلهة ما يجوز ان يقوم عليه برهان - و يجوز ان يكون اعتراضا بين الشرط و الجزاء كقولك من احسن الى زيد لا احقّ بالاحسان منه فالله مثيبه - و قرئ اَنَّهٗ لَا يُفْلِحُ بفتح الهمزة و معناه حسابه عدم الفلاح و الاصل حسابه اَنَّهٗ لَا يُفْلِحُ هو فوضع الْكٰفِرُوْنَ موضع الضمير لان مَنْ يَّدْعُ في معنى الجمع و كذلك حِسَابُهٗ انه لا يفلح في معنى حسابهم انهم لا يفلحون - جعل فاتحة السورة قَدْ اَفْلَحَ الْمُؤْمِنُوْنَ و اورد في خاتمتها اِنَّهٗ لَا يُفْلِحُ الْكٰفِرُوْنَ مشتّان ما بين الفاتحة و الخاتمة - عن رسول الله صلّى الله عليه و اله و سلّم مَنْ قرأ سورة المؤمنون بشّرته الملٰئكة بالرّوح و الريحان و ما تقرّ به عينه عند نزول ملك الموت - و روي ان اول سورة قَدْ اَفْلَحَ و آخرها من كنوز العرش مَن عمل بثلث آيات من اولها و اتّعظ باربع آيات من آخرها فقد نجا و افلح - و عن عمر بن الخطّاب كان رسول الله صلّى الله عليه و اله و سلّم اذا نزل عليه الوحي يُسْمَع عنده دويّ كدويّ النحل فمكثنا ساعة فاستقبل القبلة ورفع يده و قال اللّٰهمّ زدنا و لا تنقصنا

كلماتها ١٣٢ — سورة النور مدنيّة وهي اربع و ستون أية و تسع ركوعًا — حروفها ٦٣١

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

سُوْرَةٌ اَنْزَلْنٰهَا وَ فَرَضْنٰهَا وَ اَنْزَلْنَا فِيْهَآ اٰيٰتٍۭ بَيِّنٰتٍ لَّعَلَّكُمْ تَذَكَّرُوْنَ ۞ اَلزَّانِيَةُ وَ الزَّانِيْ فَاجْلِدُوْا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ

و اَكْرِمنا و لا تُهِنّا و اَعطِنا و لا تَحرِمْنا و اٰثِرنا و لا تُؤثِر علينا وارض عنّا و اَرْضِنا ثم قال لقد اُنزلت عليّ عشر اٰيات مَن اقامهن دخل الجنة ثم قرأ قَدْ اَفْلَحَ الْمُؤْمِنُوْنَ حتى ختم العشر ٭

سورة النور

[سُوْرَةٌ] خبر مبتدأ محذوف و [اَنْزَلْنٰهَا] صفة - او هي مبتدأ موصوف و الخبر محذوف اي فيما اوحينا اليك سُوْرَةٌ اَنْزَلْنٰهَا - و قرئ بالنصب على زيداً ضربتُهُ و لا محل لاَنْزَلْنٰهَا لانها مفسّرة للمضمر فكانت في حكمه - او على دونك سورةً - او اُتل سورةً و اَنْزَلْنٰهَا صفة - ومعنى [فَرَضْنٰهَا] فرضنا احكامها التي فيها و اصل الفرض القطع اي جعلناها واجبة مقطوعًا بها و التشديد للمبالغة في الايجاب و توكيده - او لانّ فيها فرائض شتّى و انك تقول فَرَضْتُ الفريضة و فَرَّضْتُ الفرائض - او لكثرة المفروض عليهم من السلف و من بعدهم [تَذَكَّرُوْنَ] بتشديد الذال و تخفيفها ٭ رفعهما على الابتداء و الخبر محذوف عند الخليل و سيبويه على معنى فيما فرض عليكم اَلزَّانِيَةُ وَ الزَّانِيْ اي جلدهما - و يجوز ان يكون الخبر فَاجْلِدُوْا و انما دخلت الفاء لكون الالف و اللام بمعنى الذي و تضمينه معنى الشرط تقديره التي زنت و الذي زنا فاجلدوهما كما تقول مَن زنى فاجلدوه و كقوله وَ الَّذِيْنَ يَرْمُوْنَ الْمُحْصَنٰتِ ثُمَّ لَمْ يَاْتُوْا بِاَرْبَعَةِ شُهَدَآءَ فَاجْلِدُوْهُمْ - و قرئ بالنصب على اضمار فعل يفسره الظاهر و هو احسن من سُوْرَةٌ اَنْزَلْنٰهَا لاجل الامر - و قرئ وَ الزَّانِ بلا ياء - و الجَلْد ضرب الجلد يقال جَلَده كقولك ظَهَرَه و بَطَنَه وَ رَأَسه - فان قلت أهذا حكم جميع الزُناة و الزواني او حكم بعضهم - قلت بل هو حكم مَن ليس بمُحْصَن منهم فان المُحْصَن حكمه الرجم - و شرائط الاحصان عند ابي حنيفة ستّ الاسلامُ - والحرية - والعقل و البلوغ - و التزوج بنكاح صحيح - و الدخولُ اذا فقدت واحدة منها فلا احصان - وعند الشافعيّ الاسلام ليس بشرط لما روي ان النبيّ صلّى اللّٰه عليه و اٰله وسلّم رجم يهوديين - و حجّة ابي حنيفة قوله صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم مَن اشرك بالله فليس بمحصن - فان قلت اللفظ يقتضي تعليق الحكم بجميع الزُناة و الزواني لان قوله اَلزَّانِيَةُ وَالزَّانِيْ عامّ في الجميع يتناول المحصن و غير المحصن - قلت الزانية و الزاني يدلان على الجنسين المنافيين لجنسَي العفيف و العفيفة دلالةً مطلقة و الجنسيةُ قائمة في الكل و البعض جميعا فايّهما قصدَ المتكلمُ فلا عليه كما يفعل بالاسم المشترك - و قرئ وَ لَا يَاْخُذْكُمْ بالياء - و رَأَفَةٌ بفتح الهمزة - و رَآفَةٌ على فَعالة و المعنى ان الواجب على المؤمنين ان يتصلّبوا في دين الله و يستعملوا الجدّ و المتانة فيه و لا يأخذهم اللين و الهوادة في استيفاء حدوده و كفى برسول الله اسوةً في ذلك حيث

ع ٦ قال لو سرقت فاطمة بنت محمد لقطعتُ يدها - وقوله [إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ] من باب التهييج و الهاب الغضب لله ولدينه - وقيل لا تترحّموا عليهما حتى لا تعطّلوا الحدود او حتى لا توجعوهما ضربًا - وفي الحديث يوتى بوالٍ نقص من الحد سوطًا فيقول رحمةً لعبادك فيقال له انت ارحم به مني فيؤمر به الى النار و يوتى بمن زاد سوطا فيقول لينتهوا عن معاصيك فيؤمر به الى النار - وعن ابي هريرة اقامة حدٍ بارض خير لاهلها من مطر اربعين ليلة - وعلى الامام ان ينصب للحدود رجلا عالما بصيرا يعقل كيف يضرب - و الرجل يُجلد قائماً على مجرده ليس عليه الا ازاره ضربًا وسطًا لا مبرِّحًا و لا هيّنًا مفرقًا على الاعضاء كلها لا يستثنى منها الا ثلثة الوجه و الرأس و الفرج - و في لفظ الجلد اشارة الى انه لا ينبغي ان يتجاوز الالم الى اللحم - و المرأة تجلد قاعدةً و لا ينزع من ثيابها الا الحشو و الفرو - و بهذه الآية استشهد ابو حنيفة على ان الجلد حدُّ غير المحصن بلا تغريب - وما احتجّ به الشافعيّ على وجوب التغريب من قوله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم البكر بالبكر جلدُ مائة و تغريبُ عام - وما يروى عن الصحابة انهم جلدوا و نفوا منسوخ عنده وعند اصحابه بالآية او محمول على وجه التعزير و التاديب من غير وجوب - و قول الشافعيّ في تغريب الحر واحد - وله في العبد ثلثة اقاويل - يغرّب سنةً كالحر - و يغرب نصف سنة كما يجلد خمسين جلدة - و لا يغرّب كما قال ابو حنيفة - و بهذه الآية نسخ الحبس و الاذى في قوله فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ و قوله تعالى فَآذُوهُمَا - وقيل تسميته عذابًا دليلٌ على انه عقوبة - و يجوز ان يسمى عذابا لانه يمنع من المعاودة كما سمّي نكالا - الطَّائِفَةُ الفرقة التي يمكن ان تكون حلقة و اقلّها ثلثة او اربعة و هي صفة غالبة كانها الجماعة الحافّة حول الشيء - و عن ابن عباس في تفسيرها اربعة الى اربعين رجلا من المصدّقين بالله - و عن الحسن عشرة - و عن قتادة ثلثة فصاعدا - و عن عكرمة رجلان فصاعدا - و عن مجاهد الواحد فما فوقه - و فُضّل قول ابن عباس لان الاربعة هي الجماعة التي يثبت بها هذا الحدّ - و الصحيح ان هذه الكبيرة من امّهات الكبائر و لهذا قرنها الله بالشرك و قتل النفس في قوله وَلَا يَزْنُونَ وَمَن يَفْعَلْ ذَٰلِكَ يَلْقَ أَثَامًا و قال وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا - و عن النبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم يا معشرَ الناس اتّقوا الزنا فانّ فيه ستّ خصال ثلث في الدنيا و ثلث في الاخرة - فاما اللاتي في الدنيا فيذهب البهاءَ - و يورث الفقرَ - و ينقص العمرَ - واما اللاتي في الآخرة فيوجب السخطةَ - وسوءَ الحساب - والخلودَ في النار و لذلك وفّى الله فيه عقد المائة بكماله بخلاف حد القذف و شرب الخمر و شرع فيه القتلة الهوْلة و هي الرجم و نهى المؤمنين عن الرأفة على المجلود فيه و امر بشهادة الطائفة للتشهير فوجب ان يكون طائفة يحصل بها التشهير و الواحد و الاثنان ليسوا بتلك المثابة - و اختصاصه المؤمنين لان ذلك افضح و الفاسق بين صلحاء قومه اخجل و يشهد له قول ابن عباس الى اربعين رجلا من المصدّقين بالله - الفاسق الخبيث الذي من شانه

الْمُؤْمِنِيْنَ ۞ اَلزَّانِيْ لَا يَنْكِحُ اِلَّا زَانِيَةً اَوْ مُشْرِكَةً ؗ وَّالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَآ اِلَّا زَانٍ اَوْ مُشْرِكٌ ۚ وَحُرِّمَ ذٰلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ ۞ وَالَّذِيْنَ يَرْمُوْنَ الْمُحْصَنٰتِ ثُمَّ لَمْ يَاْتُوْا بِاَرْبَعَةِ شُهَدَآءَ فَاجْلِدُوْهُمْ ثَمٰنِيْنَ جَلْدَةً وَّلَا تَقْبَلُوْا لَهُمْ

الزنا و التقحّب لا يَرْغب في نكاح الصوالح من النساء و الاتي على خلاف صفته و انما يرغب في فاسقة خبيثة من شكله او في مشركة - و الفاسقةُ الخبيثةُ المسافحة كذالك لا يَرْغب في نكاحها الصلحاءُ من الرجال و ينفرون عنها و انما يَرْغب فيها من هو من شكلها من الفَسَقة او المشركين و نكاح المؤمن الممدوح عند الله الزانيةَ و رغبته فيها و انخراطه بذلک في سلك الفَسَقة المتّسمين بالزنا محرّم عليه محظور لما فيه من التشبُّه بالفُسّاق و حضور موقع التهمة و التسبب لسوء القالة فيه و الغيبة و انواع المفاسد و مجالسة الخطّائين كم فيها من التعرض لاقتراف الأثام فكيف بمزاوجة الزواني و القحاب وقد نبّه على ذلك بقوله وَ اَنْكِحُوا الْاَيَامٰى مِنْكُمْ وَ الصّٰلِحِيْنَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَ اِمَائِكُمْ - و قيل كان بالمدينة موسراتٌ من بغايا المشركين فرغب فقراء المهاجرين في نكاحهن فاستأذنوا رسولَ الله صلّى الله عليه و اله و سلّم فنزلَتْ - و عن عائشة رضي الله عنها ان الرجل اذا زنى بامرأة ليس له ان يتزوجها لهذه الأية و اذا باشرها كان زانيا و قدا جازه ابن عباس و شبّهه بمن سرق ثمر شجرة ثم اشتراه - و عن النبيّ صلّى الله عليه و اله و سلّم انه سُئل عن ذلک فقال اوله سفاح و أخره نكاح و الحرام لا يحرّم الحلال - و قيل المراد بالنكاح الوطيء و ليس بقول لامرين - احدهما ان هذه الكلمة اينما وردت في القرأن لم ترِدْ الا في معنى العقد - و الثاني فساد المعنى و اداوُه الى قولک الزاني لا يزني الا بزانية و الزانية لا يزني بها الا زان - و قيل نكاح الزانية كان محرّما في اول الاسلام ثم نسخ و الناسخ قوله وَ اَنْكِحُوا الْاَيَامٰى مِنْكُمْ - و قيل الاجماع - و روي ذلک عن سعيد بن المسيّب - فان قلت ايّ فرق بين معنى الجملة الاولى و معنى الثانية - قلت معنى الاولى صفة الزاني بكونه غير راغب في العفائف و لكن في الفواجر و معنى الثانية صفة الزانية بكونها غير مرغوب فيها للاعفاء و لكن للزُناة و هما معنيان مختلفان - فان قلت كيف قدّمت الزانية على الزاني اولا ثم قدّم عليها ثانيا - قلت سيقت تلك الأية لعقوبتهما على ما جنيا و المرأة هي المادّة اللتي منها نشأت الجناية لانها لو لم تُطْمع الرجلَ و لم تُومض له و لم تُمكّنه لم يطمع و لم يتمكن فلما كانت اصلا و اولاً في ذلک بدىء بذكرها و اما الثانية فمسوقة لذكر النكاح و الرجل اصل فيه لانه هو الراغب و الخاطب و منه يبدأ الطلب - و عن عمرو بن عبيد لَا يَنْكِحْ بالجزم على النهي والمرفوع فيه ايضا معنى النهي ولكن ابلغ و أكد كما انّ رَحِمَكَ الله و يَرْحمک ابلغ من لِيَرْحمکَ - و يجوز ان يكون خبرا محضا على معنى انّ عادتهم جارية على ذلک و على المؤمن ان لا يدْخل نفسه تحت هذه العادة و يتصوّن عنها - و قرئ وَحَرَّمَ بفتح الحاء - القذف يكون بالزنا و بغيره والذي دلّ على ان المراد قذفهن بالزنا شيئان - احدهما ذكر المحصنات عقيب الزواني - و الثاني اشتراط اربعة شهداء لانّ القذف بغير الزنا يكفي فيه شاهدان - و القذف

 شَهَادَةً اَبَدًا ۚ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ ۝ اِلَّا الَّذِيْنَ تَابُوْا مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ وَاَصْلَحُوْا ۚ فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ وَالَّذِيْنَ

ع ٦ بالزنا ان يقول الحرّ العاقل البالغ لمحصنة يا زانية اولمحصن يا زاني - يا ابن الزاني - يا ابن الزانية - يا ولد الزنا - لستَ لابيك - لستَ لرشدة - و القذفُ بغير الزنا ان يقول يا آكل الربوا - يا شاربَ الخمر - يا يهوديّ - يا مجوسيّ - يا فاسقُ - يا خبيث - يا ماصّ بظر امّه فعليه التعزير ولا يبلغ به ادنى حد العبيد وهو اربعون بل ينقص منه - و قال ابو يوسف يجوز ان يبلغ به تسعةً و سبعون - و قال للامام ان يعزّر الى المائة - و شروط احصان القذف خمسة - الحرية - و البلوغ - و العقل - و الاسلام - وَ العفة - و قرئ بِاَرْبَعَةٍ شُهَدَاۤءَ بالتنوين و شُهَدَاۤء صفة - فان قلت كيف يشهدون مجتمعين او متفرقين - قلت الواجب - عند ابي حنيفة و اصحابه ان يحضروا في مجلس واحد و ان جاؤا متفرقين كانوا قَذَفَة - و عند الشافعيّ يجوز ان يحضروا متفرقين - فان قلت هل يجوز ان يكون زوج المقذوفة واحدا منهم - قلت يجوز عند ابي حنيفة خلافا للشافعيّ - فان قلت كيف يجلد القاذف - قلت كما جلد الزاني الا انه لا ينزع عنه من ثيابه الّا ما ينزع عن المرأة من الحشو و الفرو - والقاذفةُ ايضا كالزانية - و اشدّ الضرب ضرب التعزير - ثم ضرب الزنا - ثم ضرب شرب الخمر - ثم ضرب القاذف - قالوا لان سبب عقوبته محتمل للصدق و الكذب الّا انه عوقب صيانةً للاعْراض و ردعًا عن هتكها - فان قلت فاذا لم يكن المقذوف محصنا - قلت يعزّر القاذف و لا يحدّ الا ان يكون المقذوف معروفا بما قذف به فلا حد و لا تعزير - ردّ شهادة القاذف معلق عند ابي حنيفة باستيفاء الحدّ فاذا شهد قبل الحد او قبل تمام استيفائه قبلت شهادته فاذا استوفى لم تقبل شهادته ابدا و ان تاب و كان من الاَبرار الاتقياء - و عند الشافعيّ يتعلق ردّ شهادته بنفس القذف فاذا تاب عن القذف بان يرجع عنه عاد مقبول الشهادة و كلاهما متمسّك بالاٰية - فابو حنيفة جعل جزاء الشرط الذي هو الرمي الجلدَ و ردّ الشهادة عقيب الجلد على التابيد فكانوا مَردودي الشهادة عنده في ابدهم وهو مدة حيٰوتهم - و جعل قوله [وَ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ] كلاما مستانفا غير داخل في حيّز جزاء الشرط كانه حكاية حال الرامين عند الله بعد انقضاء الجملة الشرطية [وَ اِلَّا الَّذِيْنَ تَابُوْا] استثناء من الفاسقين و يدلّ عليه قوله [فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ] - و الشافعيّ جعل جزاء الشرط الجملتين ايضا غير انه صرف الابد الى مدة كونه قاذفا و هي تنتهي بالتوبة و الرجوع عن القذف و جعل الاستثناء متعلقا بالجملة الثانية - و حق المستثنى عنده ان يكون مجرورا بدلا من هُمْ في لَهُمْ و حقه عند ابي حنيفة ان يكون منصوبا لانه عن موجب و الذي يقتضيه ظاهر الاٰية و نظمها ان تكون الجُمَل الثلٰث بمجموعهن جزاء الشرط كانه قيل و من قذف المحصنات فاجلدوهم و رُدّوا شهادتهم و فسّقوهم اي فاجمعوا لهم الجلد و الردّ و التفسيق اِلَّا الَّذِيْنَ تَابُوْا عن القذف و اصلحوا فان الله يغفر لهم فينقلبون غير مجلودين و لا مردودين و لا مفسّقين - فان قلت الكافر يقذف فيتوب عن الكفر فتقبل شهادته بالاجماع و القاذف من المسلمين يتوب عن القذف فلا تقبل شهادته عند ابي حنيفة كانّ القذف مع

يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء الا انفسهم فشهادة احدهم اربع شهادات بالله انه لمن الصدقين ۝ والخامسة ان لعنت الله عليه ان كان من الكذبين ۝ و يدرؤا عنها العذاب ان تشهد اربع شهادات بالله انه لمن الكذبين ۝ و الخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصدقين ۝ ولولا فضل الله عليكم و رحمته و ان الله تواب حكيم ۝ ع

الكفر اهون من القذف مع الاسلام - قلت المسلمون لا يعبأون بسبب الكفار لانهم شهروا بعدواتهم و الطعن فيهم بالباطل فلا يلحق المقذوف بقذف الكافر من الشين و الشنار ما يلحقه بقذف مسلم مثله فشدد على القاذف من المسلمين ردعًا وكفًا عن الحاق الشنار - فان قلت هل للمقذوف او للامام ان يعفو عن حق القاذف - قلت لهما ذلك قبل ان يشهد الشهود و يثبت الحد و المقذوف مندوب الى ان لا يرافع القاذف و لا يطالبه بالحد - و يحسن من الامام ان يحمل المقذوف على كظم الغيظ و يقول له اعرض عن هذا و دعه لوجه الله قبل ثبات الحد فاذا ثبت لم يكن لواحد منهما ان يعفو لانه خالص حق الله و لهذا لم يصح ان يصالح عنه بمال - فان قلت هل يورث الحد - قلت عند ابي حنيفة لا يورث لقوله صلى الله عليه و اله و سلم الحد لا يورث - و عند الشافعي يورث - و اذا تاب القاذف قبل ان يثبت الحد سقط - وقيل نزلت هذه الاية في حسان بن ثابت حين تاب مما قال في عائشة • قاذف امرأته اذا كان مسلما حرًا بالغا عاقلا غير محدود في القذف و المرأة بهذه الصفة مع العفة صح اللعان بينهما اذا قذفها بصريح الزنا و هو ان يقول لها يا زانية - او زنيت - او رأيتك تزنين - و اذا كان الزوج عبدا او محدودا في قذف و المرأة محصنة حد كما في قذف الاجنبيات و ما لم ترافعه الى الامام لم يجب اللعان - و اللعان ان يبدأ الرجل فيشهد اربع شهادات بالله انه لمن الصدقين فيما رماها به من الزنا و يقول في الخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من الكذبين فيما رماها به من الزنا - و تقول المرأة اربع مرات اشهد بالله انه لمن الكذبين فيما رماني به من الزنا ثم تقول في الخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصدقين فيما رماني به من الزنا - و عند الشافعي يقام الرجل قائما حتى يشهد و المرأة قاعدة و تقام المرأة و الرجل قاعد حتى تشهد و يامر الامام من يضع يده على فيه و يقول له اني اخاف ان لم تكن صادقا ان تبوء بلعنة الله - و قال اللعان بمكة بين المقام و البيت و بالمدينة على المنبر و ببيت المقدس في مسجده - و لعان المشرك في الكنيسة و حيث يعظم و اذا لم يكن له دين ففي مساجدنا الا في المسجد الحرام لقوله تعالى انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام ثم يفرق القاضي بينهما - و لا تقع الفرقة بينهما الا بتفريقه عند ابي حنيفة و اصحابه الا عند زفر فان الفرقة تقع باللعان - و عن عثمان البتي لا فرقة اصلا - و عند الشافعي تقع بلعان الزوج - و تكون هذه الفرقة في حكم التطليقة البائنة عند ابي حنيفة و محمد و لا يتابد حكمها فاذا اكذب الرجل نفسه بعد ذلك فحد جاز ان يتزوجها - و عند ابي يوسف و زفر و الحسن بن زياد و الشافعي هي فرقة بغير طلاق توجب تحريما مؤبدا ليس لهما ان يجتمعا بعد ذلك بوجه - و روي ان اية القذف لما

اِنَّ الَّذِيْنَ جَآءُوْا بِالْاِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ ۭ لَا تَحْسَبُوْهُ شَرًّا لَّكُمْ ۭ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ۭ لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ مَّا اكْتَسَبَ مِنَ الْاِثْمِ ۚ وَالَّذِيْ تَوَلّٰى كِبْرَهٗ مِنْهُمْ لَهٗ عَذَابٌ عَظِيْمٌ ۝ لَوْلَآ اِذْ سَمِعْتُمُوْهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُوْنَ وَالْمُؤْمِنٰتُ بِاَنْفُسِهِمْ

نزلت قرأها رسول الله على المنبر فقام عاصم بن عديّ الانصاريّ فقال جعلني الله فداك ان وجد رجل مع امرأته رجلا فاخبر جُلد ثمانين و رُدّت شهادته ابدا و فُسّق و ان ضربه بالسيف قُتل و ان سكت سكت على غيظ و الى ان يجيء باربعة شهداء فقد قضى الرجل حاجته ومضى اللّهم افتح و خرج فاستقبله هلال بن اميّة او عُوَيمر فقال ما وراءك قال شرّ وجدتُ على بطن امرأتي خَوْلَة و هي بنت عاصم شَريكَ بن سَحْماء فقال هذا و الله سوالي ما اسرع ما ابتُليت به فرجعا فاخبر عاصم رسول الله فكلّم خولة فقالت لا ادري أ لغيرة ادركته ام بخلاً على الطعام وكان شريك نزيلهم وقال هلال لقد رأيته على بطنها فنزلت ولاعَن بينهما و قال رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم عند قوله و قولها اِنَّ لَعْنَةَ اللّٰهِ عَلَيْهِ اِنَّ غَضَبَ اللّٰهِ عَلَيْهَآ آمين و قال القوم آمين و قال لها ان كنت اَلْممتِ بذنب فاعترفي به فالرجم اهونُ عليكِ من غضب الله ان غضبه هو النار وقال تحيّنوا بها الولادة فان جاءت به أُصَيهب أُثَيبج يضرب الى السواد فهو لشريك و ان جاءت به اورق جعدًا جُماليًا خدلّجَ الساقين فهو لغير الذي رُميت به ـ قال ابن عباس فجاءت باشبه خلق الله لشريك فقال صلّى الله عليه و آله سلّم لولا الايمان لكان لي و لها شان ـ و قرئ و لَمْ تَكُنْ بالتاء لان الشهداء جماعة ـ او لانهم في معنى الانفس اللتي هي بدل ـ و وجه من قرأ اَرْبَعَ ان ينتصب لانه في حكم المصدر و العامل فيه المصدر الذي هو فَشَهَادَةُ اَحَدِهِمْ و هي مبتدأ محذوف الخبر تقديره فواجب شهادة احدهم اربعَ شهادات بالله ـ وقرئ اَنْ لَعْنَةُ اللّٰهِ واَنْ غَضَبُ اللّٰهِ على تخفيف انّ و رفع ما بعدها ـ وقرئ اَنْ غَضِبَ اللّٰهُ على فعل الغضب ـ وقرئ بنصب الخامستين على معنى وتشهد الخامسةَ ـ فان قلت لم خصّت الملاعنة بان تخمّس بغضب الله ـ قلت تغليظا عليها لانها هي اصل الفجور و منبعه بخلابتها و اطماعها و لذلك كانت مقدّمة في اٰية الجلد و يشهد لذلك قوله صلّى الله عليه و آله و سلّم لخولة فالرجم اهون عليكِ من غضب الله ـ الفضل التفضل و جواب لَوْلَا متروك و تركه دالّ على امر عظيم لا يُكتنَهُ و ربّ مسكوت عنه ابلغُ من منطوق به ـ الافك ابلغ ما يكون ـ من الكذب و الافتراء ـ و قيل هو البهتان لا تشعر به حتى يفجاك و اصله الافك و هو القلب لانه قول مأفوك عن وجهه و المراد ما اُفك به على عائشة رضي الله عنها ـ والعُصْبة الجماعة من العشرة الى الاربعين و كذلك العصابة و اعصَوْصَبوا اجتمعوا و هم عبدُ الله بن ابيّ رأس النفاق وزيدُ بن رفاعة و حسّانُ بن ثابت و مسطحُ بن اُثاثة و حَمنة بنت جحش و من ساعدهم ـ و قرئ كُبْرَهٗ بالضم و الكسر و هو عُظمه و الَّذِيْ تَوَلّٰه عبدُ الله لامعانه في عداوة رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم و انتهازه الفُرَص و طلبه سبيلا الى الغميزة اي يصيب كل خائض في حديث الافك من تلك العصبة نصيبه من الاثم على مقدار خوضه ـ و العذابُ العظيمُ

خَيْرًا ۙ وَّ قَالُوْا هٰذَآ اِفْكٌ مُّبِيْنٌ ۞ لَوْلَا جَآءُوْ عَلَيْهِ بِاَرْبَعَةِ شُهَدَآءَ ۚ فَاِذْ لَمْ يَاْتُوْا بِالشُّهَدَآءِ فَاُولٰٓئِكَ عِنْدَ اللّٰهِ هُمُ الْكٰذِبُوْنَ ۞ وَ لَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهٗ فِي الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِيْمَآ اَفَضْتُمْ فِيْهِ عَذَابٌ عَظِيْمٌ ۞ اِذْ تَلَقَّوْنَهٗ بِاَلْسِنَتِكُمْ وَ تَقُوْلُوْنَ بِاَفْوَاهِكُمْ مَّا لَيْسَ لَكُمْ بِهٖ عِلْمٌ وَّتَحْسَبُوْنَهٗ هَيِّنًا ۖ وَّهُوَ عِنْدَ اللّٰهِ عَظِيْمٌ ۞ وَلَوْلَآ اِذْ سَمِعْتُمُوْهُ قُلْتُمْ

لعبد الله لان معظم الشّركان منه ـ يحكى ان صفوان مرّ بهودجها عليه وهو في ملأ من قومه فقال مَن هذه قالوا عائشة فقال والله ما نجت منه و لا نجا منها و قال امرأة نبيّكم باتت مع رجل حتى اصبحت ثم جاء يقودها ـ والخطاب في قوله [هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ] لمن ساءه ذلك من المؤمنين و خاصّة رسول الله صلّى الله عليه و اٰله وسلّم و ابو بكر و عائشة و صفوان بن المعطّل ـ و معنى كونه خيرا لَّهم انهم اكتسبوا فيه الثواب العظيم لانه كان بلاء مبينا و محنة ظاهرة و انه نزلت فيه ثماني عشرة اٰية كل واحدة منها مستقلّة بما هو تعظيم لشان رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم و تسلية له و تنزيه لأمّ المؤمنين و تطهير لاهل البيت و تهويل لمن تكلم في ذلك او سمع به فلم تمجّه اُذناه و عدّة الطاف للسامعين و التالين الى يوم القيٰمة و فوائد دينية و احكام و اٰداب لا تخفى على متأمّليها [بِاَنْفُسِهِمْ] اي بالذين منهم من المؤمنين و المؤمنات كقوله وَ لَا تَلْمِزُوْا اَنْفُسَكُمْ وذلك نحو ما يروى ان ابا ايّوب الانصاريّ قال لامّ ايوب الاَ ترين ما يقال فقالت لو كنتَ بدل صفوانَ أكنتَ تظنّ بحرمة رسول الله سوءً قال لا قالت و لوكنتُ انا بدل عائشة ما خنتُ رسول الله فعائشة خير منّي و صفوان خير منك ـ فان قلت هلا قيل لَوْلَآ اِذْ سَمِعْتُمُوْهُ ظننتم بانفسكم خيرا و قلتم ولم عدل عن الخطاب عن الغيبة و عن الضمير الى الظاهر ـ قلت ليبالغ بالتوبيخ بطريقة الالتفات و ليصرّح بلفظ الايمان دلالةً على ان الاشتراك فيه مقتض ان لا يصدّق مؤمن على اخيه و لا مؤمنة على اختها قولَ غائب و لا طاعن وفيه تنبيه على ان حق المؤمن اذا سمع قالةً في اخيه ان يبني الامر فيها على الظنّ لا على الشكّ و ان يقول بملء فيه بناءً على ظنّه بالمؤمن الخيرَ [هٰذَآ اِفْكٌ مُّبِيْنٌ] هكذا بلفظ المصرح ببراءة ساحته كما يقول المستيقن المطّلع على حقيقة الحال و هذا من الادب الحسن الذي قلّ القائم به و الحافظ له و ليتك تجدُ من يسمع فيسكت و لا يشيع ما سمعه باخوات ـ جعل الله الفصلة بين الرمي الصادق و الكاذب ثبوتَ شهادة الشهود الاربعة وانتفاءها و الذين رموا عائشةَ لم تكن لهم بيّنة على قولهم فقامت عليهم الحجّة و كانوا [عِنْدَ اللّٰهِ] اي في حكمه و شريعته كَاذِبِيْنَ وهذا توبيخ و تعنيف للذين سمعوا الافك فلم يجدّوا في دفعه و انكاره و احتجاج عليهم بما هو ظاهر مكشوفٌ في الشرع من وجوب تكذيب القاذف بغير بيّنة و التنكيل به اذا قذف امرأة محصنة من عُرض نساء المسلمين فكيف بامّ المؤمنين الصدّيقة بنت الصدّيق وحرمة رسول الله وحبيبة حبيب الله ـ لَوْلَآ الاولى للتحضيض وهذه لامتناع الشيء لوجود غيره ـ و المعنى و لَوْلَآ اني قضيت أنْ اتفضل عليكم في الدنيا بضروب النعم التي من جملتها الامهال للتوبة و أنْ اترحم عليكم في الاٰخرة بالعفو و المغفرة لَعَاجلتكم بالعقاب على ما خُضتم فيه من حديث الافك

ع ٧

يقال افاض في الحديث واندفع وهضب وخاض - [إِذْ] ظرف لَمَسَّكُمْ او لَأَفَضْتُمْ [تَلَقَّوْنَهُ] يأخذه بعضكم من بعض يقال تلقّى القولَ وتلقّنه وتلقفه ومنه قوله فَتَلَقّٰى اٰدَمُ مِنْ رَّبِّهٖ كَلِمٰتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ - وقرئ على الاصل تَتَلَقَّوْنَهُ - وَ إِذْ تَّلَقَّوْنَهُ بادغام الذال في التاء - وتَلْقَوْنَهُ من لقيه بمعنى لقفه - وتُلْقُوْنَ من القائه بعضهم على بعض - وتَلِقُوْنَهُ - وتَأْلِقُوْنَهُ من ألوَلْق والاَلْق وهو الكذب - وتَلَقُوْنَهُ محكية عن عائشة - وعن سفيان سمعت امّي تقرأ إِذْ تَثْقَفُوْنَهُ وكان ابوها يقرأ بحرف عبد الله بن مسعود - فان قلت ما معنى قوله [بِأَفْوَاهِكُمْ] والقول لا يكون الا بالفم - قلت معناه ان الشيء المعلوم يكون علمه في القلب فيُتَرْجَم عنه اللسانُ وهذا الافك ليس الا قولا يجري على السنتكم ويدور في افواهكم من غير ترجمة عن علم به في القلب كقوله تعالى يَقُوْلُوْنَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَّا لَيْسَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ - اي تحسبونه صغيرة وهو عند الله كبيرة موجبة - وعن بعضهم انه جزع عند الموت فقيل له فقال اخاف ذنبا لم يكن منّي على بال وهو عند الله عظيم - وفي كلام بعضهم لا تقولنّ لشيء من سيّاٰتك حقير فلعله عند الله نخلة وهو عندك نقير - وَصَفَهم بارتكاب ثلثة آثام وعلّق مسّ العذاب العظيم بها - احدها تلقّي الافك بالسنتهم وذلك ان الرجل كان يلقى الرجل فيقول ما وراءك فيحدّثه بحديث الافك حتى شاع وانتشر فلم يبق بيت ولا نادٍ الا طار فيه - والثاني التكلم بما لا علم لهم به - والثالث استصغارهم لذلك وهو عظيمة من العظائم - فان قلت كيف جاز الفصل بين لَوْلَا و قُلْتُمْ - قلت للظروف شان وهو تنزلها من الاشياء منزلة انفسها لوقوعها فيها وانها لا تنفكّ عنها فلذلك يتّسع فيها ما لا يتّسع في غيرها - فان قلت فايّ فائدة في تقديم الظرف حتى اوقع فاصلا - قلت الفائدة فيه بيان انه كان الواجب عليهم ان يتفادَوْا اول ما سمعوا بالافك عن التكلم به فلما كان ذكر الوقت اهمّ وجب التقديم - فان قلت فما معنى يَكُوْنُ والكلام بدونه مُتْلَئِبٌّ لو قيل ما لنا ان نتكلم بهذا - قلت معناه معنى ينبغي ويصحّ اي ما ينبغي لنا ان نتكلّم بهذا وما يصحّ لنا ونحوه مَا يَكُوْنُ لِيْٓ اَنْ اَقُوْلَ مَا لَيْسَ لِيْ بِحَقٍّ - و [سُبْحٰنَكَ] للتعجب من عظم الامر - فان قلت ما معنى التعجب في كلمة التسبيح - قلت الاصل في ذلك ان يسبّح الله عند رؤية العجيب من صنائعه ثم كثر حتى استعمل في كل متعجب منه - او لتنزيه الله تعالى من ان تكون حرمة نبيّه فاجرةً - فان قلت كيف جاز ان تكون امرأة النبيّ كافرة كامرأة نوح ولوط ولم يجز ان تكون فاجرة - قلت لان الانبياء مبعوثون الى الكفار ليدعُوْهم ويستعطفوهم فيجب ان لا يكون معهم ما ينفّرهم عنهم ولم يكن الكفر عندهم مما ينفّر واما الكشخنة فمن اعظم المنفّرات - اي كراهة [اَنْ تَعُوْدُوْا] او في اَنْ تَعُوْدُوْا من قولك وعظت فلانا في كذا فتركه - واَبَدًا ما داموا احياء مكلّفين و [اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ] فيه تهييج لهم ليتّعظوا وتذكير بما يوجب ترك العود وهو اتصافهم بالايمان الصادّ عن كل مقبّح ويبيّن اللّٰهُ لكم الدلالات على علمه وحكمته بما ينزّل عليكم من

وَيُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمُ الْاٰيٰتِ ؕ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ ۝ اِنَّ الَّذِيْنَ يُحِبُّوْنَ اَنْ تَشِيْعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ ؕ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ ۝ وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهٗ وَاَنَّ اللّٰهَ رَءُوْفٌ رَّحِيْمٌ ۝ ع يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا خُطُوٰتِ الشَّيْطٰنِ ؕ وَمَنْ يَّتَّبِعْ خُطُوٰتِ الشَّيْطٰنِ فَاِنَّهٗ يَاْمُرُ بِالْفَحْشَآءِ وَالْمُنْكَرِ ؕ وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهٗ مَا زَكٰى مِنْكُمْ مِّنْ اَحَدٍ اَبَدًا وَّلٰكِنَّ اللّٰهَ يُزَكِّيْ مَنْ يَّشَآءُ ؕ وَاللّٰهُ سَمِيْعٌ عَلِيْمٌ ۝ وَلَا يَاْتَلِ اُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ اَنْ يُّؤْتُوْۤا اُولِي الْقُرْبٰى وَالْمَسٰكِيْنَ وَالْمُهٰجِرِيْنَ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ ۖ ق وَلْيَعْفُوْا وَلْيَصْفَحُوْا ؕ اَلَا تُحِبُّوْنَ اَنْ يَّغْفِرَ اللّٰهُ لَكُمْ ؕ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ اِنَّ الَّذِيْنَ يَرْمُوْنَ الْمُحْصَنٰتِ الْغٰفِلٰتِ الْمُؤْمِنٰتِ لُعِنُوْا فِي الدُّنْيَا وَ

الشرائع و يعلّمكم من الآداب الجميلة و يعظكم به من المواعظ الشافية و الله عالمٌ بكل شيء فاعلٌ لما يفعله بدواعي الحكمة - المعنى يشيعون الفاحشة عن قصد الى الاشاعة و ارادة و محبة لها - و عذاب الدنيا الحدّ ولقد ضرب رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم عبد الله بن ابيّ و حسّاناً و مسطحا و قعد صفوان لحسّان فضربه ضربة بالسيف و كُفّ بصره - و قيل هو المراد بقوله وَ الَّذِيْ تَوَلّٰى كِبْرَهٗ مِنْهُمْ • [وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ] ما في القلوب من الاسرار و الضمائر [وَ اَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ] يعني انه قد علم محبةَ من احبّ الاشاعةَ و هو معاقبه عليها - و كرّر المنّة بترك المعاجلة بالعقاب حاذفا جوابَ لَوْلَا كما حذفه ثمه و في هذا التكرير مع حذف الجواب مبالغةٌ عظيمة و كذالك في التّوّاب و الرّءُوْف و الرَّحِيْم - الفحشاء و الفاحشة ما افرط قبحه - قال ابو ذؤيب • ع • ضرائرُ حِرميٍّ تفاحشَ غارها • اي افرطت غيرتها - و كذالك المُنْكَر ما تنكره النفوس فتنفر عنه و لا ترتضيه - و قرئ خُطَوٰت بفتح الطاء و سكونها - و زَكّٰى بالتشديد و الضمير لله تعالى - وَلَوْلَا ان الله تفضّل عليكم بالتوبة الممحصّة لَمَا طهر منكم احد آخرَ الدهر من دنس اثم الافك و لكن الله يطهّر التائبين بقبول توبتهم اذا محضوها [وَ] هو [سَمِيْعٌ] لقولهم [عَلِيْمٌ] بضمائرهم و اخلاصهم • هو من ايتلى اذا حلف افتعال من الالية - و قيل من قولهم ما الوتُ جهدًا اذا لم تدخر منه شيئًا و يشهد للاول قراءة الحسن وَ لَا يَتَاَلَّ و المعنى لا يحلفوا على ان لا يحسنوا الى المستحقين الاحسان - او لا يقصّروا في ان يحسنوا اليهم و ان كانت بينهم و بينهم شحناء لجناية اقترفوها فليعودوا عليهم بالعفو و الصفح و ليفعلوا بهم مثل ما يرجون ان يَّفْعَل بهم ربهم مع كثرة خطاياهم و ذنوبهم - نزلت في شان مِسطح و كان ابن خالة ابي بكر الصدّيق و كان فقيرا من فقراء المهاجرين و كان ابو بكر ينفق عليه فلما فرط منه ما فرط آلى ان لا ينفق عليه و كفى به داعيًا الى المجاملة و ترك الاشتغال بالمكافاة للمسيء - و يروى ان رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم قرأها على ابي بكر فقال بلى اُحبُّ ان يغفر الله لي و رجع الى مسطح نفقتَهٗ و قال والله لا انزعها ابدا - و قرأ ابو حَيْوة و ابن قطيب اَنْ تُؤْتُوْا بالتاء على الالتفات و يعضده قوله اَلَا تُحِبُّوْنَ اَنْ يَّغْفِرَ اللّٰهُ لَكُمْ • [الْغٰفِلٰت] السليمات الصدور النقيّات القلوب اللاتي ليس فيهن دهاء و لا مكر لانهن لم يجرّبن الامور و لم يرزنّ الاحوال فلا يفطنّ لما تفطنَ له المجرّبات العرّافات قال • شعر • و لقد لهوتُ بطفلة ميّالة • بلهاءَ تُطْلِعني على اسرارها •

الْاٰخِرَةِ ص وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ ۝ لا يَّوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ اَلْسِنَتُهُمْ وَاَيْدِيْهِمْ وَاَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝ يَوْمَئِذٍ يُّوَفِّيْهِمُ اللّٰهُ دِيْنَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُوْنَ اَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِيْنُ ۝ اَلْخَبِيْثٰتُ لِلْخَبِيْثِيْنَ وَالْخَبِيْثُوْنَ لِلْخَبِيْثٰتِ ج وَالطَّيِّبٰتُ لِلطَّيِّبِيْنَ وَ

و كذلك البُلْهُ من الرجال في قوله اكثر اهل الجنة البُلْه - و قري بالياء يَشْهَدُ • و الحَقّ بالنصب صفة للدين وهو الجزاء - و بالرفع صفة لله ولو فليتَ القرأن كله و نقّشت عما اوعد به العُصاة لم تر الله تعالى قد غلّظ في شيء تغليظَه في افك عائشة و لا انزل من الأيات القوارع المشحونة بالوعيد الشديد و العقاب البليغ و الزجر العنيف و استعظام ما ركب من ذلك و استفظاع ما اُقدم عليه ما اُنزل فيه على طُرق مختلفة و اساليب مفتنّة كل واحد منها كاف في بابه و لو لم ينزل الّا هذه الثلث لكفى بها حيث جعل القذَفة ملعونينَ في الدارين جميعا و توعّدهم بالعذاب العظيم في الاخرة و بانّ اَلسِنَتَهُمْ وَ اَيْدِيهِمْ وَ اَرْجُلَهم تشهد عليهم بما افكوا و بهتوا وانه يُوَفِّيهم جزاءهم الحقّ الواجب الذي هم اهله حتى يعلموا عند ذلك [اَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِيْنُ] فاوجزفي ذلك و اشبع وفصّل و اجمل و اكّد وكرّر وجاء بما لم يقع في وعيد المشركين عَبَدة الاوثان الا ما هو دونه في الفظاعة و ما ذالك الا لامر- وعن ابن عباس رضي الله عنهما انه كان بالبصرة يوم عرفة و كان يُسْأل عن تفسير القرأن حتى سُئل عن هذه الأيات فقال من اذنب ذنبا ثم تاب منه قُبلت توبته الا من خاض في امر عائشة وهذه منه مبالغة و تعظيم لامر الافك - و لقد برّأ الله تعالى اربعةً باربعة - بَرّأ يوسفَ بلسان الشاهد وَشَهِدَ شاهِدٌ مِّنْ اَهْلِهَا - و برّأ موسى من قول اليهود فيه بالحجر الذي ذهب بثوبه - و برّأ مريم بانطاق ولدها حين نادىٰ من حجرها اِنِّيْ عَبْدُ اللّٰهِ - و برّأ عائشةَ بهذه الأيات العظام في كتابه المعجز المتلوّ على وجه الدهر مثل هذا التبرية بهذه المبالغات فانظُرْ كَمْ بينها و بين تبرية اولئك و ما ذالك الا لاظهار علوّ منزلة رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم و التنبيه على انافة محلّ سيّد وُلد ادم و خِيَرة الاولين و الاخرين و حجّة الله على العالمين - و من اراد ان يتحقق عظمةَ شانه و تقدّم قدمه و احرازه لقصب السبق دون كل سابق فليتلقّ ذلك من اٰيات الافك و ليتأمل كيف غضب الله له في حرمته و كيف بالغَ في نفي التهمة عن حجابه - فان قلت ان كانت عائشة هي المرادة فكيف قيل المُحْصَنٰت - قلت فيه وجهان - احدهما ان يراد بالمحصنات ازواج رسول الله صلّى الله عليه و اله وسلّم و ان يُخَصَّصنَ بان من قذفهن فهذا الوعيد لاحق به واذا اُرِدْنَ و عائشة كبراهن منزلةً وقربةً عند رسول الله صلّى الله عليه و اله و سلّم كانت المرادة اولاً - و الثاني انها امّ المؤمنين فجمعت ارادة لها و لبناتها من نساء الامّة الموصوفات بالاحصان و الغفلة و الايمان كما قال • ع • قَدْنِي من نصر الخُبَيْبِين قدى • اراد عبدَ الله بن الزبير و اشياعَهُ و كان اعداؤُه يكنونه بخُبَيْب ابنه و كان مضعوفا و كنيته المشهورة ابوبكر الا ان هذا في الاسم و ذالك في الصفة - فان قلت ما معنى قوله [هُوَ الْحَقُّ الْمُبِيْنُ] - قلت معناه ذو الحق البيّن اي العادلُ الظاهرُ العدلِ الذي لاظلم في حكمه و المُحِقُّ الذي لا يوصف بباطل ومن هذه صفته لم تسقط

الطَّيِّبُوْنَ لِلطَّيِّبٰتِ ۚ اُولٰٓئِكَ مُبَرَّءُوْنَ مِمَّا يَقُوْلُوْنَ ۖ لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ وَّ رِزْقٌ كَرِيْمٌ ۞ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَدْخُلُوْا بُيُوْتًا غَيْرَ بُيُوْتِكُمْ حَتّٰى تَسْتَاْنِسُوْا وَ تُسَلِّمُوْا عَلٰٓى اَهْلِهَا ۖ ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُوْنَ ۞ فَاِنْ لَّمْ تَجِدُوْا فِيْهَآ

عنده اساءة مسيء و لا احسان محسن فحقّ مثله ان يتّقي و يجتنب محارمه • اي [اَلْخَبِيْثٰتُ] من القول تُقال او تُعدّ [لِلْخَبِيْثِيْنَ] من الرجال و النساء [وَ الْخَبِيْثُوْنَ] منهم يتعرضون [لِلْخَبِيْثٰتِ] من القول و كذلك الطَّيِّبٰتُ و الطَّيِّبُوْنَ و [اُولٰٓئِكَ] اشارة الى الطيّبين و انهم مبرأون مما يقول الخبيثون من خبيثات الكلم و هو كلام جارٍ مجرى المثل لعائشة و ما رُميت به من قول لا يطابق حالها في النزاهة و الطيب - و يجوز ان يكون اشارة الى اهل البيت و انهم مبرأون مما يقول اهل الافك - و ان يراد بالخبيثات و الطيّبات النساء اي الخبائث يتزوّجن الخباث و الخباث الخبائث و كذلك اهل الطيب - و ذكر الرزق الكريم ههنا مثله في قوله وَ اَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيْمًا - و عن عائشة لقد اُعطيتُ تسعا ما اعطيتهنّ امرأة - لقد نزل جبرئيل عليه السلام بصورتي في راحته حين اُمر رسول الله ان يتزوجني - و لقد تزوجني بكرا و ما تزوج بكراً غيري - و لقد تُوفّي و ان رأسه لفي حجري - و لقد قُبر في بيتي - و لقد حفّته الملٰئكة في بيتي و ان الوحي لَيَنْزل عليه في اهله فيتفرقون عنه و ان كان لَيَنْزل عليه و انا معه في لحافه - و اني لابنة خليفته و صديقه - و لقد نزل عذري من السماء - و لقد خلقت طيبة عند طيّب - و لقد وُعدت مغفرة و رزقا كريما •
[تَسْتَاْنِسُوْا] فيه وجهان - احدهما انه من الاستيناس الظاهر الذي هو خلاف الاستيحاش لان الذي يطرق باب غيره لا يدري أ يؤذن له ام لا فهو كالمستوحش من خفاء الحال عليه فاذا اُذن له استأنس فالمعنى حتى يؤذن لكم كقوله لَا تَدْخُلُوْا بُيُوْتَ النَّبِيِّ اِلَّآ اَنْ يُّؤْذَنَ لَكُمْ و هذا من باب الكناية و الارداف لان هذا النوع من الاستيناس يردف الاذن فوضع موضع الاذن - و الثاني ان يكون من الاستيناس الذي هو الاستعلام و الاستكشاف استفعال من اَنس الشيء اذا ابصره ظاهرا مكشوفا - و المعنى حتى تستعلموا و تستكشفوا الحال هل يراد دخولكم ام لا و منه قولهم استأنِسْ هل ترى احدا و استأنستُ فلم ار احدا اي تعرفتُ و استعلمت و منه بيت النابغة • على مستأنس وحد • و يجوز ان يكون من الاِنس و هو ان يتعرف هل ثمه انسان - و عن ابي ايوب الانصاري قلنا يا رسول الله ما الاستيناس قال يتكلم الرجل بالتسبيحة و التكبيرة و التحميدة و يتنحنح يُؤذن اهل البيت - و التسليم ان يقول السلام عليكم أ ادخلُ ثلث مرات فان اُذن له و الا رجع - و عن ابي موسى الاشعري انه اتى بابَ عمر رضي الله عنه فقال السلام عليكم أ ادخلُ قالها ثلثا ثم رجع و قال سمعت رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم يقول الاستيذان ثلث - و استأذن رجل على رسول الله فقال أ الجُ فقال صلّى الله عليه و اٰله و سلّم لامرأة يقال لها روضةُ قُومي الى هذا فعلّميه فانه لا يحسن ان يستأذن قُولي له يقول السلام عليكم أ ادخل فسمعها الرجلُ فقالها فقال ادخُلْ - و كان اهل الجاهلية يقول الرجل منهم اذا دخل بيتا غير بيته حُيّيتم صباحًا و حيّيتم مساءً ثم يدخل فربما اصاب

أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتّٰى يُؤْذَنَ لَكُمْ ۚ وَإِنْ قِيلَ لَكُمُ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكٰى لَكُمْ ۚ وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ۝ لَيْسَ

ع ٩

الرجل مع امرأته في لحاف واحد نصقّ الله عن ذلك و علّمَ الاحسن و الاجمل - و كم من باب من ابواب الدين هو عند الناس كالشريعة المنسوخة قد تركوا العمل به و باب الاستيذان من ذلك بينا انت في بيتك اذا رعف عليك الباب بواحد من غير استيذان و لا تحية من تحايا اسلام و لا جاهلية و هو ممن سمع ما انزل الله فيه و ما قال رسول الله و لكن اين الأذن الواعية - و في قراءة عبد الله حَتّٰى تُسَلِّمُوا عَلٰى اَهْلِهَا وَ تَسْتَاْذِنُوا - و عن ابن عباس و سعيد بن جبير انما هو حَتّٰى تَسْتَاْذِنُوا فاخطأ الكاتب و لا يعوّل على هذه الرواية - و في قراءة ابيّ حَتّٰى تَسْتَاْذِنُوا [ذٰلِكُمْ] الاستيذان و التسليم - [خَيْرٌ لَّكُمْ] من تحية الجاهلية و الدمور و هو الدخول بغير اذن و اشتقاقه من الدمار و هو الهلاك كانّ صاحبه دامر لعظم ما ارتكب - و في الحديث مَن سبقت عينه استيذانَهُ فقد دمر - و روي ان رجلا قال للنبيّ صلّى اللّٰه عليه و اله و سلّم استأذنُ على امّي قال نعم قال انها ليس لها خادم غيري أ استأذن عليها كلما دخلتُ قال أتُحبّ ان تراها عريانةً قال الرجل لا قال فاستأذِنْ [لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُوْنَ] اي أُنزل عليكم او قيل لكم هذا ارادةَ ان تذكّروا و تتّعظوا و تعملوا بما أُمرتم به في باب الاستيذان - يحتمل [فَاِنْ لَّمْ تَجِدُوْا فِيْهَآ اَحَدًا] من الآذنين فلَا تَدْخُلُوْهَا و اصبروا حتّى تجدوا من يأذن لكم - و يحتمل فَاِنْ لَّمْ تَجِدُوْا فِيْهَآ اَحَدًا من اهلها و لكم فيها حاجة فَلَا تَدْخُلُوْهَا الا باذن اهلها و ذلك ان الاستيذان لم يشرع لئلا يطلع الدامر على عورة و لا تسبق عينه الى ما لا يحلّ النظر اليه فقط و انما شرع لئلا يوقف على الاحوال اللتي يطويها الناس في العادة عن غيرهم و يتحفّظون من اطلاع احد عليها و لانه تصرف في ملك غيرك فلابدّ من ان يكون برضاه و الا اشبهَ الغصبَ و التغلبَ [فَارْجِعُوْا] اي لا تُلحّوا في اطلاق الاذن و لا تلجّوا في تسهيل الحجاب و لا تقفوا على الابواب منتظرين لان هذا مما يجلب الكراهة و يقدح في قلوب الناس خصوصا اذا كانوا ذوي مروة و مرتاضين بالأداب الحسنة و اذا نُهي عن ذلك لادائه الى الكراهة وجب الانتهاء عن كل ما يؤدّي اليها من قرع الباب بعنف و التصييح بصاحب الدار و غير ذلك مما يدخل في عادات من لم يتهذّب من اكثر الناس - و عن ابي عبيد ما قرعتُ بابا على عالم قطّ و كفى بقصة بني اسد زاجرة و ما نزل فيها من قوله اِنَّ الَّذِيْنَ يُنَادُوْنَكَ مِنْ وَّرَاۤءِ الْحُجُرٰتِ فان قلت هل يصحّ ان يكون المعنى و ان لم يؤذن لكم و أُمرتم بالرجوع فامتثلوا و لا تدخلوا مع كراهتهم - قلت بعد ان جُزم النهي عن الدخول مع فقد الاذن وحده من اهل الدار حاضرين و غائبين لم تبقَ شبهة في كونه منهيّا عنه مع انضمام الامر بالرجوع الى فقد الاذن - فان قلت فاذا عرض امر في دار من حريق او هجوم سارق او ظهور منكر يجب انكاره - قلت ذلك مستثنى بالدليل - اي الرجوع اطيب لكم و اطهر لما فيه من سلامة الصدور و البعد من الريبة او انفع و انمى خيرا - ثم اوعد المخاطبين بذلك بانه عالم بما يأتون و ما يذرون مما خوطبوا به فموفّ جزاءه عليه ◦ استثنى من البيوت اللتي يجب الاستيذان على داخلها

عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ ۚ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ۞ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ
يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ۚ ذَٰلِكَ أَزْكَىٰ لَهُمْ ۗ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ۞ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ

ما ليس بمسكون منها - وذلك نحو الفنادق وهي الخانات و الرُّبُط و حوانيت البيّاعين - و المتاعُ المنفعة كالاستكنان من الحرّ و البرد و ايواء الرحال و السلع و الشراء و البيع - و يروى ان ابا بكر رضي الله عنه قال يا رسولَ الله ان الله قد انزل عليك آية في الاستيذان و انّا نختلف في تجاراتنا فننزل هذه الخانات أفلا ندخلها الّا باذن - و قيل الخربات يُتبرَّز فيها و المتاع التبرّز ◦ [وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ] وعيدٌ للذين يدخلون الخربات و الدُّور الخالية من اهل الريبة ◦ مِن للتبعيض و المراد غضّ البصر عما يحرم و الاقتصار به على ما يحلّ - و جوّز الاخفش ان يكون مزيدة و اباه سيبويه - فان قلتَ كيف دخلت في غضّ البصر دون حفظ الفروج - قلتُ دلالةً على ان امر النظر اوسع الا ترى ان المحارم لا بأس بالنظر الى شعورهن و صدورهن و ثُديِّهن و اعضادهن و أسْوُقهن و اقدامهن و كذلك الجواري المستعرضات و الاجنبية يُنظر الى وجهها و كفّيها و قدمها في احدى الروايتين و اما امر الفرج فمضيَّق و كفاك فرقًا ان أُبيح النظر الى ما استُثني منه و حُظر الجماع الا ما استُثني منه - ويجوز ان يراد مع حفظها عن الافضاء الى ما لا يحلّ حفظها عن الابداء - و عن ابن زيد كل ما في القرآن من حفظ الفرج فهو عن الزنا الّا هذا فانه اراد به الاستتار - ثم اخبر انه [خَبِيرٌ] بافعالهم و احوالهم وكيف يُجيلون ابصارهم وكيف يصنعون بسائر حواسّهم و جوارحهم فعليهم اذ عرفوا ذلك ان يكونوا منه على تقوى و حذر في كل حركة و سكون ◦ النساء مامورات ايضا بغضّ الابصار و لا يحلّ للمرأة ان تنظر من الاجنبيّ الى ما تحت سرّته الى ركبته و ان اشتهت غضّت بصرها رأسًا و لا تنظر من المرأة الا الى مثل ذلك وغضُّها بصرَها من الاجانب اصلًا اولى بها و احسن - ومنه حديث ابن ام مكتوم عن ام سلمةَ قالت كنتُ عند النبيّ صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم و عنده ميمونة فاقبل ابن ام مكتوم وذلك بعد ان اُمِرنا بالحجاب فدخل علينا فقال احتجبَا فقلنا يا رسولَ الله أليس اعمى لا يُبصرنا قال أفعَمْياوان انتما ألستُما تبصرانه - فان قلتَ لِم قدّم غضّ الابصار على حفظ الفروج - قلتُ لان النظر بريد الزنا و رائد الفجور و البلوى فيه اشدُّ و اكثرُ و لا يكاد يُقدَر على الاحتراس منه ◦ الزينة ما تزيّنت به المرأة من حُليّ او كحل او خضاب فما كان ظاهرا منها كالخاتم و الفَتَخَة و الكحل و الخضاب فلا باس بابدائه للاجانب و ما خفي منها كالسِوار و الخلخال و الدُّملُج و القلادة و الاِكليل و الوِشاح و القُرط فلا تبديه الا لهؤلاء المذكورين - و ذكر الزينة دون مواقعها للمبالغة في الامر بالتصوّن و التستّر لان هذه الزِيَن واقعة على مواضع من الجسد لا يحلّ النظر اليها لغير هؤلاء و هي الذراع و الساق و العضد و العنق و الرأس و الصدر و الاُذن فنُهي عن ابداء الزِينَ نفسِها ليعلم ان النظر اذا لم يحلّ اليها لملابستها تلك المواقعَ بدليل ان النظر اليها غير ملابسة لها لا مقال في حلّه كانَ النظر الى

مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا ۖ وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ ۖ
وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ

المواقع انفسها متمكنًا في الحظر ثابت القدم في الحرمة شاهدا على ان النساء حقهن ان يحتطن في سترها ويتقينَ الله في الكشف عنها ـ فان قلت ما تقول في القراميل هل يحل نظر هؤلاء اليها قلت نعم ـ فان قلت أليس موقعها الظهر و لا يحل لهم النظر الى ظهرها و بطنها و ربما ورد الشعر فوقعت القراميل على ما يحاذي ما تحت السرة ـ قلت الامر كما قلتَ و لكن امر القراميل خلاف امر سائر الحَلي لانه لا يقع الا فوق اللباس و يجوز النظر الى الثوب الواقع على الظهر و البطن للاجانب فضلا عن هؤلاء الا اذا كان يصفُ لرقته فلا يحل النظر اليه فلا يحل النظر الى القراميل واقعةً عليه ـ فان قلت ما المراد بموقع الزينة ذلك العضوُ كله ام المقدار الذي يُلابسه الزينة منه ـ قلت الصحيح انه العضو كله كما فسرتُ مواقع الزينة الخفية و كذلك مواقع الزينة الظاهرة الوجهُ موقع الكحل في عينيه و الخضاب بالوسمة في حاجبيْه و شاربَيْه و الغُمرة في خدّيه و الكفّ و القدمَ موقعا الخاتم و الفتخة و الخضاب بالحناء ـ فان قلت لم سُومح مطلقا في الزينة الظاهرة ـ قلت لان سترها فيه حرج فان المرأة لا تجد بدّا من مزاولة الاشياء بيديْها و من الحاجة الى كشف وجهها خصوصا في الشهادة و المحاكمة و النكاح و تضطرّ الى المشي في الطرقات و ظهور قدميْها و خاصةً الفقيرات منهنّ و هذا معنى قوله [إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا] يعني الّا ما جرت العادة و الجِبِلّة على ظهوره و الاصل فيه الظهور و انما سُومح في الزينة الخفية اولئك المذكورون لما كانوا مختصين به من الحاجة المضطرّة الى مداخلتهم و مخالطتهم و لقلّة توقع الفتنة من جهاتهم و لما في الطباع من النفرة عن مماسّة القرائب و تحتاج المرأة الى صحبتهم في الاسفار للنزول و الركوب و غير ذلك ـ كانت جيوبهن واسعة تبدو منها نحورهن و صدورهن و ما حواليها و كنّ يسدلنَ الخُمُر من ورائهن فتبقى مكشوفة فأُمِرنَ بان يسدلنها من قدامهنّ حتى يغطّينَها ـ و يجوز ان يُراد بالجيوب الصدور تسميةً بما يليها و يلابسها و منه قولهم ناصح الجيب و قولك ضَربت بخمارها على جيبها كقولك ضربتُ بيدي على الحائط اذا وضعتها عليه ـ و عن عائشة ما رأيتُ نساءً خيرا من نساء الانصار لمّا نزلت هذه الآية قامت كل واحدة منهن الى مِرطها المرحّل فصدعت منه صدعةً فاختمرنَ فاصبحنَ كانّ على رؤسهن الغربانُ ـ و قرئ جِيُوبِهِنَّ بكسر الجيم لاجل الياء و كذلك بِيُوتًا غَيْرَ بِيُوتِكُمْ ـ قيل في نِسَائِهِنَّ هن المؤمنات لانه ليس للمؤمنة ان تتجرد بين يدَيْ مشركة او كتابية عن ابن عباس و الظاهر انه عنى بنسائهنّ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ من في صحبتهن و خدمتهن من الحرائر و الاماء و النساءُ كلهن سواء في حلّ نظر بعضهن الى بعض ـ و قيل مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ هم الذكورُ و الاناث جميعا ـ و عن عائشة رضي الله عنها انها اباحت النظر اليها لعبدها و قالت لذكوانَ انك اذا وضعتني في القبر و خرجت فانت حر ـ و عن

أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوِ التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولِي الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ
لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ

سعيد بن المسيّب مثله ثم رجع وقال لا تغرّنكم آية النور فان المراد بها الاماء وهذا هو الصحيح لان عبد
المرأة بمنزلة الاجنبيّ منها خصيًّا كان او فحلا - وعن ميسون بنت بحدل الكلابية ان معوية دخل عليها
ومعه خصيّ فتقنّعت منه فقال هو خصيّ فقالت يا معوية أترى ان المثلة به تحلّل ما حرّم الله - وعند
ابي حنيفة لا يحلّ استخدام الخصيان وامساكهم وبيعهم وشراؤهم ولم يُنقل عن احد من السلف امساكهم -
فان قلت روي انه أُهدي لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم خصيٌّ فقبِلَهُ - قلت لا يقبل فيما تعمّ به
البلوى الا حديث مكشوف فان صحّ فلعلّه قبله ليُعتقه او لسبب من الاسباب - الاربة الحاجة قيل هم
الذين يتبعونكم ليصيبوا من فضل طعامكم ولا حاجة لهم الى النساء لانهم بُلْهٌ لا يعرفون شيئًا من امرهن
او شيوخٌ صلحاء اذا كانوا معهن غضّوا ابصارهم او بهم عنانة - وقرئ غيرَ بالنصب على الاستثناء او الحال -
والجرّ على الوصفية - وضع الواحد موضع الجمع لانه يفيد الجنس ويُبيّن ما بعده ان المراد به الجمع ونحوه
نُخرِجُكُمْ طِفلًا [لَمْ يَظْهَرُوا] اما من ظهرَ على الشيء اذا اطّلع عليه اي لا يعرفون ما العورة ولا يُميّزون بينها
وبين غيرها - واما من ظهرَ على فلان اذا قوي عليه وظهر على القرآن اخذه واطاقه اي لم يبلغوا اوانَ
القدرة على الوطئ - وقرئ عَوَرَاتِ وهي لغة هذيل - فان قلت لِمَ لم يذكر الله الاعمامَ والاخوال - قلت
سُئل الشعبيّ عن ذلك فقال لئلا يصفها العمّ عند ابنه والخال كذلك ومعناه ان سائر القرابات يشترك
الابُ والابنُ في المحرمية الا العمّ والخالَ وابناءهما فاذا رآها الاب فربما وصفها لابنه وليس بمحرم فيداني
تصوّره لها بالوصف نظره اليها وهذا ايضًا من الدلالات البليغة على وجوب الاحتياط عليهن في التستر -
كانت المرأة تضرب الارض برجلها ليتقعقع خلخالها فيعلم انها ذات خلخال - وقيل كانت تضرب باحدى
رجليها الاخرى ليعلم انها ذات خلخالين واذا نُهين عن اظهار صوت الحُليّ بعد ما نُهين عن اظهار الحُليّ
عُلم بذلك ان النهي عن اظهار مواضع الحُليّ ابلغ وابلغ - اوامر الله ونواهيه في كل باب لا يكاد العبد
الضعيف يقدر على مراعاتها وان ضبط نفسه واجتهد ولا يخلو من تقصير يقع منه فلذلك وصّى المؤمنين
جميعا بالتوبة والاستغفار وبتأميل الفلاح اذا تابوا واستغفروا - وعن ابن عباس تُوبُوا مما كنتم تفعلونه
في الجاهلية لَعَلَّكُمْ تسعدون في الدنيا والآخرة - فان قلت قد صحّت التوبة بالاسلام والاسلام يجبّ ما قبله
فما معنى هذه التوبة - قلت اراد بها ما يقوله العلماء ان من اذنب ذنبا ثم تاب عنه يلزمه كلما تذكّره
ان يجدّد عنه التوبة لانه يلزمه ان يستمرّ على ندمه وعزمه الى ان يلقى ربّه - وقرئ أَيُّهُ الْمُؤْمِنُونَ بضمّ
الهاء ووجهه انها كانت مفتوحة لوقوعها قبل الالف فلما سقطت الالف لالتقاء الساكنين أُتبعت حركتها
حركةَ ما قبلها - الايامى واليتامى اصلهما ايائمُ ويتائمُ فقُلبا - والايّمُ للرجل والمرأة وقد آمَ وآمت و

جَمِيْعًا اَيُّهَ الْمُؤْمِنُوْنَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ۝ وَاَنْكِحُوا الْاَيَامٰى مِنْكُمْ وَالصّٰلِحِيْنَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَاِمَآئِكُمْ ۚ اِنْ يَّكُوْنُوْا فُقَرَآءَ يُغْنِهِمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهٖ ۚ وَاللّٰهُ وَاسِعٌ عَلِيْمٌ ۝ وَلْيَسْتَعْفِفِ الَّذِيْنَ لَا يَجِدُوْنَ نِكَاحًا حَتّٰى يُغْنِيَهُمُ اللّٰهُ

تأيما اذا لم يتزوجا بكرين كانا او ثيبين قال * شعر * فان تنكحي انكح و ان تتأيمي * و ان كنت افتى منكم اتأيم * و عن رسول الله صلى الله عليه و اله وسلم اللهم انا نعوذ بك من العيمة و الغيمة و الايمة و الكزم و القرم والمراد انكحوا من تأيم منكم من الاحرار و الحرائر و من كان فيه صلاح من غلمانكم وجواريكم - وقرئ من عبيدكم و هذا الامر للندب لما علم من ان النكاح امر مندوب اليه - وقد يكون للوجوب في حق الاولياء عند طلب المرأة ذلك - و عند اصحاب الظواهر النكاح واجب - ومما يدل على كونه مندوبا اليه قوله صلى الله عليه و اله وسلم من احب فطرتي فليستن بسنتي وهي النكاح - وعنه من كان له ما يتزوج به فلم يتزوج فليس منا - وعنه اذا تزوج احدكم عج شيطانه يا ويله عصم ابن ادم مني ثلثي دينه - وعنه يا عياض لا تزوجن عجوزا و لا عاقرا فاني مكاثر و الاحاديث فيه عن النبي صلى الله عليه و اله وسلم و الاثار كثيرة و ربما كان واجب الترك اذا ادى الى معصية اومفسدة - وعن النبي عليه السلام اذا اتى على امتي مائة و ثمانون سنة فقد حلت لهم العزبة و العزلة و الترهب على رؤس الجبال - و في الحديث ياتي على الناس زمان لا تنال المعيشة فيه الا بالمعصية فاذا كان ذلك الزمان حلت العزوبة - فان قلت لم خص الصالحين - قلت ليحصن دينهم و يحفظ عليهم صلاحهم و لان الصالحين من الارقاء هم الذين مواليهم يشفقون عليهم و ينزلونهم منزلة الاولاد في الاثرة و المودة فكانوا مظنة للتوصية بشانهم و الاهتمام بهم و تقبل الوصية فيهم و اما المفسدون منهم فحالهم عند مواليهم على عكس ذلك - او اريد بالصلاح القيام بحقوق النكاح - ينبغي ان تكون شريطة الله غير منسية في هذا الموعد و نظائره و هي مشيته و لا يشاء الحكيم الا ما اقتضته الحكمة و ما كان مصلحة و نحوه وَمَنْ يَّتَّقِ اللّٰهَ يَجْعَلْ لَّهٗ مَخْرَجًا وَّيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ و قد جاءت الشريطة منصوصة في قوله وَاِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيْكُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهٖ اِنْ شَآءَ اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ و من لم ينس هذه الشريطة لم ينتصب معترضا بعزب كان غنيا فافقره النكاح و بفاسق تاب و اتقى الله و كان له شيء ففني واصبح مسكينا - وعن النبي صلى الله عليه و اله وسلم التمسوا الرزق بالنكاح - وشكى اليه رجل الحاجة فقال عليك بالباءة - و عن عمر رضي الله عنه عجب لمن لا يطلب الغنى بالباءة - و لقد كان عندنا رجل رازح الحال ثم رأيته بعد سنين و قد انتعشت حاله و حسنت فسألته فقال كنت في اول امري على ما علمت و ذلك قبل ان ارزق ولدا فلما رزقت بكر ولدي تراخيت من الفقر فلما ولد لي الثاني زدت خيرا فلما تتاموا ثلثة صب الله علي الخير صبا و اصبحت الى ما ترى [وَاللّٰهُ وَاسِعٌ] اي غني ذو سعة لا يرزأه اغناء الخلائق و لكنه [عَلِيْمٌ] يبسط الرزق لمن يشاء و يقدر [وَلْيَسْتَعْفِفِ] وليجتهد في العفة و ظلف النفس كان المستعفف طالب من نفسه العفاف و حاملها عليه [الَّذِيْنَ لَا يَجِدُوْنَ نِكَاحًا]

مِنْ فَضْلِهِ ۭ وَالَّذِيْنَ يَبْتَغُوْنَ الْكِتٰبَ مِمَّا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوْهُمْ اِنْ عَلِمْتُمْ فِيْهِمْ خَيْرًا ۖ وَّ اٰتُوْهُمْ مِّنْ مَّالِ

اي استطاعة تزوج - و يجوز ان يراد بالنكاح ما ينكح به من المال [حَتّٰى يُغْنِيَهُمُ اللّٰهُ] ترجيةٌ للمستعفين و تقدمةُ وعد بالتفضل عليهم بالغنى ليكون انتظار ذلك و تأميله لطفًا لهم في استعفافهم و ربطًا على قلوبهم و ليظهر بذلك ان فضله اولى بالاعفاء و ادنى من الصلحاء - و ما احسن ما رتّب هذه الاوامر حيث امراولًا - بما يعصم من الفتنة و يبعد من مواقعة المعصية و هو غضّ البصر - ثم بالنكاح الذي يحصّن به الدين و يقع به الاستغناء بالحلال عن الحرام - ثم بالحمل على النفس الامّارة بالسوء و عزفها عن الطموح الى الشهوة عند العجز عن النكاح الى ان يرزق القدرة عليه - [وَ الَّذِيْنَ يَبْتَغُوْنَ] مرفوع على الابتداء - او منصوب بفعل مضمر يفسّره فَكَاتِبُوْهُمْ كقولك زيدا فاضربهٗ و دخلت الفاء لتضمّن معنى الشرط - و الكتاب و المكاتبة كالعتاب و المعاتبة و هو ان يقول الرجل لمملوكه كاتبتُك على الف درهم فان ادّاها عتق و معناه كتبتُ لك على نفسي ان تعتق مني اذا وفيتَ بالمال و كتبتَ لي على نفسك ان تفيَ بذلك - او كتبتُ عليك الوفاء بالمال و كتبتَ عليّ العتق - و يجوز عند ابي حنيفة حَالًّا و مؤجّلًا و منجّما و غير منجّم لان الله تعالى لم يذكر التنجيم و قياسا على سائر العقود - و عند الشافعيّ لا يجوز الا مؤجّلا منجّما و لا يجوز عنده بنجم واحد لان العبد لا يملك شيئا فعقده حالًّا منعٌ من حصول الغرض لانه لا يقدر على اداء البدل عاجلا - و يجوز عقده على مال قليل و كثير - و على خدمة في مدة معلومة - و على عمل معلوم موقّت مثل حفر بئر في مكان بعينه معلومةِ الطول و العرض و بناء دار قد اراه اجُرّها وجصّها وما يبنى به - و ان كاتبه على قيمته لم يجز فان ادّاها عتق - و ان كاتبه على وصيف جاز لقلة الجهالة و وجب الوسط و ليس له ان يطأ المكاتبة - و اذا ادّى عتق و كان ولاءه لمولاه لانه جاد عليه بالكسب الذي هو في الاصل له - و هذا الامر للندب عند عامة العلماء - و عن الحسن ليس ذلك بعزم ان شاء كاتبَ و ان شاء لم يكاتب - و عن عمر رضي الله عنه هي عزمة من عزمات الله - و عن ابن سيرين مثله و هو مذهب داؤد [خَيْرًا] قدرةً على اداء ما يفارقون عليه - و قيل امانةً و تكسبًا - و عن سلمان ان مملوكا له ابتغى ان يكاتبه فقال أعندك مال قال لا قال افتأمرني ان آكل غُسالة ايدي الناس [وَّ اٰتُوْهُمْ] امرٌ للمسلمين على وجه الوجوب باعانة المكاتبين و اعطائهم سهمهم الذي جعل الله لهم من بيت المال كقوله وَ فِي الرِّقَابِ عند ابي حنيفة و اصحابه - فان قلت هل يحلّ لمولاه اذا كان غنيًّا ان يأخذ ما تُصدّق به عليه - قلت نعم و كذلك اذا لم تفِ الصدقة بجميع البدل و عجز عن اداء الباقي طاب للمولى ما اخذه لانه لم يأخذه بسبب الصدقة و لكن بسبب عقد المكاتبة كمن اشترى الصدقة من الفقير او ورثها او وُهبت له - و منه قوله صلّى الله عليه و آله وسلّم في حديث بريرة مولى الرسول هولها صدقة و لنا هدية - و عند الشافعيّ هو ايجاب على الموالي ان يُحطّوا لهم من مال الكتابة و ان لم يفعلوا اُجبروا - و عن عليّ رضي الله عنه

اللّٰهِ الَّذِيْٓ اٰتٰكُمْ ؕ وَلَا تُكْرِهُوْا فَتَيٰتِكُمْ عَلَى الْبِغَآءِ اِنْ اَرَدْنَ تَحَصُّنًا لِّتَبْتَغُوْا عَرَضَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ؕ وَمَنْ يُّكْرِهْهُّنَّ فَاِنَّ اللّٰهَ مِنْۢ بَعْدِ اِكْرَاهِهِنَّ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۞ وَلَقَدْ اَنْزَلْنَآ اِلَيْكُمْ اٰيٰتٍ مُّبَيِّنٰتٍ وَّمَثَلًا مِّنَ الَّذِيْنَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِيْنَ ۞ ع اَللّٰهُ نُوْرُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ؕ مَثَلُ نُوْرِهٖ كَمِشْكٰوةٍ فِيْهَا مِصْبَاحٌ ؕ اَلْمِصْبَاحُ فِيْ زُجَاجَةٍ ؕ

يَحُطّ له الربع - و عن ابن عباس يرضخ له من كتابته شيئا - و عن عمر رضي الله عنه انه كاتب عبدًا له يكنى ابا امية و هو اول عبد كُوتب في الاسلام فاتاه باول نجم فدفعه اليه عمر و قال استعن به على مكاتبتك فقال لو اخرته الى اٰخر نجم فقال اخافُ ان لا ادرك ذلك - و هذا عند ابي حنيفة على وجه الندب و قال انه عقد معاوضة فلا يجبر على الحطيطة كالبيع - و قيل معنى وَ اٰتُوْهُمْ اسلفوهم - و قيل انفقوا عليهم بعد ان يؤدوا و يعتقوا و هذا كله مستحب - و روي انه كان لحُوَيْطب بن عبد العزى مملوك يقال له الصُّبَيْح سألَ مولاه ان يكاتبه فابى فنزلَت - كانت اماء اهل الجاهلية يساعينَ على مواليهن و كان لعبد الله بن ابيّ رأس النفاق ست جوار معاذة - و مُسَيكة - و اُمَيمة - و عَمرة - و اروى - و قُتَيلة يكرههن على البغاء و ضربَ عليهن ضرائب فشكت ثنتانِ منهن الى رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلم فنزلَت - و يكنى بالفتى و الفتاة عن العبد و الامة و في الحديث ليقُل احدكم فتايَ و فتاتي و لا يقُل عبدي و امتي و البغاء مصدر البغي - فان قلت لِم اقحم قوله [اِنْ اَرَدْنَ تَحَصُّنًا] - قلت لان الاكراه لايتاتى الا مع ارادة التحصن و امرُ الطيعة المواتية للبغاء لا يسمّى مكرِهاً ولا امره اكراها - وكلمة اِنْ و ايثارها على اِذَا ايذانٌ بانّ المساعيات كنّ يفعلن ذلك برغبةٍ و طواعية منهن و انّ ما وُجد من معاذة و مُسَيكة من حيّز الشاذّ النادر [غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ] لهم اولهنّ او لهم ولهن اِن تابوا واصلحوا - و في قراءة ابن عباس لَهُنَّ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ - فان قلت لا حاجة الى تعليق المغفرة بهن لان المكرهة على الزنا بخلاف المكره عليه في انها غير اٰثمة - قلت لعل الاكراه كان دون ما اعتبرته الشريعة من اكراه بقتل او بما يخاف منه التلف او ذهاب العضو من ضرب عنيف او غيره حتى تسلم من الاثم و ربما قصّرت عن الحدّ الذي تُعذر فيه فتكون اٰثمة [مُبَيِّنٰتٍ] هي الاٰيات اللتي بُيِّنت في هذه السورة و اُوضحت في معاني الاحكام و الحدود - و يجوز ان يكون الاصل مبيّنا فيها فاتّسع في الظرف - وقرئ بالكسر اي بيّنت هي الاحكامَ و الحدودَ جعل الفعل لها على المجاز - اومن بيّن بمعنى تبيّن و منه المثل قد بيّن الصبحُ لذي عينين - و [مَثَلًا] من امثال [مِنْ قَبْلِكُمْ] اي قصة عجيبة من قصصهم كقصة يوسف و مريم يعني قصة عائشة [وَ مَوْعِظَةً] ما وعظ به في الاٰيات و المثل من نحو قوله وَ لَا تَاْخُذْكُمْ بِهِمَا رَاْفَةٌ فِيْ دِيْنِ اللّٰهِ - لَوْلَآ اِذْ سَمِعْتُمُوْهُ - وَلَوْلَآ اِذْ سَمِعْتُمُوْهُ - يَعِظُكُمُ اللّٰهُ اَنْ تَعُوْدُوْا لِمِثْلِهٖٓ اَبَدًا - نظير قوله [اَللّٰهُ نُوْرُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ] مع قوله مَثَلُ نُوْرِهٖ و يَهْدِي اللّٰهُ لِنُوْرِهٖ قولك زيد كرمٌ وجودٌ ثم تقول ينعش الناسَ بكرمه وجوده و المعنى ذو نور السموات و صاحب نور السموات و نور السموات و الارض الحقّ شبّهه بالنور في ظهوره و بيانه كقوله تعالى اَللّٰهُ وَلِيُّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا يُخْرِجُهُمْ مِّنَ الظُّلُمٰتِ

الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُّبٰرَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَّا شَرْقِيَّةٍ وَّ لَا غَرْبِيَّةٍ يَّكَادُ زَيْتُهَا يُضِيْٓءُ وَ لَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ ؕ نُوْرٌ عَلٰى نُوْرٍ ؕ يَهْدِي اللّٰهُ لِنُوْرِهٖ مَنْ يَّشَآءُ ؕ وَ يَضْرِبُ اللّٰهُ الْاَمْثَالَ لِلنَّاسِ ؕ وَ اللّٰهُ بِكُلِّ

اِلَى النُّوْرِ اي من الباطل الى الحقّ - و اضاف النور الى السموات و الارض لاحد معنيين - اما للدلالة على سعة اشراقه و فشوّ اضاءته حتى تضيء له السموات و الارض - و اما ان يراد اهل السموات و الارض و انهم يستضيئون به [مَثَلُ نُوْرِهٖ] اي صفة نوره العجيبة الشان في الاضاءة [كَمِشْكٰوةٍ] كصفة مشكٰوة و هي الكوّة في الجدار غير النافذة [فِيْهَا مِصْبَاحٌ] سراج ضخم ثاقب [فِيْ زُجَاجَةٍ] اراد قنديلا من زجاج شاميّ ازهر شبّهه في زهرته باحد الدراري من الكواكب و هي المشاهير كالمشتري و الزهرة و المرّيخ و سهيل و نحوها تَوَقَّدَ هذا المصباح [مِنْ شَجَرَةٍ] اي ابتدأ ثقوبه من شجرة الزيتون يعني رويت ذبالته بزيتها [مُّبٰرَكَةٍ] كثيرة المنافع او لانها تنبت في الارض التي بارك فيها للعالمين - و قيل بارك فيها سبعون نبيّا منهم ابراهيم عليه السلام - و عن النبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم عليكم بهذه الشجرة زيت الزيتون فتداووا به فانه مصحّة من الباسور [لَا شَرْقِيَّةٍ وَّلَا غَرْبِيَّةٍ] اي منبتها الشام و اجود الزيتون زيتون الشام - و قيل لا في مضحيّ ولا مقناة و لكن الشمس و الظلّ يتعاقبان عليها و ذلك اجود لحملها و اصفى لدهنها - قال رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم لا خير في شجرة في مقناة و لا نبات في مقناة و لا خير فيهما في مضحيّ - و قيل ليست مما تطلع عليه الشمس في وقت شروقها او غروبها فقط بل تصيبها بالغداة و العشيّ جميعا فهي شرقية و غربية ثم وصف الزيت بالصفاء و الوبيص و انه لتلألؤه [يَكَادُ] يُضِيْءُ من غير نار - [نُوْرٌ عَلٰى نُوْرٍ] اي هذا الذي شبّهتُ به الحقّ نور متضاعف قد تناصر فيه المشكٰوة و الزجاجة و المصباح و الزيت حتى لم يبق مما يقوّي النور و يزيده اشراقا و يمدّه باضاءة بقيّة و ذلك ان المصباح اذا كان في مكان متضايق كالمشكٰوة كان اضوأ له و اجمع لنوره بخلاف المكان الواسع فان الضوء ينبثّ فيه و ينتشر و القنديل اعون شيء على زيادة الانارة و كذلك الزيت و صفاؤه [يَهْدِي اللّٰهُ] لهذا النور الثاقب [مَنْ يَّشَآءُ] من عباده اي يوفّق لاصابة الحقّ من نظر و تدبّر بعين عقله و الانصاف من نفسه و لم يذهب عن الجادّة الموصلة اليه يمينا و شمالا و مَن لم يتدبر فهو كالاعمى الذي سواء عليه جنح الليل الدامس و ضحوة النهار الشامس - و عن عليّ رضي الله عنه الله نَوَّرَ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضَ اي نشر فيها الحقّ و بثّه فاضاءت بنوره او نوّر قلوب اهلها به - و عن ابيّ بن كعب مَثَلُ نُوْرِ مَن اٰمن به - و قرئ زَجَاجَةٍ - الزِّجَاجَةُ بالفتح و الكسر - و دُرِّيٌّ منسوب الى الدرّ اي ابيض متلألئ - و دِرِّيٌّ بوزن سِكِّيت يدرأ الظلام بضوئه - و دُرِّيْءٌ كمُرِّيق - و دَرِّيْءٌ كالسَّكِّينة عن ابي زيد - و تَوَقَّدُ بمعنى تتوقّد و الفعل للزجاجة - و يُوقَدُ و تُوقَدُ بالتخفيف - و يُوَقَّدُ بالتشديد - و يَوَقَّدُ بحذف التاء و فتح الياء لاجتماع حرفين زائدين و هو غريب - و يَمْسَسْهُ بالياء لان التانيث ليس بحقيقيّ و الضمير فاصل - [فِيْ بُيُوْتٍ] - يتعلق بما قبله اي كمشكٰوة في بعض بيوت الله و هي المساجد كانه قيل مثل نوره كما

شَيْءٍ عَلِيْمٌ ۞ فِي بُيُوتٍ اَذِنَ اللّٰهُ اَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيْهَا اسْمُهٗ يُسَبِّحُ لَهٗ فِيْهَا بِالْغُدُوِّ وَالْاٰصَالِ ۞ رِجَالٌ لَّا تُلْهِيْهِمْ تِجَارَةٌ وَّلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ وَاِقَامِ الصَّلٰوةِ وَاِيْتَاءِ الزَّكٰوةِ ص يَخَافُوْنَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيْهِ الْقُلُوْبُ وَالْاَبْصَارُ ۞ لِيَجْزِيَهُمُ اللّٰهُ اَحْسَنَ مَا عَمِلُوْا وَيَزِيْدَهُمْ مِّنْ فَضْلِهٖ ط وَاللّٰهُ يَرْزُقُ مَنْ يَّشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۞ وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا اَعْمَالُهُمْ

يرى في المسجد نور المشكوة اللتي من صفتها كيت و كيت - او بما بعده و هو يُسَبِّحُ اي يسبح لَهٗ رجال في بيوت و فيها تكرير كقولك زيد في الدار جالس فيها - او بمحذوف كقوله في تِسْعِ اٰيٰتٍ اي سبّحوا في بيوت - و المراد بالاذن الامر - و رفعها بناءها كقوله بَنٰهَا - رَفَعَ سَمْكَهَا فَسَوّٰهَا - وَ اِذْ يَرْفَعُ اِبْرٰهِيْمُ الْقَوَاعِدَ - و عن ابن عباس هي المساجد امر الله ان تبنى - او تعظيمها و الرفع من قدرها - و عن الحسن ما امر الله ان ترفع بالبناء و لكن بالتعظيم و يُذْكَرَ فِيْهَا اسْمُهٗ اوفق له و هو عامّ في كل ذكر - و عن ابن عباس و ان يتلى فيها كتابه - و قرئ يُسَبَّحُ على البناء للمفعول و يسند الى احد الظروف الثلثة اعني لَهٗ - فِيْهَا - بِالْغُدُوِّ و رِجَالٌ مرفوع بما دلّ عليه يُسَبِّحُ وهو يُسَبِّحُ لَهٗ - وتُسَبِّحُ بالتاء وكسر الباء - و عن ابي جعفر بالتاء و فتح الباء و وجهها ان يسند الى اوقات الغدوّ و الآصال على زيادة الباء و تجعل الاوقات مسبّحة و المراد ربّها كصِيدَ عليه يومان و المراد وحشهما - و الآصال جمع اُصُل و هو العَشِيّ و المعنى باوقات الغدوّ اي بالغدوات - و قرئ وَ الْاِيْصَالِ و هو الدخول في الاصيل يقال اٰصل كاظهر و اعتم - التجارة صناعة التاجر و هو الذي يبيع و يشتري للربح فاما ان يريد لا يشغلهم نوع من هذه الصناعة ثم خصّ البيع لانه في الالهاء ادخل من قبل ان التاجر اذا اتجهت له بيعة رابحة وهي طلبته الكلية من صناعته اَلْهَتْه ما لا يُلْهِيه شراء شيء يتوقع فيه الربح في الوقت الثاني لان هذا يقين و ذاك مظنون - و اما ان يسمى الشرى تجارة اطلاقا لاسم الجنس على النوع كما تقول رُزق فلان تجارة رابحة اذا اُتّجِهَ له بيع صالح او شرئ - و قيل التجارة لاهل الجلب تجرَ فلان في كذا اذا جلبه - التاء في اقامة عوض من العين الساقطة للاعلال و الاصل اقوام فلما اضيفت اقيمت الاضافة مقام حرف التعويض فاسقطت و نحوه • ع • و اخلفوك عِدَ الامر الذي وَعَدوا • و تقلّب الْقُلُوْبُ وَالْاَبْصَارُ - اما ان تتقلب و تتغير في انفسها و هو ان تضطرب من الهول و الفزع و تشخص كقوله وَاِذْ زَاغَتِ الْاَبْصَارُ وَ بَلَغَتِ الْقُلُوْبُ الْحَنَاجِرَ - و اما ان تتقلب احوالها و تتغير فتفقهَ القلوب بعد اَنْ كانت مطبوعاً عليها لا تفقهُ و تبصرَ الابصار بعد ان كانت عُمْيًا لا تبصرُ [اَحْسَنَ مَا عَمِلُوْا] اي احسن جزاء اعمالهم كقوله لِلَّذِيْنَ اَحْسَنُوا الْحُسْنٰى و المعنى يسبّحون و يخافون ليجزيهم ثوابهم مضاعفا و يزيدهم على الثواب تفضلا و كذلك معنى قوله اَلْحُسْنٰى وَزِيَادَةٌ المثوبة الحسنى و زيادة عليها من التفضل و عطاءُ الله تعالى اما تفضل و اما ثواب و اما عوض [وَاللّٰهُ يَرْزُقُ] ما يتفضل به [بِغَيْرِ حِسَابٍ] فاما الثواب فله حساب لكونه على حسب الاستحقاق • السراب ما يرى في الفلاة من ضوء الشمس وقت الظهيرة يسرب على وجه الارض كانه ماء يجري - و القِيْعة بمعنى القاع او جمع قاع و هو المنبسط المستوي

كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَّحْسَبُهُ الظَّمْاٰنُ مَآءً ؕ حَتّٰۤى اِذَا جَآءَهٗ لَمْ يَجِدْهُ شَيْـًٔا وَّ وَجَدَ اللّٰهَ عِنْدَهٗ فَوَفّٰىهُ حِسَابَهٗ ؕ وَ اللّٰهُ سَرِيْعُ
الْحِسَابِ ۙ اَوْ كَظُلُمٰتٍ فِيْ بَحْرٍ لُّجِّيٍّ يَّغْشٰىهُ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهٖ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهٖ سَحَابٌ ؕ ظُلُمٰتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ ؕ
اِذَآ اَخْرَجَ يَدَهٗ لَمْ يَكَدْ يَرٰىهَا ؕ وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللّٰهُ لَهٗ نُوْرًا فَمَا لَهٗ مِنْ نُّوْرٍ ۝ اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ يُسَبِّحُ لَهٗ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ
وَ الْاَرْضِ وَ الطَّيْرُ صٰٓفّٰتٍ ؕ كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهٗ وَ تَسْبِيْحَهٗ ؕ وَ اللّٰهُ عَلِيْمٌۢ بِمَا يَفْعَلُوْنَ ۝ وَ لِلّٰهِ مُلْكُ
السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ ۚ وَ اِلَى اللّٰهِ الْمَصِيْرُ ۝ اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ يُزْجِيْ سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهٗ ثُمَّ يَجْعَلُهٗ رُكَامًا فَتَرَى

من الارض كجيرة في جار - وقرئ بقيعات بتاء ممطوطة كديمات وقيمات في ديمة وقيمة - و قد جعل بعضهم بقيعاة بتاء مدورة كرجل عزهاة - شبّه ما يعمله من لا يعتقد الايمان ولا يتّبع الحق من الاعمال الصالحة التي يحسبها تنفعه عند الله و تنجيه من عذابه ثم تخيّب في العاقبة امله و يلقى خلاف ما قدّر بسراب يراه الكافر بالساهرة و قد غلبه عطش يوم القيٰمة فيحسبه ماءً فيأتيه فلا يجد ما رجاه و يجد زبانية الله عنده يأخذونه فيعتلّونه الى جهنم فيسقونه الحميم والغسّاق وهم الذين قال الله فيهم عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ - و يَحْسَبُوْنَ اَنَّهُمْ يُحْسِنُوْنَ صُنْعًا - وَقَدِمْنَا اِلٰى مَا عَمِلُوْا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنٰهُ هَبَآءً مَّنْثُوْرًا - و قيل نزلت في عتبة بن ربيعة بن امية قد كان تعبّد و لبس المسوح و التمس الدين في الجاهلية ثم كفر في الاسلام - اللجّيّ العميق الكثير الماء منسوب الى اللّجّ و هو معظم ماء البحر - وفي [اَخْرَجَ] ضمير الواقع فيه [لَمْ يَكَدْ يَرٰىهَا] مبالغة في لَمْ يَرَهَا اي لم يقرب ان يراها فضلا عن ان يراها و مثله قول ذي الرّمّة * شعر * اذا غيّر النأيُ المحبّين لم يكد * رسيسُ الهوى من حبّ ميّة يبرحُ * اي لم يقرب من البراح فما باله يبرح - شبّه اعمالهم اولًا في فوات نفعها و حضور ضررها بسراب لم يجده من خدعه من بعيد شيئا و لم يكفه خيبة و كمدًا أن لم يجد شيئا كغيره من السراب حتى وجد عنده الزبانية تعتلّه الى النار و لا يقتل ظمأه بالماء - و شبّهها ثانيا في ظلمتها وسوادها لكونها باطلة - و في خلوّها عن نور الحق بظلمات متراكمة من لجّ البحر و الامواج والسحاب - ثم قال و من لم يُوله نورَ توفيقه و عصمته و لطفه فهو في ظلمة الباطل لا نور له و هذا الكلام مجراه مجرى الكنايات لان الالطاف انما تردف الايمان و العمل او كونهما مترقبين الا ترى الى قوله وَالَّذِيْنَ جَاهَدُوْا فِيْنَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا و قوله وَيُضِلُّ اللّٰهُ الظّٰلِمِيْنَ - و قرئ سَحَابُ ظُلُمٰتٍ على الاضافة - و سَحَابٌ ظُلُمٰتٌ برفع سحاب و تنوينه و جرّ ظُلُمٰتٍ بدلا من ظلمات الاولى [صٰٓفّٰتٍ] يصففن اجنحتهن في الهواء - و الضمير في [عَلِمَ] لكلّ او لله و كذلك في [صَلَاتَهٗ وَتَسْبِيْحَهٗ] و الصلوٰة الدعاء و لا يبعد ان يلهم الله الطير دعاءه و تسبيحه كما الهمها سائر العلوم الدقيقة التي لا يكاد العقلاء يهتدون اليها * [يُزْجِيْ] يسوق و منه البضاعة المزجاة التي يُزجيها كل احد لا يرضاها - و السحاب يكون واحدًا كالعماء و جمعًا كالرباب و معنى تاليف الواحد انه يكون قزعًا فيضمّ بعضه الى بعض - و جاز بَيْنَهٗ و هو واحد لان المعنى بين اجزائه كما قيل في قوله * بين الدخول فحومل * والرّكام المتراكم بعضه فوق بعض - والودق المطر - [مِنْ خِلٰلِهٖ] من فتوقه و مخارجه جمع خلل كجبال في جبل - و قرئ

الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلٰلِهٖ ۚ وَ يُنَزِّلُ مِنَ السَّمَآءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهٖ مَنْ يَّشَآءُ وَ يَصْرِفُهٗ عَنْ مَّنْ يَّشَآءُ ۭ يَكَادُ سَنَا بَرْقِهٖ يَذْهَبُ بِالْاَبْصَارِ ۝ يُقَلِّبُ اللّٰهُ الَّيْلَ وَ النَّهَارَ ۭ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّاُولِي الْاَبْصَارِ ۝ وَ اللّٰهُ خَلَقَ كُلَّ دَآبَّةٍ مِّنْ مَّآءٍ ۚ فَمِنْهُمْ مَّنْ يَّمْشِيْ عَلٰى بَطْنِهٖ ۚ وَ مِنْهُمْ مَّنْ يَّمْشِيْ عَلٰى رِجْلَيْنِ ۚ وَ مِنْهُمْ مَّنْ يَّمْشِيْ عَلٰٓى اَرْبَعٍ ۭ يَخْلُقُ اللّٰهُ مَا يَشَآءُ ۭ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ لَقَدْ اَنْزَلْنَآ اٰيٰتٍ مُّبَيِّنٰتٍ ۭ وَ اللّٰهُ يَهْدِيْ مَنْ يَّشَآءُ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ۝ وَ يَقُوْلُوْنَ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَ بِالرَّسُوْلِ وَ اَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلّٰى فَرِيْقٌ مِّنْهُمْ

مِنْ خَلَلِهٖ - [وَيُنْزِلُ] بالتشديد - ويَكَادُ سَنَّا على الادغام - و بُرَقِهٖ جمع بُرْقة و هي المقدار من البرق كالغُرْفة و اللقمة - و بُرُقِهٖ بضمتين للاتباع كما قيل في جمع فُعْلَة فُعُلات كظُلُمات - و سَنَآءُ بَرْقِهٖ على المد المقصور بمعنى الضوء و الممدود بمعنى العلوّ و الارتفاع من قولك سنيٌّ للمرتفع - و يُذْهِبُ بِالْاَبْصَارِ على زيادة الباء كقوله وَلَا تُلْقُوْا بِاَيْدِيْكُمْ عن ابي جعفر المدنيّ - وهذا من تعديد الدلائل على ربوبيته و ظهور امره حيث ذكر تسبيح من في السموات و الارض و كل ما يطير بين السماء و الارض و دعاءهم له و ابتهالهم اليه و انه سخر السحاب التسخيرَ الذي وصفه و ما يُحدث فيه من افعاله حتى يُنزل المطر منه و انه يقسم رحمته بين خلقه و يقبضها و يبسطها على ما يقتضيه حكمته و يريهم البرق في السحاب الذي يكاد يخطف ابصارهم ليعتبروا و يحذروا و يعاقب بين الليل و النهار و يخالف بينهما بالطول و القصر و ما هذه الا براهين في غاية الوضوح على وجوده و ثباته و دلائل منادية على صفاته لمن نظر و فكر و تبصّر و تدبّر - فان قلت متى رأى رسول الله صلى الله عليه و اٰله وسلّم تسبيح من في السموات و دعاءهم و تسبيحَ الطير و دعاءه و تنزيل المطر من جبالِ برد في السماء حتى قيل له اَلَمْ تَرَ - قلت علمهٗ من جهة اخبار الله ايّاه بذلك على طريق الوحي - فان قلت ما الفرق بين من الاولى و الثانية و الثالثة في قوله مِنَ السَّمَاءِ - مِنْ جِبَالٍ - مِنْ بَرَدٍ - قلت الاولى لابتداء الغاية و الثانية للتبعيض و الثالثة للبيان - او الاوليان للابتداء و الاٰخرة للتبعيض و معناه انه ينزل البرد من السماء من جبال فيها و على الاول مفعول يُنَزِّلُ مِنْ جِبَالٍ - فان قلت ما معنى مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ - قلت فيه معنيان - احدهما ان يخلق الله في السماء جبال برد كما خلق في الارض جبال حجر - و الثاني ان يريد الكثرة بذكر الجبال كما يقال فلان يملك جبالا من ذهب - و قرئ خَالِقُ كُلِّ دَابَّةٍ و لما كان اسم الدابة مُوْقَعًا على المميّز و غير المميز غُلِّب المميّز فاعطي ما وراءه حكمهٗ كانّ الدواب كلهم مميّزون فمن ثمه قيل فَمِنْهُمْ - و قيل مَنْ يَّمْشِيْ في الماشي على بطن و الماشي على اربع قوائم - فان قلت لم نكّر الماء في قوله مِنْ مَّاءٍ - قلت لان المعنى انه خلق كل دابة من نوع من الماء مختص بتلك الدابّة - او خلقها من ماء مخصوص و هو النطفة ثم خالف بين المخلوقات من النطفة فمنها هوامّ و منها بهائم و منها ناس و نحوه قوله تعالى تُسْقٰى بِمَاءٍ وَّاحِدٍ - وَ نُفَضِّلُ بَعْضَهَا عَلٰى بَعْضٍ فِي الْاُكُلِ - فان قلت فما باله معرّفا في قوله وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ - قلت قصد ثمه

مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ ۚ وَمَا أُولٰٓئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ۞ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللّٰهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ ۞ وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ ۞ أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَمِ ارْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ ۚ بَلْ أُولٰٓئِكَ هُمُ الظّٰلِمُونَ ۞ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللّٰهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ۚ وَأُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۞ وَمَنْ يُطِعِ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشَ

معنى أخر و هو ان اجناس الحيوان كلها مخلوقة من هذا الجنس الذي هو جنس الماء و ذلك انه هو الاصل و ان تخللت بينه و بينها وسائط ـ قالوا خلق الملئكة من ريح خلقها من الماء و الجنّ من نار خلقها منه و أدم من تراب خلقه منه ـ فان قلت لم جاءت الاجناس الثلثة على هذا الترتيب ـ قلت قدّم ما هو اعرق في القدرة و هو الماشي بغير ألة مشي من ارجل او قوائم ثم الماشي على رجلين ثم الماشي على اربع ـ فان قلت لم سمّي الزحف على البطن مشيًا ـ قلت على سبيل الاستعارة كما قالوا في الامر المستمرّ قد مشى هذا الامر و يقال فلانٌ لا يتمشّى له امر و نحوه استعارة الشفة مكان الجحفلة و المشفر مكان الشفة و نحو ذلك ـ او على طريق المشاكلة لذكر الزاحف مع الماشين [وَمَا أُولٰٓئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ] اشارة الى القائلين أٰمَنَّا وَ اَطَعْنَا و الى الفريق المتولّي منهم فمعناه على الاول اعلامٌ من الله بانّ جميعهم منتفٍ عنهم الايمان لا الفريق المتولّي وحده و على الثاني اعلامٌ بان الفريق المتولّي لم يكن ما سبق لهم من الايمان ايمانا انما كان ادّعاء باللسان من غير مواطاة القلب لانه لو كان صادرًا عن صحة معتقد و طمانينة نفس لم يتعقبه التولي و الاعراض ـ و التعريف في قوله بِالْمُؤْمِنِينَ دلالة على انهم ليسوا بالمؤمنين الذين عرفت و هم الثابتون المستقيمون على الايمان الموصوفون في قوله تعالى اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَ رَسُوْلِهٖ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوْا ● معنى [اِلَى اللّٰهِ وَ رَسُوْلِهٖ] الى رسول الله كقولك اعجبني زيد و كرمه تريد كرم زيد و منه قوله ● ع ● غلسْتُهُ قبل القطا و فُرّطه ● اراد قبل فُرّط القطا ـ روي انها نزلت في بشر المنافق و خصمه اليهودي حين اختصما في ارض فجعل اليهودي يجرّه الى رسول الله و المنافق يجرّه الى كعب بن الاشرف و يقول ان محمّدا يحيف علينا ـ و روي ان المغيرة بن وائل كان بينه و بين عليّ بن ابي طالب خصومة في ماء و ارض فقال المغيرة اما محمّد فلستُ أٰتيهُ و لا احاكمُ اليه فانه يبغضني و انا اخاف ان يحيف عليّ ـ [اِلَيْهِ] صلة يَاْتُوْا لان اتى و جاء قد جاءا معدّيين بالى ـ او يتّصل بمُذْعِنِيْنَ لانه في معنى مسرعين في الطاعة و هذا احسن لتقدم صلته و دلالته على الاختصاص و المعنى انهم لمعرفتهم انه ليس معك الا الحقّ المرّ و العدل البحت يزورون عن المحاكمة اليك اذا ركبهم الحقّ لئلا تنتزعه من أحداقهم بقضائك عليهم لخصومهم و ان ثبت لهم حقّ على خصم اسرعوا اليك و لم يرضوا الا بحكومتك لتأخذ لهم ما ذاب لهم في ذمّة الخصم ـ ثم قسم الامر في صدودهم عن حكومته اذا كان الحق عليهم بين ان يكونوا مرضى القلوب منافقين او مرتابين في امر نبوّته او خائفين الحيف في قضائه ثم ابطل خوفهم حيفه بقوله [بَلْ اُولٰٓئِكَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ] اي

اللّٰهَ وَ يَتَّقْهِ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفَآئِزُوْنَ ۞ وَ اَقْسَمُوْا بِاللّٰهِ جَهْدَ اَيْمَانِهِمْ لَئِنْ اَمَرْتَهُمْ لَيَخْرُجُنَّ ؕ قُلْ لَّا تُقْسِمُوْا طَاعَةٌ مَّعْرُوْفَةٌ ؕ اِنَّ اللّٰهَ خَبِيْرٌ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۞ قُلْ اَطِيْعُوا اللّٰهَ وَ اَطِيْعُوا الرَّسُوْلَ ۚ فَاِنْ تَوَلَّوْا فَاِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ

لا يخافون ان يحيف عليهم لمعرفتهم بحاله و انما هم ظالمون يريدون ان يظلموا من له الحق عليهم و يُتمّ لهم جحودهم و ذلك شيء لا يستطيعونه في مجلس رسول الله فمن ثمه يأبون المحاكمة اليه • و عن الحسن قَوْلَ الْمُؤْمِنِيْنَ بالرفع و النصب اقوى لان اَوْلَى الاسمين بكونه اسما لكَانَ اوغلُهما في التعريف وان يقولوا اوغل لانه لا سبيل عليه للتنكير بخلاف قَوْلَ الْمُؤْمِنِيْنَ و كَانَ هذا من قبيل كَانَ في قوله مَا كَانَ لِلّٰهِ اَنْ يَّتَّخِذَ مِنْ وَّلَدٍ - مَا يَكُوْنُ لَنَا اَنْ نَّتَكَلَّمَ بِهٰذَا - و قرئ لِيُحْكَمَ على البناء للمفعول - فَان قلت الى مَ اسند يحكم و لابدّ له من فاعل - قلت هو مسند الى مصدره لان معناه ليفعل الحكم بينهم و مثله جُمع بينهما و اُلّف بينهما و مثله لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ فيمن قرأ بَيْنَكُمْ منصوبا اي وقع التقطع بينكم و هذه القراءة مجاوبة لقوله دُعُوْا - قرئ و يَتَّقِهِ بكسر القاف و الهاء مع الوصل - و بغير وصل و بسكون الهاء - و بسكون القاف و كسر الهاء شُبّه تَقِهِ بكَتِف فخفف كقوله • ع • قالت سليمى اشْتَرْ لنا سويقا • و لقد جمع الله في هذه الأية اسباب الفوز • و عن ابن عباس في تفسيرها [وَمَنْ يُّطِعِ اللّٰهَ] في فرائضه [وَ رَسُوْلَهٗ] في سننه [وَ يَخْشَ اللّٰهَ] على ما مضى من ذنوبه [وَيَتَّقْهِ] في ما يستقبل - و عن بعض الملوك انه سأل عن اٰية كافية فتُليت له هذه الأية • جهدَ يمينَهُ مستعار من جهدَ نفسَهُ اذا بلغ اقصى وُسْعها وذلك اذا بالغ في اليمين و بلغ غاية شدتها و وكادتها - و عن ابن عباس مَن قال بالله فقد جهد يمينه - و اصل اقسمَ جَهْدَ اليمين اقسم بجهد اليمين جهدًا فحذف الفعل و قدّم المصدر فوضع موضعه مضافا الى المفعول كقوله فَضَرْبَ الرِّقَابِ و حكم هذا المنصوب حكم الحال كانه قال جاهدين اَيمانهم و [طَاعَةٌ مَّعْرُوْفَةٌ] خبر مبتدأ محذوف - او مبتدأ محذوف الخبر اي امركم و الذي يُطْلَب منكم طاعة مُعروفة مُعلومة لا يشك فيها و لا يرتاب كطاعة الخُلّص من المؤمنين الذين طابقَ باطن امرهم ظاهره لا اَيمان تقسمون بها بافواهكم وَقلوبكم على خلافها - او طاعتكم طاعة معروفة بانها بالقول دون الفعل - او طاعة معروفة امثلُ واولى بكم من هذه الايمان الكاذبة - و قرأ اليزيدي طَاعَةً مَّعْرُوْفَةً بالنصب على معنى اطيعوا طاعة [اِنَّ اللّٰهَ خَبِيْرٌ] يعلم ما في ضمائركم و لا يخفى عليه شيء من سرائركم و انه فاضحكم لا محالة و مجازيكم على نفاقكم • صرف الكلام عن الغيبة الى الخطاب على طريقة الالتفات و هو ابلغ في تبكيتهم يريد فَاِنْ تتولّوا فما ضررتموه و انما ضررتم انفسكم فان الرسول ليس عليه الا ما حمّله الله و كلّفه من اداء الرسالة فاذا ادّى فقد خرج عن عهدة تكليفه و اما انتم فعليكم ما كُلّفتم من التلقّي بالقبول و الاذعان فان لم تفعلوا و تولّيتم فقد عرّضتم نفوسكم لسخط الله و عذابه و ان اطعتموه فقد احرزتم نصيبكم من الخروج عن الضلالة الى الهدى فالنفع و الضرر عائدان اليكم و ما الرسول الا ناصح و هاد و ما عليه الا ان يبلغ ما له نفع في قبولكم ولا عليه ضرر في توليكم - و البلاغ بمعنى التبليغ كالاداء بمعنى التادية - ومعنى

وَ عَلَيْكُمْ مَّا حُمِّلْتُمْ ط وَ اِنْ تُطِيْعُوْهُ تَهْتَدُوْا ط وَمَا عَلَى الرَّسُوْلِ اِلَّا الْبَلٰغُ الْمُبِيْنُ ۞ وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مِنْكُمْ وَ عَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْاَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ ص وَ لَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِيْنَهُمُ الَّذِي ارْتَضٰى لَهُمْ وَ لَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِّنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ اَمْنًا ط يَعْبُدُوْنَنِيْ لَا يُشْرِكُوْنَ بِيْ شَيْـًٔا ط وَ مَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذٰلِكَ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ ۞ وَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ وَ اَطِيْعُوا الرَّسُوْلَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ ۞ لَا تَحْسَبَنَّ

المبين كونه مقرونا بالأيات و المعجزات • الخطاب لرسول الله صلّى اللّٰه عليه وآله وسلّم و لمن معه و مِنْكُمْ للبيان كالتي في اٰخر سورة الفتح وعدهم اللّٰه ان ينصر الاسلام على الكفر و يُورثهم الارض ويجعلهم فيها خلفاءَ كما فعل ببني اسرائيل حين اورثهم مصر و الشام بعد اهلاك الجبابرة و ان يُمكّن الدين المرتضى و هو دين الاسلام و تمكينهُ تثبيته و توطيده و ان يُؤمن سربهم و يزيل عنهم الخوف الذي كانوا عليه و ذلك ان النبيّ صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم و اصحابه مكثوا بمكة عشر سنين خائفين و لمّا هاجروا كانوا بالمدينة يُصبحون في السلاح و يُمسون فيه حتى قال رجل ما يأتي علينا يوم نأمنُ فيه و نضعُ السلاح فقال صلّى اللّٰه عليه وآله وسلّم لا تغبرون الا يسيرا حتى يجلس الرجلُ منكم في الملأ العظيم محتبيًا ليس فيه حديدة فَانْجز الله وعده و اظهرهم على جزيرة العرب و افتتحوا بعدُ بلاد المشرق و المغرب و مَزّقوا ملك الاكاسرة و مَلكوا خزائنهم واستولوا على الدنيا ثم خرج الذين على خلاف سيرتهم فكفروا بتلك الانعم و فسقوا و ذلك قوله صلّى اللّٰه عليه وآله وسلّم الخلافة بعدي ثلثون سنة ثم يُملّك الله من يشاء فتصير مُلْكًا ثم يصير بزيزى قطع سبيل و سفك دماء و اخذ اموال بغير حقّها - وقرئ كَمَا اسْتُخْلِفَ على البناء للمفعول - وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ بالتشديد - فان قلت اين القسم المتلقى باللام و النون في [لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ] - قلت هو محذوف تقديره وَعَدَهُمُ اللّٰهُ واقسم لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ - او نُزّل وعد الله في تحققه منزلة القسم فتُلقّي بما يتلقى به القسم كانه اقسم اللّٰهُ ليستخلفنّهم - فان قلت ما محل [يَعْبُدُوْنَنِيْ] - قلت ان جعلته استيناقا لم يكن له محل كان قائلا قال ما لهم يُستخلفون و يؤمنون فقال يَعْبُدُوْنَنِيْ - و ان جعلته حالا عن وَعَدَهُمْ اي وعدهم الله ذلك في حال عبادتهم و اخلاصهم فمحله النصب - [وَ مَنْ كَفَرَ] يريد كفران النعمة كقوله فَكَفَرَتْ بِاَنْعُمِ اللّٰهِ [فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ] اي هم الكاملون في فسقهم حيث كفروا تلك النعمة العظيمة و جسروا على غمطها - فان قلت هل في هذه الاٰية دليل على امر الخلفاء الراشدين - قلت اوضح دليل و ابينُهُ لانّ المستخلفين الذين اٰمنوا وعملوا الصالحات هم هم • [وَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ] معطوف على اَطِيْعُوا اللّٰهَ و اَطِيْعُوا الرَّسُوْلَ وليس ببعيد ان يقع بين المعطوف و المعطوف عليه فاصلٌ و ان طال لانّ حق المعطوف ان يكون غير المعطوف عليه - و كُرّرت طاعة الرسول تاكيدًا لوجوبها • و قرئ لَا يَحْسَبَنَّ بالياء و فيه اوجه - ان يكون مُعْجِزِيْنَ فِي الْاَرْضِ هما المفعولان و المعنى لا يحسبنّ الذين كفروا احدا يُعْجز الله في الارض حتى يطمعوهم في مثل ذلك و هذا معنى قويّ جيّد - و ان يكون فيه ضمير الرسول لتقدم ذكره في قوله و اَطِيْعُوا الرَّسُوْلَ - و ان يكون الاصل لا يَحْسَبَنَّهم

الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مُعْجِزِيْنَ فِي الْاَرْضِ ۚ وَ مَاْوٰىهُمُ النَّارُ ؕ وَ لَبِئْسَ الْمَصِيْرُ ۝ع يٰاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لِيَسْتَاْذِنْكُمُ الَّذِيْنَ مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ وَ الَّذِيْنَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلٰثَ مَرّٰتٍ ؕ مِنْ قَبْلِ صَلٰوةِ الْفَجْرِ وَ حِيْنَ تَضَعُوْنَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيْرَةِ وَ مِنْ بَعْدِ صَلٰوةِ الْعِشَآءِ ؕ ثَلٰثُ عَوْرٰتٍ لَّكُمْ ؕ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَ لَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ ؕ طَوّٰفُوْنَ

الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مُعْجِزِيْنَ ثم حذف الضمير الذي هو المفعول الاول و كانّ الذي سوّغ ذلک ان الفاعل و المفعولين لما كانت لشيء واحد اقتُنع بذكر الاثنين عن ذكر الثالث - و عطف قوله [وَ مَاْوٰىهُمُ النَّارُ] على لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مُعْجِزِيْنَ كانه قيل الذين كفروا لا يفوتون الله و مَاْوٰىهُمُ النَّارُ - والمراد بهم المُقْسمون جهد ايمانهم * امرَ بان يستاذن العبيدُ - و قيل العبيد و الاماء و الاطفال الذين لم يحتلموا من الاحرار [ثَلٰثَ مَرّٰتٍ] في اليوم و الليلة - قبل صلوة الفجر لانه وقت القيام من المضاجع و طرح ما ينام فيه من الثياب و لبس ثياب اليقظة - و بالظهيرة لانها وقت وضع الثياب للقائلة - و بعد صلوة العشاء لانه وقت التجرد من ثياب اليقظة و الالتحاف بثياب النوم و سمّي كل واحدة من هذه الاحوال عورةً لان الناس يختلّ تستّرهم و تحفّظهم فيها و العورة الخلل و منها اعورَ الفارسُ و اعورَ المكانُ و الاعورُ المختلّ العين ثم عَذَرهم في ترك الاستيذان وراء هذه المرّات و بَيّن وجه العذر في قوله طَوّٰفُوْنَ عَلَيْكُمْ يعني ان بكم و بهم حاجة الى المخالطة و المداخلة يطوفون عليكم للخدمة و تطوفون عليهم الاستخدام فلو جزم الامر بالاستيذان في كل وقت لَاَدّى الى الحرج - و روي ان مُدْلِج بن عمرو كان غلاما انصاريًا ارسله رسول الله وقت الظهر الى عمر ليدعوه فدخل عليه و هو نائم و قد انكشف عنه ثوبه فقال عمر لوددتُ ان الله نهى اٰباءنا و ابناءنا و خَدَمنا ان لا يدخلوا علينا هذه الساعاتِ الا باذن ثم انطلق معه الى النبيّ صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم فوجده و قد اُنزلت عليه هذه الاٰية و هي احدى الاٰيات المنزلة بسبب عمر - و قيل نزلت في اسماء بنت ابي مرشد قالت انّا لندخل على الرجل و المراةِ و لعلّهما يكونانِ في لحاف واحد - و قيل دخل عليها غلام لها كبير في وقت كرهت دخوله فاتت رسولَ الله فقالت ان خَدَمَنا و غلماننا يدخلون علينا في حالٍ نكرهها - و عن ابي عمرو الْحُلْمَ بالسكون - و قرئ ثَلٰثَ عَوْرٰتٍ بالنصب بدلا عن ثَلٰثَ مَرّٰتٍ اي اوقات ثلٰث عورات - و عن الاعمش عَوَرٰتٍ على لغة هذيل - فان قلت ما محل [لَيْسَ عَلَيْكُمْ]- قلت اذا رفعت ثَلٰثُ عَوْرٰتٍ كان ذلك في محل الرفع على الوصف و المعنى هن ثلٰث عورات مخصوصة بالاستيذان - و اذا نصبتَ لم يكن له محل و كان كلاما مقرّرا للامر بالاستيذان في تلك الاحوال خاصة - فان قلت بم ارتفع [بَعْضُكُمْ] - قلت بالابتداء و خبره [عَلٰى بَعْضٍ] على معنى طائف على بعض و حذف لان طَوّٰفُوْنَ يدلّ عليه - و يجوزان يرتفع بيطوف مضمرا لتلک الدلالة * [الْاَطْفَالُ مِنْكُمْ] اي من الاحرار دون المماليک [الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ] يريد الذين بلغوا الْحُلُم من قبلهم وهم الرجال - او الذين ذكروا من قبلهم في قوله يٰاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَدْخُلُوْا بُيُوْتًا غَيْرَ بُيُوْتِكُمْ حَتّٰى تَسْتَاْنِسُوْا الاٰيةَ و المعنى ان الاطفال ماذون لهم في الدخول بغير اذن الا في العورات الثلٰث فاذا اعتاد

عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلٰى بَعْضٍ ۭ كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمُ الْاٰيٰتِ ۭ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ ۝ وَاِذَا بَلَغَ الْاَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَاْذِنُوْا كَمَا اسْتَاْذَنَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۭ كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ اٰيٰتِهٖ ۭ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ ۝ وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاۗءِ الّٰتِيْ لَا يَرْجُوْنَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ اَنْ يَّضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجٰتٍۢ بِزِيْنَةٍ ۭ وَاَنْ

الاطفال ذلك ثم خرجوا عن حد الطفولة بان يحتلموا او يبلغوا السنّ اللتي يحكم فيها عليهم بالبلوغ وجب ان يُفْطَموا عن تلك العادة ويحملوا على ان يستأذنوا في جميع الاوقات كما الرجال الكبار الذين لم يعتادوا الدخول عليكم الا باذن و هذا مما الناس منه في غفلة و هو عندهم كالشريعة المنسوخة - و عن ابن عباس اٰية لا يؤمن بها اكثر الناس اٰية الاذن و اني لآمر جارتي ان تستأذن عليّ و ساله عطاء أ استأذن على اختي قال نعم و ان كانت في حجرك تمونُها و تلا هذه الاٰية - و عنه ثلث اٰيات جحدهن الناس الاذنُ كله وقوله اِنَّ اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰىكُمْ فقال ناس اعظمكم بيتا و قوله وَاِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ - و عن ابن مسعود عليكم ان تستأذنوا على ابائكم و امّهاتكم و اخوانكم - و عن الشعبيّ ليست منسوخة فقيل له ان الناس لا يعملون بها فقال الله المستعان - و عن سعيد بن جبير يقولون هي منسوخة و لا واللّٰه ما هي منسوخة ولكن الناس تهاونوا بها - فان قلت ما السنّ اللتي يحكم فيها بالبلوغ - قلت قال ابو حنيفة ثماني عشرة سنة في الغلام وسبع عشرة في الجارية - و عامة العلماء على خمس عشرة فيهما - و عن عليّ رضي الله عنه انه كان يعتبر القامة و يقدّره بخمسة اشبار و به اخذ الفرزدق في قوله * شعر * ما زال مُذ عقدت يداه ازاره * وسما فادرك خمسة الاشبار * و اعتبر غيرُهُ الانبات - و عن عثمان رضي الله عنه انه سأل عن غلام فقال هل اخضرّ ازاره * القاعد اللتي قعدت عن الحيض والولد لكبرها [لَا يَرْجُوْنَ نِكَاحًا] لا يطمعْنَ فيه - و المراد بالثياب الثياب الظاهرة كالملحفة و الجلباب الذي فوق الخمار [غَيْرَ مُتَبَرِّجٰتٍۢ بِزِيْنَةٍ] غير مظهرات زينةً يريد الزينة الخفيّة اللتي ارادها في قوله وَلَا يُبْدِيْنَ زِيْنَتَهُنَّ اِلَّا لِبُعُوْلَتِهِنَّ - اوغير قاصدات بالوضع التبرج ولكن التخفف اذا احتجن اليه - و الاستعفاف من الوضع خير لهن لمّا ذكر الجائز عقّبه بالمستحب بعثًا منه على اختيار افضل الاعمال و احسنها كقوله وَاَنْ تَعْفُوْٓا اَقْرَبُ لِلتَّقْوٰى - وَاَنْ تَصَدَّقُوْا خَيْرٌ لَّكُمْ - فان قلت ما حقيقة التبرج - قلت تكلف اظهار ما يجب اخفاؤه من قولهم سفينة بارج لا غطاء عليها و البرج سعة العين يُرى بياضها محيطا بسوادها كله لا يغيب منه شيء الا انه اختصّ بان تتكشف المرأة للرجال بابداء زينتها و اظهار محاسنها - و بدا و برز بمعنى ظهر من اخوات تبرّج و تبلّج كذلك * كان المؤمنون يذهبون بالضعفاء و ذوي العاهات الى بيوت ازواجهم و اولادهم و الى بيوت قراباتهم و اصدقائهم فيُطْعمونهم منها فخالجَ قلوب المطْعَمين و المطْعِمين ريبة في ذلك و خافوا ان يلحقهم فيه حرج و كرهوا ان يكون اكلا بغير حق لقوله تعالى وَلَا تَاْكُلُوْٓا اَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ فقيل لهم ليس عَلَى الضعفاء ولا على انفسكم يعني عليكم و على مَن في مثل حالكم من المؤمنين حرج في ذلك - و عن عكرمة كانت الانصار في انفسها قزازة فكانت

يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لَّهُنَّ ۗ وَاللّٰهُ سَمِيْعٌ عَلِيْمٌ ۞ لَيْسَ عَلَى الْاَعْمٰى حَرَجٌ وَّلَا عَلَى الْاَعْرَجِ حَرَجٌ وَّلَا عَلَى الْمَرِيْضِ حَرَجٌ وَّلَا عَلٰٓى اَنْفُسِكُمْ اَنْ تَاْكُلُوْا مِنْۢ بُيُوْتِكُمْ اَوْ بُيُوْتِ اٰبَآئِكُمْ اَوْ بُيُوْتِ اُمَّهٰتِكُمْ اَوْ بُيُوْتِ اِخْوَانِكُمْ اَوْ بُيُوْتِ

لا تأكل من هذه البيوت اذا استغنوا - و قيل كان هؤلاء يتوقّون مجالسة الناس و مواكلتهم لما عسى يؤدّي الى الكراهة من قبلهم - و لان الاعمى ربما سبقت يده الى ما سبقت عين اكيله اليه و هو لا يشعر - و الاعرج يتفسّح في مجلسه و يأخذ اكثر من موضعه فيضيّق على جليسه - و المريض لا يخلو من رائحة تؤذي او جرح يبضّ او انف يذنّ و نحو ذلك - و قيل كانوا يخرجون الى الغزو و يخلّفون الضعفاء في بيوتهم و يدفعون اليهم المفاتيح و يأذنون لهم ان يأكلوا من بيوتهم فكانوا يتحرّجون - حكي عن الحرث بن عمرو انه خرج غازيا و خلّف مالك بن زيد في بيته و ماله فلما رجع راٰه مجهودا فقال ما اصابك قال لم يكن عندي شيء و لم يحلّ لي ان اٰكل من مالك فقيل ليس على هؤلاء الضعفاء حرج فيما تحرّجوا عنه و لا عليكم ان تأكلوا من هذه البيوت و هذا كلام صحيح - و كذلك اذا فسّر بانّ هؤلاء ليس عليهم حرج في القعود عن الغزو و لا عليكم ان تأكلوا من البيوت المذكورة لالتقاء الطائفتين في انّ كل واحدة منهما منفيّ عنها الحرج و مثال هذا ان يستفتيك مسافر عن الافطار في رمضان و حاجّ مفرد عن تقديم الحلق على النحر فقلت ليس على المسافر حرج ان يفطر و لا عليك يا حاجّ ان تقدّم الحلق على النحر - فان قلت هلّا ذكر الاولاد - قلت دخل ذكرهم تحت قوله مِنْ بُيُوْتِكُمْ لان ولد الرجل بعضه و حكمه حكم نفسه و في الحديث ان اطيب ما يأكل المرء من كسبه و انّ ولده من كسبه و معنى مِنْ بُيُوْتِكُمْ من البيوت اللتي فيها ازواجكم و عيالكم و لان الولد اقرب ممن عدّد من القرابات فاذا كان سبب الرخصة هو القرابة كان الذي هو اقرب منهم اولى - فان قلت ما معنى [اَوْ مَا مَلَكْتُمْ مَفَاتِحَهٗ] - قلت اموال الرجل اذا كان له عليها قيّم و وكيل يحفظها له ان يأكل من ثمر بستانه و يشرب من لبن ماشيته - و ملك المفاتح كونها في يده و حفظه - و قيل بيوت المماليك لان مال العبد لمولاه - و قرئ مِفْتَاحَهٗ - فان قلت فما معنى اَوْ صَدِيْقِكُمْ - قلت معناه او بيوت اصدقائكم و الصديق يكون واحدا و جمعا و كذلك الخليط و القطين و العدوّ - يحكى عن الحسن انه دخل داره واذا حلقة من اصدقائه و قد استلّوا سلالاً من تحت سريره فيها الخبيص و اطائب الاطعمة وهم مكبّون عليها يأكلون فتهلّلت اسارير وجهه سرورا وضحك وقال هكذا وجدناهم هكذا وجدناهم يريد كبراء الصحابة و من لقيهم من البدريين و كان الرجل منهم يدخل دار صديقه و هو غائب فيسأل جاريته كيسه فيأخذ منه ما شاء فاذا حضر مولاها فاخبرته اعتقها سرورا بذلك - و عن جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنهما من عظم حرمة الصديق أن جعله الله من الأنس و الثقة و الانبساط و طرح الحشمة بمنزلة النفس و الاب و الاخ و الابن - و عن ابن عباس الصديق اكبر من الوالدين ان الجهنّميين لمّا استغاثوا لم يستغيثوا بالاٰباء و الامّهات فقالوا فَمَا لَنَا

اَخَوٰتِكُمْ اَوْ بُيُوْتِ اَعْمَامِكُمْ اَوْ بُيُوْتِ عَمّٰتِكُمْ اَوْ بُيُوْتِ اَخْوَالِكُمْ اَوْ بُيُوْتِ خٰلٰتِكُمْ اَوْ مَا مَلَكْتُمْ مَّفَاتِحَهٗٓ اَوْ صَدِيْقِكُمْ ؕ
لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَاْكُلُوْا جَمِيْعًا اَوْ اَشْتَاتًا ؕ فَاِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوْتًا فَسَلِّمُوْا عَلٰٓى اَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةً
مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ مُبٰرَكَةً طَيِّبَةً ؕ كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمُ الْاٰيٰتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ ۝ ع اِنَّمَا الْمُؤْمِنُوْنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا
بِاللّٰهِ وَ رَسُوْلِهٖ وَ اِذَا كَانُوْا مَعَهٗ عَلٰٓى اَمْرٍ جَامِعٍ لَّمْ يَذْهَبُوْا حَتّٰى يَسْتَاْذِنُوْهُ ؕ اِنَّ الَّذِيْنَ يَسْتَاْذِنُوْنَكَ اُولٰٓئِكَ

مِنْ شَافِعِيْنَ وَلَا صَدِيْقٍ حَمِيْمٍ و قالوا اذا دلّ ظاهر الحال على رضى المالک قام ذلک مقام الاذن الصريح و ربما سمج الاستيذان و ثقل كمن قُدّم اليه طعام فاستاذن صاحبهٗ فى الاكل منه [جَمِيْعًا اَوْ اَشْتَاتًا] اي مجتمعين او متفرقين نزلت في بني ليث بن عمرو من كنانة كانوا يتحرّجون ان ياكل الرجل وحده فربما قعد منتظرا نهارهٗ الى الليل فان لم يجد من يؤاكله اكل ضرورةً - و قيل في قوم من الانصار اذا نزل بهم ضيف لا ياكلون الا مع ضيفهم - وقيل تحرّجوا عن الاجتماع على الطعام لاختلاف الناس فى الاكل و زيادة بعضهم على بعض - [فَاِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوْتًا] من هذه البيوت لتاكلوا فَبْدَئُوْا بالسلام على اهلها الذين هم منكم دينا وقرابةً [تَحِيَّةً مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ] اي ثابتة بامره مشروعة من لدنه - اولان التسليم و التحيّة طلب سلامة وحيٰوة للمسلّم عليه و المحيّى من عند الله ووصفها بالبركة و الطيب لانها دعوة مؤمن لمؤمن يُرجى بها من الله زيادة الخير وطيب الرزق - وعن انس قال خدمتُ رسولَ الله عشر سنين و روي تسع سنين فما قال لي لشيء فعلتهٗ لم فعلتهٗ ولا قال لي لشيء كسرتهٗ لم كسرتهٗ و كنتُ واقفا على رأسه اصبّ الماء على يديه فرفع رأسه فقال الا اعلّمک ثلث خصال تنتفع بها قلتُ بلى بابي و امّي يا رسول الله قال - متى لقيتَ من امّتي احدا فسلّم عليه يطُل عمرک - و اذا دخلت بيتک فسلّم عليهم يكثُر خير بيتک - و صلّ صلٰوة الضحى فانها صلٰوة الابرار الاوّابين - و قالوا ان لم يكن في البيت احد فليقل السلامُ علينا من ربّنا السلامُ علينا و على عباد الله الصالحين السلامُ على اهل البيت و رحمةُ الله - و عن ابن عباس اذا دخلتَ المسجد فقل السلام علينا و على عباد الله الصالحين تَحِيَّةً مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ - و انتصب تَحِيَّةً بسلّموا لانها في معنى تسليما كقولک قعدت جلوسا ٭ اراد عزّ و جلّ ان يُريهم عظم الجناية في ذهاب الذاهب عن مجلس رسول الله صلّى الله عليه و اٰله وسلّم بغير اذنه [اِذَا كَانُوْا مَعَهٗ عَلٰٓى اَمْرٍ جَامِعٍ] فجعل ترک ذهابهم [حَتّٰى يَسْتَاْذِنُوْهُ] ثالث الايمان بالله و الايمان برسوله و جعلهما كالتشبيب له و البساط لذكره و ذلک مع تصدير الجملة بانّما و ايقاع المؤمنين مبتدأ مخبرا عنه بموصول احاطت صلته بذكر الايمانين ثم عقّبه بما يزيده توكيدا و تشديدا حيث اعاده على اسلوب اٰخر و هو قوله [اِنَّ الَّذِيْنَ يَسْتَاْذِنُوْنَكَ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَ رَسُوْلِهٖ] و ضمّنه شيئا اٰخر و هو انه جعل الاستيذان كالمصداق لصحة الايمانين و عرّض بحال المنافقين و تسلّلهم لواذا - و معنى قوله لَمْ يَذْهَبُوْا حَتّٰى يَسْتَاْذِنُوْهُ لم يذهبوا حتى يستاذنوه و ياذنَ لهم الا تراه كيف علّق الامر بعد وجود استيذانهم بمشيّته و اذنه لمن استصوب ان ياذن له - و الامر الجامع الذي

الَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ ۚ فَاِذَا اسْتَاْذَنُوْكَ لِبَعْضِ شَاْنِهِمْ فَاْذَنْ لِّمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ اللّٰهَ ۭ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ لَا تَجْعَلُوْا دُعَاۗءَ الرَّسُوْلِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاۗءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا ۭ قَدْ يَعْلَمُ اللّٰهُ الَّذِيْنَ يَتَسَلَّلُوْنَ مِنْكُمْ لِوَاذًا ۚ فَلْيَحْذَرِ الَّذِيْنَ يُخَالِفُوْنَ عَنْ اَمْرِهٖٓ اَنْ تُصِيْبَهُمْ فِتْنَةٌ اَوْ يُصِيْبَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝ اَلَآ اِنَّ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۭ

يجمع له الناس نُوصف الامر بالجمع على سبيل المجاز و ذلك نحو مقاتلة عدوّ او تشاور في خطب مهمّ او تضامّ لارهاب مخالف او تماسح في حلف و غير ذلك او الامر الذي يعمّ بضروه او بنفعه - و قرئ اَمرٍ جَمِيْعٍ - و في قوله اِذَا كَانُوْا مَعَهٗ عَلٰٓي اَمْرٍ جَامِعٍ انه خطبٌ جليل لابدّ لرسول الله صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم فيه من ذوي راي و قوة يظاهرونه عليه و يعاونونه و يستضيء بأرائهم و مَعارفهم و تجاربهم في كفايته فمفارقة احدهم في مثل تلك الحال مما يشقّ على قلبه و يُشعّث عليه رايه فمن ثمه غُلّظ عليهم وضُيّق عليهم الامر في الاستيذان مع العذر المبسوط و مساس الحاجة اليه و اعتراض ما يُهمّهم و يَعنيهم و ذلك قوله[لِبَعْضِ شَاْنِهِمْ] - و ذكر الاستغفار للمستأذنين دليل على ان الاحسن الافضل ان لا يحدّثوا انفسهم بالذهاب و لايستأذنوا فيه - و قيل نزلت في حفر الخندق و كان قوم يتسلّلون بغير اذن و قالوا كذلک ينبغي ان يكون الناس مع ائمّتهم و مُقدّميهم في الدين و العلم يظاهرونهم و لا يخذلونهم في نازلة من النوازل و لا يتفرّقون عنهم و الامر في الاذن مفوّض الى الامام ان شاء اذنَ و ان شاء لم يأذن على حسب ما اقتضاه رايه • اذا احتاج رسول الله الى اجتماعكم عنده لامر فدعاكم فلا تفرّقوا عنه الا باذنه و لا تقيسوا دعاءه ايّاكم على دعاء بعضكم بعضا و رجوعكم عن الجمع بغير اذنْ الداعي - او لَا تَجْعَلُوْا تسميته و نداءه بينكم كما يسمّي بعضكم بعضا و يناديه باسمه الذي سمّاه به ابواه و لا تقولوا يا مُحَمّد و لكن يا نبيّ الله و يا رسولَ الله مع التوقير و التعظيم و الصوت المخفوض و التواضع - و يحتمل لَا تَجْعَلُوْا دُعَاۗءَ الرَّسُوْلِ ربّه مثلما يدعو صغيركم كبيركم و فقيركم غنيّكم يسأله حاجة فربما اجابه و ربما ردّه فان دعوات رسول الله مسموعة مستجابة [يَتَسَلَّلُوْنَ] ينسلّون قليلا قليلا و نظير تسلّلَ تدرّجَ و تدخّلَ - و اللواذ الملاوذة و هو ان يلوذ هذا بذاك و ذاك بهذا يعني ينسلّون عن الجماعة في الخفية على سبيل الملاوذة و استتار بعضهم ببعض و [لِوَاذًا] حال اي ملاوذين - و قيل كان بعضهم يلوذ بالرجل اذا استأذن فيأذن له فينطلق الذي لم يؤذن له معه - و قرئ لَوَاذًا بالفتح - يقال خالفه الى الامر اذا ذهب اليه دونه و منه قوله وَمَا اُرِيْدُ اَنْ اُخَالِفَكُمْ اِلٰى مَا اَنْهٰىكُمْ عَنْهُ و خالفه عن الامر اذا صدّ عنه دونه و معنى الَّذِيْنَ يُخَالِفُوْنَ عَنْ اَمْرِهٖٓ الذين يصدّون عن امره دون المؤمنين و هم المنافقون فحذف المفعول لان الغرض ذكر المخالف و المخالَف عنه - الضمير في اَمْرِهٖ لله سبحانه او للرسول صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم و المعنى عن طاعته و دينه [فِتْنَةٌ] محنة في الدنيا [اَوْ يُصِيْبَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ] في الاٰخرة - و عن ابن عباس فِتْنَةٌ قتلٌ - و عن عطاء زلازلُ و اهوالٌ - و عن جعفر بن محمد يُسلّط عليهم سلطان جائر - ادخل قَدْ ليؤكّد علمه بما هم عليه من المخالفة عن الدين و النفاق و مرجع توكيد العلم الى توكيد الوعيد.

قَدْ يَعْلَمُ مَآ اَنْتُمْ عَلَيْهِ ط وَ يَوْمَ يُرْجَعُوْنَ اِلَيْهِ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوْا ط وَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ۝ ع

كلماتها ٩٠٢ — سورة الفرقان مكية و هي سبع و سبعون آية و ست ركوعًا — حروفها ٣٩١٩

بسم اللّٰه الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

تَبٰرَكَ الَّذِيْ نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلٰى عَبْدِهٖ لِيَكُوْنَ لِلْعٰلَمِيْنَ نَذِيْرًا ۝ الَّذِيْ لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ

و ذلك ان قَدْ اذا دخلت على المضارع كانت بمعنى ربما فوافقت ربما في خروجها الى معنى التكثير في نحو قوله • شعر • فان تُمس مهجورَ الفناء فربما • اقام به بعد الوفود وفودُ • و نحوه قول زهير • شعر • اخي ثقة لا تُهلك الخمر مالَهُ • ولكنه قد يُهلك المالَ نائلُهُ • و المعنى ان جميع ما في السموات و الارض مختصة به خلقًا و ملكًا و علمًا فكيف يخفى عليه احوال المنافقين و ان كانوا يجتهدون في سترها عن العيون و اخفائها - و سيُنَبِّئُهم يوم القيمة بما ابطنوا من سوء اعمالهم و سيجازيهم حقَّ جزائهم - و الخطاب و الغيبة في قوله قَدْ يَعْلَمُ مَآ اَنْتُمْ عَلَيْهِ و يَوْمَ يُرْجَعُوْنَ اِلَيْهِ يجوز ان يكونا جميعا للمنافقين على طريق الالتفات و يجوز ان يكون مَآ اَنْتُمْ عَلَيْهِ عامًا و يُرْجَعُوْنَ للمنافقين و الله اعلمُ - عن رسول الله صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم مَن قرأ سورة النور أُعطِيَ من الاجر عشر حسنات بعدد كل مؤمن و مؤمنة فيما مضى و فيما بقي •

سورة الفرقان

البركة كثرة الخير و زيادته و منه [تَبٰرَكَ اللّٰهُ] و فيه معنيان • تزايد خيره و تكاثر - او تزايد عن كل شيءٍ و تعالى عنه في صفاته و افعاله - و الفُرْقان مصدر فرق بين الشيئين اذا فصل بينهما و سُمّي به القرآن لفصله بين الحق و الباطل - او لانه لم ينزل جملة واحدة و لكن مفروقا مفصولا بين بعضه و بعض في الانزال الا ترى الى قوله وَ قُرْاٰنًا فَرَقْنٰهُ لِتَقْرَاَهٗ عَلَى النَّاسِ عَلٰى مُكْثٍ وَّ نَزَّلْنٰهُ تَنْزِيْلًا و قد جاء الفَرْق بمعناه قال • ع • و مشركيّ كافر بالفَرْق • و عن ابن الزبير عَلٰى عِبَادِهٖ و هم رسول الله و امته كما قال لَقَدْ اَنْزَلْنَآ اِلَيْكُمْ - قُوْلُوْآ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَ مَآ اُنْزِلَ اِلَيْنَا - و الضمير في [لِيَكُوْنَ] لعبده او للفرقان و يعضد رجوعه الى الفرقان قراءة ابن الزبير - [لِلْعٰلَمِيْنَ] للجن و الانس [نَذِيْرًا] مُنذرا اي مخوفا - او انذارا كالنكير بمعنى الانكار و منه قوله فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِيْ وَ نُذُرِ [اَلَّذِيْ لَهٗ] رفع على الابدال من الَّذِيْ نَزَّلَ - او رفع على المدح - او نصب عليه - فان قلت كيف جاز الفصل بين البدل و المبدل منه - قلت ما فصل بينهما بشيء لان المبدل منه صلته نَزَّلَ وَ لِيَكُوْنَ تعليل له فكأنّ المبدل منه لم يتم الا به - فان قلت في الخلق معنى التقدير فما معنى قوله وَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَّرَهٗ تَقْدِيْرًا كانه و قدّر كل شيء فقدّره - قلت المعنى انه احدث كل شيء احداثا مراعى فيه التقدير و التسوية فقدّره و هيّأه لما يصلح له مثاله انه خلق الانسان على هذا الشكل المقدّر المسوّى الذي تراه فقدّره للتكاليف و المصالح المنوطة به في بابي الدين و الدنيا و كذلك كل حيوان و جماد جاء به على الجِبِلّة المستوية المقدّرة بامثلة الحكمة و التدبير فقدّره

وَلَدًا وَّ لَمْ يَكُنْ لَّهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَّرَهُ تَقْدِيرًا ۝ وَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ اٰلِهَةً لَّا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَّهُمْ يُخْلَقُونَ وَ لَا يَمْلِكُونَ لِاَنْفُسِهِمْ ضَرًّا وَّ لَا نَفْعًا وَّ لَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَّ لَا حَيٰوةً وَّ لَا نُشُورًا ۝ وَ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا اِنْ هٰذَا اِلَّا اِفْكُ افْتَرٰىهُ وَ اَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ اٰخَرُونَ ۚ فَقَدْ جَاءُوْ ظُلْمًا وَّ زُورًا ۚ وَ قَالُوا اَسَاطِيرُ الْاَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلٰى

لامرما و مصلحة مطابقا لما قدّر له غير متجافٍ عنه - او سمّي احداث الله خلقا لانه لا يحدث شيئا لحكمته الّا على وجه التقدير من غير تفاوت فاذا قيل خلق الله كذا فهو بمنزلة قولك احدث و اوجد من غير نظر الى وجه الاشتقاق فكانه قيل و اوجد كل شيءٍ فقدّره في ايجاده لم يوجده متفاوتا - و قيل فجعل له غاية و منتهىً و معناه فقدّره للبقاء الى امد معلوم - الخلق بمعنى الافتعال كما في قوله تعالى اِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ اَوْثَانًا وَّ تَخْلُقُونَ اِفْكًا و المعنى انهم اٰثروا على عبادة الله سبحانه عبادة اٰلهة لاعجز ابين من عجزهم لا يقدرون على شيءٍ من افعال الله و لا من افعال العباد حيث لا يفتعلون شيئا و هم يُفتعلون لان عبدتهم يصنعونهم بالنحت و التصوير - [وَ لَا يَمْلِكُونَ] اي لا يستطيعون لانفسهم دفعَ ضرر عنها او جلبَ نفع اليها و هم يستطيعون و اذا عجزوا عن الافتعال و دفع الضرر و جلب النفع اللتي يقدر عليها العباد كانوا عن الموت و الحيٰوة و النشور اللتي لا يقدر عليها الا الله اعجز - [قَوْمٌ اٰخَرُونَ] هم اليهود - و قيل عدّاس مولى حُوَيْطب بن عبد العُزّى و يسار مولى العلاء بن الحضرميّ و ابو فُكَيْهة الروميّ قال ذلك النضر بن الحارث بن عبد الدار - جاءَ و اتى يستعملان في معنى فعل فيعدّيان تعديته و قد يكون على معنى وردوا ظلما كما تقول جئت المكان - و يجوز ان يحذف الجارّ و يوصل الفعل - و ظلمهم ان جعلوا العربيّ يتلقّن من العجميّ الروميّ كلاما عربيا اعجز بفصاحته جميعَ فُصحاء العرب - و الزور أنْ بهتوه بنسبة ما هو بريّ منه اليه - [اَسَاطِيرُ الْاَوَّلِينَ] ما سطره المتقدمون من نحو احاديث رستم و اسفنديار جمع اَسْطار او اُسْطورة كاُحْدوثة - اكتتبها كتبها لنفسه و اخذها كما تقول استكبَ الماءَ و اصطبّه اذا سكبه و صبّه لنفسه و اخذه - و قرئ اُكْتُتِبَهَا على البناء للمفعول و المعنى اكْتَتَبها كاتب له لانه كان امّيًا لا يكتب بيده و ذلك من تمام اعجازه ثم حذفت اللام فافضيَ الفعل الى الضمير فصار اكتتبها اياه كاتب كقوله وَ اخْتَارَ مُوْسٰى قَوْمَهٗ ثم بني الفعل للضمير الذي هو اياه فانقلب مرفوعا مستترا بعد ان كان بارزا منصوبا و بقي ضمير الاساطير على حاله فصار اُكْتُتِبَهَا كما ترى - فان قلت كيف قيل [اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلٰى عَلَيْهِ] و انما يقال اُمليت عليه فهو يكتتبها - قلت فيه وجهان - احدهما اراد اكتتابها او طلبه فهي تُملى عليه - او كُتبت له و هو امّيّ فَهِيَ تُمْلٰى عَلَيْهِ اي تلقى عليه من كتابه يتحفظها لان صورة الالقاء على الحافظ كصورة الالقاء على الكاتب - و عن الحسن انه قول الله سبحانه يكذّبهم و انما يستقيم أنْ لو فتحت الهمزة للاستفهام الذي في معنى الانكار و وجهه ان يكون نحو قوله • شعر • افرحُ اَن اُرزاَ الكرامَ و اَنْ • اُوْرثَ ذودًا شصائصًا نبلا • و حقّ الحسن ان يقف على الاولين [بُكْرَةً وَّ اَصِيْلًا] اي دائما او في الخفية قبل ان ينتشر الناس و حين يأوون الى مساكنهم • اي يعلم كل

عَلَيْهِ بُكْرَةً وَّ اَصِيْلًا ۝ قُلْ اَنْزَلَهُ الَّذِيْ يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ ؕ اِنَّهٗ كَانَ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا ۝ وَ قَالُوْا مَالِ هٰذَا الرَّسُوْلِ يَاْكُلُ الطَّعَامَ وَ يَمْشِيْ فِي الْاَسْوَاقِ ؕ لَوْلَا اُنْزِلَ اِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُوْنَ مَعَهٗ نَذِيْرًا ۝ اَوْ يُلْقٰى اِلَيْهِ كَنْزٌ اَوْ تَكُوْنُ لَهٗ جَنَّةٌ يَّاْكُلُ مِنْهَا ؕ وَ قَالَ الظّٰلِمُوْنَ اِنْ تَتَّبِعُوْنَ اِلَّا رَجُلًا مَّسْحُوْرًا ۝ اُنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوْا لَكَ الْاَمْثَالَ فَضَلُّوْا فَلَا يَسْتَطِيْعُوْنَ سَبِيْلًا ۝ تَبٰرَكَ الَّذِيْٓ اِنْ شَآءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِّنْ ذٰلِكَ جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا

سرّ خفيّ في السموات و الارض و من جملته ما تُسرّونه انتم من الكيد لرسوله مع علمكم ان ما تقولونه باطل و زور و كذلك باطن امر رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم و براءته مما تبهتونه به و هو يُجازيكم و يُجازيه على ما علم منكم و علم منه - فان قلت كيف طابق قوله [اِنَّهٗ كَانَ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا] هذا المعنى - قلت لمّا كان ما تقدمه في معنى الوعيد عقّبه بما يدلّ على القدرة عليه لانه لا يوصف بالمغفرة و الرحمة الا القادر على العقوبة - او هو تنبيهٌ على انهم استوجبوا بمكابرتهم هذه ان يُصبّ عليهم العذاب صبّا و لكن صَرَف ذلك عنهم انه غفور رحيم يُمهل و لا يعاجل * وقعت اللام في المصحف مفصولةً عن هٰذا خارجةً عن اوضاع الخطّ العربيّ و خطّ المصحف سُنة لا تغيّر و في هٰذا استهانة و تصغير لشانه - و تسميته بالرسول سخرية منهم و طنز كانهم قالوا ما لهذا الزاعم انه رسول و نحوه قول فرعون اِنَّ رَسُوْلَكُمُ الَّذِيْٓ اُرْسِلَ اِلَيْكُمْ لَمَجْنُوْنٌ اي ان صحّ انه رسول الله فما باله حاله مثل حالنا [يَاْكُلُ الطَّعَامَ] كما نأكل و يتردّد في الاسواق لطلب المعاش كما نتردّد يعنون انه كان يجب ان يكون مَلَكا مستغنيا عن الاكل و التعيّش - ثم نزلوا عن اقتراحهم ان يكون مَلَكا الى اقتراح ان يكون انسانا معه ملك حتى يتساندا في الانذار و التخويف - ثم نزلوا ايضًا فقالوا و ان لم يكن مرفودا بمَلَك فليكنْ مرفودا بكنز يُلقى اليه من السماء يَستظهر به و لا يحتاج الى تحصيل المعاش - ثم نزلوا فاقتنعوا بان يكون رجلا له بستان يأكل منه و يرتزق كما الدهاقين و المياسير او يأكلون هم من ذلك البستان فينتفعون به في دنياهم و معاشهم - و اراد بالظّٰلمين ايّاهم بأعيانهم - وضع الظاهر موضع المضمر ليسجّل عليهم بالظلم فيما قالوا - و قرئ فَيَكُوْنُ بالرفع - اَوْ يَكُوْنُ لَهٗ جَنَّةٌ بالياء - و نَاْكُلُ بالنون - فان قلت ما وجها الرفع و النصب في فَيَكُوْنَ - قلت النصبُ لانه جواب لَوْلَا بمعنى هلّا و حكمه حكم الاستفهام و الرفعُ على انه معطوف على اُنْزِلَ و محله الرفع الا تراك تقول لولا ينزلُ بالرفع و قد عطف عليه يُلْقٰى و تَكُوْنُ مرفوعين - و لا يجوز النصب فيهما لانهما في حكم الواقع بعد لَوْلَا و لا يكون الّا مرفوعا - و القائلون هم كفّار قريش النضر بن الحارث و عبد الله بن ابي اميّة و نوفل بن خويلد و من ضامّهم [مَّسْحُوْرًا] سُحر فغُلب على عقله - اوذا سحر و هو الرئةُ عنوا انه بشر لا ملك * [ضَرَبُوْا لَكَ الْاَمْثَالَ] اي قالوا فيك تلك الاقوال و اخترعوا لك تلك الصفات و الاحوال النادرة من نبوّة مشتركة بين انسان و ملك و القاء كنز عليك من السماء و غير ذلك فبقوا متحيّرين ضُلّالا لا يجدون قولا يستقرّون عليه - او فضلّوا عن الحقّ فلا يجدون طريقا اليه * تكاثر خير [الَّذِيْٓ اِنْ شَآءَ] وهب لك في الدنيا [خَيْرًا] مما قالوا و هو ان يعجّل لك مثل ما وعدك في الآخرة

الْاَنْهٰرُ ۙ وَ يَجْعَلْ لَّكَ قُصُوْرًا ۞ بَلْ كَذَّبُوْا بِالسَّاعَةِ وَ اَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيْرًا ۚ اِذَا رَاَتْهُمْ مِّنْ مَّكَانٍۢ بَعِيْدٍ سَمِعُوْا لَهَا تَغَيُّظًا وَّ زَفِيْرًا ۞ وَ اِذَاۤ اُلْقُوْا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا مُّقَرَّنِيْنَ دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُوْرًا ۚ لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُوْرًا وَّاحِدًا وَّ ادْعُوْا ثُبُوْرًا كَثِيْرًا ۞ قُلْ اَذٰلِكَ خَيْرٌ اَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِيْ وُعِدَ الْمُتَّقُوْنَ ؕ كَانَتْ لَهُمْ جَزَآءً

من الجنّات والقصور - و قرئ وَ يَجْعَلْ بالرفع عطفا على جَعَلَ لانّ الشرط اذا وقع ماضيا جاز في جزائه الجزم و الرفع كقوله * شعر * وان اتاه خليل يوم مسألة * يقول لا غائبٌ مالي و لا حرمٌ * و يجوز في وَ يَجْعَلْ لَّكَ اذا ادغمتَ ان تكون اللام في تقدير الجزم و الرفع جميعا - و قرئ بالنصب على انه جواب الشرط بالواو - [بَلْ كَذَّبُوْا] عطف على ما حُكي عنهم يقول بل آتَوْا باعجب من ذلك كلّه وهو تكذيبهم بالساعة - و يجوز ان يتّصل بما يليه كانه قال بل كذّبوا بالساعة فكيف يلتفتون الى هذا الجواب وكيف يصدّقون بتعجيل مثل ما وعدك في الاخرة وهم لا يؤمنون بالاُخرة - السعير النار الشديدة الاستعار - و عن الحسن انه اسم من اسماء جهنّم - [رَاَتْهُمْ] من قولهم دُورهم تترآى و تتناظرُ ومن قوله صلّى الله عليه و اله و سلّم لا ترآى نارا هما كانّ بعضها يَرى بعضا على سبيل المجاز و المعنى اذا كانت منهم بمرأى الناظر في البعد سمعوا صوت غَلَيانها و شبّهَ ذلك بصوت المتغيّظ و الزافر - و يجوز ان يراد اِذَا رَاَتْهُمْ زبانيتها تغيّظوا و زفروا غضبًا على الكفّار و شهوةً للانتقام منهم * الكرب مع الضيق كما ان الرَّوح مع السعة و لذلك وصف الله الجنّة بان عَرْضُهَا السَّمٰوٰتُ وَ الْاَرْضُ - و جاء في الاحاديث ان لكل مؤمن من القصور و الجنان كذا و كذا - و لقد جمع الله على اهل النار انواع التضييق و الارهاق حيث القاهم في مكان ضيّق يتراصّون فيه تراصًّا - كما روي عن ابن عباس في تفسيره انه يضيّق عليهم كما يضيّق الزُجّ في الرمح و هم مع ذلك الضيق مسلسلون مقرّنون في السلاسل قُرنت ايديهم الى اعناقهم في الجوامع - و قيل يُقْرن مع كل كافر شيطانه في سلسلة و في ارجلهم الاصفاد - و الثبور الهلاك - و دعاؤه ان يقال واثبوراه اي تعالَ يا ثبور فهذا حينك و زمانك - [لَا تَدْعُوْا] اي يقال لهم ذلك اوهم احقاء بان يقال لهم و ان لم يكن ثمه قول - و معنى [وَّادْعُوْا ثُبُوْرًا كَثِيْرًا] انكم وقعتم فيما ليس ثبوركم فيه واحدًا انما هو ثبور كثير اما لان العذاب انواع و الوان كل نوع منها ثبور لشدّته و فظاعته - اولانهم كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُوْدُهُمْ بُدّلوا غيرها فلا غاية لهلاكهم * الراجع الى الموصولين محذوف يعني وُعِدَهَا الْمُتَّقُوْنَ - وَمَا يَشَآؤُنَهٗ - و انما قيل كَانَتْ لان ما وعده الله وحده فهو في تحقّقه كانه قد كان - او كان مكتوبا في اللوح قبل ان بَرَأَهم بازمنة متطاولة ان الجنّة جزاؤهم و مصيرهم - فان قلتَ ما معنى قوله كَانَتْ لَهُمْ جَزَآءً وَّمَصِيْرًا - قلتُ هو كقوله نِعْمَ الثَّوَابُ وَ حَسُنَتْ مُرْتَفَقًا فمدح الثواب و مكانَهُ كما قال بِئْسَ الشَّرَابُ وَ سَآءَتْ مُرْتَفَقًا فذمّ العقابَ و مكانَهُ لان النعيم لا يتمّ للمتنعم الا بطيب المكان و سعته و موافقته للمراد و الشهوة و ان لا تنغّص و كذلك العقاب يتضاعف بغثاثة الموضع وضيقه و ظلمته و جمعه لاسباب الاجتواء و الكراهة فلذلك ذكر المصير مع ذكر الجزاء - و الضمير في كَانَ لِمَا يَشَآؤُنَ - و الوعد الموعود

وَّ مَصِيْرًا ۞ لَهُمْ فِيْهَا مَا يَشَآءُوْنَ خٰلِدِيْنَ ؕ كَانَ عَلٰى رَبِّكَ وَعْدًا مَّسْـُٔوْلًا ۞ وَ يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَ مَا يَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ فَيَقُوْلُ ءَاَنْتُمْ اَضْلَلْتُمْ عِبَادِيْ هٰٓؤُلَآءِ اَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيْلَ ۞ قَالُوْا سُبْحٰنَكَ مَا كَانَ يَنْۢبَغِيْ لَنَآ اَنْ

اي كان ذلك موعودا واجبا على ربك انجازه حقيقًا ان يسأل ويطالب لانه جزاء واجر مستحق - وقيل قد ساله الناس و الملٰئكة في دعواتهم رَبَّنَا وَاٰتِنَا مَا وَعَدْتَّنَا عَلٰى رُسُلِكَ - رَبَّنَآ اٰتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَّفِي الْاٰخِرَةِ حَسَنَةً - رَبَّنَا وَاَدْخِلْهُمْ جَنّٰتِ عَدْنِ الَّتِيْ وَعَدْتَّهُمْ * [يَحْشُرُهُمْ - فَيَقُوْلُ] كلاهما بالنون و الياء - و قرئ يَحْشِرُهُمْ بكسر الشين [وَمَا يَعْبُدُوْنَ] يريد المعبودين من الملٰئكة و المسيح وعزير - وعن الكلبيّ الاصنامَ يُنطقها الله - و يجوز ان يكون عامًّا لهم جميعا - فان قلت كيف صحّ استعمال مَا في العقلاء - قلت هو موضوع على العموم للعقلاء و غيرهم بدليل قولك اذا رأيتَ شبحا من بعيد ما هو فاذا قيل لك انسان قلتَ حينئذٍ من هو و يدلّك قولهم مَن لما يعقل - او اريد به الوصف كانه قيل و معبوديهم الاتراك تقول اذا اردت السوال عن صفة زيد ما زيد تعني اطويل ام قصير افقيهٌ ام طبيب - فان قلت ما فائدة اَنْتُمْ وَهُمْ و هلّا قيل اَضْلَلْتُمْ عِبَادِيْ هٰٓؤُلَآءِ اَمْ ضَلُّوا السَّبِيْلَ - قلت ليس السوال عن الفعل و وجوده لانه لولا وجوده لما توجّهَ هذا العتاب و انما هو عن متولّيه فلابدّ من ذكره و ايلائه حرف الاستفهام حتى يعلم انه المسئول عنه - فان قلت فالله سبحانه قد سبق علمه بالمسئول عنه فما فائدة هذا السوال - قلت فائدته ان يُجيبوا بما اجابوا به حتى يبكّت عَبَدَتهم بتكذيبهم اياهم فيُبهَتوا و يخزلوا و يزيدَ حسرتهم و يكونَ ذلك نوعا مما يلحقهم من غضب الله و عذابه و يغتبط المؤمنون و يفرحوا بحالهم و نجاتهم من فضيحة اولئك و ليكون حكاية ذلك في القرأن لطفًا للمكلّفين و فيه كسر بيّنٌ لقول من يزعم ان الله يُضلّ عباده على الحقيقة حيث يقول للمعبودين من دونه ءَاَنْتُمْ اَضْلَلْتُمُوْهُمْ اَمْ هُمْ ضَلُّوْا بانفسهم فيتبرأون من اضلالهم و يستعيذون به ان يكونوا مضلّين و يقولون بل انت تفضّلتَ من غير سابقة على هٰؤلاء وأباءهم تفضّلَ جواد كريم فجعلوا النعمة التي حقها ان تكون سببَ الشكر سببَ الكفر ونسيان الذكر وكان ذلك سبب هلاكهم - فاذا برّأت الملٰئكة و الرُسُل انفسهم من نسبة الاضلال الذي هو عمل الشياطين اليهم و استعاذوا منه فهم لربّهم الغنيّ العدل اشدّ تبرئةً و تنزيهًا منه و لقد نزّهوه حين اضافوا اليه التفضل بالنعمة و التمتيعَ بها و اسندوا نسيان الذكر و التسبُّبَ به للبوار الى الكفَرة فشرحوا الاضلال المجازيّ الذي اسنده الله الى ذاته في قوله يُضِلُّ مَنْ يَّشَآءُ و لو كان هو المضلّ على الحقيقة لكان الجواب العتيد ان يقولوا بل انت اضللتهم و المعنى أ انتم اوقعتموهم في الضلال عن طريق الحق ام هم ضلوا عنه بانفسهم - و ضلّ مطاوع اضلّه و كان القياس ضلّ عن السبيل الا انهم تركوا الجارّ كما تركوه في هَدَاهُ الطَّرِيْقَ و الاصل الى الطريق و للطريق و قولهم اضلّ البعيرَ في معنى جعله ضالًّا اي ضائعا - لمّا كان اكثر ذلك بتفريط من صاحبه و قلة احتياط في حفظه قيل اضَلّه سواء كان منه فعل او لم يكن - [سُبْحٰنَكَ] تعجبٌ منهم قد تعجّبوا مما قيل لهم لانهم

سورة الفرقان ٢٥ الجزء ١٨ ع ١٦

نَّتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ اَوْلِيَآءَ وَ لٰكِنْ مَّتَّعْتَهُمْ وَ اٰبَآءَهُمْ حَتّٰى نَسُوا الذِّكْرَ ۚ وَ كَانُوْا قَوْمًا بُوْرًا ۞ فَقَدْ كَذَّبُوْكُمْ بِمَا تَقُوْلُوْنَ فَمَا تَسْتَطِيْعُوْنَ صَرْفًا وَّلَا نَصْرًا ۚ وَ مَنْ يَّظْلِمْ مِّنْكُمْ نُذِقْهُ عَذَابًا كَبِيْرًا ۞ وَ مَآ اَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ

ملٰئكة و انبياء معصومون فما ابعدهم عن الاضلال الذي هو مختص بابليس و حزبه - او نطقوا بسُبْحٰنَكَ ليدّلوا على انهم المسبّحون المقدّسون الموسومون بذلک فكيف يليق بحالهم ان يضلّوا عباده او قصدوا به تنزيهه عن الانداد و ان يكون له نبيّ او ملک او غيرهما نداً ثم قالوا ما كان يصحّ لنا و لا يستقيم و نحن معصومون ان نتولّى احدا دونک فكيف يصح لنا ان نحمل غيرنا على ان يتولّوْنا دونک - او ما كان ينبغي لنا ان نكون امثال الشياطين في توليهم الكفّار كما تولاهم الكفار قال الله تعالى فَقَاتِلُوْٓا اَوْلِيَآءَ الشَّيْطٰنِ يريد الكفرة و قال وَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اَوْلِيٰٓـؤُهُمُ الطَّاغُوْتُ - و قرا ابو جعفر المدني نُتَّخَذَ على البناء للمفعول و هذا الفعل اعني اتّخذ يتعدى الى مفعول واحد كقولک اتّخذ وليًا - و الى مفعولين كقولک اتّخذ فلانا وليًا قال تعالى اَمِ اتَّخَذُوْٓا اٰلِهَةً مِّنَ الْاَرْضِ و قال وَ اتَّخَذَ اللّٰهُ اِبْرٰهِيْمَ خَلِيْلًا - فالقراءة الاولى من المتعدي الى واحد و هو مِنْ اَوْلِيَآءَ و الاصل ان نتّخذ اولياء فزيدت مِنْ لتاكيد معنى النفي - و الثانية من المتعدي الى مفعولين فالاول ما بُني له الفعل و الثاني مِنْ اَوْلِيَآءَ - و من للتبعيض اي لانتّخذ بعض اولياء - و تنكير اَوْلِيَآءَ من حيث انهم اولياء مخصوصون و هم الجنّ و الاصنام - و الذكر ذكر الله و الايمان به او القرانُ و الشرائعُ - و البُوْر الهلاک يوصف به الواحد و الجمع - و يجوز ان يكون جمع بائر كعائذ و عُوذ * هذه المفاجاة بالاحتجاج و الالزام حسنة رائعةٌ و خاصةً اذا انضمّ اليها الالتفات و حذفُ القول و نحوها قوله تعالى يٰٓاَهْلَ الْكِتٰبِ قَدْ جَآءَكُمْ رَسُوْلُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلٰى فَتْرَةٍ مِّنَ الرُّسُلِ اَنْ تَقُوْلُوْا مَا جَآءَنَا مِنْ بَشِيْرٍ وَّ لَا نَذِيْرٍ فَقَدْ جَآءَكُمْ بَشِيْرٌ وَّنَذِيْرٌ و قول القائل * شعر * قالوا خراسان اقصى ما يراد بنا * ثم القفول فقد جئنا خراسانا * و قرئ يَقُوْلُوْنَ بالتاء و الياء فمعنى من قرأ بالتاء فَقَدْ كَذَّبُوْكُمْ بقولكم انهم اٰلهة - و معنى من قرأ بالياء فَقَدْ كَذَّبُوْكُم بقولهم سُبْحٰنَكَ مَا كَانَ يَنْۢبَغِيْ لَنَآ اَنْ نَّتَّخِذَ مِنْ دُوْنِكَ مِنْ اَوْلِيَآءَ - فان قلت هل يختلف حكم الباء مع التاء و الياء - قلت اِيْ والله هي مع التاء كقوله بَلْ كَذَّبُوْا بِالْحَقِّ و الجارّ و المجرور بدل من الضمير كانه قيل فقد كذّبوا بما تقولون و هي مع الياء كقولک كتبت بالقلم - و قرئ [يَسْتَطِيْعُوْنَ] بالتاء و الياء ايضًا يعني فما تستطيعون انتم يا كفّار صرفَ العذاب عنكم - و قيل الصرف التوبة - و قيل الحيلة من قولهم انه ليتصرّف اي يحتال - او فما يستطيع اٰلهتكم ان يصرفوا عنكم العذابَ - او ان يحتالوا لكم - الخطاب على العموم للمكلّفين - و العذاب الكبير لاحقٌ بكل مَن ظلم و الكافر ظالم لقوله اِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيْمٌ و الفاسق ظالم لقوله وَ مَنْ لَّمْ يَتُبْ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ - و قرئ يُذِقْهُ بالياء - و فيه ضمير الله او ضمير مصدر يَظْلِمْ * الجملة بعد اِلّا صفة لموصوف محذوف و المعنى وَ مَآ اَرْسَلْنَا قَبْلَكَ احدا مِنَ الْمُرْسَلِيْنَ الا اٰكلين و ماشين و انما حذف اكتفاءً بالجارّ و المجرور اعني مِنَ الْمُرْسَلِيْنَ و نحوه قوله عزّ من قائل وَ مَا مِنَّا

الْمُرْسَلِيْنَ اِلَّآ اِنَّهُمْ لَيَاْكُلُوْنَ الطَّعَامَ وَ يَمْشُوْنَ فِي الْاَسْوَاقِ ط وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً ط اَتَصْبِرُوْنَ ج وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيْرًا ع ۝ وَقَالَ الَّذِيْنَ لَا يَرْجُوْنَ لِقَاۤءَنَا لَوْلَآ اُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلٰۤئِكَةُ اَوْ نَرٰى رَبَّنَا ط لَقَدِ اسْتَكْبَرُوْا فِيْۤ اَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْ عُتُوًّا كَبِيْرًا ۝ يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلٰۤئِكَةَ لَا بُشْرٰى يَوْمَئِذٍ لِّلْمُجْرِمِيْنَ وَ يَقُوْلُوْنَ حِجْرًا مَّحْجُوْرًا ۝ وَقَدِمْنَاۤ اِلٰى مَا عَمِلُوْا

اِلَّا لَهٗ مَقَامٌ مَّعْلُوْمٌ على معنى و ما منّا احد - و قرئ وَ يُمَشَّوْنَ على البناء للمفعول اي تمشيهم حوائجهم او الناس - و لو قرئ يُمَشُّوْنَ لكان اوجه لولا الرواية - و قيل هو احتجاج على من قال مَالِ هٰذَا الرَّسُوْلِ يَاْكُلُ الطَّعَامَ وَ يَمْشِيْ فِي الْاَسْوَاقِ - [فِتْنَةً] اي محنة و ابتلاء و هذا تصبير لرسول الله على ما قالوه و استبدعوه من اكله الطعام و مشيه في الاسواق بعد ما احتجّ عليهم بسائر الرُّسل يقول و جرت عادتي و موجب حكمتي على ابتلاء بعضكم ايها الناس ببعض و المعنى انه ابتلى المرسلين بالمرسل اليهم و بمناصبتهم لهم العداوة و اقاويلهم الخارجة عن حدّ الانصاف و انواع اذاهم و طلب منهم الصبر الجميل و نحوه وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَ مِنَ الَّذِيْنَ اَشْرَكُوْا اَذًى كَثِيْرًا - وَاِنْ تَصْبِرُوْا وَ تَتَّقُوْا فَاِنَّ ذٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الْاُمُوْرِ و موقع اَتَصْبِرُوْنَ بعد ذكر الفتنة موقع اَيُّكُمْ بعد الابتلاء في قوله لِيَبْلُوَكُمْ اَيُّكُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا - [بَصِيْرًا] عالماً بالصواب فيما يبتلي به و غيره فلا يضيقنّ صدرك و لا يستخفّنّك اقاويلهم فانّ في صبرك عليها سعادتك و فوزك في الدارين - و قيل هو تسلية له عمّا عيّروه به من الفقر حين قالوا اَوْ يُلْقٰى اِلَيْهِ كَنْزٌ اَوْ تَكُوْنُ لَهٗ جَنَّةٌ و انه جعل الاغنياء فتنة للفقراء لينظر هل يصبرون و انها حكمته و مشيته يُغني من يشاء و يُفقر من يشاء - و قيل جعلناك فتنة لهم لانك لو كنت غنياً صاحب كنوز و جنان لكان ميلهم اليك و طاعتهم لك للدنيا او ممزوجة بالدنيا فانما بعثناك فقيرا ليكون طاعة من يطيعك خالصة لوجه الله من غير طمع دنيوي - و قيل كان ابو جهل و الوليد بن المغيرة و العاص بن وائل و من في طبقتهم يقولون ان اسلمنا و قد اسلم قبلنا عمّار و صهيب و بلال و فلان و فلان ترفّعوا علينا ادلالاً بالسابقة فهو افتتان بعضهم ببعض * اي لا يأملون لقاءنا بالخير لانهم كفرة او لا يخافون لقاءنا بالشرّ - و الرجاء في لغة تهامة الخوف و به فسّر قوله تعالى لَا تَرْجُوْنَ لِلّٰهِ وَقَارًا جعلت الصيرورة الى دار جزائه بمنزلة لقائه لو كان ملاقيا - اقترحوا من الآيات ان ينزل الله عليهم الملٰئكة فتخبرهم بان محمّدا صادق حتى يصدّقوه او يروا الله جهرة فيأمرهم بتصديقه و اتّباعه و لا يخلو - اما ان يكونوا عالمين بان الله لا يرسل الملٰئكة الى غير الانبياء و ان الله لا يصحّ ان يرى و انما علّقوا ايمانهم بما لا يكون - و اما ان لا يكونوا عالمين بذلك و انما ارادوا التعنّت باقتراح آيات سوى الآيات اللتي نزلت و قامت بها الحجّة عليهم كما فعل قوم موسى حين قالوا لَنْ نُّؤْمِنَ لَكَ حَتّٰى نَرَى اللّٰهَ جَهْرَةً - فان قلت ما معنى [فِيْۤ اَنْفُسِهِمْ] - قلت معناه انهم اضمروا الاستكبار عن الحقّ و هو الكفر و العناد في قلوبهم و اعتقدوه كما قال اِنْ فِيْ صُدُوْرِهِمْ اِلَّا كِبْرٌ مَّا هُمْ بِبَالِغِيْهِ - [وَعَتَوْا] و تجاوزوا الحدّ في الظلم يقال عتا علينا فلان و قد وصف العتوّ بالكبير فبالغ في افراطه يعني انهم لم يجسروا على هذا القول العظيم

ع ١٧ الا لانهم بلغوا غاية الاستكبار و اقصى العتو - و اللام جواب قسم محذوف و هذه الجملة في حسن استيذانها غاية و في اسلوبها قول القائل * شعر * و جارةُ جَسّاس ابأْنا بِنابِها * كُلَيْبًا غَلَتْ نابُ كليب بواؤُها * و في فحوى هذا الفعل دليل على التعجب من غير لفظ التعجب الا ترى ان المعنى ما اشدّ استكبارهم و ما اكبر عتوّهم و ما اغلى نابا بواؤها كليب - [يَوْمَ يَرَوْنَ] منصوب باحد شيئين - اما بما دلّ عليه لَا بُشْرٰى اي يوم يرون الملٰئكة يمنعون البشرى او يعدمونها و يَوْمَئِذٍ للتكرير - و اما باضمار اذكُر اي اذكر يوم يرون الملٰئكة ثم قال لَا بُشْرٰى يَوْمَئِذٍ لِّلْمُجْرِمِيْنَ - و قوله [لِلْمُجْرِمِيْنَ] اما ظاهر في موضع ضمير - و اما لانه عامّ فقد تناولهم بعمومه - [حِجْرًا مَّحْجُوْرًا] ذكره سيبويه في باب المصادر غير المنصرفة المنصوبة بافعال متروك اظهارها نحو معاذَ الله و قِعْدَك و عَمْرَك وهذه كلمة كانوا يتكلمون بها عند لقاء عدوّ موتور او هجوم نازلة او نحو ذلك يضعونها موضع الاستعاذة - قال سيبويه و يقول الرجل للرجل اتفعل كذا و كذا فيقول حِجرا و هي من حَجَره اذا منعه لان المستعيذ طالب من الله ان يمنع المكروه فلا يلحقه فكان المعنى اسأل الله ان يمنع ذلك منعا و يحجره حجرا و مجيئه على فَعْلٍ او فُعْلٍ في قراءة الحسن تصرف فيه لاختصاصه بموضع واحد كما كان قِعْدَك و عَمْرَك كذلك و اُنشدت لبعض الرجّاز * شعر * قالت و فيها حَيْدَةٌ و ذُعْرٌ * عَوْذٌ بربّي منكمُ و حُجْرُ * - فان قلت فاذ قد ثبت انه من باب المصادر فما معنى وصفه بمحجور - قلت جاءت هذه الصفة لتاكيد معنى الحجر كما قالوا ذيل ذائل و الذيل الهوان و موت مائت و المعنى في الاٰية انهم يطلبون نزول الملٰئكة و يقترحونه و هم اذا رأوهم عند الموت او يوم القيٰمة كرهوا لقاءهم و فزعوا منهم لانهم لا يلقونهم الا بما يكرهون و قالوا عند رؤيتهم ما كانوا يقولونه عند لقاء العدوّ الموتور و شدة النازلة - و قيل هو من قول الملٰئكة و معناه حراما محرّما عليكم الغفران و الجنة او البشرى اي جعل الله ذلك حراما عليكم * ليس هٰهنا قدوم و لا ما يشبه القدوم و لكن مُثّلت حال هؤلاء و اعمالهم التي عملوها في كفرهم من صلة رحم و اغاثة ملهوف و قِرى ضَيْف و مَنّ على اسير و غير ذلك من مكارمهم و محاسنهم بحال قوم خالفوا سلطانهم و استعصَوا عليه فقدم الى اشيائهم و قصد الى ما تحت ايديهم فافسدها و مزّقها كل ممزّق و لم يترك لها اثرا و لا عثيرا - و الهباء ما يخرج من الكوّة مع ضوء الشمس شبيهٌ بالغبار و في امثالهم اقلّ من الهباء - [مَّنْثُوْرًا] صفة للهباء شبّهه بالهباء في قِلّته و حقارته عنده و انه لا ينتفع به ثم بالمنثور منه لانك تراه منتظما مع الضوء فاذا حرّكته الريح رأيته قد تناثر و ذهب كل مذهب و نحوه قوله كَعَصْفٍ مَّأْكُوْلٍ لم يكف ان شبّههم بالعصف حتى جعله موؤفاً بالاٰكال و لا ان شبّه عملهم بالهباء حتى جعله متناثرا - او مفعول ثالث لِجَعَلْنٰهُ اي فجعلناه جامعا لحقارة الهباء و التناثر كقوله كُوْنُوْا قِرَدَةً خٰسِئِيْنَ اي جامعين للمسخ و الخسئ ولام الهباء واو بدليل الهبوة - المُسْتَقَرّ المكان الذي يكونون فيه في اكثر اوقاتهم مستقرين

وَنُزِّلَ الْمَلٰٓئِكَةُ تَنْزِيلاً ۝ اَلْمُلْكُ يَوْمَئِذِ الْحَقُّ لِلرَّحْمٰنِ ط وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكٰفِرِيْنَ عَسِيْرًا ۝ وَيَوْمَ يَعَضُّ

يتجالسون و يتحادثون - و المقيل المكان الذي يأوون اليه للاسترواح الى ازواجهم و التمتع بمغازلتهن و ملامستهن كما ان المترفين في الدنيا يعيشون على ذلك الترتيب - و روي انه يفرغ من الحساب في نصف ذلك اليوم فيقيل اهل الجنة في الجنة و اهل النار في النار و في معناه قوله تعالى اِنَّ اَصْحٰبَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغُلٍ فٰكِهُوْنَ هُمْ وَ اَزْوَاجُهُمْ فِيْ ظِلٰلٍ عَلَى الْاَرَآئِكِ مُتَّكِئُوْنَ - قيل في تفسير الشغل افتضاض الابكار و لا نوم في الجنة و انما سمّي مكانُ دعتهم و استرواحهم الى الحور مقيلا على طريق التشبيه - و في لفظ الاحسن رمز الى ما يتزين به مقيلهم من حسن الوجوه و ملاحة الصُّوَر الى غير ذلك من التحاسين و الزين - و قرئ [تَشَّقَّقُ] و الاصل تتشقّق فحذف بعضهم التاء و غيره ادغمها و لما كان انشقاق السماء بسبب طلوع الغمام منها جعل الغمام كانه الذي تشقّ به السماء كما تقول شُقّ السنام بالشفرة و انشقّ بها و نظيره قوله تعالى السَّمَآءُ مُنْفَطِرٌ بِه - فان قلت ايّ فرق بين قولك انشقت الارض بالنبات و انشقت عن النبات - قلت معنى انشقّت به ان الله شقّها بطلوعه فانشقّت به و معنى انشقّت عنه ان التربة ارتفعت عنه عند طلوعه و المعنى ان السماء تنفتح بغمام يخرج منها و في الغمام الملٰئكة ينزلون و في ايديهم صحائف اعمال العباد - و روي تنشقّ سماءٌ سماءٌ و تنزل الملٰئكة الى الارض - و قيل هو غمام ابيض رقيق مثل الضبابة و لم يكن الا لبني اسرائيل في تيههم و في معناه قوله تعالى هَلْ يَنْظُرُوْنَ اِلَّا اَنْ يَّاْتِيَهُمُ اللّٰهُ فِيْ ظُلَلٍ مِّنَ الْغَمَامِ وَ الْمَلٰٓئِكَةُ - و قرئ وَ نُنْزِلُ الْمَلٰٓئِكَةَ - وَ نُنْزِلُ - وَ نَزَّلَ الْمَلٰٓئِكَةَ - وَ نَزَلَتِ الْمَلٰٓئِكَةُ - وَ اُنْزِلَ الْمَلٰٓئِكَةُ - وَ نُزِلَ الْمَلٰٓئِكَةُ - وَ نُزِّلَ الْمَلٰٓئِكَةُ على حذف النون الذي هو فاء الفعل من نُنَزِّلُ قراءة اهل مكّة - الحق الثابت لان كل ملك يزول يومئذ و يبطل و لا يبقى الا ملكه - عضّ اليدين و الانامل - و السقوط في اليد - و اكل البنان - و حرق الاسنان - و الأرم - و قرعها - كنايات عن الغيظ و الحسرة لانها من روادفها فيذكر الرادفة و يُدلّ بها على المردوف فيرتفع الكلام به في طبقة الفصاحة و يجد السامع عنده في نفسه من الرَّوْعة و الاستحسان ما لا يجده عند لفظ المكنيّ عنه - و قيل نزلت في عقبة بن ابي مُعيط بن اُمَيّة بن عبد شمس و كان يُكثر مجالسةَ رسول الله صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم - و قيل اتّخذ ضيافة فدعا اليها رسول الله فابى ان يأكل من طعامه حتى ينطق بالشهادتين ففعل و كان اُبَيّ بن خلف صديقَهٗ فعاتبَهٗ و قال صبأت يا عقبة قال لا و لكن ابى ان لا يأكل من طعام و هو في بيتي فاستحييتُ منه فشهدت له و الشهادة ليست في نفسي فقال وجهي من وجهك حرام ان لقيتَ مُحَمّدا فلم تطأ قفاه و تبزق في وجهه و تلطم عينه فوجده ساجدا في دار النَّدْوة ففعل ذلك فقال النبيّ صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم لا القاك خارجًا من مكّة الا علوتُ رأسك بالسيف فقتل يوم بدر امر عليًّا بقتله - و قيل قتله عاصم بن ثابت بن اقلحَ الانصاريّ و قال يا مُحَمّد الى مَن الصِبْيَة قال الى النار و طعنَ رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم اُبَيًّا باُحُد فرجع الى مكّة فمات - و اللام في

الظَّالِمُ عَلٰى يَدَيْهِ يَقُوْلُ يٰلَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُوْلِ سَبِيْلًا ۝ يٰوَيْلَتٰى لَيْتَنِيْ لَمْ اَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيْلًا ۝ لَقَدْ اَضَلَّنِيْ عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ اِذْ جَاۗءَنِيْ ۭ وَكَانَ الشَّيْطٰنُ لِلْاِنْسَانِ خَذُوْلًا ۝ وَقَالَ الرَّسُوْلُ يٰرَبِّ اِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوْا هٰذَا الْقُرْاٰنَ مَهْجُوْرًا ۝ وَكَذٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِّنَ الْمُجْرِمِيْنَ ۭ وَكَفٰى بِرَبِّكَ هَادِيًا وَّنَصِيْرًا ۝ وَقَالَ

[الظَّالِمُ] يجوز ان تكون للعهد يراد به عُقبة خاصة - و يجوز ان تكون للجنس فيتداول عقبة و غيره - تمنى
اَنْ لو صحب الرسول و سلك معه طريقا واحدا و هو طريق الحق و لم يتشعّب به طرق الضلالة و الهوى او
اراد اني كنتُ ضالاً لم يكن لي سبيل قط فليتني حصّلت لنفسي في صحبة الرسول سبيلا - و قرئ
يٰوَيْلَتِيْ بالياء و هو الاصل لان الرجل ينادي وَيْلَتَه و هي هلكته يقول لها تعالَي فهذا اوانك و انما قلبت
الياء الفًا كما في صحارى و مدارى - فُلَانٌ كناية عن الاَعْلام كما ان الهَنَ كناية عن الاجناس فان اريد بالظّالم
عقبة فالمعنى ليتني لم اتّخذ اُبيّا خليلا فكنى عن اسمه - و ان اريد به الجنس فكل من اتّخذ من المضلّين
خليلا كان لخليله اسم علم لا محالة فجعله كناية عنه [عَنِ الذِّكْرِ] عن ذكر الله او القرأن او موعظة الرسول -
ويجوز ان يريد نطقه بشهادة الحق و عزمه على الاسلام - و الشَّيْطٰن اشارة الى خليله سمّاه شيطانا لانه اضلّه
كما يضلّ الشيطان ثم خذله و لم ينفعه في العاقبة - او اراد ابليس و انه هو الذي حمله على مُخالّة
المضلّ و مخالفة الرسول ثم خذله - او اراد الجنس و كل من تشيطَن من الجنّ و الانس - ويحتمل ان يكون
وَكَانَ الشَّيْطٰنُ حكاية كلام الظالم - و ان يكون كلام الله - اتَّخَذْتُ يقرأ على الادغام و الاظهار و الادغام
اكثر ● [الرَّسُوْلُ] محمد صلى الله عليه و اله و سلّم - و قَوْمُه قريش - حكى الله عنه شكواه قومَهُ اليه
و في هذه الحكاية تعظيم الشكاية و تخويف لقومه لان الانبياء كانوا اذا التجأوا اليه و شكوا اليه قومهم حلّ بهم
العذاب و لم يُنْظَروا ثم اقبل عليه مسلّيا و مؤسّيا و واعدًا النصرة عليهم فقال [كَذٰلِكَ] كان كل نبيّ قبلك
مبتلًى بعداوة قومه و كفاك بي هاديا الى طريق قهرهم و الانتصار منهم و ناصرًا لك عليهم مَهْجُوْرًا
تركوه و صدّوا عنه و عن الايمان به - و عن النبيّ صلّى الله عليه و اله و سلّم من تعلّم القرأن و عَلّمه و
علّق مصحفا لم يتعاهده و لم ينظر فيه جاء يوم القيٰمة متعلّقا به يقول يارب العالمين عبدك هذا
اتّخذني مهجورا اقض بيني و بينه - و قيل هو من هجر اذا هذى اي جعلوه مهجورا فيه فحذف
الجار و هو على وجهين - احدهما زعمهم انه هذيان و باطل و اساطير الاولين - و الثاني انهم كانوا
اذا سمعوه هجروا فيه كقوله تعالى لَا تَسْمَعُوْا لِهٰذَا الْقُرْاٰنِ وَالْغَوْا فِيْهِ - و يجوز ان يكون المهجور بمعنى الهُجْر
كالمجلود و المعقول و المعنى اتّخذوه هُجْرا - و العدوّ يجوز ان يكون واحدا و جمعا كقوله فَاِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّيْ -
وقيل المعنى وَقَالَ الرَّسُوْلُ يوم القيٰمة ● [نُزِّلَ] ههنا بمعنى انزل لا غير كخبّر بمعنى اخبر و الّا كان
متدافعا و هذا ايضًا من اعتراضاتهم و اقتراحاتهم الدالّة على شرادهم عن الحق و تجافيهم عن اتّباعه
قالوا هلا انزل عليه دفعة واحدة في وقت واحد كما انزلت الكتب الثلثة و ما له انزل على التفاريق و القائلون

الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْاٰنُ جُمْلَةً وَّاحِدَةً ۛۚ كَذٰلِكَ ۛۚ لِنُثَبِّتَ بِهٖ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنٰهُ تَرْتِيْلًا ۝ وَلَا يَاْتُوْنَكَ بِمَثَلٍ اِلَّا جِئْنٰكَ بِالْحَقِّ وَاَحْسَنَ تَفْسِيْرًا ۝ اَلَّذِيْنَ يُحْشَرُوْنَ عَلٰى وُجُوْهِهِمْ اِلٰى جَهَنَّمَ ۙ اُولٰٓئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَّ اَضَلُّ

قريش - وقيل اليهود و هذا فضول من القول و مماراة بما لا طائل تحته لان امر الاعجاز و الاحتجاج به لا يختلف بنزوله جملة واحدة او مفرّقا و قوله [كَذٰلِكَ] جواب لهم اي كذلك انزل مفرّقا و الحكمة فيه ان نقوّيَ بتفريقه فؤادك حتى تعيَهُ و تحفظه لان المتلقن انما يقوى قلبه على حفظ العلم شيئا بعد شيء و جزءا عقيب جزء ولو اُلقي عليه جملة واحدة لبَعِلَ به و تعَيَّا بحفظه و الرسول صلى الله عليه واٰله و سلم فارقت حاله حالَ موسى و داؤد و عيسى حيث كان اميّا لا يقرأ و لا يكتب و هم كانوا قارئين كاتبين فلم يكن له بدّ من التلقّن و التحفظ فانزل عليه منجّما في عشرين سنة - وقيل في ثلث و عشرين - و ايضًا فكان ينزل على حسب الحوادث و جوابات السائلين - ولان بعضه منسوخ وبعضه ناسخ ولا يتاتّى ذلك الا فيما اُنزل مفرّقا - فان قلت ذٰلِكَ في كَذٰلِكَ يجب ان يكون اشارة الى شيء تقدّمه و الذي تقدم هو انزاله جملة واحدة فكيف فسرّته بكَذٰلِكَ انزلنه مفرّقا - قلت لانّ قولهم لَوْلَا اُنْزِلَ عَلَيْهِ جُمْلَةً معناه لِم انزل مفرّقا - و الدليلُ على فساد هذا الاعتراض انهم عجزوا عن ان ياتوا بنجم واحد من نجومه وتُحُدّوا بسورة واحدة من اصغر السُّوَر فابرزوا صفحة عجزهم و سجّلوا به على انفسهم حين لاذوا بالمناصبة و فزعوا الى المحاربة ثم قالوا هلّا نزّل جملة واحدة كانهم قدَروا على تفاريقه حتى يقدروا على جملته [وَرَتَّلْنٰهُ] معطوف على الفعل الذي تعلق به كَذٰلِكَ كانه قال كذلك فرّقناه و رتّلناه - و معنى ترتيله ان قدّره اٰية بعد اٰية و وقفة عقيب وقفة - و يجوز ان يكون المعنى و امرنا بترتيل قراءته و ذلك قوله ورَتِّلِ الْقُرْاٰنَ تَرْتِيْلًا اي اقرأه بترسّل و تثبّت و منه حديث عائشة رضي الله عنها في صفة قراءته لا كسردكم هذا لو اراد السامع ان يعدّ حروفه لعدّها و اصله الترتيل في الاسنان و هو تفليجها يقال ثغر رَتِلٌ و مرتّل و يشبّهُ بنَوْر الاُقحوان في تفليجه - وقيل هو ان نزّله مع كونه متفرقا على تمكّث و تمهّل في مدة متباعدة وهي عشرون سنة و لم يفرّقه في مدة متقاربة [وَلَا يَاْتُوْنَكَ] بسوال عجيب من سوالاتهم الباطلة كانه مثلٌ في البطلان اِلّا اتيناك نحن بالجواب الحقّ الذي لا محيدَ عنه و بما هو احْسَن معنيً و مؤدىً من سوالهم و لما كان التفسير هو التكشيف عما يدلّ عليه الكلام وضع موضع معناه فقالوا تفسير هذا الكلام كيتَ و كيتَ كما قيل معناه كذا و كذا - اولا يَاْتُوْنَكَ بحالٍ و صفة عجيبة يقولون هلّا كانت هذه صفتَكَ و حالُكَ نحو ان يُقْرن بك مَلكٌ يُنذر معك او يُلْقى اليك كنز او تكون لك جنة او ينزل عليك القراٰن جملة الا اعطيناك نحن من الاحوال ما يحقّ لك في حكمتنا و مشيّتنا ان تُعطاه وما هو احسن تكشيفًا لما بُعثتَ عليه و دلالةً على صحته يعني ان تنزيله مفرّقا و تحدّيهم بان ياتوا ببعض تلك التفاريق كلما نزل شيء منها ادخلُ في الاعجاز و انورُ للحجة من ان ينزل كله جملة ويقال لهم جيئوا بمثل هذا الكتاب في فصاحته مع بُعد ما بين طرفيْهِ - كانه قيل لهم ان حاملكم على هذه السوالات

سَبِيْلًا ۞ وَ لَقَدْ اٰتَيْنَا مُوْسَى الْكِتٰبَ وَ جَعَلْنَا مَعَهٗ اَخَاهُ هٰرُوْنَ وَزِيْرًا ۞ فَقُلْنَا اذْهَبَآ اِلَى الْقَوْمِ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا ؕ فَدَمَّرْنٰهُمْ تَدْمِيْرًا ۞ وَ قَوْمَ نُوْحٍ لَّمَّا كَذَّبُوا الرُّسُلَ اَغْرَقْنٰهُمْ وَ جَعَلْنٰهُمْ لِلنَّاسِ اٰيَةً ؕ وَ اَعْتَدْنَا لِلظّٰلِمِيْنَ عَذَابًا اَلِيْمًا ۞ وَّ عَادًا وَّ ثَمُوْدَ وَ اَصْحٰبَ الرَّسِّ وَ قُرُوْنًا بَيْنَ ذٰلِكَ كَثِيْرًا ۞ وَ كُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْاَمْثَالَ وَ كُلًّا تَبَّرْنَا

انكم تُضلّون سبيله و تحتقرون مكانه و منزلته ولو نظرتم بعين الانصاف و انتم من المسحوبين على وجوههم الى جهنّم لعلمتم ان مكانكم شرّ من مكانه و سبيلكم اضلّ من سبيله و في طريقته قوله قُلْ هَلْ اُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِّنْ ذٰلِكَ مَثُوْبَةً عِنْدَ اللّٰهِ مَنْ لَّعَنَهُ اللّٰهُ وَ غَضِبَ عَلَيْهِ الاٰية - و يجوز ان يراد بالمكان الشرف و المنزلة - و ان يراد الدار و المسكن كقوله اَيُّ الْفَرِيْقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا وَّ اَحْسَنُ نَدِيًّا و وصفُ السبيل بالضلال من الاسناد المجازيّ - و عن النبيّ صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم يحشر الناس يوم القيٰمة على ثلثة اثلاث ثُلث على الدوابّ و ثُلث على وجوههم و ثُلث على اقدامهم ينسلون نسلا * الوزارة لا تُنافي النبوة فقد كان يبعث في الزمن الواحد انبياء و يؤمرون بانْ يوازر بعضهم بعضا و المعنى فذهبا اليهم فكذّبوهما فدمّرناهم كقوله اِضْرِبْ بِّعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ اي فضرب فانفلق اراد اختصار القصة فذكر حاشيتَيْها اولها و اٰخرها لانهما المقصود من القصة بطولها اعني الزام الحجّة ببعثة الرسل و استحقاق التدمير بتكذيبهم - و عن عليّ رضي الله عنه فَدَمِّرْتُهُمْ - و عنه فَدَمِّرَاهُمْ - و قرئ فَدَمِّرَانِّهِمْ على التاكيد بالنون الثقيلة - كانهم كذّبوا نوحا و من قبله من الرُّسُل صريحا او كانّ تكذيبهم لواحد منهم تكذيبا للجميع او لم يروا بعثة الرسل اصلا كالبراهمة [وَجَعَلْنٰهُمْ] و جعلنا اغراقهم او قصتهم - [لِلظّٰلِمِيْنَ] امّا ان يعني بهم قوم نوح و اصله و اَعْتدنا لهم الّا انه قصد تظليمهم فاظهر - و اما ان يتناولهم بعمومه - عطف عَادًا على هُمْ في جَعَلْنٰهُمْ او على الظّٰلِمِيْنَ لان المعنى وعدنا الظالمين - و قرئ وَّ ثَمُوْدَ على تأويل القبيلة و اما المنصرف فعلى تاويل الحيّ او لانه اسم الاب الاكبر - قيل في اصحاب الرّس كانوا قوما من عَبَدَة الاصنام اصحاب اٰبار و مواشٍ فبعث الله اليهم شعيبا فدعاهم الى الاسلام فتمادَوْا في طغيانهم و في ايذائه فبيْنماهم حولَ الرسّ و هو البئر غير المطوّية عن ابي عبيدة انهارت بهم فخسف بهم و بديارهم - و قيل الرسّ قرية بفَلْج اليمامة قتلوا نبيّهم فهلكوا وهم بقيّة ثمود قوم صالح - و قيل هم اصحاب النبيّ حنظلة بن صفوان كانوا مبتلين بالعَنْقاء و هي اعظم ما يكون من الطير سميت لطول عنقها و كانت تسكن جبلهم الذي يقال له فتخ و هي تنقض على صبيانهم فتخطفهم ان اعوزها الصيد فدعا عليها حنظلةُ فاصابتها الصاعقة ثم انهم قتلوا حنظلة فاُهْلكوا - و قيل هم اصحاب الاُخدود و الرسّ هو الاخدود - و قيل الرسّ بانطاكية قتلوا فيها حبيبًا النجّار - و قيل كذّبوا نبيّهم و رسّوه في بئر اي دسّوه فيها [بَيْنَ ذٰلِكَ] اي بين ذلك المذكور و قد يذكر الذاكر اشياء مختلفة ثم يشير اليها بذلك و يحسب الحاسب اعدادا متكاثرة ثم يقول فذلك كيت و كيت على معنى فذلك المحسوب او المعدود [ضَرَبْنَا لَهُ الْاَمْثَالَ] بيّنّا له القصص العجيبة من قصص الولين و وصفنا لهم ما اُجْروا اليه من تكذيب الانبياء و

تَتْبِيْرًا ۞ وَ لَقَدْ اَتَوْا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِيْٓ اُمْطِرَتْ مَطَرَ السَّوْءِ ۭ اَفَلَمْ يَكُوْنُوْا يَرَوْنَهَا ۚ بَلْ كَانُوْا لَا يَرْجُوْنَ نُشُوْرًا ۞ وَ اِذَا رَاَوْكَ اِنْ يَّتَّخِذُوْنَكَ اِلَّا هُزُوًا ۭ اَهٰذَا الَّذِيْ بَعَثَ اللّٰهُ رَسُوْلًا ۞ اِنْ كَادَ لَيُضِلُّنَا عَنْ اٰلِهَتِنَا لَوْ لَآ اَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا ۭ وَ سَوْفَ يَعْلَمُوْنَ حِيْنَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ مَنْ اَضَلُّ سَبِيْلًا ۞ اَرَءَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ اِلٰهَهٗ هَوٰىهُ ۭ اَفَاَنْتَ تَكُوْنُ عَلَيْهِ

جرى عليهم من عذاب الله و تدميره - و التتبير التفتيت و التكسير و منه التبر و هو كسار الذهب و الفضة و الزجاج - و كلاًّ الاول منصوب بما دلّ عليه ضَرَبْنَا لَهُ الْاَمْثَالَ و هو اَنْذَرْنا اوحَذَّرنا - و الثاني بتَبَّرنا لانه فارغ له ٭ اراد بالقَرْيَةِ سدوم من قُرى قوم لوط و كانت خمسا اهلكها الله اربعا باهلها و بقيت واحدة - و مطر السَّوْء الحجارة يعني ان قريشا مرّوا مرارا كثيرة في متاجرهم الى الشام على تلك القرية التي اهلكت بالحجارة من السماء [اَفَلَمْ يَكُوْنُوْا] في مرار مرورهم ينظرون الى آثار عذاب الله و نكاله و يذكرون [بَلْ كَانُوْا] قوما كفرة بالبعث [لَا] يتوقعون [نُشُوْرًا] و عاقبة فوضع الرجاء موضع التوقع لانه انما يتوقع العاقبة من يؤمن فمن ثمه لم ينظروا و لم يذكروا و مرّوا بها كما مرّت ركابهم او لا يأملون نشورا كما يأمله المؤمنون لطمعهم في الوصول الى ثواب اعمالهم او لا يخافون على اللغة التهامية - ان الاولى نافية و الثانية مخففة من الثقيلة و اللام هي الفارقة بينهما واتّخذه هزواً في معنى استهزأ به و الاصل اتّخذه موضع هزؤ او مهزؤًا به [اَهٰذَا] محكي بعد القول المضمر و هذا استصغار و [بَعَثَ اللّٰهُ رَسُوْلًا] و اخراجه في معرض التسليم و الاقرار وهم على غاية الجحود و الانكار سخرية و استهزاء و لو لم يستهزءوا لقالوا اهذا الذي زعم او ادّعى انه مبعوث من عند الله رسولا وقولهم [اِنْ كَادَ لَيُضِلُّنَا] دليل على فرط مجاهدة رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم في دعوتهم و بذله قصارى الوسع و الطاقة في استعطافهم مع عرض الآيات و المعجزات عليهم حتى شارفوا بزعمهم ان يتركوا دينهم الى دين الاسلام لولا فرط لجاجهم واستمساكهم بعبادة آلهتهم و [لَوْ لَا] في مثل هذا الكلام جار من حيث المعنى لا من حيث الصنعة مجرى التقييد للحكم المطلق [وَسَوْفَ يَعْلَمُوْنَ] وعيد و دلالة على انهم لا يفوتونه و ان طالت مدة الامهال ولابدّ للوعيد ان يلحقهم فلا يغرّنهم التاخير و قوله [مَنْ اَضَلُّ سَبِيْلًا] كالجواب عن قولهم اِنْ كَادَ لَيُضِلُّنَا لانه نسبة لرسول الله صلّى الله عليه وآله و سلّم الى الضلال من حيث لا يُضلّ غيره الا من هو ضالّ في نفسه - و يروى انه من قول ابي جهل لعنه الله ٭ من كان في طاعة الهوى في دينه يتبعه في كل ما يأتي و يذر لا يتبصر دليلا و لا يُصغي الى برهان فهو عابد هواه و جاعله الٰهه فيقول لرسوله هذا الذي لا يرى معبودا الا هواه كيف تستطيع ان تدعوه الى الهدى افتتوكل عليه و تجبره على الاسلام و تقول لابدّ ان تُسلم شئتَ او ابيتَ و لَا اِكْرَاهَ فِي الدِّيْنِ وهذا كقوله وَمَا اَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ - لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ - و يروى ان الرجل منهم كان يعبد الحجر فاذا رأى احسن منه رمى به و اخذ آخر و منهم الحرث بن قيس السهمي - اَمْ هذه منقطعة معناه بل اَتَحْسَبُ كانّ هذه المذمة اشدّ من التي تقدمتها حتى حقّت بالاضراب عنها اليها و هي كونهم مساوبي الاسماع و العقول لانهم لا يُلقون الى استماع الحق اذناً و لا الى

وَكِيلًا ۞ أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ ط إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ع ۞ أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ ج وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ج ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ۞ ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ۞ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا وَالنَّوْمَ سُبَاتًا وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا ۞ وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيَاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ

تدبره عقلا و مشبهين بالانعام اللتي هي مثل في الغفلة و الضلالة ثم ارجح ضلالة منها - فان قلت لم أخر هواه و الاصل قولك اتخذ الهوى الها - قلت ما هو الا تقديم المفعول الثاني على الاول للعناية كما تقول علمت منطلقا زيدا لفضل عنايتك بالمنطلق - فان قلت ما معنى ذكر الاكثر - قلت كان فيهم من يصده عن الاسلام الا داء واحد وهو حب الرياسة وكفى به داء عضالا - فان قلت كيف جعلوا أضل من الانعام - قلت لان الانعام تنقاد لاربابها اللتي تعلفها و تتعهدها و تعرف من يحسن اليها ممن يسيء اليها و تطلب ما ينفعها و تجتنب ما يضرها و تهتدي لمراعيها و مشاربها و هؤلاء لا ينقادون لربهم و لا يعرفون احسانه اليهم من اساءة الشيطان الذي هو عدوهم و لا يطلبون الثواب الذي هو اعظم المنافع و لا يتقون العقاب الذي هو اشد المضار و المهالك و لا يهتدون للحق الذي هو المشرع الهنيء و العذب الروي * [أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ رَبِّكَ] الم تنظر الى صنع ربك وقدرته - و معنى مد الظل ان جعله يمتد و ينبسط فينتفع به الناس [وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا] اي لاصقا باصل كل مظل من جبل و بناء و شجرة غير منبسط فلم ينتفع به احد سمي انبساط الظل و امتداده تحركا منه وعدم ذلك سكونا - ومعنى كون الشمس دليلا ان الناس يستدلون بالشمس و باحوالها في مسيرها على احوال الظل من كونه ثابتا في مكان و زائلا و متسعا و متقلصا فيبنون حاجتهم الى الظل و استغناءهم عنه على حسب ذلك - و قبضه اليه انه ينسخه بضح الشمس [يَسِيرًا] اي على مهل و في هذا القبض اليسير شيئا بعد شيء من المنافع ما لا يعد و لا يحصر و لو قبض دفعة واحدة لتعطلت اكثر مرافق الناس بالظل و الشمس جميعا - فان قلت ثم في هذين الموضعين كيف موقعها - قلت موقعها لبيان تفاضل الامور الثلثة كان الثاني اعظم من الاول و الثالث اعظم منهما تشبيها لتباعد ما بينها في الفضل بتباعد ما بين الحوادث في الوقت - و وجه آخر و هو انه مد الظل حين بنى السماء كالقبة المضروبة و دحى الارض تحتها فالقت القبة ظلها على الارض فيئانا ما في اديمه جوب لعدم النير و لو شاء لجعله ساكنا مستقرا على تلك الحالة ثم خلق الشمس وجعلها على ذلك الظل اي سلطها عليه و نصبها دليلا متبوعا له كما يتبع الدليل في الطريق فهو يزيد بها و ينقص و يمتد و يقلص ثم نسخه بها فقبضه قبضا سهلا يسيرا غير عسير - و يحتمل ان يريد قبضه عند قيام الساعة بقبض اسبابه و هي الاجرام اللتي تلقي الظل فيكون قد ذكر اعدامه باعدام اسبابه كما ذكر انشاءه بانشاء اسبابه و قوله قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا يدل عليه وكذلك قوله يَسِيرًا كما قال ذَٰلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ - شبه ما يستر من ظلام الليل باللباس الساتر - و السبات الموت و المسبوت الميت لانه مقطوع الحيوة وهذا كقوله وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم

رَحْمَتِهٖ ۚ وَ اَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَآءِ مَآءً طَهُوْرًا ۙ لِّنُحْيِيَ بِهٖ بَلْدَةً مَّيْتًا وَّ نُسْقِيَهٗ مِمَّا خَلَقْنَآ اَنْعَامًا وَّ اَنَاسِيَّ كَثِيْرًا ۞

بالليل - فان قلت هلا فسّرته بالراحة - قلت النشور في مقابلته يأباه اباء العَيُوف الورد و هو مرنق و هذه الآية مع دلالتها على قدرة الخالق فيها اظهار لنعمته على خلقه لان الاحتجاب بستر الليل كم فيه لكثير من الناس من فوائد دينية و دنيوية و النوم و اليقظة و شبّههما بالموت و الحيوة اي عبرة فيهما لمن اعتبر - و عن لقمان انه قال لابنه يا بُنَيّ كما تنام فتوقظ كذالك تموت فتنشر - قرئ الرِّيْح - و الرِّيَاحَ - نَشْرًا احياء - و نُشُرًا جمع نَشور و هي المُحْيِيَة - و نُشْرًا تخفيف نُشُر - و بُشْرًا تخفيف بُشُر جمع بَشُوْر و بُشْرى - و [بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهٖ] استعارة مليحة اي قدّام المطر [طَهُوْرًا] بليغا في طهارته - و عن احمد بن يحيى هو ما كان طاهرا في نفسه مطهّرا لغيره فان كان ما قاله شرحا لبلاغته في الطهارة كان سديدا و يعضده قوله تعالى وَ يُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِّنَ السَّمَآءِ مَآءً لِّيُطَهِّرَكُمْ بِهٖ و الا فليس فَعُوْل من التفعيل في شيء - و الطهور على وجهين في العربية صفة و اسم غير صفة - فالصفة قولك ماء طهور كقولك طاهر - و الاسم قولك لما يتطهر به طَهور كالوَضوء و الوَقود لما يتوضأ به و توقد به النار و قولهم تطهّرت طَهورا حسنا كقولك وضوءًا حسنا ذكره سيبويه و منه قوله صلّى اللّٰه عليه و اله و سلّم لا صلوة الا بطهور اي طهارة - فان قلت ما الذي يزيل عن الماء اسم الطهور - قلت تيقّن مخالطة النجاسة او غلبتها على الظن تغيّر احد اوصافه الثلثة او لم يتغير او استعماله في البدن لاداء عبادة عند ابي حنيفة - و عند مالك بن انس ما لم يتغير احد اوصافه فهو طهور - فان قلت فما تقول في قوله صلّى اللّٰه عليه و اله و سلّم حين سُئل عن بير بُضاعة فقال الماء طهور لا ينجّسه شيء الا ما غيّر لونه او طعمه او ريحه - قلت قال الواقدي كان بير بضاعة طريقا للماء الى البساتين - و انما قال [مَّيْتًا] لان البَلْدَة في معنى البلد في قوله فَسُقْنٰهُ اِلٰى بَلَدٍ مَّيِّتٍ و انه غير جار على الفعل كفعول و مفعال و مفعيل - و قرئ نَسْقِيَهٗ بالفتح وسقى واسقى لغتان - و قيل اسقاه جعل له سُقيا - الاَنَاسِيّ جمع انسيّ او انسان و نحوه ظرابيّ في ظربان على قلب النون ياء و الاصل اناسين و ظرابين - و قرئ بالتخفيف بحذف ياء افاعيل كقولك اناعم في اناعيم - فان قلت انزال الماء موصوفا بالطهارة و تعليله بالاحياء و السقي يؤذن بان الطهارة شرط في صحة ذلك كما تقول حملني الامير على فرس جواد لاصيد عليه الوحش - قلت لما كان سقي الاناسيّ من جملة ما انزل له الماء وصفه بالطهور اكراما لهم و تتميما للمنّة عليهم و بيانا ان من حقّهم حين اراد الله لهم الطهارة و ارادهم عليها ان يؤثروها في بواطنهم ثم في ظواهرهم و ان يربأوا بانفسهم عن مخالطة القاذورات كلها كما ربأ بهم ربّهم - فان قلت لم خصّ الاَنعام من بين ما خلق من الحيوان الشارب - قلت لان الطير و الوحش تبعد في طلب الماء فلا يُعوزها الشرب بخلاف الاَنعام و لانها قنية الاناسيّ و عامة منافعهم متعلقة بها فكان الانعام عليهم بسقي اَنعامهم كالانعام بسقيهم - فان قلت فما معنى تنكير الانعام و الاناسيّ و وصفها بالكثرة - قلت معنى ذلك ان علية الناس وجلّهم

وَ لَقَدْ صَرَّفْنٰهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَّكَّرُوْا ۖ فَاَبٰى اَكْثَرُ النَّاسِ اِلَّا كُفُوْرًا ۞ وَ لَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِيْ كُلِّ قَرْيَةٍ نَّذِيْرًا ۞ فَلَا تُطِعِ الْكٰفِرِيْنَ وَ جَاهِدْهُمْ بِهٖ جِهَادًا كَبِيْرًا ۞ وَ هُوَ الَّذِيْ مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هٰذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَ هٰذَا مِلْحٌ اُجَاجٌ ۚ

منيخون بالقرب من الاودية و الانهار و منابع الماء فبهم غُنْية عن سقي الماء و اعقابهمّ و هم كثير منهم لا يُعيّشهم الا ما ينزل الله من رحمته و سقيا سمائه و كذلك قوله لِنُحْيِيَ بِهٖ بَلْدَةً مَّيْتًا يريد بعض بلاد هٰؤلاء المتبعدين من مظانّ الماء - فان قلت لِم قدّم احياء الارض و سقي الاَنعام على سقي الاناسيّ - قلت لان حيٰوة الاناسيّ بحيٰوة ارضهم و حيٰوة انعامهم فقدّم ما هو سبب حيٰوتهم و تعيّشهم على سقيهم و لانهم اذا ظفروا بما يكون سُقيا ارضهم و مواشيهم لم يعدموا سقياهم - يريد [وَ لَقَدْ صَرَّفْنَا] هذا القول بين الناس في القرآن و في سائر الكتب و الصحف التي انزلت على الرسل و هو ذكر انشاء السحاب و انزال القَطْر ليفكّروا و يعتبروا و يعرفوا حقّ النعمة فيه و يشكروا [فَاَبٰى اَكْثَرُهُمْ] اِلاّ كفران النعمة و جحودها و قلة الاكتراث لها - و قيل صرّفنا المطر بينهم في البُلدان المختلفة و الاوقات المتغايرة و على الصفات المتفاوتة من وابل و طلّ وجَوْد ورذاذ و دِيمة و رِهام فابوا الا الكفورَ و ان يقولوا مُطرنا بنوء كذا و لا يذكروا صنع الله و رحمته - و عن ابن عباس ما من عام اقل مطرا من عام و لكن الله قسم ذلك بين عباده على ما شاء و تلا هذه الآية - و روي ان الملٰئكة يعرفون عدد المطر و مقداره في كل عام لانه لا يختلف و لكن يختلف فيه البلاد - و يُنْتزع من ههنا جواب في تنكير البلدة و الاَنْعام و الاناسيّ كانه قال لنُحْيِي به بعض البلاد الميتة و نُسْقيه بعض الانعام و الاناسيّ و ذلك البعض كثير - فان قلت هل يَكْفر من ينسب الامطارَ الى الاَنواء - قلت ان كان لا يراها الا من الانواء و يجحد ان تكون هي و الانواء من خلق الله فهو كافر و ان كان يرى ان الله خالقها و قد نصب الانواء دلائلَ و امارات عليها لم يكفر - يقول لرسوله صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم [وَ لَوْ شِئْنَا] لخفّفنا عنك اعباء نذارة جميع القرى و [لَبَعَثْنَا فِيْ كُلِّ قَرْيَةٍ] نبيّا ينذرها و انما قصرنا الامر عليك و عظّمناك به و اجللناك و فضّلناك على سائر الرسل فقابِلْ ذلك بالتشدّد و التصبّر [لَا تُطِعِ الْكٰفِرِيْنَ] فيما يريدونك عليه و انما اراد بهذا تهييجه و تهييج المؤمنين و تحريكهم - و الضمير للقرآن او للترك الطاعة الذي يدلّ عليه وَ لَا تُطِعْ - و المراد ان الكفار يجدّون و يجتهدون في توهين امرك فقابِلْهم من جدّك و اجتهادك و عَضّك على نواجذك بما تغلبهم به و تعلوهم و جعله جِهَادًا كَبِيْرًا لما يُحْتمل فيه من المشاقّ العظام - و يجوز ان يرجع الضمير في بِهٖ الى ما دلّ عليه وَ لَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِيْ كُلِّ قَرْيَةٍ نَّذِيْرًا من كونه نذيرَ كافّة القرى لانه لو بعث في كل قرية نذيرا لوجبت على كل نذير مجاهدة قريته فاجتمعت على رسول الله صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم تلك المجاهدات كلها فكبر جهاده من اجل ذلك و عظم فقال له [وَ جَاهِدْهُمْ] بسبب كونك نذير كافّة القرى [جِهَادًا كَبِيْرًا] جامعا لكل مجاهدة * سمّي الماءين الكثيرين الواسعين بحرين - و الفُرات البليغ العذوبة حتى يضرب الى الحلاوة - و الاُجاج نقيضه - و مَرَجهما خلّاهما

وَ جَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَّ حِجْرًا مَّحْجُوْرًا ۝ وَ هُوَ الَّذِيْ خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَّ صِهْرًا ؕ وَ كَانَ رَبُّكَ قَدِيْرًا ۝ وَ يَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَ لَا يَضُرُّهُمْ ؕ وَ كَانَ الْكَافِرُ عَلٰى رَبِّهٖ ظَهِيْرًا ۝ وَ مَا اَرْسَلْنٰكَ اِلَّا مُبَشِّرًا وَّ نَذِيْرًا ۝ قُلْ مَا اَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ اَجْرٍ اِلَّا مَنْ شَاءَ اَنْ يَّتَّخِذَ اِلٰى رَبِّهٖ سَبِيْلًا ۝ وَ تَوَكَّلْ عَلَى

متجاورين متلاصقين و هو بقدرته يفصل بينهما و يمنعهما التمازج و هذا من عظيم اقتداره و في كلام بعضهم * شعر * وبحران احدهما مع الاخر ممزوج * و ما العذب منهما بالاجاج ممزوج * [بَرْزَخًا] حائلا من قدرته كقوله تعالى بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا يريد بغير عمد مرئية و هو قدرته - وقرئ مَلِحٌ على فَعِل - وقيل كانه حذف من مالح تخفيفا كما قال و صليانا بَرِدًا يريد باردا - فان قلت [وَ حِجْرًا مَّحْجُوْرًا] ما معناه - قلت هي الكلمة اللتي يقولها المتعوذ وقد فسرناها و هي ههنا واقعة على سبيل المجاز كان كل واحد من البحرين يتعوذ من صاحبه و يقول له حجرا محجورا كما قال لايَبْغِيٰنِ اي لايبغي احدهما على صاحبه بالممازجة فانتفاء البغي ثم كالتعوذ ههنا جعل كل واحد منهما في صورة الباغي على صاحبه فهو يتعوذ منه وهي من احسن الاستعارات واشهدها على البلاغة * اراد فقسم البشر قسمين - ذوي نسب اي ذكورا ينسب اليهم و يقال فلان بن فلان و فلانة بنت فلان - و ذوات صهر اي اناثا يصاهر بهن و نحوه قوله تعالى فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَ الْاُنْثٰى [وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيْرًا] حيث خلق من النطفة الواحدة بشراً نوعين ذكرا و انثى * الظهير والمظاهر كالعوين و المعاون و فعيل بمعنى مفاعل غير عزيز و المعنى ان الكافر يظاهر الشيطان عَلٰى رَبِّهٖ بالعداوة و الشرك - روي انها نزلت في ابي جهل - و يجوز ان يريد بالظهير الجماعة كقوله وَ الْمَلٰئِكَةُ بَعْدَ ذٰلِكَ ظَهِيْرٌ كما جاء الصديق و الخليط و يريد بالكافر الجنس و ان بعضهم مظاهر لبعض على اطفاء نور دين الله - و قيل معناه و كان الذي يفعل هذا الفعل و هو عبادة ما لا ينفع و لا يضر على رَبِّهٖ هَيِّنًا مهينا من قولهم ظهرتُ به اذا خلفته خلف ظهرك لا تلتفت اليه و هذا نحو قوله اُولٰئِكَ لَاخَلَاقَ لَهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ - وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللّٰهُ وَ لَا يَنْظُرُ اِلَيْهِمْ * مثال اِلَّا مَنْ شَاءَ و المراد الا فعل من شاء واستثناؤه عن الاجر قول ذي شفقة عليك قد سعى لك في تحصيل مال ما اطلب منك ثوابا على ما سعيت الا ان تحفظ هذا المال و لا تضيعه فليس حفظك المال لنفسك من جنس الثواب و لكن صوره هو بصورة الثواب و سماه باسمه فافاد فائدتين - احدٰيهما قلع شبهة الطمع في الثواب من اصله كانه يقول لك ان كان حفظك لمالك ثوابا فاني اطلب الثواب - و الثانية اظهار الشفقة البالغة و انك ان حفظت مالك اعتد بحفظك ثوابا ورضي به كما يرضى المثاب بالثواب و لعمري ان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم كان مع المبعوث اليهم بهذا الصدد و فوقه - و معنى اتخاذهم الى الله سبيلا تقربهم اليه و طلبهم عنده الزلفى بالايمان و الطاعة - وقيل المراد التقرب بالصدقة و النفقة في سبيل الله * امره بان يثق به و يسند امره اليه في استكفاء شرورهم مع التمسك بقاعدة التوكل و اساس الالتجاء و هو طاعته و عبادته و تنزيهه و تحميده - و عرفه ان الحي الذي

ٱلْحَيِّ ٱلَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهٖ ۚ وَكَفٰى بِهٖ بِذُنُوبِ عِبَادِهٖ خَبِيرًا ۝ ٱلَّذِي خَلَقَ ٱلسَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ ٱسْتَوٰى عَلَى ٱلْعَرْشِ ۚ ٱلرَّحْمٰنُ فَسْـَٔلْ بِهٖ خَبِيرًا ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ٱسْجُدُوا لِلرَّحْمٰنِ

لا يموت حقيق بان يتوكل عليه وحده ولا يتّكل على غيره من الاحياء الذين يموتون - وعن بعض السلف انه قرأها فقال لا يصحّ لذي عقل ان يثق بعدها بمخلوق ثم اراه ان ليس اليه من امر عباده شيء آمنوا ام كفروا وانه خبير باحوالهم كاف في جزاء اعمالهم [فِيْ سِتَّةِ اَيَّامٍ] يعني في مدة مقدارها هذه المدة لانه لم يكن حينئذ نهار ولا ليل - وقيل ستة ايام من ايام الآخرة وكل يوم الف سنة والظاهر انها من ايام الدنيا - وعن مجاهد اولها يوم الاحد وآخرها يوم الجمعة ووجهه ان يسمّي الله لملئكته تلك الايام المقدرة بهذه الاسماء فلما خلق الشمس وادارها وترتب امر العالم على ما هو عليه جرت التسمية على هذه الايام - واما الداعي الى هذا العدد اعني الستة دون سائر الاعداد فلا نشك انه داعي حكمة لعلمنا انه لا يقدّر تقديرا الا بداعي حكمة وان كنّا لا نطّلع عليه ولا نهتدي الى معرفته ومن ذلك تقدير الملئكة الذين هم اصحاب النار تسعة عشر - وحَمَلة العرش ثمانية - والشهور اثني عشر - والسموات سبعا - والارض كذلك - والصلوات خمسا - واعداد النُّصب والحدود والكفارات وغير ذلك والاقرار بدواعي الحكمة في جميع افعاله وبانّ ما قدّره حقّ وصواب هو الايمان وقد نصّ عليه في قوله وَمَا جَعَلْنَا اَصْحٰبَ النَّارِ اِلَّا مَلٰئِكَةً وَّمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ اِلَّا فِتْنَةً لِّلَّذِيْنَ كَفَرُوْا لِيَسْتَيْقِنَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ وَيَزْدَادَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِيْمَانًا وَّلَا يَرْتَابَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ وَالْمُؤْمِنُوْنَ وَلِيَقُوْلَ الَّذِيْنَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ وَّالْكٰفِرُوْنَ مَا ذَا اَرَادَ اللّٰهُ بِهٰذَا مَثَلًا ثم قال وما يَعْلَمُ جُنُوْدَ رَبِّكَ اِلَّا هُوَ وهو الجواب ايضا في انْ لم يخلقها في لحظة وهو قادر على ذلك - وعن سعيد بن جبير انما خلقها في ستة ايام وهو يقدر على ان يخلقها في لحظة تعليما لخلقه الرفق والتثبت - وقيل اجتمع خلقها يوم الجمعة فجعله الله عيدا للمسلمين [اَلَّذِيْ خَلَقَ] مبتدأ و [اَلرَّحْمٰنُ] خبره - او هو صفة للحيّ والرَّحْمٰن خبر مبتدأ محذوف - او بدل عن المستتر في اسْتَوٰى - وقرئ الرَّحْمٰنِ بالجرّ صفة للحَيّ - وقرئ فَسَلْ والباء في بِهٖ صلة سَلْ كقوله تعالى سَاَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَّاقِعٍ كما يكون عن صلتهُ في نحو قوله ثُمَّ لَتُسْئَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيْمِ فسَاَلَ به كقوله اهتمّ به واعتنى واشتغل به وسَاَلَ عنه كقولك بحث عنه وفتّش عنه ونقّر عنه او صلة خَبِيْرًا وتجعل خَبِيْرًا مفعول سَلْ يريد فسَلْ عنه رجلا عارفا يخبرك برحمته - او فسَلْ رجلا خبيرا به وبرحمته - او فسَلْ بسواله خبيرا كقولك رأيت به اسدا اي برؤيته والمعنى ان سألته وجدته خبيرا - او تجعله حالا عن الهاء تريد فسل عنه عالما بكل شيء - وقيل الرحمٰن اسم من اسماء الله مذكور في الكُتُب المتقدمة ولم يكونوا يعرفونه فقيل فسل بهذا الاسم من يخبرك من اهل الكتاب حتى يعرف من ينكره ومن ثمه كانوا يقولون ما نعرف الرحمٰن الا الذي باليمامة يعنون مُسَيْلمة وكان يقال له رحمٰن اليمامة و [مَا الرَّحْمٰنُ] - يجوز ان يكون سوالا عن المسمى به

قَالُوْا وَ مَا الرَّحْمٰنُ ق اَنَسْجُدُ لِمَا تَاْمُرُنَا وَ زَادَهُمْ نُفُوْرًا ۞ ع تَبٰرَكَ الَّذِيْ جَعَلَ فِي السَّمَآءِ بُرُوْجًا وَّ جَعَلَ فِيْهَا سِرٰجًا وَّ قَمَرًا مُّنِيْرًا ۞ وَ هُوَ الَّذِيْ جَعَلَ الَّيْلَ وَ النَّهَارَ خِلْفَةً لِّمَنْ اَرَادَ اَنْ يَّذَّكَّرَ اَوْ اَرَادَ شُكُوْرًا ۞ وَ عِبَادُ

لانهم ماكانوا يعرفونه بهذا الاسم و السوال عن المجهول بما - و يجوز ان يكون سوالا عن معناه لانه لم يكن مستعملا في كلامهم كما استعمل الرحيم و الرحوم و الراحم اولانهم انكروا اطلاقه على الله [لِمَا تَاْمُرُنَا] اي للذي تأمرناه بمعنى تأمرنا سجوده على قولك امرتك الخير - او لامرك لنا - و قرئ بالياء كان بعضهم قال لبعض اَنَسْجُدُ لِمَا يَاْمُرُنَا محمد او يأمرنا المسمى بالرحمٰن ولا نعرف ما هو - وفي [زَادَهُمْ] ضمير اسْجُدُوْا لِلرَّحْمٰنِ لانه هو المقول * البروج منازل الكواكب السبعة السيارة - الحمل - و الثور - و الجوزاء - و السرطان - و الاسد - و السنبلة - و الميزان - و العقرب - و القوس - و الجدي - و الدلو - و الحوت - سميت بالبروج التي هي القصور العالية لانها لهذه الكواكب كالمنازل لسكانها و اشتقاق البرج من التبرج لظهوره - و السراج الشمس كقوله وَ جَعَلَ الشَّمْسَ سِرَاجًا - و قرئ سُرُجًا و هي الشمس و الكواكب الكبار معها - و قرأ الحسن و الاعمش وَ قُمْرًا مُّنِيْرًا و هي جمع ليلة قمراء كانه قال وذا قمر منيرا لان الليالي تكون قمرا بالقمر فاضافه اليها و نظيره في بقاء حكم المضاف بعد سقوطه و قيام المضاف اليه مقامه قول حسان * ع * بردى يصفق بالرحيق السلسل * يريد ماء بردى - ولا يبعد ان يكون القمر بمعنى القمر كالرشد و الرشد و العرب و العرب - الخلفة من خلف كالركبة من ركب و هي الحالة التي يخلف عليها الليل و النهار كل واحد منهما الاخر و المعنى جعلهما ذوي خلفة اي ذوي عقبة اي يعقب هذا ذاك و ذاك هذا و يقال الليل و النهار يختلفان كما يقال يعتقبان و منه قوله وَ اخْتِلَافِ الَّيْلِ وَ النَّهَارِ و يقال بفلان خلفة و اختلاف اذا اختلف كثيرا الى متبرزه - وقرئ يَذْكُرَ - وَ يَذَّكَّرَ - وعن ابي بن كعب يَتَذَكَّرَ و المعنى لينظر في اختلافهما الناظر فيعلم ان لابد لانتقالهما من حال الى حال و تغيرهما من ناقل و مغير و يستدل بذلك على عظم قدرته و يشكر الشاكر على النعمة فيهما من السكون بالليل و التصرف بالنهار كما قال عز و علا وَ مِنْ رَّحْمَتِهٖ جَعَلَ لَكُمُ الَّيْلَ وَ النَّهَارَ لِتَسْكُنُوْا فِيْهِ وَ لِتَبْتَغُوْا مِنْ فَضْلِهٖ - او ليكونا وقتين للمتذكرين و الشاكرين من فاته في احدهما ورده من العبادة قام به في الاخر - و عن الحسن من فاته عمله من التذكر و الشكر بالنهار كان له في الليل مستعتب و من فاته بالليل كان له في النهار مستعتب * [وَ عِبَادُ الرَّحْمٰنِ] مبتدأ خبره في اخر السورة كانه قيل وَ عِبَادُ الرَّحْمٰنِ الَّذِيْنَ هذه صفاتهم اُولٰٓئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ - و يجوز ان يكون خبره الَّذِيْنَ يَمْشُوْنَ و اضافهم الى الرحمٰن تخصيصا و تفضيلا - و قرئ وَ عُبَّادُ الرَّحْمٰنِ - و قرئ يُمَشُّوْنَ [هَوْنًا] حال او صفة للمشي بمعنى هينين او مشيا هينا الا ان في وضع المصدر موضع الصفة مبالغة و الهون الرفق و اللين و منه الحديث احبب حبيبك هونا ما وقوله المؤمنون هينون لينون و المثل اذا عز اخوك فهن و معناه اذا عاسر فياسر والمعنى انهم يمشون بسكينة و وقار و تواضع لا يضربون باقدامهم و لا يخفقون بنعالهم اشرا و بطرا و لذلك كره بعض

الرَّحْمٰنِ الَّذِيْنَ يَمْشُوْنَ عَلَى الْاَرْضِ هَوْنًا وَّ اِذَا خَاطَبَهُمُ الْجٰهِلُوْنَ قَالُوْا سَلٰمًا ۝ وَ الَّذِيْنَ يَبِيْتُوْنَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَّ قِيَامًا ۝ وَ الَّذِيْنَ يَقُوْلُوْنَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ ۖ اِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ۝ اِنَّهَا سَآءَتْ مُسْتَقَرًّا وَّ مُقَامًا ۝

العلماء الركوب في الاسواق و لقوله وَ يَمْشُوْنَ فِي الْاَسْوَاقِ [سَلٰمًا] تسلما منكم لا نجاهلكم و متاركة لا خير بيننا و لا شرّ اي نتسلم منكم تسلّما فاقيم السلام مقام التسلّم - وقيل قالوا سدادا من القول يسلمون فيه من الايذاء والاثم - والمراد بالجهل السفه و قلة الادب وسوء الرعة من قوله * شعر * الا لا يجهلنْ احد علينا * فنجهلَ فوق جهل الجاهلينا * و عن ابي العالية نسختها اٰية القتال و لا حاجة الى ذلك لان الاغضاء عن السفهاء و ترك المقابلة مستحسن في الادب و المروة والشريعة واسلمُ للعرض و الورع - البيتوتة خلاف الظُلول وهو ان يدركك الليل نمتَ اولم تنم و قالوا مَن قرأ شيئًا من القراٰن في صلوٰة و ان قلّ فقد بات ساجدا و قائما - وقيل هما الركعتان بعد المغرب و الركعتان بعد العشاء و الظاهر انه وصف لهم باحياء الليل او اكثره يقال فلان يظلّ صائما و يبيت قائما [غَرَامًا] هلاكا و خسرانا مُلحّا لازما قال * شعر * يوم النسار و يوم الجفار * كانا عذابا وكانا غراما * وقال * شعر * ان يعاقبْ يكن غراما و ان * يعطِ جزيلا فانه لا يبالي * و منه الغريم لالحاحه و لزامه - وصفهم باحياء الليل ساجدين و قائمين ثم عقّبه بذكر دعوتهم هذه ايذانا بانهم مع اجتهادهم خائفون مبتهلون الى الله في صرف العذاب عنهم كقوله وَالَّذِيْنَ يُؤْتُوْنَ مَآ اٰتَوْا وَّ قُلُوْبُهُمْ وَجِلَةٌ [سَآءَتْ] في حكم بئست وفيها ضمير مبهم يفسره مستقرا و المخصوص بالذمّ محذوف معناه ساءت مُسْتَقَرًّا وَّ مُقَامًا هي و هذا الضمير هو الذي ربط الجملة باسم انّ و جعلها خبرا لها - و يجوز ان يكون سَآءَتْ بمعنى احزنت و فيها ضمير اسم انّ و مُسْتَقَرًّا حال او تمييز و التعليلان يصحّ ان يكونا متداخلين و مترادفين و ان يكونا من كلام الله و حكاية لقولهم - قرئ يَقْتِرُوْا بكسر التاء و ضمها - وَ يُقْتِرُوْا بتخفيف التاء و تشديدها و القتر و الاقتار و التقتير التضييق الذي هو نقيض الاسراف والاسراف مجاوزة الحد في النفقة و وصفهم بالقصد الذي هو بين الغلو و التقصير و بمثله امر رسول الله صلى الله عليه و اٰله وسلّم وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُوْلَةً اِلٰى عُنُقِكَ وَ لَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ - وقيل الاسراف انما هو الانفاق في المعاصي فاما في القُرَب فلا اسراف - و سمع رجل رجلا يقول لا خير في الاسراف فقال لا اسراف في الخير - و عن عمر بن عبد العزيز انه شكر عبد الملك بن مروان حين زوّجه ابنته و احسن اليه فقال وصلتَ الرحم و فعلتَ و صنعتَ وجاء بكلام حسن فقال ابنُ لعبد الملك انما هو كلام اعدّه لهذا المقام فسكت عبد الملك فلما كان بعد ايام دخل عليه و الابن حاضر فسأله عن نفقته واحواله فقال الحسنة بين السيئتين فعرف عبد الملك انه اراد ما في هذه الاٰية فقال لابنه يا بُنيّ اهذا ايضا مما اعدّه - و قيل اولٰئك اصحاب محمّد صلى الله عليه و اٰله و سلّم كانوا لاياكلون طعاما للتنعم و اللذة و لا يلبسون ثوبا للجمال و الزينة و لكن كانوا يأكلون ما يسدّ جوعتهم و يُعينهم على عبادة ربّهم و يلبسون ما يستر عوراتهم و يكنّهم من الحرّ و القُرّ - و قال عمر رضي الله عنه كفى سرفا ان لايشتهي رجل شيئا الا اشتراه فاكله -

وَ الَّذِيْنَ اِذَآ اَنْفَقُوْا لَمْ يُسْرِفُوْا وَ لَمْ يَقْتُرُوْا وَ كَانَ بَيْنَ ذٰلِكَ قَوَامًا ۞ وَ الَّذِيْنَ لَا يَدْعُوْنَ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ وَ لَا يَقْتُلُوْنَ النَّفْسَ الَّتِيْ حَرَّمَ اللّٰهُ اِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُوْنَ ۚ وَ مَنْ يَّفْعَلْ ذٰلِكَ يَلْقَ اَثَامًا ۞ يُّضٰعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ وَ يَخْلُدْ فِيْهٖ مُهَانًا ۞ اِلَّا مَنْ تَابَ وَ اٰمَنَ وَ عَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَاُولٰٓئِكَ يُبَدِّلُ اللّٰهُ سَيِّاٰتِهِمْ حَسَنٰتٍ ۚ وَ كَانَ اللّٰهُ

و القَوَام العدل بين الشيئين لاستقامة الطرفين و اعتدالهما و نظير القَوام من الاستقامة السَواء من الاستواء - و قرئ قِوامًا بالكسر و هو ما يقام به الشيء يقال انت قوامنا بمعنى ما تقام به الحاجة لا يفضل عنها ولا ينقص - و المنصوبان اعني بَيْنَ ذٰلِكَ قَوَامًا جائزان يكونا خبرين معا - وان تجعل بَيْنَ ذٰلِكَ لغوا و قَوَامًا مستقرا - و ان يكون الظرف خبرا و قَوَامًا حالا موكدة - و اجاز الفراء ان يكون بَيْنَ ذٰلِكَ اسم كَانَ على انه مبنيّ لاضافته الى غير متمكن كقوله * ع * لم يمنع الشرب منها غير ان نطقت * و هو من جهة الاعراب لا بأس به و لكن المعنى ليس بقويّ لان ما بين الاسراف و التقتير قوام لا محالة فليس في الخبر الذي هو معتمد الفائدة فائدة * [حَرَّمَ اللّٰهُ] اي حرّمها و المعنى حرّم قتلها و [اِلَّا بِالْحَقِّ] متعلق بهذا القتل المحذوف او بلَا يَقْتُلُوْنَ و نفي هذه المقبّحات العظام عن الموصوفين بتلك الخلال العظيمة في الدين للتعريض بما كان عليه اعداء المؤمنين من قريش و غيرهم كانه قيل و الذين برّأهم الله و طهّرهم مما انتم عليه و القتلُ بغير حق يدخل فيه الوأد و غيره - و عن ابن مسعود قلت يارسول الله ايّ الذنب اعظم قال اَن تجعل لله ندّا و هوخلقك - قلت ثم ايّ قال اَن تقتل ولدك خشيةَ ان يأكل معك - قلت ثم ايّ قال اَن تزاني حليلة جارك فانزل الله تصديقه - وقرئ يُلَقَّ فِيْهِ اَثَامًا - و قرئ يَلْقى باثبات الالف و قد مرّ مثله - و الأثام جزاء الاثم بوزن الوَبال و النَكال و معناهما قال * شعر * جزى الله ابن عروة حيث امسى * عقوقا و العقوق له اَثام * و قيل هو الاثم و معناه يلق جزاء اثام - و قرأ ابن مسعود اَيَّامًا اي شدائد يقال يومٌ ذو ايام لليوم العصيب [يُّضٰعَفْ] بدل من يَلْقَ لانهما في معنًى واحد كقوله * شعر * متى تأتنا تُلمم بنا في ديارنا * تجد حطبا جزلا و نارا تأججا * و قرئ يُضَعَّفْ - و نُضَعِّفْ لَهُ الْعَذَابَ بالنون و نصب العذاب - و قرئ بالرفع على الاستئناف او على الحال و كذلك يَخْلُدْ - و قرئ و يُخْلَدْ على البناء للمفعول مخففا و مثقلا من الاخلاد و التخليد - وقرئ و تَخْلُدْ بالتاء على الالتفات [يُبَدِّلُ] مخفف و مثقل و كذلك سَيِّاٰتِهِمْ - فان قلتَ ما معنى مضاعفة العذاب و ابدال الحسنات سيّئات - قلتُ اذا ارتكب المشرك معاصيَ مع الشرك عُذّب على الشرك و على المعاصي جميعا فضاعف العقوبة لمضاعفة المعاقب عليه و ابدال السيئات حسنات انه يمحوها بالتوبة و يُثبت مكانها الحسنات الايمانَ و الطاعةَ و التقوى - و قيل يُبدلهم بالشرك ايمانا و بقتل المسلمين قتل المشركين و بالزنا عفّةً و احصانا * يريد و من يترك المعاصي و يندَمْ عليها و يدخُل في العمل الصالح فانه بذلك تائب الى الله [مَتَابًا] مرضيًا عنده مكفرا للخطايا محصّلا للثواب - او فانه تائب متابا الى الله الذي يعرف حق التائبين و يفعل بهم ما يستوجبون

غَفُوراً رَّحِيْمًا ۞ وَ مَنْ تَابَ وَ عَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوْبُ إِلَى اللّٰهِ مَتَابًا ۞ وَ الَّذِيْنَ لَا يَشْهَدُوْنَ الزُّوْرَ وَ إِذَا مَرُّوْا بِاللَّغْوِ مَرُّوْا كِرَامًا ۞ وَ الَّذِيْنَ إِذَا ذُكِّرُوْا بِاٰيٰتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوْا عَلَيْهَا صُمًّا وَّ عُمْيَانًا ۞ وَ الَّذِيْنَ يَقُوْلُوْنَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ

و الذي يُحِبُّ التَّوَّابِيْنَ وَ يُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِيْنَ - و في كلام بعض العرب لَلّٰهُ افرحُ بتوبة العبد من المضلّ الواجد و الظمآن الوارد و العقيم الوالد - او فانه يرجع الى الله و الى ثوابه مرجعا حسنا و ايّ مرجع - يحتمل انهم ينفرون عن محاضر الكذّابين و مجالس الخطّائين فلا يحضرونها ولا يقربونها تنزهاً عن مخالطة الشر و اهله و صيانةً لدينهم عما يثلمه لانّ مشاهدة الباطل شركة فيه و لذلك قيل في النظّارة الى كل ما لم تسوّغه الشريعة هم شركاء فاعليه في الاثم لان حضورهم و نظرهم دليل الرضى به و سبب وجوده و الزيادة فيه لان الذي سلّط على فعله هو استحسان النظارة و رغبتهم في النظر اليه - و في مواعظ عيسى بن مريم عليه السلام اياكم و مجالسةَ الخطّائين - و يحتمل انهم لا يشهدون شهادة الزور فحذف المضاف و اقيم المضاف اليه مقامه - و عن قتادة مجالس الباطل - و عن ابن الحنفيّة اللهو و الغناء - و عن مجاهد اعياد المشركين * اللغو كل ما ينبغي ان يلغى و يطّرح و المعنى و اذا مروا باهل اللغو و المشتغلين به مرّوا معرضين عنهم مكرّمين انفسهم عن التوقف عليهم و الخوض معهم كقوله وَ اِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ اَعْرَضُوْا عَنْهُ وَ قَالُوْا لَنَا اَعْمَالُنَا وَلَكُمْ اَعْمَالُكُمْ سَلٰمٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبْتَغِي الْجٰهِلِيْنَ - و عن الحسن لم تسفّههم المعاصي - و قيل اذا سمعوا من الكفار الشتم و الاذى اعرضوا و صفحوا - و قيل اذا ذكروا النكاح كنوا عنه [لَمْ يَخِرُّوْا عَلَيْهَا] ليس بنفي للخرور و انما هو اثبات له و نفي للصمم و العمى كما تقول لا يلقاني زيد مسلّما هو نفي للسلام لا للقاء و المعنى انهم اذا ذكّروا بها اكبّوا عليها حرصا على استماعها و اقبلوا على المذكّر بها و هم في اكبابهم عليها سامعون باٰذان واعية مبصرون بعيون راعية لا كالذين يذكرون بها فتراهم مكبّين عليها مقبلين على من يُذكّر بها مظهرين الحرص الشديد على استماعها و هم كالصُّمّ العميان حيث لا يعونها و لا يتبصرون ما فيها كالمنافقين و اشباههم - قرئ ذُرِّيَّتِنَا - و ذُرِّيّٰتِنَا - و قُرَّةَ اَعْيُنٍ - و قُرّاتِ اَعْيُنٍ - سألوا ربّهم ان يرزقهم ازواجا و اعقابا عُمّالا لله يسرّون بمكانهم و تقرّبهم عيونهم - و عن محمد بن الكعب ليس شيء اقرّ لعين المؤمن من ان يرى زوجته و اولاده مطيعين لله - و عن ابن عباس هو الولد اذا رآه يكتب الفقه - و قيل سألوا ان يلحق الله بهم ازواجهم و ذريتهم في الجنة ليتمّ لهم سرورهم - اراد ائمةً فاكتفى بالواحد لدلالته على الجنس و لعدم اللبس كقوله تعالى ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا - او اراد و اجعَلْ كل واحد منا اماما - او اراد جمع اٰمّ كصائم و صيام - او اراد و اجْعَلنا اماما واحدا لاتحادنا و اتفاق كلمتنا - و عن بعضهم في الاٰية ما يدلّ على ان الرياسة في الدين يجب ان تطلب و يرغب فيها - و قيل نزلت هذه الاٰيات في العشرة المبشرين بالجنة - فان قلت مِنْ في قوله مِنْ اَزْوَاجِنَا ما هي - قلت يحتمل ان تكون بيانية كانه قيل هب لنا قرة اعين ثم بُيِّنَت القرّة و فسرت بقوله مِنْ اَزْوَاجِنَا وَ ذُرِّيّٰتِنَا معناه ان يجعلهم الله لهم قرّة اعين و هو من قولهم رأيت منك اسدا اي انت اسد -

أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيّٰتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَّاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ۞ أُولٰٓئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا تَحِيَّةً وَّسَلٰمًا ۞

و ان تكون ابتدائية على معنى هب لنا من جهتهم ما تقرّبه عيوننا من طاعة و صلاح ـ فان قلت لم قال قُرَّةَ أَعْيُنٍ فنكّر وقلّل ـ قلت اما التنكير فلاجل تنكير القرة لان المضاف لا سبيل الى تنكيره الا بتنكير المضاف اليه كانه قيل هب لنا منهم سرورا و فرحا و انما قيل أَعْيُن دون عيون لانه اراد اعين المتقين و هي قليلة بالاضافة الى عيون غيرهم قال الله تعالى وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ ـ و يجوز ان يقال في تنكير أَعْيُن انها اعين خاصة و هي اعين المتقين * المراد يُجْزَوْنَ الغرفات و هي العلالي في الجنة فوحّد اقتصارا على الواحد الدالّ على الجنس و الدليل على ذلك قوله وَهُمْ فِي الْغُرُفٰتِ اٰمِنُوْنَ ـ و قراءة من قرأ في الْغُرْفَةِ ـ [بِمَا صَبَرُوا] بصبرهم على الطاعات و عن الشهوات و على اذى الكفّار و مجاهدتهم و على الفقر و غير ذلك و اطلاقه لاجل الشياع في كل مصبور عليه ـ و قرئ [يَلْقَوْنَ] كقوله تعالى وَلَقّٰهُمْ نَضْرَةً وَّسُرُورًا ـ وَيَلْقَوْنَ كقوله تعالى يَلْقَ أَثَامًا ـ و التحية دعاء بالتعمير ـ و السلام دعاء بالسلامة يعني ان الملئكة يحيّونهم و يسلّمون عليهم ـ او يحيّي بعضهم بعضا و يسلّم عليه ـ او يعطون التبقية و التخليد مع السلامة عن كل آفة ـ اللّٰهم وفّقنا لطاعتك و اجعلنا مع اهل رحمتك و ارزقنا مما ترزقهم في دار رضوانك ـ لمّا وصف عبادة العبّاد و عدّد صالحاتهم و حسناتهم و اثنى عليهم من اجلها و وعدهم الرفع من درجاتهم في الجنة اتبع ذلك بيان انه انما اكترث لاولئك و عبأ بهم و اعلا ذكرهم و وعدهم ما وعدهم لاجل عبادتهم فامر رسوله ان يصرح للناس و يجزم لهم القول بان الاكتراث لهم عند ربهم انما هو للعبادة وحدها لا لمعنى آخر و لولا عبادتهم لم يكترث لهم البتة و لم يعتدّ بهم و لم يكونوا عنده شيئا يبالى به ـ و الدعاء العبادة وما متضمنة لمعنى الاستفهام و هي في محل النصب و هي عبارة عن المصدر كانه قيل و اىّ عبء يَعْبَؤُا بِكُمْ لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ يعني انكم لا تستاهلون شيئا من العبء بكم لولا عبادتكم و حقيقة قولهم ماعبأت به ما اعتددت به من فوادح همومي و مما يكون عبأ علىّ كما تقول ما اكترثت له اي ما اعتددت به من كوارثي و مما يهمّني ـ و قال الزجاج في تاويل مَا يَعْبَؤُا بِكُمْ رَبِّي اي اىّ وزن يكون لكم عنده ـ و يجوز ان يكون مَا نافية [فَقَدْ كَذَّبْتُمْ] يقول اذا اعلمتكم ان حكمي اني لا اعتدّ بعبادي الا لعبادتهم فقد خالفتم بتكذيبكم حكمي فسوف يلزمكم اثر تكذيبكم حتى يكبّكم في النار و نظيره في الكلام ان يقول الملك لمن استعصى عليه ان من عادتي أن احسن الى من يطيعني و يتّبع امري فقد عصيت فسوف ترى ما احلّ بك بسبب عصيانك ـ و قيل معناه ما يصنع بكم ربي لولا دعاؤه اياكم الى الاسلام ـ و قيل ما يصنع بعذابكم لولا دعاؤكم معه آلهة ـ فان قلت الى من يتوجه هذا الخطاب ـ قلت الى الناس على الاطلاق ومنهم مؤمنون عابدون و مكذّبون عاصون فخوطبوا بما وجد في جنسهم من العبادة و التكذيب ـ و قرئ فَقَدْ كَذَّبَ الْكٰفِرُوْنَ ـ و قيل يكون العذاب لزامًا ـ و عن مجاهد هو القتل يوم بدر و انه لوزم بين القتلى لزاما ـ و قرئ لَزَامًا بالفتح بمعنى اللزوم كالثبات و الثبوت و الوجه ان ترك اسم كَانَ غير منطوق

 خٰلِدِيْنَ فِيْهَا ط حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَّ مُقَامًا ۝ قُلْ مَا يَعْبَؤُا بِكُمْ رَبِّيْ لَوْلَا دُعَآؤُكُمْ ج فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُوْنُ لِزَامًا ۝ ع

كلماتها ١٣٤٧ سورة الشعراء مكية و هي مائتان و سبع و عشرون اٰية و احد عشر ركوعًا حروفها ٥٤٨٩

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

طٰسٓمٓ ۝ تِلْكَ اٰيٰتُ الْكِتٰبِ الْمُبِيْنِ ۝ لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَّفْسَكَ اَلَّا يَكُوْنُوْا مُؤْمِنِيْنَ ۝ اِنْ نَّشَاْ نُنَزِّلْ عَلَيْهِمْ مِّنَ السَّمَآءِ اٰيَةً فَظَلَّتْ اَعْنَاقُهُمْ لَهَا خٰضِعِيْنَ ۝ وَ مَا يَاْتِيْهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ مِّنَ الرَّحْمٰنِ مُحْدَثٍ اِلَّا كَانُوْا عَنْهُ مُعْرِضِيْنَ ۝

به بعد ما علم انه مما توعّد به لاجل الابهام و تناول ما لا يكتنهه الوصف و الله اعلم بالصواب - عن رسول الله صلّى اللّٰه عليه و اٰله وسلّم مَن قرأ سورة الفرقان لقي الله يوم القيٰمة وهو مؤمن بان الساعة اٰتية لاريب فيها وادُخل الجنة بغير نصب *

سورة الشعراء

[طٰسٓمٓ] بتفخيم الالف و امالتها و اظهار النون و ادغامها [الْكِتٰبِ الْمُبِيْنِ] الظاهر اعجازه و صحة انه من عند الله و المراد به السورة او القراٰن و المعنى اٰيات هذا المؤلف من الحروف المبسوطة تلك اٰيت الكتٰب المبين - البخع ان يبلغ بالذبح النخاعَ بالباء و هو عرق مستبطن الفقار و ذلك اقصى حد الذابح - و لَعَلَّ للاشفاق يعني اَشفقْ على نفسك ان تقتلها حسرة على ما فاتك من اسلام قومك [اَلَّا يَكُوْنُوْا مُؤْمِنِيْنَ] لئلا يؤمنوا و لامتناع ايمانهم او خيفةَ انْ لا يؤمنوا - و عن قتادة بَاخِعُ نَفْسِكَ على الاضافة اراد اٰية ملجئة الى الايمان قاسرة عليه [فَظَلَّتْ] معطوف على الجزاء الذي هو نُنَزِّلْ لانه لو قيل انزلنا لكان صحيحا و نظيره فَاَصَّدَّقَ وَ اَكُنْ كانه قيل اَصَّدَّقْ - و قد قرئ لَوْ شِئْنَا لَاَنْزَلْنَا - و قرئ نَنْظُلَلْ اَعْنَاقُهُمْ - فان قلت كيف صحّ مجيء خٰضِعِيْنَ خبرا عن الاعناق - قلت اصل الكلام فظلّوا لها خاضعين فاقحمت الاعناق لبيان موضع الخضوع و ترك الكلام على اصله كقوله ذهبَتْ اهل اليمامة كانّ الاهل غير مذكور او لمّا وصفت بالخضوع الذي هو للعقلاء قيل خٰضِعِيْنَ كقوله تعالى لِيْ سٰجِدِيْنَ - و قيل اعناق الناس رؤساؤهم و مقدّموهم شُبّهوا بالاعناق كما قيل لهم هم الرؤس و النواصي و الصدور - قال * ع * في محفل من نواصي الناس مشهود * و قيل جماعات الناس يقال جاءنا عنق من الناس لفوج منهم - و قرئ فَظَلَّتْ اَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعَةً - و عن ابن عباس نزلت هذه الاٰية فينا و في بني امية قال ستكون لنا عليهم الدولة فتذلّ لنا اعناقهم بعد صعوبة و يلحقهم هوانٌ بعد عزة * اي و ما يجدّد لهم الله بوحيه موعظة و تذكيرا الا جدّدوا اعراضا عنه و كفرًا به - فان قلت كيف خولف بين الالفاظ و الغرض واحد و هي الاعراض و التكذيب و الاستهزاء - قلت انما خولف بينها لاختلاف الاغراض كانه قيل حين اعرضوا عن الذكر فقد كذّبوا به وحين كذّبوا به فقد خفّ عندهم قدره و صار عرضة للاستهزاء و السخرية لانّ من كان قابلا للحق مقبلا

فَقَدْ كَذَّبُوْا فَسَيَاْتِيْهِمْ اَنْبٰٓؤُا مَا كَانُوْا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ ۝ اَوَ لَمْ يَرَوْا اِلَى الْاَرْضِ كَمْ اَنْبَتْنَا فِيْهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيْمٍ ۝ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً ؕ وَ مَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝ وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ۝ ع وَاِذْ نَادٰى رَبُّكَ مُوْسٰٓى

عليه كان مصدّقا به لامحالة و لم يظنّ به التكذيب و من كان مصدّقا به كان موقرا له * [فَسَيَاْتِيْهِمْ] وعيد لهم و انذار بانهم سيعلمون اذا مسّهم عذاب الله يوم بدر او يوم القيمة [مَا] الشيء الذي [كَانُوْا يَسْتَهْزِءُوْنَ] به و هو القرآن و سياتيهم انباؤه و احواله التي كانت خافية عليهم - وصف الزوج و هو الصنف من النبات بالكرم و الكريم صفة لكل ما يرضى و يحمد في بابه يقال وجه كريم اذا رضي في حسنه و جماله و كتاب كريم مرضيّ في معانيه و فوائده و قال * ع * حتى يشقّ الصفوف من كرمه * اي من كونه مرضيّا في شجاعته و بأسه و النبات الكريم المرضيّ فيما يتعلق به من المنافع * [اِنَّ فِيْ] انبات تلك الاصناف [لَاٰيَةً] على ان منبتها قادر على احياء الموتى و قد علم الله ان اكثرهم مطبوع على قلوبهم غير مرجوّ ايمانهم * [وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ] في انتقامه من الكفرة [الرَّحِيْمُ] لمن تاب وآمن و عمل صالحا - فان قلت ما معنى الجمع بين كَمْ و كُلّ و لو قيل كم انبتنا فيها من زوج كريم - قلت قد دلّ كُلّ على الاحاطة بازواج النبات على سبيل التفصيل و كَمْ على ان هذا المحيط متكاثر مفرط الكثرة فهذا معنى الجمع بينهما و به نبّه على كمال قدرته - فان قلت فما معنى وصف الزوج بالكريم - قلت يحتمل معنيين - احدهما ان النبات على نوعين نافع و ضارّ فذكر كثرة ما انبت في الارض من جميع اصناف النبات النافع و خلّى ذكر الضارّ - والثاني ان يعمّ جميع النبات نافعه و ضارّه و يصفهما جميعا بالكرم و ينبّه على انه ما انبت شيئا الا و فيه فائدة لان الحكيم لا يفعل فعلا الا لغرض صحيح و لحكمة بالغة و ان غفل عنها الغافلون و لم يتوصل الى معرفتها العاقلون - فان قلت فحين ذكر الازواج و دلّ عليها بكلمتي الكثرة و الاحاطة و كانت بحيث لا يحصيها الا عالم الغيب كيف قال اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً و هلّا قال آيات - قلت فيه وجهان - ان يكون ذلك مشارا به الى مصدر اَنْبَتْنَا فكانه قال ان في الانبات لَاٰيَةً اي آية - و ان يراد ان في كل واحد من تلك الازواج لآية و قد سبقت لهذا الوجه نظائر - سجّل عليهم بالظلم بان قدّم القوم الظّٰلمين ثم عطفهم عليهم عطف البيان كانّ معنى القوم الظّٰلمين وترجمته قَوْمَ فِرْعَوْنَ وكانهما عبارتان تعتقبان على مؤدّى واحد ان شاء ذاكرهم عبّر عنهم بالقوم الظّٰلمين و ان شاء عبّر بقوم فرعون و قد استحقوا هذا الاسم من جهتين - من جهة ظلمهم انفسهم بالكفر و شرارتهم - و من جهة ظلمهم لبني اسرائيل باستعبادهم لهم - قرئ اَلَا يَتَّقُوْنِ بكسر النون بمعنى الا يتّقونني فحذفت النون لاجتماع النونين و الياء للاكتفاء بالكسرة - فان قلت بم تعلق قوله اَلَا يَتَّقُوْنَ - قلت هو كلام مستانف اتبعه عزّ و جلّ ارساله اليهم للانذار و التسجيل عليهم بالظلم تعجيبا لموسى من حالهم التي شنعت في الظلم و العسف و من امنهم العواقب و قلة خوفهم و حذرهم من ايام الله - و يحتمل ان يكون لَا يَتَّقُوْنَ حالا من الضمير في الظّٰلِمِيْنَ اي يظلمون غير متقين الله و عقابه فادخلت همزة الانكار على الحال و اما

من قرأ اَلَا تَتَّقُوْنَ على الخطاب نعلى طريقة الالتفات اليهم و جَبْهِم و ضرب وجوههم بالانكار و الغضب عليهم كما ترى من يشكو من ركب جناية الى بعض اخصّائه و الجاني حاضر فاذا اندفع في الشكاية و حرّ مزاجه و حمي غضبه قطع مباثّة صاحبه و اقبل على الجاني يوبّخه و يعنّف به و يقول له الم تتّق الله الم تستحي من الناس ـ فان قلت فما فائدة هذا الالتفات و الخطاب مع موسى عليه السلام في وقت المناجاة و الملتفت اليهم غُيَّب لا يشعرون ـ قلت اجراء ذلك في تكليم المرسل اليهم في معنى اجرائه بحضرتهم و القائه الى مسامعهم لانه مبلّغه و مُنهيه و ناشره بين الناس وله فيه لطف و حثّ على زيادة التقوى و كم من اٰية انزلت في شان الكافرين وفيها اوفر نصيب للمؤمنين تدبرًا لها و اعتبارا بموردها ـ و في اَلَا يَتَّقُوْنِ بالياء وكسر النون وجه اٰخر و هو ان يكون المعنى الا يا ناس اتقون كقوله اَلَا يَا اسْجُدُوْا ـ و يَضِيْقُ وَيَنْطَلِقُ بالرفع لانهما معطوفان على خبر انّ و بالنصب لعطفهما على صلة انّ و الفرق بينهما في المعنى ان الرفع يفيد ان فيه ثلث علل خوف التكذيب وضيق الصدر و امتناع انطلاق اللسان و النصب على ان خوفه متعلق بهذه الثلثة ـ فان قلت في النصب تعليق الخوف بالامور الثلثة و في جملتها نفي انطلاق اللسان و حقيقة الخوف انما هي غمّ يلحق الانسان لامر سيقع و ذلك كان واقعا فكيف جاز تعليق الخوف به ـ قلت قد علّق الخوف بتكذيبهم و بما يحصل له بسببه من ضيق الصدر و الحُبْسة في اللسان زائدة على ما كان به على ان تلك الحبسة التي كانت به قد زالت بدعوته و قيل بقيت منها بقية يسيرة ـ فان قلت اعتذارك هذا يردّه الرفع لان المعنى اني خائف ضيق الصدر غير منطلق اللسان ـ قلت يجوز ان يكون هذا قبل الدعوة و استجابتها ـ و يجوز ان يريد القدر اليسير الذي بقي به ـ و يجوز ان لا يكون مع حلّ العقدة من لسانه من الفصحاء المصاقع الذين اُوتوا سلاطة الالسنة و بسطة المقال و هٰرون كان بتلك الصفة فاراد ان يقرن به و يدلّ عليه قوله تعالى وَ اَخِيْ هٰرُوْنُ هُوَ اَفْصَحُ مِنِّيْ لِسَانًا ـ و معنى [فَاَرْسِلْ اِلٰى هٰرُوْنَ] ارسل اليه جبرئيل و اجعله نبيًّا و ازرني به و اشدد به عضدي و هذا كلام مختصر و قد بسطه في غير هذا الموضع و قد احسن في الاختصار حيث قال فَاَرْسِلْ اِلٰى هٰرُوْنَ فجاء بما يتضمن بمعنى الاستنباء و مثله في تقصير الطويلة و الحسن قوله تعالى فَقُلْنَا اذْهَبَا اِلَى الْقَوْمِ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا فَدَمَّرْنٰهُمْ تَدْمِيْرًا حيث اقتصر على ذكر طرفَي القصة اولها و اٰخرها و هما الانذار و التدمير و دلّ بذكرهما على ما هو الغرض من القصة الطويلة كلها و هو انهم قوم كذبوا باٰيات الله فاراد الزام الحجة عليهم فبعث اليهم رسولين فكذّبوا هما فاهلكهم ـ فان قلت كيف ساغ لموسى ان يأمره الله بامر فلا يتقبله بسمع و طاعة من غير توقف و تشبث بعلل و قد علم ان الله من ورائه ـ قلت قد امتثل و تقبّل و لكنه التمس من ربه ان يعضده باخيه حتى يتعاونا على تنفيذ امره و تبليغ رسالته نمهّد قبل التماسه عذره فيما التمسه ثم التمس بعد ذلك و تمهيد

وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَى هٰرُونَ ۞ وَلَهُمْ عَلَيَّ ذَنْبٌ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ۞ قَالَ كَلَّا ۚ فَاذْهَبَا بِآيٰتِنَا إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ ۞ فَأْتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعٰلَمِينَ ۞ أَنْ أَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَاءِيلَ ۞ قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ ۞ وَفَعَلْتَ فَعْلَتَكَ الَّتِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكٰفِرِينَ ۞

العذر في التماس المعين على تنفيذ الامر ليس بتوقف في امتثال الامر و لا بتعلل فيه و كفى بطلب العون دليلا على التقبل لا على التعلل - اراد بالذنب قتله القبطي - وقيل كان خبّاز فرعون و اسمه فاتون يعني و لهم عليّ تبعة ذنب و هي قَوَد ذلك القتل فاخاف ان يقتلوني به فحذف المضاف او سمّي تبعة الذنب ذنبا كما سمي جزاء السيئة سيئة - فان قلت قد ابيت ان تكون تلك الثلث عللا و جعلتها تمهيدا للعذر فيما التمسه فما قولك في هذه الرابعة - قلت هذه استدفاع البلية المتوقعة و فرقٌ من ان يقتل قبل اداء الرسالة فكيف يكون تعلّلا و الدليل عليه ما جاء بعده من كلمة الردع و الموعد بالكلاءة و الدفع - جمع الله له الاستجابتين معا في قوله كَلَّا فَاذْهَبَا لانه استدفعه بلاءهم فوعده الدفع بردعه عن الخوف و التمس منه الموازرة باخيه فاجابه بقوله اذْهَبَا اي اذهب انت و الذي طلبتَه و هو هٰرون - فان قلت علام عطف قوله فَاذْهَبَا - قلت على الفعل الذي يدل عليه كَلَّا كانه قيل ارتدع يا موسى عما تظنّ فاذهبْ انت و هٰرون و قوله [مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ] من مجاز الكلام يريد إنّا لكما و لعدوّكما كالناصر الظهير لكما عليه اذا حضر و استمع ما يجري بينكما و بينه فاظهركما و غلّبكما و كسر شوكته عنكما و نكسه - و يجوز ان يكونا خبرين لانّ - او يكون مُسْتَمِعُونَ مستقرّا و مَعَكُمْ لغوا - فان قلت لم جعلت مُسْتَمِعُونَ قرينة مَعَكُمْ في كونه من باب المجاز والله تعالى يوصف على الحقيقة بانه سميع و سامع - قلت و لكن لا يوصف بالمستمع على الحقيقة لان الاستماع جارٍ مجرى الاصغاء و الاستماعُ من السمع بمنزلة النظر من الرؤية و منه قوله تعالى قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا و يقال استمع الى حديثه و سمع حديثه اي اصغى اليه و ادركه بحاسّة السمع و منه قوله صلّى الله عليه و آله و سلّم من استمع الى حديث قوم و هم له كارهون صُبّ في اذنيه البرم - فان قلت هلا ثنّي الرسول كما ثنّي في قوله إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ - قلت الرسول يكون بمعنى المرسل و بمعنى الرسالة فجعل ثمه بمعنى المرسل فلم يكن بدّ من تثنيته و جعل هٰهنا بمعنى الرسالة فجازت التسوية فيه اذا وصف به بين الواحد و التثنية و الجمع كما يفعل في الصفة بالمصادر نحو صَوْم و زَوْر قال * شعر * أَلِكْني اليها و خير الرسو ل اعلمهم بنواحي الخبر * فجعله للجماعة والشاهد في الرسول بمعنى الرسالة قوله * شعر * لقد كذب الواشون ما فهتُ عندهم * بسرّ و لا ارسلتهم برسول * و يجوز ان يوحّد لان حكمهما لتساندهما واتفاقهما على شريعة واحدة و اتحادهما لذلك و للاخوة كان حكما واحدا فكانهما رسول واحد - او اريد ان كل واحد منا [أَنْ أَرْسِلْ] بمعنى اي ارسل لتضمن الرسول معنى الارسال و تقول ارسلت اليك ان افعلْ كذا لما في الارسال من معنى القول كما في المناداة و الكتبة و نحو ذلك و معنى هذا الارسال التخلية

سورة الشعراء ٢٦ قَالَ فَعَلْتُهَا إِذًا وَّأَنَا مِنَ الضَّالِّيْنَ ۞ فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ فَوَهَبَ لِيْ رَبِّيْ حُكْمًا وَّجَعَلَنِيْ مِنَ الْمُرْسَلِيْنَ ۞

الجزء ١٩ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدْتَّ بَنِيْ إِسْرَاءِيْلَ ۞ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعٰلَمِيْنَ ۞ قَالَ رَبُّ السَّمٰوٰتِ

ع ٥

و الاطلاق كقولك ارسل البازي يريد خلّهم يذهبوا معنا الى فلسطين و كانت مسكنهما - و يروى انهما انطلقا الى باب فرعون فلم يؤذن لهما سنةً حتى قال البوّاب ان هنا انسانا يزعم انه رسول رب العٰلمين فقال ائذن له لعلنا نضحك منه فادّيا اليه الرسالة فعرف موسى فقال له اَلَمْ نُرَبِّكَ حذف فأتيا فرعون فقالا له ذلك لانه معلوم لا يشتبه و هذا النوع من الاختصار كثير في التنزيل - الوليد الصبي لقرب عهده من الولادة - وفي رواية عن ابي عمرو مِنْ عُمْرِكَ بسكون الميم [سِنِيْنَ] - قيل مكث عندهم ثلثين سنة - و قيل وكز القبطيّ و هو ابن ثنتي عشرة سنة و فرّ منهم على اثرها و الله اعلم بصحيح ذلك - و عن الشعبيّ فِعْلَتَكَ بالكسر و هي قتلة القبطيّ لانه قتله بالوكزة و هو ضرب من القتل و اما الفَعْلَة فلانها كانت وكزة واحدة - عدّد عليه نعمته من تربيته و تبليغه مبلغ الرجال و وبّخه بما جرى على يده من قتل خبّازه و عظّم ذلك و فظّعه بقوله وَ فَعَلْتَ فَعْلَتَكَ الَّتِيْ فَعَلْتَ - [وَأَنْتَ مِنَ الْكٰفِرِيْنَ] يجوز ان يكون حالا اي قتلته و انت لذلك من الكافرين بنعمتي او و انت اذ ذاك ممن تكفرهم الساعة و قد افترى عليه او جهل امره لانه كان يُعايشهم بالتقية فان الله تعالى عاصم من يريد ان يستنبئه من كل كبيرة و من بعض الصغائر فما بال الكفر - و يجوز ان يكون قوله وَأَنْتَ مِنَ الْكٰفِرِيْنَ حكما عليه بانه من الكافرين بالنعم و من كانت عادته كفران النعم لم يكن قتل خواص المنعم عليه بدعًا منه - او بانه من الكافرين بفرعون و الٰهته - او من الذين كانوا يكفرون في دينهم فقد كانت لهم الٰهة يعبدونهم يشهد لذلك قوله تعالى وَ يَذَرَكَ وَ اٰلِهَتَكَ - و قرئ اِلٰهَتَكَ - فاجابه موسى بان تلك الفعلة انما فرطت منه و هو [مِنَ الضَّالِّيْنَ] اي الجاهلين - و قراءة ابن مسعود مِنَ الْجٰهِلِيْنَ مفسرة و المعنى من الفاعلين فعل اولى الجهل و السفه كما قال يوسف لاخوته هَلْ عَلِمْتُمْ مَّا فَعَلْتُمْ بِيُوْسُفَ وَ اَخِيْهِ اِذْ اَنْتُمْ جٰهِلُوْنَ - او المخطئين كمن يقتل خطاء من غير تعمد للقتل - او الذاهبين عن الصواب - او الناسين من قوله اَنْ تَضِلَّ اِحْدٰىهُمَا فَتُذَكِّرَ اِحْدٰىهُمَا الْاُخْرٰى وكذّب فرعون و دفع الوصف بالكفر عن نفسه و برّأ ساحته بان وضع الضَّالِّيْنَ موضع الْكٰفِرِيْنَ ربأً بمحل من رشّح للنبوة عن تلك الصفة ثم كرّ على امتنانه عليه بالتربية فابطله من اصله و استأصله من سنخه و ابى ان يسمّي نعمته الا نقمة حيث بيّن ان حقيقة انعامه عليه تعبيد بني اسرائيل لان تعبيدهم وقصدهم بذبح ابنائهم هو السبب في حصوله عنده و تربيته فكانه امتنّ عليه بتعبيد قومه اذا حقّقت - وتعبيدهم تذليلهم و اتخاذهم عبيدا يقال عبّدتُ الرجل و اعبدتُّه اذا اتخذتُه عبدا قال * شعر * علامَ يُعبدني قومي وقد كثرت * فيهم اباعر ما شاؤا و عبدان * فان قلت اذًا جواب و جزاء معا و الكلام وقع جوابا لفرعون فكيف وقع جزاء - قلت قول فرعون وَ فَعَلْتَ فَعْلَتَكَ فيه معنى انك جازيت نعمتي بما فعلت فقال له موسى نعم فعلتُها مجازيا لك تسليما لقوله لان نعمته

وَ الْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ؕ اِنْ كُنْتُمْ مُّوْقِنِيْنَ ۝ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهٗۤ اَلَا تَسْتَمِعُوْنَ ۝ قَالَ رَبُّكُمْ وَ رَبُّ اٰبَآئِكُمُ الْاَوَّلِيْنَ ۝
قَالَ اِنَّ رَسُوْلَكُمُ الَّذِيْۤ اُرْسِلَ اِلَيْكُمْ لَمَجْنُوْنٌ ۝ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ وَ مَا بَيْنَهُمَا ؕ اِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُوْنَ ۝

كانت عنده جديرة بان تجازى بنحو ذلك الجزاء - فان قلت لم جمع الضمير في مِنْكُم و خِفْتُكُم مع افراده في تَمُنُّهَا و عَبَّدْتَّ - قلت الخوف و الفرار لم يكونا منه وحده و لكن منه و من ملائه المؤتمرين بقتله بدليل قوله اِنَّ الْمَلَاَ يَاْتَمِرُوْنَ بِكَ لِيَقْتُلُوْكَ و اما الامتنان فمنه وحده و كذلك التعبيد - فان قلت تِلْكَ اشارة الى ما ذا و اَنْ عَبَّدْتَّ ما محلها من الاعراب - قلت تلك اشارة الى خصلة شنعاء مبهمة لا يدرى ما هي الا بتفسيرها و محل اَنْ عَبَّدْتَّ الرفع عطف بيان لِتِلْكَ و نظيره قوله تعالى وَ قَضَيْنَا اِلَيْهِ ذٰلِكَ الْاَمْرَ اَنَّ دَابِرَ هٰۤؤُلَآءِ مَقْطُوْعٌ و المعنى تعبيدك بني اسرائيل نعمة تمنها عليّ - و قال الزجاج و يجوز ان يكون اَنَّ في موضع نصب المعنى انما صارت نعمة عليّ لاَنْ عبّدت بني اسرائيل اي لو لم تفعل ذلك لكفلني اهلي و لم يلقوني في اليمّ - لمّا قال له بوّابه ان ههنا من يزعم انه رسول رب العٰلمين قال له عند دخوله [وَمَا رَبُّ الْعٰلَمِيْنَ] يريد ايّ شيء رب العٰلمين و هذا السوال لا يخلو - اما ان يريد به ايّ شيء هو من الاشياء التي شُوْهِدت و عرفت اجناسها فاجاب بما يستدلّ به عليه من افعاله الخاصة ليعرّفه انه ليس بشيء مما شُوْهِد و عرف من الاجرام و الاَعراض و انه شيء مخالف لجميع الاشياء لَيْسَ كَمِثْلِهٖ شَيْءٌ - و اما ان يريد به ايّ شيء هو على الاطلاق تفتيشاً عن حقيقته الخاصة ما هي فاجابه بان الذي اليه سبيل و هو الكافي في معرفته معرفة ثباته بصفاته استدلالاً بافعاله الخاصة على ذلك و اما التفتيش عن حقيقته الخاصة التي هي فوق فطر العقول فتفتيش عما لا سبيل اليه و السائل عنه متعنّت غير طالب للحق و الذي يليق بحال فرعون و يدلّ عليه الكلام ان يكون سؤاله هذا انكارا لان يكون للعٰلمين ربّ سواه لادّعائه الالٰهية - فلما اجاب موسى بما اجاب عجّب قومه من جوابه حيث نسب الربوبية الى غيره فلمّا ثنّى بتقرير قوله جنّنه الى قومه و طنز به حيث سماه رسولهم فلما ثلّث بتقرير اٰخر احتدّ و احتدم و قال لَئِنِ اتَّخَذْتَ اِلٰهًا غَيْرِيْ و هذا يدلّ على صحة هذا الوجه الاخير - فان قلت كيف قيل وَمَا بَيْنَهُمَا على التثنية و المرجوع اليه مجموع - قلت اريد و ما بين الجنسين فُعِل بالمضمر ما فُعِل بالظاهر مَن قال في الهيجا جمالين - فان قلت ما معنى قوله [اِنْ كُنْتُمْ مُّوْقِنِيْنَ] و اين عن فرعون و ملائه الايقان - قلت معناه ان كان يرجى منكم الايقان الذي يؤدّي اليه النظر الصحيح نفعكم هذا الجواب و الا لم ينفع - او اِنْ كُنْتُمْ مُّوْقِنِيْنَ بشيء قطّ فهذا اولى ما توقنون به لظهوره و انارة دليله - فان قلت و من كان حوله - قلت اشراف قومه - قيل كانوا خمسمائة رجل عليهم الاساور و كانت للملوك خاصة - فان قلت ذكر السموات و الارض و ما بينهما قد استوعب به الخلائق كلها فما معنى ذكرهم و ذكر اٰبائهم بعد ذلك و ذكر المشرق و المغرب - قلت قد عمّم اولا ثم خصّص من العامّ للبيان انفسهم و اٰباءهم لان اقرب المنظور فيه من العاقل نفسه و من وُلِد منه و ما شاهدَ و عاينَ

قَالَ لَئِنِ اتَّخَذْتَ اِلٰهًا غَيْرِي لَاَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُوْنِيْنَ ۝ قَالَ اَوَ لَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُّبِيْنٍ ۝ قَالَ فَاْتِ بِهٖ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ فَاَلْقٰى عَصَاهُ فَاِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِيْنٌ ۝ وَّ نَزَعَ يَدَهٗ فَاِذَا هِيَ بَيْضَاۤءُ لِلنّٰظِرِيْنَ ۝

من الدلائل على الصانع و الناقل من هيئة الى هيئة و حال الى حال من وقت ميلاده الى وقت وفاته ثم خصّص المشرق و المغرب لان طلوع الشمس من احد الخافقين و غروبها في الآخر على تقدير مستقيم في فصول السنة و حساب مستوٍ من اظهر ما استدلّ به و لظهوره انتقل الى الاحتجاج به خليل الله عن الاحتجاج بالاحياء و الاماتة على نمروذ بن كنعان فَبُهِتَ الَّذِيْ كَفَرَ - و قرئ رَبُّ الْمَشَارِقِ وَ الْمَغَارِبِ الذي اَرْسَلَ اليكم بفتح الهمزة - فان قلت كيف قال اولا اِنْ كُنْتُمْ مُّوْقِنِيْنَ و آخراً اِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُوْنَ - قلت لاين اولا فلما رأى منهم شدة الشكيمة في العناد و قلة الاصغاء الى عرض الحجج خاشَنَ و عارض ان رسولكم لمجنونٌ بقوله اِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُوْنَ - فان قلت الم يكن لاسجننّك اخصر من لَاَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُوْنِيْنَ و مؤديا مؤدّاه - قلت اما اخصر فنعم و اما مؤدٍّ مؤدّاه فلا لان معناه لاجعلنّك واحدا ممن عرفت حالهم في سجوني و كان من عادته ان يأخذ من يُريد سجنه فيطرحه في هُوّة ذاهبة في الارض بعيدة العمق فردًا لا يبصر فيها و لا يسمع فكان ذلك اشدّ من القتل واشدّ - الواو في قوله [وَ لَوْ جِئْتُكَ] واو الحال دخلت عليها همزة الاستفهام معناه اتفعل بي ذلك وَ لَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُّبِيْنٍ اي جائيًا بالمعجزة و في قوله اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ انه لاياتي بالمعجزة الا الصادق في دعواه لان المعجزة تصديق من الله لمدعي النبوة و الحكيم لا يصدّق الكاذب و من العجب ان مثل فرعون لم يخفَ عليه هذا و خفي على ناس من اهل القبلة حيث جوّزوا القبيح على الله حتى لزمهم تصديق الكاذبين بالمعجزات و تقديره ان كنت من الصادقين في دعواك اتيت به فحذف الجزاء لان الامر بالاتيان به يدلّ عليه • [ثُعْبَانٌ مُّبِيْنٌ] ظاهر الثعبانية لا شيء يشبه الثعبان كما تكون الاشياء المزوّرة بالشعوذة و السحر - و روي انها انقلبت حيّة ارتفعت في السماء قدر ميل ثم انحطّت مقبلة الى فرعون و جعلت تقول يا موسى مُرني بما شئت و يقول فرعون اسئلك بالذي ارسلك الا اخذتها فاخذها فعادت عصًا [لِلنّٰظِرِيْنَ] دليل على ان بياضها كان شيئا يجتمع النظّارة على النظر اليه لخروجه عن العادة و كان بياضا نوريا - روي ان فرعون لما ابصر الآية الاولى قال فهل غيرها فاخرج يده فقال له ما هذه قال يدك فما فيها فادخلها في ابطه ثم نزعها ولها شعاع يكاد يغشي الابصار و يسدّ الافق - فان قلت ما العامل في حَوْلَهٗ - قلت هو منصوب نصبين نصب في اللفظ و نصب في المحل فالعامل في النصب اللفظي ما يقدر في الظرف و العامل في النصب المحلّي و هو النصب على الحال قَالَ • و لقد تحيّر فرعون لما ابصر الآيتين و بقي لايدري ايّ طرفيه اطول حتى زلّ عنه ذكر دعوى الالهية و حطّ عن منكبيه كبرياء الربوبية و ارتعدت فرائصه و انتفخ سحره خوفا و فرقا و بلغت به الاستكانة لقومه الذين هم بزعمه عبيده و هو الههم انّ طفق يؤامرهم و يعترف لهم بما حذر منه و توقعه و احسّ به من جهة موسى

قَالَ لِلْمَلَاِ حَوْلَهٗۤ اِنَّ هٰذَا لَسٰحِرٌ عَلِيْمٌ ۙ يُّرِيْدُ اَنْ يُّخْرِجَكُمْ مِّنْ اَرْضِكُمْ بِسِحْرِهٖ ۖۗ فَمَاذَا تَاْمُرُوْنَ ۞ قَالُوْۤا اَرْجِهْ وَ اَخَاهُ وَ ابْعَثْ فِي الْمَدَآئِنِ حٰشِرِيْنَ ۙ يَاْتُوْكَ بِكُلِّ سَحَّارٍ عَلِيْمٍ ۞ فَجُمِعَ السَّحَرَةُ لِمِيْقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُوْمٍ ۙ وَّ قِيْلَ لِلنَّاسِ هَلْ اَنْتُمْ مُّجْتَمِعُوْنَ ۙ لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ اِنْ كَانُوْا هُمُ الْغٰلِبِيْنَ ۞ فَلَمَّا جَآءَ السَّحَرَةُ قَالُوْا لِفِرْعَوْنَ اَئِنَّ لَنَا لَاَجْرًا اِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغٰلِبِيْنَ ۞ قَالَ نَعَمْ وَ اِنَّكُمْ اِذًا لَّمِنَ الْمُقَرَّبِيْنَ ۞ قَالَ لَهُمْ مُّوْسٰۤى اَلْقُوْا مَاۤ اَنْتُمْ مُّلْقُوْنَ ۞

و غلبته على ملكه و ارضه - و قوله [اِنَّ هٰذَا لَسٰحِرٌ عَلِيْمٌ] قول باهت اذا غُلب و متمحّل اذا أُلزم [تَاْمُرُوْنَ] من المؤامرة و هي المشاورة - او من الامر الذي هو ضد النهي جعل العبيد أُمرين و ربّهم مامورا لما استولى عليه من فرط الدهش و الحيرة - و مَا ذَا منصوب اما لكونه في معنى المصدر و اما لانه مفعول به من قوله امرتك الخيرَ - قرئ اَرْجِئْهُ - و اَرْجِهِ بالهمز و التخفيف و هما لغتان يقال ارجأته و ارجيته اذا اخّرته و منه المرجئة و هم الذين لا يقطعون بوعيد الفسّاق و يقولون هم مرجؤن لامر الله و المعنى اخّره و مناظرته لوقت اجتماع السحرة - و قيل احبسه - [حٰشِرِيْنَ] شُرَطا يحشرون السحرة - و عارضوا قوله اِنَّ هٰذَا لَسٰحِرٌ بقولهم بِكُلِّ سَحَّارٍ فجاؤا بكلمة الاحاطة و صفة المبالغة ليُطامنوا من نفسه و يسكّنوا بعض قلقه - و قرأ الاعمش بِكُلِّ سَاحِرٍ - اليوم المعلوم يوم الزينة و ميقاته وقت الضحى لانه وقت الذي وقّته لهم موسى صلوات الله عليه من يوم الزينة في قوله مَوْعِدُكُمْ يَوْمُ الزِّيْنَةِ وَ اَنْ يُّحْشَرَ النَّاسُ ضُحًى - و الميقات ما وقّت به اي حدّد من زمان او مكان و منه مواقيت الاحرام - [هَلْ اَنْتُمْ مُّجْتَمِعُوْنَ] استبطاءٌ لهم في الاجتماع و المراد منه استعجالهم و استحثاثهم كما يقول الرجل لغلامه هل انت منطلق اذا اراد ان يحرّك منه و يحثّه على الانطلاق كانّ ما يخيّل له ان الناس قد انطلقوا و هو واقف و منه قول تأبّط شرّا * شعر * هل انت باعثُ دينار لحاجتنا * او عبدَ ربّ اخا عون بنِ مخراق * يريد ابعثه الينا سريعا و لا تبطئ به [لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ] اي في دينهم ان غلبوا موسى و لا نتبع موسى في دينه و ليس غرضهم باتّباع السحرة و انما الغرض الكلي ان لا يتبعوا موسى فساقوا الكلام مساق الكناية لانهم اذا اتبعوهم لم يكونوا متّبعين لموسى * و قرئ نَعِمْ بالكسر و هما لغتان - و لمّا كان قوله [اِنَّ لَنَا لَاَجْرًا] في معنى جزاء الشرط لدلالته عليه و كان قوله [وَ اِنَّكُمْ اِذًا لَّمِنَ الْمُقَرَّبِيْنَ] معطوفا عليه و مُدخلا في حكمه دخلت اِذًا قارّة في مكانها الذي تقتضيه من الجواب و الجزاء - وَعدهم ان يجمع لهم الى الثواب على سحرهم الذي قدّروا انهم يغلبون به موسى القربةَ عنده و الزلفى - اقسموا بعزة فرعون و هي من ايمان الجاهلية و هٰكذا كل حلف بغير الله و لا يصح في الاسلام الا الحلف بالله معلّقا ببعض اسمائه او صفاته كقولك - بالله - و الرحمٰن - و ربّي - و ربّ العرش - و عزّة الله - و قدرة الله - و جلال الله - و عظمة الله - قال رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم لا تحلفوا بأبائكم و لا بأمّهاتكم و لا بالطواغيت و لا تحلفوا الا بالله و لا تحلفوا بالله الّا و انتم صادقون - و لقد استحدث الناس في هذا الباب في اسلامهم جاهلية نُسيت لها الجاهلية الاولى و ذلك ان الواحد

فَأَلْقَوْا حِبَالَهُمْ وَعِصِيَّهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ ◎ فَأَلْقَى مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ۞
فَأُلْقِيَ السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ ۞ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۞ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ◎ قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ
لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ لَأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ وَلَأُصَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ ۞
قَالُوا لَا ضَيْرَ إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ۞ إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَانَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ۞ وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى
أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي إِنَّكُمْ مُتَّبَعُونَ ◎ فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ۞ إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ ۞ وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَائِظُونَ ۞

منهم او اقسم باسماء الله كلها وصفاته على شيء لم يقبل منه ولم يعتد بها حتى يقسم براس سلطانه فاذا اقسم
به فتلك عندهم جهد اليمين التي ليس وراءها حلف لحالف [مَا يَأْفِكُونَ] ما يقلبونه عن وجهه
وحقيقته بسحرهم وكيدهم ويزورونه فيخيلون في حبالهم وعصيهم انها حيات تسعى بالتمويه على الناظرين-
او افكهم سمي تلك الاشياء افكا مبالغة - روي انهم قالوا ان يك ماجاء به موسى سحرا فلن يغلب وان كان
من عند الله فلن يخفى علينا فلما قذف عصاه فتلقفت ما اتوا به علموا انه من الله فآمنوا - وعن عكرمة
اصبحوا سحرة وامسوا شهداء - وانما عبر عن الخرور بالالقاء لانه ذكر مع الالقاآت فسلك به طريق المشاكلة
وفيه ايضا مع مراعاة المشاكلة انهم حين رأوا ما رأوا لم يتمالكوا ان رموا بانفسهم الى الارض ساجدين
كانهم اخذوا فطرحوا طرحا - فان قلت فاعل الالقاء ما هو او صرح به - قلت هو الله عز وجل بما خولهم
من التوفيق او ايمانهم او ما عاينوا من المعجزة الباهرة - ولك ان لا تقدر فاعلا لان القوا بمعنى خروا وسقطوا
[رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ] عطف بيان لرب العلمين لان فرعون لعنه الله كان يدعي الربوبية فارادوا ان يعزلوه
ومعنى اضافته اليهما في ذلك المقام انه الذي يدعو اليه هذان والذي اجرى على ايديهما ما اجرى [فَلَسَوْفَ
تَعْلَمُونَ] اي وبال ما فعلتم - الضر والضير والضور واحد ارادوا لا ضرر علينا في ذلك بل لنا فيه اعظم
النفع لما يحصل لنا في الصبر عليه لوجه الله من تكفير الخطايا والثواب العظيم مع الاعواض الكثيرة - او
لا ضير علينا فيما تتوعدنا به من القتل انه لا بد لنا من الانقلاب الى ربنا بسبب من اسباب الموت والقتل
اهون اسبابه وارجاها - او لا ضير علينا في قتلك انك ان قتلتنا انقلبنا الى ربنا انقلاب من يطمع في مغفرته
ويرجو رحمته لما رزقنا من السبق الى الايمان وخبر لا محذوف والمعنى لا ضير في ذلك او علينا -
[أَنْ كُنَّا] معناه لان كنا وكانوا اول جماعة مؤمنين من اهل زمانهم او من رعية فرعون او من اهل
المشهد - وقرئ ان كنا بالكسر وهو من الشرط الذي يجيء به المدل بامره المتحقق لصحته وهم كانوا
متحققين انهم اول المؤمنين ونظيره قول العامل لمن يؤخر جعله ان كنت عملت لك فوفني حقي
ومنه قوله تعالى إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي مع علمه انهم لم يخرجوا الا
لذلك • قرئ أَسْرِ بقطع الهمزة ووصلها - وسر - [إِنَّكُمْ مُتَّبَعُونَ] علل الامر بالاسراء باتباع فرعون وجنوده آثارهم
والمعنى اني بنيت تدبير امركم وامرهم على ان تتقدموا ويتبعوكم حتى يدخلوا مدخلكم ويسلكوا

وَ اِنَّا لَجَمِيْعٌ حٰذِرُوْنَ ۝ فَاَخْرَجْنٰهُمْ مِّنْ جَنّٰتٍ وَّ عُيُوْنٍ ۝ وَّ كُنُوْزٍ وَّ مَقَامٍ كَرِيْمٍ ۝ كَذٰلِكَ ۚ وَ اَوْرَثْنٰهَا بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ ۝ فَاَتْبَعُوْهُمْ مُّشْرِقِيْنَ ۝ فَلَمَّا تَرَآءَ الْجَمْعٰنِ قَالَ اَصْحٰبُ مُوْسٰٓى اِنَّا لَمُدْرَكُوْنَ ۝ قَالَ كَلَّا ۚ

مسلككم من طريق البحر فأطبقه عليهم فأهلكهم - و روي انه مات في تلك الليلة في كل بيت من بيوتهم ولدٌ فاشتغلوا بموتاهم حتى خرج موسى بقومه - و روي ان الله اوحى الى موسى ان اجمع بني اسرائيل كل اربعة ابيات في بيت ثم اذبحوا الجداء و اضربوا بدمائها على ابوابكم فاني سآمر الملئكة ان لا يدخلوا بيتا على بابه دم و سآمرهم بقتل ابكار القبط و اخبزوا خبزا فطيرًا فانه اسرع لكم ثم اَسْرِ بعبادي حتى تنتهي الى البحرفيأتيك امري - فارسلَ فرعون في اثره الف الف و خمسمائة الف ملك مسوّر مع كل ملك الف و خرج فرعون في جمع عظيم و كانت مقدّمته سبعمائة الف كل رجل على حصان و على رأسه بَيْضة - وعن ابن عباس خرج فرعون في الف الف حصان سوى الاناث فلذلك استقلّ قوم موسى و كانوا ستمائة الف و سبعين الفا و سماهم شِرْذِمَة قليلين - [اِنَّ هٰٓؤُلَآءِ] محكيّ بعد قول مضمر - و الشرذمة الطائفة القليلة و منها قولهم ثوب شراذم للذي بليَ و تقطّع قِطَعاً ذكرهم بالاسم الدالّ على القلة ثم جعلهم قليلا بالوصف ثم جمع القليل فجعل كل حزب منهم قليلا و اختار جمع السلامة الذي هو للقلّة و قد يجمع القليل على اَقِلّة و قُلُل - و يجوز ان يريد بالقلّة الذلّةَ و القماءةَ و لا يريد قلة العدد و المعنى انهم لقلّتهم لايبالى بهم و لا يتوقع غلبتهم و علوّهم و لكنهم يفعلون افعالا تُغيظنا و تضيّق صدورنا و نحن قوم من عادتنا التيقظ و الحذر و استعمال الحزم في الامور فاذا خرج علينا خارج سارعنا الى حسم فساده و هذه معاذير اعتذر بها الى اهل المدائن لئلا يظنّ به ما يكسر من قهره و سلطانه - و قرئ حَذِرُوْنَ - و [حٰذِرُوْنَ] - و حٰدِرُوْنَ بالدال غير المعجمة فالحذر اليقظ - و الحاذر الذي يجدّد حذره - وقيل المؤدي في السلاح و انما يفعل ذلك حذرا و احتياطا لنفسه - و الحادر السمين القويّ قال * شعر * اُحِبُّ الصبيّ السوء من اجل امّه * و اُبغضه من بغضها و هو حادر * اراد انهم اقوياء اشدّاء - وقيل مدجّجون في السلاح قد كسبهم ذلك حدارة في اجسامهم * و عن مجاهد سماها كُنُوْزا لانهم لم ينفقوا منها في طاعة الله - و المَقَام المكان يريد المنازل الحسنة و المجالس البهيّة - و عن الضحاك المنابر - وقيل السُرُر في الحجال - [كَذٰلِكَ] يحتمل ثلثة اوجه - النصب على اَخْرَجْنٰهُمْ مثل ذلك الاخراج الذي وصفناه - و الجرّ على انه وصف لمَقام اي مقام كريم مثل ذلك المقام الذي كان لهم - و الرفع على انه خبر لمبتدأ محذوف اي الامر كذلك [فَاَتْبَعُوْهُمْ] فلحقوهم - و قرئ فَاتَّبَعُوْهُمْ [مُّشْرِقِيْنَ] داخلين في وقت الشروق من شرقت الشمس شروقا اذا طلعت [سَيَهْدِيْنِ] طريق النجاة من ادراكهم و اضرارهم - و قرئ فَلَمَّا تَرَاءَتِ الْفِئَتٰنِ - اِنَّا لَمُدَّرَكُوْنَ بتشديد الدال و كسر الراء من ادّرك الشيء اذا تتابع ففني و منه قوله تعالى بَلِ ادّٰرَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ - قال الحسن جَهلوا علم الآخرة و في معناه بيت الحماسة * شعر * ابعْدَ بني امّ الذين تتابعوا * اُرجّى الحيٰوة ام من

إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ۝ فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنِ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ ط فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ ۝ وَأَزْلَفْنَا ثَمَّ الْآخَرِينَ ۝ وَأَنْجَيْنَا مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ ۝ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ ۝ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً ط وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝ ع وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ ۝ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ ۝ قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظَلُّ لَهَا عَاكِفِينَ ۝ قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ ۝ أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ أَوْ يَضُرُّونَ ۝

الموت اجزع • و المعنى انا لمتتابعون في الهلاك على ايديهم حتى لا يبقى منا احد • الفِرق الجزء المتفرق منه - و قرئ كُلُّ فِلْقٍ و المعنى واحد - و الطود الجبل العظيم المنطاد في السماء [وَأَزْلَفْنَا ثَمَّ] حيث انفلق البحر [الْآخَرِينَ] قوم فرعون اي قربناهم من بني اسرائيل او ادنينا بعضهم من بعض و جمعناهم حتى لا ينجو منهم احد - او قدمناهم الى البحر - و قرئ وَأَزْلَقْنَا بالقاف اي ازللنا اقدامهم و المعنى اذهبنا عزهم كقوله • شعر • تداركتما عبسا و قد ثُلّ عرشها • و ذبيانَ اذ زلّت باقدامها النعل • و يحتمل ان يجعل الله طريقهم في البحر على خلاف ما جعله لبني اسرائيل يبسا فيزلقهم فيه - عن عطاء بن السائب ان جبرئيل عليه السلام كان بين بني اسرائيل و بين آل فرعون فكان يقول لبني اسرائيل ليلحق آخركم باولكم و يستقبل القبط فيقول رويدكم يلحق آخركم فلما انتهى موسى الى البحر قال له مؤمن آل فرعون و كان بين يدي موسى اين أُمرتَ فهذا البحر امامك وقد غشيك آل فرعون قال أُمرتُ بالبحر و لا يدري موسى ما يصنع فاوحى الله تعالى اليه أَنِ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فضربه فصار فيه اثني عشر طريقا لكل سبط طريق - و روي ان يوشع قال يا كليم الله اين أُمرتَ فقد غشينا فرعون و البحر امامنا قال موسى ههنا فخاض يوشع الماء و ضرب موسى بعصاه البحر فدخلوا - و روي ان موسى قال عند ذلك يا مَنْ كان قبل كل شيء و المكوّن لكل شيء و الكائن بعد كل شيء - و يقال هذا البحر هو بحر القلزم - وقيل هو بحر من وراء مصر يقال له إساف [إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً] ايةً اية و اية لا توصف و قد عاينها الناس و شاع امرها فيهم و ما تنبّه عليها اكثرهم و لا آمن بالله - و بنو اسرائيل الذين كانوا اصحاب موسى المخصوصين بالانجاء قد سألوه بقرة يعبدونها و اتخذوا العجل و طلبوا رؤية الله جهرة [وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ] المنتقم من اعدائه [الرَّحِيمُ] باوليائه • كان ابرهيم عليه السلام يعلم انهم عبدة اصنام ولكنه سألهم ليريهم ان ما يعبدونه ليس من استحقاق العبادة في شيء كما تقول التاجر ما مالك و انت تعلم ان ماله الرقيق ثم تقول له الرقيق جمال و ليس بمال - فان قلت [مَا تَعْبُدُونَ] سوال عن المعبود فحسب فكان القياس ان يقولوا اصناما كقوله تعالى وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ - مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقَّ - مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا - قلت هؤلاء قد جاءوا بقصة امرهم كاملة كالمبتهجين بها و المفتخرين فاشتملت على جواب ابرهيم و على ما قصدوه من اظهار ما في نفوسهم من الابتهاج و الافتخار الا تراهم كيف عطفوا على قولهم نَعْبُدُ [فَنَظَلُّ لَهَا عَاكِفِينَ] و لم يقتصروا على زيادة نَعْبُدُ وحده و مثاله ان تقول لبعض الشطار ما تلبس في بلادك فيقول البس البُرْد الاتحمي فاجرّ ذيله بين جواري

قَالُوْا بَلْ وَجَدْنَآ اٰبَآءَنَا كَذٰلِكَ يَفْعَلُوْنَ ۞ قَالَ اَفَرَءَيْتُمْ مَّا كُنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ ۙ اَنْتُمْ وَ اٰبَآؤُكُمُ الْاَقْدَمُوْنَ ۙ فَاِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّيْٓ اِلَّا رَبَّ الْعٰلَمِيْنَ ۙ الَّذِيْ خَلَقَنِيْ فَهُوَ يَهْدِيْنِ ۙ وَالَّذِيْ هُوَ يُطْعِمُنِيْ وَيَسْقِيْنِ ۙ وَاِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِيْنِ ۙ وَ الَّذِيْ

الحيّ و انما قالوا نَظَلُّ لانهم كانوا يعبدونها بالنهار دون الليل - لابدّ في [يَسْمَعُوْنَكُمْ] من تقدير حذف المضاف معناه هل يسمعون دعاءكم - و قرأ قتادة يُسْمِعُوْنَكُمْ اي هل يُسمعونكم الجوابَ عن دعائكم و هل يقدرون على ذلک و جاء مضارعا مع ايقاعه في اِذْ على حكاية الحال الماضية و معناه استحضروا الاحوال الماضية اللتي كنتم تدعونها فيها و قولوا هل سمعوا او اَسْمعوا قط و هذا ابلغ في التبكيت - لما اجابوه بجواب المقلّدين لأبائهم قال لهم رقّوا امر تقليدكم هذا الى اقصى غاياته و هي عبادة الاقدمين الاولين من اٰبائكم فان التقدم و الاوّلية لا يكون برهانا على الصحة و الباطل لا ينقلب حقا بالقدم و ما عبادة من عبد هذه الاصنامَ الا عبادة اعداء له و معنى العداوة قوله تعالى كَلَّا سَيَكْفُرُوْنَ بِعِبَادَتِهِمْ وَ يَكُوْنُوْنَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا و لان المُغري على عبادتها اعدى اعداء الانسان و هو الشيطان - وانما قال [عَدُوٌّ لِّيْ] تصويرا للمسئلة في نفسه على معنى اني فكّرت في امري فرأيت عبادتي لها عبادة للعدوّ فاجتنبتها و اٰثرت عبادةَ مَن الخير كله منه و اراهم بذلك انها نصيحة نصح بها نفسه اولًا و بنى عليها تدبير امره لينظروا فيقولوا ما نصحنا ابرٰهيم الا بما نصح به نفسه و ما اراد لنا الا ما اراد لروحه ليكون ادعى لهم الى القبول و ابعثَ على الاستماع منه ولو قال فانه عدو لكم لم يكن بتلك المثابة ولانه دخل في باب من التعريض و قد يبلغ التعريض للمنصوح ما لا يبلغه التصريح لانه يتامل فيه فربما قاده التأمل الى التقبل - و منه ما يحكى عن الشافعيّ ان رجلا واجهَهُ بشيء فقال لوكنتَ بحيث انت لاحتجتُ الى ادب - وسمع رجل ناسا يتحدثون في الحجر فقال ما هو ببيتي و لا ببيتكم - والعدوّ و الصديق يجيئان في معنى الوحدة و الجماعة قال * شعر * وقوم عليّ ذوي مِئرة * اراهم عدوا و كانوا صديقا * ومنه قوله تعالى وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ شبّها بالمصادر للموازنة كالقَبول و الوَلوع و الحَنين والصهيل [اِلَّا رَبَّ الْعٰلَمِيْنَ] استثناء منقطع كانه قال و لكن ربّ العٰلمين [فَهُوَ يَهْدِيْنِيْ] يريد انه حين اتمّ خلقه و نفخ فيه الروح عَقّب ذلک هدايته المتصلة اللتي لا تنقطع الى كل ما يصلحه و يعنيه و الّا فمَن هداه الى ان يغتذي بالدم في البطن امتصاصا و مَن هداه الى معرفة الثدي عند الولادة و الى معرفة مكانه و مَن هداه لكيفية الارتضاع الى غير ذلک من هدايات المعاش و المعاد - و انما قال [مَرِضْتُ] دون امرضني لان كثيرا من اسباب المرض يحدث بتفريط من الانسان في مطاعمه و مشاربه و غير ذلک - و من ثمه قالت الحكماء لو قيل لاكثر الموتى ما سبب اٰجالكم لقالوا التُّخم - و قرئ خَطٰيٰيَ والمراد ما يندر منه من بعض الصغائر لان الانبياء معصومون مختارون على العالمين - و قيل هي قوله اِنِّيْ سَقِيْمٌ و قوله بَلْ فَعَلَهٗ كَبِيْرُهُمْ و قوله لسارةَ هِيَ اُخْتِيْ و ما هي الا معاريض كلام و تخييلات للكفرة وليست بخطايا يطلب لها الاستغفار - فان قلت اذا لم يندر منهم الا الصغائر و هي تقع مكفّرة فما له اثبت لنفسه خطيئة او خطايا و طمع ان

يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ ۝ وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ ۝ رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ ۝ وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ ۝ وَاجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ ۝ وَاغْفِرْ لِأَبِي إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ ۝ وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ ۝ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ۝ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ۝ وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ

تغفر له - قلت الجواب ما سبق لي ان استغفار الانبياء تواضع منهم لربّهم و هضم لانفسهم و يدلّ عليه قوله أَطْمَعُ و لم يجزم القول بالمغفرة و فيه تعليم لاممهم و ليكون لطفا لهم في اجتناب المعاصي و الحذر منها و طلب المغفرة مما يفرط منهم - فان قلت لم علّق مغفرة الخطيئة بيوم الدين و انما تغفر في الدنيا - قلت لان اثرها يتبيّن يومئذ و هو الآن خفيّ لا يعلم - الحكم الحكمة - او الحكم بين الناس بالحق - و قيل النبوة لان النبيّ ذو حكمة و ذو حكم بين عباد الله - و الالحاق بالصّٰلحين ان يوفّقه لعمل ينتظم به في جملتهم - او يجمع بينه و بينهم في الجنة و لقد اجابه حيث قال وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصّٰلِحِينَ - و الاخزاء من الخزي و هو الهوان - و من الخزاية و هو الحياء و هذا ايضا من نحو استغفارهم مما علموا انه مغفور و في [يُبْعَثُونَ] ضمير العباد لانه معلوم - او ضمير الضَّالِّينَ و ان يجعل من جملة الاستغفار لابيه و يعني وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُ الضالّون و ابي فيهم [إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ] الا حال من اتى الله [بِقَلْبٍ سَلِيمٍ] و هو من قولهم * ع * تحيّةُ بينهم ضربٌ وجيع * و ما ثوابه الا السيف - و بيانه ان يقال لك هل لزيد مال و بنون فتقول ماله و بنوه سلامة قلبه تريد نفي المال و البنين عنه و اثبات سلامة القلب له بدلاً عن ذلك - و ان شئت حملتَ الكلام على المعنى و جعلتَ المال و البنين في معنى الغنى كانه قيل يوم لا ينفع غنىً الا غنى من اتى الله بقلب سليم لان غنى الرجل في دينه بسلامة قلبه كما ان غناه في دنياه بماله و بنيه - و لك ان تجعل الاستثناء منقطعا و لابدّ لك مع ذلك من تقدير المضاف و هو الحال و المراد بها سلامة القلب و ليست هي من جنس المال و البنين حتى يؤول المعنى الى ان المال و البنين لا ينفعان و انما ينفع سلامة القلب و لو لم يقدّر المضاف لم يتحصل للاستثناء معنىً - و قد جعل مَنْ مفعولا لِيَنْفَعُ اي لا ينفع مال و لا بنون الا رجلا سلم قلبه مع ماله حيث انفقه في طاعة الله و مع بنيه حيث ارشدهم الى الدين و علّمهم الشرائع - و يجوز على هذا إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ من فتنة المال و البنين - و معنى سلامة القلب سلامته من آفات الكفر و المعاصي و مما اكرم الله تعالى به خليله و نبّه على جلالة محله في الاخلاص أَنْ حكى استثناءه هذا حكاية راض باصابته فيه ثم جعله صفة له في قوله وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرٰهِيمَ إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ - و من بدع التفاسير تفسير بعضهم السليم باللديغ من خشية الله - و قول آخر هو الذي سلِمَ و سلّم و أسلَمَ و سالَمَ و استسلم و ما احسن ما رتّب ابرٰهيم عليه السلام كلامه مع المشركين حين سألهم اولا عما يعبدون سوال مقرّر لا مستفهم ثم انحى على آلهتهم فابطل امرها بانها لا تضرّ و لا تنفع و لا تبصر و لا تسمع و على تقليدهم آباءهم الاقدمين فكسره و اخرجه من

لِلْمُتَّقِيْنَ ۙ وَبُرِّزَتِ الْجَحِيْمُ لِلْغٰوِيْنَ ۙ وَ قِيْلَ لَهُمْ اَيْنَمَا كُنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ ۙ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ؕ هَلْ يَنْصُرُوْنَكُمْ اَوْ يَنْتَصِرُوْنَ ؕ فَكُبْكِبُوْا فِيْهَا هُمْ وَ الْغَاوٗنَ ۙ وَ جُنُوْدُ اِبْلِيْسَ اَجْمَعُوْنَ ؕ قَالُوْا وَ هُمْ فِيْهَا يَخْتَصِمُوْنَ ۙ تَاللّٰهِ اِنْ كُنَّا لَفِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ۙ اِذْ نُسَوِّيْكُمْ بِرَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۚ وَ مَاۤ اَضَلَّنَاۤ اِلَّا الْمُجْرِمُوْنَ ۞ فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِيْنَ ۙ وَ لَا صَدِيْقٍ حَمِيْمٍ ۞ فَلَوْ اَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَكُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۞ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً ؕ وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۞ وَ اِنَّ

ان يكون شبهة فضلا ان يكون حجة ثم صور المسئلة في نفسه دونهم حتى تخلص منها الى ذكر الله عزو علا فعظم شانه و عدد نعمته من لدن خلقه و انشائه الى حين وفاته مع ما يرجي في الأخرة من رحمته ثم اتبع ذلك ان دعاه بدعوات المخلصين و ابتهل اليه ابتهال الاوابين ثم وصله بذكر يوم القيمة و ثواب الله و عقابه و ما يدفع اليه المشركون يومئذ من الندم و الحسرة على ما كانوا فيه من الضلال و تمنى الكرة الى الدنيا ليؤمنوا و يطيعوا • الجنة تكون قريبة من موقف السعداء ينظرون اليها و يغتبطون بانهم المحشورون اليها - و النار تكون بارزة مكشوفة للاشقياء بمرأى منهم يتحسرون على انهم المسوقون اليها قال الله تعالى وَ اُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِيْنَ غَيْرَ بَعِيْدٍ و قال فَلَمَّا رَاَوْهُ زُلْفَةً سِيْٓـَٔتْ وُجُوْهُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا نجمع عليهم الغموم كلها و الحسرات فتجعل النار بمرأى منهم فيهلكون غما في كل لحظة و يوبخون على اشراكهم فيقال لهم اين الهتكم هل ينفعونكم بنصرتهم لكم او هل ينفعون انفسهم بانتصارهم لانهم و الهتهم وقود النار و هو قوله فَكُبْكِبُوْا فِيْهَا [هُمْ] اي الالهة [وَ الْغَاوٗنَ] و عبدتهم الذين برزت لهم الجحيم - و الكبكبة تكرير الكب جعل التكرير في اللفظ دليلا على التكرير في المعنى كانه اذا القي في جهنم ينكب مرة بعد مرة حتى يستقر في قعرها - اللهم اجرنا منها يا خير مستجار - [وَجُنُوْدُ اِبْلِيْسَ] شياطينه او متبعوه من عصاة الجن و الانس - يجوز ان ينطق الله الاصنام حتى يصح التقاول و التخاصم - و يجوز ان يجري ذلك بين العصاة و الشياطين والمراد بالمجرمين الذين اضلوهم رؤساؤهم و كبراؤهم كقوله رَبَّنَاۤ اِنَّاۤ اَطَعْنَا سَادَتَنَا وَ كُبَرَآءَنَا فَاَضَلُّوْنَا السَّبِيْلَا - و عن السدي الاولون الذين اقتدينا بهم - و عن ابن جريج ابليس و ابن أدم القاتل لانه اول من سن القتل و انواع المعاصي [فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِيْنَ] كما نرى المؤمنين لهم شفعاء من الملئكة و النبيين [وَلَا صَدِيْقٍ] كما نرى لهم اصدقاء لانه لا يتصادق في الأخرة الا المؤمنون و اما اهل النار فبينهم التعادي و التباغض قال الله تعالى اَلْاَخِلَّآءُ يَوْمَئِذٍۭ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ اِلَّا الْمُتَّقِيْنَ - او فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِيْنَ وَلَا صَدِيْقٍ حَمِيْمٍ من الذين كنا نعدهم شفعاء و اصدقاء لانهم كانوا يعتقدون في اصنامهم انهم شفعاؤهم عند الله و كان لهم الاصدقاء من شياطين الانس - او ارادوا انهم وقعوا في مهلكة علموا ان الشفعاء و الاصدقاء لا ينفعونهم و لا يدفعون عنهم فقصدوا بنفيهم نفي ما يتعلق بهم من النفع لان ما لا ينفع حكمه حكم المعدوم - و الحميم من الاحتمام و هو الاهتمام و هو الذي يهمه ما يهمك - او من الحامة بمعنى الخاصة و هو الصديق الخاص - فان قلت لم جمع الشافع و وحد الصديق - قلت لكثرة الشفعاء في العادة و قلة الصديق الا ترى ان الرجل اذا امتحن

سورة الشعراء ۲۶ — الجزء ۱۹ — ع ۹

رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ۞ كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِيْنَ ۞ اِذْ قَالَ لَهُمْ اَخُوهُمْ نُوحٌ اَلَا تَتَّقُوْنَ ۞ اِنِّي لَكُمْ رَسُوْلٌ اَمِيْنٌ ۞ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوْنِ ۞ وَ مَآ اَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ اَجْرٍ اِنْ اَجْرِيَ اِلَّا عَلٰى رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۞ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَ اَطِيْعُوْنِ ۞ قَالُوْٓا اَنُؤْمِنُ لَكَ وَ اتَّبَعَكَ الْاَرْذَلُوْنَ ۞ قَالَ وَ مَا عِلْمِيْ بِمَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۞ اِنْ حِسَابُهُمْ اِلَّا عَلٰى رَبِّيْ

بارهاق ظالم نهضت جماعة وافرة من اهل بلده لشفاعته رحمةً له و حسبةً و ان لم يسبق له باكثرهم معرفة و اما الصديق و هو الصادق في ودادك الذي يهمّه ما اهمّك فاعزّ من بيض الأنوق - و عن بعض الحكماء انه سُئل عن الصديق فقال اسم لا معنى له - و يجوز ان يريد بالصديق الجمع - الكرّة الرجعة الى الدنيا - و لَوْ في مثل هذا الموضع في معنى التمني كانه قيل فليت لنا كرة و ذلك لما بين معنى لو و ليت من التلاقي في التقدير - و يجوز ان تكون على اصلها و يحذف الجواب وهو لفعلنا كيتَ و كيتَ - القوم مونثة و تصغيرها قويمة و نظيرقوله المرسلين و المراد نوح عليه السلام قولك فلان يركب الدوابّ و يلبس البرود و ما له الا دابّة و بُرد - و قيل اخوهم لانه كان منهم من قول العرب يا اخا بني تميم يريدون يا واحدا منهم ومنه بيت الحماسة * شعر * لا يسألون اخاهم حين يندبهم * في النائبات على ما قال برهانا * كان امينا فيهم مشهورا بالامانة كمحمّد صلى الله عليه و أله و سلّم في قريش [وَ اَطِيْعُوْنِ] في نصحي لكم و في ما ادعوكم اليه من الحق - [عَلَيْهِ] على هذا الامر و على ما انا فيه يعني دعاءه و نصحه و معنى فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَ اَطِيْعُوْنِ فاتقوا الله في طاعتي و كرّره ليؤكده عليهم و يقرّره في نفوسهم مع تعليق كل واحدة منهما بعلة جعل علة الاول كونه امينا فيما بينهم و في الثاني حسم طمعه عنهم - و قرئ وَ اَتْبَاعُكَ جمع تابع كشاهد و اشهاد او جمع تَبَع كبَطل و ابْطال و الواو للحال و حقها ان يضمر بعدها قَدْ في وَ اتَّبَعَكَ - و قد جمع الارذل على الصحة و على التكسير في قوله اَلَّذِيْنَ هُمْ اَرَاذِلُنَا و الرذالة و النذالة الخسّة و الدناءة و انما استرذلوهم لاتضاع نسبهم و قلّة نصيبهم من الدنيا - وقيل كانوا من اهل الصناعات الدنيّة كالحياكة و الحجامة و الصناعة لا تُزري بالديانة و هكذا كانت قريش تقول في اصحاب رسول الله و ما زالت اتْباع الانبياء كذلك حتى صارت من اماراتهم و سماتهم الا ترى الى هرقل حين سأل ابا سفين عن اتْباع رسول الله صلّى الله عليه وأله وسلّم فلما قال ضعفاء الناس و اراذلهم قال ما زالت اتْباع الانبياء كذلك - وعن ابن عباس هم الغاغة - وعن عكرمة الحاكة والاساكفة - وعن مقاتل السفلة [وَ مَا عِلْمِيْ] و ايّ شيء علمي و المراد انتفاء علمه باخلاص اعمالهم لله و اطلاعه على سرّ امرهم و باطنه و انما قال هذا لانهم قد طعنوا مع استرذالهم في ايمانهم وانهم لم يؤمنوا عن نظر و بصيرة و انما اٰمنوا هوىً و بديهة كما حكى الله عنهم في قوله اَلَّذِيْنَ هُمْ اَرَاذِلُنَا بَادِيَ الرَّاْيِ - ويجوز ان يتغابى لهم نوح عليه السلام فيفسر قولهم الارذلين بما هو الرذالة عنده من سوء الاعمال و فساد العقائد و لا يلتفت الى ما هو الرذالة عندهم ثم يبني جوابه على ذلك فيقول ما عليّ الا اعتبار الظواهر دون التفتيش عن اسرارهم والشقّ عن قلوبهم و ان كان لهم عمل سيّء فالله محاسبهم و مجازيهم عليه و ما انا الا منذر لا محاسب

لَوْ تَشْعُرُوْنَ ۚ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِيْنَ ۚ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيْرٌ مُّبِيْنٌ ۚ قَالُوْا لَئِنْ لَّمْ تَنْتَهِ يٰنُوْحُ لَتَكُوْنَنَّ مِنَ الْمَرْجُوْمِيْنَ ۚ قَالَ رَبِّ إِنَّ قَوْمِيْ كَذَّبُوْنِ ۚ فَافْتَحْ بَيْنِيْ وَبَيْنَهُمْ فَتْحًا وَّنَجِّنِيْ وَمَنْ مَّعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۞ فَأَنْجَيْنٰهُ وَمَنْ مَّعَهٗ فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُوْنِ ۚ ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدُ الْبٰقِيْنَ ۚ إِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً ۖ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۞ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ۚ كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِيْنَ ۞ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوْهُمْ هُوْدٌ أَلَا تَتَّقُوْنَ ۞ إِنِّيْ لَكُمْ رَسُوْلٌ أَمِيْنٌ ۚ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَأَطِيْعُوْنِ ۞ وَمَا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ۚ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلٰى رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۚ أَتَبْنُوْنَ بِكُلِّ رِيْعٍ اٰيَةً تَعْبَثُوْنَ ۚ وَتَتَّخِذُوْنَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُوْنَ ۚ وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِيْنَ ۞ فَاتَّقُوا اللّٰهَ

و لا مجاز [لَوْ تَشْعُرُوْنَ] ذلك و لكنكم تجهلون فتنساقون مع الجهل حيث سيركم و قصد بذلك رد اعتقادهم و انكار ان يسمى المؤمن رذلا و ان كان افقر الناس و اوضعهم نسبا فان الغنى غنى الدين و النسب نسب التقوى - [وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِيْنَ] يريد ليس من شاني ان اتبع شهواتكم و اطيب نفوسكم بطرد المؤمنين الذين صح ايمانهم طمعا في ايمانكم و ما علي الا ان انذركم انذارا بينا بالبرهان الصحيح الذي يتميز به الحق من الباطل ثم انتم اعلم بشانكم ليس هذا باخبار بالتكذيب لعلمه ان عالم الغيب و الشهادة اعلم و لكنه اراد اني لا ادعوك عليهم اما غاظوني و اذوني و انما ادعوك لاجلك و لاجل دينك و لانهم كذبوني في وحيك و رسالتك * فاحكم [بَيْنِيْ وَبَيْنَهُمْ] و الفتاحة الحكومة و الفتاح الحاكم لانه يفتح المستغلق كما سمي فيصلا لانه يفصل بين الخصومات - الفلك السفينة و جمعه فلك قال الله تعالى وَتَرَى الْفُلْكَ فِيْهِ مَوَاخِرَ فالواحد بوزن قفل و الجمع بوزن اسد كسروا فعلا على فعل كما كسروا فعلا على فعل لانهما اخوان في قولك العرب و العرب و الرشد و الرشد فقالوا اسد و اسد و فلك و فلك و نظيره بعير هجان و ابل هجان و درع دلاص و دروع دلاص فالواحد بوزن كناز و الجمع بوزن كرام - و المشحون المملو يقال شحنها عليهم خيلا و رجالا - قرئ [بِكُلِّ رِيْعٍ] بالكسر و الفتح و هو المكان المرتفع - قال المسيب بن علس * شعر * في الال يرفعها و يخفضها * ريع يلوح كانه سحل * و منه قولهم كم ريع ارضك و هو ارتفاعها - و الاية العلم و كانوا ممن يهتدون بالنجوم في اسفارهم فاتخذوا في طرقهم اعلاما طوالا فعبثوا بذلك لانهم كانوا مستغنين عنها بالنجوم - و عن مجاهد بنوا بكل ريع بروج الحمام - و المصانع ماخذ الماء - و قيل القصور المشيدة و الحصون [لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُوْنَ] ترجون الخلود في الدنيا - او تشبه حالكم حال من يخلد - و في حرف ابي كَأَنَّكُمْ - و قرئ تُخَلَّدُوْنَ بضم التاء مخففا و مشددا - [وَإِذَا بَطَشْتُمْ] بسوط او سيف كان ذلك ظلما و علوا - و قيل الجبار الذي يقتل و يضرب على الغضب - و عن الحسن تبادرون تعجيل العذاب لا تتثبتون متفكرين في العواقب - بالغ في تنبيههم على نعم الله حيث اجملها ثم فصلها مستشهدا بعلمهم و ذلك انه ايقظهم عن سنة غفلتهم عنها حيث قال أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُوْنَ ثم عددها عليهم و عرفهم المنعم بتعديد ما يعلمون من نعمته و انه كما قدر ان يتفضل عليكم بهذه النعمة فهو قادر على الثواب و العقاب فَاتَّقُوْهُ و نحوه قوله

وَاَطِيْعُوْنِ ﴿ وَاتَّقُوا الَّذِيْٓ اَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُوْنَ ﴿ اَمَدَّكُمْ بِاَنْعَامٍ وَّبَنِيْنَ ﴿ وَجَنّٰتٍ وَّعُيُوْنٍ ﴿ اِنِّيْٓ اَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيْمٍ ﴿ قَالُوْا سَوَآءٌ عَلَيْنَآ اَوَعَظْتَ اَمْ لَمْ تَكُنْ مِّنَ الْوٰعِظِيْنَ ﴿ اِنْ هٰذَآ اِلَّا خُلُقُ الْاَوَّلِيْنَ ﴿ وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِيْنَ ﴿ فَكَذَّبُوْهُ فَاَهْلَكْنٰهُمْ ؕ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً ؕ وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ﴿ وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ﴿ كَذَّبَتْ ثَمُوْدُ الْمُرْسَلِيْنَ ﴿ اِذْ قَالَ لَهُمْ اَخُوْهُمْ صٰلِحٌ اَلَا تَتَّقُوْنَ ﴿ اِنِّيْ لَكُمْ رَسُوْلٌ اَمِيْنٌ ﴿ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوْنِ ﴿ وَمَآ اَسْـَٔلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ اَجْرٍ ۚ اِنْ اَجْرِيَ اِلَّا عَلٰى رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ﴿ اَتُتْرَكُوْنَ فِيْ مَا هٰهُنَآ اٰمِنِيْنَ ﴿ فِيْ جَنّٰتٍ وَّعُيُوْنٍ ﴿ وَّزُرُوْعٍ وَّنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيْمٌ ﴿ وَتَنْحِتُوْنَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوْتًا فٰرِهِيْنَ ﴿ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوْنِ ﴿ وَلَا تُطِيْعُوْٓا

تعالى وَيُحَذِّرُكُمُ اللّٰهُ نَفْسَهٗ وَاللّٰهُ رَءُوْفٌ بِالْعِبَادِ ـ فان قلت كيف قرن البنين بالانعام ـ قلت هم الذين يعينونهم على حفظها و القيام عليها ـ فان قلت لو قيل [اَوَعَظْتَ] ام لم تعظ كان اخصر و المعنى واحد ـ قلت ليس المعنى بواحد و بينهما فرق لان المراد سواء علينا افعلت هذا الفعل الذي هو الوعظ ام لم تكن اصلا من اهله و مباشريه فهو ابلغ في قلة اعتدادهم بوعظه من قولك ام لم تعظ * من قرأ خَلْقُ الْاَوَّلِيْنَ بالفتح فمعناه ان ما جئت به اختلاق الاولين و تخرصهم كما قالوا اَسَاطِيْرُ الْاَوَّلِيْنَ ـ او ما خلقنا هذا الا خَلْقُ القرون الخالية نحيا كما حيوا و نموت كما ماتوا و لا بعث و لا حساب ـ ومن قرأ خُلُقُ بضمتين و بواحدة فمعناه ما هذا الذي نحن عليه من الدين الا خُلُق الاولين و عادتهم كانوا يدينونه و يعتقدونه و نحن بهم مقتدون ـ او ما هذا الذي نحن عليه من الحيوة و الموت الا عادة لم يزل عليها الناس في قديم الدهر ـ او ما هذا الذي جئت به من الكذب الا عادة الاولين كانوا يلفقون مثله و يسطرونه * [اَتُتْرَكُوْنَ] يجوز ـ ان يكون انكارا لان يتركوا مخلدين في نعيمهم لا يزالون عنه ـ و ان يكون تذكيرا بالنعمة في تخلية الله اياهم و ما يتنعمون فيه من الجنات و غير ذلك مع الامن و الدعة [فِيْ مَا هٰهُنَآ] فى الذى استقر في هذا المكان من النعيم ثم فسره بقوله [فِيْ جَنّٰتٍ وَّعُيُوْنٍ] و هذا ايضا اجمال ثم تفصيل ـ فان قلت لم قال [وَّنَخْلٍ] بعد قوله فِيْ جَنّٰتٍ و الجنة تتناول النخل اول شيء كما يتناول النعم الابل كذلك من بين الازواج حتى انهم ليذكرون الجنة و لا يقصدون الا النخيل كما يذكرون النعم و لا يريدون الا الابل قال زهير * تسقي جنة سحقا * قلت فيه وجهان ـ ان يخص النخل بافراده بعد دخوله في جملة سائر الشجر تنبيها على انفراده عنها بفضله عليها ـ و ان يريد بالجنات غيرها من الشجر لان اللفظ يصلح لذلك ثم يعطف عليها النخل ـ الطَّلْعة هي التي تطلع من النخلة كنصل السيف في جوفه شماريخ القنو و القنو اسم للخارج من الجذع كما هو بعرجونه و شماريخه ـ و الهَضِيم اللطيف الضامر من قولهم كشح هضيم و طلع اناث النخل فيه لطف و في طلع الفحاحيل جفاء و كذلك طلع البرني الطف من طلع اللون فذكّرهم نعمة الله في ان وهب لهم اجود النخل و انفعه لان الاناث ولّادة التمر و البرني اجود التمر و اطيبه ـ و يجوز ان يريد ان نخيلهم اصابت جودة المنابت وسعة الماء و سلمت من العاهات فحملت الحمل الكثير

أَمْرَ الْمُسْرِفِيْنَ ۝ الَّذِيْنَ يُفْسِدُوْنَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُوْنَ ۝ قَالُوْا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِيْنَ ۝ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ
مِّثْلُنَا ج فَاْتِ بِاٰيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ قَالَ هٰذِهِ نَاقَةٌ لَّهَا شِرْبٌ وَّ لَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ مَّعْلُوْمٍ ۝ وَ لَا تَمَسُّوْهَا
بِسُوْءٍ فَيَاْخُذَكُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيْمٍ ۝ فَعَقَرُوْهَا فَاَصْبَحُوْا نٰدِمِيْنَ ۝ فَاَخَذَهُمُ الْعَذَابُ ط إِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً ط وَ مَا
كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝ وَ اِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ۝ كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوْطٍ الْمُرْسَلِيْنَ ۝ اِذْ قَالَ لَهُمْ اَخُوْهُمْ لُوْطٌ
اَلَا تَتَّقُوْنَ ۝ اِنِّيْ لَكُمْ رَسُوْلٌ اَمِيْنٌ ۝ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَ اَطِيْعُوْنِ ۝ وَمَا اَسْـَٔلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ اَجْرٍ ج اِنْ اَجْرِيَ اِلَّا عَلٰى

و اذا كثر الحمل هضم و اذا قلّ جاء فاخرا - و قيل الهضيم اللّين النضيج كانه قال و نخل قد ارطب ثمره - و قرأ الحسن وَتَنْحَتُوْنَ بفتح الحاء - و قرئ فَرِهِيْنَ - و [فٰرِهِيْنَ] و الفراهة الكَيْس و النشاط و منه خيل فُرْهة استعير لامتثال الامر و ارتسامه طاعة الأمر المطاع - او جعل الاَمْر مطاعا على المجاز الحكمي و المراد الأمر و منه قولهم لك عليّ امرة مطاعة - و قوله تعالى وَ اَطِيْعُوْا اَمْرِيْ - فان قلت ما فائدة قوله [وَلَا يُصْلِحُوْنَ] - قلت فائدته ان فسادهم فساد مصمَتٌ ليس معه شيء من الصلاح كما يكون حال بعض المفسدين مخلوطةً ببعض الصلاح - المسحّر الذي سحر كثيرا حتى غلب على عقله - و قيل هو من السَّحر الرئة و انه بشر - الشِرب النصيب من الماء نحو السِقي و القِيت للحظّ من السَّقي والقُوت - وقرئ بالضم - روي انهم قالوا نريد ناقة عشراء تخرج من هذه الصخرة فتلدُ سقبا فقعد صالح يتفكر فقال له جبرئيل عليه السلام صلّ ركعتين و سَلْ ربك الناقة ففعل فخرجت الناقة و بركت بين ايديهم و نتجت سقبا مثلها في العظم - و عن ابي موسى رأيت مصدرها فاذا هو ستون ذراعا - و عن قتادة اذا كان يوم شربها شربت ماءهم كله و لهم شرب يوم لا تشرب فيه الماء - [بِسُوْءٍ] بضرب او عقر او غير ذلك - عظم اليوم لحلول العذاب فيه و وصف اليوم به ابلغ من وصف العذاب لان الوقت اذا عظم بسببه كان موقعه من العظم اشدّ - و روي ان مسطعًا الجاها الى مضيق في شعب فرماها بسهم فاصاب رجلها فسقطت ثم ضربها قُدار - و روي ان عاقرها قال لا اعقرها حتى ترضوا اجمعين فكانوا يدخلون على المرأة في خدرها فيقولون اترضين فتقول نعم و كذلك صبيانهم - فان قلت لِم اخذهم العذاب و قد ندموا - قلت لم يكن ندمهم ندمَ تائبين و لكن ندمَ خائفين ان يعاقبوا على العقر عقابا عاجلا كمن يرى في بعض الامور رايا فاسدا و يبني عليه ثم يندم و يتحسر كندامة الكُسَعيّ - او ندموا ندم تائبين و لكن في غير وقت التوبة و ذلك عند معاينة العذاب و قال الله تعالى وَ لَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِيْنَ يَعْمَلُوْنَ السَّيِّاٰتِ الأية - و قيل كانت ندامتهم على ترك الولد وهو بعيد - و اللام في العذاب اشارة الى عذاب يوم عظيم - اراد بالْعٰلَمِيْنَ الناس - اي اتأتون من بين اولاد اٰدم على فرط كثرتهم و تفاوت اجناسهم و غلبة اناثهم على ذكورهم في الكثرة ذُكرانَهم كانّ الاناث قد اعوزتكم - او اَتَاْتُوْنَ انتم من بين مَن عداكم من الْعٰلمين الذُكرانَ يعني انكم يا قوم لوط وحدكم مختصون بهذه الفاحشة و العالمون على هذا القول كل ما ينكح من الحيوان [مِنْ اَزْوَاجِكُمْ] يصلح ان يكون تبيينا لِمَا خَلَقَ - و ان يكون

رَبُّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ اَتَاْتُوْنَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعٰلَمِيْنَ ۝ وَتَذَرُوْنَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِّنْ اَزْوَاجِكُمْ ط بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ عٰدُوْنَ ۝ قَالُوْا لَئِنْ لَّمْ تَنْتَهِ يٰلُوْطُ لَتَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِيْنَ ۝ قَالَ اِنِّيْ لِعَمَلِكُمْ مِّنَ الْقَالِيْنَ ۝ رَبِّ نَجِّنِيْ وَ اَهْلِيْ مِمَّا يَعْمَلُوْنَ ۝ فَنَجَّيْنٰهُ وَ اَهْلَهٗ اَجْمَعِيْنَ ۝ اِلَّا عَجُوْزًا فِي الْغٰبِرِيْنَ ۝ ثُمَّ دَمَّرْنَا الْاٰخَرِيْنَ ۝ وَ اَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَّطَرًا ج فَسَآءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِيْنَ ۝ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً ط وَ مَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝ وَ اِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ۝ ع كَذَّبَ

للتبعيض و يراد بمَا خَلَقَ العضو المباح منهنّ - و في قراءة ابن مسعود مَا اَصْلَحَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِّنْ اَزْوَاجِكُمْ وكانهم كانوا يفعلون مثل ذلك بنسائهم - العادي المتعدّي في ظلمه المتجاوز فيه الحدّ ومعناه اترتكبون هذه المعصية على عظمها بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُوْنَ في جميع المعاصي فهذا من جملة ذالك - او بل انتم قوم احقاء بان توصفوا بالعدوان حيث ارتكبتم مثل هذه العظيمة * [لَئِنْ لَّمْ تَنْتَهِ] عن نهينا و تقبيح امرنا [لَتَكُوْنَنَّ] من جملة من اخرجناه من بين اظهرنا و طردناه من بلدنا و لعلهم كانوا يُخْرِجون مَن اَخْرجوه على اسوأ حال من تعنيف به و احتباس لاملاكه و كما يكون حال الظلمة اذا اجلَوْا بعضَ من يغضبون عليه و كما كان يفعل اهل مكّة بمن يريد المهاجرة - و [مِنَ الْقَالِيْنَ] ابلغ من ان تقول بانّي لعملكم قالٍ كما تقول فلان من العلماء فيكون ابلغ من قولك فلان عالم لانك تشهد له بكونه معدودا في زمرتهم و معروفة مساهمته لهم في العلم - و يجوز ان يريد من الكاملين في قلاكم و القِلى البغض الشديد كانه بغض يقلي الفؤاد و الكبد و في هذا دليل على عظم المعصية و المراد القلى من حيث الدين و التقوى و قد تقوى همة الدّين في دين الله حتى تقرب كراهته للمعاصي من الكراهة الجبلّية [مِمَّا يَعْمَلُوْنَ] من عقوبة عملهم و هو الظاهر - و يحتمل ان يريد بالتنجية العصمة - فان قلت فما معنى قوله [فَنَجَّيْنٰهُ وَ اَهْلَهٗ اَجْمَعِيْنَ اِلَّا عَجُوْزًا] - قلت معناه انه عصمه و اهله من ذلك الا العجوزَ فانها كانت غير معصومة منه لكونها راضية به و معينة عليه و محرّشة و الراضي بالمعصية في حكم العاصي - فان قلت كان اهله مؤمنين و لولا ذلك اما طلبت لهم النجاة فكيف استُثنيت الكافرة منهم - قلت الاستثناء انما وقع من الاهل و في هذا الاسم لها معهم شركة بحق الزواج و ان لم تشاركهم في الايمان - فان قلت [فِي الْغٰبِرِيْنَ] صفة لها كانه قيل الا عجوزا غابرة ولم يكن الغبور صفتها وقت تنجيتهم - قلت معناه الا عجوزا مقدّرا غبورها ومعنى الغابرين في العذاب و الهلاك غير الناجين - قيل انها هلكت مع من خرج من القرية بما امطر عليهم من الحجارة - و المراد بتدميرهم الايتفاك بهم - واما الامطار - فعن قتادة امطر الله على شُذّاذ القوم حجارة من السماء فاهلكهم - و عن ابن زيد لم يرضَ بالايتفاك حتى اتبْعه مطرا من حجارة - وفاعل [سَآءَ] مَطَرُ الْمُنْذَرِيْنَ و لم يرد بالمنذرين قوما باعيانهم انما هو للجنس و المخصوص بالذم محذوف وهو مطرهم * قرئ [اَصْحٰبُ لْئَيْكَةِ] بالهمزة وبتخفيفها - و بالجر على الاضافة و هو الوجه - و من قرأ بالنصب و زعم ان لَيْكَةَ بوزن ليلة اسم بلد فتوهّمٌ قاد اليه خط المصحف حيث وجدت مكتوبة في هذه السورة وفي سورة صاد بغير الف و في المصحف اشياء كتبت

أَصْحٰبُ لْـَٔيْكَةِ الْمُرْسَلِيْنَ ﴿١٧٦﴾ اِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ اَلاَ تَتَّقُوْنَ ﴿١٧٧﴾ اِنِّيْ لَكُمْ رَسُوْلٌ اَمِيْنٌ ﴿١٧٨﴾ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَ اَطِيْعُوْنِ ﴿١٧٩﴾ وَ مَآ اَسْـَٔلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ اَجْرٍ ۚ اِنْ اَجْرِيَ اِلاَّ عَلٰى رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ﴿١٨٠﴾ اَوْفُوا الْكَيْلَ وَلاَ تَكُوْنُوْا مِنَ الْمُخْسِرِيْنَ ﴿١٨١﴾ وَزِنُوْا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيْمِ ﴿١٨٢﴾ وَ لاَ تَبْخَسُوا النَّاسَ اَشْيَآءَهُمْ وَ لاَ تَعْثَوْا فِي الْاَرْضِ مُفْسِدِيْنَ ﴿١٨٣﴾ وَ اتَّقُوا الَّذِيْ خَلَقَكُمْ وَ الْجِبِلَّةَ الْاَوَّلِيْنَ ﴿١٨٤﴾ قَالُوْا اِنَّمَآ اَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِيْنَ ﴿١٨٥﴾ وَ مَآ اَنْتَ اِلاَّ بَشَرٌ مِّثْلُنَا وَ اِنْ نَّظُنُّكَ لَمِنَ الْكٰذِبِيْنَ ﴿١٨٦﴾ فَاَسْقِطْ عَلَيْنَا

على خلاف قياس الخط المصطلح عليه و انما كتبت في هاتين السورتين على حكم لفظ اللافظ كما يكتب اصحاب النحو لَانَ و لُوْلىٰ على هذه الصورة لبيان لفظ المخفف و قد كتبت في سائر القرآن على الاصل و القصة واحدة على ان لَيكة اسم لا يعرف - و روي ان اصحاب الايكة كانوا اصحاب شجر ملتف و كان شجرهم الدوم - فان قلت هلّا قيل اخوهم شعيب كما في سائر المواضع - قلت قالوا ان شعيبا لم يكن من اصحاب الايكة و في الحديث ان شعيبا اخا مدين ارسل اليهم و الى اصحاب الايكة * الكيل على ثلثة اضرب واف و طفيف و زائد فأمر بالواجب الذي هو الايفاء و نهي عن المحرم الذي هو التطفيف و لم يذكر الزائد و كان تركه عن الامر و النهي دليل على انه ان فعله فقد احسن و ان لم يفعله فلا عليه - قرئ [بِالْقِسْطَاسِ] مضموما و مكسورا و هو الميزان - و قيل الْقَرَسْطُوْن فان كان من القسط و هو العدل و جعلت العين مكررة فوزنه فُعْلَاس و الا فهو رباعي - و قيل هو بالرومية العدل - يقال بخسته حقه اذا نقصته اياه - و منه قيل للمكس البخس و هو عامّ في كل حق ثبت لاحد ان لا يهضم و في كل ملك ان لا يغصب عليه مالكه و لا يتحيّف منه و لا يتصرف فيه الا باذنه تصرفا شرعيا - يقال عثا في الارض و عثي و عاث و ذلك نحو قطع الطريق و الغارة و اهلاك الزروع و كانوا يفعلون ذلك مع توليهم انواع الفساد فنُهوا عن ذلك - و قرئ الْجُبُلَّةَ بوزن الْاُبُلَّة - و الجِبْلَة بوزن الخِلْقة و معناهن واحد اي ذوي الجبلة و هو كقولك وَ الْخَلْقَ الْاَوَّلِيْنَ - فان قلت هل اختلف المعنى بادخال الواو ههنا و تركها في قصة ثمود - قلت اذا ادخلت الواو فقد قصد معنيان كلاهما مناف للرسالة عندهم التسحير و البشرية و ان الرسول لا يجوز ان يكون مسحّرا و لا يجوز ان يكون بشرا و اذا تركت الواو فلم يقصد الا معنى واحد و هو كونه مسحّرا ثم قرر بكونه بشرا مثلهم - فان قلت انْ المخففة من الثقيلة و لامها كيف تفرقتا على فعل الظن و ثاني مفعوليه - قلت اصلهما ان يتفرقا على المبتدأ و الخبر كقولك انْ زيد لمنطلق فلما كان البابان اعني باب كان و باب ظننت من جنس باب المبتدأ و الخبر فُعِل ذلك في البابين فقيل ان كان زيد لمنطلقا و ان ظننته لمنطلقا - قرئ كِسْفًا بالسكون و الحركة و كلاهما جمع كِسفة نحو قِطع و سِدْر - قيل الكِسْف و الكِسْفة كالريع و الريعة و هي القطعة و كَسَفه قَطَعه - و السماء السحاب او المظلة و ما كان طلبهم ذلك الا لتصميمهم على الجحود و التكذيب و لو كان فيهم ادنى ميل الى التصديق لما اخطروه ببالهم فضلا ان يطلبوه و المعنى ان كنت صادقا انك نبيّ فادعُ الله ان يُسقط علينا كسفا من السماء [رَبِّيْٓ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ] يريد ان الله اعلم

كِسَفًا مِّنَ السَّمَآءِ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۞ قَالَ رَبِّيْٓ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۞ فَكَذَّبُوْهُ فَاَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ ط
اِنَّهٗ كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيْمٍ ۞ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً ط وَ مَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۞ وَ اِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ۞ ع
وَ اِنَّهٗ لَتَنْزِيْلُ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۞ نَزَلَ بِهِ الرُّوْحُ الْاَمِيْنُ ۞ عَلٰى قَلْبِكَ لِتَكُوْنَ مِنَ الْمُنْذِرِيْنَ ۞ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِيْنٍ ۞

باعمالكم و بما تستوجبون عليها من العقاب فان اراد ان يعاقبكم باسقاط كسف من السماء فعل و ان اراد عقابا آخر فاليه الحكم و المشيّة [فَاَخَذَهُمْ] الله بنحو ما اقترحوا من عذاب الظلّة ان ارادوا بالسماء السحاب و ان ارادوا المظلّة فقد خالف بهم عن مقترحهم - يروى انه حبس عنهم الريح سبعا و سلّط عليهم الومد فاخذ بانفاسهم لا ينفعهم ظلّ و لا ماء و لا شرب فاضطّروا الى ان خرجوا الى البرية فاظلّتهم سحابة وجدوا لها بردا و نسيما فاجتمعوا تحتها فامطرت عليهم نارا فاحترقوا - و روي أن شعيبا بُعث الى امّتين اصحاب مدين و اصحاب الايكة فاُهلكت مدين بصَيْحة جبرئيل و اصحاب الايكة بعذاب يوم الظّلّة - فان قلت كيف كرر في هذه السورة في اول كل قصة و آخرها ما كرّر - قلت كل قصة منها كتنزيل برأسه و فيها من الاعتبار مثل ما في غيرها فكانت كل واحدة منها تدلي بحقّ في ان تُفتتح بما افتُتحت به صاحبتها و ان تختتم بما اختُتمت به و لان في التكرير تقريرا للمعاني في الانفس و تثبيتا لها في الصدور الا ترى انه لا طريق الى تحفظ العلوم الا ترديد ما يراد تحفظه منها و كلما زاد ترديده كان امكن له في القلب و ارسخ في الفهم و اثبت للذكر و ابعد من النسيان و لان هذه القصص طُرقت بها آذان وُقْر عن الانصات للحق و قلوب غُلف عن تدبره فكُوثرت بالوعظ و التذكير و رُوجعت بالترديد و التكرير و لعل ذلك يفتح اذنا او يفتق ذهنا او يصقل عقلاً طال عهده بالصقل او يجلو فهماً قد غطّى عليه تراكم الصداء * [وَ اِنَّهٗ] و ان هذا التنزيل يعني ما نزل من هذه القصص و الآيات و المراد بالتنزيل المنزّل - و الباء في نَزَلَ بِهِ الرُّوْحُ و نَزَّلَ بِهِ الرُّوْحَ على القراءتين للتعدية و معنى نَزَّلَ بِهِ الرُّوْحَ جعل الله الروحَ نازلا به [عَلٰى قَلْبِكَ] اي حفّظكه و فهّمك اياه و اثبته في قلبك اثباتَ ما لا ينسى كقوله تعالى سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسٰى [بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ] اما ان يتعلق بالمُنْذِرِيْنَ فيكون المعنى لتكون من الذين انْذروا بهذا اللسان و هم خمسة - هود - و صالح - و شعيب - و اسمٰعيل - و محمّد عليهم السلام - واما ان يتعلق بنَزَلَ فيكون المعنى نزّله باللسان العربيّ لتنذر به لانه لو نزّله باللسان الاعجميّ لتجافَوْا عنه اصلا و لقالوا ما نصنع بما لا نفهمه فيتعذر الانذار به و في هذا الوجه ان تنزيله بالعربية اللتي هي لسانك و لسان قومك تنزيل له على قلبك لانك تفهمه و تفهّمه قومك و لو كان اعجميا لكان نازلا على سمعك دون قلبك لانك تسمع اجراس حروف لا تفهم معانيها و لا تعيها و قد يكون الرجل عارفا بعدّة لغات فاذا كُلّم بلغته اللتي لقنها اولاً و نشأ عليها و تطبّع بها لم يكن قلبه الا الى معاني الكلام يتلقّاها بقلبه و لا يكاد يفطن للالفاظ كيف جرت و ان كُلّم بغير تلك اللغة و ان كان ماهرا بمعرفتها كان نظره اولاً في الفاظها ثم في معانيها فهذا تقرير انه نزل على قلبه لنزوله بلسان عربي مبين [وَ اِنَّهٗ] وان

وَ اِنَّهٗ لَفِيْ زُبُرِ الْاَوَّلِيْنَ ۝ اَوَلَمْ يَكُنْ لَّهُمْ اٰيَةً اَنْ يَّعْلَمَهٗ عُلَمٰٓؤُا بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ ۝ وَلَوْ نَزَّلْنٰهُ عَلٰى بَعْضِ الْاَعْجَمِيْنَ ۝ فَقَرَاَهٗ عَلَيْهِمْ مَّا كَانُوْا بِهٖ مُؤْمِنِيْنَ ۝ كَذٰلِكَ سَلَكْنٰهُ فِيْ قُلُوْبِ الْمُجْرِمِيْنَ ۝ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِهٖ حَتّٰى يَرَوُا الْعَذَابَ

القراٰن يعني ذكره مثبت في سائر الكُتُب السماوية - و قيل ان معانيه فيها - و به يُحتجّ لابي حنيفة في جواز القراءة بالفارسية في الصلٰوة على ان القراٰن قراٰن اذا تُرْجم بغير العربية حيث قيل وَ اِنَّهٗ لَفِيْ زُبُرِ الْاَوَّلِيْنَ لكون معانيه فيها - وقيل الضمير لرسول الله صلّى اللّٰه عليه واٰله وسلّم و كذلك في اَنْ يَّعْلَمَهٗ و ليس بواضح - و قرئ يَكُنْ بالتذكير - و اٰيَةً بالنصب على انها خبره و اَنْ يَّعْلَمَهٗ هو الاسم - وقرئ تَكُنْ بالتانيث و جعلت اٰيَةٌ اسما و اَنْ يَّعْلَمَهٗ خبرا و ليست كالاولى لوقوع النكرة اسما و المعرفة خبرا - و قد خرّج لها وجه اٰخر ليتخلّص من ذلك فقيل في تَكُنْ ضمير القصة و اٰيَةٌ اَنْ يَّعْلَمَهٗ جملة واقعة موقع الخبر - و يجوز على هذا ان يكون لَهُمْ اٰيَةٌ هي جملة الشان و اَنْ يَّعْلَمَهٗ بدلا عن اٰيَةٌ - و يجوز مع نصب الاٰية تانيث تَكُنْ كقوله ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتَهُمْ اِلَّا اَنْ قَالُوْا ومنه بيت لبيد * شعر * فمضى وقدّمها و كانت عادةً * منه اذا هي عرّدت اقدامُهَا * و قرئ تَعْلَمَهٗ بالتاء - و [عُلَمٰٓؤُا بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ] عبد الله بن سلام وغيره قال الله تعالى وَ اِذَا يُتْلٰى عَلَيْهِمْ قَالُوْٓا اٰمَنَّا بِهٖٓ اِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَّبِّنَآ اِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهٖ مُسْلِمِيْنَ - فان قلت كيف خُطّ في المصحف عُلَمٰٓؤُا بواو قبل الالف - قلت خُطّ على لغة من يُميل الالف الى الواو و على هذه اللغة كُتبت الصلٰوة و الزكٰوة و الربٰوا - الاعجم الذي لا يفصح و في لسانه عجمة و استعجام و الاعجميّ مثله الا ان فيه لزيادة ياء النسبة زيادةَ تاكيد - و قرأ الحسن الْاَعْجَمِيِّيْنَ و لما كان من يتكلم بلسان غير لسانهم لا يفقهون كلامه قالوا له اعجم و اعجميّ شبّهوه بمن لا يُفصح و لا يُبين و قالوا لكل ذي صوت من البهائم و الطيور و غيرها اعجمُ قال حُمَيْد * ع * و لا عربيا شاقه صوت اعجما * سَلَكْنٰهُ ادخلناه و مكّنّاه و المعنى انّا انزلنا هذا القراٰن على رجل عربيّ بلسان عربيّ مبين فسمعوا به و فهموه و عرفوا فصاحته و انه معجز لا يعارض بكلام مثله و انضمّ الى ذلك اتفاق علماء اهل الكُتُب المنزلة قبله على انّ البشارة بانزاله و تحلية المنزل عليه وصفته في كتبهم وقد تضمنت معانيه و قصصه و صحّ بذلك انها من عند الله و ليست باساطير كما زعموا فلم يؤمنوا به و جحدوه و سمّوه شعرا تارةً و سحرا اخرى و قالوا هو من تلفيق محمّد و افترائه [وَلَوْ نَزَّلْنٰهُ عَلٰى بَعْضِ] الاعاجم الذي لا يحسن العربية فضلا ان يقدر على نظم مثله [فَقَرَاَهٗ عَلَيْهِمْ] هكذا فصيحا معجزا متحدّا به لكفروا به كما كفروا و لتمحّلوا لجحودهم عذرا و لسمّوه سحرا ثم قال [كَذٰلِكَ سَلَكْنٰهُ] اي مثل هذا السلك سلكناه في قلوبهم و هكذا مكّنّاه و قرّرناه فيها و على مثل هذه الحال و هذه الصفة من الكفر به و التكذيب له وضعناه فيها فكيف ما فُعل بهم و صُنع و على ايّ وجه دُبّر امرهم فلا سبيل الى ان يتغيروا عمّا هم عليه من جحوده و انكاره كما قال وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتٰبًا فِيْ قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوْهُ بِاَيْدِيْهِمْ لَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اِنْ هٰذَآ اِلَّا سِحْرٌ مُّبِيْنٌ - فان قلت كيف اسند السلك بصفة التكذيب الى ذاته - قلت اراد به الدلالة على تمكّنه

الْأَلِيْمَ ۝ فَيَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَّهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ ۝ فَيَقُوْلُوْا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُوْنَ ۝ أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُوْنَ ۝ أَفَرَءَيْتَ اِنْ مَّتَّعْنٰهُمْ سِنِيْنَ ۝ ثُمَّ جَآءَهُمْ مَّا كَانُوْا يُوْعَدُوْنَ ۝ مَآ اَغْنٰى عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا يُمَتَّعُوْنَ ۝ وَمَآ اَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ اِلَّا لَهَا

مكذبا في قلوبهم اشدّ التمكن و اثبته فجعله بمنزلة امر قد جُبلوا عليه و فُطروا الا ترى الى قولهم هو مجبول على الشحّ يريدون تمكّن الشحّ فيه لان الامور الخلقية اثبت من العارضة والدليل عليه انه اسند ترك الايمان به اليهم على عقبه و هو قوله لَا يُؤْمِنُوْنَ بِهٖ - فان قلت ما موقع [لَا يُؤْمِنُوْنَ بِهٖ] من قوله سَلَكْنٰهُ فِيْ قُلُوْبِ الْمُجْرِمِيْنَ - قلت موقعه منه موقع الموضح والملخص لانه مسوق لثباته مكذبا مجحودا في قلوبهم فاتبع ما يقرّر هذا المعنى من انهم لا يزالون على التكذيب به و جحوده حتى يعاينوا الوعيد - و يجوز ان يكون حالا اي سلكناه فيها غير مؤمن به - و قرأ الحسن فَتَأْتِيَهُمْ بالتاء يعني الساعة - و بَغَتَةً بالتحريك - وفي حرف اُبيّ وَ يَرَوْهُ بَغْتَةً - فان قلت ما معنى التعقيب في قوله فَيَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً - فَيَقُوْلُوْا - قلت ليس المعنى ترادف رؤية العذاب و مفاجاته و سوال النظرة فيه في الوجود و انما المعنى ترتبها في الشدة كانه قيل لا يؤمنون بالقرأن حتى تكون رؤيتهم للعذاب فما هو اشدّ منها و هو لحوقه بهم مفاجاةً فما هو اشدّ منه و هو سوالهم النظرة و مثال ذلك ان تقول لمن تعظه ان اسأت مَقَتَكَ الصالحون فَمَقَتَكَ الله فانك لا تقصد بهذا الترتيب انّ مقت الله يوجد عقيب مقت الصالحين و انما قصدك الى ترتيب شدة الامر على المسيء و انه يحصل له بسبب الاساءة مقت الصالحين فما هو اشدّ من مقتهم و هو مقت الله وترى ثم يقع هذا الاسلوب فيحلّ موقعه [اَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُوْنَ] تبكيت لهم بانكار و تهكم و معناه كيف يستعجل العذاب مَن هو معرّض لعذاب يسأل فيه من جنس ما هو فيه اليوم من النظرة و الامهال طرفة عين فلا يجاب اليها - و يحتمل ان يكون هذا حكاية توبيخ يوبّخون به عند استنظارهم يومئذ و يَسْتَعْجِلُوْنَ على هذا الوجه حكاية حال ماضية - و وجه اٰخر متصل بما بعده و ذلك ان استعجالهم بالعذاب انما كان لاعتقادهم انه غير كائن و لا لاحق بهم و انهم ممتعون بأعمار طوال في سلامة و امن فقال تعالى اَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُوْنَ اشرا و بطرا و استهزاء و اتّكالا على الامل الطويل - ثم قال هب ان الامر كما يعتقدون من تمتيعهم و تعميرهم فاذا لحقهم الوعيد بعد ذلك ما ينفعهم حينئذ ما مضى من طول اعمارهم و طيب معايشهم - و عن ميمون بن مهران انه لقي الحسن في الطواف و كان يتمنى لقاءه فقال له عظني فلم يزده على تلاوة هذه الأية فقال ميمون لقد وعظت فابلغت - وقرئ يُمْتَعُوْنَ بالتخفيف - [مُنْذِرُوْنَ] رسل ينذرونهم - [ذِكْرٰى] منصوبة بمعنى تذكرة اما لان اَنْذَرَ و ذكّر متقاربان فكانه قيل مذكّرون تذكرة - و اما لانها حال من الضمير في مُنْذِرُوْنَ اي يُنْذرونهم ذوي تذكرة - و اما لانها مفعول له على معنى انهم يُنذرون لاجل الموعظة و التذكرة - او مرفوعة على انها خبر مبتدأ محذوف بمعنى هذه ذكرى والجملة اعتراضية او صفة بمعنى منذرون ذوو ذكرى - او جُعلوا ذكرى لامعانهم في التذكرة و اطنابهم فيها - و وجه اٰخر و هو ان يكون ذِكْرٰى متعلقة باَهْلَكْنَا مفعولا له

مُنْذِرُوْنَ ۞ ذِكْرٰى ۞ وَ مَا كُنَّا ظٰلِمِيْنَ ۞ وَ مَا تَنَزَّلَتْ بِهِ الشَّيٰطِيْنُ ۞ وَمَا يَنْبَغِيْ لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيْعُوْنَ ۞ اِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَعْزُوْلُوْنَ ۞ فَلَا تَدْعُ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ فَتَكُوْنَ مِنَ الْمُعَذَّبِيْنَ ۞ وَ اَنْذِرْ عَشِيْرَتَكَ الْاَقْرَبِيْنَ ۞ وَ اخْفِضْ

و المعنى و ما اهلكنا من اهل قرية ظالمين الا بعد ما الزمناهم الحجة بارسال المنذرين اليهم ليكون اهلاكهم تذكرةً و عبرةً لغيرهم فلا يعصوا مثل عصيانهم [وَ مَا كُنَّا ظٰلِمِيْنَ] فنهلك قوما غير ظالمين و هذا الوجه عليه المعوّل - فان قلت كيف عزلت الواو عن الجملة بعد الّا و لم تعزل عنها في قوله وَ مَا اَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ اِلَّا وَ لَهَا كِتٰبٌ مَّعْلُوْمٌ - قلت الاصل عزل الواو لان الجملة صفة لقَرْيَةٍ و اذا زيدت فلتاكيد وصل الصفة بالموصوف كما في قوله سَبْعَةٌ وَّ ثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ - كانوا يقولون ان محمدا كاهنٌ و ما يتنزّل عليه من جنس ما يتنزّل به الشياطين على الكهنة فكذّبوا بان ذلك مما لا يتسهّل للشياطين و لا يقدرون عليه لانهم مرجومون بالشُهُب معزولون عن استماع كلام اهل السماء - و قرأ الحسن الشَّيٰطُوْنَ و وجهه انه رأى آخره كآخر يبرين و فلسطين فتخيرٌ بين ان يُجري الاعراب على النون و بين ان يجريه على ما قبله فيقول الشَّيٰطِيْنُ و الشَّيٰطُوْنَ كما تخيّرت العرب بين ان يقولوا هذه يبرونَ و يبرينُ و فلسطونَ و فلسطينُ و حقه ان تشتقّهُ من انشيطوطة وهي الهلاك كما قيل له الباطل - وعن الفراء غلط الشيخ في قراءته الشَّيٰطُوْنَ ظنّ انها النون اللتي على هجاءين فقال النضر بن شُمَيْل ان جازَ ان يحتجّ بقول العجّاج و روبة فهلّا جاز ان يحتجّ بقول الحسن و صاحبه يريد محمد بن السُّمَيْفع مع انّا نعلم انهما لم يقرأا به الا و قد سمعا فيه و قد علم ان ذلك لا يكون ولكنه اراد ان يحرّك منه لازدياد الاخلاص و التقوى و فيه لطف لسائر المكلفين كما قال وَ لَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْاَقَاوِيْلِ - فَاِنْ كُنْتَ فِيْ شَكٍّ مِّمَّا اَنْزَلْنَا اِلَيْكَ ؞ فيه وجهان - احدهما ان يؤمر بانذار الاقرب فالاقرب من قومه و يبدأ في ذلك بمن هو اولى بالبداءة ثم بمَنْ يليه و ان يقدّم انذارهم على انذار غيرهم كما روي عنه عليه السلام انه لما دخل مكّة قال كل ربوا في الجاهلية موضوع تحت قدميّ هاتين و اول ما اضعه ربوا العباس - و الثاني ان يؤمر بان لا يأخذه ما يأخذ القريبَ للقريب من العطف و الرأفة و لا يحابيهم في الانذار و التخويف - و روي انه صعد الصفا لمّا نزلت فنادى الاقربَ فالاقربَ فخذاً فخذاً و قال يا بني عبدالمطّلب يا بني هاشم يا بني عبدمناف يا عباس عمّ النبيّ يا صفيةُ عمة رسول الله اني لا املكُ لكم من الله شيئا سلوني من مالي ما شئتم - و روي انه جمع بني عبد المطّلب وهم يومئذ اربعون رجلا الرجل منهم يأكل الجَذَعة و يشرب العُسّ على رجل شاة و قعب من لبن فاكلوا و شربوا حتى صدروا ثم انذرهم فقال يا بني عبد المطّلب لو اخبرتكم انّ بسفح هذا الجبل خيلا أكنتم مصدّقيّ قالوا نعم قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد - و روي انه قال يا بني عبد المطّلب يا بني هاشم يا بني عبد مناف انقذوا انفسكم من النار فاني لا أغني عنكم شيئا ثم قال يا عائشةُ بنتَ ابي بكر و يا حفصةُ بنتَ عمر و يا فاطمةُ بنتَ محمد و يا صفيّةُ عمةَ محمد اشترين انفسكنّ من النار فاني لا اغني عنكن شيئا - الطائر اذا اراد ان ينحطّ للوقوع كسر جناحه و خفضه و اذا

جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ ۝ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ۝
الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ ۝ وَتَقَلُّبَكَ فِي السَّاجِدِينَ ۝ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَنْ تَنَزَّلُ

اراد ان ينهض للطيران رفع جناحه فجعل خفض جناحه عند الانحطاط مثلا في التواضع و لين الجانب و منه قول بعضهم * شعر * و انت الشهير بخفض الجناح * فلا تك في رفعه اجدلا * ينهاه عن التكبر بعد التواضع - فان قلت المتبعون للرسول هم المؤمنون والمؤمنون هم المتبعون للرسول فما قوله [لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ] - قلت فيه وجهان - ان يسميهم قبل الدخول في الايمان مؤمنين لمشارفتهم ذلك - و ان يريد بالمؤمنين المصدقين بألسنتهم وهم صنفان صنف صدق و اتبع رسول الله فيما جاء به و صنف ما وجد منه الا التصديق فحسب ثم اما ان يكونوا منافقين او فاسقين و المنافق و الفاسق لا يخفض لهما الجناح و المعنى من المؤمنين من عشيرتك و غيرهم يعني انذر قومك فان اتبعوك و اطاعوك فاخفض لهم جناحك و ان عصوك و لم يتبعوك فتبرأ منهم و من اعمالهم من الشرك بالله و غيره - [وَتَوَكَّلْ] عَلَى اللّٰهِ يكفك شر من يعصيك منهم و من غيرهم - و التوكل تفويض الرجل امره الى من يملك امره و يقدر على نفعه و ضره - و قالوا المتوكل من ان دهمه امر لم يحاول دفعه عن نفسه بما هو معصية لله فعلى هذا اذا وقع الانسان في محنة ثم سأل غيره خلاصه لم يخرج من حد التوكل لانه لم يحاول دفع ما نزل به عن نفسه بمعصية الله - و في مصاحف اهل المدينة و الشام فَتَوَكَّلْ و به قرأ نافع و ابن عامر و له محملان في العطف ان يعطف على فَقُلْ او فَلَا تَدْعُ [عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ] على الذي يقهر اعداءك بعزته و ينصرك عليهم برحمته - ثم اتبع كونه رحيما على رسوله ما هو من اسباب الرحمة و هو ذكر ما كان يفعله في جوف الليل من قيامه للتهجد و تقلبه في تصفح احوال المتهجدين من اصحابه ليطلع عليهم من حيث لا يشعرون و يستبطن سر امرهم و كيف يعبدون الله و كيف يعملون لآخرتهم - كما يحكى انه حين نسخ فرض قيام الليل طاف تلك الليلة ببيوت اصحابه لينظر ما يصنعون لحرصه عليهم و على ما يوجد منهم من فعل الطاعات و تكثير الحسنات فوجدها كبيوت الزنابير لما سمع منها من دندنتهم بذكر الله و التلاوة - و المراد بِالسّٰجِدِيْنَ المصلون - و قيل معناه يراك حين تقوم للصلوة بالناس جماعة و تقلبه في الساجدين تصرفه فيما بينهم بقيامه و ركوعه و سجوده و قعوده اذا امهم - و عن مقاتل انه سأل ابا حنيفة هل تجد الصلوة في الجماعة في القرآن فقال لا يحضرني فتلا له هذه الآية - و يحتمل انه لا يخفى عليه حالك كلما قمت و تقلبت مع الساجدين في كفاية امور الدين [اِنَّهٗ هُوَ السَّمِيْعُ] لما تقوله [الْعَلِيْمُ] بما تنويه و تعمله - و قيل هو تقلب بصره فيمن يصلي خلفه من قوله صلى الله عليه و آله وسلم اتموا الركوع و السجود فوالله اني لاراكم من خلف ظهري اذا ركعتم و سجدتم - وقرئ وَيُقَلِّبُكَ * [كُلِّ اَفَّاكٍ اَثِيْمٍ] هم الكهنة و المتنبئة كشق و سطيح و مسيلمة و طليحة [يُلْقُوْنَ السَّمْعَ] هم الشياطين - كانوا قبل ان يحجبوا بالرجم يسمعون الى الملأ الاعلى فيختطفون بعض

الشَّيٰطِيْنُ ۞ تَنَزَّلُ عَلٰى كُلِّ اَفَّاكٍ اَثِيْمٍ ۞ يُّلْقُوْنَ السَّمْعَ وَاَكْثَرُهُمْ كٰذِبُوْنَ ۞ وَ الشُّعَرَاۤءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوٗنَ ۞ اَلَمْ تَرَ اَنَّهُمْ

ما يتكلمون به مما أُطلعوا عليه من الغيوب ثم يُوحون به الى اوليائهم من اولئك [وَ اَكْثَرُهُمْ كٰذِبُوْنَ] في ما يُوحون به اليهم لانهم يُسْمعونهم ما لم يَسْمعوا - و قيل يُلْقُوْنَ الى اوليائهم السَّمْعَ اي المسموع من الملٰئكة - و قيل الافّاكون يُلْقون السمع الى الشياطين فيتلقّون وحيهم اليهم - او يُلْقون المسموع من الشياطين الى الناس و اكثر الافّاكين كاذبون يَفترون على الشياطين ما لم يوحوا اليهم و ترى اكثر ما يحكمون به باطلا و زورًا و في الحديث الكلمة يحفظها الجنّيّ فيقرّها في أُذن وليّه فيزيد فيها اكثر من مائة كذبة و القرّ الصبّ - فان قلت كيف دخل حرف الجرّ على مَن المتضمنة لمعنى الاستفهام و الاستفهامُ له صدر الكلام الا ترى الى قولك أَ على زيد مررتَ و لا تقول على أَ زيد مررتَ - قلت ليس معنى التضمن ان الاسم دلّ على معنيين معًا معنى الاسم و معنى الحرف و انما معناه ان الاصل أَمَنْ فحذف حرف الاستفهام و استمرّ الاستعمال على حذفه كما حذف من هَلْ و الاصل أَهَلْ قال * ع * أَهَلْ رأونا بسفح القاع ذي الاكم * فاذا ادخلت حرف الجرّ على مَن فقدّر الهمزة قبل حرف الجرّ في ضميرك كانك تقول أَ على من تنزّل الشياطين كقولك أَ على زيد مررت - فان قلت يُلْقُوْنَ ما محله - قلت يجوز ان يكون في محل النصب على الحال اي تنزّل ملقين السمعَ و في محل الجر صفة لِكُلِّ اَفَّاكٍ لانه في معنى الجمع - و ان لا يكون له محل بان يستأنف كانّ قائلا قال لِمَ تنزّل على الافّاكين فقيل يفعلون كيتَ و كيتَ - فان قلت كيف قيل وَ اَكْثَرُهُمْ كٰذِبُوْنَ بعد ما قُضي عليهم ان كل واحد منهم افّاك - قلت الافّاكون هم الذين يُكثرون الافك و لا يدلّ ذلك على انهم لا ينطقون الّا بالافك فاراد ان هؤلاء الافّاكين قلّ من يصدق منهم في ما يحكي عن الجنّيّ و اكثرهم مفترٍ عليه - فان قلت وَ اِنَّهٗ لَتَنْزِيْلُ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ - وَ مَا تَنَزَّلَتْ بِهِ الشَّيٰطِيْنُ - هَلْ اُنَبِّئُكُمْ عَلٰى مَنْ تَنَزَّلُ الشَّيٰطِيْنُ لِمَ فرّق بينهن و هن اخوات - قلت اريد التفريق بينهن بآيات ليست في معناهن ليرجع الى المجيء بهنّ و تطرية ذكر ما فيهن كرّة بعد كرّة فيدلّ بذلك على ان المعنى الذي نزلن فيه من المعاني التي اشتدّت كراهة الله بخلافها - و مثاله ان يحدّث الرجل بحديث و في صدره اهتمام بشيء منه و فضل عناية فتراه يُعيد ذكره و لا ينفكّ عن الرجوع اليه [وَ الشُّعَرَاۤءُ] مبتدأ و [يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوٗنَ] خبره و معناه انه لا يتّبعهم على باطلهم و كذبهم و فضول قولهم و ما هم عليه من الهجاء و تمزيق الاعْراض و القدح في الانساب و النسيب بالحُرَم و الغزل و الابتهار و مدح من لا يستحق المدح و لا يستحسن ذلك منهم و لا يطرب على قولهم الا الغاوون و السفهاء و الشُّطّار - و قيل الغَاوٗنَ الراوون - و قيل الشياطين - و قيل هم شعراء قريش عبدُ الله بن الزِّبَعْرى و هُبَيْرة بن ابي وهب المخزوميّ و مُسافع بن عبد مناف و ابو عزّة الجُمَحيّ و من ثقيف اميّة بن ابي الصلت قالوا نحن نقول مثل قول مُحَمَّد و كانوا يهجونه و يجتمع اليهم الاعْراب من قومهم يستمعون اشعارهم و اهاجيهم - و قرأ عيسى بن عمر وَ الشُّعَرَاۤءَ بالنصب على اضمار فعل يفسّره

سورة الشعراء ٢٦ الجزء ١٩ ع ١٥

فِيْ كُلِّ وَادٍ يَّهِيْمُوْنَ ۝ وَ اَنَّهُمْ يَقُوْلُوْنَ مَا لَا يَفْعَلُوْنَ ۝ اِلَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَ عَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ وَ ذَكَرُوا اللّٰهَ كَثِيْرًا وَّ انْتَصَرُوْا مِنْۢ بَعْدِ مَا ظُلِمُوْا ؕ وَ سَيَعْلَمُ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْٓا اَيَّ مُنْقَلَبٍ يَّنْقَلِبُوْنَ ۝ ع

الظاهر - قال ابو عبيد كان الغالب عليه حَبَّ النصب - قرأ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ - وَالسَّارِقَ وَ السَّارِقَةَ - وسُوْرَةٌ اَنْزَلْنٰهَا - و قرئ يَتْبَعُهُمْ على التخفيف - ويَتْبَعْهُمْ بسكون العين تشبيها لـبَعُهُ بعَضُد - ذكر الوادي و الهيوم فيه تمثيل لذهابهم في كل شعب من القول و اعتسافهم و قلّة مبالاتهم بالغلوّ في المنطق و مجاوزة حد القصد فيه حتى يفضّلوا اجبن الناس على عنترة واشحّهم على حاتم و ان يبهتوا البريّ و يفسّقوا التقيّ - و عن الفرزدق ان سليمٰن بن عبد الملك سمع قوله * شعر * فبتْن بجانبيّ مصرَّعات * وبتُّ افضُّ اغلاق الختام * فقال قد وجب عليك الحدّ فقال يا اميرالمؤمنين قد درأ الله عنّي الحد بقوله وَ اَنَّهُمْ يَقُوْلُوْنَ مَا لَا يَفْعَلُوْنَ - استثنى الشعراءَ المؤمنين الصالحين الذين يُكْثرون ذكر الله و تلاوة القرآن و كان ذلك اغلب عليهم من الشعر و اذا قالوا شعرًا قالوه في توحيد الله و الثناء عليه و الحكمة و الموعظة و الزهد و الآداب الحسنة و مدح رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم و الصحابة و صلحاء الامة و ما لا بأس به من المعاني التي لا يتلطّخون فيها بذنب و لا يتلبّسون بشائنة و لا منقصة و كان هجاؤهم على سبيل الانتصار ممن يهجوهم قال الله تعالى لَا يُحِبُّ اللّٰهُ الْجَهْرَ بِالسُّوْءِ مِنَ الْقَوْلِ اِلَّا مَنْ ظُلِمَ و ذلك من غير اعتداء و لا زيادة على ما هو جواب لقوله تعالى فَمَنِ اعْتَدٰى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوْا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدٰى عَلَيْكُمْ - و عن عمرو بن عبيد ان رجلا من العلوية قال له ان صدري ليجيش بالشعر فقال فما يمنعك منه فيما لا بأس به و القول فيه ان الشعر باب من الكلام فحَسَنه كحَسَن الكلام و قبيحه كقبيح الكلام - و قيل المراد بالمستثنَيْن عبد الله بن رواحة وحسّان بن ثابت و الكعبان كعب بن مالك و كعب بن زهير و الذين كانوا يُنافحون عن رسول الله صلّى الله عليه و اٰله وسلّم و يكافحون هُجاة قريش - و عن كعب بن مالك ان النبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم قال له اهْجُهم فو الذي نفسي بيده لهو اشدّ عليهم من النبل - و كان يقول لحسّان قُلْ و روح القدس معك - ختم السورة بآية ناطقة بما لا شيء اهيبُ منه و اهولُ و لا انكأُ لقلوب المتأمّلين و لا اصدعُ لاكباد المتدبّرين و ذلك قوله وَ سَيَعْلَمُ و ما فيه من الوعيد البليغ و قوله الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا و اطلاقه و قوله اَيَّ مُنْقَلَبٍ يَّنْقَلِبُوْنَ و ابهامه و قد تلاها ابوبكر لعمر حين عهد اليه - و كان السلف الصالح يتواعظون بها و يتناذرون شدّتها و تفسير الظلم بالكفر تعليل و لَأَنْ تَخاف فتبلغ الامن خير من ان تأمن فتبلغ الخوف - و قرأ ابن عباس اَيَّ مُنْفَلَتٍ يَّنْفَلِتُوْنَ ومعناها ان الذين ظلموا يطمعون ان ينفلتوا من عذاب الله وَ سَيَعْلَمون اَنْ ليس لهم وجه من وجوه الانفلات و هو النجاة - اللّٰهم اجعلنا ممن جَعل هذه الاٰية بين عينَيْه فلم يغفل عنها و عَلم ان مَن عَمل سيّئة فهو من الذين ظلموا و الله اعلم بالصواب - قال رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم مَن قرأ سورة الشعراء كان له من الاجر عشر حسنات بعدد من صَدّق بنوح و كذّب به و هود و شعيب و صالح و ابرٰهيم

بسم الله الرحمن الرحيم ©

طس تلك ايت القرآن وكتاب مبين ۝ هدى و بشرى للمؤمنين ۝ الذين يقيمون الصلوة و يؤتون الزكوة ع ١

و بعدن من كذب بعيسى و صدق لمحمد *

سورة النمل

[طس] قرئ بالتفخيم و الامالة و [تلك] اشارة الى أيات السورة - و الكتاب المبين اما اللوح و ابانته انه قد خط فيه كل ما هو كائن فهو يبينه للناظرين فيه ابانة - و اما السورة - و اما القرآن و ابانتهما انهما يبينان ما اودعاه من العلوم و الحكم و الشرائع و ان اعجازهما ظاهر مكشوف - و اضافة الأيات الى القرآن والكتاب المبين على سبيل التفخيم لها و التعظيم لان المضاف الى العظيم يعظم بالاضافة اليه - فان قلت لم نكر الكتاب المبين - قلت ليبهم بالتنكير فيكون افخم له كقوله تعالى في مقعد صدق عند مليك مقتدر - فان قلت ما وجه عطفه على القرآن اذا اريد به القرآن - قلت كما يعطف احدى الصفتين على الاخرى في نحو قولك هذا فعل السخي و الجواد الكريم لان القرآن هو المنزل المبارك المصدق لما بين يديه فكان حكمه حكم الصفات المستقلة بالمدح فكانه قيل تلك الأيات أيات المنزل المبارك و اي كتاب مبين - و قرأ ابن ابي عبلة و كتاب مبين بالرفع على تقدير و أيات كتاب مبين فحذف المضاف و اقيم المضاف اليه مقامه - فان قلت ما الفرق بين هذا و بين قوله الر تلك أيت الكتب و قرآن مبين - قلت لا فرق بينهما الا ما بين المعطوف و المعطوف عليه من التقدم و التأخر و ذلك على ضربين - ضرب جار مجرى التثنية لا يترجح فيه جانب على جانب - و ضرب فيه ترجح فالاول نحو و قولوا حطة - و ادخلوا الباب سجدا و هذه ما نحن بصدده - و الثاني نحو قوله تعالى شهد الله انه لا اله الا هو و الملئكة و اولوا العلم - [هدى و بشرى] في محل النصب او الرفع - فالنصب على الحال اي هادية و مبشرة و العامل فيها ما في تلك من معنى الاشارة - و الرفع على ثلثة اوجه - على هي هدى و بشرى - و على البدل من الأيت - و على ان يكون خبرا بعد خبر اي جمعت انها أيات و انها هدى و بشرى و المعنى في كونها هدى للمؤمنين انها زائدة في هداهم قال الله تعالى فاما الذين امنوا فزادتهم ايمانا فان قلت [و هم بالأخرة هم يوقنون] كيف يتصل بما قبله - قلت يحتمل ان يكون من جملة صلة الموصول - و يحتمل ان تتم الصلة عنده و يكون جملة اعتراضية كانه قيل و هؤلاء الذين يؤمنون و يعملون الصالحات من اقامة الصلوة و ايتاء الزكوة هم الموقنون بالأخرة و هو الوجه و يدل عليه انه عقد جملة ابتدائية و كرر فيها المبتدأ الذي هو هم حتى صار معناها و ما يوقن بالأخرة حق الايقان الا هؤلاء الجامعون بين الايمان و العمل الصالح لان خوف

وَ هُمْ بِالْاٰخِرَةِ هُمْ يُوْقِنُوْنَ ۞ اِنَّ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ اَعْمَالَهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُوْنَ ۞ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ لَهُمْ سُوْٓءُ الْعَذَابِ وَ هُمْ فِي الْاٰخِرَةِ هُمُ الْاَخْسَرُوْنَ ۞ وَ اِنَّكَ لَتُلَقَّى الْقُرْاٰنَ مِنْ لَّدُنْ حَكِيْمٍ عَلِيْمٍ ۞ اِذْ قَالَ مُوْسٰى لِاَهْلِهٖٓ اِنِّيْٓ اٰنَسْتُ نَارًا ؕ سَاٰتِيْكُمْ مِّنْهَا بِخَبَرٍ اَوْ اٰتِيْكُمْ بِشِهَابٍ قَبَسٍ لَّعَلَّكُمْ تَصْطَلُوْنَ ۞ فَلَمَّا جَآءَهَا نُوْدِيَ اَنْ بُوْرِكَ

العاقبة بحملهم على تحمّل المشاق - فان قلت كيف اسند تزيين اعمالهم الى ذاته و قد اسنده الى الشيطان في قوله وَ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطٰنُ اَعْمَالَهُمْ - قلت بين الاسنادين فرق و ذلك ان اسناده الى الشيطان حقيقة و اسناده الى الله عزّ و جلّ مجاز - و له طريقان في علم البيان - احدهما ان يكون من المجاز الذي يُسمّى الاستعارة - و الثاني ان يكون من المجاز الحكمي - فالطريق الاول انه لما متّعهم بطول العمر و سعة الرزق و جعلوا إنعام الله بذلك عليهم و احسانه اليهم ذريعةً الى اتّباع شهواتهم و بطرهم و ايثارهم الرَّوح و الترفُّه و نفارهم عما يلزمهم فيه التكاليف الصعبة و المشاقّ المتعبة فكانه زيّن لهم بذلك اعمالهم و اليه اشارت الملٰئكة في قولهم وَ لٰكِنْ مَّتَّعْتَهُمْ وَ اٰبَآءَهُمْ حَتّٰى نَسُوا الذِّكْرَ - و الطريق الثاني ان امهاله الشيطانَ و تخليته حتى يزيّن لهم ملابسةٌ ظاهرة للتزيين فاسند اليه لان المجاز الحكمي يصحّحه بعض الملابسات - و قيل هي اعمال الخير التي وجب عليهم ان يعملوها زيّنها لهم الله فعمهوا عنها و ضلّوا و يعزى الى الحسن - و العمه التحير و التردد كما يكون حال الضالّ عن الطريق - و عن بعض الاعراب انه دخل السوق و ما ابصرها قطّ فقال رأيت الناس عمهينَ اراد مترددين في اعمالهم و اشغالهم - [سُوْٓءُ الْعَذَابِ] القتل و الاسر يوم بدر - و [الْاَخْسَرُوْنَ] اشدّ الناس خسراناً لانهم لو آمنوا لكانوا من الشهداء على جميع الامم فخسروا ذلك مع خسران النجاة و ثواب الله * [لَتُلَقَّى الْقُرْاٰنَ] لتُؤتاه و تُلقنه [مِنْ] عند ايّ [حَكِيْمٍ] و ايّ [عَلِيْمٍ] و هذا معنى مجيئهما نكرتين و هذه الآية بساط و تمهيد لما يريد ان يسوق بعدها من الاقاصيص و ما في ذلك من لطائف حكمته و دقائق علمه * [اِذْ] منصوب بمضمر و هو اذكر كانه قال على اثر ذلك خذ من آثار حكمته و علمه قصة موسى - و يجوز ان ينتصب بعَلِيْمٍ - و روي انه لم يكن مع موسى غير امرأته و قد كنى الله عنها بالاهل فتبع ذلك ورود الخطاب على لفظ الجمع و هو قوله اُمْكُثُوْا - الشهابُ الشعلة - و القبسُ النار المقبوسة - و اضاف الشهاب الى القبس لانه يكون قبسا و غير قبس - و من قرأ بالتنوين جعل القبس بدلا او صفةً لما فيه من معنى القبس - و الخبر ما يخبر به عن حال الطريق لانه كان قد ضلّه - فان قلت [سَاٰتِيْكُمْ مِّنْهَا بِخَبَرٍ] - و لَعَلِّيْٓ اٰتِيْكُمْ مِّنْهَا بِخَبَرٍ كالمتدافعين لان احدهما ترجٍّ و الآخر تيقّن - قلت قد يقول الراجي اذا قوي رجاؤه سأفعل كذا و سيكون كذا مع تجويزه الخيبة - فان قلت كيف جاء بسين التسويف - قلت عدةٌ لاهله انه يأتيهم به و ان ابطأ او كانت المسافة بعيدة - فان قلت فلم جاء بأَوْ دون الواو - قلت بنى الرجاء على انه ان لم يظفر بحاجتَيْه جميعا لم يعدم واحدة منهما إما هداية الطريق و إما اقتباس النار ثقةً بعادة الله انه لايكاد يجمع بين حرمانين على عبده و ما ادراه حين قال ذلك انه ظافر على النار بحاجتَيْه الكُلّيتين

مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا ؕ وَسُبْحٰنَ اللّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۞ يٰمُوْسٰٓى اِنَّهٗٓ اَنَا اللّٰهُ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ۙ وَاَلْقِ عَصَاكَ ؕ فَلَمَّا رَاٰهَا تَهْتَزُّ كَاَنَّهَا جَآنٌّ وَّلّٰى مُدْبِرًا وَّلَمْ يُعَقِّبْ ؕ يٰمُوْسٰى لَا تَخَفْ قف اِنِّيْ لَا يَخَافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُوْنَ ۖ ق اِلَّا مَنْ

جميعا و هما العزّان عزّ الدنيا و عزّ الأخرة - [أَنْ] هي المفسرة لان النداء فيه معنى القول و المعنى قيل له بُورِكَ - فان قلت هل يجوز ان تكون المخففة من الثقيلة و تقديره نُوديَ بانه بُورِكَ و الضمير ضمير الشان. قلت لا لانه لابدّ من قَدْ - فان قلت فعلى اضمارها - قلت لا يصح لانها علامة لا تحذف - و معنى [بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا] بورك من في مكان النار و من حول مكانها - و مكانها البقعة التي حصلت فيها و هي البقعة المباركة المذكورة في قوله تعالى نُوْدِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْاَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبٰرَكَةِ و تدل عليه قراءة أُبَيّ تَبَارَكَتِ الْاَرْضُ وَ مَنْ حَوْلَهَا - و عنه بُوْرِكَتِ النَّارُ - و الذي بوركت له البقعة و بورك من فيها و حواليها حدوث امر ديني فيها و هو تكليم الله موسى و استنباؤه له و اظهار المعجزات عليه و ربّ خير يتجدّد في بعض البقاع فينشر الله بركة ذلك الخير في اقاصيها و يبثّ آثار يمنه في اباعدها فكيف بمثل ذلك الامر العظيم الذي جرى في تلك البقعة - و قيل المراد بالمبارك فيهم موسى و الملٰئكة الحاضرون و الظاهر انه عامّ في كل من كان في تلك الارض و في ذلك الوادي و حواليهما من ارض الشام و لقد جعل الله ارض الشام بالبركات موسومة في قوله وَنَجَّيْنٰهُ وَلُوْطًا اِلَى الْاَرْضِ الَّتِيْ بٰرَكْنَا فِيْهَا لِلْعٰلَمِيْنَ و حقّت ان تكون كذلك فهي مبعث الانبياء و مهبط الوحي اليهم و كفاتهم احياء و امواتا - فان قلت فما معنى ابتداء خطاب الله موسى بذلك عند مجيئه - قلت هي بشارة له بانه قد قُضي امر عظيم تنتشر منه في ارض الشام كلها البركة [وَسُبْحٰنَ اللّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ] تعجيب لموسى من ذلك و ايذانٌ بانّ ذلك الامر مريده و مكوّنه ربّ العالمين تنبيها على ان الكائن من جلائل الامور و عظائم الشؤون * الهاء في [اِنَّهٗ] يجوز ان يكون ضمير الشان و الشانُ اَنَا اللّٰهُ مبتدأ و خبر - و [الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ] صفتان للخبر - و ان يكون راجعا الى ما دلّ عليه ما قبله يعني ان مكلّمك اَنَا و اللّٰه بيان لاَنَا و الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ صفتان للمبيّن و هذا تمهيد لما اراد ان يظهره على يده من المعجزة يريد انا القويّ القادرُ على ما يبعد من الاوهام كقلب العصا حيّة الفاعل كل ما افعله بحكمة و تدبير - فان قلت علام عطف قوله [وَاَلْقِ عَصَاكَ] - قلت على بُوْرِكَ لان المعنى نُودِيَ ان بُوْرِكَ مَنْ فِي النَّارِ و ان اَلْقِ عَصَاكَ كلاهما تفسير لنُوْدِيَ و المعنى قيل له بورك من في النار و قيل له الق عصاك - و الدليل على ذلك قوله تعالى وَ اَنْ اَلْقِ عَصَاكَ بعد قوله اَنْ يّٰمُوْسٰٓى اِنِّيْٓ اَنَا اللّٰهُ على تكرير حرف التفسير كما تقول كتبت اليك ان حُجّ و ان اعتمِرْ و ان شئت ان حُجّ و اعتمِرْ - و قرأ الحسن جَأَنٌّ على لغة من يجدّ في الهرب من التقاء الساكنين فيقول شَأَبّة و دَأَبّة و منها قراءة عمرو بن عبيد وَلَا الضَّأَلِّيْنَ [لَمْ يُعَقِّبْ] لم يرجع يقال عقّب المقاتل اذا كرّ بعد الفرار قال * شعر * فما عقّبوا اذ قيل هل من معقّب * ولا نزلوا يوم الكريهة منزلا * و انما رُعب لظنّه ان ذلك لامر اريد به و يدلّ عليه اِنِّيْ لَا يَخَافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُوْنَ - و [اِلَّا]

سورة النمل ٢٧ — ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا بَعْدَ سُوْءٍ فَاِنِّي غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ وَاَدْخِلْ يَدَكَ فِيْ جَيْبِكَ تَخْرُجْ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوْءٍ فِيْ تِسْعِ
الجزء ١٩ — اٰيٰتٍ اِلٰى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهٖ ۚ اِنَّهُمْ كَانُوْا قَوْمًا فٰسِقِيْنَ ۝ فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ اٰيٰتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوْا هٰذَا سِحْرٌ مُّبِيْنٌ ۝ وَجَحَدُوْا بِهَا
ع ١٦ — وَاسْتَيْقَنَتْهَا اَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَّعُلُوًّا ۚ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِيْنَ ۝ ع وَلَقَدْ اٰتَيْنَا دَاوٗدَ وَسُلَيْمٰنَ عِلْمًا ۚ

بمعنى لٰكنّ لانه لما اطلق نفي الخوف عن الرسل كان ذلك مظنّة لطرو الشبهة فاستدرك ذلك والمعنى و لكن مَن ظَلم منهم اي فرطت منهم صغيرة مما يجوز على الانبياء كالذي فرط من اٰدم و يونس وداؤد و سليمٰن و اخوة يوسف و من موسى بوكزه القبطيَّ - ويوشك ان يقصد بهذا التعريض بما وُجد من موسى و هو من التعريضات التي يلطف مأخذها و سمّاه ظلما كما قال موسى رَبِّ اِنِّيْ ظَلَمْتُ نَفْسِيْ فَاغْفِرْلِيْ - و الحسن و السوء حسن التوبة و قبح الذنب - و قرئ اَلَا مَنْ ظَلَمَ بحرف التنبيه - و عن ابي عمرو في رواية عصمة حَسَنًا * [فِيْ تِسْعِ اٰيٰتٍ] كلام مستانف و حرف الجرّ فيه يتعلق بمحذوف و المعنى اذهب فِيْ تِسْعِ اٰيٰتٍ اِلٰى فِرْعَوْنَ ونحوه * شعر * فقلت الى الطعام فقال منهم * فريق يحسد الانَس الطعاما * و يجوز ان يكون المعنى و الق عصاك و ادخلْ يدك في تسع اٰيٰت اي في جملة تسع اٰيات و عدادهن - ولقائل ان يقول كانت الاٰيات احدى عشرة ثنتان منها اليد - و العصا - و التسعُ - الفلق - و الطوفان - و الجراد - والقُمّل - و الضفادع - و الدم - و الطمسة - و الجدب في بواديهم - والنقصان في مزارعهم - المبصرةُ الظاهرة البيّنة جعل الابصار لها و هو في الحقيقة لمتأمليها لانهم لابَسوها و كانوا بسبب منها بنظرهم و تفكرهم فيها - و يجوز ان يراد بحقيقة الابصار كل ناظر فيها من كافّة اولى العقل و ان يراد ابصار فرعون و ملائه لقوله فَاسْتَيْقَنَتْهَا اَنْفُسُهُمْ - او جعلت كانها تبصر فتهدي لان العُمْيَ لا تقدر على الاهتداء فضلا ان تهدي غيرها و منه قولهم كلمة عَيْناء و كلمة عَوْراء لان الكلمة الحسنة ترشد و السيئة تغوي و نحوه قوله تعالى لَقَدْ عَلِمْتَ مَا اَنْزَلَ هٰؤُلَاءِ اِلَّا رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ بَصَآئِرَ فوصفها بالبصارة كما وصفها بالابصار - و قرأعليّ بن الحسين رضي الله عنهما و قتادة مَبْصَرَةً وهي نحو مَجْبنة ومَبْخلة ومَجْفرة اي مكانا يكثر فيه التبصر - الواو في وَاسْتَيْقَنَتْهَا واو الحال و قَدْ بعدها مضمرة - و العلوّ الكبر و الترفّع عن الايمان بما جاء به موسى كقوله فَاسْتَكْبَرُوْا وَ كَانُوْا قَوْمًا عَالِيْنَ فَقَالُوْا اَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَ قَوْمُهُمَا لَنَا عٰبِدُوْنَ - و قرئ عُليًّا و عِليًّا بالضم و الكسر كما قرئ عُتيًّا و عِتيًّا - و فائدة ذكر الانفس انهم جحدوها بألسنتهم و استيقنوها في قلوبهم و ضمائرهم و الاستيقان ابلغ من الايقان و قد قُوبل بين المبصرة و المبين و اىّ ظلم افحش من ظلم من اعتقد و استيقن انها اٰيات بيّنة واضحة جاءت من عند الله ثم كابَر بتسميتها سحرا بيّنا مكشوفا لا شبهة فيه * [عِلْمًا] طائفة من العلم - او علما سنيًّا غزيرا - فان قلت أليس هذا موضع الفاء دون الواو كقولك اعطيته فشكر و منعته فصبر - قلت بلى و لكن عطفه بالواو اشعار بان ما قالاه بعض ما احدث فيهما ايتاء العلم و شيء من مواجبه فاضمر ذلك ثم عطف عليه التحميد كانه قال و لقد اٰتيناهما علما

وَقَالَا الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ فَضَّلَنَا عَلٰى كَثِيْرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ وَ وَرِثَ سُلَيْمٰنُ دَاوٗدَ وَقَالَ يٰاَيُّهَا النَّاسُ عُلِّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ وَ اُوْتِيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ؕ اِنَّ هٰذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِيْنُ ۝ وَحُشِرَ لِسُلَيْمٰنَ جُنُوْدُهٗ مِنَ الْجِنِّ وَ الْاِنْسِ وَ الطَّيْرِ

فعملا به و علّماه و عرفا حقّ النعمة فيه و الفضيلة [وَ قَالَا الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ فَضَّلَنَا] - و الكثيرُ المفضّل عليه من لم يُؤْت علما او من لم يؤت مثل علمهما و فيه انهما فُضّلا على كثير و فضّل عليهما كثير - و في الاٰية دليل على شرف العلم و اناقة محله و تقدم حَمَلته و اهله و ان نعمة العلم من اجلّ النعم و اجزل القسم و ان من اُوْتيه فقد اوتي فضلا على كثير من عباد الله كما قال وَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ دَرَجٰتٍ و ما سمّاهم رسول الله ورثة الانبياء الا لمداناتهم لهم في الشرف و المنزلة لانهم القوّام بما بُعثوا من اجله - وفيها انه يلزمهم لهذه النعمة الفاضلة لوازم منها ان يحمدوا الله على ما اوتوه من فضلهم على غيرهم - وفيها التذكير بالتواضع و ان يعتقد العالم انه و ان فضّل على كثير فقد فضّل عليه مثلهم و ما احسن قول عمر كل الناس افقه من عمر - وَرِثَ منه النبوة و الملك دون سائر بنيه و كانوا تسعة عشر و كان داؤد اكثر تعبّدًا و سليمٰن اقضى و اشكر لنعمة الله [وَ قَالَ يٰاَيُّهَا النَّاسُ] تشهيرًا لنعمة الله و تنويهًا بها و اعترافًا بمكانها و دعاء الناس الى التصديق بذكر المعجزة التي هي علم منطق الطير و غير ذلك مما اُوْتيه من عظائم الامور - و المنطق كل ما يصوّت به من المفرد و المؤلف المفيد و غير المفيد - و قد ترجَم يعقوب كتابه باصلاح المنطق و ما اصلح فيه الا مفردات الكلم - و قالت العرب نطقت الحمامة و كل صنف من الطير يتفاهمُ اصواته و الذي عَلّمه سليمٰن من منطق الطير هو ما يفهم بعضه من بعض من معانيه و اغراضه - و يحكى انه مرّ على بلبل في شجرة يحرّك رأسه و يميل ذَنَبه فقال لاصحابه اتدرون ما يقول قالوا الله و نبيّه اعلمُ قال يقول اكلتُ نصف تمرة فعلى الدنيا العفاء - و صاحت فاختة فاَخْبر انها تقول ليت ذا الخلقَ لم يخلقوا - و صاحَ طاؤس فقال يقول كما تَدين تُدان - و صاح هدهد فقال يقول استغفروا الله يا مذنبون - و صاحَ طِيطَوى فقال يقول كل حيّ ميّت و كل جديد بالٍ - و صاحَ خُطّاف فقال يقول قدّموا خيرا تجدوه - و صاحت رَخَمة فقال تقول سبحان ربّيَ الاعلى ملأ سمائه و ارضه - و صاح قمريّ فاَخْبر انه يقول سبحان ربّيَ الاعلى - و قال الحِداء يقول كل شيء هالكٌ الا الله - و القطاة تقول من سكت سلم - و الببغاء تقول ويلٌ لمن الدنيا همّه - و الديك يقول اذكروا الله يا غافلون - و النسر يقول يا ابن اٰدم عِش ما شئت اٰخرك الموت - و العُقاب يقول في البُعْد من الناس اُنْس - و الضفدع يقول سبحان ربّيَ القُدّوس - و اراد بقوله [مِنْ كُلِّ شَيْءٍ] كثرة ما اوتي كما تقول فلان يقصده كل واحد و يعلم كل شيء تريد كثرة قصاده و رجوعه الى غزارة في العلم و استكثار منه و مثله قوله وَ اُوْتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ [اِنَّ هٰذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِيْنُ] قول وارد على سبيل الشكر و المحمدة كما قال رسول الله صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم انا سيّد ولد اٰدم و لا فخر اي اقول هذا القول شكرًا و لا اقوله فخرًا - فان قلت كيف قال عُلِّمْنَا و اُوْتِيْنَا وهو من كلام المتكبرين - قلت فيه وجهان -

فَهُمْ يُوزَعُونَ ۝ حَتّٰى إِذَا أَتَوْا عَلٰى وَادِ النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يٰأَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسٰكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمٰنُ

ع ١٩ احدهما ان يريد نفسه و اباه - و الثاني ان هذه النون يقال لها نون الواحد المطاع و كان ملكا مطاعا فكلّم اهل طاعته على صفته و حاله التي كان عليها و ليس التكبر من لوازم ذلك و قد يتعلق بتجمّل الملك و تفخمه و اظهار أئيّنه و سياسته مصالحُ فيعود تكلّف ذلك واجبا - و قد كان رسول الله صلّى الله عليه و أله و سلّم يفعل نحوًا من ذلك اذا وفد عليه وفدٌ او احتاج ان يرجح في عين عدوّ الا ترى كيف امر العبّاس بأن يحبس ابا سفيٰن حتى تمرّ عليه الكتائب - روي ان معسكره كان مائة فرسخ في مائة - خمسةٌ و عشرون للجنّ - و خمسة و عشرون للانس - و خمسة و عشرون الطير - و خمسة و عشرون للوحش - و كان له الف بيت من قوارير على الخشب فيها ثلث مائة منكوحة و سبعمائة سرّيّة - و قد نسجت له الجن بساطا من ذهب و ابريسم فرسخا في فرسخ و كان يوضع منبره في وسطه و هو من ذهب فيقعد عليه و حوله ستّ مائة الف كرسيّ من ذهب و فضة فيقعد الانبياء على كراسي الذهب و العلماء على كراسي الفضة و حولهم الناس - و حول الناس الجن و الشياطين و تُظلّه الطير باجنحتها حتى لا يقع عليه الشمس و ترفع ريح الصبا البساطَ فتسير به مسيرة شهر - و يروى انه كان يأمر الريحَ العاصفَ تحمله و يأمر الرُّخاء تسيّره فاوحى الله اليه و هو يسير بين السماء و الارض اني قد زدتُ في ملكك لا يتكلم احد بشيء الا القته الريح في سمعك فيحكى انه مر بحرّاث فقال لقد أُوتي أل داؤد ملكا عظيما فالقته الريح في اذنه فنزل و مشى الى الحرّاث و قال انما مشيتُ اليك لئلا تتمنّى ما لا تقدر عليه ثم قال لتسبيحةٌ واحدة يقبلها الله خير مما أُوتي أل داؤد [يُوزَعُونَ] يحبس اولهم على أخرهم اي تُوقف سُلّاف العسكر حتى تلحقهم التوالي فيكونوا مجتمعين لا يتخلّف منهم احد و ذلك للكثرة العظيمة * قيل هو وادٍ بالشام كثير النمل - فان قلت لِم عدّي أَتَوْا بعلٰى - قلت يتوجه على معنيين - احدهما ان اتيانهم كان من فوقٍ فاتي بحرف الاستعلاء كما قال ابو الطيّب * ع * و لشدَّ ما قربتَ عليك الانجمُ * لما كان قربا من فوقٍ - و الثاني ان يراد قطع الوادي و بلوغ أخره من قولهم اتى على الشيء اذا انفده و بلغ أخره كانهم ارادوا ان ينزلوا عند مقطع الوادي لانهم ما دامت الريح تحملهم في الهواء لا يخاف حطمهم - و قرئ نَمُلَةٌ - يٰأَيُّهَا النَّمُلُ بضم الميم - و بضم النون و الميم و كان الاصل النَّمُل بوزن الرَّجُل و النَّمْل الذي عليه الاستعمال تخفيف عنه كقولهم السَّبْع في السَّبُع - قيل كانت تمشي و هي عرجاء تتكاوس فنادت يٰأَيُّهَا النَّمْلُ الأية فسمع سليمٰن كلامها من ثلثة اميال - و قيل كان اسمها طاخيةَ - و عن قتادة انه دخل الكوفة فالتفّ عليه الناس فقال سلوا عما شئتم و كان ابو حنيفة حاضراً و هو غلام حدث فقال سلوه عن نملة سليمٰن اكانت ذكرا ام انثى فسألوه فأُفحم فقال ابو حنيفة كانت انثى فقيل له من اين عرفتَ فقال من كتاب الله و هو قوله قَالَتْ نَمْلَةٌ و لو كانت ذكرا لقال قال نملة و ذلك ان النملة مثل الحمامة و الشاة في وقوعها على الذكر و الانثى فيميّز بينهما بعلامة نحو قولهم حمامة ذكر و حمامة انثى و هو و هي - و قرئ

وَ جُنُودُهٗ وَ هُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ ۞ فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِّنْ قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ اَوْزِعْنِيْٓ اَنْ اَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِيْٓ اَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَ عَلٰى وَالِدَيَّ وَ اَنْ اَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضٰىهُ وَاَدْخِلْنِيْ بِرَحْمَتِكَ فِيْ عِبَادِكَ الصّٰلِحِيْنَ ۞ وَ تَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَآ اَرَى الْهُدْهُدَ ۠ اَمْ كَانَ مِنَ الْغَآئِبِيْنَ ۞ لَاُعَذِّبَنَّهٗ عَذَابًا شَدِيْدًا اَوْ لَاَاذْبَحَنَّهٗٓ اَوْ لَيَاْتِيَنِّيْ بِسُلْطٰنٍ

مَسٰكِنَكُمْ - وَ لَا يَحْطِمَنْكُمْ بتخفيف النون - و قرئ لَا يَحَطِّمَنَّكُمْ بفتح الحاء و كسرها و اصله يحتطمنكم و لما جعلها قائلة و النمل مقولا لهم كما يكون في اولي العقل اجرى خطابهم مجرى خطابهم - فان قلت لَا يَحْطِمَنَّكُمْ ما هو - قلت يحتمل - ان يكون جوابا للامر - و ان يكون نهيًا بدلًا من الامر و الذي جوّز ان يكون بدلا منه انه في معنى لا تكونوا حيث انتم فيحطمنكم على طريقة لاَرَيَنَّكَ ههنا اراد لا يحطمنكم جنود سليمان فجاء بما هو ابلغ و نحوه عجبت من نفسي و من اشفاقها - و معنى [تَبَسَّمَ ضَاحِكًا] تبسّم شارعًا في الضحك و اخذًا فيه يعني انه قد تجاوزحدّ التبسم الى الضحك و كذلك ضحك الانبياء - و اما ما روي ان رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم ضحك حتى بدت نواجذه فالغرض المبالغة في وصف ما وُجد منه من الضحك النبوي و الّا فبدوّ النواجذ على الحقيقة انما يكون عند الاستغراق - وقرأ ابن السَّمَيْفع ضَحِكًا - فان قلت ما اضحكه من قولها - قلت شيئان - اعجابه بما دلّ من قولها على ظهور رحمته و رحمة جنوده و شفقتهم و على شهرة حاله و حالهم في باب التقوى و ذلك قولها وَ هُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ تعني انهم لو شعروا لم يفعلوا - وسروره بما اٰتاه الله مما لم يُؤت احدا من ادراكه بسمعه ما همس به بعض الحُكْل الذي هو مثل في الصغر و القلة و من احاطته بمعناه و لذلك اشتمل دعاؤه على استيزاع الله شكرَ ما اَنعم به عليه من ذلك و على استيفاقه لزيادة العمل الصالح والتقوى و حقيقة اَوْزِعْنِيْ اجعلني ازعُ شكر نعمتك عندي واكفه وَاَرتبطه لا ينفلت عني حتى لا انفكّ شاكرًا لك - وانما ادرج ذكر والدَيْه لان النعمة على الولد نعمة على الوالدين خصوصا النعمة الراجعة الى الدين فانه اذا كان تقيًّا نفعهما بدعائه و شفاعته و بدعاء المؤمنين لهما كلما دعوا له وقالوا رضي الله عنك و عن والدَيْك - وروي ان النملة احسّت بصوت الجنود و لا تعلم انهم في الهواء فامر سليمٰن الريحَ فوقفت لئلا يُذْعَرن حتى دخلن مساكنهن ثم دعا بالدعوة و معنى [وَ اَدْخِلْنِيْ بِرَحْمَتِكَ فِيْ عِبَادِكَ الصّٰلِحِيْنَ] و اجعلني من اهل الجنة • اَمْ هي المنقطعة نظر الى مكان الهدهد فلم يبصره فقال [مَا لِيَ لَآ اَرَا] هُ على معنى انه لا يراه و هو حاضر لساتر ستره او غير ذلك ثم لاحَ له انه غائب فاضرب عن ذلك و اخذ يقول اَهو غائب كانه يسأل عن صحة مالاح له و نحوه قولهم انها لابلٌ ام شاءٌ - و ذُكر من قصة الهدهد ان سليمٰن حين تمّ له بناء بيت المقدس تجهّز للحجّ بحشره فوافى الحرمَ و اقام به ما شاء و كان يقرّب كل يوم طول مقامه بخمسة اٰلاف ناقة و خمسة اٰلاف بقرة و عشرين الف شاة ثم عزم على السير الى اليمن فخرج من مكّة صباحا يؤمّ سهيلا فوافى صنعاءَ وقت الزوال و ذلك مسيرة شهر فرأى ارضا حسناء اعجبته

مُبِيْنٍ ۞ فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيْدٍ فَقَالَ اَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهٖ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَاٍ بِنَبَاٍ يَقِيْنٍ ۞ اِنِّيْ وَجَدْتُ امْرَاَةً

ع ١٦ خضرتها فنزل ليتغدّى و يصلّي فلم يجدوا الماء و كان الهدهد قناقنه و كان يرى الماء من تحت الارض كما يُرى الماء في الزجاجة فيجيء الشياطين فيسلخونها كما يسلخ الاهاب و يستخرجون الماء نتفقده لذلك و حين نزل سليمٰن حلّق الهدهد فرأى هدهدا واقعا فانحطّ اليه فوصف له ملك سليمٰن و ما سخّر له من كل شيء و ذكر له صاحبه ملك بلقيس و ان تحت يدها اثنى عشر الف قائد تحت كل قائد مائة الف و ذهب معه لينظر فما رجع الا بعد العصر - و ذكر انه وقعت نفحة من الشمس على رأس سليمٰن فنظر فاذا موضع الهدهد خال فدعا عفريت الطير و هو النسر فسأله عنه فلم يجد عنده علمه ثم قال لسيّد الطير و هو العقاب عليّ به فارتفعت فنظرت فاذا هو مقبل فقصدته فناشدها الله و قال بحق الله الذي قوّاك و اقدرك عليّ الاّ رحمتني فتركته و قالت ثكلتك امّك ان نبيّ الله قد حلف ليعذّبنك قال و ما استثنى قالت بلى اَوْلَيَاْتِيَنِّيْ بِعُذْرٍ مُّبِيْنٍ فلما قرب من سليمٰن ارخى ذنبه و جناحه يجرّها على الارض تواضعًا له فلما دنى منه اخذ برأسه فمدّه اليه فقال يا نبيّ الله اذكر وقوفك بين يدي الله فارتعد سليمٰن و عفا عنه ثم سأله - تعذيبه ان يؤدّب بما يحتمله حاله ليعتبر به ابناء جنسه - و قيل كان عذاب سليمٰن للطير ان ينتف ريشه و يشمّسه - و قيل ان يطلي بالقطران و يشمّس - و قيل ان يُلقي للنمل تأكله - و قيل ايداعه القفص - و قيل التفريق بينه و بين الفه - و قيل لالزمنّه صحبة الاضداد - و عن بعضهم اضيق السجون معاشرة الاضداد - و قيل لالزمنّه خدمة اقرانه - فان قلت من اين حلّ له تعذيب الهدهد - قلت يجوز ان يُبيح الله ذلك لما رأى فيه من المصلحة و المنفعة كما اباح ذبح البهائم و الطيور للاكل و غيره من المنافع و اذا سخّر له الطير و لم يتمّ ما سخّر له من اجله الا بالتاديب و السياسة جاز ان يباح له ما يستصلح به - و قرئ لَيَاْتِيَنَّنِيْ - و لَيَاْتِيَنْ - و السلطان الحجّة و العذر - فان قلت قد حلف على احد ثلثة اشياء فحلفه على فعليه لا مقال فيه و لكن كيف صحّ حلفه على فعل الهدهد و من اين درى انه يأتي بسلطان حتى يقول و الله لَيَاْتِيَنِّيْ بِسُلْطٰنٍ - قلت لما نظم الثلاثة بأو في الحكم الذي هو الحلف آل كلامه الى قولك ليكوننّ احد الامور يعني ان كان الاتيان بالسلطان لم يكن تعذيب ولا ذبح و ان لم يكن كان احدهما و ليس في هذا ادّعاء دراية على انه يجوز ان يتعقب حلفه بالفعلين وحيٌ من الله بانه سيأتيه بسلطان مبين فثلّث بقوله اَوْلَيَاْتِيَنِّيْ بِسُلْطٰنٍ مُّبِيْنٍ عن دراية و ايقان - [فَمَكَثَ] قرئ بفتح الكاف و ضمها [غَيْرَ بَعِيْدٍ] غير زمان بعيد كقوله عن قريب - و وصف مكثه بقصر المدة للدلالة على اسراعه خوفًا من سليمٰن و ليعلم كيف كان الطير مسخّرا له و لبيان ما اعطي من المعجزة الدالّة على نبوته و على قدرة الله تعالى [اَحَطْتُّ] بادغام الطاء في التاء باطباق و بغير اطباق الهم الله الهدهد فكافح سليمٰن بهذا الكلام على ما اُوتي من فضل النبوة و الحكمة و العلوم الجمّة و الاحاطة بالمعلومات الكثيرة ابتلاءً له في علمه و تنبيهاً على ان في ادنى خلقه

و اضعفه مَن احاط علماً بما لم يُحط به ليتحاقر اليه نفسه و يتصاغر اليه علمه و يكون لطفاً له في ترك الاعجاب الذي هو فتنة العلماء و اعظم بها فتنةً و الاحاطة بالشيء علماً ان يعلم من جميع جهاته لا يخفى منه معلوم - قالوا و فيه دليل على بطلان قول الرافضة ان الامام لا يخفى عليه شيء و لا يكون في زمانه احد اعلم منه - [سَبَا] قرئ بالصرف و منعه - وقد روي بسكون الباء - و عن ابن كثير في رواية سَبَا بالالف كقولهم ذهبوا ايدي سبا و هو سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان - فمن جعله اسماً للقبيلة لم يصرف - و من جعله اسماً للحي او الاب الاكبر صرف قال * شعر * من سبأ الحاضرين مأربَ اذْ * يبنون من دون سَيله العرما * و قال * شعر * الواردون و تَيمٌ في ذُرى سبأ * قد عَضّ اعناقهم جِلد الجواميس * ثم سمّيت مدينة مأرب بسبأ و بينها و بين صنعاء مسيرة ثُلث كما سميت معافر بمعافر بن أدّ - و يحتمل ان يراد المدينة و القوم - و النبأ الخبر الذي له شان - و قوله مِنْ سَبَا بِنَبَا من جنس الكلام الذي سمّاه المحدّثون البديع و هو من محاسن الكلام الذي يتعلق باللفظ بشرط ان يجيء مطبوعا او يصنعه عالم بجوهر الكلام يحفظ معه صحة المعنى و سداده و لقد جاء هٰهنا زائدا على الصحة فحسن و بدع لفظا و معنىً الا ترى انه لو وضع مكان بِنَبَاٍ بخبر لكان المعنى صحيحا و هو كما جاء اصحّ اما في النبأ من الزيادة التي يطابقها وصف الحال - المرأة بلقيس بنت شراحيل و كان ابوها ملك ارض اليمن كلها و قد ولده اربعون ملكا و لم يكن له ولد غيرها فغلبت على المُلك و كانت هي و قومها مجوساً يعبدون الشمس - و الضمير في [تَمْلِكُهُمْ] راجع الى سَبَا - فان اريد به القوم فالامر ظاهر - و ان اريدت المدينة فمعناه تملكُ اهلَها - وقيل في وصف عرشها كان ثمانين ذراعا في ثمانين و سمكه ثمانين - و قيل ثلثين مكان ثمانين و كان من ذهب و فضة مكلّلا بانواع الجواهر و كانت قوائمه من ياقوت احمر و اخضر و درّ و زمرّد و عليه سبعة ابيات على كل بيت باب مغلق - فان قلت كيف استعظم عرشها مع ما كان يرى من ملك سليمٰن - قلت يجوز ان يستصغر حالها الى حال سليمٰن فاستعظم لها ذلك العرش - و يجوز ان لا يكون لسليمٰن مثله و ان عظمت مملكته في كل شيء كما يكون لبعض امراء الاطراف شيء لا يكون مثله للملك الذي يملك عليهم أمْرَهم ويستخدمهم - و من نُوكَى القُصّاص من يقف على قوله وَلَهَا عَرْشٌ ثم يبتدئ عَظِيْمٌ وَجَدْتُّهَا يريد امر عظيم أن وَجَدْتُّهَا وَ قَوْمَهَا يَسْجُدُوْنَ لِلشَّمْسِ فرّ من استعظام الهدهد عرشها فوقع في عظيمة و هي مسخ كتاب الله - فان قلت كيف قال [وَ أُوْتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ] مع قول سليمٰن و أُوْتِيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ كانه سوّى بينهما - قلت بينهما فرق بيّنٌ لان سليمٰن عطف قوله على ما هو معجزة من الله و هو تعليم منطق الطير فرجع اولا الى ما أوتي من النبوة و الحكمة و اسباب الدين ثم الى الملك و اسباب الدنيا - و عطفه الهدهد على الملك فلم يُرد الا ما أُوتيت من اسباب الدنيا اللائقة بحالها فبين الكلامين

ع ١٩ بَوْن بعيد - فان قلت كيف خفيَ على سليمٰن مكانها و كانت المسافة بين محطّه و بين بلدها قريبة وهي مسيرة ثلث بين صنعاء ومأرب - قلت لعلّ الله عزّ وجلّ اخفى عنه ذلك لمصلحة رأها كما اخفى مكان يوسف على يعقوب - فان قلت من اين للهدهد التهدّي الى معرفة الله و وجوب السجود له و انكار سجودهم للشمس و اضافته الى الشيطان و تزيينه - قلت لا يبعد ان يُلهمه الله ذلك كما الهمه و غيره من الطيور و سائر الحيوان المعارفَ اللطيفةَ التي لا يكاد العقلاء الرجّاح العقول يهتدون لها و من اراد استقراء ذلك فعليه بكتاب الحيوان خصوصا في زمن نبيّ سُخّرت له الطيور و عُلّم منطقها و جُعل ذلك معجزة له * من قرأ بالتشديد اراد فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيْلِ لان لَا يَسْجُدُوْا فحذف الجار مع ان - و يجوز ان تكون لا مزيدة و يكون المعنى فَهُمْ لَا يَهْتَدُوْنَ الى ان يَسْجُدُوْا - و من قرأ بالتخفيف فهو اَلَا يَا اسْجُدُوْا اَلَا للتنبيه و يَا حرف النداء و منداه محذوف كما حذفه مَن قال * ع * الا يا اسلمي يا دارميَّ على البلى * و في حرف عبد الله و هي قراءة الاعمش هَلّا و هَلَا بقلب الهمزتين هاء - و عن عبد الله هَلَا تَسْجُدُوْنَ بمعنى اَلَا تسجدون على الخطاب - و في قراءة اُبيّ اَلَا تَسْجُدُوْنَ لِلّٰهِ الَّذِيْ يُخْرِجُ الْخَبْءَ مِنَ السَّمَاءِ وَ الْاَرْضِ وَ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَ مَا تُعْلِنُوْنَ و سمّي المخبوء بالمصدر وهو النبات و المطر و غيرهما مما خبأه عزّ وعلا من غيوبه - و قرئ الْخَبَ على تخفيف الهمزة بالحذف - و الْخَبَا على تخفيفها بالقلب و هي قراءة ابن مسعود و مالك بن دينار و وجهها ان تخرّج على لغة من يقول في الوقف هذا الخبو و رأيت الخبا و مررت بالخبي ثم اجري الوصل مجرى الوقف لا على لغة من يقول الكماة و الحماة لانها ضعيفة مسترذلة - و قرئ يُخْفُوْنَ و يُعْلِنُوْنَ بالياء و التاء - و قيل من اَحَطْتُّ الى الْعَظِيْمِ هو كلام الهدهد - و قيل كلام رب العزة - و في اخراج الخبء امارة على انه من كلام الهدهد لهندسته و معرفته الماء تحت الارض و ذلك بالهام من يخرج الخبء في السموات و الارض جلّت قدرته و لطف علمه و لا يكاد تخفى على ذى الفراسة النظّار بنور الله مخائلُ كل مختص بصناعة او فنّ من العلم في رُوائه و منطقه و شمائله و لهذا ورد ما عمل عبد عملا الا القى الله عليه رداء عمله - فان قلت أ سجدة التلاوة واجبة في القراءتين جميعا ام في احدهما - قلت هي واجبة فيهما جميعا لان مواضع السجدة اما امرٌ بها او مدح لمن اتى بها او ذمّ لمن تركها و احدى القراءتين امر بالسجود و الاخرى ذمّ للتارك - و قد اتفق ابو حنيفة و الشافعيّ على ان سجدات القرأن اربع عشرة و انما اختلفا في سجدة صٓ فهي عند ابي حنيفة سجدة تلاوة و عند الشافعيّ سجدة شكر و في سجدتَيْ سورة الحجّ - و ما ذكره الزجّاج من وجوب السجدة مع التخفيف دون التشديد فغير مرجوع اليه - فان قلت هل يفرق الواقف بين القراءتين - قلت نعم اذا خفّف وقف على فَهُمْ لَا يَهْتَدُوْنَ ثم ابتدأ اَلَا يَسْجُدُوْا و ان شاء وقف على اَلَا يَا ثم ابتدأ اسْجُدُوْا و اذا شدّد لم يقف الا على الْعَرْشِ الْعَظِيْمِ - فان قلت كيف سوّى الهدهدُ بين عرش بلقيس و عرش الله في الوصف بالعظم - قلت بين الوصفين بَوْن عظيم لانّ

وَ الْاَرْضِ وَ يَعْلَمُ مَا تُخْفُوْنَ وَ مَا تُعْلِنُوْنَ ◎ اَللّٰهُ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيْمِ ◎ قَالَ سَنَنْظُرُ اَصَدَقْتَ اَمْ كُنْتَ مِنَ الْكٰذِبِيْنَ ◎ اِذْهَبْ بِّكِتٰبِيْ هٰذَا فَاَلْقِهْ اِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ فَانْظُرْ مَا ذَا يَرْجِعُوْنَ ◎ قَالَتْ يٰاَيُّهَا الْمَلَؤُا اِنِّيْٓ اُلْقِيَ اِلَيَّ كِتٰبٌ كَرِيْمٌ ◎ اِنَّهٗ مِنْ سُلَيْمٰنَ وَ اِنَّهٗ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ◎ اَلَّا تَعْلُوْا عَلَيَّ وَ اْتُوْنِيْ مُسْلِمِيْنَ ◎ ع

وصف عرشها بالعظم تعظيم له بالاضافة الى عروش ابناء جنسها من الملوك و وصف عرش الله بالعظم تعظيم له بالنسبة الى سائر ما خلق من السموات و الارض - و قرئ العظيمُ بالرفع ● [سَنَنْظُرُ] من النظر الذي هو التأمل و التصفح و اراد اَصَدَقْتَ اَمْ كذبتَ الّا ان كُنْتَ مِنَ الْكٰذِبِيْنَ ابلغ لانه اذا كان معروفا بالانخراط في سلك الكاذبين كان كاذبا لا محالة و اذا كان كاذبا اتُّهم بالكذب فيما اخبر به فلم يوثق به [تَوَلَّ عَنْهُمْ] تنحّ عنهم الى مكان قريب تتوارى فيه ليكون ما يقولونه بمسمع منك - و [يَرْجِعُوْنَ] من قوله تعالى يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ اِلٰى بَعْضِ الْقَوْلَ فيقال دخل عليها من كُوّة فالقى الكتاب اليها و توارى في الكوّة - فان قلت لِمَ قال فَاَلْقِهْ اِلَيْهِمْ على لفظ الجمع - قلت لانه قال وَجَدْتُّهَا وَ قَوْمَهَا يَسْجُدُوْنَ لِلشَّمْسِ فقال فالقه الى الذين هذا دينهم اهتماما منه بامر الدين و اشتغالا به عن غيره و بنى الخطاب في الكتاب على لفظ الجمع لذلك [كَرِيْمٌ] حسن مضمونه و ما فيه - او وصفه بالكرم لانه من عند ملك كريم - او مختوم قال صلّى الله عليه و اٰله و سلّم كرم الكتاب ختمه - و كان صلّى الله عليه و اٰله و سلّم يكتب الى العجم فقيل له انهم لا يقبلون الا كتابا عليه خاتم فاصطنع خاتما - و عن ابن المقفع مَن كتب الى اخيه كتابا و لم يختمه فقد استخف به - و قيل مصدّرٌ ببسم الله الرحمٰن الرحيم ● هو استيناف و تبيين لما اُلقي اليها كانها لما قالت اني اُلْقِيَ اِلَيَّ كتاب كريم قيل لها ممن هو و ما هو فقالت انه من سليمٰن و انه كيتَ و كيتَ - و قرأ عبد الله و اِنَّهٗ مِنْ سُلَيْمٰنَ - و اِنَّهٗ عطفا على اِنِّيْ - و قرئ اَنَّهٗ مِنْ سُلَيْمٰنَ - و اَنَّهٗ بالفتح على انه بدل من كِتٰبٌ كانه قيل القي اليّ انه من سليمٰن - و يجوز ان تريد لِاَنَّهٗ من سليمٰن و لِاَنَّهٗ كانها عَلّلت كرمه بكونه من سليمٰن و تصديره باسم الله - و قرأ اُبَيٌّ اَنْ مِنْ سُلَيْمٰنَ و اَنْ بِسْمِ اللّٰهِ على اَن المفسرة - و اَنْ في [اَلَّا تَعْلُوْا] مفسرة ايضا - لَا تَعْلُوْا لا تتكبروا كما يفعل الملوك - و قرأ ابن عباس بالغين معجمةً من الغلوّ و هو مجاوزة الحدّ - يروى ان نسخة الكتاب - من عبد الله سليمٰن بن داوٗد الى بلقيس ملكة سبا السلامُ على من اتبع الهدى اما بعدُ فلا تعلوا عليّ و أتوني مسلمين - و كانت كُتُب الانبياء جملا لا يطيلون و لا يكثرون و طَبَع الكتاب بالمسك و خَتَمه بخاتمه فوجدها الهدهد راقدةً في قصرها بمأرب و كانت اذا رقدت غلقت الابواب و وضعت المفاتيحَ تحت رأسها فدخل من كوّة و طرح الكتاب على نحرها و هي مستلقية - و قيل نقرها فانتبهت فزعةً - و قيل اتاها و القادة و الجنود حواليها فرفرف ساعة و الناس ينظرون حتى رفعت رأسها فالقى الكتاب في حَجْرها و كانت قارئة كاتبة عربية من نسل تُبّع بن شراحيل الحميري فاما رأت الخاتم ارتعدت و خضعت و قالت لقومها ما قالت - [مُسْلِمِيْنَ] منقادين او مؤمنين - الفتوى الجواب في

قَالَتْ يٰۤاَيُّهَا الْمَلَؤُا اَفْتُوْنِيْ فِيْۤ اَمْرِيْ ۚ مَا كُنْتُ قَاطِعَةً اَمْرًا حَتّٰى تَشْهَدُوْنِ ۞ قَالُوْا نَحْنُ اُولُوْا قُوَّةٍ وَّ اُولُوْا بَاْسٍ شَدِيْدٍ ۵ وَّ الْاَمْرُ اِلَيْكِ فَانْظُرِيْ مَاذَا تَاْمُرِيْنَ ۞ قَالَتْ اِنَّ الْمُلُوْكَ اِذَا دَخَلُوْا قَرْيَةً اَفْسَدُوْهَا وَ جَعَلُوْۤا اَعِزَّةَ اَهْلِهَاۤ اَذِلَّةً ۚ وَ كَذٰلِكَ يَفْعَلُوْنَ ۞ وَ اِنِّيْ مُرْسِلَةٌ اِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنٰظِرَةٌۢ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُوْنَ ۞ فَلَمَّا جَآءَ سُلَيْمٰنَ قَالَ

الحادثة اشتقّت على طريق الاستعارة من الفتا في السنّ و المراد بالفتوى ههنا الاشارة عليها بما عندهم فيما حدث لها من الرأي و التدبير و قصدت بالانقطاع اليهم و الرجوع الى استشارتهم و استطلاع آرائهم استعطافهم وتطييب نفوسهم ليمالئوها و يقوموا معها [قَاطِعَةً اَمْرًا] فاصلة - و في قراءة ابن مسعود قَاضِيَةً اي لا ابتّ امرا الّا بمحضركم - و قيل كان اهل مشورتها ثلث مائة و ثلثة عشر رجلا كل واحد على عشرة الف - ارادوا بالقوّة قوّة الاجساد و قوّة الآلات و العُدد - و بالبأس النجدة و البلاء في الحرب [وَ الْاَمْرُ اِلَيْكِ] اي هو موكول اليك و نحن مطيعون لك فمُرينا بامرك نطعك و لا نخالفك كانهم اشاروا عليها بالقتال - او ارادوا نحن من ابناء الحرب لا من ابناء الرأي و المشورة و انت ذات الرأي و التدبير فانظري ما ذا ترين نتّبع رأيك - لما احسّت منهم الميل الى المحاربة رأت من الرأي الميلَ الى الصلح و الابتداء بما هو احسن و رتبت الجواب فزيّفت اولا ما ذكروه و ارتهم الخطاء فيه بـ[اِنَّ الْمُلُوْكَ اِذَا دَخَلُوْا قَرْيَةً] عنوةً و قهرًا [اَفْسَدُوْهَا] اي خرّبوها و من ثمه قالوا للفساد الخربة و اذلّوا اعزّتها و اهانوا اشرافها و قتلوا و اسّروا فذكرت لهم عاقبة الحرب و سوء مغبّتها ثم قالت [وَكَذٰلِكَ يَفْعَلُوْنَ] ارادت وهذه عادتهم المستمرّة الثابتة التي لا تتغير لانها كانت في بيت المُلك القديم فسمعت نحو ذلك و رأت ثم ذكرت بعد ذلك حديث الهديّة و ما رأت من الرأي السديد - وقيل هو تصديق من الله لقولها - و قد يتعلق الساعون في الارض بالفساد بهذه الآية و يجعلونها حجّةً لانفسهم و من استباح حراما فقد كفر فاذا احتجّ له بالقرآن على وجه التحريف فقد جمع بين كفرين [مُرْسِلَةٌ اِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ] اي مرسلة رسلاً بهديّة اصانعه بها عن ملكي [فَنٰظِرَةٌ] ما يكون منه حتى اعمل على حسب ذلك - فروي انها بعثت خمس مائة غلام عليهم ثياب الجواري و حليّهن الاساور و الاطواق و القِرَطة راكبي خيل مغشّاة بالديباج محلّاة اللُّجُم و السروج بالذهب المرصّع بالجواهر و خمس مائة جارية على رماك في زيّ الغلمان و الف لبنة من ذهب و فضة و تاجا مكلّلا بالدرّ و الياقوت المرتفع و المسك و العنبر وحُقًّا فيه درّة عذراء و جزعة معوجّة الثقب و بعثت رجلين من اشراف قومها المنذر بن عمرو و آخر ذا رأي وعقل و قالت ان كان نبيًّا ميّز بين الغلمان و الجواري و ثقب الدرّة ثقبا مستويا و سلك في الخرزة خيطا ثم قالت للمنذر ان نظر اليك نظر غضبان فهو ملك فلا يهولنّك و ان رأيته بشًّا لطيفا فهو نبيّ فاقبل الهدهد فاخبر سليمٰن فامر الجنّ فضربوا لبن الذهب و الفضة و فرشوه في ميدان بين يديه طوله سبعة فراسخ و جعلوا حول الميدان حائطا شُرفه من الذهب و الفضة و امر باحسن الدوابّ في البرّ و البحر فربطوها عن يمين الميدان و يساره على اللبن و امر باولاد الجنّ وهم خلق كثير فأُقيموا

أَتُمِدُّونَنِ بِمَالٍ فَمَآ اٰتٰىنِۦَ اللّٰهُ خَيْرٌ مِّمَّآ اٰتٰىكُمْ ۚ بَلْ اَنْتُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُوْنَ ۞ اِرْجِعْ اِلَيْهِمْ فَلَنَاْتِيَنَّهُمْ بِجُنُوْدٍ لَّا قِبَلَ

عن اليمين و اليسار ثم قعد على سريرة و الكراسيّ من جانبيْه و اصطفّت الشياطين صفوفا فراسخَ و الانس صفوفا فراسخَ و الوحش و السباع و الهوامّ و الطيور كذلك فلما دنا القوم و نظروا بُهتوا و رأوا الدوابّ تروث على اللبن فتقاصرت اليهم نفوسهم و رموا بما معهم ولّما وقفوا بين يديه نظر اليهم بوجه طلقٍ و قال ما وراءكم و قال اين الحقّ و اخبره جبرئيل عليه السلام بما فيه فقال لهم ان فيه كذا و كذا ثم امر الارضة فاخذت شعرة و نفذت فيها فجعل رزقها في الشجرة و اخذت دودة بيضاء الخيطَ بفيها و نفذت فيها فجعل رزقها في الفواكه ودعا بالماء فكانت الجارية تأخذ الماء بيدها فتجعله في الاخرى ثم تضرب به وجهها و الغلام كما يأخذه يضرب به وجهه ثم ردّ الهديّة و قال للمنذر ارجع اليهم فقالت هو نبيّ و ما لنا به طاقة فشخصت اليه في اثنى عشر الفَ قَيْل تحت كل قَيْل الوف - و في قراءة ابن مسعود فَلَمَّا جَاءُوْا - اَتُمِدُّوْنَنِيْ - وقرئ بحذف الياء و الاكتفاء بالكسرة و بالادغام كقوله اَتُحَاجُّوْنِّيْ و بنون واحدة اَتُمِدُّوْنِيْ - الهديّة اسم المُهْدى كما ان العطيّة اسم المعطى فتضاف الى المُهْدي و المهدى له تقول هذه هديّة فلان تريد هي التي اهداها او اُهديت اليه و المضاف اليه هٰهنا هو المهدى اليه و المعنى ان ما عندي خير مما عندكم و ذلك ان الله اٰتاني الدينَ الذي فيه الحظّ الاوفر و الغنى الاوسع و اٰتاني من الدنيا ما لا يستزاد عليه فكيف يرضى مثلي بان يمدّ بمال و يُصانع به [بَلْ اَنْتُمْ] قوم لا تعلمون الّا ظاهرا من الحيٰوة الدنيا فلذلك [تَفْرَحُوْنَ] بما تزادون و يهدى اليكم لان ذلك مبلغ همّتكم و حالي خلاف حالكم و ما ارضى منكم بشيء و لا افرحُ به الا بالايمان و ترك المجوسية - فان قلت ما الفرق بين قولك اَتُمِدُّني بمال و انا اغنى منك و بين ان تقوله بالفاء - قلت اذا قلتَهُ بالواو فقد جعلتُ مخاطبي عالما بزيادتي عليه في الغنى و اليسار و هو مع ذلك يُمدّني بالمال و اذا قلتَهُ بالفاء فقد جعلتهُ ممن خفيت عليه حالي فانا اخبره الساعةَ بما لا احتاجُ معه الى امداده كاني اقول له اُنكر عليك ما فعلتَ فاني غنيّ عنه و عليه ورد قوله فَمَا اٰتٰىنِۦَ اللّٰهُ - فان قلت فما وجه الاضراب - قلت لما انكر عليهم الامداد و علّل انكاره اضرب عن ذلك الى بيان السبب الذي حملهم عليه و هو انهم لا يعرفون سبب رضًى و لا فرح الا ان يهدى اليهم حظ من الدنيا التي لا يعلمون غيرها - و يجوز ان تجعل الهديّة مضافة الى المُهْدي و يكون المعنى بل انتم بهديّتكم هذه التي اهديتموها تفرحون فرحَ افتخار على الملوك بانّكم قدرتم على اهداء مثلها - و يحتمل ان يكون عبارة عن الردّ كانه قال بل انتم من حقّكم ان تأخذوا هديّتكم وتفرحوا بها * [اِرْجِعْ] خطاب للرسول - و قيل للهدهد محمّلا كتاباً اُخر [لَا قِبَلَ] لا طاقة و حقيقةُ القِبل المقاومة و المقابلة اي لا تقدرون ان تُقابلوهم - و قرأ ابن مسعود لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهِمْ - و الضمير في مِنْهَا لسَبَأ - و الذلّ ان يذهب عنهم ما كانوا فيه من العزّ و الملك - و الصغار ان يقعوا في اسر و استعباد و لا يقتصر بهم على ان يرجعوا سُوْقة بعد ان كانوا

سورة النمل ٢٧ الجزء ١٩ ع ١٧

لَهُمْ بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِّنْهَا اَذِلَّةً وَّهُمْ صَاغِرُوْنَ ۞ قَالَ يٰاَيُّهَا الْمَلَؤُا اَيُّكُمْ يَاْتِيْنِيْ بِعَرْشِهَا قَبْلَ اَنْ يَّاْتُوْنِيْ مُسْلِمِيْنَ ۞
قَالَ عِفْرِيْتٌ مِّنَ الْجِنِّ اَنَا اٰتِيْكَ بِهٖ قَبْلَ اَنْ تَقُوْمَ مِنْ مَّقَامِكَ ج وَاِنِّيْ عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ اَمِيْنٌ ۞ قَالَ
الَّذِيْ عِنْدَهٗ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتٰبِ اَنَا اٰتِيْكَ بِهٖ قَبْلَ اَنْ يَّرْتَدَّ اِلَيْكَ طَرْفُكَ ط فَلَمَّا رَاٰهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهٗ قَالَ هٰذَا
مِنْ فَضْلِ رَبِّيْ قف لِيَبْلُوَنِيْ ءَاَشْكُرُ اَمْ اَكْفُرُ ط وَمَنْ شَكَرَ فَاِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهٖ ج وَمَنْ كَفَرَ فَاِنَّ رَبِّيْ غَنِيٌّ

ملوكا - يروى انها امرت عند خروجها الى سليمٰن فجُعل عرشها في اٰخر سبعة ابيات بعضها في بعض في اٰخر قصر من قصور سبعة لها و غلقت الابواب و وكلت به حَرَسًا يحفظونه و لعله اوحي الى سليمٰن باستيثاقها من عرشها فاراد ان يغْرب عليها ويُريها بذلك بعض ما خصه الله به من اجراء العجائب على يده مع اطلاعها على عظيم قدرة الله و على ما يشهد لنبوة سليمٰن و يصدقها - وعن قتادة اراد ان يأخذه قبل ان تُسْلم لعلمه انها اذا اسلمت لم يحلّ له اخذ مالها - و قيل اراد ان يوتى به فينكّر و يغيّر ثم ينظر اتُثْبته ام تُنْكره اختبارًا لعقلها - وقرىء عِفْرِيَةٌ و العِفر و العفريت و العِفرِيَة و العِفْراة والعُفارية من الرجال الخبيثُ المنكر الذي يعفّر اقْرانه و من الشياطين الخبيثُ المارد و قالوا كان اسمه ذكوانَ [لَقَوِيٌّ] على حمله [اَمِيْنٌ] اٰتي به كما هو لا اختزِلُ منه شيئا و لا اُبَدِّله - [اَلَّذِيْ عِنْدَهٗ] عِلْمٌ مِّنَ الْكِتٰبِ رجل كان عنده اسم الله الاعظم و هو يا حَيّ يا قَيّوم - و قيل يا اٰلهنا و اٰلهَ كل شيء اِلٰهًا واحدا لا اٰله الّا انتَ - و قيل ياذا الجلال والاكرام - و عن الحسن اللّٰه و الرحمٰن - و قيل هو اٰصف بن برخيا كاتب سليمٰن و كان صدّيقا عالما - وقيل اسمه اُسْطوم - وقيل هو جبرئيل - و قيل ملك ايّد الله به سليمٰن - وقيل هو سليمٰن نفسه كانه استبطأ العفريت فقال له انا اُريك ما هو اسرع مما تقول - و عن ابن لهيعة بلغني انه الخضر عليه السلام - [عِلْمٌ مِّنَ الْكِتٰبِ] من الكتاب المنزل و هو علم الوحي و الشرائع - وقيل هو اللوح وَالَّذِيْ عِنْدَهٗ عِلْمٌ مِّنْهُ جبرئيل عليه السلام - واٰتِيْكَ في الموضعين يجوز ان يكون فعلا واسم فاعل - الطَّرْف تحريكك اجفانك اذا نظرتَ فوضع موضع النظر و لما كان الناظر موصوفًا بارسال الطرف في نحو قوله * شعر * وكنتَ اذا ارسلتَ طرفك رائدا * لقلبك يوماً اتعبَتْك المناظرُ * وُصف بردّ الطرف ووُصف الطرف بالارتداد - ومعنى قوله [قَبْلَ اَنْ يَّرْتَدَّ اِلَيْكَ طَرْفُكَ] انك ترسل طرفك الى شيء فقبل ان تردّه ابصرتَ العرش بين يديك - و يروى ان اٰصف قال لسليمٰن مُدّ عينيك حتى ينتهي طرفك فمدّ عينيه فنظر نحو اليمن و دعا اٰصف فغار العرش في مكانه بمأرب ثم نبع عند مجلس سليمٰن بالشام بقدرة الله قبل ان يردّ طرفه - و يجوز ان يكون هذا مثلا لاستقصار مدة المجيء به كما تقول لصاحبك افعلْ كذا في لحظة و في ردّة طرف و التفتْ ترَني و ما اشبه ذلك تريد السرعة [يَشْكُرُ لِنَفْسِهٖ] لانه يحطّ به عنها عبء الواجب و يصونها عن سمة الكفران و يرتبط بها النعمة و يستمدّ المزيدَ - و قيل الشكر قيد للنعمة الموجودة و صيد للنعمة المفقودة - و في كلام بعض المتقدمين ان كفران النعمة بوار و قلما اقشعت نافرة فرجعت في نصابها فاستدع شاردها بالشكر و استدمْ راهنَها بكرم الجوار و اعلَمْ ان سبوغ

كَرِيْمٌ ۞ قَالَ نَكِّرُوْا لَهَا عَرْشَهَا نَنْظُرْ اَتَهْتَدِيْٓ اَمْ تَكُوْنُ مِنَ الَّذِيْنَ لَا يَهْتَدُوْنَ ۞ فَلَمَّا جَآءَتْ قِيْلَ اَهٰكَذَا عَرْشُكِ ۭ قَالَتْ كَاَنَّهٗ هُوَ ۚ وَ اُوْتِيْنَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَ كُنَّا مُسْلِمِيْنَ ۞ وَ صَدَّهَا مَا كَانَتْ تَّعْبُدُ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ۭ اِنَّهَا

ستر الله متقلّص عما قريب اذا انت لم تروجّ لله وقارا [غَنِيٌّ] عن الشكر [كَرِيْمٌ] بالانعام على من يكفر نعمته و الذي قاله سليمٰن عليه السلام عند رؤية العرش شاكرا لربّه جري على شاكلة ابناء جنسه من انبياء الله و المخلصين من عباده يتلقّون النعمة القادمة بحسن الشكر كما يُشيّعون النعمة المودّعة بجميل الصبر ‎•‎ [نَكِّرُوْا] اجعلوه متنكّرا متغيّرا عن هيئته و شكله كما يتنكّر الرجل للناس لئلا يعرفوه قالوا وسّعوه وجعلوا مقدمه مؤخّره واعلاه اسفله ـ وقرئ نَنْظُرْ بالجزم على الجواب ـ وبالرفع على الاستيناف [اَتَهْتَدِيْٓ] لمعرفته ـ او للجواب الصواب اذا سُئلتْ عنه ـ او للدين و الايمان بنبوّة سليمٰن اذا رأت تلك المعجزة البيّنة من تقدم عرشها و قد خلّفته و اغلقت عليه الابواب و نصبت عليه الحُرّاس ‎•‎ [اَهٰكَذَا] ثلث كلمات حرف التنبيه و كاف التشبيه و اسم الاشارة لم يقل أ هذا عرشك و لكن أمثل هذا عرشك لئلا يكون تلقينا فقالت [كَاَنَّهٗ هُوَ] و لم تقل هوهو و لا ليس به و ذلك من رجاحة عقلها حيث لم تقطع في المحتمل [وَ اُوْتِيْنَا الْعِلْمَ] من كلام سليمٰن و ملائه ـ فان قلت علامَ عُطف هذا الكلام و بِمَ اتصل ـ قلت لما كان المقام الذي سُئلت فيه عن عرشها و اجابت بما اجابت به مقاما اجرى فيه سليمٰن و ملاؤه ما يناسب قولهم و اُوْتِيْنَا الْعِلْمَ نحو ان يقولوا عند قولها كَاَنَّهٗ هُوَ قد اصابت في جوابها و طبّقت المفصل و هي عاقلة لبيبة و قد رزقت الاسلامَ و علمتْ قدرة الله و صحّة النبوّة بالأيات اللتي تقدمت عند وفدة المنذر و بهٰذه الأية العجيبة من امر عرشها عطفوا على ذلك قولهم و اُوتينا نحن العلم بالله و بقدرته و بصحة ما جاء من عنده قبل علمها و لم نزل على دين الاسلام شكرًا لله على فضلهم عليها و سبقهم الى العلم بالله و الاسلام قبلها ‎•‎ [وَ صَدَّهَا] عن التقدم الى الاسلام عبادةُ الشمس و نَشْؤها بين ظهرانَي الكَفَرة ـ و يجوز ان يكون من كلام بلقيس موصولا بقولها كَاَنَّهٗ هُوَ و المعنى و اُوتينا العلم بالله و بقدرته و بصحة نبوّة سليمٰن قبل هذه المعجزة او قبل هذه الحالة تعني ما تبيّنت من الأيات عند وفدة المنذر و دخلنا في الاسلام ثم قال الله تعالى وَ صَدَّهَا قبل ذلك عما دخلت فيه ضلالها عن سواء السبيل ـ و قيل و صدّها الله او سليمٰن عما كانت تعبد بتقدير حذف الجارّ و ايصال الفعل ـ و قرئ اَنَّهَا بالفتح على انه بدل من فاعل صَدَّ او بمعنى لانها ـ الصرح القصر ـ و قيل صحن الدار ـ و قرأ ابن كثير سَأْقَيْهَا بالهمز و وجهه انه سمع سؤوقا فاجرى عليه الواحد ـ و الممرّد المملّس ـ و روي ان سليمٰن اَمر قبل قدومها فَبُني له على طريقها قصر من زُجاج ابيض و اجري من تحته الماء و اُلقي فيه من دوابّ البحر السمك و غيره و وُضع سريره في صدره فجلس عليه و عَكف عليه الطير و الجنّ و الانس و انما فعل ذلك ليزيدها استعظامًا لامره و تحققًا لنبوته و ثباتًا على الدين ـ و زعموا ان الجنّ كرهوا ان يتزوجها فتفضي اليه باسرارهم لانها كانت بنت جنّيّة ـ و قيل خافوا ان يولد له منها ولد تجتمع له

كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كٰفِرِيْنَ ۞ قِيْلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ ۚ فَلَمَّا رَاَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَّكَشَفَتْ عَنْ سَاقَيْهَا ۚ قَالَ اِنَّهٗ صَرْحٌ
مُّمَرَّدٌ مِّنْ قَوَارِيْرَ ۚ قَالَتْ رَبِّ اِنِّيْ ظَلَمْتُ نَفْسِيْ وَ اَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمٰنَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۞ وَ لَقَدْ اَرْسَلْنَا
اِلٰى ثَمُوْدَ اَخَاهُمْ صٰلِحًا اَنِ اعْبُدُوا اللّٰهَ فَاِذَا هُمْ فَرِيْقٰنِ يَخْتَصِمُوْنَ ۞ قَالَ يٰقَوْمِ لِمَ تَسْتَعْجِلُوْنَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ
الْحَسَنَةِ ۚ لَوْ لَا تَسْتَغْفِرُوْنَ اللّٰهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ ۞ قَالُوا اطَّيَّرْنَا بِكَ وَ بِمَنْ مَّعَكَ ۚ قَالَ طٰٓئِرُكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ بَلْ
اَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُوْنَ ۞ وَ كَانَ فِي الْمَدِيْنَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ يُّفْسِدُوْنَ فِي الْاَرْضِ وَلَا يُصْلِحُوْنَ ۞ قَالُوْا تَقَاسَمُوْا بِاللّٰهِ لَنُبَيِّتَنَّهٗ

فطنة الجن و الانس فيخرجون من ملك سليمان الى ملك هو اشد و افظع فقالوا له ان في عقلها شيئا و هي
شعراء الساقين و رجلها كحافر الحمار فاختبر عقلها بتنكير العرش و اتخذ الصرح ليتعرف ساقها و رجلها
فكشفت عنها فاذا هي احسن الناس ساقا و قدما الا انها شعراء ثم صرف بصره و ناداها [اِنَّهٗ صَرْحٌ مُّمَرَّدٌ
مِّنْ قَوَارِيْرَ] - و قيل هي السبب في اتخاذ النورة امر بها الشياطين فاتخذوها و استنكحها سليمان و احبها
و اقرها على ملكها و امر الجن فبنوا لها سيلحين و غمدان و كان يزورها في الشهر مرة فيقيم عندها ثلثة
ايام و ولدت له - و قيل بل زوجها ذا تبع ملك همدان و سلطه على اليمن و امر زوبعة امير جن اليمن
ان يطيعه فبنى له المصانع و لم يزل اميرا حتى مات سليمان * [ظَلَمْتُ نَفْسِيْ] تريد بكفرها فيما تقدم -
و قيل حسبت ان سليمان يغرقها في اللجة فقالت ظَلَمْتُ نَفْسِيْ بسوء ظني لسليمان * و قرئ اَنُ اعْبُدُوْا
بالضم على اتباع النون الباء - [فَرِيْقٰنِ] فريق مؤمن و فريق كافر - و قيل اريد بالفريقين صالح و قومه قبل
ان يؤمن منهم احد [يَخْتَصِمُوْنَ] يقول كل فريق الحق معي - السيئة العقوبة - و الحسنة التوبة - فان قلت
ما معنى استعجالهم بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ و انما يكون ذلك اذا كانتا متوقعتين احدهما قبل الاخرى -
قلت كانوا يقولون لجهلهم ان العقوبة التي يعدها صالح ان وقعت على زعمه تبنا حينئذ و استغفرنا مقدرين
ان التوبة مقبولة في ذلك الوقت و ان لم تقع فنحن على ما نحن عليه فخاطبهم صالح على حسب
قولهم و اعتقادهم ثم قال لهم هلا تستغفرون الله قبل نزول العذاب [لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ] تنبيها لهم على الخطاء
فيما قالوه و تجهيلا فيما اعتقدوه * كان الرجل يخرج مسافرا فيمر بطائر فيزجره فان مر سانحا تيمن و ان بارحا
تشاءم فلما نسبوا الخير و الشر الى الطائر استعير لما كان سببهما من قدر الله و قسمته او من عمل العبد
الذي هو السبب في الرحمة و النقمة و منه قالوا طائر الله لا طائرك اي قدر الله الغالب الذي ينسب
اليه الخير و الشر لا طائرك الذي تتشاءم به و تتيمن فلما قالوا اطَّيَّرْنَا بكم اي تشاءمنا و كانوا قد قحطوا
[قَالَ طٰٓئِرُكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ] اي سببكم الذي يجيء منه خيركم و شركم عند الله و هو قدره و قسمته ان شاء
رزقكم و ان شاء حرمكم - و يجوز ان يريد عملكم مكتوب عند الله فمنه نزل بكم ما نزل عقوبة لكم و فتنة و منه
قوله طٰٓئِرُكُمْ مَّعَكُمْ - وَ كُلَّ اِنْسَانٍ اَلْزَمْنٰهُ طٰٓئِرَهٗ فِيْ عُنُقِهٖ - و قرئ تَطَيَّرْنَا بِكُمْ على الاصل و معنى تطير به تشاءم
به و تطير منه نفر منه [تُفْتَنُوْنَ] تختبرون او تعذبون او يفتنكم الشيطان بوسوسته اليكم الطيرة -

وَ اَهْلَهٗ ثُمَّ لَنَقُوْلَنَّ لِوَلِيِّهٖ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ اَهْلِهٖ وَ اِنَّا لَصٰدِقُوْنَ ۞ وَ مَكَرُوْا مَكْرًا وَّ مَكَرْنَا مَكْرًا وَّ هُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ ۞ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ اَنَّا دَمَّرْنٰهُمْ وَ قَوْمَهُمْ اَجْمَعِيْنَ ۞ فَتِلْكَ بُيُوْتُهُمْ خَاوِيَةًۢ بِمَا ظَلَمُوْا ؕ اِنَّ فِيْ

[الْمَدِيْنَةِ] الحجر - و انما جاز تمييز التسعة بالرهط لانه في معنى الجماعة فكانه قيل تسعة انفس - و الفرق بين الرهط و النفر ان الرهط من الثلثة الى العشرة او من السبعة الى العشرة - و النفر من الثلثة الى التسعة - و اسماؤهم عن وهب - الهُذَيْل بن عبد ربّ - غنم بن غنم - رياب بن مهرج - مسطع بن مهرج - عُمَيْر بن كردبة - عاصم بن مخرمة - سُبَيْط بن صدقة - سمعان بن صفيّ - قُدار بن سالف و هم الذين سَعَوْا في عقر الناقة و كانوا عُتاة قوم صالح و كانوا من ابناء اشرافهم [وَ لَا يُصْلِحُوْنَ] يعني ان شانهم الافساد البحت الذي لا يخلط بشيء من الصلاح كما ترى بعض المفسدين قد يندر منه بعض الصلاح [تَقَاسَمُوْا] يحتمل ان يكون امرا و خبرا في محل الحال باضمار قَدْ اي قالوا متقاسمين - و قرئ تَقَسَّمُوْا - و قرئ لَتُبَيِّتُنَّهٗ بالتاء و الياء و النون - فَتَقَاسَمُوْا مع النون و التاء يصح فيه الوجهان - و مع الياء لا يصح الا ان يكون خبرا و التقاسم و التقسّم كالتظاهر و التظهر التحالف - و البيات مباغتة العدوّ ليلا - و عن الاسكندر انه اُشير عليه بالبيات فقال ليس من آئين الملوك استراق الظفر - و قرئ [مَهْلِكَ] بفتح الميم و اللام و كسرها من هلك - و مُهْلَكَ بضم الميم من اهلك - و يحتمل المصدر و الزمان و المكان - فان قلت كيف يكونون صادقين و قد جحدوا ما فعلوا فاتوا بالخبر على خلاف المخبر عنه - قلت كانهم اعتقدوا انهم اذا بيّتوا صالحا و بيّتوا اهله فجمعوا بين البياتين ثم قالوا مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ اَهْلِهٖ فذكروا احدهما كانوا صادقين لانهم فعلوا البياتين جميعا لا احدهما - و في هذا دليل قاطع على ان الكذب قبيح عند الكفرة الذين لا يعرفون الشرع و نواهيه و لا يخطر ببالهم الا ترى انهم قصدوا قتل نبيّ الله و لم يرضوا لانفسهم بان يكونوا كاذبين حتى سوّوا الصدق في خبرهم حيلة يتفصّون بها عن الكذب * مكرهم ما اخفوه من تدبير الفتك بصالح و اهله - و مكر الله اهلاكهم من حيث لَا يَشْعُرُوْنَ شُبِّه بمكر الماكر على سبيل الاستعارة - روي انه كان لصالح مسجد في الحجر في شعب يصلّي فيه فقالوا زعم صالح انه يفرغ منّا الى ثُلث فنحن نفرغ منه و من اهله قبل الثُلث فخرجوا الى الشعب و قالوا اذا جاء يصلّي قتلناه ثم رجعنا الى اهله فقتلناهم فبعث الله صخرةً من الهضب حيالهم فبادروا فطبّقت الصخرة عليهم فم الشعب فلم يدرِ قومهم اين هم و لم يدروا ما فُعل بقومهم و عذّب الله كلاًّ منهم في مكانه و نجّى صالحا و من معه - و قيل جاءوا بالليل شاهري سيوفهم و قد ارسل الله الملٰئكة ملء دار صالح فدمغوهم بالحجارة يرون الحجارة و لا يرون راميا [اَنَّا دَمَّرْنٰهُمْ] استيناف و من قرأ بالفتح رفعه بدلا من العاقبة او خبر مبتدأ محذوف تقديره هي تدميرهم - او نصبه على معنى لانّا او على انه خبر كانَ اي كان عاقبة مكرهم الدمارَ - [خَاوِيَةً] حال عمل فيها ما دلّ عليه تِلْكَ - و قرأ عيسى بن عمر خَاوِيَةٌ بالرفع على خبر المبتدأ المحذوف - [وَ] اذكر [لُوْطًا] او ارسلنا لوطا لدلالة وَ لَقَدْ اَرْسَلْنَا

سورة النمل ٢٧ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّقَوْمٍ يَّعْلَمُوْنَ ۞ وَ اَنْجَيْنَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَ كَانُوْا يَتَّقُوْنَ ۞ وَ لُوْطًا اِذْ قَالَ لِقَوْمِهٖٓ اَتَاْتُوْنَ الْفَاحِشَةَ وَاَنْتُمْ
الجزء ١٩ تُبْصِرُوْنَ ۞ اَئِنَّكُمْ لَتَاْتُوْنَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُوْنِ النِّسَآءِ ؕ بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُوْنَ ۞ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهٖٓ اِلَّآ اَنْ
ع ١٨ قَالُوْٓا اَخْرِجُوْٓا اٰلَ لُوْطٍ مِّنْ قَرْيَتِكُمْ ۚ اِنَّهُمْ اُنَاسٌ يَّتَطَهَّرُوْنَ ۞ فَاَنْجَيْنٰهُ وَ اَهْلَهٗٓ اِلَّا امْرَاَتَهٗ ۫ قَدَّرْنٰهَا مِنَ الْغٰبِرِيْنَ ۞ وَاَمْطَرْنَا

عليه - و إذْ بدل على الاول ظرف على الثاني [وَ اَنْتُمْ تُبْصِرُوْنَ] من بصر القلب اي تعلمون انها فاحشة لم تُسْبَقوا اليها و ان الله انما خلق الانثى للذكر و لم يخلق الذكر للذكر و لا الانثى للانثى فهي مضادّة لله في حكمته و حكمه و علمكم بذلك اعظم لذنوبكم و ادخل في القبح و السماجة - و فيه دليل على ان القبيح من الله اقبح منه من عباده لانه اعلم العالمين و احكم الحاكمين - او تُبْصِرُوْنَهَا بعضكم من بعض لانهم كانوا في ناديهم يرتكبونها معالنين بها لا يتستّر بعضهم من بعض خلاعة و مجانة و انهماكاً في المعصية و كأنّ ابا نواس بنى على مذهبهم قوله • شعر • وبُحْ باسم ما تأتي و ذرني من الكُنى • فلا خير في اللذّات من دونها ستر • او تُبْصِرُوْنَ اٰثار العصاة قبلكم و ما نزل بهم - فان قلت فسّرت تُبْصِرُوْنَ بالعلم و بعده [بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُوْنَ] فكيف يكونون علماء جهلاء - قلت اراد تفعلون فعل الجاهلين بانها فاحشة مع علمكم بذلك - او تَجْهَلُوْنَ العاقبة - او اراد بالجهل السفاهة و المجانة اللتي كانوا عليها - فان قلت تَجْهَلُوْنَ صفة لقَوْمٌ و الموصوف لفظه لفظ الغائب فهلا طابقت الصفة الموصوفَ فقرئ بالياء دون التاء و كذلك بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُوْنَ - قلت اجتمعت الغيبة و المخاطبة فغلّبت المخاطبة لانها اقوى و ارسخ اصلا من الغيبة - وقرأ الاعمش جَوَابُ قَوْمِهٖ بالرفع و المشهورة احسن [يَّتَطَهَّرُوْنَ] يتنزّهون عن القاذورات كلها فيُنكرون هذا العمل القذر و يُغيظنا انكارهم - و عن ابن عباس هو استهزاء - [قَدَّرْنٰهَا] قدّرنا كونها [مِنَ الْغٰبِرِيْنَ] كقوله قَدَّرْنَآ اِنَّهَا لَمِنَ الْغٰبِرِيْنَ فالتقدير واقع على الغبور في المعنى - امر رسوله صلّى الله عليه و آله و سلّم ان يتلو هذه الاٰيات الناطقة بالبراهين على وحدانيته و قدرته على كل شيء و حكمته و ان يستفتح بتحميده و السلام على انبيائه و المصطفَيْنَ من عباده و فيه تعليم حسن و توقيف على ادب جميل و بعث على التيمّن بالذكرين و التبرك بهما و الاستظهار بمكانهما على قبول ما يُلْقى الى السامعين و اصغائهم اليه و انزاله من قلوبهم المنزلة اللتي يبغيها المُسْمِع - ولقد توارث العلماء و الخطباء و الوعّاظ كابراً عن كابر هذا الادب فحمدوا الله وصلّوا على رسول الله اَمامَ كل علم مفاد و قبل كل عظة و تذكرة و في مفتتح كل خطبة و تبعهم المترسّلون فاجروا عليه اوائل كتبهم في الفتوح و التهاني و غير ذلك من الحوادث اللتي لها شان - و قيل هو متصل بما قبله و امر بالتحميد على الهالكين من كفّار الامم و الصلٰوة على الانبياء و اشياعهم الناجين - و قيل هو خطاب للوط عليه السلام و ان يحمد الله على هلاك كفّار قومه و يسلّم على من اصطفاه و نجّاه من هلكتهم و عصمه من ذنوبهم - معلوم ان لا خير فيما اشركوه اصلا حتى يوازنَ بينه و بين مَن هو خالق كل خير و مالكه و انما هو الزام لهم و تبكيت و تهكّم بحالهم و ذلك انهم آثروا عبادة الاصنام

عَلَيْهِمْ مَطَرًا ۚ فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ۝ قُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلٰمٌ عَلٰى عِبَادِهِ الَّذِيْنَ اصْطَفٰى ؕ ءٰاللّٰهُ خَيْرٌ اَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۝
اَمَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَاَنْزَلَ لَكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً ۚ فَاَنْبَتْنَا بِهٖ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ ۚ مَا كَانَ لَكُمْ اَنْ تُنْبِتُوْا
شَجَرَهَا ؕ ءَاِلٰهٌ مَّعَ اللّٰهِ ؕ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَّعْدِلُوْنَ ۝ اَمَّنْ جَعَلَ الْاَرْضَ قَرَارًا وَّجَعَلَ خِلٰلَهَا اَنْهٰرًا وَّجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ
وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ؕ ءَاِلٰهٌ مَّعَ اللّٰهِ ؕ بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ اَمَّنْ يُّجِيْبُ الْمُضْطَرَّ اِذَا دَعَاهُ

على عبادة الله و لا يوثر عاقل شيئًا على شيء الا لداعٍ يدعوه الى ايثاره من زيادة خير و منفعة فقيل لهم مع العلم بانه لا خير فيما أثروه و انهم لم يُؤثروه لزيادة الخير و لكن هوىً و عبثًا لينبّهوا على الخطاء المفرط و الجهل المورط و اضلالهم التمييز و نبذهم المعقولَ و ليُعلّموا ان الايثار يجب ان يكون للخير الزائد و نحوه ما حكاه عن فرعون اَمْ اَنَا خَيْرٌ مِّنْ هٰذَا الَّذِيْ هُوَ مَهِيْنٌ مع علمه انه ليس لموسى مثل انهاره اللتي كانت تجري تحته ـ ثم عدّد سبحانه الخيرات والمنافع اللتي هي اٰثار رحمته وفضله كما عدّدها في موضع اٰخر ثم قال هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَّنْ يَّفْعَلُ مِنْ ذٰلِكُمْ مِّنْ شَيْءٍ ـ و قرئ [تُشْرِكُوْنَ] بالياء و التاء ـ و عن النبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم انه كان اذا قرأها يقول بل اللّٰهُ خير و ابقى و اجلّ و اكرم ـ فان قلت ما الفرق بين اَمْ و اَمْ في اَمَّا تُشْرِكُوْنَ و اَمَّنْ خَلَقَ ـ قلت تلك متصلة لان المعنى ايّهما خير وهذه منقطعة بمعنى بل و الهمزة لما قال اللّٰهُ خَيْرٌ اَمِ الْاٰلِهَةَ قال بل اَمَّنْ خلق السموات و الارض خير تقريرًا لهم بانّ من قدر على خلق العالم خير من جماد لا يقدر على شيء ـ و قرأ الاعمش اَمَنْ بالتخفيف و وجهه ان يجعل بدلا من اللّٰهُ كانه قال اَمَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ خير ام مَا تُشْرِكُوْنَ ـ فان قلت ايّ نكتة في نقل الاخبار عن الغيبة الى التكلم عن ذاته في قوله فَاَنْبَتْنَا ـ قلت تاكيد معنى اختصاص الفعل بذاته و الايذانُ بانّ انبات الحدائق المختلفة الاصناف و الالوان و الطعوم و الروائح و الاشكال مع حسنها و بهجتها بماء واحد لا يقدر عليه الا هو وحده الا ترى كيف رشّح معنى الاختصاص بقوله [مَا كَانَ لَكُمْ اَنْ تُنْبِتُوْا شَجَرَهَا] ومعنى الكينونة الانبغاء اراد انّ تأتي ذلك محال من غيره وكذلك قوله بَلْ هُمْ بعد الخطاب ابلغ في تخطية رأيهم ـ و الحديقة البستان عليه حائط من الاحداق و هو الاحاطة ـ و قيل ذاتَ لان المعنى جماعة حدائق ذات بهجة كما يقال النساء ذهبت ـ و البهجة الحسن لان الناظر يبتهج به [ءَاِلٰهٌ مَّعَ اللّٰهُ] أغيره يقرن به و يجعل شريكا له ـ وقرئ ءَ اِلٰهًا مَّعَ اللّٰهِ بمعنى أتدعون او اتشركون و لك ان تحقق الهمزتين و توسط بينهما مدّة و تخرج الثانية بين بين [يَعْدِلُوْنَ] به غيره ـ او يعدلون عن الحق الذي هو التوحيد ـ [اَمَّنْ جَعَلَ] و ما بعده بدل من اَمَّنْ خَلَقَ فكان حكمها حكمه [قَرَارًا] دحاها و سوّاها للاستقرار عليها [حَاجِزًا] كقوله بَرْزَخًا ٭ الضرورة الحالة المحوجة الى اللجاء و الاضطرارُ افتعال منها يقال اضطرّه الى كذا و الفاعل و المفعول مضطرّ ـ و المضطرّ الذي احوجه مرض او فقر او نازلة من نوازل الدهر الى اللجاء و التضرع الى الله ـ و عن ابن عباس هو المجهود ـ و عن السدّي الذي لا حول له و لا قوة ـ و قيل المذنب اذا استغفر ـ فان قلت قد عمّ المضطرّين بقوله يُجِيْبُ

سورة النمل ٢٧ — وَيَكْشِفُ السُّوٓءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَآءَ الْاَرْضِ ۭ ءَاِلٰهٌ مَّعَ اللّٰهِ ۭ قَلِيْلًا مَّا تَذَكَّرُوْنَ ۝ اَمَّنْ يَّهْدِيْكُمْ فِيْ ظُلُمٰتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ

الجزء ٢٠ — وَمَنْ يُّرْسِلُ الرِّيٰحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهٖ ۭ ءَاِلٰهٌ مَّعَ اللّٰهِ ۭ تَعٰلَى اللّٰهُ عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۝ اَمَّنْ يَّبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيْدُهٗ

ع ١٩ — وَمَنْ يَّرْزُقُكُمْ مِّنَ السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ ۭ ءَاِلٰهٌ مَّعَ اللّٰهِ ۭ قُلْ هَاتُوْا بُرْهَانَكُمْ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝ قُلْ لَّا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ

الْمُضْطَرَّ اِذَا دَعَاهُ و كم من مضطر يدعوه فلا يجاب - قلت الاجابة موقوفة على ان يكون المدعو به مصلحة ولهذا لا يحسن دعاء العبد الا شارطاً فيه المصلحة و اما المضطر فمتناول للجنس مطلقا يصلح لكله و لبعضه فلا طريق الى الجزم على احدهما الا بدليل وقد قام الدليل على البعض و هو الذي اجابته مصلحة فبطل التناول على العموم - [خُلَفَآءَ الْاَرْضِ] خلفاء فيها وذلك توارثهم سكناها و التصرف فيها قرنًا بعد قرن - او اراد بالخلافة الملك و التسلّط - و قرئ يَذَّكَّرُوْنَ بالياء مع الادغام و بالتاء مع الادغام و الحذف و مَا مزيدة اي يذكرون تذكرا قليلا والمعنى نفي التذكر و القلة تستعمل في معنى النفي - [يَّهْدِيْكُمْ] بالنجوم في السماء و العلامات في الارض اذا جنّ الليل عليكم مسافرين في البر و البحر - فان قلت كيف قيل لهم [اَمَّنْ يَّبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيْدُهٗ] وهم منكرون للاعادة - قلت قد ازيحت علتهم بالتمكين من المعرفة و الاقرار فلم يبق لهم عذر في الانكار من السماء الماء و من الارض النبات [اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ] انّ مع الله الهاً فاين دليلكم عليه - فان قلت لم رفع اسم الله و الله يتعالى ان يكون ممن في السموات و الارض - قلت جاء على لغة بني تميم حيث يقولون ما في الدار احد الا حمار يريدون ما فيها الا حمار كأنّ احدا لم يذكر و منه قوله * شعر * عشيّة ما تُغني الرماح مكانها * ولا النبل الا المَشرفيّ المصمّم * و قولهم ما اتاني زيد الا عمرو و ما اعانه اخوانكم الا اخوانه - فان قلت ما الداعي الى اختيار المذهب التميمي على الحجازي - قلت دعت اليه نكتة سريّة حيث اخرج المستثنى مخرج قوله الّا اليعافيرُ بعد قوله ليس بها انيسٌ ليؤول المعنى الى قولك ان كان الله ممن في السموات و الارض فهم يعلمون الغيب يعني ان علمهم الغيب في استحالته كاستحالة ان يكون الله منهم كما ان معنى ما في البيت ان كانت اليعافير انيسا ففيها انيس بتًّا للقول بخلوّها عن الانيس - فان قلت هلّا زعمت ان الله ممن في السموات و الارض كما يقول المتكلمون الله في كل مكان على معنى ان علمه في الاماكن كلها فكأنّ ذاته فيها حتى لا تحمله على مذهب بني تميم - قلت يأبى ذلك ان كونه في السموات و الارض مجاز و كونهم فيهن حقيقة و ارادة المتكلم بعبارة واحدة حقيقةً و مجازا غير صحيح على ان قولك من في السموات و الارض و جمعك بينه و بينهم في اطلاق اسم واحد فيه ايهام تسوية و الايهامات مزالة عنه و عن صفاته الا ترى كيف قال صلّى الله عليه وآله وسلّم لمن قال و من يعصهما فقد غوى بئس خطيب القوم انت - و عن عائشة رضي الله عنها من زعم انه يعلم ما في غد فقد اعظم على الله الفرية والله تعالى يقول قُلْ لَّا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْغَيْبَ اِلَّا اللّٰهُ - و عن بعضهم اخفى غيبه عن الخلق و لم يُطلع عليه احدا لئلا يأمن احد من عبيده مكرهٗ -

وَ الْاَرْضِ الْغَيْبَ اِلَّا اللّٰهُ ۭ وَ مَا يَشْعُرُوْنَ اَيَّانَ يُبْعَثُوْنَ ۞ بَلِ ادّٰرَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ ۣ بَلْ هُمْ فِيْ شَكٍّ مِّنْهَا

ع ١٩

و قيل نزلت في المشركين حين سألوا رسول الله عن وقت الساعة [اَيَّانَ] بمعنى متى و لو سمّي به لكان فعّالا من أن يئين و لانصرف - و قرئ اِيَّانَ بكسر الهمزة - و قرئ بَلْ اَدْرَكَ - بَلِ ادّٰرَكَ - بَلِ ادَّرَكَ - بَلْ تَدَارَكَ - بَلْ ءَاَدْرَكَ بهمزتين - بَلْ ءٰاَدْرَكَ بالف بينهما - بَلْ اَدْرَكَ بالتخفيف و النقل - بَلَ ادَّرَكَ بفتح اللام و تشديد الدال و اصله بَلْ اَدَّرَكَ على الاستفهام - بَلٰى اَدْرَكَ - بَلٰى ءَاَدْرَكَ - اَمْ تَدَارَكَ - اَمْ اَدْرَكَ - فهذه ثنتى عشرة قراءة - و ادّٰرَكَ اصله تدارك فادغمت التاء في الدال - و ادّرك افتعل - و معنى اَدْرَكَ عِلْمُهُمْ انتهى و تكامل - و ادّٰرَكَ تتابع و استحكم و هو على وجهين - احدهما ان اسباب استحكام العلم و تكامله بانّ القيمة كائنة لا ريب فيه قد حصلت لهم و مُكّنوا من معرفته و هم شاكّون جاهلون و هو قوله بَلْ هُمْ فِيْ شَكٍّ مِّنْهَا بَلْ هُمْ مِّنْهَا عَمُوْنَ يريد المشركين ممن في السمٰوات و الارض لانهم لما كانوا في جملتهم نُسب فعلهم الى الجميع كما يقال بنو فلان فعلوا كذا و انما فعله ناس منهم - فان قلت ان الاٰية سيقت لاختصاص الله بعلم الغيب و ان العباد لا علم لهم بشيء منه و انّ وقت بعثهم و نشورهم من جملة الغيب و هم لا يشعرون به فكيف لاءمَ هذا المعنى وصفَ المشركين بانكارهم البعثَ مع استحكام اسباب العلم و التمكّن من المعرفة - قلت لما ذكر ان العباد لا يعلمون الغيب و لا يشعرون البعث الكائن و وقتَهُ الذي يكون فيه و كان هذا بيانًا لعجزهم و وصفا لقصور علمهم وَصَلَ به ان عندهم عجزا ابلغ منه و هو انهم يقولون للكائن الذي لابدّ ان يكون و هو وقت جزاء اعمالهم لا يكون مع ان عندهم اسباب معرفة كونه و استحكام العلم به - و الوجه الثاني ان وصفهم باستحكام العلم و تكامله تهكّم بهم كما تقول لاجهلِ الناس ما اعلمك على سبيل الهزء و ذلك حيث شكوا و عمُوْا عن اثباته الذي الطريقُ الى علمه مشكوك فضلاً عن ان يعرفوا وقت كونه الذي لا طريق الى معرفته - و في اَدْرَكَ عِلْمُهُمْ و ادّٰرَكَ عِلْمُهُمْ وجه اٰخر و هو ان يكون اَدْرَكَ بمعنى انتهى وفني من قولك ادركت الثمرة لان تلك غايتها التي عندها تُعْدَم - وقد فسره الحسن باضمحلّ علمهم - وَتَدَارَكَ من تدارك بنو فلان اذا تتابعوا في الهلاك - فان قلت فما وجه قراءة مَن قرأ بَلْ ءَاَدْرَكَ على الاستفهام - قلت هو استفهام على وجه الانكار لادراك علمهم - و كذلك من قرأ اَمْ اَدْرَكَ و اَمْ تَدَارَكَ لانها اَم التي بمعنى بل و الهمزة - فان قلت فمن قرأ بَلٰى اَدْرَكَ - و بَلٰى ءَاَدْرَكَ - قلت لما جاء ببَلٰى بعد قوله وَمَا يَشْعُرُوْنَ كان معناه بلى يشعرون ثم فسّر الشعور بقوله اَدْرَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ على سبيل التهكّم الذي معناه المبالغة في نفي العلم فكأنه قال شعورهم بوقت الاٰخرة انهم لا يعلمون كونها فيرجع الى نفي الشعور على ابلغ ما يكون - و اما من قرأ بَلٰى ءَاَدْرَكَ على الاستفهام فمعناه بلى يشعرون متى يبعثون ثم انكر علمهم بكونها و اذا انكر علمهم بكونها لم يتحصل لهم شعور بوقتِ كونها لان العلم بوقت الكائن تابع للعلم بكون الكائن [فِي الْاٰخِرَةِ] في شان الاٰخرة و معناها - فان قلت هذه الاضرابات الثلث

سورة النمل ٢٧ — الجزء ٢٠ — ع ١

بَلْ هُمْ مِّنْهَا عَمُونَ ۞ وَ قَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا ءَاِذَا كُنَّا تُرٰبًا وَّ اٰبَآؤُنَآ اَئِنَّا لَمُخْرَجُوْنَ ۞ لَقَدْ وُعِدْنَا هٰذَا نَحْنُ وَ اٰبَآؤُنَا مِنْ قَبْلُ اِنْ هٰذَآ اِلَّآ اَسَاطِيْرُ الْاَوَّلِيْنَ ۞ قُلْ سِيْرُوْا فِي الْاَرْضِ فَانْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِيْنَ ۞ وَ لَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَ لَا تَكُنْ فِيْ ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُوْنَ ۞ وَيَقُوْلُوْنَ مَتٰى هٰذَا الْوَعْدُ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۞ قُلْ عَسٰٓى اَنْ يَّكُوْنَ رَدِفَ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِيْ تَسْتَعْجِلُوْنَ ۞ وَ اِنَّ رَبَّكَ لَذُوْ فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَ لٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُوْنَ ۞ وَ اِنَّ

ما معناها ـ قلت ما هي الا تنزيل لاحوالهم وَصفهم اولاً بانهم لَا يَشْعُرُوْنَ وقت البعث ثم بانّهم لَا يَعْلَمُوْنَ ان القيٰمة كائنة ثم بانهم يَتَخَبَّطُوْنَ في شكّ و مرية فلا يزيلونه و الازالة مستطاعة الا ترى ان من لم يسمع اختلاف المذاهب و تضاليل اربابها بعضهم لبعض كان امره اهون ممن سمع بها و هو جاثم لا يشخص به طلب التمييز بين الحق و الباطل ثم بما هو اسوأ حالا و هو العمى و ان يكون مثل البهيمة قد عكف همّه على بطنه و فرجه لا يُخْطر بباله حقا و لا باطلا و لا يفكر في عاقبة و قد جعل الأخرة مبدأ عماهم و منشاه فلذلك عدّاه بمِنْ دون عَنْ لان الكفر بالعاقبة و الجزاء هو الذي جعلهم كالبهائم لا يتدبرون و لا يتبصرون ـ العامل في اذاً ما دلّ عليه اَئِنَّا لَمُخْرَجُوْنَ و هو نُخْرج لان بين يدي عمل اسم الفاعل فيه عقابا و هي همزة الاستفهام و انّ و لام الابتداء و واحدة منها كافية فكيف اذا اجتمعن و المراد الاخراج من الارض او من حال الفناء الى الحيٰوة ـ و تكرير حرف الاستفهام بادخاله على اذاً و انّ جميعا انكار على انكار و جحود عقيب جحود و دليل على كفر مؤكد مبالغ فيه ـ و الضمير في اِنَّا لهم و لاٰبائهم لان كونهم ترابا قد تناولهم و اٰباءهم ـ فان قلت قدّم في هذه الأية هٰذَا على نَحْنُ و اٰبَآؤُنَا و في اٰية اخرى قدّم نَحْنُ و اٰبَآؤُنَا على هٰذَا ـ قلت التقديم دليل على ان المقدّم هو الغرض المتعمّد بالذكر و ان الكلام انما سِيْق لاجله ففي احدى الأيتين دلّ على اتخاذ البعث هو الذي تُعُمّد بالكلام و في الاخرى على اتخاذ المبعوث بذلك الصدد ـ و لم تلحق علامة التانيث بفعل العاقبة لان تانيثها غير حقيقي و لان المعنى كيف كان اٰخر امرهم ـ و اراد بالْمُجْرِمِيْنَ الكافرين و انما عبّر عن الكفر بلفظ الاجرام ليكون لطفا للمسلمين في ترك الجرائم و تخوّف عاقبتها الا ترى الى قوله فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذَنْبِهِمْ و قوله مِمَّا خَطِيْئٰتِهِمْ اُغْرِقُوْا ـ وَ لَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ لانهم لم يتبعوك و لم يُسْلموا فيَسْلموا و هم قومه قريش كقوله لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَّفْسَكَ عَلٰٓى اٰثَارِهِمْ اِنْ لَّمْ يُؤْمِنُوْا بِهٰذَا الْحَدِيْثِ اَسَفًا • [فِيْ ضَيْقٍ] في حرج صدر من مكرهم و كيدهم لك ـ و لا تبال بذلك فان الله يعصمك من الناس يقال ضاق الشيء ضَيْقا و ضِيْقا بالفتح و الكسر ـ و قد قرئ بهما ـ و الضَّيْق ايضا تخفيف الضَّيِّق قال الله تعالى ضَيِّقًا حَرَجًا قرئ مخففا و مثقلا ـ و يجوز ان يراد في امر ضيّق من مكرهم • استعجلوا العذاب الموعود فقيل لهم [عَسٰٓى اَنْ يَّكُوْنَ] ردفكم بعضه و هو عذاب يوم بدر فزيدت اللام للتاكيد كالباء في وَ لَا تُلْقُوْا بِاَيْدِيْكُمْ ـ او ضمّن معنى فعل يتعدى باللام نحو دنا لكم و ازف لكم و معناه تبعكم و لحقكم و قد عدّي بمِنْ قال • شعر • فلما ردفنا من عمير و صحبه • تولّوا سراعا و المنيّة تُعنق • يعني دنونا من عمير ـ و قرأ

رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُوْرُهُمْ وَ مَا يُعْلِنُوْنَ ۞ وَ مَا مِنْ غَآئِبَةٍ فِي السَّمَآءِ وَ الْأَرْضِ إِلَّا فِيْ كِتٰبٍ مُّبِيْنٍ ۞ إِنَّ
هٰذَا الْقُرْاٰنَ يَقُصُّ عَلٰى بَنِيْٓ إِسْرَآءِيْلَ أَكْثَرَ الَّذِيْ هُمْ فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ۞ وَ إِنَّهٗ لَهُدًى وَّ رَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ ۞ إِنَّ
رَبَّكَ يَقْضِيْ بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهٖ ج وَهُوَ الْعَزِيْزُ الْعَلِيْمُ ۞ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ ط إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِيْنِ ۞ إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ
الْمَوْتٰى وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَآءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِيْنَ ۞ وَمَآ أَنْتَ بِهٰدِي الْعُمْيِ عَنْ ضَلٰلَتِهِمْ ط إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا

الاعرج رَدَفَ لَكُمْ بوزن ذهب و هما لغتان و الكسر افصح - و عسى و لعل و سوف في وعد الملوك و وعيدهم يدلّ على صدق الامر و جدّه و ما لا مجال للشك بعده و انما يعنون بذلك اظهار وقارهم و انهم لا يعجلون بالانتقام لادلالهم بقهرهم و غلبتهم و وثوقهم ان عدوّهم لا يفوتهم و ان الرمزة الى الاغراض كافية من جهتهم فعلى ذلك جرى وعد الله و وعيده • الفضل و الفاضلة الافضال و لفلان فواضل في قومه و فُضول و معناه انه مُفضل عليهم بتأخير العقوبة و انه لا يعاجلهم بها و اكثرهم لا يعرفون حق النعمة فيه و لا يَشْكُرُوْنَه و لكنهم بجهلهم يستعجلون وقوع العقاب و هم قريش • قرئ تَكُنُّ يقال كننت الشيء و اكننته اذا سترته و اخفيته يعني انه يعلم ما يخفون و ما يعلنون من عداوة رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم و مكائدهم و هو معاقبهم على ذلك بما يستوجبونه - سمّي الشيء الذي يغيب و يخفى غَائِبَةً و خافية فكانت التاء فيهما بمنزلتها في العافية و العاقبة و نظايرهما النطيحة و الرميّة و الذبيحة في انها اسماء غير صفات - و يجوز ان يكونا صفتين و تاؤهما للمبالغة كالراوية في قولهم ويل للشاعر من راوية السوء كأنه قال و ما من شيء شديد الغيبوبة و الخفاء الا و قد علمه الله و احاط به و اثبته في اللوح الْمُبِيْن الظاهر البيّن لمن ينظر فيه من الملٰئكة - قد اختلفوا في المسيح فتحزّبوا فيه احزابا و وقع بينهم التناكر في اشياء كثيرة حتى لعن بعضهم بعضا و قد نزل القراٰن ببيان ما اختلفوا فيه لو انصفوا و اخذوا به و اسلموا يريد اليهود و النصارى - [لِلْمُؤْمِنِيْنَ] لمن انصف منهم و اٰمن اي من بني اسرائيل او منهم و من غيرهم [بَيْنَهُمْ] بين من اٰمن بالقراٰن و من كفر به - فان قلت ما معنى يَقْضِيْ بحكمه و لا يقال زيد يضرب بضربه و يمنع بمنعه - قلت معناه بما يحكم به و هو عدله لانه لا يقضي الا بالعدل فسمّي المحكوم به حكما - او اراد بحكمته و تدلّ عليه قراءة من قرأ بحِكَمِه جمع حكمة [وَهُوَ الْعَزِيْزُ] فلا يُردّ قضاؤه [الْعَلِيْمُ] بمن يقضي له و بمن يقضي عليه - او العزيز في انتقامه من المبطلين العليمُ بالفصل بينهم و بين المحقّين - امره بالتوكل على الله و قلة المبالاة باعداء الدين و علّل التوكل بانه على الحق الابلج الذي لا يتعلق به الشك و الظنّ و فيه بيان ان صاحب الحق حقيق بالوثوق بصنع الله و بنصرته و ان مثله لا يخذل - فان قلت [إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتٰى] يشبه ان يكون تعليلا اٰخر للتوكل فما وجه ذلك - قلت وجهه ان الامر بالتوكل جُعل مسببا عما كان يغيظ رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم من جهة المشركين و اهل الكتاب من ترك اتباعه و تشييع ذلك بالاذى و العداوة فلاءمَ ذلك ان يعلّل توكل متوكل مثله بان اتباعهم امر قد يُئس منه فلم يبقَ الا الاستنصار عليهم لعداوتهم و استكفاء شرورهم و اذاهم

ع ا و شُبّهوا بالموتى و هم احياء صحاح الحواسّ لانهم اذا سمعوا ما يتلى عليهم من أيات الله فكانوا اَقْماع القول لا تعيه أذانهم و كان سماعهم كلا سماع كانت حالهم لانتفاء جدوى السماع كحال الموتى الذين فقدوا مصحّح السماع و كذلك تشبيهم بالصُّمّ الذين يُنْعَق بهم فلا يسمعون و شُبّهوا بالعمي حيث يضلّون الطريق و لا يقدر احد ان يَنْزع ذلك عنهم و ان يجعلهم هداةً بُصَراء الا اللّٰه عزّ وجلّ - فان قلت ما معنى قوله [اِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِيْنَ] - قلت هو تاكيد لحال الاصمّ لانه اذا تباعد عن الداعي بان يولّي عنه مُدْبرا كان ابعد عن ادراك صوته - و قرىء وَ لَا يَسْمَعُ الصُّمُّ - وَمَا اَنْتَ بِهَادِ الْعُمْيَ على الاصل - و تَهْدِي الْعُمْيَ - و عن ابن مسعود وَ مَا اِنْ تَهْتَدِي الْعُمْيَ وهداه عن الضلال كقولك سقاه عن العيمة اي ابعده عنها بالسقي و ابعده عن الضلال بالهدى - [اِنْ تُسْمِعُ] اي ما يجدي اسماعك الا على الذين علم الله انهم يؤمنون بأياته اي يصدّقون بها [فَهُمْ مُسْلِمُوْنَ] اي مخلصون من قوله بَلٰى مَنْ اَسْلَمَ وَجْهَهٗ لِلّٰهِ يعني جعله سالما لله خالصا له - سمّي معنى القول و مؤداه بالقول و هو ما وُعدوا من قيام الساعة و العذاب - و وقوعه حصوله و المراد مشارفة الساعة وظهور اَشْراطها و حين لا ينفع التوبة - و دابّة الارض الجسّاسة جاء في الحديث ان طولها ستون ذراعاً لا يدركها طالب ولا يفوتها هارب - و روي لها اربع قوائم و زغبٌ و ريش و جناحان - و عن ابن جُريج في وصفها رأسُ ثور وعينُ خنزير و اذنُ فيل و قرنُ اُيّل و عنقُ نعامة و صدرُ اسد ولونُ نمر و خاصرةُ هِرّ و ذنبُ كبش و خفُّ بعير و ما بين المفصلين اثنى عشر ذراعا بذراع اٰدم عليه السلام - و روي لا تُخرج الا رأسها و رأسُها يبلغ اَعْنان السماء او يبلغ السحاب - و عن ابي هريرة فيها من كل لون و ما بين قرنَيْها فرسخ للراكب - و عن الحسن لا يتمّ خروجها الا بعد ثلثة ايام - و عن عليّ رضي الله عنه انها تخرج ثلثة ايام والناس ينظرون فلا يخرج الا ثُلثها - و عن النبيّ صلّى اللّٰه عليه و اٰله وسلّم انه سُئل من اين تخرج الدابّة فقال من اعظم المساجد حرمةً على الله تعالى يعني المسجد الحرام - و روي انها تخرج ثلٰث خرجات تخرج باقصى اليمن ثم تكمن ثم تخرج بالبادية ثم تكمن دهرا طويلا فبينا الناسُ في اعظم المساجد حرمةً واكرمها على الله فما يهولهم الا خروجها من بين الركن حذاء دار بني مخزوم عن يمين الخارج من المسجد فقوم يهربون وقوم يقفون نظارة - و قيل تخرج من الصفا فتكلّمهم بالعربية بلسان ذلق فتقول [اَنَّ النَّاسَ كَانُوْا بِاٰيٰتِنَا لَا يُوْقِنُوْنَ] يعني ان الناس كانوا لا يوقنون بخروجي لان خروجها من الاٰيات و تقول اَلَا لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الظّٰلِمِيْنَ - و عن السدّي تكلّمهم ببطلان الاَدْيان كلها سوى دين الاسلام - و عن ابن عمر رضي الله عنه تستقبل المغرب فتصرخ صرخة تُنْفذه ثم تستقبل المشرقَ ثم الشامَ ثم اليمنَ فتفعل مثل ذلك - و روي تخرج من اجيادَ - و روي بينا عيسى يطوف بالبيت و معه المسلمون اذا تضطرب الارض تحتهم تحركُ القنديل و ينشقّ الصفا مما يلي المسعى فتخرج الدابّة من الصفا و معها عصا موسى و خاتم سليمٰن فتضرب

بِاٰيٰتِنَا لَا يُوْقِنُوْنَ ۞ وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ فَوْجًا مِّمَّنْ يُّكَذِّبُ بِاٰيٰتِنَا فَهُمْ يُوْزَعُوْنَ ۞ حَتّٰى اِذَا جَآءُوْا قَالَ اَكَذَّبْتُمْ بِاٰيٰتِيْ وَلَمْ تُحِيْطُوْا بِهَا عِلْمًا اَمَّا ذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۞ وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوْا فَهُمْ لَا يَنْطِقُوْنَ ۞ اَلَمْ يَرَوْا اَنَّا جَعَلْنَا الَّيْلَ لِيَسْكُنُوْا فِيْهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا ۚ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ ۞ وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّوْرِ فَفَزِعَ مَنْ فِي

المؤمن في مسجده او في ما بين عينيه بعصا موسى فتنكت نكتة بيضاء فتفشو تلك النكتة في وجهه حتى يضيء لها وجهه او فتترك وجهه كانه كوكب درّي و تكتب بين عينيه مؤمن و تنكت الكافر بالخاتم في انفه فتفشو النكتة حتى يسوّد لها وجهه و تكتب بين عينيه كافر - و روي فتجلو وجه المؤمن بالعصا و تخطم انف الكافر بالخاتم ثم تقول لهم يا فلانُ انت من اهل الجنة و يا فلانُ انت من اهل النار - و قرئ تَكْلِمُهُمْ من الكلم و هو الجرح و المراد به الوسم بالعصا و الخاتم - و يجوز ان يكون تُكَلِّمُهُمْ من الكلم ايضا على معنى التكثير يقال فلان مكلّم اي مجرّح - و يجوز ان يستدل بالتخفيف على ان المراد بالتكليم التجريح كما فسّر لَنُحَرِّقَنَّهٗ بقراءة عليّ رضي الله عنه لَنَحْرُقَنَّهٗ - و ان يستدل بقراءة اُبيّ تُنَبِّئُهُمْ و بقراءة ابن مسعود تُكَلِّمُهُمْ بِاَنَّ النَّاسَ على انه من الكلام - و القراءة بإنّ مكسورة حكاية لقول الدابّة اما لان الكلام بمعنى القول و باضمار القول اي تقول الدابّة ذلك او هي حكاية لقوله تعالى عند ذلك - فان قلت اذا كانت حكاية لقول الدابّة فكيف تقول بِاٰيٰتِنَا - قلت قولها حكاية لقول الله - او على معنى بآيات ربّنا - او لاختصاصها بالله و اثرتها عنده و انها من خواصّ خلقه - اضافت آيات الله الى نفسها كما يقول بعض خاصّة الملك خيلنا و بلادنا و انما هي خيل مولاه و بلاده - و من قرأ بالفتح فعلى حذف الجارّ اي تكلّمهم بأنّ - [فَهُمْ يُوْزَعُوْنَ] يحبس اولهم على آخرهم حتى يجتمعوا فيكبكبوا في النار و هذه عبارة عن كثرة العدد و تباعد اطرافه كما وصفت جنود سليمٰن بذلك و كذلك قوله فَوْجًا فان الفوج الجماعة الكثيرة و منه قوله تعالى يَدْخُلُوْنَ فِيْ دِيْنِ اللّٰهِ اَفْوَاجًا - و عن ابن عباس ابوجهل و الوليد بن المغيرة و شيبة بن ربيعة يساقون بين يدي اهل مكة و كذلك يحشر قادة سائر الامم بين ايديهم الى النار - فان قلت اي فرق بين من الاولى و الثانية - قلت الاولى للتبعيض و الثانية للتبيين كقوله مِنَ الْاَوْثَانِ ٭ الواو للحال كانه قال أكذبتم بها بادي الرأي من غير فكر و لا نظر يؤدي الى احاطة العلم بكنهها و انها حقيقة بالتصديق او بالتكذيب - او للعطف اي اجحدتموها و مع جحودكم لم تلقوا اذهانكم لتحققها و تبصّرها فان المكتوب اليه قد يجحد ان يكون الكتاب من عند مَنْ كتبه و لا يَدَع مع ذلك ان يقرأه و يتفهّم مضامينه و يحيط بمعانيه [اَمَّا ذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ] بها للتبكيت لا غير و ذلك انهم لم يعملوا الا التكذيب فلا يقدرون ان يكذبوا و يقولوا قد صدّقنا بها و ليس الا التصديق بها او التكذيب و مثاله ان تقول لراعيك و قد عرفته رُوَيعيَ سوء اتأكل نَعَمي ام ما ذا تعمل بها فتجعل ما تبتدئ به و تجعله اصل كلامك و اساسه هو الذي صحّ عندك من اكله و فساده و ترمي بقولك ام ما ذا تعمل بها مع علمك انه لا يعمل بها الا الاكلَ لتَبْهته و تُعلمه علمك بانه لا يجيء

السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ اِلَّا مَنْ شَاۤءَ اللّٰهُ ؕ وَكُلٌّ اَتَوْهُ دٰخِرِيْنَ ۞ وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَّهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ ؕ صُنْعَ اللّٰهِ الَّذِيْٓ اَتْقَنَ كُلَّ شَيْءٍ ؕ اِنَّهٗ خَبِيْرٌۢ بِمَا تَفْعَلُوْنَ ۞ مَنْ جَاۤءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهٗ خَيْرٌ مِّنْهَا ۚ

منه الا اكلها و انه لا يقدر ان يدّعي الحفظ و الاصلاح اما شُهر من خلاف ذلك ـ او اراد اما كان لكم عمل في الدنيا الا الكفر و التكذيب بآيات الله اَمْ مَّا ذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ من غير ذلك يعني انه لم يكن لهم عمل غيره كأنهم لم يخلقوا الا للكفر و المعصية و انما خُلقوا للايمان و الطاعة يُخاطَبون بهذا قبل كبّهم في النار ثم يكبّون فيها و ذلك قوله وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ يريد ان العذاب الموعود يغشاهم بسبب ظلمهم و هو التكذيب بآيات الله فيشغلهم عن النطق و الاعتذار كقوله هٰذَا يَوْمُ لَا يَنْطِقُوْنَ * جعل الابصار للنهار و هو لاهله ـ فان قلت ما للتقابل لم يراع في قوله لِيَسْكُنُوْا و مُبْصِرًا حيث كان احدهما علة و الأخر حالا ـ قلت هو مراعىً من حيث المعنى و هكذا النظم المتبوع غير المتكلف لان معنى مُبْصِرًا ليبصروا فيه طرق التقلب في المكاسب ـ فان قلت لم قيل [فَفَزِعَ] دون فيفزع ـ قلت لنكتة و هي الاشعار بتحقق الفزع و ثبوته و انه كائن لا محالة واقع على اهل السموات و الارض لان الفعل الماضي يدلّ على وجود الفعل و كونه مقطوعًا به و المراد فزعهم عند النفخة الاولى حين يصعقون [اِلَّا مَنْ شَاۤءَ اللّٰهُ] الا من ثبّت الله قلبه من الملٰئكة ـ قالوا هم جبرئيل و ميكائيل و اسرافيل و ملك الموت ـ وقيل الشهداء ـ وعن الضحاك الحور و خزنة النار و حملة العرش ـ و عن جابر منهم موسى لانه صعق مرة و مثله قوله وَنُفِخَ فِي الصُّوْرِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ اِلَّا مَنْ شَاۤءَ اللّٰهُ ـ وقرئ [اَتَوْهُ] و اَتٰهُ ـ و دَخِرِيْنَ فالجمع على المعنى و التوحيد على اللفظ و الداخر و الدخر الصاغر ـ وقيل معنى الاتيان حضورهم الموقف بعد النفخة الثانية ـ و يجوز ان يراد رجوعهم الى امره و انقيادهم له * [جَامِدَةً] من جمد في مكانه اذا لم يبرح تجمع الجبال فيسيّر كما تسير الريح السحابَ فاذا نظر اليها الناظر حسبها واقفةً ثابتة في مكان واحد [وَهِيَ تَمُرُّ] مرًّا حثيثا كما يمرّ السحاب و هكذا الاجرام العظام المتكاثرة العدد اذا تحركت لا يكاد يتبيّن حركتها كما قال النابغة في صفة جيش * شعر * بأرْعَنَ مثل الطود تحسب انهم * وقوف لحاجٍ و الركاب تهملجُ * [صُنْعَ اللّٰهِ] من المصادر المؤكدة كقوله وَعْدَ اللّٰهِ و صِبْغَةَ اللّٰهِ الا ان مؤكده محذوف وهو الناصب ليَوْمَ يُنْفَخُ و المعنى و يوم ينفخ في الصور فكان كيتَ و كيتَ و اثاب الله المحسنين و عاقبَ المجرمين ثم قال صُنْعَ اللّٰهِ يريد به الاثابة و المعاقبة و جعل هذا الصنع من جملة الاشياء اللتي اَتْقنها و اتى بها على الحكمة و الصواب حيث قال صُنْعَ اللّٰهِ الَّذِيْٓ اَتْقَنَ كُلَّ شَيْءٍ يعني ان مقابلته الحسنةَ بالثواب و السيئةَ بالعقاب من جملة احكامه الاشياءَ و اتقانه لها و اجرائه لها على قضايا الحكمة انّهٗ عالم بما يفعل العباد و بما يستوجبون عليه فيكافيهم على حسب ذلك ـ ثم لخص ذلك بقوله [مَنْ جَاۤءَ بِالْحَسَنَةِ] الى أخر الأيتين فانظُرْ الى بلاغة هذا الكلام و حسن نظمه و ترتيبه و مكانة اضماده و

وَهُمْ مِّنْ فَزَعٍ يَّوْمَئِذٍ اٰمِنُوْنَ ۝ وَمَنْ جَآءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وُجُوْهُهُمْ فِي النَّارِ ط هَلْ تُجْزَوْنَ اِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ اِنَّمَآ اُمِرْتُ اَنْ اَعْبُدَ رَبَّ هٰذِهِ الْبَلْدَةِ الَّذِيْ حَرَّمَهَا وَلَهٗ كُلُّ شَيْءٍ ز وَّاُمِرْتُ اَنْ اَكُوْنَ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ ۝ وَ اَنْ اَتْلُوَا الْقُرْاٰنَ ج فَمَنِ اهْتَدٰى فَاِنَّمَا يَهْتَدِيْ لِنَفْسِهٖ ج وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ اِنَّمَآ اَنَا مِنَ الْمُنْذِرِيْنَ ۝ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ

رصانة تفسيره و اخذ بعضه بحجزة بعض كانما أفرغ افراغا واحدا و لامر مّا اعجز القوى و اخرس الشقاشق و نحو هذا المصدر اذا جاء عقيب كلام جاء كالشاهد بصحته و المنادي على سداده و انه ما كان ينبغي ان يكون الا كما قد كان الا ترى الى قوله صُنْعَ اللّٰهِ - و صِبْغَةَ اللّٰهِ - وَعْدَ اللّٰهِ - و فِطْرَةَ اللّٰهِ بعد ما وسمها باضافتها اليه بسمة التعظيم كيف تلاها بقوله الَّذِيْٓ اَتْقَنَ كُلَّ شَيْءٍ - وَ مَنْ اَحْسَنُ مِنَ اللّٰهِ صِبْغَةً - اِنَّ اللّٰهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيْعَادَ - لَا تَبْدِيْلَ لِخَلْقِ اللّٰهِ - و قرئ تَفْعَلُوْنَ على الخطاب [فَلَهٗ خَيْرٌ مِّنْهَا] يريد الاضعاف و ان العمل يتقضى و الثواب يدوم و شتّان ما بين فعل العبد و فعل السيّد - و قيل فَلَهٗ خَيْرٌ مِّنْهَا اي له خير حاصل من جهتها و هو الجنة - و عن ابن عباس الْحَسَنَةُ كلمة الشهادة - و قرئ يَوْمَئِذٍ مفتوحا مع الاضافة لانه اضيف الى غير متمكن - و منصوبا مع تنوين فَزَعٍ - فان قلت ما الفرق بين الفزعين - قلت الفزع الاول هو ما لا يخلو منه احد عند الاحساس بشدة تقع و هول يفجأ من رعب و هيبة و ان كان المحسن يأمن لحاق الضرر به كما يدخل الرجل على الملك بصدر هيّاب و قلب وجّاب و ان كانت ساعة اعزاز و تكرمة و احسان و تولية - و اما الثاني فالخوف من العذاب - فان قلت فمن قرأ مِنْ فَزَعٍ بالتنوين ما معناه - قلت يحتمل معنيين - من فزع واحد و هو خوف العقاب و اما ما يلحق الانسان من التهيب و الرعب لما يرى من الاهوال و العظائم فلا يخلونّ منه لان البشرية تقتضي ذلك و في الاخبار و الآثار ما يدلّ عليه - و من فزع شديد مفرط الشدة لا يكتنهه الوصف و هو خوف النار - اَمِنَ يعدّى بالجارّ و بنفسه كقوله تعالى اَفَاَمِنُوْا مَكْرَ اللّٰهِ - و قيل السيّئة الاشراك - يعبر عن الجملة بالوجه و الرأس و الرقبة فكانه قيل فكبّوا في النار كقوله تعالى فَكُبْكِبُوْا فِيْهَا - و يجوز ان يكون ذكر الوجوه ايذانًا بانّهم يكبّون على وجوههم فيها منكوسين - [هَلْ تُجْزَوْنَ] يجوز فيه الالتفات و حكاية ما يقال لهم عند الكبّ باضمار القول • امر رسوله بان يقول [اُمِرْتُ] ان اخصّ الله وحده بالعبادة و لا اتّخذ له شريكا كما فعلت قريش وَاَنْ اَكُوْنَ من الحنفاء الثابتين على ملّة الاسلام [وَاَنْ اَتْلُوَا الْقُرْاٰنَ] من التلاوة او التلوّ كقوله وَ اتَّبِعْ مَا يُوْحٰى اِلَيْكَ - و البلدة مكة حرسها الله تعالى اختصّها من بين سائر البلاد باضافة اسمه اليها لانها احبّ بلاده اليه و اكرمها عليه و اعظمها عنده و هكذا قال النبيّ صلّى الله عليه و آله و سلّم حين خرج في مهاجره فلما بلغ الحزورة استقبلها بوجهه الكريم فقال اني اعلمُ انك احبّ بلاد الله الى الله و لولا انّ اهلك اخرجوني ما خرجت - و اشار اليها اشارةَ تعظيم لها و تقريب دالًّا على انها موطن نبيّه و مهبط وحيه و وصف ذاته بالتحريم الذي هو خاص وصفها فاجزل بذلك قسمها في الشرف و العلوّ و وصفها بانها محرّمة لا ينتهك حرمتها الا ظالم مضادّ لربّه وَ مَنْ يُّرِدْ فِيْهِ

سورة القصص ٢٨ سَيُرِيكُمْ اٰيٰتِهٖ فَتَعْرِفُوْنَهَا ۚ وَ مَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ ۞ ع

الجزء ٢٠ كلماتها ١٤٥٤ سورة القصص مكية وهي ثمان و ثمانون اٰية و تسعة ركوعًا حروفها ٩٠١١

ع ٣

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۞

طٰسٓمّٓ ۞ تِلْكَ اٰيٰتُ الْكِتٰبِ الْمُبِيْنِ ۞ نَتْلُوْا عَلَيْكَ مِنْ نَّبَاِ مُوْسٰى وَ فِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ ۞ اِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْاَرْضِ وَ جَعَلَ اَهْلَهَا شِيَعًا يَّسْتَضْعِفُ طَآئِفَةً مِّنْهُمْ يُذَبِّحُ اَبْنَآءَهُمْ وَ يَسْتَحْيٖ نِسَآءَهُمْ ۚ

بِاِلْحَادٍ بظلم نُّذِقْهُ مِنْ عَذَابٍ اَلِيْمٍ لا يختلى خلاءها و لا يعضد شجرها و لا ينفّر صيدها و اللاجئ اليها أمن و جعل دخول كل شيء تحت ربوبيته و ملكوته كالتابع لدخولها تحتهما و في ذلك اشارة الى ان ملكا ملك مثل هذه البلدة العظيم الشان قد ملكها و ملك اليها كل شيء اللّٰهم بارك لنا في سكناها وأمنّا فيها شرّ كل ذي شر و لا تنقلنا من جوار بيتك الا الى دار رحمتك ـ وقرئ اَلَّتِيْ حَرَّمَهَا ـ وَ اُتْلُ عَلَيْهِمْ هٰذَا الْقُرْاٰنَ عن أُبيّ ـ وَاَنِ اتْلُ عن ابن مسعود ـ [فَمَنِ اهْتَدٰى] باتباعه اياي فيما انا بصدده من توحيد الله ونفي الانداد عنه و الدخول في الملة الحنيفيّة واتّباع ما انزل عليّ من الوحي فمنفعة اهتدائه راجعة اليه لا اليّ [وَ مَنْ ضَلَّ] ولم يتّبعني فلا عليّ و ما انا الا رسول منذر و ما على الرسول الا البلاغ ـ ثم امره ان يحمد الله على ما خوّله من نعمة النبوة التي لا توازيها نعمة و ان يهدّد اعداءه بما سيُريهم الله من اٰياته التي تُلجئهم الى المعرفة و الاقرار بانها اٰيات الله و ذلك حين لا تنفعهم المعرفة يعني في الاٰخرة عن الحسن ـ و عن الكلبي الدخان و انشقاق القمر و ما حلّ بهم من نقمات الله في الدنيا ـ و قيل هو كقوله سَنُرِيْهِمْ اٰيٰتِنَا فِي الْاٰفَاقِ وَفِيْٓ اَنْفُسِهِمْ الاٰية ـ وكل عمل يعملونه فالله عالم به غير غافل عنه لان الغفلة و السهو لا يجوزان على عالم الذات وهو من وراء جزاء العاملين ـ وقرئ [يَعْمَلُوْنَ] بالتاء و الياء ـ عن رسول الله صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم مَن قرأ طٰسٓ سليمٰن كان له من الاجر عشر حسنات بعدد من صدّق سليمٰن وكذّب به و هود و شعيب و صالح و ابرٰهيم و يخرج من قبره و هو ينادي لا اله الا اللّٰه ●

سورة القصص

[مِنْ نَّبَاِ مُوْسٰى وَفِرْعَوْنَ] مفعول نَتْلُوْا اي نتلو عليك بعض خبرهما [بِالْحَقِّ] محقّين كقوله تَنْۢبُتُ بِالدُّهْنِ [لِقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ] لمن سبق في علمنا انه يؤمن لان التلاوة انما تنفع هؤلاء دون غيرهم ـ [اِنَّ فِرْعَوْنَ] جملة مستانفة كالتفسير للمجمل كأنّ قائلا قال و كيف كان نباؤهما فقال اِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْاَرْضِ يعني ارض مملكته قد طغى فيها وجاوز الحد في الظلم والعسف [شِيَعًا] فرقًا يشيّعونه على ما يريد و يطيعونه لا يملك احد منهم ان يلوي عنقه قال الاعشى ● شعر ● و بلدة يرهب الجوّابُ دُلجتها ● حتى تراه عليها يبتغي الشيعا ● او يشيّع بعضهم بعضا في طاعته او اصنافا في استخدامه يتسخر صنفا في بناء و صنفا في

أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِيْنَ ۞ وَ نُرِيْدُ اَنْ نَّمُنَّ عَلَى الَّذِيْنَ اسْتُضْعِفُوْا فِي الْاَرْضِ وَ نَجْعَلَهُمْ اَئِمَّةً وَّ نَجْعَلَهُمُ الْوٰرِثِيْنَ ۞
وَ نُمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْاَرْضِ وَ نُرِيَ فِرْعَوْنَ وَ هَامٰنَ وَ جُنُوْدَهُمَا مِنْهُمْ مَّا كَانُوْا يَحْذَرُوْنَ ۞ وَ اَوْحَيْنَآ اِلٰٓى اُمِّ مُوْسٰٓى

حرث و صنفًا في حفر و من لم يستعمله ضرب عليه الجزية - او فرقًا مختلفة قد اغرى بينهم العداوة و هم بنوا اسرائيل و القبط - و الطائفة المستضعفة بنوا اسرائيل - و سبب ذبح الابناء ان كاهنًا قال له يولد مولود في بني اسرائيل يذهب ملكك على يده و فيه دليل بيّن على ثخانة حمق فرعون فانه ان صدق الكاهن لم يدفع القتلُ الكائنَ و ان كَذَب فما وجه القتل - و [يَسْتَضْعِفُ] حال من الضمير في وَ جَعَلَ - او صفة لشِيَعًا - او كلام مستانف - و [يُذَبِّحُ] بدل من يَسْتَضْعِفُ و قوله [اِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِيْنَ] بيان ان القتل ما كان الا فعل المفسدين فحسبُ لانه فعل لا طائل تحته صدق الكاهن او كذب - فان قلت علامَ عطف قوله [وَ نُرِيْدُ اَنْ نَّمُنَّ] و عطفه على نَتْلُوا و يَسْتَضْعِفُ غير سديد - قلت هي جملة معطوفة على قوله اِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْاَرْضِ لانها نظيرة تِلْكَ في وقوعها تفسيرا لنبأ موسى و فرعون و اقتصاصًا له و نُرِيْدُ حكاية حال ماضية - و يجوز ان يكون حالا من يَسْتَضْعِفُ اي يستضعفهم فرعون و نحن نريد ان نمنّ عليهم - فان قلت كيف يجتمع استضعافهم و ارادة الله المنّة عليهم و اذا اراد الله شيئا كانَ و لم يتوقف الى وقت اٰخر - قلت لما كانت منّة الله بخلاصهم من فرعون قريبةَ الوقوع جعلت ارادة وقوعها كانها مقارنة لاستضعافهم [اَئِمَّةً] متقدمين في الدين و الدنيا يطأ الناسُ اعقابهم - و عن ابن عباس قادةً يقتدى بهم في الخير - و عن مجاهد دُعاةً الى الخير - و عن قتادة وُلاةً كقوله وَ جَعَلَكُمْ مُلُوْكًا [الْوٰرِثِيْنَ] يرثون فرعون و قومَهُ مُلْكَهم و كلَّ ما كان لهم - مكّن له اذا جعل له مكانا يقعد عليه او يرقد فوطّاه و مهّده و نظيره ارّضَ له و معنى التمكين لهم في الارض و هي ارض مصر و الشام ان يجعلها بحيث لا تنبو بهم و لا تغث عليهم كما كانت في ايام الجبابرة و ينفذ امرهم و يطلقَ ايديهم و يسلّطهم - و قرئ وَ يَرٰى فِرْعَوْنُ وَ هَامٰنُ و جُنُوْدُهُمَا اي يرون - [مِنْهُمْ مَّا] حذروه من ذهاب ملكهم و هلاكهم على يد مولود منهم * اليمّ البحر - قيل هي نيل مصر - فان قلت ما المراد بالخوفين حتى اُوجب احدهما و نُهي عن الاٰخر - قلت اما الاول فالخوف عليه من القتل لانه كان اذا صاح خاف ان يسمع الجيران صوته فينمّوا عليه - و اما الثاني فالخوف عليه من الغرق و من الضياع و من الوقوع في يد بعض العيون المبثوثة من قبل فرعون في تطلّب الولدان و غير ذلك من المخاوف - فان قلت ما الفرق بين الخوف و الحزن - قلت الخوف غمّ يلحق الانسان لمتوقع - و الحزن غمّ يلحقه لواقع و هو فراقه و الاخطار به فنُهيت عنهما جميعا و اُومنت بالوحي اليها و وُعدت ما يُسلّيها و يُطامن قلبها و يملؤها غبطة و سرورا و هو ردّه اليها و جعله من المرسلين - و روي انه ذبح في طلب موسى تسعون الف وليد - و روي انها حين اقربت و ضربها الطّلق و كانت بعض القوابل الموكلات بحَبَالى بني اسرائيل مصافية لها فقالت لها لينفعني حبّكِ اليوم فعالجتها فلما وقع الى الارض هالها نور بين عينيه و ارتعش كل مفصل

سورة القصص ٢٨ | الجزء ٢٠ | ع ٣

أَنْ أَرْضِعِيهِ ج فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَ لَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي ج إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَ جَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ◎ فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَ حَزَنًا ط إِنَّ فِرْعَوْنَ وَ هَامَانَ وَ جُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ ◎ وَ قَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرَّتُ عَيْنٍ لِي وَ لَكَ ط لَا تَقْتُلُوهُ ق عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَ هُمْ لَا يَشْعُرُونَ ◎

عنها و دخل حبه قلبها ثم قالت ما جئتك الا لاقبلَ مراودك و أُخبر فرعون و لكني وجدت لابنك حبا ما وجدت مثله فاحفظيه فلما خرجت جاء عيون فرعون فلفّته في خرقة و وضعته في تنّور مسجور لم تعلم ما تصنع لما طاش من عقلها فطلبوا فلم يلقوا شيئا فخرجوا و هي لا تدري مكانه فسمعت بكاءه من التنّور فانطلقت اليه و قد جعل الله النار عليه بردا و سلاما فاما الحّ فرعون في طلب الولدان اوحى الله اليها فالقته في اليمّ - و قد روي انها ارضعته ثلثة اشهر في تابوت من بردي مَطليّ بالقار من داخله - اللام في [لِيَكُونَ] هي لام كي التي معناها التعليل كقولك جئتك لتكرمني سواء بسواء ولكن معنى التعليل فيها وارد على طريق المجاز دون الحقيقة لانه لم يكن داعيهم الى الالتقاط ان يكون لهم عدوّا و حزنا و لكن المحبة و التبنّي غير ان ذلك لما كان نتيجة التقاطهم له و ثمرتَهُ شبّه بالداعي الذي يفعل الفاعل الفعلَ لاجله وَ هو الاكرام الذي هو نتيجة المجيء و التأدب الذي هو ثمرة الضرب في قولك ضربته ليتأدّب و تحريره ان هذه اللام حكمها حكم الاسد حيث استعيرت لما يشبه التعليل كما يستعار الاسد لمن يشبه الاسد - و قرئ وَ حُزْنًا وهما لغتان كالعُدْم و العَدَم - [كَانُوا خَاطِئِينَ] في كل شيء فليس خطاؤهم في تربية عدوهم ببدع منهم او كانوا مذنبين مجرمين فعاقبهم الله بان ربّى عدوهم و من هو سبب هلاكهم على ايديهم - و قرئ خَطِيِّن تخفيف خاطئين او خاطين الصواب الى الخطاء - و روي انهم حين التقطوا التابوت عالجوا فتحه فلم يقدروا عليه فعالجوا كسره فاعياهم فدنت آسية فرأت في جوف التابوت نورا فعالجته ففتحته فاذا بصبيّ نوره بين عينيه و هو يمصّ ابهامه لبنا فاحبّوه و كانت لفرعون بنت برصاء و قالت له الاطبّاء لا تبرأ الا من قبل البحر يوجد فيه شبه انسان دواؤها ريقه فلطخت البرصاء برصها بريقه فبرأت - و قيل لما نظرت الى وجهه برأت فقالت ان هذه لنسمةٌ مباركة فهذا احد ما عطّفهم عليه فقال الغُواة من قومه هو الصبيّ الذي نحذر منه فأذنْ لنا في قتله فهمّ بذلك فقالت آسية [قُرَّتُ عَيْنٍ لِي وَ لَكَ] فقال فرعون لك لا لي - و روي في حديث لو قال هو قرة عين لي كما هولك لهداه الله كما هداها و هذا على سبيل الفرض و التقدير اي لو كان غير مطبوع على قلبه كآسية لقال مثل قولها و لَأسلم كما اسلمت هذا ان صح الحديث تاويله و الله اعلم بصحته - و روي انها قالت له لعله من قوم أخرين ليس من بني اسرائيل - قُرَّتُ عَيْنٍ خبر مبتدأ محذوف و لا يقوى ان تجعله مبتدأ و لَا تَقْتُلُوهُ خبرا و لو نصب لكان اقوى - و قراءة ابن مسعود دليل على انه خبرٌ قرأ لَا تَقْتُلُوهُ قُرَّتُ عَيْنٍ لِي وَ لَكَ بتقديم لَا تَقْتُلُوهُ - [عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا] فانّ فيه مخائل اليمن و دلائل النفع لاهله و ذلك لما عاينت من النور و ارتضاع الابهام

وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ فَارِغًا ۖ إِن كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَن رَّبَطْنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ ۖ فَبَصُرَتْ بِهِ عَن جُنُبٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِن قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ ۝ فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ

و برء البرصاء و لعلها توسمت في سيمائه النجابة المؤذنة بكونه نفّاعا - او نتبنّاه فانه اهل للتبنّي و لأن يكون ولدا لبعض الملوك - فان قلت [وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ] حال فما ذو حالها - قلت ذو حالها آل فرعون و تقدير الكلام فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا و حزنا و قالت امرأة فرعون كذا و هم لا يشعرون انهم على خطاء عظيم في التقاطه و رجاء النفع منه و تبنّيه و قوله ان فرعون الآية جملة اعتراضية واقعة بين المعطوف و المعطوف عليه مؤكدة لمعنى خطائهم و ما احسن نظم هذا الكلام عند المرتاض بعلم محاسن النظم [فارغاً] صفرا من العقل و المعنى انها حين سمعت بوقوعه في يد فرعون طار عقلها لما دهمها من فرط الجزع و الدهش و نحوه قوله تعالى وَأَفْئِدَتُهُمْ هَوَاءٌ اي جُوف لا عقول فيها و منه بيت حسّان • شعر • الا ابلغ ابا سفيان عني • فانت مجوّف نخب هواءٌ • و ذلك ان القلوب مراكز العقول الا ترى الى قوله فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا ويدلّ عليه قراءة من قرأ فَزِعًا - و قرئ قَرِعًا اي خاليا من قولهم اعوذ بالله من صفر الاناء و قرع الفناء - و فِرْغًا من قولهم دماؤهم بينهم فرغ اي هدر يعني بطل قلبها و ذهب و بقيت لا قلب لها من شدة ما ورد عليها [لَتُبْدِي بِهِ] لتصحرُ به و الضمير لموسى و المراد بامره وقصته و انه ولدها [لَوْلَا أَن رَّبَطْنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا] بالهام الصبر كما يربط على الشيء المنفلت ليقرّ و يطمئنّ [لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ] من المصدّقين بوعد الله و هو قوله انّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ - ويجوز وَأَصْبَحَ فُؤَادُهَا فُرغًا من الهمّ حين سمعت ان فرعون عطف عليه وتبنّاه إِن كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ بانه ولدها لانها لم تملك نفسها فرحًا و سرورا بما سمعت لولا انّا طامنّا قلبها و سكنّا قلقه الذي حدث به من شدة الفرح و الابتهاج لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ الواثقين بوعد الله لا بتبنّي فرعون و تعطّفه - وقرئ مُؤْسى بالهمز جعلت الضمة في جارة الواو وهي الميم كانها فيها فهمزت كما تهمز واو وجوه - [قُصِّيهِ] اتّبعي اثره و تتبّعي خبره - و قرئ فَبَصِرَتْ بالكسر يقال بصرت به عن جنب و عن جنابة بمعنى عن بعد - و قرئ عن جَانِب - و عَن جَنْب والجنب الجانب يقال قعد الى جنبه والى جانبه اي نظرت اليه مزورّة متجانفة مخاتلة و هم لا يحسّون بانها اخته وكان اسمها مريم - التحريم استعارة للمنع لان من حُرّم عليه الشيء فقد مُنعه الا ترى الى قولهم محظور و حجر و ذلك لان الله منعه ان يرضع ثديا فكان لا يقبل ثدي مرضع قطّ حتى اهمّهم ذلك - والمَراضع جمع مُرْضع وهي المرأة اللتي ترضع - او جمع مَرْضع وهو موضع الرضاع يعني الثدي او الرضاع - [مِن قَبْلُ] من قبل قصصها اثره - روي انها لما قالت [وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ] قال هامان انها لتعرفه و تعرف اهله فقالت انما اردت و هم للملك ناصحون و النصح اخلاص العمل من شائب الفساد فانطلقت

اللهِ حَقٌّ وَّلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ۞ وَلَمَّا بَلَغَ اَشُدَّهٗ وَاسْتَوٰى اٰتَيْنٰهُ حُكْمًا وَّعِلْمًا ط وَكَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِيْنَ ۞
وَدَخَلَ الْمَدِيْنَةَ عَلٰى حِيْنِ غَفْلَةٍ مِّنْ اَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيْهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلٰنِ ز هٰذَا مِنْ شِيْعَتِهٖ وَهٰذَا مِنْ عَدُوِّهٖ ج
فَاسْتَغَاثَهُ الَّذِيْ مِنْ شِيْعَتِهٖ عَلَى الَّذِيْ مِنْ عَدُوِّهٖ فَوَكَزَهٗ مُوْسٰى فَقَضٰى عَلَيْهِ ز قَالَ هٰذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطٰنِ ط
اِنَّهٗ عَدُوٌّ مُّضِلٌّ مُّبِيْنٌ ۞ قَالَ رَبِّ اِنِّيْ ظَلَمْتُ نَفْسِيْ فَاغْفِرْ لِيْ فَغَفَرَ لَهٗ ط اِنَّهٗ هُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ ۞ قَالَ رَبِّ بِمَا

الى امّها بامرهم فجاءت بها و الصبيّ على يد فرعون يعلّله شفقةً عليه و هو يبكي يطلب الرضاع فحين وجد ريحها استأنس و التقم ثديها فقال لها فرعون و من انت منه فقد ابى كل ثدي الّا ثديك قالت اني امرأة طيّبة الريح طيّبة اللبن لا اوتى بصبيّ الا قبلني فدفعه اليها و اجرى عليها وذهبت به الى بيتها و انجز الله وعده في الردّ فعندها ثبت و استقرّ في علمها ان سيكون نبيًّا و ذلك قوله وَلِتَعْلَمَ اَنَّ وَعْدَ اللهِ حَقٌّ يريد وليثبت علمها و يتمكّن - فان قلت كيف حلّ لها ان تأخذ الاجر على ارضاع ولدها - قلت ما كانت تأخذ على انه اجر على الرضاع ولكنه مال حربي كانت تأخذه على وجه الاستباحة وقوله [وَلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ] داخل تحت علمها المعنى لِتَعْلَمَ اَنَّ وَعْدَ اللهِ حَقٌّ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ انه حق فيرتابون و يشبه التعريض بما فرط منها حين سمعت بخبر موسى فجزعت و اصبح فؤادها فارغا - يروى انها حين القت التابوت في اليمّ جاءها الشيطان فقال لها يا امّ موسى كرهت ان يقتل فرعونُ موسى فتوجري ثم ذهبت فتولّيت قتله فلما اتاها الخبر بانّ فرعون اصابه قالت وقع في يد العدوّ فنسيت وعد الله - و يجوز ان يتعلق ولٰكنّ بقوله وَلِتَعْلَمَ و معناه ان الرد انما كان لهذا الغرض الدينيّ و هو علمها بصدق وعد الله ولكن الاكثر لا يعلمون بانّ هذا هو الغرض الاصليّ الذي ما سواه تبع له من قرة العين و ذهاب الحزن - [وَاسْتَوٰى] و اعتدل و تمّ استحكامه و بلغ المبلغ الذي لا يزاد عليه كما قال لقيط * شعر * و استحملوا امركم لله درّكم * شزر المريرة لا قحمًا و لا ضرعًا * و ذلك اربعون سنة - و يروى انه لم يبعث نبيّ الا على رأس اربعين سنة - العلم التورٰية - و الحكم السنّة و حكمة الانبياء سنّتهم قال الله تعالى وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلٰى فِيْ بُيُوْتِكُنَّ مِنْ اٰيٰتِ اللهِ وَالْحِكْمَةِ - وقيل معناه آتيناه سيرة الحكماء العلماء وسمتهم قبل البعث فكان لا يفعل فعلا يستجهل فيه - المدينة مصر - و قيل مدينةُ مَنْف من ارض مصر - و حين غفلتهم ما بين العشائين - و قيل وقت القائلة - و قيل يوم عيد لهم هم مشتغلون فيه بلهوهم - و قيل لما شبّ وعقل اخذ يتكلم بالحق و ينكر عليهم فاخافوه فلا يدخل قرية الا على تغفّل - وقرأ سيبويه فَاسْتَعَانَهُ [مِنْ شِيْعَتِهٖ] ممن شايعه على دينه من بني اسرائيل - وقيل هو السامريّ [مِنْ عَدُوِّهٖ] من مخالفيه من القبط و هو فاتونُ و كان يتسخر الاسرائيليّ لحمل الحطب الى مطبخ فرعون - و الوكز الدفع باطراف الاصابع - و قيل بجمع الكف - وقرأ ابن مسعود فَلَكَزَهٗ باللام [فَقَضٰى عَلَيْهِ] فقتله - فان قلت لم جعل قتل الكافر من عمل الشيطان وسمّاه ظلما لنفسه واستغفر منه - قلت لانه قتلهٗ قبل ان يؤذن له في القتل فكان ذنبا يستغفر منه -

اَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ اَكُوْنَ ظَهِيْرًا لِّلْمُجْرِمِيْنَ ۞ فَاَصْبَحَ فِي الْمَدِيْنَةِ خَآئِفًا يَّتَرَقَّبُ فَاِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهٗ بِالْاَمْسِ يَسْتَصْرِخُهٗ ؕ قَالَ لَهٗ مُوْسٰۤى اِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُّبِيْنٌ ۞ فَلَمَّاۤ اَنْ اَرَادَ اَنْ يَّبْطِشَ بِالَّذِيْ هُوَ عَدُوٌّ لَّهُمَا قَالَ يٰمُوْسٰۤى اَتُرِيْدُ اَنْ تَقْتُلَنِيْ كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْاَمْسِ ۖ اِنْ تُرِيْدُ اِلَّاۤ اَنْ تَكُوْنَ جَبَّارًا فِي الْاَرْضِ وَمَا تُرِيْدُ اَنْ تَكُوْنَ مِنَ الْمُصْلِحِيْنَ ۞ وَجَآءَ رَجُلٌ مِّنْ اَقْصَا الْمَدِيْنَةِ يَسْعٰى ۫ قَالَ يٰمُوْسٰۤى اِنَّ الْمَلَاَ يَاْتَمِرُوْنَ بِكَ لِيَقْتُلُوْكَ فَاخْرُجْ اِنِّيْ لَكَ مِنَ النّٰصِحِيْنَ ۞ فَخَرَجَ مِنْهَا خَآئِفًا يَّتَرَقَّبُ ۫ قَالَ رَبِّ نَجِّنِيْ مِنَ الْقَوْمِ الظّٰلِمِيْنَ ۞ وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَآءَ مَدْيَنَ

و عن ابن جريج ليس لنبيّ ان يقتل ما لم يؤمر [بِمَاۤ اَنْعَمْتَ عَلَيَّ] يجوز - ان يكون قسما جوابه محذوف تقديره أقسم بانعامك عليّ بالمغفرة لاتوبنّ فَلَنْ اَكُوْنَ ظَهِيْرًا لِّلْمُجْرِمِيْنَ - و ان يكون استعطافا كانه قال ربّ اعصمني بحق ما انعمتَ عليّ من المغفرة فَلَنْ اَكُوْنَ ان عصمتني ظَهِيْرًا لِّلْمُجْرِمِيْنَ - و اراد بمظاهرة المجرمين - اما صحبة فرعون و انتظامه في جملته و تكثيره سواده حيث كان يركب بركوبه كالولد مع الوالد و كان يسمّى ابنَ فرعون - و اما مظاهرة من ادّت مظاهرته الى الجرم و الاثم كمظاهرة الاسرائيليّ المؤدية الى القتل الذي لم يحلّ له - و عن ابن عباس لم يستثن فابتلي به مرة اخرى يعني لم يقل فلن اكون ان شاء الله و هذا نحو قوله وَلَا تَرْكَنُوْۤا اِلَى الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا - و عن عطاء ان رجلا قال له ان اخي يضرب بقلمه و لا يعدو رزقه قال فمَن الرأس يعني من يكتب له قال خالد بن عبد الله القسريّ قال فاينَ قول موسى و تلا هذه الآية - و في الحديث ينادي منادٍ يوم القيٰمة اين الظَلَمة و اشباه الظَلَمة و اعوان الظَلَمة حتى مَن لاق لهم دواةً او برى لهم قلما فيجمعون في تابوت من حديد فيرمى به في جهنم - و قيل معناه بِمَاۤ اَنْعَمْتَ عَلَيَّ من القوة فلن استعملها الا في مظاهرة اوليائك و اهل طاعتك و الايمان بك و لا ادعُ قبطيًّا يغلب احدا من بني اسرائيل * [يَّتَرَقَّبُ] المكروهَ و هو الاستقادة منه او الاخبار و ما يقال فيه - و وصف الاسرائيليّ بالغيّ لانه كان سبب قتل رجل و هو يقاتل أخر * و قرئ يَبْطُشَ بالضم - [وَالَّذِيْ هُوَ عَدُوٌّ لَّهُمَا] القبطيّ لانه ليس على دينهما و لان القبط كانوا اعداء بني اسرائيل - و الجَبّار الذي يفعل ما يريد من الضرب و القتل بظلم لا ينظر في العواقب و لا يدفع بالتي هي احسن - و قيل المتعظّم الذي لا يتواضع لامر الله - و لما قال هذا افشى على موسى فانتشر الحديث في المدينة و رقي الى فرعون و همّوا بقتله - قيل الرجُل مؤمن آل فرعون و كان ابن عمّ فرعون - و [يَسْعٰى] يجوز - ارتفاعه وصفا لرَجُلٌ - و انتصابه حالا عنه لانه قد تخصص بان وصف بقوله مِنْ اَقْصَا الْمَدِيْنَةِ واذا جعل صلة لجَآءَ لم يجز في يَسْعٰى الا الوصف - والايتمار التشاور يقال الرجلان يتآمران و يأتمران لان كل واحد منهما يأمر صاحبه بشيء او يشير عليه بامر و المعنى يتشاورون بسببك - لَكَ بيان و ليس بصلة النّٰصِحِيْنَ [يَّتَرَقَّبُ] التعرضَ له في الطريق - او ان يلحق * [تِلْقَآءَ مَدْيَنَ] قصدها و نحوها - و مدين قرية شعيب عليه السلام سمّيت بمدين بن ابرٰهيم و لم تكن في سلطان فرعون و بينها و بين مصر مسيرة ثمان و كان موسى لا يعرف اليها الطريق - قال ابن عباس خرج و ليس له

قَالَ عَسٰى رَبِّيْ أَنْ يَّهْدِيَنِيْ سَوَاءَ السَّبِيْلِ ۝ وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِّنَ النَّاسِ يَسْقُوْنَ ۵ وَوَجَدَ مِنْ دُوْنِهِمُ امْرَاَتَيْنِ تَذُوْدٰنِ ۚ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا ؕ قَالَتَا لَا نَسْقِيْ حَتّٰى يُصْدِرَ الرِّعَاءُ مكتة وَاَبُوْنَا شَيْخٌ كَبِيْرٌ ۝ فَسَقٰى

علم بالطريق الّا حسن ظنّه بربّه - و سَوَاء السَّبِيْل وسطه و معظم نهجه - وقيل خرج حافيًا لا يعيش الا بورق الشجر فما وصل حتى سقط خفّ قدمه - و قيل جاءه ملك على فرس بيده عنزة فانطلق به الى مدين ● [مَاءَ مَدْيَنَ] ماؤهم الذي يستقون منه و كان بئراً في ما روي و وروده مجيئه و الوصول اليه [وَجَدَ عَلَيْهِ] وجد فوق شفيره و مستقاه [أُمَّةً] جماعة كثيفة العدد [مِّنَ النَّاسِ] من اناس مختلفين [مِنْ دُوْنِهِمُ] في مكان اسفل من مكانهم - و الذَّوْد الطرد و الدفع و انما كانتا تَذُوْدَانِ لانّ على الماء من هو اقوى منهما فلا يتمكّنان من السقي - وقيل كانتا تكرهان المزاحمة على الماء - و قيل لئلا تختلط اغنامهما باغنامهم - وقيل تَذُوْدَانِ عن وجوههما نظر الناظر لتستّرهما [مَا خَطْبُكُمَا] ما شانكما و حقيقته ما مخطوبكما اي مطلوبكما من الذياد فسمّي المخطوب خطباً كما سمّي المَشْئُون شانا في قولک ما شانك يقال شانت شانه اي قصدت قصده - و قرىء لَا نُسْقِيْ - و يَصْدِرَ - و الرُّعَاءُ بضم النون - و الياء - و الراء - و الرُّعاء اسم جمع كالرُّخال و الثُّناء - و اما الرِعاء بالكسر فقياس كصيام و قيام - [كَبِيْرٌ] كبير السنّ - [فَسَقٰى لَهُمَا] فسقى غنمهما لاجلهما - وروي ان الرعاة كانوا يضعون على رأس البئر حجرا لا يُقلّه الا سبعة رجال - و قيل عشرة - و قيل اربعون - وقيل مائة فاقلّه وحده - و روي انه سألهم دلوا من ماء فاعطوه دلوهم و قالوا استقِ به و كانت لا ينزعها الا اربعون فاستقى بها و صبّها في الحوض و دعا بالبركة و روّى غنمهما و اصدرهما - و روي انه دفعهم عن الماء حتى سقى لهما - و قيل كانت بئرا اخرى عليها الصخرة و انما فعل هذا رغبةً في المعروف و اغاثةً للملهوف و المعنى انه وصل الى ذلک الماء و قد ازدحمت عليه امّة من اناس مختلفة متكاثفة العدد و رأى الضعيفتين من ورائهم مع غُنَيْمتهما مترقبتين لفراغهم فما اخطأت همّته في دين الله تلک الفرصةَ مع ما كان به من النصب و سقوط خفّ القدم و الجوع و لٰكنه رحمهما فاغاثهما و كفاهما امر السقي في مثل تلک الزحمة بقوة قلبه و قوة ساعده و ما أتاه الله من الفضل في متانة الفطرة و رصانة الجبلّة و فيه مع ارادة اقتصاص امره و ما أوتي من البطش و القوّة و ما لم يغفل عنه على ما كان به من انتهاز فرصة الاحتساب ترغيبٌ في الخير و انتهاز فرصه و بعث على الاقتداء في ذلك بالصالحين و الاخذ بسيَرهم و مذاهبهم - فان قلت لِم ترك المفعول غير مذكور في قوله يَسْقُوْنَ - وتَذُوْدٰنِ - وَلَا نَسْقِيْ - قلت لان الغرض هو الفعل لا المفعول الا ترى انه انما رحمهما لانهما كانتا على الذيادة و هم على السقي و لم يرحمها لان مذودهما غنم و مسقيّهم ابل مثلا و كذلک قولهما لَا نَسْقِيْ حَتّٰى يُصْدِرَ الرِّعَاءُ المقصود فيه السقي لا المسقيّ - فان قلت كيف طابق جوابهما سواله - قلت سالهما عن سبب الذود فقالتا السبب في ذلك انا امرأتان ضعيفتان مستورتان لا نقدر على مساجلة الرجال و مزاحمتهم فلابدّ لنا من تاخير السقي الى ان

لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴿٢٤﴾ فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ ز
قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا ط فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ قف

يفرغوا و ما لنا رجل يقوم بذلك وَأَبُونَا شَيْخٌ قد اضعفه الكبر فلا يصلح للقيام به ابلتا اليه عذرهما في توليهما السقي بانفسهما ـ فان قلت كيف ساغ لنبيّ الله الذي هو شعيب ان يرضى لابنتيه بسقي الماشية ـ قلت الامر في نفسه ليس بمحظور فالدين لايأباه و اما المروة فالناس مختلفون في ذلك و العادات متباينة فيه و احوال العرب فيه خلاف احوال العجم و مذهب اهل البدو فيه غير مذهب اهل الحضر خصوصا اذا كانت الحالة حالة ضرورة ـ [إِنِّي] لاي شيء [أَنْزَلْتَ إِلَيَّ] قليل اوكثير غث او سمين لـ[فَقِيرٌ] وانما عدّي فقير باللام لانه ضمن معنى سائل وطالب ـ قيل ذكر ذلك و ان خضرة البقل تتراأى في بطنه من الهزال ما سأل الله الا أكلة ـ و يحتمل ان يريد اني فقير من الدنيا لاجل ما انزلت اليّ من خير الدين وهو النجاة من الظالمين لانه كان عند فرعون في ملك و ثروة قال ذلك رضيّ بالبدل السنيّ وفرحاً به و شكرا له و كان الظلّ ظلّ سمرة [عَلَى اسْتِحْيَاءٍ] في موضع الحال اي مستحيئة متخفّرة ـ و قيل قد استترت بكمّ درعها ـ روي انهما لما رجعتا الى ابيهما قبل الناس و اغنامهما حُفّل بطان قال لهما ما اعجلكما قالتا وجدنا رجلا صالحا رحمنا فسقى لنا فقال لاحديهما اذهبي فادعيه لي فتبعها موسى فالزقت الريح ثوبها بجسدها فوصفته فقال لها امشي خلفي و انعتي لي الطريق ـ فَلَمَّا قصّ عليه قصته قَالَ له لَا تَخَفْ فلا سلطان لفرعون بارضنا ـ فان قلت كيف ساغ لموسى ان يعمل بقول امرأة و ان يمشي معها و هي اجنبية ـ قلت اما العمل بقول امرأة فكما نعمل بقول الواحد حرًا كان او عبدًا ذكرًا كان او انثى في الاخبار و ما كانت الا مخبرة عن ابيها بانّه يدعوه ليجزيه و اما مماشاته امرأة اجنبية فلا بأس بها في نظائر تلك الحال مع ذلك الاحتياط و التورّع ـ فان قلت كيف صحّ له اخذ الاجر على البرّ و المعروف ـ قلت يجوز ان يكون قد فعل ذلك لوجه الله وعلى سبيل البرّ و المعروف و قبل اطعام شعيب و احسانه لا على سبيل اخذ الاجر و لكن على سبيل التقبل لمعروف مبتدأ كيف و قد قصّ عليه قصصه و عرّفه انه من بيت النبوة من اولاد يعقوب و مثله حقيق بان يضيّف و يكرم خصوصا في دار نبيّ من انبياء الله ـ و ليس بمنكر ان يفعل ذلك لاضطرار الفقر و الفاقة طلبا للاجر ـ و قد روي ما يعضد كلا القولين روي انها لما قالت لِيَجْزِيَكَ كره ذلك و لما قدّم اليه الطعام امتنع و قال انّا اهل بيت لا نبيع ديننا بطلاع الارض ذهبا و لا نأخذ على المعروف ثمنا حتى قال شعيب هذه عادتنا مع كل من ينزل بنا ـ و عن عطاء بن السائب رفع صوته بدعائه ليُسمعهما فلذلك قيل له لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ اي جزاء سقيك ٭ و القصص مصدر كالعلل سمّي به المقصوص ـ كبراهما كانت تسمّى صفراء و الصغرى صُفيراء و الصفراء هي التي ذهبت به و طلبت الى ابيها ان يستأجره و هي التي تزوجها ـ و عن ابن عباس ان شعيبا احفظته

سورة القصص ٢٨ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظّٰلِمِيْنَ ۞ قَالَتْ اِحْدٰىهُمَا يٰٓاَبَتِ اسْتَاْجِرْهُ اِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَاْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْاَمِيْنُ ۞ قَالَ اِنِّيْٓ اُرِيْدُ
الجزء ٢٠ اَنْ اُنْكِحَكَ اِحْدَى ابْنَتَيَّ هٰتَيْنِ عَلٰٓى اَنْ تَاْجُرَنِيْ ثَمٰنِيَ حِجَجٍ ج فَاِنْ اَتْمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ ج وَمَآ
ع ٥

الغيرة فقال و ما علمك بقوته و امانته فذكرت اقلال الحجر و نزع الدلو و انه صوّب رأسه حتى بلغته رسالته و امرها بالمشي خلفه و قولها [اِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَاْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْاَمِيْنُ] كلام حكيم جامع لا يزاد عليه لانه اذا اجتمعت هاتان الخصلتان اعني الكفاية و الامانة في القائم بامرك فقد فرغ بالك و تمّ مرادك و قد استغنت بارسال هذا الكلام الذي سياقه سياق المثل و الحكمة ان تقول استأجره لقوته و امانته - فان قلت كيف جعل خَيْرَ مَنِ اسْتَاْجَرْتَ اسما انّ و الْقَوِيُّ الْاَمِيْنُ خبرا - قلت هو مثل قوله * شعر * الا ان خير الناس حيّا و هالكا * اسير ثقيف عندهم في السلاسل * في ان العناية هي سبب التقديم و قد صدقت حتى جُعل لها ما هو احقّ بان يكون خبرا اسما - و ورود الفعل بلفظ الماضي للدلالة على انه امر قد جرّب و عرف و منه قولهم اهون ما اعملت لسانٌ ممخ - و عن ابن مسعود افرس الناس ثلثة بنت شعيب - و صاحب يوسف في قوله عَسٰٓى اَنْ يَّنْفَعَنَا - و ابو بكر في عمر - روي انه انكحها صفراء - و قوله [هٰتَيْنِ] فيه دليل على انه كانت له غيرهما [تَاْجُرَنِيْ] من اجرتُهُ اذا كنت له اجيرا كقولك ابوتُه اذا كنت له ابا و ثَمٰنِيَ حِجَجٍ ظرفه - او من اجرتُه كذا اذا اثبتّه اياه و منه تعزية رسول الله صلّى الله عليه و اله وسلّم اَجَركم الله و رحمكم وثَمٰنِيَ حِجَجٍ مفعول به و معناه رعية ثماني حجج - فان قلت كيف صحّ ان ينكحه احدى ابنتيه من غير تمييز - قلت لم يكن ذلك عقدا للنكاح و لكن مواعدة و مواصفة امر قد عزم عليه و لو كان عقدا لقال قد انكحتك و لم يقل اِنِّيْٓ اُرِيْدُ اَنْ اُنْكِحَكَ - فان قلت فكيف صحّ ان يُمهرها اجارة نفسه في رعية الغنم و لابدّ من تسليم ما هو مال الا ترى الى ابي حنيفة كيف منع ان يتزوج امرأة بان يخدمها سنة و جوّز ان يتزوجها بان يُخدمها عبدهُ سنة او يسكنها داره سنة لانه في الاول مسلّم نفسه و ليس بمال و في الثاني هو مسلّم مالا و هو العبد او الدار - قلت الامر على مذهب ابي حنيفة على ما ذكرت - و اما الشافعيّ فقد جوّز التزوج على الاجارة لبعض الاعمال و الخدمة اذا كان المستأجر له او المخدوم فيه امرا معلوما - و لعل ذلك كان جائزا في تلك الشريعة - و يجوز ان يكون المهر شيئا أخر و انما اراد ان يكون راعي غنمه هذه المدة و اراد ان ينكحه ابنته فذكر له المرادين و علّق الانكاح بالرعية على معنى اني افعل هذا اذا فعلت ذلك على وجه المعاهدة لا على وجه المعاقدة - و يجوز ان يستأجره لرعية ثماني سنين بمبلغ معلوم و يوفّيه اياه ثم ينكحه ابنته به و يجعل قوله عَلٰٓى اَنْ تَاْجُرَنِيْ ثَمٰنِيَ حِجَجٍ عبارة عمّا جرى بينهما - [فَاِنْ اَتْمَمْتَ] عملَ عشر حجج [فَمِنْ عِنْدِكَ] فاتمامه من عندك و معناه فهو من عندك لا من عندي يعني لا أُلزمكه و لا احتمه عليك و لكنك ان فعلته فهو منك تفضل و تبرع و الا فلا عليك [وَمَآ اُرِيْدُ اَنْ اَشُقَّ عَلَيْكَ] بالزام اتمّ الاجلين و ايجابه - فان قلت ما حقيقة قولهم شققت عليه و شقّ عليه الامر - قلت حقيقته ان الامر اذا

أُرِيْدُ اَنْ اَشُقَّ عَلَيْكَ ط سَتَجِدُنِيٓ اِنْ شَآءَ اللّٰهُ مِنَ الصّٰلِحِيْنَ ۝ قَالَ ذٰلِكَ بَيْنِيْ وَ بَيْنَكَ ط اَيَّمَا الْاَجَلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ ط وَاللّٰهُ عَلٰى مَا نَقُوْلُ وَكِيْلٌ ۝ فَلَمَّا قَضٰى مُوْسَى الْاَجَلَ وَ سَارَ بِاَهْلِهٖٓ اٰنَسَ مِنْ جَانِبِ

تعاظمك فكأنه شق عليك ظنك بالثنين تقول تارة أطيقه و تارة لا أطيقه - او وعده المساهلة و المسامحة من نفسه و انه لا يشق عليه في ما استأجره له من رعي غنمه و لا يفعل نحو ما يفعل المعاشرون من المسترعين من المناقشة في مراعاة الاوقات و المداقة في استيفاء الاعمال و تكليف الرعاة اشغالا خارجة من حد الشرط و هكذا كان الانبياء أخذين بالاسمح في معاملات الناس - و منه الحديث كان رسول الله صلّى الله عليه و اله وسلّم شريكي فكان خير شريك لا يداري ولا يشاري و لا يماري و قوله سَتَجِدُنِيٓ اِنْ شَآءَ اللّٰهُ مِنَ الصّٰلِحِيْنَ يدل على ذلك - يريد بالصلاح حسن المعاملة و وطاءة الخلق و لين الجانب - و يجوز ان يريد الصلاح على العموم ويدخل تحته حسن المعاملة و المراد باشتراط مشيّة الله في ما وعد من الصلاح الاتكال على توفيقه فيه و معونته لا انه يستعمل الصلاح ان شاء الله و ان شاء استعمل خلافه • [ذٰلِكَ] مبتدأ و [بَيْنِيْ وَ بَيْنَكَ] خبره و هو اشارة الى ما عاهده عليه شعيب يريد ذلك الذي قلته و عاهدتني فيه و شارطتني عليه قائم بيننا جميعا لا نخرج كلانا عنه لا أنا عما شرطت علي ولا انت عما شرطت على نفسك ثم قال أيّ اجل من الاجلين قَضَيْتُ اطولهما الذي هو العشر او اقصرهما الذي هو الثمان [فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ] اي لا يعتدى علي في طلب الزيادة عليه - فان قلت تصور العدوان انما هو في احد الاجلين الذي هو الاقصر و هو المطالبة بتتمة العشر فما معنى تعليق العدوان بهما جميعا - قلت معناه كما اني ان طولبت بالزيادة على العشر كان عدوانا لا شك فيه فكذلك ان طولبت بالزيادة على الثمان اراد بذلك تقرير امر الخيار و انه ثابت مستقر و ان الاجلين على السواء اما هذا و اما هذا من غير تفاوت بينهما في القضاء و اما التتمة فموكولة الى رأيي ان شئت اتيت بها و الا لم أجبر عليها - وقيل معناه فلا اكون متعديا و هو في نفي العدوان عن نفسه كقولك لا اثم علي ولا تبعة علي - و في قراءة ابن مسعود اَيَّ الْاَجَلَيْنِ مَا قَضَيْتُ - و قرئ اَيْمَا بسكون الياء كقوله • شعر • تنظرت نصرا والسماكين أيهما • علي من الغيث استهلت مواطره • و عن ابن قطيب عِدْوَانَ بالكسر - فان قلت ما الفرق بين موقعي مَا المزيدة في القراءتين - قلت وقعت في المستفيضة مؤكدة لابهام ايّ زائدة في شياعها و في الشاذة تاكيدا للقضاء كأنه قال ايّ الاجلين صممت على قضائه و جردت عزيمتي له - الوكيل الذي وكل اليه الامر و لما استعمل في موضع الشاهد و المهيمن والمقيت عدي بعلى لذلك - روي ان شعيبا كانت عنده عصي الانبياء فقال لموسى بالليل ادخل ذلك البيت فخذ عصا من تلك العصي فاخذ عصا هبط بها أدم من الجنة و لم يزل الانبياء يتوارثونها حتى وقعت الى شعيب فمسّها و كان مكفوفا فضن بها فقال غيرها فما وقع في يده الا هي سبع مرات فعلم ان له شانا - و قيل اخذها جبرئيل بعد موت أدم فكانت معه حتى لقي بها موسى ليلا -

الطُّوْرِ نَارًا ۚ قَالَ لِاَهْلِهِ امْكُثُوْٓا اِنِّيْٓ اٰنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّيْٓ اٰتِيْكُمْ مِّنْهَا بِخَبَرٍ اَوْ جَذْوَةٍ مِّنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُوْنَ ۞ فَلَمَّآ اَتٰىهَا نُوْدِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْاَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبٰرَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ اَنْ يّٰمُوْسٰٓى اِنِّيْٓ اَنَا اللّٰهُ رَبُّ الْعٰلَمِيْنَ ۞ وَاَنْ اَلْقِ عَصَاكَ ۚ فَلَمَّا رَاٰهَا تَهْتَزُّ كَاَنَّهَا جَآنٌّ وَّلّٰى مُدْبِرًا وَّلَمْ يُعَقِّبْ ۚ يٰمُوْسٰٓى اَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ قف

و قيل اودعها شعيبا ملك في صورة رجل فامر بنته ان تأتيه بعصًا فاتته بها فردّها سبع مرات فلم يقع في يدها غيرها فدفعها اليه ثم ندم لانها وديعة فتبعه فاختصما فيها و رضيا ان يحكم بينهما اولُ طالع فاتاهما الملك فقال أَلْقِيَاها فمن رفعها فهي له فعالجها الشيخ فلم يُطقها و رفعها موسى - و عن الحسن ما كانت الا عصا من الشجر اعترضها اعتراضا - و عن الكلبيّ الشجرة التي منها نُوْدي شجرة العَوْسج و منها كانت عصاه - و لما اصبح قال له شعيب اذا بلغت مفرق الطريق فلا تأخذ على يمينك فان الكلأ و ان كان بها اكثر الا ان فيها تِنِّينا أَخْشاه عليك و على الغنم فاخذت الغنم ذات اليمين و لم يقدر على كفّها فمشى على اثرها فاذا عُشْب و ريف لم يُرَ مثله فنام فاذا بالتنّين قد اقبل فحاربته العصا حتى قتلته و عادت الى جنب موسى دامية فلمّا ابصرها دامية و التنين مقتولا ارتاح لذلك و لما رجع الى شعيب مسّ الغنم فوجدها ملأ البطون غزيرة اللبن فاخبره موسى ففرح و علم ان لموسى و العصا شانًا و قال له اني وهبت لك من نتاج غنمي هذا العامّ كل أَدْرع و دَرْعاء فأُوحي اليه في المنام ان اضرب بعصاك مستقى الغنم ففعل ثم سقى فما اخطأت واحدة الا وضعت ادرع و درعاء فوفى له بشرطه - سئل رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم ايّ الاجلين قضى موسى فقال ابعدهما و ابطأهما - و روي انه قال قضى اوفاهما و تزوج صغراهما و هذا خلاف الرواية التي سبقت * الجذوةُ باللغات الثلاث و قرئ بهنّ جميعا العودُ الغليظ كانت في رأسه نار او لم تكن قال نُقَيْر * شعر * باتت حواطب ليلا يلتمسن لها * جزل الجِذى غير خَوّار و لا دعر * و قال * شعر * والقى على قبس من النار جذوة * شديدا عليه حرّها و التهابها * مِن الاولى و الثانيةُ لابتداء الغاية اي اتاه النداء من شاطئ الوادي من قبل الشجرة و [مِنَ الشَّجَرَةِ] بدل من قوله مِنْ شَاطِئِ الْوَادِي بدل الاشتمال لان الشجرة كانت نابتة على الشاطئ كقوله لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَّكْفُرُ بِالرَّحْمٰنِ لِبُيُوْتِهِمْ - و قرئ البُقْعَة بالضم و الفتح - و الرُّهْب بفتحتين و ضمتين و فتح و سكون و ضم و سكون و هو الخوف - فان قلت ما معنى قوله و اضْمُمْ اِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ - قلت فيه معنيان - احدهما ان موسى لما قلب اللّٰه العصا حيّة فزع و اضطرب فاتّقاها بيده كما يفعل الخائف من الشيء فقيل له ان اتقاءك بيدك فيه غضاضة عند الاعداء فاذا القيتها فكما تنقلب حيّة فادخِلْ يدك تحت عضدك مكان اتقائك بها ثم اخرِجْها بيضاء ليحصل الامرانِ اجتنابُ ما هو غضاضة عليك و اظهارُ معجزة اخرى و المراد بالجناح اليد لان يدي الانسان بمنزلة جناحي الطائر و اذا ادْخل يده اليمنى تحت عضد يده اليسرى فقد ضمّ جناحه اليه - و الثاني ان يراد بضمّ جناحه اليه تجلّده و ضبطه نفسَهُ و تشدّده عند انقلاب العصا حيّة

انَّكَ مِنَ الْاٰمِنِيْنَ ۞ اُسْلُكْ يَدَكَ فِيْ جَيْبِكَ تَخْرُجْ بَيْضَآءَ مِنْ غَيْرِ سُوْٓءٍ ز وَّاضْمُمْ اِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ فَذٰنِكَ بُرْهَانٰنِ مِنْ رَّبِّكَ اِلٰى فِرْعَوْنَ وَ مَلَا۟ئِهٖ ط اِنَّهُمْ كَانُوْا قَوْمًا فٰسِقِيْنَ ۞ قَالَ رَبِّ اِنِّيْ قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَاَخَافُ اَنْ يَّقْتُلُوْنِ ۞ وَاَخِيْ هٰرُوْنُ هُوَ اَفْصَحُ مِنِّيْ لِسَانًا فَاَرْسِلْهُ مَعِيَ رِدْاً يُّصَدِّقُنِيْٓ ز اِنِّيْٓ اَخَافُ اَنْ يُّكَذِّبُوْنِ ۞

حتى لا يضطرب و لا يرهب استعارة من فعل الطائر لانه اذا خاف نشر جناحيه و ارخاهما و الا فجناحاه مضمومان اليه مشمران - و منه ما يحكى عن عمر بن عبد العزيز ان كاتبا له كان يكتب بين يديه فانفلتت منه فلتةُ ريح فخجل و انكسر فقام و ضرب بقلمه الارض فقال له عمر خذ قلمك و اضمم اليك جناحك و ليُفرِخ روعك فاني ما سمعتها من احد اكثر مما سمعتها من نفسي - و معنى قوله مِنَ الرَّهْبِ من اجل الرهب اي اذا اصابك الرهب عند رؤية الحيّة فاضمم اليك جناحك جعل الرهب الذي كان يصيبه سببا و علة في ما أُمر به من ضم جناحه اليه - و معنى وَاضْمُمْ اِلَيْكَ جَنَاحَكَ و قوله اُسْلُكْ يَدَكَ فِيْ جَيْبِكَ على احد التفسيرين واحدٌ و لكن خُولف بين العبارتين و انما كرر المعنى الواحد لاختلاف الغرضين و ذلك ان الغرض في احدهما خروج اليد بيضاء و في الثاني اخفاء الرهب - فان قلت قد جعل الجناح و هو اليد في احد الموضعين مضموما و في الاخر مضموما اليه و ذلك قوله وَاضْمُمْ اِلَيْكَ جَنَاحَكَ و قوله وَاضْمُمْ يَدَكَ اِلٰى جَنَاحِكَ فما التوفيق بينهما - قلت المراد بالجناح المضموم هو اليد اليمنى و بالمضموم اليه اليد اليسرى و كل واحدة من يمنى اليدين و يسراهما جناح - و من بدع التفاسير ان الرهب الكمّ بلغة حِمير و انهم يقولون اعطني مما في رهبك و ليت شعري كيف صحته في اللغة و هل سمع من الاثبات الثقات الذين تُرتضى عربيتهم ثم ليت شعري كيف موقعه في الاية و كيف تطبيقه المفصل كسائر كلمات التنزيل على ان موسى عليه السلام ما كان عليه ليلة المناجاة الا زُرمانقةٌ من صوف لا كمّيْ لها [فَذٰنِكَ] قرئ مخففا و مشددا فالمخفف مثنى ذَاكَ و المشدد مثنى ذٰلِكَ [بُرْهَانٰنِ] حجّتان بيّنتان نيّرتان - فان قلت لم سميت الحجّة برهانا - قلت لبياضها و انارتها من قولهم للمرأة البيضاء بَرَهْرَهة بتكرير العين و اللام معا و الدليل على زيادة النون قولهم ابرَه الرجل اذا جاء بالبرهان و نظيره تسميتهم ايّاها سلطانا من السليط و هو الزيت لانارتها - يقال ردأته اعنته و الردْأ اسم ما يُعان به فعل بمعنى مفعول به كما ان الدفْء اسم لما يُدفأ به قال سلامة بن جندل • شعرٌ • و ردئي كل ابيض مُشرفيٍ • شحيذ الحدّ عضب ذي فلول • و قرئ ردًا على التخفيف كما قرئ الخَبَ [رِدْاً يُّصَدِّقُنِيْ] بالرفع و الجزم صفة و جواب نحو وَلِيًّا يَّرِثُنِيْ سواء - فان قلت تصديق اخيه ما الفائدة فيه - قلت ليس الغرض بتصديقه ان يقول له صدقت او يقول للناس صدق موسى و انما هو ان يلخص بلسانه الحقّ و يبسط القول فيه و يجادل به الكفار كما يفعل الرجل المنطيق ذو العارضة فذلك جارٍ مجرى التصديق المفيد كما يصدّق القول بالبرهان الا ترى الى قوله وَاَخِيْ هٰرُوْنُ هُوَ اَفْصَحُ مِنِّيْ لِسَانًا فَاَرْسِلْهُ مَعِيَ وَ

سورة القصص ٢٨ | الجزء ٢٠ | ع ٩

قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطٰنًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا ۚ بِاٰيٰتِنَا ۚ أَنْتُمَا وَمَنِ اتَّبَعَكُمَا الْغٰلِبُونَ ؛ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسٰى بِاٰيٰتِنَا بَيِّنٰتٍ قَالُوا مَا هٰذَا إِلَّا سِحْرٌ مُفْتَرًى وَمَا سَمِعْنَا بِهٰذَا فِي اٰبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ۝ وَقَالَ مُوسٰى رَبِّي أَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَ بِالْهُدٰى مِنْ عِنْدِهِ وَمَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ ۚ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظّٰلِمُونَ ۝ وَقَالَ فِرْعَوْنُ

فضل الفصاحة انما يحتاج اليه لذلك لا لقوله صدقت فان سحبان و باقلا يستويان فيه - او يصل جناح كلامه بالبيان حتى يصدّقه الذي يخاف تكذيبه فاسند التصديق الى هرون لانه السبب فيه اسنادا مجازيا و معنى الاسناد المجازيّ ان التصديق حقيقة في المصدّق فاسناده اليه حقيقة و ليس في السبب تصديق و لكن استعير له الاسناد لانه لابسَ التصديق بالتسبب كما لابسه الفاعل بالمباشرة و الدليل على هذا الوجه قوله إِنِّيْ أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ - و قراءة من قرأ رِدْءًا يُصَدِّقُونِيْ و فيها تقوية للقراءة بجزم يُصَدِّقْنِيْ - العضد قوام اليد و بشدّتها تشتدّ قال طرفة * شعر * أَبَنِي لُبَيْنَا لستم بيد * الا يدا ليست لها عضدُ * و يقال في دعاء الخير شدّ الله عضدك و في ضده فتّ الله في عضدك و معنى [سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ] سنقويك به و نعينك فامّا ان يكون ذلك لان اليد تشتدّ بشدّة العضد و الجملة تقوى بشدة اليد على مزاولة الامور - و اما لان الرجل شبّه باليد في اشتدادها باشتداد العضد فجعل كانه يد مشتدّة بعضد شديدة - [سُلْطٰنًا] غلبة و تسلطا - او حجّة واضحة - [بِاٰيٰتِنَا] متعلق بنحو ما تعلق به فِيْ تِسْعِ اٰيٰتٍ اي اذهبا بأياتنا او بنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطٰنًا اي نُسلّطكما بأياتنا - او بلَا يَصِلُوْنَ اي تمتنعون منهم بأياتنا - او هو بيان للْغٰلِبُوْنَ لا صلةٌ لامتناع تقدم الصلة على الموصول و لو تأخّر لم يكن الا صلة له - و يجوز ان يكون قسما جوابه لَا يَصِلُوْنَ مقدمًا عليه - او من لغو القَسَم [سِحْرٌ مُفْتَرًى] سحر تعمله انت ثم تفتريه على الله - او سحر ظاهر افتراؤه - او موصوف بالافتراء كسائر انواع السحر و ليس بمعجزة من عند الله [فِيْ اٰبَائِنَا] حال منصوبة عن هٰذَا اي كائنًا في زمانهم و ايامهم يريد ما حدّثنا بكونه فيهم و لا يخلو من ان يكونوا كاذبين في ذلك وقد سمعوا و علموا بنحوه - او يريدوا انهم لم يسمعوا بمثله في فظاعته - او ماكان الكُهّان يخبرون بظهور موسى و مجيئه بما جاء به و هذا دليل على انهم حُجّوا و بُهتوا و ما وجدوا ما يدفعون به ما جاءهم من الأيات الا قولهم هذا سحر و بدعة لم يسمعوا بمثلها * يقول [رَبِّيْ أَعْلَمُ] منكم بحال من اَهّله الله للفلاح الاعظم حيث جعله نبيّا و بعثه بالهدى و وعده حسن العقبى يعني نفسه و لو كان كما تزعمون كاذبا ساحرا مفتريا لما اَهّله لذلك لانه غنيّ حكيم لا يُرسل الكاذبين و لا يُنَبِّئ الساحرين و لَا يُفْلِحُ عنده الظّٰلِمُوْنَ - و [عَاقِبَةُ الدَّارِ] هي العاقبة المحمودة و الدليل عليه قوله تعالى أُولٰئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ جَنّٰتُ عَدْنٍ و قوله وَسَيَعْلَمُ الْكُفّٰرُ لِمَنْ عُقْبَى الدَّارِ و المراد بالدار الدنيا و عاقبتها و عقباها ان تختم للعبد بالرحمة و الرضوان و تلقّي الملٰئكة بالبشرى عند الموت - فان قلت العاقبة المحمودة و المذمومة كلتا هما يصحّ ان تسمى عاقبة الدار لان الدنيا اما ان تكون خاتمتها بخير او بشرّ فلم اختصت خاتمتها بالخير بهذه التسمية دون خاتمتها بالشرّ - قلت قد وضع الله الدنيا

يَاَيُّهَا الْمَلَاُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَيْرِيْ ۚ فَاَوْقِدْ لِيْ يٰهَامٰنُ عَلَى الطِّيْنِ فَاجْعَلْ لِّيْ صَرْحًا لَّعَلِّيْٓ اَطَّلِعُ اِلٰٓى اِلٰهِ مُوْسٰى وَاِنِّيْ لَاَظُنُّهٗ مِنَ الْكٰذِبِيْنَ ◎ وَاسْتَكْبَرَ هُوَ وَجُنُوْدُهٗ فِي الْاَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوْٓا اَنَّهُمْ اِلَيْنَا لَا

مجازا الى الأخرة و اراد بعباده ان لا يعملوا فيها الا الخيَر و ما خلقهم الا لاجله ليتلقّوا خاتمةَ الخير وعاقبةَ الصدق و من عمل فيها خلاف ما وضعها الله له فقد حرّف فاذاً عاقبتها الاصلية هي عاقبة الخير و اما عاقبة السوء فلا اعتداد بها لانها من نتائج تحريف الفجّار. وقرأ ابن كثير قَالَ مُوْسٰى بغير واو على ما في مصاحف اهل مكّة و هي قراءة حسنة لان الموضع موضع سوال و بحث عما اجابهم به موسى عند تسميتهم مثل تلك الأيات الباهرة سحرا مفترىً - و وجه الاخرى انهم قالوا ذلك وَقَالَ مُوْسٰى هذا ليوازن الناظر بين القول و القول و يتبصّر فساد احدهما و صحة الأخر * ع * وبضدها تتبيّن الاشياء * وقرئ [يَكُوْنُ] بالتاء و الياء - روي انه لما أمر ببناء الصرح جمع هامان العُمّال حتى اجتمع خمسون الف بنّاء سوى الأتباع و الأُجَراء و امر بطبخ الآجُرّ و الجصّ و نجر الخشب و ضرب المسامير فشيّدوه حتى بلغ ما لم يبلغه بنيان احد من الخلق فكان الباني لا يقدر ان يقوم على رأسه يبني فبعث الله جبرئيل عليه السلام عند غروب الشمس فضربه بجناحه فقطّعه ثلث قطع وقعت قطعة على عسكر فرعون فقتلت الفَ الف رجل و وقعت قطعة في البحر و قطعة في المغرب و لم يبقَ احد من عُمّاله الا قد هلك - و يروى في هذه القصة ان فرعون ارتقى فوقه فرمى بنُشّابة نحو السماء فاراد الله ان يفتنهم فرُدّت اليه وهي ملطوخة بالدم فقال قد قتلتُ اٰله موسى فعندها بعث الله جبرئيل عليه السلام لهدمه و الله اعلم بصحته - قصد بنفي علمه باٰله غيره نفي وجوده معناه ما لكم مِنْ اِلٰهٍ غَيْرِيْ كما قال الله تعالى قُلْ اَتُنَبِّئُوْنَ اللّٰهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمٰوٰتِ وَلَا فِي الْاَرْضِ معناه بما ليس فيهن و ذلك لان العلم تابع للمعلوم لا يتعلق به الا على ما هو عليه فاذا كان الشيء معدوما لم يتعلق به موجودا فمن ثمه كان انتفاء العلم بوجوده لانتفاء وجوده وعبّر عن انتفاء وجوده بانتفاء العلم بوجوده - و يجوز ان يكون على ظاهره و ان اٰلهاً غيره غير معلوم عنده و لكنه مظنون بدليل قوله وَاِنِّيْ لَاَظُنُّهٗ مِنَ الْكٰذِبِيْنَ و اذا ظنّ موسى كاذبا في اثباته اٰلها غيره و لم يعلمه كاذبا فقد ظنّ ان في الوجود اٰلها غيره و لو لم يكن المخذول ظانّاً ظنّاً كاليقين بل عالماً بصحة قول موسى لقول موسى له لَقَدْ عَلِمْتَ مَا اَنْزَلَ هٰٓؤُلَآءِ اِلَّا رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ بَصَآئِرَ لَمَا تكلف ذلك البنيان العظيم و لَما تعب في بنائه ما تعب لعله يطّلع بزعمه الى اٰله موسى و ان كان جاهلا مفرط الجهل به و بصفاته حيث حسب انه في مكان كما كان هو في مكان و انه يَطّلع اليه كما كان يُطّلع اليه اذا قعد في عُلّيّته و انه ملك السماء كما انه ملك الارض و لا ترى بيّنة اثبت شهادة على افراط جهله و غباوته و جهل ملائه و غباوتهم من انهم راموا نيل اسباب السموات بصرح يبنونه و ليت شعري اكان يلبّس على اهل بلاده و يضحك من عقولهم حيث صادفهم اغبى الناس و اخلاهم من الفطن و اشبههم بالبهائم بذلك ام كان في نفسه بتلك الصفة و ان صحّ ما حكي من رجوع النشّابة اليه

يُرْجَعُونَ ◎ فَأَخَذْنٰهُ وَ جُنُودَهُ فَنَبَذْنٰهُمْ فِي الْيَمِّ ۚ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظّٰلِمِيْنَ ◎ وَ جَعَلْنٰهُمْ أَئِمَّةً يَّدْعُوْنَ إِلَى النَّارِ ۚ وَ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ لَا يُنْصَرُوْنَ ◎ وَاَتْبَعْنٰهُمْ فِيْ هٰذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً ۚ وَ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ هُمْ مِّنَ الْمَقْبُوْحِيْنَ ◎ ع

ملطوخةً بالدم فتهكّم به بالفعل كما جاء التهكّم بالقول في غير موضع من كتاب الله بنظرائه من الكفرة - و يجوز ان يفسّر الظنّ على القول الاول باليقين كقوله * ع * فقلت لهم ظنّوا بالفي مدجّج * و يكون بناء الصرح مناقضة لما ادعاه من العلم و اليقين و قد خفيت على قومه لغباوتهم وبلههم اولم تخف عليهم و لكن كلّ كان يخاف على نفسه سوطه وسيفه و انما قال أَوْقِدْ لِيْ يٰهَامٰنُ عَلَى الطِّيْنِ و لم يقل اطبخ لي الاجرّ و اتخذه لانه اول من عمل الاجرّ فهو يعلّمه الصنعة و لان هذه العبارة احسن طباقا لفصاحة القرآن و علوّ طبقته و اشبه بكلام الجبابرة و امرُ هامان و هو وزيره و رديفه بالايقاد على الطين منادىً باسمه بيا في وسط الكلام دليلُ التعظيم و التجبر - و عن عمر رضي الله عنه انه حين سافر الى الشام و رأى القصور المشيدة بالاجّر فقال ما علمتُ ان احدا بنى بالاجرّ غير فرعون - والطلوع و الاطّلاع الصعود يقال طلع الجبلَ و اطّلع بمعنىً - الاستكبار بالحقّ انما هو لله تعالى و هو المتكبّر على الحقيقة اي المتبالغ في كبرياء الشان قال صلّى الله عليه و آله و سلّم فيما حكي عن ربّه الكبرياءُ ردائي و العظمةُ ازاري فمن نازعني واحدا منهما القيتُه في النار وكل مستكبر سواه فاستكباره بغير الحق [يُرْجَعُوْنَ] بالضم و الفتح * [فَاَخَذْنٰهُ وَ جُنُوْدَهٗ فَنَبَذْنٰهُمْ فِي الْيَمِّ] من الكلام الفخم الذي دلّ به على عظمة شانه و كبرياء سلطانه شبّههم استحقارا لهم و استقلالا لعددهم و ان كانوا الكثيرَ الكثيرَ و الجمَّ الغفيرَ بحصيات اخذهن آخذ في كفّه فطرحهن في البحر و نحو ذلك قوله وَ جَعَلْنَا فِيْهَا رَوَاسِيَ شٰمِخٰتٍ - و حُمِلَتِ الْاَرْضُ وَ الْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَّاحِدَةً - وَ مَا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهٖ وَ الْاَرْضُ جَمِيْعًا قَبْضَتُهٗ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ وَ السَّمٰوٰتُ مَطْوِيّٰتٌ بِيَمِيْنِهٖ و ما هي الا تصويرات و تمثيلات لاقتداره و ان كل مقدور و ان عظم و جلّ فهو مستصغر الى جنب قدرته - فان قلت ما معنى قوله [وَ جَعَلْنٰهُمْ اَئِمَّةً يَّدْعُوْنَ اِلَى النَّارِ] - قلت معناه و دعوناهم ائمة دُعاة الى النار و قلنا انهم ائمة دُعاة الى النار كما يدعى خلفاء الحق ائمة دعاة الى الجنة و هو من قولك جعله بخيلا و فاسقا اذا دعاه و قال انه بخيل و فاسق و يقول اهل اللغة في تفسير فسّقه و بخّله جعله بخيلا و فاسقا و منه قوله تعالى وَ جَعَلُوا الْمَلٰٓئِكَةَ الَّذِيْنَ هُمْ عِبٰدُ الرَّحْمٰنِ اِنَاثًا و معنى دعوتهم الى النار دعوتهم الى موجباتها من الكفر و المعاصي [وَ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ لَا يُنْصَرُوْنَ] كما ينصر الائمة الدُعاة الى الجنّة - و يجوز خذلناهم حتى كانوا ائمة الكفر و معنى الخذلان منع الالطاف و انما يمنعها من علم انها لا تنفع فيه و هو المصمّم على الكفر الذي لا تُغني عنه الآيات و النُذُر و مجراه مجرى الكناية لان منع الالطاف يردف التصميم والغرض بذكره التصميم نفسه فكأنه قيل صمّموا على الكفر حتى كانوا ائمةً فيه دُعاة اليه و الى سوء عاقبته - فان قلت و ايّ فائدة في ترك المردوف الى الرادفة - قلت ذكر الرادفة يدلّ على وجود المردوف فيعلم وجود المردوف مع الدليل الشاهد

وَ لَقَدْ اٰتَيْنَا مُوْسَى الْكِتٰبَ مِنْ بَعْدِ مَآ اَهْلَكْنَا الْقُرُوْنَ الْاُوْلٰى بَصَآئِرَ لِلنَّاسِ وَ هُدًى وَّ رَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُوْنَ ۞ وَ مَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ اِذْ قَضَيْنَآ اِلٰى مُوْسَى الْاَمْرَ وَ مَا كُنْتَ مِنَ الشّٰهِدِيْنَ ۞ وَ لٰكِنَّآ اَنْشَاْنَا قُرُوْنًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ ۚ وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا فِيْٓ اَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُوْا عَلَيْهِمْ اٰيٰتِنَا وَلٰكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِيْنَ ۞ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّوْرِ اِذْ نَادَيْنَا وَلٰكِنْ رَّحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَّآ اَتٰىهُمْ مِّنْ نَّذِيْرٍ مِّنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُوْنَ ۞ وَ لَوْلَآ

بوجوده فيكون اقوى لاثباته من ذكره الا ترى انک تقول لولا انه مصمّم على الكفر مقطوع امره مبثوت حكمه لما مُنعت منه الالطاف فبذكر منع الالطاف بحصل العلم بوجود التصميم على الكفر و زيادة و هو قيام الحجّة على وجوده و ينصر هذا الوجه قوله وَ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ لَا يُنْصَرُوْنَ كأنه قيل و خذلناهم في الدنيا و هم يوم القيٰمة مخذولون كما قال و [اَتْبَعْنٰهُمْ فِيْ هٰذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً] اي طردا و ابعادا عن الرحمة [وَ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ هُمْ مِّنَ الْمَقْبُوْحِيْنَ] اي المطرودين المبعَدين • [بَصَآئِرَ] نصب على الحال و البصيرةُ نور القلب الذي يستبصر به كما ان البصر نور العين الذي تُبصر به يريد اٰتيناه التورٰة انوارا للقلوب لانها كانت عُميا لا تستبصر و لا تعرف حقًّا من باطل و ارشادًا لانهم كانوا يتخبطون في ضلال [وَّرَحْمَةً] لانهم لو عملوا بها وصلوا الى نيل الرحمة [لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُوْنَ] ارادةَ ان يتذكّروا شبّهت الارادة بالترجي فاستعيرلها ـ و يجوز ان يراد به ترجي موسى لتذكرهم كقوله لَعَلَّهٗ يَتَذَكَّرُ [الْغَرْبِيِّ] المكان الواقع في شِقّ الغرب و هو المكان الذي وقع فيه ميقات موسى من الطور و كتب الله له في الالواح ـ و الامرُ المقضيّ الى موسى الوحي الذي اُوحي اليه ـ و الخطاب لرسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم يقول [وَ مَا كُنْتَ] حاضرًا لمكان الذي اوحينا فيه الى موسى و لا كنتَ [مِن] جملة [الشّٰهِدِيْنَ] للوحي اليه او على الوحي اليه و هم نقباؤه الذين اختارهم للميقات حتى تقف من جهة المشاهدة على ما جرى من امر موسى في ميقاته و كتبة التورٰة له في الالواح و غير ذلک ـ فان قلت كيف يتصل قوله [وَ لٰكِنَّآ اَنْشَاْنَا قُرُوْنًا] بهذا الكلام و من ايّ وجه يكون استدراكا له ـ قلت اتصاله به و كونه استدراكًا له من حيث ان معناه و لكنّا انشأنا بعد عهد الوحي الى عهدک قُرُوْنًا كثيرة [فَتَطَاوَلَ] على اٰخرهم و هو القرن الذي انت فيهم [الْعُمُرُ] اي امد انقطاع الوحي و اندرست العلوم فوجب ارسالک اليهم فارسلناك و كسبناک العلم بقصص الانبياء و قصة موسى كأنه قال و ما كنت شاهدا لموسى و ما جرى عليه و لكنّا اوحيناه اليک فذكر سبب الوحي الذي هو اطالة الفترة و دلّ به على المسبّب على عادة الله في اختصاراته فاذا هذا الاستدراک شبيه الاستدراكين بعده ـ [وَ مَا كُنْتَ ثَاوِيًا] اي مقيما [فِيْٓ اَهْلِ مَدْيَنَ] و هم شعيب و المؤمنون به [تَتْلُوْا عَلَيْهِمْ اٰيٰتِنَا] تقرؤها عليهم تعلماً منهم يريد الاٰيات اللتي فيها قصة شعيب و قومه • و لكنّا ارسلناك و اخبرناك بها و علّمناكها [اِذْ نَادَيْنَا] يريد مناداة موسى ليلة المناجاة و تكليمه و [لٰكِنْ] علّمناك [رَّحْمَةً] و قرئ رَحْمَةٌ بالرفع اي هي رحمة [مَا اَتٰىهُمْ] مِنْ نَّذِيْرٍ] في زمان الفترة بينک و بين عيسى و هي خمسمائة و خمسون سنة و نحوه قوله لِتُنْذِرَ قَوْمًا

أَنْ تُصِيبَهُمْ مُّصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَآ أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيٰتِكَ وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ فَلَمَّا جَآءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَآ أُوتِيَ مِثْلَ مَآ أُوتِيَ مُوسٰى ۚ أَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَآ أُوتِيَ مُوسٰى مِنْ قَبْلُ ۚ قَالُوا سِحْرٰنِ تَظٰهَرَا ۖ وَقَالُوا إِنَّا بِكُلٍّ كٰفِرُونَ ۝ قُلْ فَأْتُوا بِكِتٰبٍ مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ هُوَ أَهْدٰى

مَّآ أُنْذِرَ آبَاؤُهُمْ - [لَوْلَآ] الاولى امتناعية وجوابها محذوف والثانية تحضيضية واحدى الفائين للعطف والاخرى جواب لَوْلَآ لكونها في حكم الامر من قبل ان الأمر باعث على الفعل و الباعث والمحضض من واد واحد و المعنى و لولا انهم قائلون اذا عوقبوا بما قدّموا من الشرك و المعاصي هلّا ارسلت الينا رسولا محتجين علينا بذلك لمّا ارسلنا اليهم يعني ان ارسال الرسول اليهم انما هو ليلزموا الحجة ولا يلزموها كقوله لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللّٰهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ - أَنْ تَقُولُوا مَا جَآءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَّلَا نَذِيرٍ - لَوْلَآ أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيٰتِكَ - فان قلت كيف استقام هذا المعنى و قد جعلت العقوبة هي السبب في الارسال لا القولَ لدخول حرف الامتناع عليها دونه - قلت القول هو المقصود بان يكون سببا لارسال الرسل و لكن العقوبة لمّا كانت هي السبب للقول و كان وجوده بوجودها جُعلت العقوبة كأنها سبب الارسال بواسطة القول فأدخلت عليها لَوْلَآ و جيء بالقول معطوفا عليها بالفاء المُعْطية معنى السببية و يؤول معناه الى قولك و لولا قولهم بهذا اذا اصابتهم مصيبة لمّا ارسلنا و لكن اختيرت هذه الطريقة لنكتة و هي انهم لو لم يعاقبوا مثلا على كفرهم و قد عاينوا ما أُلجئوا به الى العلم اليقين لم يقولوا لَوْلَآ أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا و انما السبب في قولهم هذا هو العقاب لا غير لا التأسف على ما فاتهم من الايمان بخالقهم - و في هذا من الشهادة القوية على استحكام كفرهم و رسوخه فيهم ما لا يخفى كقوله تعالى وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ و لما كانت اكثر الاعمال تُزاوَل بالايدي جعل كل عمل معبّرا عنه باجتراح الايدي و تقديم الايدي و ان كان من اعمال القلوب و هذا من الاتساع في الكلام و تصيير الاقلّ تابعا للاكثر و تغليب الاكثر على الاقلّ • [فَلَمَّا جَآءَهُمُ الْحَقُّ] و هو الرسول المصدّق بالكتاب المعجز مع سائر المعجزات و قطعت معاذيرهم و سُدّ طريق احتجاجهم [قَالُوا لَوْلَآ أُوتِيَ مِثْلَ مَآ أُوتِيَ مُوسٰى] من الكتاب المنزل جملة واحدة و من قلب العصا حيّة و فلق البحر و غيرهما من الأيات فجاؤا بالاقتراحات المبنيّة على التعنت و العناد كما قالوا لَوْلَآ أُنْزِلَ عَلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ جَآءَ مَعَهُ مَلَكٌ و ما اشبه ذلك - [أَوَلَمْ يَكْفُرُوا] يعني ابناء جنسهم و مَن مذهبهم مذهبهم و عنادهم عنادهم و هم الكفرة في زمن موسى [بِمَآ أُوتِيَ مُوسٰى] - و عن الحسن قد كان للعرب اصل في ايام موسى فمعناه على هذا اولم يكفر آباؤهم - [قَالُوا] في موسى و هرون سِحْرٰنِ [تَظٰهَرَا] اي تعاونا - و قرئ اظّاهرا على الادغام - و سحران بمعنى ذوا سحر او جعلوهما سحرين مبالغة في وصفهما بالسحر - او ارادوا نوعان من السحر [بِكُلٍّ] بكل واحد منهما - فان قلت بم علّقت قوله مِنْ قَبْلُ في هذا التفسير - قلت بأَوَلَمْ يَكْفُرُوا ولي ان اعلّقه بأُوتِيَ فينقلب المعنى الى ان اهل مكة الذين قالوا هذه المقالة كما كفروا بمُحَمّد صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم

مِنْهُمَآ اَتَّبِعْهُ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝ فَاِنْ لَّمْ يَسْتَجِيْبُوْا لَكَ فَاعْلَمْ اَنَّمَا يَتَّبِعُوْنَ اَهْوَآءَهُمْ ؕ وَ مَنْ اَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوٰىهُ بِغَيْرِ هُدًى مِّنَ اللّٰهِ ؕ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ ۝ع وَ لَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُوْنَ ۝ اَلَّذِيْنَ اٰتَيْنٰهُمُ الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِهٖ هُمْ بِهٖ يُؤْمِنُوْنَ ۝ وَ اِذَا يُتْلٰى عَلَيْهِمْ قَالُوْٓا اٰمَنَّا بِهٖٓ اِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَّبِّنَآ اِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهٖ مُسْلِمِيْنَ ۝ اُولٰٓئِكَ يُؤْتَوْنَ اَجْرَهُمْ مَّرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوْا وَ يَدْرَءُوْنَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ وَ مِمَّا رَزَقْنٰهُمْ يُنْفِقُوْنَ ۝ وَ اِذَا

و بالقرآن فقد كفروا بموسى و بالتورٰة و قالوا في موسى و محمد عليهما السلام سٰحِرٰنِ تَظَاهَرَا - او في الكتابين سِحْرٰنِ تَظَاهَرَا و ذلك حين بعثوا الرهط الى رؤساء اليهود بالمدينة يسئلونهم عن محمد صلى الله عليه وآله وسلم فاخبروهم انه نعته وصفته وانه في كتابهم فرجع الرهط الى قريش فاخبروهم بقول اليهود فقالوا عند ذلك سٰحِرٰنِ تَظَاهَرَا [هُوَ اَهْدٰى مِنْهُمَا] مما انزل على موسى ومما انزل عليّ هذا الشرط من نحو ما ذكرت انه شرط المدل بالامر المتحقق لصحته لانّ امتناع الاتيان بكتاب اهدى من الكتابين امرٌ معلوم متحقق لا مجال فيه للشك - و يجوز ان يقصد بحرف الشك التهكم بهم - فان قلت ما الفرق بين فعل الاستجابة في الآية و بينه في قوله * ع * فلم يستجبه عند ذاك مجيبٌ * حيث عُدّي بغير اللام - قلت هذا الفعل يتعدى الى الدعاء بنفسه و الى الداعي باللام و يحذف الدعاء اذا عُدّي الى الداعي في الغالب فيقال استجاب الله دعاءه او استجاب له و لا يكاد يقال استجاب له دعاءه و اما البيت فمعناه فلم يستجب دعاءه على حذف المضاف - فان قلت فالاستجابة تقتضي دعاء و لا دعاء ههنا - قلت قوله فَاْتُوْا بِكِتٰبٍ امرٌ بالاتيان و الامرُ بعث على الفعل ودعاء اليه فكأنه قال فان لم يستجيبوا دعاءك الى الاتيان بالكتاب الاهدى فاعلم انهم قد اُلزموا ولم تبق لهم حجة الا اتباع الهوى ثم قال [وَ مَنْ اَضَلُّ مِمَّنْ] لا يتّبع في دينه الّا [هَوٰىهُ بِغَيْرِ هُدًى مِّنَ اللّٰهِ] مطبوعا على قلبه ممنوع الالطاف [اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي] اي لا يلطف بالقوم الثابتين على الظلم الذين اللطفُ بهم عابثٌ و قوله بِغَيْرِ هُدًى في موضع الحال يعني مخذولاً مخلىً بينه وبين هواه * قرئ [وَصَّلْنَا] بالتشديد و التخفيف - و المعنى ان القرآن اتاهم متتابعا متواصلا وعدا و وعيدا و قصصا و عبرا و مواعظ و نصائح ارادةَ ان يتذكروا فيُفلحوا - او نزل عليهم نزولا متصلا بعضه في اثر بعض كقوله وَ مَا يَاْتِيْهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ مِّنَ الرَّحْمٰنِ مُحْدَثٍ اِلَّا كَانُوْا عَنْهُ مُعْرِضِيْنَ - نزلت في مؤمني اهل الكتاب - و عن رفاعة بن قرظة نزلت في عشرة انا احدهم - و قيل في اربعين من مسلمي اهل الانجيل اثنان و ثلثون جاؤا مع جعفر من ارض الحبشة و ثمانية من الشام - و الضمير في [مِنْ قَبْلِهٖ] للقرآن - فان قلت ايّ فرق بين الاستينافين اِنَّهُ و اِنَّا - قلت الاول تعليل للايمان به لانّ كونه حقًّا من الله حقيق بانْ يؤمن به - و الثاني بيان لقوله اٰمَنَّا بِهٖ لانه يحتمل ان يكون ايمانا قريب العهد و بعيده فاخبروا ان ايمانهم به متقادم لانّ اٰباءهم القدماء قرأوا في الكُتب الاُول ذكره و ابناءهم من بعدهم [مِنْ قَبْلِهٖ] من قبل وجوده و نزوله [مُسْلِمِيْنَ] كائنين على دين الاسلام لان الاسلام صفة كل موحّد مصدّق للوحي * [بِمَا صَبَرُوْا] بصبرهم

سَمِعُوا اللَّغْوَ اَعْرَضُوا عَنْهُ وَ قَالُوا لَنَا اَعْمَالُنَا وَ لَكُمْ اَعْمَالُكُمْ ز سَلٰمٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبْتَغِي الْجٰهِلِيْنَ ۞ اِنَّكَ لَا تَهْدِيْ مَنْ اَحْبَبْتَ وَ لٰكِنَّ اللّٰهَ يَهْدِيْ مَنْ يَّشَآءُ ج وَ هُوَ اَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِيْنَ ۞ وَ قَالُوْٓا اِنْ نَّتَّبِعِ الْهُدٰى مَعَكَ نُتَخَطَّفْ مِنْ اَرْضِنَا ط اَوَ لَمْ نُمَكِّنْ لَّهُمْ حَرَمًا اٰمِنًا يُّجْبٰٓى اِلَيْهِ ثَمَرٰتُ كُلِّ شَيْءٍ رِّزْقًا مِّنْ لَّدُنَّا وَ لٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ۞

على الايمان بالتورٰية و الايمان بالقراٰن - او بصبرهم على الايمان بالقراٰن قبل نزوله وبعد نزوله - او بصبرهم على اذى المشركين و اهل الكتاب و نحوه يؤْتكم كفلين من رحمته [بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ] بالطاعة المعصية المتقدمة - او بالحلم الاذى [سَلٰمٌ عَلَيْكُمْ] توديع و متاركة - وعن الحسن كلمة حلم من المؤمنين [لَا نَبْتَغِي الْجٰهِلِيْنَ] لا نريد مخالطتهم و صحبتهم - فان قلت من خاطبوا بقولهم وَ لَكُمْ اَعْمَالُكُمْ - قلت اللاغين الذين دل عليهم قوله وَ اِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ • [لَا تَهْدِيْ مَنْ اَحْبَبْتَ] لا تقدر ان تدخل في الاسلام كل من احببت ان يدخل فيه من قومك وغيرهم لانك عبد لا تعلم المطبوع على قلبه من غيره [وَ لٰكِنَّ اللّٰهَ] يدخل في الاسلام [مَنْ يَّشَآءُ] و هو الذي علم انه غير مطبوع على قلبه و ان الالطاف تنفع فيه فيقرن به الطافه حتى تدعوه الى القبول [وَ هُوَ اَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِيْنَ] بالقابلين من الذين لا يقبلون - قال الزجاج اجمع المسلمون انها نزلت في ابي طالب و ذلك ان ابا طالب قال عند موته يا معشر بني هاشم اطيعوا محمدا و صدقوه تفلحوا و ترشدوا فقال النبي صلى الله عليه و اله وسلم يا عم تأمرهم بالنصيحة لانفسهم و تدعها لنفسك قال فما تريد يا ابن اخي قال اريد منك كلمة واحدة فانك في اخر يوم من ايام الدنيا أن تقول لا اله الا الله أشهد لك بها عند الله قال يا ابن اخي قد علمتُ انك لصادق و لكني اكرهُ ان يقال خرع عند الموت و لولا ان تكون عليك و على بني ابيك غضاضة و مسبة بعدي لقلتها و لاقررتُ بها عينيك عند الفراق لما ارى من شدة وجدك و نصيحتك و لكني سوف اموت على ملة الاشياخ عبد المطلب و هاشم و عبد مناف • قالت قريش - و قيل ان القائل الحرث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف نحن نعلم انك على الحق و لكنا نخاف ان اتبعناك و خالفنا العرب بذلك و انما نحن اكلة رأس اي قليلون أن يتخطفونا من ارضنا فالقمهم الله الحجر بانه مكن لهم في الحرم الذي امنه بحرمة البيت و امن قطانه بحرمته و كانت العرب في الجاهلية حولهم يتغاورون و يتناحرون و هم امنون في حرمهم لا يخافون و بحرمة البيت هم قارون بواد غير ذي زرع و الثمرات و الارزاق تجبى اليهم من كل اوب فاذا خولهم الله ما خولهم من الامن و الرزق بحرمة البيت وحدها و هم كفرة عبدة اصنام فكيف يستقيم ان يعرضهم للتخوف و التخطف و يسلبهم الامن اذا ضموا الى حرمة البيت حرمة الاسلام و اسناد الامن الى اهل الحرم حقيقة و الى الحرم مجاز [يُّجْبٰٓى اِلَيْهِ] تجلب و تجمع قرئ بالياء و التاء - وقرئ تُجْنى بالنون من الجني و تعديته بالى كقولك يجني الى فيه و يجني الى الخافة - و ثمرٰت بضمتين و بضمة و سكون - و معنى الكلية الكثرة كقوله وَ اُوْتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ [وَ لٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ] متعلق بقوله مِنْ لَّدُنَّا اي قليل منهم يقرون بان

وَكَمْ اَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطِرَتْ مَعِيْشَتَهَا ۚ فَتِلْكَ مَسٰكِنُهُمْ لَمْ تُسْكَنْ مِّنْ بَعْدِهِمْ اِلَّا قَلِيْلًا ۗ وَكُنَّا نَحْنُ الْوٰرِثِيْنَ ۝
وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرٰى حَتّٰى يَبْعَثَ فِيْٓ اُمِّهَا رَسُوْلًا يَّتْلُوْا عَلَيْهِمْ اٰيٰتِنَا ۚ وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرٰٓى اِلَّا
وَاَهْلُهَا ظٰلِمُوْنَ ۝ وَمَآ اُوْتِيْتُمْ مِّنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَزِيْنَتُهَا ۚ وَمَا عِنْدَ اللّٰهِ خَيْرٌ وَّاَبْقٰى ۭ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ۝ ع

ذلك رزق من عند الله و اكثرهم جَهَلة لا يعلمون ذلك و لايفطنون له و لو علموا انه من عند الله لعلموا ان الخوف و الامن من عنده و لَمَّا خافوا التخطف اذا امنوا به و خلعوا اَنْداده - فان قلت بمَ انتصب رِزْقًا - قلت ان جعلته مصدرا جاز ان ينتصب بمعنى ما قبله لان معنى يُجْبٰى اِلَيْه ثَمَرٰتُ كُلِّ شَيْءٍ و يرزق ثمرات كل شيء واحد - و ان يكون مفعولا له - و ان جعلته بمعنى مرزوق كان حالا من الثَّمَرٰت لتخصصها بالاضافة كما تنتصب عن النكرة المتخصصة بالصفة ‎• هذا تخويف لاهل مكة من سوء عاقبة قوم كانوا في مثل حالهم من انعام الله عليهم بالرقود في ظلال الامن و خفض العيش فغمطوا النعمة و قابلوها بالاشر و البطر فدمّرهم الله و خرّب ديارهم و انتصبت [مَعِيْشَتَهَا] اما بحذف الجارّ و ايصال الفعل كقوله وَاخْتَارَ مُوْسٰى قَوْمَهٗ - و اما على الظرف بنفسها كقولك زيد ظنّي مقيم - او بتقدير حذف الزمان المضاف اصله بَطِرَتْ ايام معيشتها كخفوق النجم و مقدم الحاجّ - و اما بتضمين بَطِرَتْ معنى كفرت و غمطت - وقيل البطر سوء احتمال الغنى و هو ان لا يحفظ حق الله فيه [اِلَّا قَلِيْلًا] من السكنى - قال ابن عباس لم يسكنها الا المسافر و مارّ الطريق يوما او ساعة - و يحتمل ان شوم معاصي المهلكين بقي اثره في ديارهم فكل من سكنها من اعقابهم لم يبق فيها الا قليلا [وَكُنَّا نَحْنُ الْوٰرِثِيْنَ] لتلك المساكن من ساكنيها اي تركناها على حال لا يسكنها احد او خرّبناها و سوّيناها بالارض تتخلف الآثار عن اصحابها حينًا ويدركها الفناء فتتبع - وَمَا كانت عادة ربك ان يهلك القرى في كل وقت [حَتّٰى يَبْعَثَ] في القرية التي هي امّها اي اصلها و قصبتها التي هي اعمالها و توابعها [رَسُوْلًا] لالزام الحجّة و قطع المعذرة مع علمه انهم لا يؤمنون - او وَمَا كَانَ في حكم الله و سابق قضائه ان يهلك القرى في الارض حَتّٰى يَبْعَثَ في اُمّ القُرى يعني مكة رَسُوْلًا و هو محمّد صلّى الله عليه و آله و سلّم خاتم الانبياء - و قرئ اُمِّهَا بضم الهمزة و كسرها لاتباع الجرّ وهذا بيان لعدله و تقدسه عن الظلم حيث اخبر بانه لا يهلكهم الا اذا استحقوا الاهلاك بظلمهم و لا يهلكهم مع كونهم ظالمين الا بعد تاكيد الحجّة و الالزام ببعثة الرسل و لا يجعل علمه باحوالهم حجّة عليهم و نزّه ذاته ان يهلكهم و هم غير ظالمين كما قال وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرٰى بِظُلْمٍ وَّاَهْلُهَا مُصْلِحُوْنَ فنصّ في قوله بِظُلْمٍ انه لو اهلكهم و هم مصلحون لكان ذلك ظلما منه و ان حاله في غناه و حكمته منافية للظلم دلّ على ذلك بحرف النفي مع لامه كما قال الله تعالى وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيُضِيْعَ اِيْمَانَكُمْ ‎• و اي شيء اصبتموه من اسباب الدنيا فما هو الا تمتّع و زينة اياما قلائل و هي مدة الحيٰوة المتقضية [وَمَا عِنْدَ اللّٰهِ] و هو ثوابه [خَيْرٌ] في نفسه من ذلك [وَّاَبْقٰى] لان بقاءه دائم سرمد - و قرئ يَعْقِلُوْنَ بالياء و هو ابلغ في الموعظة -

سورة القصص ٢٨ | الجزء ٢٠ | ع ٩

أَفَمَنْ وَعَدْنٰهُ وَعْدًا حَسَنًا فَهُوَ لَاقِيْهِ كَمَنْ مَّتَّعْنٰهُ مَتَاعَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ مِنَ الْمُحْضَرِيْنَ ۞ وَيَوْمَ يُنَادِيْهِمْ فَيَقُوْلُ اَيْنَ شُرَكَآءِيَ الَّذِيْنَ كُنْتُمْ تَزْعُمُوْنَ ۞ قَالَ الَّذِيْنَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هٰٓؤُلَآءِ الَّذِيْنَ اَغْوَيْنَا ج اَغْوَيْنٰهُمْ كَمَا غَوَيْنَا ع

و عن ابن عباس ان الله خلق الدنيا و جعل اهلها ثلثة اصناف المؤمنَ و المنافقَ و الكافرَ - فالمؤمن يتزوّدُ - و المنافق يتزيّنُ - و الكافر يتمتّعُ - هذه الأية تقرير و ايضاح للتي قبلها - و الوَعْد الحَسَن الثواب لانه منافع دائمة على وجه التعظيم و الاستحقاق و ايّ شيء احسن منها و لذلك سمّى الله الجَنّة بالحسنى - و [لَاقِيْهِ] كقوله وَ لَقّٰهُمْ نَضْرَةً وَّ سُرُوْرًا و عكسه فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا [مِنَ الْمُحْضَرِيْنَ] من الذين اُحْضروا النارَ و نحوه لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِيْنَ - فَكَذَّبُوْهُ فَاِنَّهُمْ لَمُحْضَرُوْنَ - قيل نزلت في رسول الله صلّى الله عليه و اٰله وسلّم و ابي جهل - وقيل في عليّ و حمزة و ابي جهل - و قيل في عمّار بن ياسر و الوليد بن المغيرة - فان قلت فسّر لي الفاءين و ثُمّ و اخبرني عن مواقعها - قلت قد ذكر في الأية اللتي قبلها متاع الحيٰوة الدنيا و ما عند الله و تفاوتهما ثم عقّبه بقوله اَفَمَنْ وَّعَدْنٰهُ على معنى أبعد هذا التفاوت الظاهر يسوّى بين ابناء الأخرة و ابناء الدنيا فهذا معنى الفاء الاولى و بيان موقعها و اما الثانية فللتسبيب لان لقاء الموعود مسبب عن الوعد الذي هو الضمان في الخير و اما ثُمّ فلتراخي حال الاحضار عن حال التمتيع لا لتراخي وقته عن وقته - و قرئ ثُمَّ هْوَ بسكون الهاء كما قيل عَضْد في عَضُد تشبيهًا للمنفصل بالمتصل و سكون الهاء في فَهْوَ وَ هْوَ لَهْوَ احسن لان الحرف الواحد لا يُنْطَق به وحده فهو كالمتصل [شُرَكَآءِيَ] مبنيّ على زعمهم وفيه تهكّم - فان قلت زَعَم يطلب مفعولين كقوله * ع * و لم ازعمْك عن ذاك معزلا * فاين هما - قلت محذوفان تقديره الَّذِيْنَ كُنْتُمْ تَزْعُمُوْنَهم شركاءي - و يجوز حذف المفعولين في باب ظننت و لا يصحّ الاقتصار على احدهما * [الَّذِيْنَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ] الشياطين او ائمّة الكفر و رؤسه و معنى حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ وجب عليهم مقتضاه و ثبت وهو قوله لَاَمْلَئَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَ النَّاسِ اَجْمَعِيْنَ و [هٰٓؤُلَآءِ] مبتدأ و [الَّذِيْنَ اَغْوَيْنَا] صفته و الراجع الى الموصول محذوف و [اَغْوَيْنٰهُمْ] الخبر و الكاف صفة مصدر محذوف تقديره اغوينا هم فغووا غيًا مثل ما غوينا يعنون انّا لم نغو الّا باختيارنا لا ان فوقنا مُغوين اغوونا بقسر منهم و الجاء - او دعونا الى الغيّ و سوّلوه لنا فهؤلاء كذلك غووا باختيارهم لان اغواءنا لهم لم يكن الا وسوسة و تسويلا لا قسرا و الجاءً فلا فرق اذا بين غيّنا و غيّهم و ان كان تسويلنا داعيا لهم الى الكفر فقد كان في مقابلته دعاء الله لهم الى الايمان بما وَضع فيهم من ادلّة العقل و ما بُعث اليهم من الرسل و اُنزل عليهم من الكُتب المشحونة بالوعد و الوعيد و المواعظ و الزواجر و ناهيك بذلك صارفًا عن الكفر و داعيًا الى الايمان و هذا معنى ما حكاه الله عن الشيطان اِنَّ اللّٰهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَ وَعَدْتُّكُمْ فَاَخْلَفْتُكُمْ وَ مَا كَانَ لِيَ عَلَيْكُمْ مِّنْ سُلْطٰنٍ اِلَّا اَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِيْ فَلَا تَلُوْمُوْنِيْ وَ لُوْمُوْٓا اَنْفُسَكُمْ و الله تعالى قدّم هذا المعنى اول شيء حيث قال لابليس اِنَّ عِبَادِيْ لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنٌ اِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغٰوِيْنَ - [تَبَرَّاْنَآ اِلَيْكَ] منهم و مما اختاروه من الكفر بانفسهم هوىً منهم للباطل و مقتاً للحق

تَبَرَّأْنَآ إِلَيْكَ ز مَا كَانُوٓا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ ۞ وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَآءَكُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَرَاَوُا الْعَذَابَ ج لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ ۞ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَآ أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ۞ فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَآءُ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَسَآءَلُونَ ۞ فَأَمَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَعَسَى أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ ۞ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ وَيَخْتَارُ ط مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ ط سُبْحٰنَ اللّٰهِ وَتَعٰلَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ۞ وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ۞ وَهُوَ اللّٰهُ لَآ إِلٰهَ

لا بقوة منا على استكراههم و لا سلطان [مَا كَانُوٓا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ] انما كانوا يعبدون اهواءهم و يطيعون شهواتهم و اخلاءُ الجملتين من العاطف لكونهما مقررتين لمعنى الجملة الاولى [لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ] لوجه من وجوه الحيل يدفعون به العذاب - او لو انهم كانوا مهتدين مؤمنين لما رأوه - او تمنّوا لو كانوا مهتدين - او تحيّروا عند رؤيته و سدروا فلا يهتدون طريقا - حكى اولا ما يوبّخهم به من اتخاذهم له شركاء ثم ما يقوله الشياطين او ائمتهم عند توبيخهم لانهم اذا وُبّخوا بعبادة الألهة اعتذروا بانّ الشياطين هم الذين استغووهم و زيّنوا لهم عبادتها ثم ما يشبه الشماتة بهم من استغاثتهم الهتهم وخذلانهم لهم و عجزهم عن نصرتهم ثم ما يُبكّتون به من الاحتجاج عليهم بارسال الرسل و ازاحة العلل [فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَآءُ] فصارت الانباء كالعَمي عليهم جميعا لا تهتدي اليهم [فَهُمْ لَا يَتَسَآءَلُونَ] لايسال بعضهم بعضا كما يتساءل الناس في المشكلات لانهم يتساوون جميعا في عمى الانباء عليهم و العجز عن الجواب - و قرئ فَعُمِّيَتْ و المراد بالنبأ الخبر عما اجاب به المرسل اليه رسولهٗ و اذا كانت الانبياء لهول ذلك اليوم يتتعتعون في الجواب عن مثل هذا السوال و يفوّضون الامر الى علم الله و ذلك قوله تعالى يَوْمَ يَجْمَعُ اللّٰهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَا ذَآ أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ فما ظنّك بالضلّال من أممهم * [فَأَمَّا مَنْ تَابَ] من المشركين من الشرك و جمع بين الايمان والعمل الصالح [فَعَسَى أَنْ] يفلح عند الله وعسى من الكرام تحقيق - و يجوز ان يراد ترجّي التائب وطمعهٗ كانه قال فليطمع ان يفلح - الخيرة من التخيّر كالطيرة من التطيّر تستعمل بمعنى المصدر و هو التخيّر و بمعنى المتخيَّر كقولهم محمّد خيرة الله من خلقه [مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ] بيان لقوله وَيَخْتَارُ لان معناه و يختار ما يشاء ولهذا لم يدخل العاطف و المعنى ان الخيرة لله في افعاله و هو اعلم بوجوه الحكمة فيها ليس لاحد من خلقه ان يختار عليه - قيل السبب فيه قول الوليد بن المغيرة لَوْلَا نُزِّلَ هٰذَا الْقُرْاٰنُ عَلٰى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيْمٍ يعني لا يبعث الله الرسل باختيار المرسل اليهم - و قيل معناه وَيَخْتَارُ الذي لهم فيه الخيرة اي يختار للعباد ما هو خير لهم و اصلح و هو اعلم بمصالحهم من انفسهم من قولهم في الامرين ليس فيهما خيرة لمختار - فان قلت فاين الراجع من الصلة الى الموصول اذا جعلت مَا موصولة - قلت اصل الكلام مَا كَانَ لَهُمْ فيه الْخِيَرَةُ فحذف فيه كما حذف منهُ في قوله إِنَّ ذٰلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُوْرِ و لانه مفهوم - [سُبْحٰنَ اللّٰهِ] اي الله بريء من اشراكهم و ما يحملهم عليه من الجرأة على الله و اختيارهم عليه ما لا يختار [مَا تُكِنُّ صُدُوْرُهُمْ] من عداوة رسول الله و حسده [وَمَا يُعْلِنُوْنَ]

اِلَّا هُوَ ۭ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْاُوْلٰى وَالْاٰخِرَةِ ۡ وَلَهُ الْحُكْمُ وَاِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ◎ قُلْ اَرَءَيْتُمْ اِنْ جَعَلَ اللّٰهُ عَلَيْكُمُ الَّيْلَ سَرْمَدًا
اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ مَنْ اِلٰهٌ غَيْرُ اللّٰهِ يَاْتِيْكُمْ بِضِيَآءٍ ۭ اَفَلَا تَسْمَعُوْنَ ◎ قُلْ اَرَءَيْتُمْ اِنْ جَعَلَ اللّٰهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا اِلٰى
يَوْمِ الْقِيٰمَةِ مَنْ اِلٰهٌ غَيْرُ اللّٰهِ يَاْتِيْكُمْ بِلَيْلٍ تَسْكُنُوْنَ فِيْهِ ۭ اَفَلَا تُبْصِرُوْنَ ◎ وَمِنْ رَّحْمَتِهٖ جَعَلَ لَكُمُ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ
لِتَسْكُنُوْا فِيْهِ وَلِتَبْتَغُوْا مِنْ فَضْلِهٖ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ◎ وَيَوْمَ يُنَادِيْهِمْ فَيَقُوْلُ اَيْنَ شُرَكَآءِيَ الَّذِيْنَ كُنْتُمْ تَزْعُمُوْنَ ◎ وَنَزَعْنَا
مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ شَهِيْدًا فَقُلْنَا هَاتُوْا بُرْهَانَكُمْ فَعَلِمُوْٓا اَنَّ الْحَقَّ لِلّٰهِ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ ◎ ع اِنَّ قَارُوْنَ كَانَ مِنْ

من مطاعنهم فيه و قولهم هلا اختير عليه غيره في النبوة * [وَهُوَ اللّٰهُ] و هو المستأثر بالالهية المختص بها و[لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ] تقرير لذلك كقولك الكعبة القبلة لا قبلة الا هي - فان قلت الحمد في الدنيا ظاهر فما الحمد في الآخرة - قلت هو قولهم اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْٓ اَذْهَبَ عَنَّا الْحَزَنَ - اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ صَدَقَنَا وَعْدَهٗ - و قيل اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ و التحميد هناك على وجه اللذة لا الكلفة و في الحديث يلهمون التسبيح والتقديس - [وَلَهُ الْحُكْمُ] القضاء بين عباده * [اَرَءَيْتُمْ] - و قرئ اَرَيْتُمْ بحذف الهمزة و ليس بحذف قياسي و معناه اخبروني من يقدر على هذا - و السرمد الدائم المتصل من السرد و هو المتابعة و منه قولهم في الاشهر الحرم ثلثة سرد و واحد فرد و الميم مزيدة و وزنه فعمل و نظيره دُلامص من الدلاص - فان قلت هلا قيل بنهار تتصرفون فيه كما قيل بِلَيْلٍ تَسْكُنُوْنَ فِيْهِ - قلت ذكر الضياء و هو ضوء الشمس لان المنافع التي تتعلق به متكاثرة ليس التصرف في المعاش وحده و الظلام ليس بتلك المنزلة و من ثمه قرن بالضياء [اَفَلَا تَسْمَعُوْنَ] لان السمع يدرك ما لا يدركه البصر من ذكر منافعه و وصف فوائده و قرن بالليل [اَفَلَا تُبْصِرُوْنَ] لان غيرك يبصر من منفعة الظلام ما تبصره انت من السكون و نحوه * [وَمِنْ رَّحْمَتِهٖ] زاوج بين الليل و النهار لاغراض ثلثة لِتَسْكُنُوْا في احدهما و هو الليل و لِتَبْتَغُوْا مِنْ فَضْلِ الله في الآخر و هو النهار و لارادة شكركم و قد سلكت بهذه الآية طريقة اللف - في تكرير التوبيخ باتخاذ الشركاء ايذان بان لا شيء اجلب لغضب الله من الاشراك به كما لا شيء ادخل في مرضاته من توحيده - اللهم فكما ادخلتنا في اهل توحيدك فادخلنا في الناجين من وعيدك * [وَنَزَعْنَا] و اخرجنا [مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ شَهِيْدًا] و هو نبيهم لان انبياء الامم شهداء عليهم يشهدون بما كانوا عليه [فَقُلْنَا] للامة [هَاتُوْا بُرْهَانَكُمْ] فيما كنتم عليه من الشرك و مخالفة الرسول - [فَعَلِمُوْٓا] حينئذ [اَنَّ الْحَقَّ لِلّٰهِ] و لرسله لا لهم و لشياطينهم [وَضَلَّ عَنْهُمْ] و غاب عنهم غيبة الشيء الضائع [مَّا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ] من الكذب و الباطل - [قَارُوْنَ] اسم اعجمي مثل هرون و لم ينصرف للعجمة و التعريف و لو كان فاعولا من قرن لانصرف - و قيل معنى كونه [مِنْ قَوْمِهٖ] انه آمن به - و قيل كان اسرائيليا ابن عم لموسى هو قارون بن يصهر بن قاهث بن لاوي بن يعقوب و موسى بن عمران بن قاهث - و قيل كان موسى ابن اخيه و كان يسمى المنور لحسن صورته و كان اقرأ بني اسرائيل التورية و لكنه نافق كما نافق السامري و قال اذا كانت النبوة لموسى و المذبح و القربان الى هرون فما لي - و روي انه لما جاوزبهم

قَوْمِ مُوْسٰى فَبَغٰى عَلَيْهِمْ ص وَاٰتَيْنٰهُ مِنَ الْكُنُوْزِ مَآ اِنَّ مَفَاتِحَهٗ لَتَنُوْٓاُ بِالْعُصْبَةِ اُولِي الْقُوَّةِ ق اِذْ قَالَ لَهٗ قَوْمُهٗ لَا تَفْرَحْ اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِيْنَ ۞ وَابْتَغِ فِيْمَآ اٰتٰىكَ اللّٰهُ الدَّارَ الْاٰخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيْبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَاَحْسِنْ كَمَآ اَحْسَنَ اللّٰهُ اِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفَسَادَ فِي الْاَرْضِ ط اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِيْنَ ۞ قَالَ اِنَّمَآ اُوْتِيْتُهٗ

موسى البحر و صارت الرسالة و الحبورة لهرون يقرب القربان و يكون رأسا فيهم و كان القربان الى موسى فجعله موسى الى اخيه وجد قارون في نفسه و حسدهما فقال لموسى الامر لكما و لست على شيء الى متى اصبر قال موسى هذا صنع الله قال والله لا اصدقك حتى تأتي بآية فامر رؤساء بني اسرائيل ان يجيء كل واحد بعصاه فحزمها و القاها في القبة اللتي كان الوحي ينزل عليه فيها و كانوا يحرسون عصيهم بالليل فاصبحوا و اذا بعصا هرون تهتز ولها ورق اخضر وكانت من شجر اللوز فقال قارون ما هو باعجب مما تصنع من السحر - [فَبَغٰى عَلَيْهِمْ] من البغي و هو الظلم - قيل ملكه فرعون على بني اسرائيل فظلمهم - و قيل من البغي و هو الكبر و البذخ تبذخ عليهم بكثرة ماله و ولده - و قيل زاد عليهم في الثياب شبرا - المفاتح جمع مفتح بالكسر و هو ما يفتح به - و قيل هي الخزائن و قياس واحدها مفتح بالفتح - و يقال ناء به الحمل اذا اثقله حتى اماله - و العصبة الجماعة الكثيرة و العصابة مثلها و اعصوصبوا اجتمعوا - و قيل كانت تحمل مفاتيح خزائنه ستون بغلا لكل خزانة مفتاح و لا يزيد المفتاح على اصبع و كانت من جلود - قال ابو رزين يكفي الكوفة مفتاح و قد بولغ في ذكر ذلك بلفظ الكنوز و المفاتح و النوء و العصبة و اولي القوة - و قرأ بديل بن ميسرة لَيَنُوْٓاُ بالياء و وجهه ان يفسر المفاتح بالخزائن و يعطيها حكم ما اضيفت اليه للملابسة و الاتصال كقولك ذهبت اهل اليمامة - و محل اِذْ منصوب بتَنُوْٓاُ [لَا تَفْرَحْ] كقوله وَلَا تَفْرَحُوْا بِمَآ اٰتٰىكُمْ و قول القائل * ع * و لست بمفراح اذ الدهر سرني * و ذلك انه لا يفرح بالدنيا الا من رضي بها و اطمأن و اما من قلبه الى الاخرة و يعلم انه مفارق ما فيه عن قريب لم تحدثه نفسه بالفرح و ما احسن ما قال القائل * شعر * اشد الغم عندي في سرور * تيقن عنه صاحبه انتقالا * [وَابْتَغِ فِيْمَآ اٰتٰىكَ اللّٰهُ] من الغنى و الثروة [الدَّارَ الْاٰخِرَةَ] بأن تفعل فيه اعمال الخير من اصناف الواجب و المندوب اليه و تجعله زادك الى الاخرة [وَلَا تَنْسَ نَصِيْبَكَ] و هو ان تأخذ منه ما يكفيك و يصلحك [وَاَحْسِنْ] الى عباد الله [كَمَآ اَحْسَنَ اللّٰهُ اِلَيْكَ] او احسن بشكرك و طاعتك لله كما احسن اليك - و الفساد في الارض ما كان عليه من الظلم و البغي - و قيل ان القائل موسى عليه السلام - و قرئ وَاتَّبِعْ * [عَلٰى عِلْمٍ] اي على استحقاق و استيجاب لما فيَّ من العلم الذي فضلت به الناس وذلك انه كان اعلم بني اسرائيل بالتورة - و قيل هو علم الكيمياء - عن سعيد بن المسيب كان موسى عليه السلام يعلم علم الكيمياء فافاد يوشع بن نون ثلثه و كالب بن يوفنا ثلثه و قارون ثلثه فخدعهما قارون حتى اضاف علمهما الى علمه فكان يأخذ الرصاص و النحاس فيجعلهما ذهبا - و قيل علم الله موسى علم الكيمياء فعلمه موسى اخته فعلمته اخته قارون -

عَلٰى عِلْمٍ عِنْدِيْ ؕ اَوَلَمْ يَعْلَمْ اَنَّ اللّٰهَ قَدْ اَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهٖ مِنَ الْقُرُوْنِ مَنْ هُوَ اَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَّاَكْثَرُ جَمْعًا ؕ
وَلَا يُسْـَٔلُ عَنْ ذُنُوْبِهِمُ الْمُجْرِمُوْنَ ۝ فَخَرَجَ عَلٰى قَوْمِهٖ فِيْ زِيْنَتِهٖ ؕ قَالَ الَّذِيْنَ يُرِيْدُوْنَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا يٰلَيْتَ لَنَا
مِثْلَ مَاۤ اُوْتِيَ قَارُوْنُ اِنَّهٗ لَذُوْ حَظٍّ عَظِيْمٍ ۝ وَقَالَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ وَيْلَكُمْ ثَوَابُ اللّٰهِ خَيْرٌ لِّمَنْ اٰمَنَ وَعَمِلَ
صَالِحًا ۚ وَلَا يُلَقّٰىهَاۤ اِلَّا الصّٰبِرُوْنَ ۝ فَخَسَفْنَا بِهٖ وَبِدَارِهِ الْاَرْضَ قف فَمَا كَانَ لَهٗ مِنْ فِئَةٍ يَّنْصُرُوْنَهٗ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ۗ وَمَا كَانَ

و قيل هو بصره بانواع التّجارة و الدهقنة و سائر المكاسب ـ وقيل [عِنْدِيْ] معناه في ظنّي كما تقول الامر عندي كذا كذا قال انّما اُوْتِيْتُهٗ على علم كقوله تعالى ثُمَّ اِذَا خَوَّلْنٰهُ نِعْمَةً مِّنَّا قَالَ اِنَّمَا اُوْتِيْتُهٗ ثم زاد عِنْدِيْ اي هو في ظنّي و رائي هكذا ـ يجوز ان يكون اثباتا لعلمه بانّ الله قد اهلك من القرون قبله من هو اقوى منه و اغنى لانه قد قرأه في التورٰة و اخبر به موسى و سمعه من حُفّاظ التواريخ و الايام كانّه قيل [اَوَلَمْ يَعْلَمْ] في جملة ما عنده من العلم هذا حتى لا يغترّ بكثرة ماله و قوّته ـ و يجوز ان يكون نفيا لعلمه بذلك لانه لما قال اُوْتِيْتُهٗ عَلٰى عِلْمٍ عِنْدِيْ فتنفّجَ بالعلم و تعظّمَ به ـ قيل أعنده مثل ذلك العلم الذي ادّعاه ورأى نفسه به مستوجبة لكل نعمة ولم يعلم هذا العلم النافع حتى يقي به نفسه مصارع الهالكين [وَاَكْثَرُ جَمْعًا] للمال ـ او اكثر جماعةً و عددا ـ فان قلت ما وجه اتصال قوله [وَلَا يُسْـَٔلُ عَنْ ذُنُوْبِهِمُ الْمُجْرِمُوْنَ] بما قبله ـ قلت لما ذكر قارونَ مَن اَهْلَكَ من قبله من القُرون الذين كانوا اقوى منه و اغنى قال على سبيل التهديد له و الله مطلع على ذنوب المجرمين لا يحتاج الى سوالهم عنها و استعلامهم و هو قادر على ان يعاقبهم عليها كقوله تعالى وَاللّٰهُ خَبِيْرٌ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ـ وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ عَلِيْمٌ و ما اشبهَ ذلك * [فِيْ زِيْنَتِهٖ] قال الحسن في الحمرة و الصفرة ـ وقيل خرج على بغلة شهباء عليه الاُرجوانُ و عليها سرج من ذهب و معه اربعة اُلاف على زيّه ـ وقيل عليهم و على خيولهم الديباج الاحمر و عن يمينه ثلثمائة غلام و عن يساره ثلثمائة جارية بيض عليهن الحليّ والديباج ـ و قيل في تسعين الفا عليهم المعصفرات وهو اول يوم رُئي فيه المعصفر ـ كان المتمنّون قوما مسلمين وانما تمنّوه على سبيل الرغبة في اليسار و الاستغناء كما هو عادة البشر ـ وعن قتادة تمنّوه ليتقربوا به الى الله و يُنْفقوه في سُبل الخير ـ و قيل كانوا قوما كفّارا ـ الغابط هو الذي يتمنى مثل نعمة صاحبه من غير ان تزول عنه ـ و الحاسد هو الذي يتمنّى ان تكون نعمة صاحبه له دونه فمن الغبطة قوله تعالى يٰلَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا اُوْتِيَ قَارُوْنُ و من الحسد قوله وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللّٰهُ بِهٖ بَعْضَكُمْ عَلٰى بَعْضٍ ـ و قيل لرسول الله صلى الله عليه و اله و سلم هل يضرّ الغبط فقال لا الّا كما يضرّ العضاةَ الخبطُ ـ و الحظّ الجدّ و هو البخت و الدولة وَصَفُوْهُ بانه رجل مجدود مبخوت يقال فلان ذو حظٍّ وحظيظٌ و محظوظٌ و ما الدنيا الا احاظٍ وجدود * و يلك اصله الدعاء بالهلاك ثم استعمل في الزجر والردع و البعث على ترك ما لا يرتضى كما استعمل لا ابا لك و اصله الدعاء على الرجل بالاقراف في الحث على الفعل ـ والراجع في [وَلَا يُلَقّٰىهَا] للكلمة التي تكلم بها العلماء ـ او للثواب لانه في معنى المثوبة

مِنَ الْمُنْتَصِرِيْنَ ۞ وَ اَصْبَحَ الَّذِيْنَ تَمَنَّوْا مَكَانَهٗ بِالْاَمْسِ يَقُوْلُوْنَ وَيْكَاَنَّ اللّٰهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ

او الجنة او للسيرة و الطريقة و هي الايمان و العمل الصالح - [الصّٰبِرُوْنَ] على الطاعات عن الشهوات و على ما قسم الله من القليل عن الكثير- كان قارون يوذي نبيّ الله موسى عليه السلام كل وقت و هو يُداريه للقرابة التي بينهما حتى نزلت الزكوٰة فصالحه عن كل الف دينار على دينار و عن كل الف درهم على درهم فحَسَبه فاستكثره فشحّت به نفسه فجمع بني اسرائيل و قال ان موسى اراد كم على كل شيء و هو يريد ان ياخذ اموالكم فقالوا انت كبيرنا و سيّدنا فمُر بما شئت قال نُبَرطِلُ فلانة البغيّ حتى ترميه بنفسها فيرفضه بنوا اسرائيل فجعل لها الف دينار - وقيل طستا من ذهب مملوءة ذهبا - وقيل حكمها فلما كان يوم عيد قام موسى فقال يا بني اسرائيل من سرق قطعناه و من افترى جلدناه و من زنى و هو غير محصن جلدناه و ان اُحْصن رجمناه فقال قارون وان كنت انت قال و ان كنتُ انا قال فانّ بني اسرائيل يزعمون انك فجرتَ بفلانة فاُحْضِرت فناشدها موسى بالذي فلق البحر و انزل التورٰية ان تصدق فتداركها الله فقالت كَذَبوا بل جعل لي قارون جُعلا على ان اقذفك بنفسي فخرّ موسى ساجدًا يبكي و قال يا ربّ ان كنتُ رسولك فاغضَبْ لي فاوحى اليه ان مُر الارض بما شئت فانها مطيعة لك فقال يا بني اسرائيل ان الله بعثني الى قارون كما بعثني الى فرعون فمن كان معه فليلازم مكانه و من كان معي فليعتزل فاعتزلوا جميعا غير رجلين ثم قال يا ارضُ خذيهم فاخذتهم الى الرُّكَب ثم قال خُذيهم فاخذتهم الى الاوساط ثم قال خُذيهم فاخذتهم الى الاعناق و قارون و اصحابه يتضرّعون الى موسى و يناشدونه بالله و الرحم و موسى لا يلتفت اليهم لشدة غضبه ثم قال خُذيهم فانطبقت عليهم و اوحى الله الى موسى ما اَفظّك استغاثوا بك مرارا فلم ترحمهم اَمَا و عزّتي لو ايّايَ دعوا مرة واحدة لوجدوني قريبا مجيبا فاصبحت بنوا اسرائيل يتناجون بينهم انما دعا موسى على قارون ليستبدّ بداره و كنوزه فدعا اللّٰهَ حتى خَسف بداره و امواله [مِنَ الْمُنْتَصِرِيْنَ] من المنتقمين من موسى - او من الممتنعين من عذاب الله يقال نصره من عدوّه فانتصر اي منعه منه فامتنع - قد يذكر الامس ولا يراد به اليوم الذي قبل يومك و لٰكن الوقت المستقرب على طريق الاستعارة [مَكَانَهٗ] منزلته من الدنيا - وَيْ مفصولة عن كَاَنَّ و هي كلمة تنبّه على الخطاء و تندّم و معناه ان القوم قد تنبّهوا على خطائهم في تمنّيهم و قولهم يٰلَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَآ اُوْتِيَ قَارُوْنُ و تندّموا ثم قالوا كَاَنَّهٗ لَا يُفْلِحُ الْكٰفِرُوْنَ اي ما اشبه الحال بان الكافرين لا ينالون الفلاح و هو مذهب الخليل و سيبويه قال * شعر * وَيْكَاَن من يكن له نَشَب يُحْبَبْ * و من يفتقر يعش عيش ضُرّ * و حكى الفراء ان اعرابية قالت لزوجها اين ابنك فقال وي كانه وراء البيت - و عند الكوفيين ان وَيْكَ بمعنى ويلك و ان المعنى الم تعلم اَنَّهٗ لَا يُفْلِحُ الْكٰفِرُوْنَ - و يجوز ان تكون الكاف كاف الخطاب مضمومة الى وَيْ كقوله ويلك عنتر اقدم - و اَنَّهٗ بمعنى لانه و اللام لبيان المقول لاجله هذا القول - او لانه لَا يُفْلِحُ الْكٰفِرُوْنَ كان ذلك و هو الخسف بقارون - و من الناس من يقف على وَيْ و يبتدى

وَيَقْدِرُ ج لَوْلَآ اَنْ مَّنَّ اللّٰهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا ط وَيْكَاَنَّهٗ لَا يُفْلِحُ الْكٰفِرُوْنَ ۞ تِلْكَ الدَّارُ الْاٰخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِيْنَ لَا يُرِيْدُوْنَ عُلُوًّا فِي الْاَرْضِ وَلَا فَسَادًا ط وَ الْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِيْنَ ۞ مَنْ جَآءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهٗ خَيْرٌ مِّنْهَا ج وَ مَنْ جَآءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِيْنَ عَمِلُوا السَّيِّاٰتِ اِلَّا مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۞ اِنَّ الَّذِيْ فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْاٰنَ لَرَآدُّكَ اِلٰى مَعَادٍ ط قُلْ رَّبِّيْٓ اَعْلَمُ مَنْ جَآءَ بِالْهُدٰى وَ مَنْ هُوَ فِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ۞ وَمَا كُنْتَ تَرْجُوْٓا اَنْ يُّلْقٰٓى اِلَيْكَ الْكِتٰبُ اِلَّا رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ فَلَا تَكُوْنَنَّ ظَهِيْرًا لِّلْكٰفِرِيْنَ ۞ وَلَا يَصُدُّنَّكَ عَنْ اٰيٰتِ اللّٰهِ بَعْدَ اِذْ اُنْزِلَتْ اِلَيْكَ وَادْعُ اِلٰى رَبِّكَ وَلَا تَكُوْنَنَّ

كَاَنَّهٗ - و منهم من يقف على وَيْكَ - و قرأ الاعمش لَوْلَا مَنَّ اللّٰهُ عَلَيْنَا - و قرئ [لَخَسَفَ بِنَا] و فيه ضمير الله وَ لَانْخُسِفَ بِنَا كقولك انقطع به - وَلَتُخُسِفَ بِنَا * [تِلْكَ] تعظيم لها و تفخيم لشانها يعني تلك التي سمعتَ بذكرها و بلغك وصفها و لم يعلّق الموعد بترك العلو و الفساد و لكن بترك ارادتهما و ميل القلوب اليهما كما قال وَلَا تَرْكَنُوْٓا اِلَى الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا فعلّق الوعيد بالركون - و عن عليّ رضي الله عنه ان الرجل لَيُعْجِبه ان يكون شراكُ نعله اجودَ من شراك نعل صاحبه فيدخل تحتها - و عن الفضيل انه قرأها ثم قال ذهبت الاماني هٰهنا - و عن عمر بن عبد العزيز انه كان يردّدها حتى قُبض - و من الطّماع من يجعل العلو لفرعون و الفساد لقارون متعلقا بقوله اِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْاَرْضِ - وَلَا تَبْغِ الْفَسَادَ فِي الْاَرْضِ و يقول من لم يكن مثل فرعون و قارون فله تلك الدار الاٰخرة و لا يتدبّر قوله [وَ الْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِيْنَ] كما تدبّره عليّ و الفضيل و عمر * معناه فلا يُجْزَوْن فوضع الَّذِيْنَ عَمِلُوا السَّيِّاٰتِ موضع الضمير لانّ في اسناد عمل السيئة اليهم مكررا فضلَ تهجين لحالهم و زيادةَ تبغيض للسيئة الى قلوب السامعين [اِلَّا مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ] الّا مثل ما كانوا يعملون و هذا من فضله العظيم و كرمه الواسع ان لا يجزى السيئةَ الا بمثلها و يجزى الحسنةَ بعشر امثالها و بسبعمائة و هو معنى قوله فَلَهٗ خَيْرٌ مِّنْهَا * [فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْاٰنَ] اوجب عليك تلاوته و تبليغه و العمل بما فيه يعني ان الذي حملك صعوبة هذا التكليف لَمُثيبك عليها ثوابا لا يحيط به الوصف و [لَرَآدُّكَ] بعد الموت [اِلٰى مَعَادٍ] ايّ معاد و الى معاد ليس لغيرك من البشر - و تنكير المَعاد لذلك - و قيل المراد به مكّة و وجهه ان يراد ردّه اليها يوم الفتح و وجه تنكيره انها كانت في ذلك اليوم معادا له شان و مرجعا له اعتداد لغلبة رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم عليها و قهره لاهلها و لظهور عزّ الاسلام و اهله و ذلّ الشرك و حزبه و السورة مكية فكأن الله وعده و هو بمكة في اذىً و غلبة من اهلها انه يهاجر به منها و يعيده اليها ظاهرا ظافرا - و قيل نزلت عليه حين بلغ الجُحْفة في مهاجره و قد اشتاق الى مولده و مولد اٰبائه و حرم ابرٰهيم فنزل جبرئيل فقال له أتشتاق الى مكّة قال نعم فاوحاها اليه - فان قلت كيف اتصل قوله تعالى [قُلْ رَّبِّيْٓ اَعْلَمُ] بما قبله - قلت لما وعد رسوله الردّ الى معاد قال قُلْ للمشركين رَبِّيْٓ اَعْلَمُ مَنْ جَآءَ بِالْهُدٰى يعني نفسه و ما يستحقه من الثواب في معاده [وَمَنْ هُوَ فِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ] يعنيهم و ما يستحقونه من العقاب في معادهم - فان قلت قوله [اِلَّا رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ] ما وجه الاستثناء فيه -

مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ۝ وَلَا تَدْعُ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ ۘ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ۚ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ اِلَّا وَجْهَهٗ ۚ لَهُ الْحُكْمُ وَاِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ۝ ع — سورة العنكبوت ٢٩

الجزء ٢٠ — حروفها ٤٣١٠ — سورة العنكبوت مكية و هي تسع و ستون اٰية و سبعة ركوعا — كلماتها ٩٩٠

ع ١٢ — بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

الٓمّٓ ۝ اَحَسِبَ النَّاسُ اَنْ يُّتْرَكُوْٓا اَنْ يَّقُوْلُوْٓا اٰمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُوْنَ ۝ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ

قلت هذا كلام محمول على المعنى كأنه قيل و ما اُلقي عليك الكتاب الا رحمة من ربك - و يجوز ان يكون الّا بمعنى لٰكنّ للاستدراك اي و لٰكن لرحمة من ربّك اُلقي اليك - و قرئ يُصدُنّك من اصدّه بمعنى صدّه و هي في لغة كلب و قال ٭ شعر ٭ اُناس اصدّوا الناس بالسيف عنهم ٭ صدود السواقي عن انوف الحوائم ٭ [بَعْدَ اِذْ اُنْزِلَتْ اِلَيْكَ] بعد وقت انزاله و اذ تضاف اليه اسماء الزمان كقولك حينئذ و ليلتئذ و يومئذ و ما اشبه ذلك و النهي عن مظاهرة الكافرين و نحو ذلك من باب التهييج الذي سبق ذكره [اِلَّا وَجْهَهٗ] الا اياه و الوجه يعبّر به عن الذات - قال رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم مَن قرأ طٰسٓمّٓ القصص كان له من الاجر بعدد من صدّق موسى و كذّب و لم يبق ملك في السمٰوات و الارض الا شهد له يوم القيٰمة انه كان صادقاً انّ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ اِلَّا وَجْهَهٗ لَهُ الْحُكْمُ وَاِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ٭

سورة العنكبوت

الحسبان لا يصحّ تعليقه بمعاني المفردات و لٰكن بمضامين الجُمَل الا ترى انك لو قلت حسبت زيدا و ظننت الفرس لم يكن شيئا حتى تقول حسبت زيدا عالما و ظننت الفرس جوادا لانّ قولك زيد عالم او الفرس جواد كلام دالّ على مضمون فاردتَ الاخبار عن ذلك المضمون ثابتا عندك على وجه الظنّ لا اليقين فلم تجد بدّا في العبارة عن ثباته عندك على ذلك الوجه من ذكر شطرَي الجملة مُدْخَلا عليهما فعل الحسبان حتى يتمّ لك غرضك - فان قلت فاينَ الكلام الدالّ على المضمون الذي يقتضيه الحسبان في الاٰية - قلت هو في قوله [اَنْ يُّتْرَكُوْٓا اَنْ يَّقُوْلُوْٓا اٰمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُوْنَ] و ذلك ان تقديره احسبوا تركهم غير مفتونين لقولهم اٰمنّا فالترك اول مفعولَيْ حسب و لقولهم اٰمنّا هو الخبر و اما غير مفتونين فتتمة الترك لانه من الترك الذي هو بمعنى التصيير كقوله ٭ ع ٭ فتركته جزر السباع يَنُشْنَهُ ٭ الا ترى انك قبل المجيء بالحسبان تَقْدر ان تقول تركهم غير مفتونين لقولهم اٰمنّا على تقدير حاصل و مستقرّ قبل اللام - فان قلت اَنْ يَّقُوْلُوْٓا هو علة تركهم غير مفتونين فكيف يصح ان يقع خبر مبتدأ - قلت كما تقول خروجه لمخافة الشر و ضَربه للتاديب و قد كان التاديب و المخافة في قولك خرجت مخافةَ الشرّ و ضربته تاديبا تعليلين و تقول ايضا حسبت خروجه لمخافة الشرّ و ظننت ضربه للتاديب فتجعلهما مفعولين كما جعلتهما مبتدأ و خبرا - و الفتنة الامتحان بشدائد التكليف من مفارقة الاوطان و مجاهدة الاعداء و سائر الطاعات الشاقة و هجر الشهوات و الملاذ و بالفقر و القحط و انواع المصائب في الانفس و الاموال و بمصابرة الكفّار

على أذاهم و كيدهم و ضرارهم و المعنى اَحَسِبَ الذين اجروا كلمة الشهادة على السنتهم و اظهروا القول بالايمان انهم يتركون بذلك غير ممتحنين بل يمتحنهم الله بضروب المحن حتى يبلو صبرهم و ثبات اقدامهم و صحة عقائدهم و نصوع نيّاتهم ليتميز المخلص من غير المخلص و الراسخ في الدين من المضطرب و المتمكّن من العابد على حرف كما قال لَتُبْلَوُنَّ فِيْۤ اَمْوَالِكُمْ وَ اَنْفُسِكُمْ وَ لَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَ مِنَ الَّذِيْنَ اَشْرَكُوْۤا اَذًى كَثِيْرًا وَ اِنْ تَصْبِرُوْا وَ تَتَّقُوْا فَاِنَّ ذٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الْاُمُوْرِ - و روي انها نزلت في ناس من اصحاب رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم قد جزعوا من اذى المشركين - و قيل في عمّار بن ياسر و كان يعذّب في الله - و قيل في ناس اسلموا بمكّة فكتب اليهم المهاجرون لا يقبل منكم اسلامكم حتى تهاجروا فخرجوا فتبعهم المشركون فردّوهم فلما نزلت كتبوا بها اليهم فخرجوا فاتّبعهم المشركون فقاتلوهم فمنهم من قُتل و منهم من نجا - و قيل في مهجع بن عبد الله مولى عمر بن الخطّاب و هو اول قتيل من المسلمين يوم بدر رماه عامر بن الحضرمي فقال رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم سيّد الشهداء مهجع و هو اول من يُدعى الى باب الجنة من هذه الامّة فجزع عليه ابواه و امرأته [وَلَقَدْ فَتَنَّا] موصول باَحَسِبَ او بلاَ يُفْتَنُوْنَ كقولك اَلَا يُمْتحن فلان و قد اُمتُحن من هو خير منه يعني ان اتّباع الانبياء قبلهم قد اصابهم من الفتن و المحن نحو ما اصابهم او ما هو اشدّ منه فصبروا كما قال وَ كَاَيِّنْ مِّنْ نَّبِيٍّ قٰتَلَ مَعَهٗ رِبِّيُّوْنَ كَثِيْرٌ فَمَا وَهَنُوْا الآية - و عن النبيّ صلّى الله عليه و آله و سلّم قد كان من قبلكم يوخذ فيوضع المنشار على رأسه فيفرّق فرقتين ما يصرفه ذلك عن دينه و يمشط بامشاط الحديد ما دون عظمه من لحم و عصب ما يصرفه ذلك عن دينه و [فَلَيَعْلَمَنَّ اللّٰهُ] بالامتحان [الَّذِيْنَ صَدَقُوْا] في الايمان [وَلَيَعْلَمَنَّ الْكٰذِبِيْنَ] فيه - فان قلت كيف و هو عالم بذلك في ما لم يزل - قلت لم يزل يعلمه معدوما و لا يعلمه موجودا الا اذا وجد و المعنى و ليتميّزنّ الصادق منهم من الكاذب - و يجوز ان يكون وعدا و وعيدا كأنه قال و ليثيبنّ الذين صدقوا و ليعاقبنّ الكاذبين - و قرأ عليّ رضي الله عنه و الزهري وَ لَيُعْلِمَنَّ من الاعلام اي و ليعرفنّهم الله الناس من هم او ليَسِمَنّهم بعلامة يعرفون بها من بياض الوجوه و سوادها و كحل العيون و زرقتها [اَنْ يَّسْبِقُوْنَا] ان يفوتونا يعني ان الجزاء يلحقهم لا محالة و هم لم يطمعوا في الفوت و لم يحدّثوا به نفوسهم و لكنهم لغفلتهم و قلة فكرهم في العاقبة و اصرارهم على المعاصي في صورة من يقدر ذلك و يطمع فيه و نظيره وَ مَا اَنْتُمْ بِمُعْجِزِيْنَ فِي الْاَرْضِ - وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا سَبَقُوْا اِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُوْنَ - فان قلت اين مفعولا حسب - قلت اشتمال صلة اَنْ على مسند و مسند اليه سدّ مسدّ المفعولين كقوله اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ - و يجوز ان يضمّن حسب معنى قدّر و اَمْ منقطعة و معنى الاضراب فيها ان هذا الحسبان ابطل من الحسبان الاول لان ذلك يقدّر انه لا يمتحن لايمانه و هذا يظنّ انه لا يجازى بمساويه [سَاۗءَ مَا يَحْكُمُوْنَ] بئس الذي يحكمونه حكمهم هذا

مَنْ كَانَ يَرْجُوْا لِقَاءَ اللّٰهِ فَاِنَّ اَجَلَ اللّٰهِ لَاٰتٍ ۚ وَ هُوَ السَّمِيْعُ الْعَلِيْمُ ۞ وَ مَنْ جَاهَدَ فَاِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِه ۚ اِنَّ اللّٰهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعٰلَمِيْنَ ۞ وَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَ عَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّاٰتِهِمْ وَ لَنَجْزِيَنَّهُمْ اَحْسَنَ الَّذِيْ كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۞ وَ وَصَّيْنَا الْاِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا ۚ وَ اِنْ جَاهَدٰكَ لِتُشْرِكَ بِيْ مَا لَيْسَ لَكَ بِه عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا ۚ

او بئس حكما يحكمونه حكمهم هذا فحذف المخصوص بالذمّ [لِقَاءَ اللّٰهِ] مثل للوصول الى العاقبة من تلقي ملك الموت و البعث والحساب و الجزاء مُثّلت تلك الحال بحال عبد قدم على سيّده بعد عهد طويل و قد اطّلع مولاه على ما كان يأتي و يذرُ فإمّا ان يلقاه ببشر و ترحيب لما رضي من افعاله او بضد ذلك لما سخطه منها فمعنى قوله مَنْ كَانَ يَرْجُوْا لِقَاءَ اللّٰهِ من كان يأمل تلك الحال و ان يلقى فيها الكرامة من الله و البشرى [فَاِنَّ اَجَلَ اللّٰهِ] و هو الموت [لَاٰتٍ] لا محالة فليبادر العمل الصالح الذي يصدّق رجاءه ويحقق امله و يكتسب به القربة عند الله و الزلفى [وَهُوَ السَّمِيْعُ الْعَلِيْمُ] الذي لا يخفى عليه شيء مما يقوله عباده ومما يفعلونه فهو حقيق بالتقوى و الخشية ـ و قيل يَرْجُوْا يخاف من قول الهذلي في صفة عسّال * ع *
اذا لسعتْهُ الدبر لم يرجُ لسعها ـ فان قلت فَاِنَّ اَجَلَ اللّٰهِ لَاٰتٍ كيف وقع جوابا للشرط ـ قلت اذا علم ان لقاء الله عنيت به تلك الحال الممثّلة و الوقت الذي تقع فيه تلك الحال هو الاجل المضروب للموت فكأنه قال مَنْ كَانَ يَرْجُوْا لِقَاءَ اللّٰهِ فانّ لقاء الله لآت لانّ الاجل واقع فيه اللقاء كما تقول من كان يرجو لقاء الملك فانّ يوم الجمعة قريب اذا عُلم انه يقعد للناس يوم الجمعة * [وَ مَنْ جَاهَدَ] نفسه في منعها ما تأمر به وحملها على ما تأباه [فَاِنَّمَا يُجَاهِدُ] لها لانّ منفعة ذلك راجعة اليها و انما امر الله و نهى رحمةً لعباده و هو الغنيّ عنهم و عن طاعتهم * اما ان يريد قوما مسلمين صالحين قد اساؤا في بعض اعمالهم و سيئاتهم مغمورة بحسناتهم فهو يكفّرها عنهم اي يسقط عقابها بثواب الحسنات و يجزيهم اَحْسَنَ الَّذِيْ كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ اي احسن جزاء اعمالهم ـ واما قومًا مشركين آمنوا وعملوا الصالحات فالله عزّ وجلّ يكفّر سيئاتهم بان يسقط عقاب ما تقدم لهم من الكفر و المعاصي و يجزيهم احسن جزاء اعمالهم في السلام * وصّى حكمُهُ حكمُ اَمَرَ في معناه و تصرفه يقال وصّيت زيدا بان يفعل خيرا كما تقول امرته بان يفعل ومنه بيت الاصلاح * شعر * وذبيانيّة وصّت بنيها * بان كذب القراطف والقروفُ * كما لو قال امرتهم بان ينتهبوها ومنه قوله تعالى وَ وَصّٰى بِهَا اِبْرٰهِيْمُ بَنِيْهِ اي وصّا هم بكلمة التوحيد و امرهم بها و قولك وصّيتُ زيدا بعمرو معناه وصّيته بتعهد عمرو و مراعاته و نحو ذلك و كذلك معنى قوله [وَ وَصَّيْنَا الْاِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا] وصّيناه بايتاء والديه حسنا او بايلاء والديه حُسْنًا اي فعلاً ذا حسن او ما هو في ذاته حسن لفرط حسنه كقوله وَ قُوْلُوْا لِلنَّاسِ حُسْنًا ـ وقرئ حَسَنًا ـ واحسانا ـ و يجوز ان تجعل حُسْنًا من باب قولك زيدًا باضمار اضربْ اذا رأيته متهيئًا للضرب فتنصبه باضمار اولهما او افعلْ بهما لانّ التوصية بهما دالّة عليه و ما بعده مطابق له كأنه قال قلنا اَوْلهما معروفا و [لَا تُطِعْهُمَا] في الشرك اذا حملاك عليه ـ و على هذا التفسير ان وقف على بِوَالِدَيْهِ و ابتدأ حُسْنًا حسن الوقف ـ و على التفسير الاول لابدّ من

اِلَيَّ مَرۡجِعُكُمۡ فَاُنَبِّئُكُمۡ بِمَا كُنۡتُمۡ تَعۡمَلُوۡنَ ۞ وَ الَّذِيۡنَ اٰمَنُوۡا وَ عَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَنُدۡخِلَنَّهُمۡ فِي الصّٰلِحِيۡنَ ۞ وَ مِنَ

اضمار القول معناه و قلنا اِنۡ جَاهَدٰكَ ايها الانسان [مَا لَيۡسَ لَكَ بِهٖ عِلۡمٌ] اي لا علم لك بالهيته و المراد بنفي العلم نفي المعلوم كأنه قال لتشرك بي شيئا لا يصح ان يكون الها و لا يستقيم وصّاه بوالديه وامره بالاحسان اليهما ثم نبّهَ بنهيه عن طاعتهما اذا اراده على ما ذكر على ان كل حق و ان عظم ساقطٌ اذا جاء حق الله و انه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ثم قال اِلَيَّ مَرۡجِعُ مَن اٰمن منكم و من اشرك فأجازيكم حق جزائكم و فيه شيئان - احدهما ان الجزاء اليّ فلا تحدّث نفسك بجفوة والديك و عقوقهما لشركهما و لا تحرمهما برّك و معروفك في الدنيا كما اني لا امنعهما رزقي - و الثاني التحذير من متابعتهما على الشرك و الحثّ على الثبات و الاستقامة في الدين بذكر المرجع و الوعيد - روي ان سعد بن ابي وقاص الزهري حين اسلم قالت امّه وهي حمنة بنت ابي سفيان بن امية بن عبد شمس يا سعد بلغني انك قد صبأت فوالله لا يظلّني سقف بيت من الضحّ و الريح و ان الطعام و الشراب عليّ حرام حتى تكفر بمحمّد و كان احبّ ولدها اليها فابى سعد و بقيت ثلثة ايام كذلك فجاء سعد الى رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم و شكا اليه فنزلت هذه الاٰية و التي في لقمان و التي في الاحقاف فامره رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم ان يداريها و يترضّاها بالاحسان - و روي انها نزلت في عيّاش بن ابي ربيعة المخزومي و ذلك انه هاجر مع عمر رضي الله عنه مترافقين حتى نزلا المدينة فخرج ابوجهل بن هشام و الحرث بن هشام اخواه لامّه اسماءَ بنت مخرّبة امرأة من بني تميم من بني حنظلة فنزلا بعيّاش و قالا له انّ من دين محمّد صلة الارحام و برّ الوالدين و قد تركتَ امّك لا تطعم و لا تشرب و لا تأوي بيتا حتى تراك و هي اشدّ حبّا لك منّا فاخرج معنا و فتلا منه في الذروة و الغارب فاستشار عمرَ فقال هما يخدعانك و لك عليّ ان اقسم مالي بيني و بينك فما زالا به حتى اطاعهما و عصى عمرَ فقال عمرُ امّا اذ عصيتني فخذ ناقتي فليس في الدنيا بعير يلحقها فان رابك منهم ريب فارجع فلما انتهوا الى البيداء قال ابوجهل ان ناقتي قد كلّت فاحملني معك قال نعم فنزل ليوطّئ لنفسه وله فاخذاه و شدّاه وثاقا و جلده كل واحد منهما مائة جلدة و ذهبا به الى امّه فقالت لا تزال في عذاب حتى ترجع عن دين محمّد فنزلت [فِي الصّٰلِحِيۡنَ] في جملتهم و الصلاح من ابلغ صفات المؤمنين و هو متمنّى انبياء الله قال الله تعالى حكايةً عن سليمٰن عليه السلام وَ اَدۡخِلۡنِيۡ بِرَحۡمَتِكَ فِيۡ عِبَادِكَ الصّٰلِحِيۡنَ و قال في ابرٰهيم عليه السلام وَ اِنَّهٗ فِي الۡاٰخِرَةِ لَمِنَ الصّٰلِحِيۡنَ - او في مُدخل الصالحين و هي الجنة و هذا نحو قوله وَ مَنۡ يُّطِعِ اللّٰهَ وَ الرَّسُوۡلَ فَاُولٰٓئِكَ مَعَ الَّذِيۡنَ اَنۡعَمَ اللّٰهُ عَلَيۡهِمۡ الاية * هم ناس كانوا يؤمنون بألسنتهم فاذا مسّهم اذى من الكفار و هو المراد بفتنة الناس كان ذلك صارفا لهم عن الايمان كما ان عذاب الله صارف للمؤمنين عن الكفر او كما يجب ان يكون عذاب الله صارفا

النَّاسِ مَنْ يَّقُوْلُ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ فَاِذَآ اُوْذِيَ فِي اللّٰهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللّٰهِ ط وَ لَئِنْ جَآءَ نَصْرٌ مِّنْ رَّبِّكَ لَيَقُوْلُنَّ اِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ ط اَوَ لَيْسَ اللّٰهُ بِاَعْلَمَ بِمَا فِيْ صُدُوْرِ الْعٰلَمِيْنَ ۝ وَ لَيَعْلَمَنَّ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَ لَيَعْلَمَنَّ الْمُنٰفِقِيْنَ ۝ وَ قَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّبِعُوْا سَبِيْلَنَا وَ لْنَحْمِلْ خَطٰيٰكُمْ ط وَ مَا هُمْ بِحٰمِلِيْنَ مِنْ خَطٰيٰهُمْ مِّنْ شَيْءٍ ط اِنَّهُمْ لَكٰذِبُوْنَ ۝ وَ لَيَحْمِلُنَّ اَثْقَالَهُمْ وَ اَثْقَالًا مَّعَ اَثْقَالِهِمْ ز وَ لَيُسْـَٔلُنَّ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ عَمَّا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ ۝ ع وَ لَقَدْ اَرْسَلْنَا نُوْحًا اِلٰى قَوْمِهٖ فَلَبِثَ فِيْهِمْ اَلْفَ سَنَةٍ اِلَّا خَمْسِيْنَ عَامًا ط فَاَخَذَهُمُ الطُّوْفَانُ وَ هُمْ ظٰلِمُوْنَ ۝

و اذا نصر الله المؤمنين و غنّمهم اعترضوهم و قالوا [اِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ] اي مشائعين لكم في دينكم ثابتين عليه ثباتكم ما قدر احد ان يفتننا فاعطونا نصيبنا من المغنم - ثم اخبر سبحانه انه اعلم [بِمَا فِيْ صُدُوْرِ الْعٰلَمِيْنَ] من العٰلمين بما في صدورهم و من ذلك ما تُكنّ صدور هٰؤلاء من النفاق و هذا اطّلاع منه للمؤمنين على ما ابطنوه ثم وعد المؤمنين و اوعد المنافقين - و قرئ لَيَقُوْلُنَّ بفتح اللام * امروهم باتّباع سبيلهم و هي طريقتهم التي كانوا عليها في دينهم و امروا انفسهم بحمل خطاياهم فعطف الامر على الامر و ارادوا ليجتمع هٰذان الامران في الحصول ان تتّبعوا سبيلنا و ان نحمل خطاياكم و المعنى تعليق الحمل بالاتّباع و هذا قول صناديد قريش كانوا يقولون لمن اٰمن منهم لا نُبعث نحن و لا انتم فانْ عسى كان ذلك فانّا نتحمّل عنكم الاثم و ترى في المتسمّين بالاسلام من يستنّ باولٰئك فيقول لصاحبه اذا اراد ان يشجّعه على ارتكاب بعض العظائم افعل هذا و اثمه في عنقي و كم من مغرور بمثل هذا الضمان من ضَعَفة العامّة و جَهَلتهم - و منه ما يحكي ان ابا جعفر المنصور رفع اليه بعض اهل الحشو حوائجه فلما قضاها قال يا امير المؤمنين بقيت الحاجة العظمى قال و ما هي قال شفاعتك يوم القيٰمة فقال له عمرو بن عُبَيد ايّاك و هٰؤلاء فانهم قطاع الطريق في المأمن - فان قلت كيف سمّاهم كاذبين و انما ضمنوا شيئًا علم الله انهم لا يقدرون على الوفاء به و ضامنٌ ما لا يعلم اقتداره على الوفاء به لا يسمى كاذبا لا حين ضمن و لا حين عجز لانه في الحالين لا يدخل تحت حدّ الكاذب و هو المخبر عن الشيء لا على ما هو عليه - قلت شبّه الله حالهم حيث علمَ ان ما ضمنوه لا طريق لهم الى ان يفوا به فكان ضمانهم عنده لا على ما عليه المضمون بالكاذبين الذين خبرهم لا على ما عليه المخبر عنه - و يجوز ان يريد اَنَّهُمْ كٰذِبُوْنَ لانهم قالوا ذلك و قلوبهم على خلافه كالكاذبين الذين يعدون الشيء و في قلوبهم نيّة الخُلف [وَ لَيَحْمِلُنَّ اَثْقَالَهُمْ] اي اثقال انفسهم [وَ اَثْقَالًا] يعني اثقالا اُخر غير الخطايا التي ضمنوا للمؤمنين حملها و هي اثقال الذين كانوا سببا في ضلالهم [وَ لَيُسْـَٔلُنَّ] سوال تقريع [عَمَّا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ] اي يختلقون من الاكاذيب و الاباطيل - و قرئ من خَطِيْٰاتِهِمْ * كان عمر نوح عليه السلام الفا و خمسين سنة بُعث على رأس اربعين و لبث في قومه تسعمائة و خمسين و عاش بعد الطوفان ستين - و عن وهب انه عاش الفا و اربعمائة سنة - فان قلت هلّا قيل تسعمائة و خمسين سنة - قلت ما اورده الله احكم لانه لو قيل كما قلتَ لجاز ان يتوهم اطلاق هذا

سورة العنكبوت ٢٩ — الجزء ٢٠ — ع ١٣

فَأَنْجَيْنٰهُ وَ أَصْحٰبَ السَّفِينَةِ وَ جَعَلْنٰهَا اٰيَةً لِّلْعٰلَمِيْنَ ۝ وَ اِبْرٰهِيْمَ اِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللّٰهَ وَ اتَّقُوْهُ ط ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝ اِنَّمَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اَوْثَانًا وَّ تَخْلُقُوْنَ اِفْكًا ط اِنَّ الَّذِيْنَ تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ لَا يَمْلِكُوْنَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوْا عِنْدَ اللّٰهِ الرِّزْقَ وَ اعْبُدُوْهُ وَ اشْكُرُوْا لَهٗ ط اِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ۝ وَ اِنْ تُكَذِّبُوْا فَقَدْ

العدد على اكثره و هذا التوهم زائل مع مجيئه كذلك و كأنه قيل تسعمائة و خمسين سنة كاملة وافية العدد الّا ان ذلك اخصر و اعذب لفظا و املاء بالفائدة و فيه نكتة اخرى و هي ان القصة مسوقة لذكر ما ابتلي به نوح عليه السلام من امّته و ما كابده من طول المصابرة تسلية لرسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم وتثبيتا له فكان ذكر رأس العدد الذي لا رأس اكبر منه اوقع و اوصل الى الغرض من استطالة السامع مدة صبره ـ فان قلت فلمَ جاء المميز اولاً بالسَّنَة و ثانيا بالعام ـ قلت لانّ تكرير اللفظ الواحد في الكلام الواحد حقيق بالاجتناب في البلاغة الّا اذا وقع ذلك لاجل غرض ينتحيه المتكلم من تفخيم او تهويل او تنويه او نحو ذلك و[الطُّوْفَانُ] ما اطاف و احاط بكثرة و غلبة من سيل او ظلام ليل او نحو هما قال العجاج * ع * و غمّ طوفان الظلامُ الاَثْأَبا * [اَصْحٰبَ السَّفِيْنَةِ] كانوا ثمانية و سبعين نفسا نصفهم ذكور و نصفهم اناث منهم اولاد نوح سامٌ و حامٌ و يافثُ و نساؤهم ـ و عن محمد بن اسحٰق كانوا عشرةً خمسةَ رجال و خمسَ نسوة ـ و قد روي عن النبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم كانوا ثمانيةً نوحٌ و اهله و بنوه الثلثة و الضميرُ في [وَ جَعَلْنٰهَا] للسفينة او للحادثة و القصة * نصب [اِبْرٰهِيْمَ] باضمار اذْكُرْ و ابْدل عنه [اِذْ] بدل الاشتمال لانّ الاحيان تشتمل على ما فيها ـ او هو معطوف على نُوْحًا و اِذْ ظرف لاَرْسَلْنَا يعني ارسلناه حين بلغ من السنّ و العلم مبلغا صلح فيه لاَنْ يعظ قومه و ينصحهم و يعرض عليهم الحقّ و يأمرهم بالعبادة و التقوى ـ و قرأ ابرٰهيم النخعي و ابو حنيفة وَ اِبْرٰهِيْمُ بالرفع على معنى و من المرسلين ابرٰهيمُ [اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ] يعني ان كان فيكم علم بما هو خير لكم مما هو شرّلكم ـ او ان نظرتم بعين الدراية المبصرة دون عين الجهل العمياء علمتم انه خيرلكم * و قرئ تُخَلِّقُوْنَ من خلّق بمعنى التكثير في خَلَقَ ـ و تَخَلَّقُوْنَ من تخلّق بمعنى تكذّب و تخرّص ـ و قرئ اَفِكًا و فيه وجهان ـ ان يكون مصدرا نحو كَذِب و لَعِب و الافك مخفف منه كالكِذْب و اللعْب من اصلهما ـ و ان يكون صفة على فَعِل اي خلقا اَفِكا اي ذا افك و باطل ـ و اختلاقهم الافك تسميتهم الاوثان اٰلهة و شركاء لله او شفعاء اليه ـ او سمّي الاصنام افكا و عملهم لها و نحتهم خلقا للافك ـ فان قلت لمَ نكّر الرزق ثم عرّفه ـ قلت لانه اراد لا يستطيعون ان يرزقوكم شيئا من الرزق فابتغوا عند الله الرزق كله فانه هو الرزّاق وحده لا يرزق غيره اِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ـ و قرئ بفتح التاء فاستعدّوا للقائه بعبادته و الشكر له على انعمه *[وَ اِنْ تُكَذِّبُوْا] نبي فلا تضرّونني بتكذيبكم فان الرسل قبلي قَدْ كَذَّبتهم اممهم و ما ضرّوهم و انما ضرّوا انفسهم حيث حلّ بهم ما حلّ بسبب تكذيب الرسل و اما الرسول فقد تمّ امره حين بلّغ البلاغ المبين الذي زال معه الشك و هو اقترانه بأيات الله و معجزاته ـ او و ان كنت مكذّبا في ما بينكم فلي في سائر الانبياء اسوة و سلوة

كَذَّبَ اُمَمٌ مِّنْ قَبْلِكُمْ ؕ وَمَا عَلَى الرَّسُوْلِ اِلَّا الْبَلٰغُ الْمُبِيْنُ ۞ اَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللّٰهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيْدُهٗ ؕ اِنَّ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرٌ ۞ قُلْ سِيْرُوْا فِي الْاَرْضِ فَانْظُرُوْا كَيْفَ بَدَاَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللّٰهُ يُنْشِئُ النَّشْاَةَ الْاٰخِرَةَ ؕ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ

حيث كذّبوا و على الرسول ان يبلّغ و ما عليه ان يصدّق و لا يكذّب وهذه الآية والآيات التي بعدها الى قوله فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهٖ محتملة - ان تكون من جملة قول ابرٰهيم لقومه - و ان تكون آيات وقعت معترضة في شان رسول الله و شان قريش بين اول قصة ابرٰهيم و آخرها - فان قلت اذا كانت من قول ابرٰهيم فما المراد بالامم قبله - قلت قوم شيث و ادريس و نوح و غيرهم و كفى بقوم نوح امة في معنى امم جمّة مكذّبة - ولقد عاش ادريس الف سنة في قومه الى ان رفع الى السماء وآمن به الف انسان منهم على عدد سنيه و اعقابهم على التكذيب - فان قلت فما تصنع بقوله قُلْ سِيْرُوْا فِي الْاَرْضِ - قلت هي حكاية كلام الله حكاه ابرٰهيم لقومه كما يحكي رسولنا صلّى الله عليه و آله و سلّم كلام الله على هذا المنهاج في اكثر القرآن - فان قلت فاذا كانت خطابا لقريش فما وجه توسطها بين طرفيْ قصة ابرٰهيم و الجملة او الجُمَل الاعتراضية لابدّ لها من اتصال بما وقعت معترضة فيه الا تراك لا تقول مكّة و زيد ابوه قائم خير بلاد الله - قلت ايراد قصة ابرٰهيم ليس الا ارادةً للتنفيس عن رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم و ان تكون مسلاةً له و متفرجًا بان اباه ابرٰهيم خليل الله كان مَمْنوًّا بنحو ما مُني به من شرك قومه و عبادتهم الاوثان فاعترض بقوله وَاِنْ تُكَذِّبُوْا على معنى انكم يا معشر قريش ان تكذّبوا محمّدا فقد كذّب ابرٰهيمَ قومُه و كل امة نبيّها لان قوله فَقَدْ كَذَّبَ اُمَمٌ مِّنْ قَبْلِكُمْ لابد من تناوله لامة ابرٰهيم و هو كما ترى اعتراض واقع متصل ثم سائر الآيات الواطية عقبها من اذيالها و توابعها لكونها ناطقة بالتوحيد و دلائله و هدم الشرك و توهين قواعده و صفة قدرة الله و سلطانه و وضوح حجته و برهانه - قرئ [يَرَوْا] بالياء - والتاء و [يُبْدِئُ] و يَبْدَأُ - و قوله [ثُمَّ يُعِيْدُهٗ] ليس بمعطوف على يُبْدِئُ و ليست الرؤية واقعة عليه و انما هو اخبار على حياله بالاعادة بعد الموت كما وقع النظر في قوله فَانْظُرُوْا كَيْفَ بَدَاَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللّٰهُ يُنْشِئُ النَّشْاَةَ الْاٰخِرَةَ على البدأ دون الانشاء و نحوه قولك ما زلت أُوثر فلانا و استخلفه على من اُخلّفه - فان قلت هو معطوف بحرف العطف فلابد له من معطوف عليه فما هو - قلت هو جملة قوله اَوَ لَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللّٰهُ الْخَلْقَ و كذلك و استخلفه معطوف على جملة قوله ما زلت أُوثر فلانا - [ذٰلِكَ] يرجع الى ما يرجع اليه هُوَ في قوله وَهُوَ اَهْوَنُ عَلَيْهِ من معنى يُعيد - دلّ بقوله النَّشْاَةَ الْاٰخِرَةَ على انهما نشأتان و ان كل واحدة منهما انشاء اي ابتداء و اختراع و اخراج من العدم الى الوجود لا تفاوت بينهما الا ان الآخرة انشاء بعد انشاء مثله و الاولى ليست كذلك - و قرئ النَّشْاَةَ و النَّشَاَةَ كالرَّافة و الرَّآفة - فان قلت ما معنى الافصاح باسمه مع ايقاعه مبتدأ في قوله ثُمَّ اللّٰهُ يُنْشِئُ النَّشْاَةَ الْاٰخِرَةَ بعد اضماره في قوله كَيْفَ بَدَاَ الْخَلْقَ و كان القياس ان يقال كيف بدأ الله الخلق ثم ينشئ النشأة الآخرة - قلت الكلام معهم كان واقعا في الاعادة/ فيها

سورة العنكبوت ٢٩ — الجزء ٢٠ — ع ١٤

قَدِيْرٌ ۝ يُعَذِّبُ مَنْ يَّشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَّشَاءُ ۚ وَاِلَيْهِ تُقْلَبُوْنَ ۝ وَمَآ اَنْتُمْ بِمُعْجِزِيْنَ فِي الْاَرْضِ وَلَا فِي السَّمَآءِ ۡ وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ مِنْ وَّلِيٍّ وَّلَا نَصِيْرٍ ۝ وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِاٰيٰتِ اللّٰهِ وَلِقَآئِهٖٓ اُولٰٓئِكَ يَئِسُوْا مِنْ رَّحْمَتِيْ وَاُولٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهٖٓ اِلَّآ اَنْ قَالُوا اقْتُلُوْهُ اَوْ حَرِّقُوْهُ فَاَنْجٰىهُ اللّٰهُ مِنَ النَّارِ ۭ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ

كانت تصطك الركب فلما قررهم في الابداء بانه من الله احتج عليهم بان الاعادة انشاء مثل الابداء فاذا كان الله الذي لا يُعجزه شيء هو الذي لم يُعجزه الابداء فهو الذي وجب ان لا تُعجزه الاعادة فكأنه قال ثم ذاك الذي انشأ النشأة الاولى فهو الذي يُنشئ النشأة الأخرة فللدلالة و التنبيه على هذا المعنى ابرز اسمه و اوقعه مبتدأ [يُعَذِّبُ مَنْ يَّشَاءُ] تعذيبه [وَيَرْحَمُ مَنْ يَّشَاءُ] رحمته و متعلق المشيتين مفسر مبين في مواضع من القرآن و هو من يستوجبهما من الكافر و الفاسق اذا لم يتوبا و من المعصوم و التائب [تُقْلَبُوْنَ] تُردون وتُرجعون * [وَمَآ اَنْتُمْ بِمُعْجِزِيْنَ] ربكم اي لا تفوتونه ان هربتم من حكمه و قضائه [فِي الْاَرْضِ] الفسيحة [وَلَا فِي السَّمَآءِ] التي هي افسح منها و ابسط لو كنتم فيها كقوله تعالى ان استطعتم ان تنفذوا من اقطار السموت والارض فانفذوا - وقيل ولا من في السماء كما قال حسان * شعر * امن يهجو رسول الله منكم * و يمدحه و ينصره سواء * و يحتمل ان يراد - لا تُعجزونه كيف ما هبطتم في مهاوي الارض و اعماقها او علوتم في البروج و القلاع الذاهبة في السماء كقوله و لو كنتم في بروج مشيدة - اولا تُعجزون امره الجاري في السماء و الارض ان يجري عليكم فيصيبكم ببلاء يظهر من الارض او ينزل من السماء [بِاٰيٰتِ اللّٰهِ] بدلائله على وحدانيته و كتبه و معجزاته و لقائه و البعث [يَئِسُوْا مِنْ رَّحْمَتِيْ] وعيد اي ييأسون يوم القيمة كقوله و يوم تقوم الساعة يبلس المجرمون - او هو وصف لحالهم لان المؤمن انما يكون راجيًا خاشيًا فاما الكافر فلا يخطر بباله رجاء و لا خوف - او شبه حالهم في انتفاء الرحمة عنهم بحال من يئس من الرحمة - و عن قتادة ان الله ذم قوما هانوا عليه فقال اولئك يئسوا من رحمتي و قال انه لا ييئس من روح الله الا القوم الكفرون فينبغي للمؤمن ان لاييأس من روح الله و لا من رحمته و ان لا يأمن عذابه و عقابه صفة المومن ان يكون راجيًا لله خائفًا * قرئ [جَوَابَ قَوْمِهٖ] بالنصب و الرفع [قَالُوْا] قال بعضهم لبعض - او قاله واحد منهم و كان الباقون راضين فكانوا جميعا في حكم القائلين - و روي انه لم يُنتفع في ذلك اليوم بالنار يعني يوم ألقي ابرهيم في النار ذلك لذهاب حرها * قرئ على النصب بغير اضافة و باضافة - و على الرفع كذلك - فالنصب على وجهين على التعليل اي لتتوادوا بينكم و تتواصلوا لاجتماعكم على عبادتها و اتفاقكم عليها و ايتلافكم كما يتفق الناس على مذهب فيكون ذلك سبب تحابهم و تصادقهم - و ان يكون مفعولا ثانيا كقوله اتخذ الهه هوٰه اي اتخذتم الاوثان سبب المودة بينكم على تقدير حذف المضاف - او اتخذتموها مودة بينكم بمعنى مودودة بينكم كقوله تعالى و من الناس من يتخذ من دون الله اندادا يحبونهم كحب الله - و في الرفع وجهان - ان يكون خبرا لان على ان ما موصولة - و ان يكون

يُؤْمِنُوْنَ۝ وَ قَالَ اِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اَوْثَانًا ۙ مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ۚ ثُمَّ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ وَّ يَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا ۫ وَّ مَاْوٰىكُمُ النَّارُ وَ مَا لَكُمْ مِّنْ نّٰصِرِيْنَ ۝ فَاٰمَنَ لَهٗ لُوْطٌ ۘ وَ قَالَ اِنِّيْ مُهَاجِرٌ اِلٰى رَبِّيْ ؕ اِنَّهٗ هُوَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ۝ وَ وَهَبْنَا لَهٗۤ اِسْحٰقَ وَ يَعْقُوْبَ وَ جَعَلْنَا فِيْ ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَ الْكِتٰبَ وَ اٰتَيْنٰهُ اَجْرَهٗ فِي الدُّنْيَا ۚ وَ اِنَّهٗ فِي الْاٰخِرَةِ لَمِنَ الصّٰلِحِيْنَ ۝ وَ لُوْطًا اِذْ قَالَ لِقَوْمِهٖۤ اِنَّكُمْ لَتَاْتُوْنَ الْفَاحِشَةَ ۫ مَا سَبَقَكُمْ

خبر مبتدأ محذوف و المعنى ان الاوثان مودةٌ بينكم اي مودودةٌ او سبب مودة - و عن عاصم مَوَدَّةُ بَيْنَكُمْ بفتح بَيْنَكُمْ مع الاضافة كما قرئ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ بفتح وهو فاعل - و قرأ ابن مسعود اَوْثَانًا اِنَّمَا مَوَدَّةُ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا اي انما تتوادّون عليها او تودّونها في الحيٰوة الدنيا ثم [يَوْمَ الْقِيٰمَةِ] يقوم بينكم التلاعن و التباغض و التعادي يتلاعن العبَدة و يتلاعن العبَدة و الاصنام كقوله تعالى وَ يَكُوْنُوْنَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا - كان لوط ابن اخت ابرٰهيم و هو اول من آمن له حين رأى النار لم تحرقه - [وَ قَالَ] يعني ابرٰهيم [اِنِّيْ مُهَاجِرٌ] من كُوثى و هي من سواد الكوفة الى حرّان ثم منها الى فلسطين و من ثمه قالوا لكل نبيّ هجرة و لابرٰهيم هجرتان و كان معه في هجرته لوط و امرأته سارة وهاجر و هو ابن خمس و سبعين سنة [اِلٰى رَبِّيْ] الى حيث امرني بالهجرة اليه [اِنَّهٗ هُوَ الْعَزِيْزُ] الذي يمنعني من اعدائي [الْحَكِيْمُ] الذي لا يامرني الا بما هو مصلحتي • [اَجْرَهٗ] الثناءَ الحسنَ و الصلوةَ عليه آخر الدهر و الذريةَ الطيبة و النبوةَ و ان اهل الملل كلهم يتولّونه - فان قلت مابال اسمٰعيل لم يُذكر و ذُكر اسحٰق و عقبه - قلت قد دلّ عليه في قوله وَ جَعَلْنَا فِيْ ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَ الْكِتٰبَ و كفى الدليل لشهرة امره و علوّ قدره - فان قلت ما المراد بالكتاب - قلت قصد به جنس الكتاب حتى دخل تحته ما نزل على ذرّيته من الكتب الاربعة التي هي التورٰة و الزبور و الانجيل و القرآن [وَ لُوْطًا] معطوف على اِبْرٰهِيْمَ او على ما عطف عليه - و [الْفَاحِشَةَ] الفَعلة البالغة في القبح و [مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ اَحَدٍ مِّنَ الْعٰلَمِيْنَ] جملة مستأنفة مقررة لفحاشة تلك الفعلة كأن قائلا قال لم كانت فاحشة فقيل له لان احدا قبلهم لم يُقدم عليها اشمئزازا منها في طباعهم لافراط قبحها حتى اَقدم عليها قوم لوط لخبث طينتهم و قذر طباعهم قالوا لم ينز ذَكر على ذكر قبل قوم لوط قطّ - و قرئ اِنَّكُمْ بغير استفهام في الاول دون الثاني - قال ابو عبيد وجدته في الامام بحرف واحد بغير ياء و رأيتُ الثاني بحرفين الياء و النون • و قطعُ السبيل عمل قطاع الطريق من قتل الانفس و اخذ الاموال - و قيل اعتراضهم السابلةَ بالفاحشة - و عن الحسن قطع النسل باتيان ما ليس بحرث - و المُنكَر عن ابن عباس هو الخذف بالحصى و الرمي بالبنادق و الفرقعةُ و مضغ العلك و السواك بين الناس و حلّ الازْرار و السباب و الفحش في المزاح - و عن عائشة رضي الله عنها كانوا يتحابقون - و قيل السخرية بمن مرّ بهم - و قيل المجاهرة في ناديهم بذلك العمل و كل معصية فاظهارها اقبح من سترها و لذلك جاء مَن خرق جلباب الحياء فلا غيبة له - و لا يقال للمجلس نادٍ الا ما دام فيه اهله فاذا قاموا عنه لم يبق ناديا [اِنْ كُنْتَ

سورة العنكبوت ٢٩ — الجزء ٢٠ — ع ١٥

بِهَا مِنْ اَحَدٍ مِّنَ الْعٰلَمِيْنَ ۞ اَئِنَّكُمْ لَتَاْتُوْنَ الرِّجَالَ وَ تَقْطَعُوْنَ السَّبِيْلَ ۥ وَ تَاْتُوْنَ فِيْ نَادِيْكُمُ الْمُنْكَرَ ؕ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهٖٓ اِلَّآ اَنْ قَالُوا ائْتِنَا بِعَذَابِ اللّٰهِ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۞ قَالَ رَبِّ انْصُرْنِيْ عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِيْنَ ۞ وَ لَمَّا جَآءَتْ رُسُلُنَآ اِبْرٰهِيْمَ بِالْبُشْرٰى قَالُوْٓا اِنَّا مُهْلِكُوْٓا اَهْلِ هٰذِهِ الْقَرْيَةِ ۚ اِنَّ اَهْلَهَا كَانُوْا ظٰلِمِيْنَ ۞ قَالَ اِنَّ فِيْهَا لُوْطًا ؕ قَالُوْا نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَنْ فِيْهَا ۫ لَنُنَجِّيَنَّهٗ وَ اَهْلَهٗٓ اِلَّا امْرَاَتَهٗ ۫ كَانَتْ مِنَ الْغٰبِرِيْنَ ۞ وَ لَمَّآ اَنْ جَآءَتْ رُسُلُنَا لُوْطًا سِيْٓءَ بِهِمْ وَ ضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا ۚ وَّ قَالُوْا لَا تَخَفْ وَ لَا تَحْزَنْ ۫ اِنَّا مُنَجُّوْكَ وَ اَهْلَكَ اِلَّا امْرَاَتَكَ كَانَتْ مِنَ الْغٰبِرِيْنَ ۞ اِنَّا مُنْزِلُوْنَ عَلٰٓى اَهْلِ هٰذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِّنَ السَّمَآءِ بِمَا كَانُوْا يَفْسُقُوْنَ ۞ وَ لَقَدْ تَّرَكْنَا مِنْهَآ اٰيَةًۢ بَيِّنَةً لِّقَوْمٍ يَّعْقِلُوْنَ ۞ وَ اِلٰى مَدْيَنَ اَخَاهُمْ شُعَيْبًا ۙ فَقَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ وَ ارْجُوا الْيَوْمَ الْاٰخِرَ

مِنَ الصّٰدِقِيْنَ] فيما تعدُناه من نزول العذاب - كانوا يُفسدون الناس بحملهم على ما كانوا عليه من المعاصي و الفواحش طوعًا و كرهاً و لانهم ابتدعوا الفاحشة و سنّوها فيمن بعدهم و قال الله تعالى اَلَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَ صَدُّوْا عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ زِدْنٰهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوْا يُفْسِدُوْنَ فاراد لوط عليه السلام ان يشتد غضب الله عليهم فذكر لذلك صفة المفسدين في دعائه * [بِالْبُشْرٰى] هي البشارة بالولد و النافلة وهما اسحق و يعقوب و اضافة مُهْلِكُوْا اضافة تخفيف لا تعريف والمعنى الاستقبال - والقرية سَدوم التي قيل فيها اَجْوَرُ من قاضي سدوم [كَانُوْا ظٰلِمِيْنَ] معناه ان الظلم قد استمرّ منهم اتجاده في الايام السالفة وهم عليه مصرّون و ظلمهم كفرهم و الوان معاصيهم [اِنَّ فِيْهَا لُوْطًا] ليس اخبارا لهم بكونه فيها و انما هو جدال في شانه لانهم لما علّلوا اهلاك اهلها بظلمهم اعترض عليهم بانّ فيها من هو بريء من الظلم و اراد بالجدال اظهار الشفقة عليه و ما يجب للمؤمن من التحزّن لاخيه و التشمّر في نصرته و حياطته و الخوف من ان يمسّه اذى او يلحقه ضرر - قال قتادة لا يرى المؤمن ان لا يحوط المؤمنَ الا ترى الى جوابهم بانهم اَعْلَمُ منه [بِمَنْ فِيْهَا] يعنون نحن اعلم منك و اخبر بحال لوط و حال قومه و امتيازه منهم الامتيازَ البيّنَ و انه لا يستأهل ما يستأهلون فخفّض على نفسك و هوّن عليك الخطب - و قرىء [لَنُنَجِّيَنَّهٗ] بالتشديد و التخفيف و كذلك مُنَجُّوْكَ - [اَنْ] صلة اكّدت وجود الفعلين مترتبا احدهما على الاخر في وقتين متجاورين لا فاصل بينهما كانهما وُجدا في جزء واحد من الزمان كانه قيل كما احسّ بمجيئهم فاجاءته المساءة من غير ريث خيفةً عليهم من قومه [وَ ضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا] و ضاق بشانهم و بتدبير امرهم ذرعَهُ اي طاقته و قد جعلت العرب ضيق الذراع و الذرع عبارةً عن فقد الطاقة كما قالوا رحبُ الذراع بكذا اذا كان مطيقا له و الاصل فيه ان الرجل اذا طالت ذراعه نال ما لا يناله القصير الذراع فضرب ذلك مثلا في العجز و القدرة - الرجز و الرجس العذاب من قولهم ارتجز و ارتجس اذا اضطرب لما يلحق المعذّب من القلق و الاضطراب * و قرىء [مُنْزِلُوْنَ] مخففا و مشددا * [مِنْهَا] من القرية [اٰيَةً بَيِّنَةً] هي آثار منازلهم الخربة - و قيل بقية الحجارة - و قيل الماء الاسود على وجه الارض - و قيل الخبر عما صنع بهم [لِقَوْمٍ] متعلق بتَرَكْنَا او ببَيِّنَةً [وَ ارْجُوْا] و افعلوا ما

وَ لَا تَعْثَوْا فِي الْاَرْضِ مُفْسِدِيْنَ ◎ فَكَذَّبُوْهُ فَاَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَاَصْبَحُوْا فِيْ دَارِهِمْ جٰثِمِيْنَ ۝ وَ عَادًا وَّ ثَمُوْدَا وَقَدْ تَّبَيَّنَ لَكُمْ مِّنْ مَّسٰكِنِهِمْ وقفه وَ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطٰنُ اَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيْلِ وَ كَانُوْا مُسْتَبْصِرِيْنَ ۝ وَ قَارُوْنَ وَ فِرْعَوْنَ وَ هَامٰنَ قف وَلَقَدْ جَآءَهُمْ مُّوْسٰى بِالْبَيِّنٰتِ فَاسْتَكْبَرُوْا فِي الْاَرْضِ وَ مَا كَانُوْا سٰبِقِيْنَ ۝ فَكُلًّا اَخَذْنَا بِذَنْبِهٖ ۚ فَمِنْهُمْ مَّنْ اَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا ۚ وَمِنْهُمْ مَّنْ اَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ ۚ وَمِنْهُمْ مَّنْ خَسَفْنَا بِهِ الْاَرْضَ ۚ وَمِنْهُمْ مَّنْ اَغْرَقْنَا ۚ وَ مَا كَانَ اللّٰهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَ لٰكِنْ كَانُوْٓا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ◎ مَثَلُ الَّذِيْنَ اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اَوْلِيَآءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوْتِ ۚ اِتَّخَذَتْ بَيْتًا ۖ وَ اِنَّ اَوْهَنَ الْبُيُوْتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوْتِ ۘ لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ ◎ اِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا

ترجون به العاقبة فأقيم المسبّب مقام السبب - او أمروا بالرجاء و المراد اشتراط ما يسوّغه من الايمان كما يؤمر الكافر بالشرعيّات على ارادة الشرط - و قيل هو من الرجاء بمعنى الخوف - والرَّجْفَة الزَّلْزَلة الشديدة - و عن الضحّاك صَيْحة جبرئيل لان القلوب رجفت لها [فِيْ دَارِهِمْ] في بلدهم و ارضهم - او في ديارهم فاكتُفي بالواحد لانه لا يُلْبِس [جٰثِمِيْنَ] باركين على الرُّكَب ميّتين [وَ عَادًا] منصوب باضمار اهلكنا لان قوله فَاَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ يدلّ عليه لانه في معنى الاهلاك [وَ قَدْ تَّبَيَّنَ لَكُمْ] ذلك يعني ما وصفه من اهلاكهم [مِنْ] جهة [مَسٰكِنِهِمْ] اذا نظرتم اليها عند مروركم بها و كان اهل مكة يمرّون عليها في اسفارهم فيبصرونها و كانوا مستبصرين عُقلاء متمكّنين من النظر و الافتكار و لٰكنهم لم يفعلوا - او كانوا متبيّنين ان العذاب نازل بهم لان الله تعالى قد بيّن لهم على السنة الرسل و لكنهم لجّوا حتى هلكوا [سٰبِقِيْنَ] فائتين أدركهم امر الله فلم يفوتوه - الحَاصِب لقوم لوط وهي ريح عاصف فيها حصباء - و قيل مَلَك كان يرميهم - و الصَّيْحة لمدين و ثمود - و الخَسْف لقارون - و الغَرَق لقوم نوح و فرعون - الغرض تشبيه ما اتخذوه متّكلا و معتمدا في دينهم و تولّوه من دون الله بما هو مثل عند الناس في الوهن و ضعف القوة و هو نسج العنكبوت الا ترى الى مقطع التشبيه و هو قوله وَ اِنَّ اَوْهَنَ الْبُيُوْتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوْتِ - فان قلت ما معنى قوله لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ و كل احد يعلم وهن بيت العنكبوت - قلت معناه لو كانوا يعلمون ان هذا مثلهم و ان امر دينهم بالغ هذه الغاية من الوهن - و وجه أخر و هو انه اذا صحّ تشبيه ما اعتمدوه في دينهم ببيت العنكبوت و قد صحّ ان اوهن البيوت بيت العنكبوت فقد تبيّن ان دينهم اوهن الاديان لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ - او اخرج الكلام بعد تصحيح التشبيه مُخْرج المجاز فكأنه قال و ان اوهن ما يُعتمد عليه في الدين عبادة الاوثان لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ - و لقائل ان يقول مثل المشرك الذي يعبد الوثن بالقياس الى المؤمن الذي يعبد الله مثل عنكبوت يتّخذ بيتا بالاضافة الى رجل يبني بيتا باجرّ و جصّ او ينحته من صخر و كما ان اوهن البيوت اذا استقريتها بيتا بيتا بيتُ العنكبوت كذلك اضعف الاديان اذا استقريتها دينا دينا عبادة الاوثان لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ - قرئ يَدْعُوْنَ بالتاء و الياء و هذا توكيد للمثل و زيادة عليه حيث لم يجعل ما يدعونه شيئا [وَ هُوَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ] فيه تجهيل لهم حيث عبدوا ما ليس بشيء لانه جماد ليس معه مصحّح العلم و القدرة اصلا و تركوا عبادة

يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ ط وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ ج وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ۝ خَلَقَ اللَّهُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ط إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ ع اُتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتٰبِ وَأَقِمِ الصَّلٰوةَ ط إِنَّ الصَّلٰوةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ط وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ط وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ۝

القادر القاهر على كل شيء الحكيم الذي لا يفعل شيئا الا بحكمة و تدبير • كان الجهلة و السفهاء من قريش يقولون ان ربّ محمّد يضرب المثل بالذباب و العنكبوت و يضحكون من ذلك فلذلك قال [وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ] اي لا يعقل صحتها وحسنها و فائدتها الا هم لانّ الامثال و التشبيهات انما هي الطرق الى المعاني المحتجبة في الاستار حتى تُبرزها و تكشف عنها و تُصوّرها للافهام كما صوّر هذا التشبيهُ الفرقَ بين حال المشرك و حال الموحّد - و عن النبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم انه تلا هذه الاٰية فقال العالمُ من عقل عن الله فعمل بطاعته و اجتنب سخطه [بِالْحَقِّ] اي بالغرض الصحيح الذي هو حقٌ لا باطل و هو ان تكونا مساكن عباده و عبرةً للمعتبرين منهم و دلائلَ على عظم قدرته الا ترى الى قوله إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ و نحوه قوله تعالى وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ثم قال ذٰلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا • [الصَّلٰوةَ] تكون لطفاً في ترك المعاصي فكأنها ناهية عنها - فان قلت كم من مصلّ يرتكب و لا تنهاه صلوٰته - قلت الصلوٰة التي هي الصلوٰة عند الله المستحق بها الثواب ان يدخل فيها مقدّماً للتوبة النصوح متّقيًا لقوله تعالى إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ و يصلّيها خاشعاً بالقلب و الجوارح - فقد روي عن حاتم كأنّ رِجلَيَّ على الصراط و الجنةَ عن يميني و النار عن يساري و ملك الموت من فوقي و اُصلّي بين الخوف و الرجاء ثم يحوطها بعد ان يصلّيها فلا يُحبطها فهي الصلوٰة التي تنهى عن الفحشاء و المنكر - و عن ابن عباس من لم تأمره صلوٰته بالمعروف و تنهَهُ عن المنكر لم يزدد بصلوٰته من الله الّا بُعدًا - و عن الحسن من لم تنهَهُ صلوٰته عن الفحشاء و المنكر فليست صلوٰته بصلوٰة و هي وبال عليه - و قيل مَن كان مراعياً للصلوٰة جرّه ذلك الى ان ينتهي عن السيّاٰت يوما - فقد روي انه قيل لرسول الله ان فلانًا يصلّي بالنهار و يسرق بالليل فقال ان صلوٰته لتردعُهُ - و روي ان فتًى من الانصار كان يصلّي معه الصلوات و لا يدعُ شيئا من الفواحش الا ركبه فوُصف له فقال ان صلوٰته ستَنْهاه فلم يلبث اَنْ تاب و على كل حال فانّ المراعي للصلوٰة لابدّ ان يكون ابعد من الفحشاء و المنكر ممن لا يراعيها و ايضًا فكم من مصلين تنهاهم الصلوٰة عن الفحشاء و المنكر و اللفظ لا يقتضي ان لا يخرج واحد من المصلّين عن قضيّتها كما تقول ان زيدا ينهى عن المنكر فليس غرضك انه ينهى عن جميع المناكير و انما تريد ان هذه الخصلة موجودة فيه و حاصلة منه من غير اقتضاء للعموم [وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ] يريد و للصّلوٰةُ اكبر من غيرها من الطاعات و سمّاها بذكر الله كما قال فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ و انما قال وَلَذِكْرُ اللَّهِ ليستقلّ بالتعليل كأنه قال وللصلوٰةُ اكبر لانها ذكر الله - او وَلَذِكْرُ اللَّهِ عند الفحشاء و المنكر و ذكر نهيه عنهما و وعيده عليهما اَكْبَرُ فكان اولى بان ينهى

وَ لَا تُجَادِلُوْآ اَهْلَ الْكِتٰبِ اِلَّا بِالَّتِيْ هِيَ اَحْسَنُ ۖ اِلَّا الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا مِنْهُمْ وَقُوْلُوْآ اٰمَنَّا بِالَّذِيْٓ اُنْزِلَ اِلَيْنَا وَ اُنْزِلَ اِلَيْكُمْ وَ اِلٰهُنَا وَ اِلٰهُكُمْ وَاحِدٌ وَّنَحْنُ لَهٗ مُسْلِمُوْنَ ۞ وَكَذٰلِكَ اَنْزَلْنَآ اِلَيْكَ الْكِتٰبَ ۖ فَالَّذِيْنَ اٰتَيْنٰهُمُ الْكِتٰبَ يُؤْمِنُوْنَ بِهٖ ۚ وَمِنْ هٰٓؤُلَآءِ مَنْ يُّؤْمِنُ بِهٖ ۖ وَمَا يَجْحَدُ بِاٰيٰتِنَآ اِلَّا الْكٰفِرُوْنَ ۞ وَ مَا كُنْتَ تَتْلُوْا مِنْ قَبْلِهٖ مِنْ كِتٰبٍ وَّلَا تَخُطُّهٗ بِيَمِيْنِكَ اِذًا لَّارْتَابَ الْمُبْطِلُوْنَ ۞ بَلْ هُوَ اٰيٰتٌۢ بَيِّنٰتٌ فِيْ صُدُوْرِ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ ۖ

من اللطف الذي في الصلوٰة - و عن ابن عباس وَ لَذِكْرُ اللّٰهِ اياكم برحمته اَكْبَرُ من ذكركم اياه بطاعته [وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُوْنَ] من الخير و الطاعة فيثيبكم احسن الثواب [بِالَّتِيْ هِيَ اَحْسَنُ] بالخصلة اللتي هي احسن و هي مقابلة الخشونة باللين و الغضب بالكظم و السَّوْرة بالاناة كما قال اِدْفَعْ بِالَّتِيْ هِيَ اَحْسَنُ [اِلَّا الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا] فافرطوا في الاعتداء و العناد و لم يقبلوا النصح و لم ينفع فيهم الرفق فاستعملوا معهم الغلظة - وقيل اِلَّا الَّذِيْنَ أذوا رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله وسلّم - وقيل اِلَّا الَّذِيْنَ اثبتوا الولد و الشريك و قالوا يَدُ اللّٰهِ مَغْلُوْلَةٌ - و قيل معناه وَ لَا تُجَادِلُوْا الداخلين في الذمة المؤدّين للجزية اِلَّا بِالَّتِيْ هِيَ اَحْسَنُ اِلَّا الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا فنبذوا الذمة ومنعوا الجزية فان اولٰئک مجادلتهم بالسيف - وعن قتادة الاٰية منسوخة بقوله تعالى قَاتِلُوا الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْاٰخِرِ و لا مجادلة اشدّ من السيف و قوله [قُوْلُوْآ اٰمَنَّا بِالَّذِيْٓ اُنْزِلَ اِلَيْنَا] من جنس المجادلة بِالَّتِيْ هِيَ اَحْسَنُ - و عن النبيّ صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم ما حدّثكم اهل الكتاب فلا تُصدّقوهم و لا تُكذّبوهم و قولوا اٰمنّا باللّٰه وكُتبه و رسله فان كان باطلا لم تُصدّقوهم و ان كان حقّا لم تُكذّبوهم * و مثل ذلک الانزال [اَنْزَلْنَآ اِلَيْكَ الْكِتٰبَ] اي انزلناه مصدّقا لسائر الكُتب السماوية تحقيقا لقوله اٰمَنَّا بِالَّذِيْٓ اُنْزِلَ اِلَيْنَا وَ اُنْزِلَ اِلَيْكُمْ - وقيل وكما انزلنا الكُتب الى من كان قبلک اَنْزَلْنَآ اِلَيْكَ الْكِتٰبَ [فَالَّذِيْنَ اٰتَيْنٰهُمُ الْكِتٰبَ] هم عبد اللّٰه بن سلام ومن اٰمن معه [وَمِنْ هٰٓؤُلَآءِ] من اهل مكة - وقيل اراد بِالَّذِيْنَ اوتوا الكتاب الذين تقدموا عهد رسول اللّٰه من اهل الكتاب و من هٰؤلاء ممن في عهده منهم [وَمَا يَجْحَدُ بِاٰيٰتِنَآ] مع ظهورها و زوال الشبهة عنها الا المتوغّلون في الكفر المصمّمون عليه - وقيل هم كعب بن الاشرف و اصحابه * و انت امّيّ ما عرفک احد قط بتلاوة كتاب و لا خط [اِذًا] اوكان شيء من ذلک اي من التلاوة و الخط [لَّارْتَابَ الْمُبْطِلُوْنَ] من اهل الكتاب و قالوا الذي نجده في كُتبنا امّيّ لا يكتب و لا يقرأ وليس به - او لَارْتَابَ مشركوا مكّة و قالوا لعله تعلّمه اوكَتَبه بيده - فان قلت لِم سمّاهم مبطلين و لولم يكن أميّا و قالوا ليس بالذي نجده في كتبنا لكانوا صادقين محقّين و لكان اهل مكّة ايضا على حق في قولهم لعله تعلّمه او كَتَبه فانه رجل قاري كاتب - قلت سمّاهم مبطلين لانهم كفروا به و هو امّيّ بعيد من الريب فكأنه قال هٰؤلاء المبطلون في كفرهم به لولم يكن اميّا لارتابوا اشدّ الريب فحين ليس بقاري كاتب فلا وجه لارتيابهم - و شيء أخر و هو ان سائر الانبياء لم يكونوا أمّيين و وجب الايمان بهم و بما جاؤا به لكونهم مصدّقين من جهة الحكيم بالمعجزات فهَبْ انه قاري كاتب فما

وَمَا يَجْحَدُ بِاٰيٰتِنَآ اِلَّا الظّٰلِمُوْنَ ۞ وَقَالُوْا لَوْلَآ اُنْزِلَ عَلَيْهِ اٰيٰتٌ مِّنْ رَّبِّهٖ ؕ قُلْ اِنَّمَا الْاٰيٰتُ عِنْدَ اللّٰهِ ؕ وَاِنَّمَآ اَنَا
نَذِيْرٌ مُّبِيْنٌ ۞ اَوَلَمْ يَكْفِهِمْ اَنَّآ اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتٰبَ يُتْلٰى عَلَيْهِمْ ؕ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَرَحْمَةً وَّذِكْرٰى لِقَوْمٍ
يُّؤْمِنُوْنَ ۞ ع قُلْ كَفٰى بِاللّٰهِ بَيْنِيْ وَبَيْنَكُمْ شَهِيْدًا ۚ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ؕ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِالْبَاطِلِ
وَكَفَرُوْا بِاللّٰهِ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ۞ وَيَسْتَعْجِلُوْنَكَ بِالْعَذَابِ ؕ وَلَوْلَآ اَجَلٌ مُّسَمًّى لَّجَآءَهُمُ الْعَذَابُ ؕ

لهم لم يؤمنوا به من الوجه الذي آمنوا منه بموسى و عيسى على ان المنزلين ليسا بمعجزين و هذا المنزل معجز فاذا هم مبطلون حيث لم يؤمنوا به وهو امّي ومبطلون لو لم يؤمنوا به و هو غير امّي - فان قلت ما فائدة قوله بيمينك - قلت ذكر اليمين و هي الجارحة التي يزاول بها الخط زيادة تصوير لما نفي عنه من كونه كاتبا الا ترى انك اذا قلت في الاثبات رأيتُ الامير يخطّ هذا الكتاب بيمينه كان اشدّ لاثباتك انه تولّى كتبته فكذلك النفي [بَلْ] القرآن [اٰيٰتٌ بَيِّنٰتٌ فِيْ صُدُوْرِ] العلماء به و حفّاظه وهما من خصائص القرآن كون آياته بيّنات الاعجاز و كونه محفوظا في الصدور يتلوه اكثر الامّة ظاهرا بخلاف سائر الكتب فانها لم تكن معجزات وما كانت تقرأ الا من المصاحف ومنه ما جاء في صفة هذه الامّة صدورهم اناجيلهم [وَمَا يَجْحَدُ] بآيات الله الواضحة الّا المتوغّلون في الظلم المكابرون * قرئ آية وآيات ارادوا هلّا اُنزل عليه آية مثل ناقة صالح و مائدة عيسى ونحو ذلك [اِنَّمَا الْاٰيٰتُ عِنْدَ اللّٰهِ] ينزل ايّها شاء و لوشاء ان ينزل ما تقترحونه لفعلَ [وَاِنَّمَآ اَنَا نَذِيْرٌ] كُلّفتُ الانذار و ابانته بما اُعطيت من الآيات و ليس لي ان اتخيّر على الله آياته فاقول انزل عليّ آية كذا دون آية كذا مع علمي ان الغرض من الآية ثبوت الدلالة و الآيات كلها في حكم آية واحدة في ذلك - ثم قال [اَوَلَمْ يَكْفِهِمْ] آية مغنية عن سائر الآيات ان كانوا طالبين للحق غير متعنّتين هذا القرآن الذي تدوم تلاوته عليهم في كل مكان و زمان فلا يزال معهم آية ثابتة لاتزول و لا تضمحلّ كما تزول كل آية بعد كونها وتكون في مكان دون مكان - [اِنَّ فِيْ] مثل هذه الآية الموجودة في كل مكان و زمان الى آخر الدهر [لَرَحْمَةً] لنعمة عظيمة لا تشكر و تذكرة [لِقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ] - و قيل اَوَلَمْ يَكْفِهِمْ يعني اليهود اَنَّآ اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتٰبَ يُتْلٰى عَلَيْهِمْ بتحقيق ما في ايديهم من نعتك و نعت دينك - وقيل ان ناسا من المسلمين اتوا رسول الله بكتف قد كتبوا فيها بعض ما يقول اليهود فلما انْ نظر اليها القاها و قال كفى بها حماقة قوم او ضلالة قوم ان يرغبوا عما جاءهم به نبيهم الى ما جاء به غير نبيهم فنزلت والوجه ما ذكرنا * [كَفٰى بِاللّٰهِ بَيْنِيْ وَبَيْنَكُمْ شَهِيْدًا] اني قد بلّغتكم ما اُرسلتُ به اليكم و انذرتكم و انكم قابلتموني بالجحد و التكذيب [يَعْلَمُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ] فهو مطّلع على امري و امركم و عالم بحقي و باطلكم [وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِالْبَاطِلِ] منكم وهو ما تعبدون من دون الله [وَكَفَرُوْا بِاللّٰهِ] و آياته [اُولٰٓئِكَ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ] المغبونون في صفقتهم حيث اشتروا الكفر بالايمان الّا ان الكلام ورد مورد الانصاف كقوله وَاِنَّآ اَوْ اِيَّاكُمْ لَعَلٰى هُدًى اَوْ فِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ و كقول حسّان * ع * فشرّكما لخيركما الفداءُ * و روي ان كعب بن الاشرف و اصحابه

وَ لَيَاْتِيَنَّهُمْ بَغْتَةً وَّ هُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ ۝ يَسْتَعْجِلُوْنَكَ بِالْعَذَابِ ۚ وَ اِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيْطَةٌ بِالْكٰفِرِيْنَ ۝ يَوْمَ يَغْشٰهُمُ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَ مِنْ تَحْتِ اَرْجُلِهِمْ وَ يَقُوْلُ ذُوْقُوْا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ يٰعِبَادِيَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِنَّ اَرْضِيْ وَاسِعَةٌ فَاِيَّايَ فَاعْبُدُوْنِ ۝ كُلُّ نَفْسٍ ذَآئِقَةُ الْمَوْتِ ۫ ثُمَّ اِلَيْنَا تُرْجَعُوْنَ ۝ وَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَ عَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ

قالوا يا محمّد من يشهد لك بانك رسول الله فنزلت • كان استعجال العذاب استهزاءً منهم و تكذيبا و النضر بن الحارث هو الذي قال اللّهم أمطر علينا حجارة من السماء كما قال اصحاب الايكة فَاَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسَفًا مِّنَ السَّمَآءِ [وَ لَوْ لَآ اَجَلٌ] قد سماه الله و بيّنه في اللوح لعذابهم و اوجبت الحكمة تاخيره الى ذلك الاجل المسمى [لَّجَآءَهُمُ الْعَذَابُ] عاجلًا و المراد بالاجل الاٰخرة لما روي ان الله تعالى وعد رسول الله ان لا يعذب قومه ولا يستأصلهم و ان يؤخّر عذابهم الى يوم القيٰمة - و قيل يوم بدر - و قيل وقت فنائهم باٰجالهم [لَمُحِيْطَةٌ] اي ستحيط بهم يوم يَغْشٰهُمُ الْعَذَابُ - او هي محيطة بهم في الدنيا لان المعاصي التي توجبها محيطة بهم - اولانها مآلهم و مرجعهم لا محالة فكانها الساعة محيطة بهم و [يَوْمَ يَغْشٰهُمْ] على هذا منصوب بمضمر اي يَوْمَ يَغْشٰهُمُ الْعَذَابُ كان كيت و كيت و [مِنْ فَوْقِهِمْ وَ مِنْ تَحْتِ اَرْجُلِهِمْ] كقوله لَهُمْ مِّنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِّنَ النَّارِ وَ مِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ [وَيَقُوْلُ] قرىٔ بالنون و الياء [مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ] اي جزاؤه • معنى الاٰية ان المؤمن اذا لم يتسهّل له العبادة في بلد هو فيه و لم يتمشّ له امر دينه كما يحبّ فليهاجر عنه الى بلد يُقدّر انه فيه اسلم قلبا و اصحّ دينا و اكثر عبادةً و احسن خشوعا و لعمري ان البقاع تتفاوت في ذلك التفاوتَ الكثيرَ و لقد جرّبنا و جرّب اوّلونا فلم نجد فيما دُرنا و دارو اعونَ على قهر النفس و عصيان الشهوة و اجمع للقلب المتلفت و اضمّ للهمّ المنتشر واحثّ على القناعة و اطرد للشيطان و ابعد من كثير من الفتن و اضبط للامر الدينيّ في الجملة من سُكنى حرم الله و جوار بيت الله فلله الحمد على ما سهّل من ذلك و قرّب و رزق من الصبر و اوزع من الشكر - و عن النبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم من فرّ بدينه من ارض الى ارض و ان كان شبرًا من الارض استوجب الجنة و كان رفيق ابرٰهيم و محمّد - و قيل هي في المستضعفين بمكّة الذين نزل فيهم اَلَمْ تَكُنْ اَرْضُ اللّٰهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوْا فِيْهَا و انما كان ذلك لانّ امر دينهم ما كان يستتبّ لهم بين ظهرانَي الكفرة [فَاِيَّايَ فَاعْبُدُوْنِ] في المتكلم نحو اياه ضربته في الغائب و اياك عضتك في المخاطب و التقدير فاياي فاعبدوا فاعبدون - فان قلت ما معنى الفاء في فَاعْبُدُوْنِ و تقديم المفعول - قلت الفاء جواب شرط محذوف لان المعنى اِنَّ اَرْضِيْ وَاسِعَةٌ فان لم تخلصوا العبادة لي في ارض فاخلصوها لي في غيرها ثم حذف الشرط و عُوّض من حذفه تقديم المفعول مع افادة تقديمه معنى الاختصاص و الاخلاص • لمّا امر عباده بالحرص على العبادة و صدق الاهتمام بها حتى يتطلّبوا لها اوفق البلاد و ان شسعت اتبعه قوله [كُلُّ نَفْسٍ ذَآئِقَةُ الْمَوْتِ] اي واجدة مرارته و كربه كما يجد الذائق طعم المذوق و معناه انكم ميّتون فواصلون الى الجزاء و من كانت هذه عاقبته لم يكن له بدّ من التزوّد لها و الاستعداد بجهده

لَنُبَوِّئَنَّهُمْ مِّنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا ط نِعْمَ اَجْرُ الْعٰمِلِيْنَ ۝ الَّذِيْنَ صَبَرُوْا وَعَلٰى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ ۝ وَكَاَيِّنْ مِّنْ دَآبَّةٍ لَّا تَحْمِلُ رِزْقَهَا ق اَللّٰهُ يَرْزُقُهَا وَاِيَّاكُمْ ز وَهُوَ السَّمِيْعُ الْعَلِيْمُ ۝ وَلَئِنْ سَاَلْتَهُمْ مَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ ج فَاَنّٰى يُؤْفَكُوْنَ ۝ اَللّٰهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ وَيَقْدِرُ لَهٗ ط اِنَّ اللّٰهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ۝ وَلَئِنْ سَاَلْتَهُمْ مَّنْ نَّزَّلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَاَحْيَا بِهِ الْاَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ ط قُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ ط بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُوْنَ ۝ ع وَمَا هٰذِهِ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَآ

[لَنُبَوِّئَنَّهُمْ] لننزلنّهم من الجنة علاليّ - وقرئ لَنُثْوِيَنَّهُمْ من الثواء وهو النزول للاقامة يقال ثوى في المنزل و اثوى هو و اثوى غيرهٗ و ثوى غير متعدّ فاذا تعدّى بزيادة همزة النقل لم يتجاوز مفعولا واحدا نحو ذهب و اذهبته و الوجه في تعديته الى ضمير المؤمنين و الى الغُرَف اما اجراؤه مجرى لننزلنّهم ونبوّئنّهم او حذف الجارّ و ايصال الفعل او تشبيه الظرف الموقّت بالمبهم - و قرأ يحيى بن وثّاب فَنِعْمَ بزيادة الفاء [الَّذِيْنَ صَبَرُوْا] على مفارقة الاوطان و الهجرة لاجل الدين و على اذى المشركين و على المحن و المصايب و على الطاعات و عن المعاصي و لم يتوكلوا في جميع ذلك الّا على الله ٭ لما امر رسولُ اللّٰه صلّى الله عليه و اٰله وسلّم مَن اسلم بمكة بالهجرة خافوا الفقر و الضَّيعة فكان يقول الرجل منهم كيف اقدمُ بلدة ليست لي فيها معيشة فنزلتْ - والدابّة كل نفس دبّت على وجه الارض عقلت او لم تعقل [لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا] لا تُطيق ان تحمله لضعفها عن حمله [اَللّٰهُ يَرْزُقُهَا وَاِيَّاكُمْ] اي لا يرزق تلك الدوابّ الضعافَ الا الله و لا يرزقكم ايضًا ايّها الاقوياء الّا هو و ان كنتم مطيقين لحمل ارزاقكم و كسبها لانه لو لم يُقْدِرْكم و لم يقدّر لكم اسباب الكسب لكنتم اعجز من الدوابّ التي لا تحمل - وعن الحسن لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا لا تدّخره انما تصبح فيرزقها الله - و عن ابن عُيَينة ليس شيء يخبأ الّا الانسانَ و النملةَ و الفأرةَ - وعن بعضهم رأيت البلبل يحتكر في حضنَيْه و يقال للعقعق مخابىء الا انه ينساها [وَهُوَ السَّمِيْعُ] لقولكم نَخْشى الفقرَ و الضيعةَ [الْعَلِيْمُ] بما في ضمائركم ٭ الضمير في [سَاَلْتَهُمْ] لاهل مكة [فَاَنّٰى يُؤْفَكُوْنَ] فكيف يصرفون عن توحيد الله و ان لا يشركوا به مع اقرارهم بانه خالق السمٰوات و الارض - قَدَرَ الرزقَ و قَتَره بمعنًى اذا ضيّقه - فان قلت الذي رجع اليه الضمير في قوله وَيَقْدِرُ لَهٗ هو مَنْ يَّشَآءُ فكأنّ بسط الرزق و قدره جُعلا لواحد - قلت يحتمل الوجهين جميعا - ان يريد و يَقْدِر لمن يشاء فوضع الضمير موضع مَنْ يَّشَآءُ لانّ من يشاء مبهم غير معين فكان الضمير مبهما مثله - وان يريد تعاقُبَ الامرين على واحد على حسب المصلحة [اِنَّ اللّٰهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ] يعلم ما يُصلح العباد و ما يُفسدهم - استحمد رسولَ اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم على انه ممن اقرّ بنحو ما اقرّوا به ثم نفعه ذلك في توحيد الله و نفْي الانداد و الشركاء عنه و لم يكن اقرارًا عاطلا كاقرار المشركين و على انهم اقرّوا بما هو حجّة عليهم حيث نسبوا النعمة الى الله و قد جعلوا العبادة للصنم ثم قال [بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُوْنَ] ما يقولون و ما فيه من الدلالة على بطلان الشرك و صحة التوحيد - اولا يَعْقِلُوْنَ ما تريد بقولك الْحَمْدُ لِلّٰهِ و لا يفطنون لم

اِلَّا لَهْوٌ وَّلَعِبٌ ۭ وَاِنَّ الدَّارَ الْاٰخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ ۘ لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ ۞ فَاِذَا رَكِبُوْا فِي الْفُلْكِ دَعَوُا اللّٰهَ مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ ڬ فَلَمَّا نَجّٰىهُمْ اِلَى الْبَرِّ اِذَا هُمْ يُشْرِكُوْنَ ۙ لِيَكْفُرُوْا بِمَآ اٰتَيْنٰهُمْ ۚ وَلِيَتَمَتَّعُوْا ۫ فَسَوْفَ يَعْلَمُوْنَ ۞

حمدت الله عند مقالتهم • [هٰذه] فيها ازدراء للدنيا و تصغير لامرها و كيف لا يصغرها و هي لا تزن عنده جناح بعوضة يريد ما هي لسرعة زوالها عن اهلها و موتهم عنها الا كما يلعب الصبيان ساعة ثم يتفرقون [وَاِنَّ الدَّارَ الْاٰخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ] اي ليس فيها الا حيٰوة مستمرة دائمة خالدة لا موت فيها فكأنها في ذاتها حيوة ـ و الحَيَوان مصدر حَيِيَ و قياسه حَيَيان فقلبت الياء الثانية واوا كما قالوا حَيْوة في اسم رجل و به سمّي ما فيه حيٰوة حَيَوانا قالوا اشتر من المَوَتان و لا تشتر من الحَيَوان و في بناء الحيوان زيادة معنًى ليس في بناء الحيٰوة و هي ما في بناء فَعَلان من معنى الحركة و الاضطراب كالنَّزَوان و النَّغَضان و اللَّهَبان و ما اشبه ذلك و الحيٰوةُ حركةٌ كما ان الموت سكون فمجيئه على بناء دالّ على معنى الحركة مبالغة في معنى الحيٰوة و لذلك اختيرت على الحيٰوة في هذا الموضع المقتضي للمبالغة [لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ] فلم يؤثروا الحيٰوة الدنيا عليها ـ فان قلت بم اتصل قوله فَاِذَا رَكِبُوْا ـ قلت بمحذوف دلّ عليه ما وصفهم به و شرح من امرهم معناه هم على ما وصفوا به من الشرك و العناد [فَاِذَا رَكِبُوْا فِي الْفُلْكِ دَعَوُا اللّٰهَ مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ]كائنين في صورة من يُخلص الدين لله من المؤمنين حيث لا يذكرون الا الله و لا يدعون معه الٰها اُخر و في تسميتهم مخلصين ضرب من التهكّم [فَلَمَّا نَجّٰىهُمْ اِلَى الْبَرِّ] و امنوا عادوا الى حال الشرك ـ و اللام في [لِيَكْفُرُوْا] محتملة ـ ان تكون لام كي و كذلك في وَلِيَتَمَتَّعُوْا فيمن قرأها بالكسر و المعنى انهم يعودون الى شركهم ليكونوا بالعود الى شركهم كافرين بنعمة النجاة قاصدين التمتع بها و التلذذ لا غير على خلاف ما هو عادة المؤمنين المخلصين على الحقيقة اذا انجاهم الله ان يشكروا نعمة الله في انجائهم و يجعلوا نعمة النجاة ذريعةً الى ازدياد الطاعة لا الى التمتع و التلذذ ـ و ان تكون لام الامر و قراءة من قرأ وَلْيَتَمَتَّعُوْا بالسكون تشهد له و نحوه قوله تعالى اِعْمَلُوْا مَا شِئْتُمْ اِنَّهٗ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ ـ فان قلت كيف جاز ان يأمر الله بالكفر وبان يعمل العصاة ما شاؤا و هو ناهٍ عن ذلك و متوعّد عليه ـ قلت هو مجاز عن الخذلان و التخلية و ان ذلك الامر متسخّط الى غاية و مثاله ان ترى الرجل قد عزم على امر و عندك ان ذلك الامر خطاء و انه يؤدّي الى ضرر عظيم فتُبالغ في نصحه و استنزاله عن رأيه فاذا لم تر منه الا الاباءَ و التصميمَ حردتَ عليه و قلت انت و شانك و افعَلْ ما شئتَ فلا تريد بهذا حقيقة الامر و كيف و الآمر بالشيءِ مريد له و انت شديد الكراهة متحسّر و لٰكنك كأنك تقول له فاذا قد ابيتَ قبول النصيحة فانت اهلٌ ليقال لك افعَلْ ما شئتَ و تُبعَث عليه لتتبيّن لك اذا فعلت صحة رأي الناصح و فساد رأيك • كانت العرب حول مكة يغزو بعضهم بعضا و يتغاورون و يتناهبون و اهل مكة قارّون آمنون فيها لا يغزون و لا يُغار عليهم مع قلتهم و كثرة العرب فذكّرهم الله هذه النعمة الخاصة عليهم و وبّخهم بانهم يؤمنون بالباطل الذي هم عليه و مثل

سورة العنكبوت ۲۹ اَوَلَمْ يَرَوْا اَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا اٰمِنًا وَّيُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ ۭ اَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُوْنَ وَبِنِعْمَةِ اللّٰهِ يَكْفُرُوْنَ ۝

الجزء ۲۱ وَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا اَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاۗءَهٗ ۭ اَلَيْسَ فِيْ جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكٰفِرِيْنَ ۝

ع ۳ وَالَّذِيْنَ جَاهَدُوْا فِيْنَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ۭ وَاِنَّ اللّٰهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِيْنَ ۝ ع

كلماتها ۸۲۷	سورة الروم مكّية و هي ستون اٰية و ستة ركوعا	حروفها ۳۵۴۷

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

الۗـمّۗ ۝ غُلِبَتِ الرُّوْمُ ۝ فِيْٓ اَدْنَى الْاَرْضِ وَهُمْ مِّنْۢ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُوْنَ ۝ فِيْ بِضْعِ سِنِيْنَ ڛ لِلّٰهِ الْاَمْرُ مِنْ

هذه النعمة المكشوفة الظاهرة و غيرها من النعم اللتي لا يقدرعليها الا الله وحده مكفورة عندهم ۔ افتراؤهم على الله كذبا زعمهم ان لله شريكا ۔ وتكذيبهم بماجاء هم من الحق كفرهم بالرسول و الكتاب ۔ و في قوله [لَمَّا جَاۗءَهٗ] تسفية لهم يعني لم يتلعثموا في تكذيبه وقت سمعوه ولم يفعلوا كما يفعل المراجيح العقول المتثبتون في الامور يسمعون الخبر فيستعملون فيه الروية و الفكر و يستأنون الى ان يضح لهم صدقه او كذبه [اَلَيْسَ] تقرير لثوائهم في جهنم كقوله ؏ الستم خير من ركب المطايا ۔ قال بعضهم ولو كان استفهاما ما اعطاه الخليفة مائة من الابل ۔ وحقيقته ان الهمزة همزة الانكار دخلت على النفي فرجع الى معنى التقرير فهما وجهان ۔ احدهما الا يثوون في جهنم و الا يستوجبون الثواء فيها و قد افتروا مثل هذا الكذب على الله و كذبوا بالحق هذا التكذيب ۔ و الثاني الم يصح عندهم ان فِيْ جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكٰفِرِيْنَ حتى اجترؤا مثل هذه الجرأة ۔ اطلق المجاهدة و لم يقيدها بمفعول ليتناول كل ما يجب مجاهدته من النفس الامارة بالسوء و الشيطان و اعداء الدين [فِيْنَا] في حقنا و من اجلنا و لوجهنا خالصا [لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا] لنزيدنّهم هداية الى سبل الخير و توفيقا كقوله وَالَّذِيْنَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى ۔ و عن ابي سليمٰن الداراني وَالَّذِيْنَ جَاهَدُوْا فِيْمَا عَلِمُوْا لَنَهْدِيَنَّهُمْ اِلٰى مَا لَمْ يَعْلَمُوْا ۔ و عن بعضهم من عمل بما يعلم وُفّق لما لا يعلم ۔ و قيل ان الذي نرى من جهلنا بما لا نعلم انما هو من تقصيرنا فيما نعلم [لَمَعَ الْمُحْسِنِيْنَ] لناصرهم و معينهم ۔ عن رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم مَن قرأ سورة العنكبوت كان له من الاجر عشر حسنات بعدد كل المؤمنين و المنافقين ۔

سورة الروم

القراءة المشهورة الكثيرة [غُلِبَتْ] بضم الغين ۔ وَسَيَغْلِبُوْنَ بفتح الياء ۔ و الْاَرْض ارض العرب لانّ الارض المعهودة عند العرب ارضهم و المعنى غُلبوا في ادنى ارض العرب منهم و هي اطراف الشام ۔ او اراد ارضهم على انابة اللام مناب المضاف اليه اي في ادنى ارضهم الى عدوّهم ۔ قال مجاهد هي ارض الجزيرة و هي ادنى ارض الروم الى فارس ۔ و عن ابن عباس الاردنّ وفلسطين ۔ و قرئ فِيْٓ اَدَانِي الْاَرْض ۔ و البضع ما بين

الثلث الى العشر عن الاصمعيّ - و قيل احتربت الروم و فارس بين اذرعات و بُصرى فغلبت فارسُ الرومَ فبلغ الخبر مكة فشق على النبيّ صلّى اللّه عليه و أله و سلّم و المسلمين لانّ فارس مجوس لا كتاب لهم و الروم اهل الكتاب و فرح المشركون و شمتوا و قالوا انتم و النصارى اهل الكتاب و نحن وفارس امّيّون و قد ظهر اخواننا على اخوانكم و لنظهرنّ نحن عليكم فنزلتْ فقال لهم ابو بكر رضي اللّه عنه لا يقرّر اللّه اعينكم فواللّه لتظهرنّ الروم على فارس بعد بضع سنين فقال له أبيّ بن خلف كذبتَ يا ابا فَصيل اجعَل بيننا اجلا اُناحبْكَ عليه و المناحبةُ المراهنة فناحبه على عشر قلائص من كل واحد منهما و جعل الاجل ثلث سنين فاخبر ابوبكر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و أله و سلّم فقال البضع ما بين الثلث الى التسع فزائده في الخطر و مادّه في الاجل فجعلاها مائة قلوص الى تسع سنين و مات أبيّ من جرح رسول اللّه و ظهرت الروم على فارس يوم الحُدَيْبِيَة و ذلك عند رأس سبع سنين - و قيل كان النصر يوم بدر للفريقين فاخذ ابو بكر الخطرَ من ذرية أبيّ و جاء به الى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و أله و سلّم فقال تصدّقْ به - و هذه الأية من الأيات البيّنة الشاهدة على صحة النبوة و ان القرأن من عند اللّه لانها انباء عن علم الغيب الذي لا يعلمه الا اللّه - و قرىء غَلْبِهِمْ بسكون اللام و الغَلَب و الغَلْب مصدران كالجَلْب و الجَلَب و الحَلْب و الحَلَب - و قرىء غَلَبَتِ الرُّوْمُ بالفتح - و سَيُغْلَبُوْنَ بالضم و معناه ان الروم غَلبوا على رِيْف الشام و سيغلبهم المسلمون في بضع سنين و عند انقضاء هذه المدة اخذ المسلمون في جهاد الروم - و اضافةُ غَلَبِهِمْ تختلف باختلاف القراءتين فهي في احديهما اضافة المصدر الى المفعول و في الثانية اضافته الى الفاعل و مثالهما مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ اِخْرَاجُهُمْ - وَ لَنْ يُخْلِفَ اللّٰهُ وَعْدَهُ - فان قلت كيف صحت المناحبة و انما هي قمار - قلتُ عن قتادة انه كان ذلك قبل تحريم القمار - و من مذهب ابي حنيفة و محمد ان العقود الفاسدة من عقود الربوا و غيرها جائزة في دار الحرب بين المسلمين و الكفّار و قد احتجّا على صحة ذلك بما عقده ابوبكر بينه و بين أبيّ بن خلف [مِنْ قَبْلُ وَ مِنْ بَعْدُ] اي في اول الوقتين و في أخرهما حين غُلبوا و حين يَغلبون كأنه قيل مِنْ قَبْلِ كونهم غالبين و هو وقت كونهم مغلوبين وَ مِنْ بَعْدِ كونهم مغلوبين و هو وقت كونهم غالبين يعني ان كونهم مغلوبين اولاً و غالبين أخرا ليس الّا بامر اللّه و قضائه وَ تِلْكَ الْاَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ - و قرىء مِنْ قَبْلٍ وَ مِنْ بَعْدٍ على الجرّ من غير تقدير مضاف اليه و اقتطاعه كأنه قيل قبلًا و بعدًا بمعنى اولا و أخرا [وَ يَوْمَئِذٍ] و يوم تغلب الروم على فارس و يحلّ ما وعده اللّه من غلبتهم [يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُوْنَ بِنَصْرِ اللّٰهِ] و تغليبه مَن له كتاب على مَن لا كتاب له و غيظ مَن شمت بهم من كفّار مكة - و قيل نصر اللّه هو اظهار صدق المؤمنين فيما اخبروا به المشركين من غلبة الروم - و قيل نصر اللّه انه ولّى بعضَ الظالمين بعضاً و فرّق بين كلمهم حتى تفانوا و تناقصوا و فلّ هؤلاء شوكةَ هؤلاء و في ذلك

وَعْدَ اللّٰهِ ۖ لَا يُخْلِفُ اللّٰهُ وَعْدَهٗ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ ۞ يَعْلَمُوْنَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ۚ وَهُمْ عَنِ الْاٰخِرَةِ هُمْ غٰفِلُوْنَ ۞ اَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوْا فِيْٓ اَنْفُسِهِمْ ۗ مَا خَلَقَ اللّٰهُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَآ اِلَّا بِالْحَقِّ وَاَجَلٍ مُّسَمًّى ۗ وَاِنَّ كَثِيْرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَآئِ رَبِّهِمْ لَكٰفِرُوْنَ ۞ اَوَلَمْ يَسِيْرُوْا فِي الْاَرْضِ فَيَنْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ

قوة للاسلام - وعن ابي سعيد الخدري وافق ذلك يوم بدر و في هذا اليوم نصر المؤمنون [وَهُوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ] ينصر عليكم تارةً و ينصركم اخرى [وَعْدَ اللّٰهِ] مصدر مؤكد كقولك لك عليّ الف درهم عُرفًا لانّ معناه اعترفُ لك بها اعترافاً و وَعَد الله ذلك وَعْدا لان ما سبقه في معنى وَعَدَ - ذمّهم الله بانّهم عُقلاء في امور الدنيا بُلْهٌ في امر الدين و ذلك انهم كانوا اصحابَ تجارات ومكاسب - وعن الحسن بلغ من حذق احدهم انه يأخذ الدرهم فيفقره باصبعه فيعلم أرديّ هو ام جيّد * وقوله [يَعْلَمُوْنَ] بدل من قوله لَا يَعْلَمُوْنَ - وفي هذا الابدال من النكتة انه ابدله منه و جعله بحيث يقوم مقامه و يسدّ مسدّه ليُعلمك انه لا فرق بين عدم العلم الذي هو الجهل وبين وجود العلم الذي لا يتجاوز الدنيا - وقوله [ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا] يفيد ان للدنيا ظاهرا و باطنا فظاهرُها ما يعرفه الجُهّال من التمتع بزخارفها و التنعّم بملاذّها و باطنُها وحقيقتها انها مجاز الى الاٰخرة يتزوّد منها اليها بالطاعة و الاعمال الصالحة و في تنكير الظاهر انهم لا يعلمون الا ظاهرا واحدا من جملة الظواهر [وَهُمْ] الثانيةُ يجوز ان يكون مبتدأ و [غٰفِلُوْنَ] خبرَه و الجملة خبرهُم الاولى - و ان يكون تكريرًا للاولى و غٰفِلُوْنَ خبرَ الاولى و ايّةً كانت فذكرها مناد على انهم معدن الغفلة عن الاٰخرة و مقرّها و معلمها و انها منهم تنبُعُ و اليهم ترجع * [فِيْٓ اَنْفُسِهِمْ] يحتمل - ان يكون ظرفاً كأنه قيل اَوَ لم يُحدثوا التفكر في انفسهم اي في قلوبهم الفارغة من الفكر و التفكرُ لا يكون الا في القلوب ولكنه زيادة تصوير لحال المتفكرين كقولك اعتقدْه في قلبك و اَضمِرْه في نفسك - و ان يكون صلة للتفكر كقولك تفكّر في الامر و اجال فيه فكره [وَمَا خَلَقَ] متعلق بالقول المحذوف معناه اولم يتفكروا فيقولوا هذا القول - و قيل معناه فيعلموا لانّ في الكلام دليلا عليه [اِلَّا بِالْحَقِّ وَاَجَلٍ مُّسَمًّى] اي ما خلقها باطلا و عبثا بغير غرض صحيح و حكمة بالغة و لا لتبقى خالدةً و انما خلقها مقرونة بالحق مصحوبةً بالحكمة و بتقدير اجل مسمّى لابدّ لها من ان تنتهي اليه و هوقيام الساعة ووقت الحساب و الثواب و العقاب الا ترى الى قوله تعالى اَفَحَسِبْتُمْ اَنَّمَا خَلَقْنٰكُمْ عَبَثًا وَّاَنَّكُمْ اِلَيْنَا لَا تُرْجَعُوْنَ كيف سمّى تركهم غير راجعين اليه عَبَثًا - والباء في قوله تعالى [اِلَّا بِالْحَقِّ] مثلها في قولك دخلت عليه بثياب السفر و اشترى الفرس بسرجه و لجامه تريد اشتراه و هو ملتبس بالسرج و اللجام غير منفكّ عنهما و كذلك المعنى ما خلقها الا و هي ملتبسة بالحق مقترنة به - فان قلت اذا جعلت فِيْٓ اَنْفُسِهِمْ صلةً للتفكر فما معناه - قلت معناه اَوَلم يتفكروا في انفسهم التي هي اقرب اليهم من غيرها من المخلوقات و هم اعلم و اخبر باحوالها منهم باحوال ما عداها فيتدبروا ما اودعها الله ظاهرا وباطنا من غرائب الحكم الدالّة على التدبير دون الاهمال و انه لابدّ لها من انتهاء الى وقت يجازيها فيه الحكيم

الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ ط كَانُوْٓا اَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَّ اَثَارُوا الْاَرْضَ وَ عَمَرُوْهَآ اَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوْهَا وَجَآءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ ط فَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَ لٰكِنْ كَانُوْٓا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ۞ ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةَ الَّذِيْنَ اَسَآءُوا السُّوْٓاٰى اَنْ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِ اللّٰهِ وَ كَانُوْا بِهَا يَسْتَهْزِءُوْنَ ۞ ع اَللّٰهُ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيْدُهٗ ثُمَّ اِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ۞ وَ يَوْمَ تَقُوْمُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُوْنَ ۞ وَلَمْ يَكُنْ لَّهُمْ مِّنْ شُرَكَآئِهِمْ شُفَعٰٓؤُا وَ كَانُوْا بِشُرَكَآئِهِمْ كٰفِرِيْنَ ۞ وَ يَوْمَ تَقُوْمُ السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ يَّتَفَرَّقُوْنَ ۞ فَاَمَّا الَّذِيْنَ

الذي دبّر امرها على الاحسان احسانًا و على الاساءة مثلها حتى يعلموا عند ذلك ان سائر الخلائق كذلك امرها جارٍ على الحكمة و التدبير و انه لابدّ لها من الانتهاء الى ذلك الوقت - و المراد بلقاء ربّهم الاجل المسمّى * [اَوَلَمْ يَسِيْرُوْا] تقرير لسيرهم في البلاد ونظرهم الى اٰثار المدمّرين من عاد وثمود وغيرهم من الامم العاتية ثم اخذ يصف لهم احوالهم و انهم [كَانُوْٓا اَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَّ اَثَارُوا الْاَرْضَ] و حرثوها قال الله تعالى لَا ذَلُوْلٌ تُثِيْرُ الْاَرْضَ - وقيل لبقر الحرث المثيرة - و قالوا سمّي ثورًا لاثارته الارض وبقرة لانها تبقرها اي تشقها [وَ عَمَرُوْهَا] يعني اولئك المدمّرون [اَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوْهَا] من عمارة اهل مكة و اهلُ مكة اهل وادٍ غير ذي زرع ما لهم اثارة الارض اصلا و لا عمارة لها رأسًا فما هو الا تهكم بهم و بضعف حالهم في دنياهم لانّ مُعْظم ما يستظهر به اهل الدنيا و يتباهون به امرُ الدهقنة وهم ايضًا ضعاف القوى فقوله كَانُوْٓا اَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً اي عاد وثمود و اضرابهم من هذا القبيل كقوله اَوَلَمْ يَرَوْا اَنَّ اللّٰهَ الَّذِيْ خَلَقَهُمْ هُوَ اَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً و ان كان هذا ابلغ لانه خالق القوى و القُدَر فما كان تدميره ايّاهم ظلما لهم لان حاله منافية الظلم و لكنهم ظلموا انفسهم حيث عملوا ما اوجب تدميرهم - قرئ [عَاقِبَةَ] بالنصب و الرفع - و[السُّوْٓاٰى] تانيث الاسوأ وهو الاقبح كما ان الحسنى تانيث الاحسن و المعنى انهم عوقبوا في الدنيا بالدمار ثم كانت عاقبتهم السُّوْٓاٰى الا انه وضع المظهر موضع المضمر اي العقوبة التي هي اسوأ العقوبات في الاٰخرة وهي جهنم التي اُعدّتْ للكٰفرين - و[اَنْ كَذَّبُوْا] بمعنى لاَنْ كذّبوا - و يجوز ان يكون اَنْ بمعنى اَيْ لانه اذا كان تفسير الاساءة التكذيب و الاستهزاءَ كانت في معنى القول نحو نادى و كتب و ما اشبه ذلك - و وجه اٰخر وهو ان يكون اَسَآءُوا السُّوْٓاٰى بمعنى اقترفوا الخطيئة التي هي اسوأ الخطايا وَاَنْ كَذَّبُوْا عطف بيان لها وخبر كان محذوف كما يحذف جواب لَمّا ولَو ارادةَ الابهام [ثُمَّ اِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ] اي الى ثوابه و عقابه - وقرئ بالتاء و الياء - الابلاس ان يبقى بائسًا ساكتًا متحيرا يقال ناظرته فابلس اذا لم ينبس وييئس من ان يحتجّ و منه الناقة المبلاس التي لا ترغو - و قرئ يُبْلَسُ بفتح الام من ابلسه اذا اسكته [مِنْ شُرَكَآئِهِمْ] من الذين عبدوهم من دون الله [وَكَانُوْا بِشُرَكَآئِهِمْ كٰفِرِيْنَ] اي يكفرون بالٰهيتهم و يجحدونها - او و كانوا في الدنيا كٰفرين بسببهم - وكُتب شُفَعٰٓؤُا في المصحف بواو قبل الالف كما كتب عُلَمٰٓؤُا بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ وكذلك كتبت السُّوْٓاٰى بالف قبل الياء اثباتا للهمزة على صورة الحرف الذي منه حركتها - الضمير في [يَّتَفَرَّقُوْنَ] للمسلمين و الكٰفرين لدلالة مابعده عليه - وعن الحسن هو تفرق المسلمين و الكافرين هٰؤلاء في عليين

سورة الروم ٣٠ أٰمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ فَهُمْ فِيْ رَوْضَةٍ يُّحْبَرُوْنَ ◎ وَاَمَّا الَّذِيْنَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِاٰيٰتِنَا وَلِقَاۤئِ الْاٰخِرَةِ فَاُولٰۤئِكَ
الجزء ٢١ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُوْنَ ◎ فَسُبْحٰنَ اللّٰهِ حِيْنَ تُمْسُوْنَ وَ حِيْنَ تُصْبِحُوْنَ ◎ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ
ع ٤ وَ عَشِيًّا وَّحِيْنَ تُظْهِرُوْنَ ◎ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَ يُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُحْيِ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ط

وهؤلاء في اسفل السافلين - و عن قتادة فُرقة لا اجتماع بعدها [فِيْ رَوْضَةٍ] في بُستان و هي الجنة و التنكير لابهام امرها و تفخيمه و الروضةُ عند العرب كل ارض ذات نبات و ماء و في امثالهم احسن من بَيضة في روضة يريدون بيضة النعامة [يُّحْبَرُوْنَ] يَسرون يقال حبره اذا سرّه سرورا تهلّل له وجهه و ظهر فيه اثره - ثم اختلفت فيه الاقاويل لاحتماله وجوه جميع المسارّ - فعن مجاهد يكرمون - و عن قتادة يُنعمون - و عن ابن كيسان يحلّون - و عن ابي بكر بن عياش التيجان على رؤسهم - و عن وكيع السماع في الجنّة - و عن النبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم انه ذَكر الجنّة و ما فيها من النعيم و في اٰخر القوم اعرابيّ فقال يا رسول الله هل في الجنّة من سماع قال نعم يا اعرابيّ ان في الجنة لنهرًا حافتاه الابكار من كل بَيضاء خُوصانية يتغنّين باصوات لم تسمع الخلائق بمثلها قطّ فذلك افضل نعيم الجنّة قال الراوي فسألت ابا الدرداء بم يتغنّين قال بالتسبيح - و روي ان في الجنّة لاشجارا عليها اجراس من فضة فاذا اراد اهل الجنّة السماع بعث الله ريحا من تحت العرش فتقع في تلك الاشجار فتحرك تلك الاجراس باصوات لو سمعها اهل الدنيا لماتوا طربًا [مُحْضَرُوْنَ] لا يغيبون عنه و لا يخفف عنهم كقوله وَمَا هُمْ بِخَارِجِيْنَ مِنْهَا لا يفتر عنهم - لمّا ذكر الوعد والوعيد اتبعه ذكر ما يوصل الى الوعد و ينجّي من الوعيد - و المراد بالتسبيح ظاهره الذي هو تنزيه الله من السوء و الثناء عليه بالخير في هٰذه الاوقات لما يتجدّد فيها من نعمة الله الظاهرة - و قيل الصلوٰة - و قيل لابن عباس هل تجد الصلوات الخمس في القراٰن قال نعم و تلا هذه الاٰية [تُمْسُوْنَ] صلوٰتا المغرب و العشاء [وَتُصْبِحُوْنَ] صلوٰة الفجر [وَعَشِيًّا] صلوة العصر [وَتُظْهِرُوْنَ] صلوٰة الظهر و قوله وَعَشِيًّا متصل بقوله حِيْنَ تُمْسُوْنَ - و قوله وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ اعتراض بينهما و معناه انّ على المميّزين كلهم من اهل السموات و الارض ان يحمدوه - فان قلت لم ذهب الحسن الى ان هذه الاٰية مدنيّة - قلت لانه كان يقول فُرضت الصلوات الخمس بالمدينة و كان الواجب بمكة ركعتين في غير وقت معلوم - و القول الاكثر ان الخمس انما فرضت بمكّة - و عن عائشة رضي الله عنها فُرضت الصلوٰة ركعتين فلما قدم رسول الله المدينة اُقرّت صلوٰة السفر و زيد في صلوٰة الحضر - و عن رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم من سرّه ان يكال له بالقفيز الاوفى فليقل فَسُبْحٰنَ اللّٰهِ حِيْنَ تُمْسُوْنَ وَحِيْنَ تُصْبِحُوْنَ الاٰية - و عنه عليه السلام من قال حين يصبح فَسُبْحٰنَ اللّٰهِ حِيْنَ تُمْسُوْنَ وَحِيْنَ تُصْبِحُوْنَ الى قوله وَكَذٰلِكَ تُخْرَجُوْنَ ادرك ما فاته في يومه و من قالها حين يمسي ادرك ما فاته في ليلته - و في قراءة عكرمة حِيْنًا تُمْسُوْنَ وَحِيْنًا تُصْبِحُوْنَ و المعنى تُمْسُوْنَ فيه و تُصْبِحُوْنَ فيه كقوله يَوْمًا لَّا تَجْزِيْ نَفْسٌ عَنْ نَّفْسٍ شَيْئًا بمعنى فيه [اَلْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ] الطائر من البيضة [وَالْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ] البيضة

وَ كَذٰلِكَ تُخْرَجُوْنَ ۞ ع وَ مِنْ اٰيٰتِهٖٓ اَنْ خَلَقَكُمْ مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ اِذَآ اَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُوْنَ ۞ وَ مِنْ اٰيٰتِهٖٓ اَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا لِّتَسْكُنُوْٓا اِلَيْهَا وَ جَعَلَ بَيْنَكُمْ مَّوَدَّةً وَّ رَحْمَةً ؕ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ ۞ وَ مِنْ اٰيٰتِهٖ خَلْقُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ وَ اخْتِلَافُ اَلْسِنَتِكُمْ وَ اَلْوَانِكُمْ ؕ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّلْعٰلِمِيْنَ ۞ وَمِنْ اٰيٰتِهٖ مَنَامُكُمْ بِالَّيْلِ وَ النَّهَارِ وَ ابْتِغَآؤُكُمْ مِّنْ فَضْلِهٖ ؕ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يَّسْمَعُوْنَ ۞ وَ مِنْ اٰيٰتِهٖ يُرِيْكُمُ الْبَرْقَ

من الطائر - و احياءُ الارض اخراج النبات منها [وَ كَذٰلِكَ تُخْرَجُوْنَ] و مثل ذلك الاخراج تُخرجون من القبور وتُبعثون و المعنى ان الابداء و الاعادة متساويان في قدرة مَن هو قادر على الطرد و العكس من اخراج الميّت من الحيّ و اخراج الحيّ من الميّت و احياء الميّت و اماتة الحيّ - و قرئ الْمَيِّتَ بالتشديد و تَخْرُجُوْنَ بفتح التاء - [خَلَقَكُمْ مِّنْ تُرَابٍ] لانه خلق اصلهم منه و [اِذَآ] للمفاجات و تقديره ثم فاجأتُم وقت كونكم بشراً منتشرين في الارض كقوله وَ بَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيْرًا وَّنِسَآءً • [مِّنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا] لان حوّاء خُلقت من ضلع اٰدم و النساء بعدها خُلقن من اصلاب الرجال - او من شكل انفسكم و جنسها لا من جنس اٰخر و ذلك لما بين الاثنين من جنس واحد من الالف و السكون و ما بين الجنسين المختلفين من التنافر [وَ جَعَلَ بَيْنَكُمْ] التوادّ و التراحم بعصمة الزواج بعد اَنْ لم تكن بينكم سابقةُ معرفة و لا لقاء و لا سبب يُوجِب التعاطف من قرابة او رحم - عن الحسن اَلْمَوَدَّة كناية عن الجماع و الرَّحْمَة عن الولد كما قال وَ رَحْمَةً مِّنَّا - وقال ذِكْرُ رَحْمَةِ رَبِّكَ عَبْدَهٗ - و يقال سَكَن اليه اذا مال اليه كقولهم انقطع اليه و اطمأنّ اليه و منه السَّكَن و هو الالف المسكون اليه فَعَلٌ بمعنى مفعول - وقيل ان المودّة و الرحمة من قبل الله و ان الفرك من قبل الشيطان • الْاَلْسِنَة اللغات - او اجناس النطق واشكاله خالف عزّ و علا بين هذه الاشياء حتى لا تكاد تسمع منْطقين متفقين في همس واحد و لا جهارة و لا حِدّة و لا رخاوة و لا فصاحة و لا لُكْنة و لا نظم و لا اسلوب و لا غير ذلك من صفات النطق و احواله و كذلك الصُّوَر و تخطيطها و الالوان و تنويعها و لاختلاف ذلك وقع التعارف و الّا فلو اتفقت و تشاكلت و كانت ضربا واحدا لوقع التجاهل و الالتباس و لتعطلت مصالح كثيرة و ربّما رأيتَ توأمين يشتبهان بالحلية فيعْرُوك الخطاء في التمييز بينهما و تعرف حكمة الله في المخالفة بين الحِلى و في ذٰلِكَ اٰية بيّنة حيث وُلدوا من اب واحد و فُرّعوا من اصل فذّوهم على الكثرة التي لا يعلمها الا الله مختلفون متفاوتون - و قرئ لِّلْعَالِمِيْنَ بفتح اللام و كسرها ويشهد للكسر قوله تعالى وَ مَا يَعْقِلُهَآ اِلَّا الْعٰلِمُوْنَ • هذا من باب اللفّ و ترتيبُهٗ و من اٰياته منامكم و ابتغاؤكم من فضله بالليل و النهار الّا انه فصل بين القرينين الاولين بالقرينين الاٰخرين لانهما زمانان و الزمان و الواقع فيه كشيء واحد مع اعانة اللفّ على الاتحاد - و يجوز ان يراد مَنَامُكُمْ في الزمانين و ابْتِغَآؤُكُمْ فيهما و الظاهر هو الاول لتكرره في القراٰن و اسدُّ المعاني ما دلّ عليه القراٰن يسمعونه بالاٰذان الواعية • في [يُرِيْكُمْ] وجهان - اضمار اَنْ - و انزال الفعل منزلة المصدر و بهما

خَوْفًا وَّ طَمَعًا وَّ يُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُحْيِي بِهِ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ؕ اِنَّ فِي ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يَّعْقِلُوْنَ ۞ وَ مِنْ اٰيٰتِهٖۤ اَنْ تَقُوْمَ السَّمَاءُ وَ الْاَرْضُ بِاَمْرِهٖ ؕ ثُمَّ اِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً ۗ مِّنَ الْاَرْضِ اِذَاۤ اَنْتُمْ تَخْرُجُوْنَ ۞ وَ لَهٗ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ ؕ كُلٌّ لَّهٗ قٰنِتُوْنَ ۞ وَ هُوَ الَّذِيْ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيْدُهٗ وَ هُوَ اَهْوَنُ عَلَيْهِ ؕ وَ لَهُ الْمَثَلُ

فُسّر المثل تَسْمَعُ بالمُعَيْدي خيرٌ من ان تراه و قول القائل * شعر * وقالوا ما تشاء فقلت اَلْهُوْ * الى الاصباح اٰثِرَ ذي اثير * [خَوْفًا] من الصاعقة او من الاخلاف [وَّ طَمَعًا] في الغيث - و قيل خَوْفًا للمسافر وَّ طَمَعًا للحاضر وهما منصوبان على المفعول له - فان قلت من حق المفعول له ان يكون فعلاً لفاعل الفعل المعلّل و الخوفُ و الطمعُ ليسا كذلك - قلت فيه وجهان - احدهما ان المفعولينَ فاعلون في المعنى لانهم راؤن فكأنه قيل يجعلكم رائين البرق خوفا وطعما - والثاني ان يكون على تقدير حذف المضاف اي ارادةَ خوف و ارادةَ طمع فحذف المضاف و اقيم المضاف اليه مقامه - ويجوز ان يكونا حالين اي خائفينَ و طامعينَ - و قرئ يُنَزِّلُ بالتشديد * [وَ مِنْ اٰيٰتِهٖ] قيام السموات و الارض و استمساكهما بغير عمد [بِاَمْرِهٖ] اي بقوله كُونَا قائمتين و المراد باقامته لهما و ارادته لكونهما على صفة القيام دون الزوال - وقوله [اِذَا دَعَاكُمْ] بمنزلة قوله يُرِيْكُمْ في ايقاع الجملة موقع المفرد على المعنى كأنه قال و من اٰياته قيام السموات و الارض ثم خروج الموتى من القبور اذا دعاهم دَعْوَةً واحدةً يا اهل القبور اُخْرجوا و المراد سرعة وجود ذلك من غير توقف و لا تلبّث كما يُجيب الداعيَ المطاعَ مدعُوّه كما قال القائل * شعر * دعوتُ كليبًا دعوةً فكأنما * دعوتُ به ابن الطود او هو اسرعُ * يريد بابن الطود الصدى او الحجَر اذا تَدَهْدى - و انما عطف هذا على قيام السموات والارض بثُمَّ بيانًا لعظم ما يكون من ذلك الامر و اقتداره على مثله و هو ان يقول يا اهل القبور قوموا فلا تبقى نسمة من الاولينَ و الاٰخرينَ الا قامت تنظر كما قال تعالى ثُمَّ نُفِخَ فِيْهِ اُخْرٰى فَاِذَا هُمْ قِيَامٌ يَّنْظُرُوْنَ قولك دعوتُه من مكان كذا كما يجوز ان يكون مكانك يجوز ان يكون مكان صاحبك تقول دعوت زيدا من اعلى الجبل فنزل عليّ و دعوته من اسفل الوادي فطلع اليّ - فان قلت بِمَ تعلق [مِّنَ الْاَرْضِ] أبالفعل ام بالمصدر - قلت هيهاتَ اذا جاء نهر الله بطل نهر معقل - فان قلت ما الفرق بين اِذَا و اِذَاۤ - قلت الاولى للشرط و الثانية للمفاجاة و هي تنوب مناب الفاء في جواب الشرط - و قرئ تُخْرَجُوْنَ بضم التاء وفتحها [قٰنِتُوْنَ] منقادون لوجود افعاله فيهم لا يمتنعون عليه * [وَ هُوَ اَهْوَنُ عَلَيْهِ] فيما يجب عندكم و ينقاسُ على اصولكم و يقتضيه معقولكم لانّ مَن اعاد منكم صنعة شيء كانت اسهل عليه و اهون من انشائها و تعتذرون للصانع اذا خُطّئ في بعض ما يُنشئه بقولكم اول الغزو اخرقُ و تُسمّون الماهر في صناعته معاودًا تعنون انه عاودَها كرة بعد اخرى حتى مرنَ عليها و هانت عليه - فان قلت لِمَ ذكّر الضمير في قوله وَ هُوَ اَهْوَنُ و المراد به الاعادة - قلت معناه و ان يعيده اهون عليه - فان قلت لم اُخّرت الصلة في قوله وَهُوَ اَهْوَنُ عَلَيْهِ و قُدّمت في قوله هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ - قلت هنالك قُصد الاختصاص و هو محزّه فقيل هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ و ان كان مستصعبا

الْأَعْلَىٰ فِي السَّمٰوٰتِ وَ الْأَرْضِ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۞ ضَرَبَ لَكُمْ مَّثَلًا مِّنْ أَنْفُسِكُمْ ۖ هَلْ لَّكُمْ مِّنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنٰكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ ۖ كَذٰلِكَ نُفَصِّلُ الْاٰيٰتِ لِقَوْمٍ

عندكم ان يولد بين همّ و عاقر و اما ههنا فلا معنى للاختصاص كيف و الامر مبنيّ على ما يعقلون من ان الاعادة اسهل من الابتداء فلو قدّمت الصلة لتغيّر المعنى ـ فان قلت ما بال الاعادة استعظمت في قوله ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ حتى كأنها فُضّلت على قيام السموات و الارض بامره ثم هُوّنت بعد ذلك ـ قلت الاعادة في نفسها عظيمة و لكنها هُوّنت بالقياس الى الانشاء ـ و قيل الضمير في عَلَيْهِ للخلق و معناه ان البعث اهون على الخلق من الانشاء لانّ تكوينه في حدّ الاستحكام و التمام اهون عليه و اقلّ تعبًا و كبدًا من ان يتنقّل في احوال و يتدرّج فيها الى ان يبلغ ذلك الحدّ ـ و قيل الاهون بمعنى الهيّن ـ ووجه آخر وهو ان الانشاء من قبيل التفضل الذي يتخير فيه الفاعل بين ان يفعله و ان لا يفعله و الاعادة من قبيل الواجب الذي لابدّ له من فعله لانها لجزاء الاعمال وجزاؤها واجب ـ و الافعالُ ـ امّا محال و المحال ممتنع اصلا خارج عن المقدور ـ و امّا ما يصرف الحكيم عن فعله صارف وهو القبيح و هو رديف المحال لان الصارف يمنع وجود الفعل كما تمنعه الاحالة ـ و امّا تفضلٌ و التفضل حالة بين بين للفاعل ان يفعله و ان لا يفعله ـ وامّا واجب لابدّ من فعله و لا سبيل الى الاخلال به فكان الواجب ابعد الافعال من الامتناع و اقربها من الحصول فلما كانت الاعادة من قبيل الواجب كانت ابعد الافعال من الامتناع و اذا كانت ابعدها من الامتناع كانت ادخلها في التأتّي و التسهل فكانت اهون منها و اذا كانت اهون منها كانت اهون من الانشاء ـ [وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ] اي الوصف الاعلى الذي ليس لغيره مثله قد عُرف به و وُصف في السموات و الارض على ألسنة الخلائق و ألسنة الدلائل و هو انه القادر الذي لا يعجز عن شيء من انشاء و اعادة و غيرهما من المقدورات و يدلّ عليه قوله [وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ] اي القاهر لكل مقدور الحكيمُ الذي يُجري كل فعل على قضايا حكمته و علمه ـ وعن مجاهد الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ قول لا اله الا الله و معناه و له الوصف الاعلى الذي هو الوصف بالوحدانية و يعضده قوله ضَرَبَ لَكُمْ مَّثَلًا مِّنْ أَنْفُسِكُمْ ـ و قال الزجّاج وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ اي قوله وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ قد ضربه لكم مثلا فيما يصعب و يسهل يريد التفسير الاول * فان قلت اي فرق بين من الاولى و الثانية و الثالثة في قوله مِنْ أَنْفُسِكُمْ ـ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ـ مِنْ شُرَكَاءَ ـ قلت الاولى للابتداء كأنه قال اخذ مثلا و انتزعه من اقرب شيء منكم و هي انفسكم و لم يُبعد ـ والثانية للتبعيض ـ والثالثة مزيدة لتاكيد الاستفهام الجاري مجرى النفي و معناه هل ترضون لانفسكم و عبيدكم امثالكم بشرٌ كبشر و عبيدٌ كعبيد ان يشارككم بعضهم [فِي مَا رَزَقْنٰكُمْ] من الاموال وغيرها تكونون انتم و هم فيه على السواء من غير تفصلة بين حرّ و عبد تهابون ان تستبدّوا بتصرف دونهم و ان تفتاتوا بتدبير عليهم كما يهاب بعضكم بعضا من الاحرار فاذا لم ترضوا بذلك لانفسكم فكيف ترضون لربّ الارباب و مالك الاحرار و العبيد ان تجعلوا بعض عبيده

يَعْقِلُونَ ۞ بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۚ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ ۖ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ۞
فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ۚ فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ۚ لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ۚ ذَٰلِكَ الدِّينُ
الْقَيِّمُ ق وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۞ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۞
مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا ۖ كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ۞ وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ
مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا أَذَاقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ۞ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ ۚ فَتَمَتَّعُوا فسوف

له شركاء - [كَذٰلِكَ] اي مثل هذا التفصيل [نُفَصِّلُ الْاٰيٰتِ] اي نُبيّنها لانّ التمثيل مما يكشف المعاني ويوضحها لانه بمنزلة التصوير و التشكيل لها الا ترى كيف صوّر الشرك بالصورة المشوّهة ٭ [الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا] اي اشركوا كقوله تعالى اِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيْمٌ [بِغَيْرِ عِلْمٍ] اي اتبعوا اهواءهم جاهلين لان العالم اذا ركب هواه ربما ردعه علمه وكفّه و اما الجاهل فيهيمُ على وجهه كالبهيمة لايكفّه شيء [مَنْ اَضَلَّ اللّٰهُ] مَن خذله و لم يلطف به لعلمه انه ممن لا لطف له فمن يقدر على هداية مثله - و قوله [وَ مَا لَهُمْ مِّنْ نّٰصِرِيْنَ] دليل على ان المراد بالاضلال الخذلان [فَاَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّيْنِ] فقوّم وجهك له و عدّله غير ملتفت عنه يمينًا و لا شمالًا و هو تمثيل لاقباله على الدين و استقامته عليه و ثباته و اهتمامه باسبابه فانّ من اهتمّ بالشيء عقد عليه طرفه و سدّد اليه نظره و قوّم له وجهه مُقبلا به عليه و [حَنِيْفًا] حال من المامور - او من الدِّيْن - [فِطْرَتَ اللّٰهِ] اَلْزموا فطرة الله - او عليكم فطرة الله وانما اضمرتُهُ على خطاب الجماعة لقوله مُنِيْبِيْنَ اِلَيْهِ حال من الضمير في الزموا - و قوله وَ اتَّقُوْهُ - وَ اَقِيْمُوْا - وَلَا تَكُوْنُوْا معطوف على هذا المضمر - و الفطرة الخلقة الا ترى الى قوله لَا تَبْدِيْلَ لِخَلْقِ اللّٰهِ و المعنى انه خلقهم قابلينَ للتوحيد ودين الاسلام غير نابين عنه و لا منكرين له لكونه مُجاوبًا للعقل مساوقًا للنظر الصحيح حتى لو تُركوا لما اختاروا عليه دينا أخر و من غوى منهم فباغواء شياطين الانس و الجنّ - و منه قوله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم كل عبادي خلقتُ حُنفاء فاجتالتهم الشياطين عن دينهم و امروهم ان يُشركوا بي غيري و قوله كل مولود يُولد على الفطرة حتى يكون ابواه هما اللذان يُهوّدانه و يُنصّرانه [لَا تَبْدِيْلَ لِخَلْقِ اللّٰهِ] اي ما ينبغي ان تُبدّل تلك الفطرة او تُغيّر - فان قلت لِم وحّد الخطاب اولا ثم جُمع - قلتُ خُوطب رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم اولاً و خطاب الرسول خطاب لامّته مع ما فيه من التعظيم الامام ثم جمع بعد ذلك للبيان و التلخيص [مِنَ الَّذِيْنَ] بدل من الْمُشْرِكِيْنَ - فَارَقُوْا دِيْنَهُمْ تركوا دين الاسلام - و قرئ [فَرَّقُوْا دِيْنَهُمْ] بالتشديد اي جعلوه اَدْيانًا مختلفة لاختلاف اهوائهم [وَ كَانُوْا شِيَعًا] فرقًا كل واحدة تُشايع امامها الذي اضلّها [كُلُّ حِزْبٍ] منهم فرح بمذهبه مسرور بحَسَب باطله حقًّا - و يجوز ان يكون مِنَ الَّذِيْنَ منقطعًا مما قبله و معناه من المفارقين دينهم كل حزب فرحين بما لديهم و لٰكنه رفع فَرِحُوْنَ على الوصف لكُلُّ كقوله ٭ ع ٭ و كل خليل غير هاضم نفسه ٭ اَلضُّرُّ الشدة من هزال او مرض او قحط او غير ذلك - و الرَّحْمَة الخلاص من الشدة -

فَسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ ◎ اَمْ اَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطٰنًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوْا بِهٖ يُشْرِكُوْنَ ◎ وَ اِذَآ اَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوْا بِهَا ط
وَ اِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ اَيْدِيْهِمْ اِذَا هُمْ يَقْنَطُوْنَ ◎ اَوَ لَمْ يَرَوْا اَنَّ اللّٰهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَّشَآءُ وَ يَقْدِرُ ط
اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ ◎ فَاٰتِ ذَا الْقُرْبٰى حَقَّهٗ وَ الْمِسْكِيْنَ وَ ابْنَ السَّبِيْلِ ط ذٰلِكَ خَيْرٌ لِّلَّذِيْنَ
يُرِيْدُوْنَ وَجْهَ اللّٰهِ ز وَ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ◎ وَ مَآ اٰتَيْتُمْ مِّنْ رِّبًا لِّيَرْبُوَا فِيْٓ اَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُوْا عِنْدَ
اللّٰهِ ج وَ مَآ اٰتَيْتُمْ مِّنْ زَكٰوةٍ تُرِيْدُوْنَ وَجْهَ اللّٰهِ ز فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُوْنَ ◎ اَللّٰهُ الَّذِيْ خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ

و اللام في [لِيَكْفُرُوْا] مجاز مثلها في لِيَكُوْنَ لَهُمْ عَدُوًّا [فَتَمَتَّعُوْا] نظير اِعْمَلُوْا مَا شِئْتُمْ [فَسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ] وبال تمتّعكم - و قرأ ابن مسعود وَ لِيَتَمَتَّعُوْا * السُّلْطان الحجّة - وتكلّمه مجاز كما تقول كتابه ناطق بكذا - و هذا مما نطق به القرآن - ومعناه الدلالة و الشهادة كأنه قال فهو يشهد بشركهم وبصحته - و مَا في [بِمَا كَانُوْا] مصدرية اي بكونهم بالله يُشْرِكُوْنَ - و يجوز ان تكون موصولة و يرجع الضمير اليها و معناه فهو يتكلم بالامر الذي بسببه يُشْرِكُوْنَ - و يحتمل ان يكون المعنى اَمْ اَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ ذا سلطان اي مَلَكًا معه برهان فذلك الملك يتكلم بالبرهان الذي بسببه يُشْرِكُوْنَ * [وَ اِذَا اَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً] اي نعمة من مطر او سعة او صحة فَرِحُوْا بِهَا - [وَ اِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ] اي بلاء من جدب او ضيق او مرض و السبب فيها شوم معاصيهم قنطوا من الرحمة - ثم انكر عليهم بأنهم قد علموا انه هو الباسط القابض فما لهم يقنطون من رحمته و ما لهم لا يرجعون اليه تائبين من المعاصي اللتي عوقبوا بالشدة من اجلها حتى يعيد اليهم رحمته * حَقّ ذي الْقُرْبٰى صلة الرحم - و حق الْمِسْكِيْن و ابْن السَّبِيْل نصيبهما من الصدقة المسمّاة لهما - و قد احتجّ ابو حنيفة بهذه الآية في وجوب النفقة للمحارم اذا كانوا محتاجين عاجزين عن الكسب - و عند الشافعيّ لا نفقة بالقرابة الا على الولد و الوالدين قاس سائر القرابات على ابن العم لانه لا ولادَ بينهم - فان قلت كيف تعلق قوله [فَاٰتِ ذَا الْقُرْبٰى] بما قبله حتى جيء بالفاء - قلت لمّا ذكر ان السيئة اصابتهم بما قدّمت ايديهم اتبعه ذكر ما يجب ان يُفعل وما يجب ان يُترك [يُرِيْدُوْنَ وَجْهَ اللّٰهِ] يحتمل - ان يراد بوجهه ذاتَه او جهتَه و جانبَه - اي يقصدون بمعروفهم اياه خالصا و حقه كقوله تعالى اِلَّا ابْتِغَآءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْاَعْلٰى - او يقصدون جهة التقرب الى الله لاجهة اخرى و المعنيان متقاربان و لٰكن الطريقة مختلفة * هذه الآية في معنى قوله تعالى يَمْحَقُ اللّٰهُ الرِّبٰوا وَ يُرْبِي الصَّدَقٰتِ سواء بسواء يريد وَ مَا اعطيتم آكلة الربوا [مِّنْ رِّبًا لِّيَرْبُوَا فِيْ] اَمْوَالهم ليزيد ويزكو في اموالهم فلا يزكو عند الله و لا يبارك فيه [وَ مَا اٰتَيْتُمْ مِّنْ زَكٰوةٍ] اي صدقة تبتغون به وجهه خالصا لا تطلبون به مكافاةً و لا رياء و سمعةً [فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُوْنَ] ذووا الاضعاف من الحسنات ونظير المُضْعِف المُقْوِي و المُوْسِر لذي القوة و اليسار - وقرئ بفتح العين - و قيل نزلت في ثقيف و كانوا يُرْبُون - و قيل المراد ان يهب الرجل للرجل او يهدي له ليعوّضه اكثر مما وَهَب او اهدى فليست تلك الزيادة بحرام و لٰكن المعوّض لا يثاب على تلك الزيادة - و قالوا الربوا ربوان - فالحرام كل قرض يؤخذ فيه

سورة الروم ۳۰ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ۖ هَلْ مِنْ شُرَكَآئِكُمْ مَّنْ يَّفْعَلُ مِنْ ذٰلِكُمْ مِّنْ شَيْءٍ ۚ سُبْحٰنَهٗ وَ تَعٰلٰى عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۝ ع

الجزء ۲۱ ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ اَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيْقَهُمْ بَعْضَ الَّذِيْ عَمِلُوْا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ ۝ قُلْ سِيْرُوْا

ع ۷

اكثر منه او يجرّ منفعة - و الذي ليس بحرام ان يستدعي بهبته او بهديته اكثر منها و في الحديث المستغزر يثاب من هبته - و قرئ وَ مَا اٰتَيْتُمْ مِنْ رِّبًا بمعنى و ما غشيتموه او رهقتموه من اعطاء ربوا - و قرئ لِتُرْبُوْا اي لتزيدوا في اموالهم كقوله وَ يُرْبِي الصَّدَقٰتِ اي يزيدها - وقوله فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُوْنَ التفات حسن كأنه قال لملٰئكته و خواصّ خلقه فاولٰئك الذين يريدون وجه الله بصدقاتهم هم المضعفون فهو امدح لهم من ان يقول فانتم المضعفون و المعنى المضعفون به لانه لابدّ من ضمير يرجع الى مَا - و وجه اٰخر و هو ان يكون تقديره فمؤتوه اُولٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُوْنَ و الحذف لما في الكلام من الدليل عليه و هذا اسهل مأخذا و الاول اَمْلأُ بالفائدة * [اَللّٰهُ] مبتدأ و خبره [الَّذِيْ خَلَقَكُمْ] اي الله هو فاعل هذه الافعال الخاصة التي لا يقدر على شيء منها احد غيره ثم قال [هَلْ مِنْ شُرَكَآئِكُمْ] الذين اتخذتموهم انداداً له من الاصنام و غيرها [مَّنْ يَّفْعَلُ] شيئاً قطّ من تلك الافعال حتى يصحّ ما ذهبتم اليه ثم استبعد حاله من حال شركائهم - و يجوز ان يكون الَّذِيْ خَلَقَكُمْ صفةً للمبتدأ و الخبرُ هَلْ مِنْ شُرَكَآئِكُمْ و قوله [مِنْ ذٰلِكُمْ] هو الذي ربط الجملة بالمبتدأ لانّ معناه من افعاله و مِن الاولى و الثانيةُ و الثالثةُ كل واحدة منهن مستقلّة بتاكيد لتعجيز شركائهم و تجهيل عَبَدتهم * [اَلْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ] نحو الجدب و القحط و قلة الرَّيع في الزراعات و الربح في التجارات و وقوع المُوتان في الناس و الدوابّ و كثرة الحرق والغرق و اخفاق الصيّادين و الغاصة و محق البركات من كل شيء و قلة المنافع في الجملة و كثرة المضارّ - و عن ابن عباس اَجدبت الارض و انقطعت مادّة البحر و قالوا اذا انقطع القطر عميت دوابّ البحر - و عن الحسن ان المراد بالبحر مُدن البحر و قُراه التي على شاطئه - و عن عكرمة العرب تُسمّي الامصار البحار - وقرئ فِي الْبَرِّ وَ الْبُحُوْرِ [بِمَا كَسَبَتْ اَيْدِي النَّاسِ] بسبب معاصيهم و ذنوبهم كقوله تعالى وَمَا اَصَابَكُمْ مِّنْ مُّصِيْبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ اَيْدِيْكُمْ - و عن ابن عباس ظَهَرَ اَلْفَسَادُ فِي الْبَرِّ بقتل ابن اٰدم اخاه وَ فِي الْبَحْرِ بانّ جَلَنْدى كان يَأْخُذ كل سَفِيْنَة غَصباً - و عن قتادة كان ذلك قبل البعث فلما بُعث رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم رجع راجعون عن الضلال و الظلم - و يجوز ان يريد ظهور الشرّ و المعاصي بكسب الناس ذلك - فان قلتَ ما معنى قوله [لِيُذِيْقَهُمْ بَعْضَ الَّذِيْ عَمِلُوْا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ] - قلتُ اَمّا على التفسير الاول فظاهر و هو ان الله قد افسد اسباب دنياهم و محقها ليذيقهم وبال بعض اعمالهم في الدنيا قبل ان يعاقبهم بجميعها في الاٰخرة لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ عمّا هم عليه - و اَمّا على الثاني فاللام مجاز على معنى ان ظهور الشرور بسببهم مما استوجبوا به ان يذيقهم الله وبال اعمالهم ارادة الرجوع فكأنهم انما افسدوا و تسبّبوا لفشوّ المعاصي في الارض لاجل ذلك - و قرئ لِنُذِيْقَهُمْ بالنون - ثم اكّد تسبُّب المعاصي لغضب الله و نكاله حيث امرهم بأن يسيروا فينظروا كيف اهلك الله الامم و اذاقهم

فِي الْاَرْضِ فَانْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلُ ط كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّشْرِكِيْنَ ◎ فَاَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّيْنِ الْقَيِّمِ
مِنْ قَبْلِ اَنْ يَّاْتِيَ يَوْمٌ لَّا مَرَدَّ لَهٗ مِنَ اللّٰهِ يَوْمَئِذٍ يَّصَّدَّعُوْنَ ◎ مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهٗ ج وَ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا
فَلِاَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُوْنَ ۙ لِيَجْزِيَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ مِنْ فَضْلِهٖ ط اِنَّهٗ لَا يُحِبُّ الْكٰفِرِيْنَ ◎ وَمِنْ
اٰيٰتِهٖٓ اَنْ يُّرْسِلَ الرِّيَاحَ مُبَشِّرٰتٍ وَّ لِيُذِيْقَكُمْ مِّنْ رَّحْمَتِهٖ وَ لِتَجْرِيَ الْفُلْكُ بِاَمْرِهٖ وَ لِتَبْتَغُوْا مِنْ فَضْلِهٖ وَ لَعَلَّكُمْ

سوء العاقبة لمعاصيهم و دلّ بقوله [كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّشْرِكِيْنَ] على ان الشرك وحده لم يكن سبب تدميرهم و ان ما دونه من المعاصي يكون سببًا لذلك • اَلْقَيِّم البليغ الاستقامة الذي لايتأتّى فيه عوج [مِنَ اللّٰهِ] امّا ان يتعلق بيَاْتِيَ فيكون المعنى من قبل ان يأتي من الله يوم لا يردّه احد كقوله فَلَا يَسْتَطِيْعُوْنَ رَدَّهَا ـ او بمَرَدَّ على معنى لا يردّه هو بعد ان يجيء به ولا ردّ له من جهته ـ والمردّ مصدر بمعنى الردّ [يَصَّدَّعُوْنَ] يتصدّعون اي يتفرّقون كقوله تعالى وَ يَوْمَ تَقُوْمُ السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ يَّتَفَرَّقُوْنَ [فَعَلَيْهِ كُفْرُهٗ] كلمة جامعة لما لاغاية وراءه من المضارّ لانّ من كان ضارّهُ كفره فقد احاطت به كل مضرة [فَلِاَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُوْنَ] اي يُسوّون لانفسهم ما يُسوّيه لنفسه الذي يمهّد فراشه و يوطّئه لئلا يصيبه في مضجعه ما يُنْبيه عليه و ينغّص عليه مرقده من نُتُوّ او قضض او بعض ما يُوذي الراقد ـ و يجوز ان يريد فعلى انفسهم يُشفقون من قولهم في المشفق امّ فرشت فانامت ـ و تقديم الظرف في الموضعين للدلالة على ان ضرر الكفر لا يعود الا على الكافر لا يتعدّاه و منفعة الايمان و العمل الصالح ترجع الى المؤمن لا يتجاوزه [لِيَجْزِيَ] متعلق بيَمْهَدُوْنَ تعليل له [مِنْ فَضْلِهٖ] مما يتفضل عليهم بعد توفية الواجب من الثواب و هذا يُشْبه الكناية لانّ الفضل تبعٌ للثواب فلايكون الا بعد حصول ما هو تبع له او اراد من عطائه و هو ثوابه لان الفضول و الفواضل هي الاعطية عند العرب و تكرير [الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ] وترك الضمير الى الصريح لتقرير انه لا يفلح عنده الا المؤمن الصالح و قوله [اِنَّهٗ لَا يُحِبُّ الْكٰفِرِيْنَ] تقرير بعد تقرير على الطرد و العكس • [الرِّيَاحَ] هي الجنوب و الشمال و الصبا و هي رياح الرحمة و اما الدبور فريح العذاب و منه قوله صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم اللّٰهم اجعلْها رياحا و لا تجعلها ريحا ـ و قد عدّد الاغراض في ارسالها و انه ارسلها للبشارة بالغيث و لاذاقة الرحمة و هي نزول المطر و حصول الخصب الذي يتبعه و الرَّوْح الذي مع هبوب الريح و زكاء الارض قال رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم اذا كثرت المؤتفكات زكت الارض و ازالة العفونة من الهواء و تذرية الحبوب و غير ذلك [وَ لِتَجْرِيَ الْفُلْكُ] في البحر عند هبوبها وانما زاد بِاَمْرِهٖ لان الريح قد تهبّ و لا تكون مُواتية فلابدّ من ارساء السُّفن و الاحتيال لحبسها و ربما عصفت فاغرقتها [وَلِتَبْتَغُوْا مِنْ فَضْلِهٖ] يريد تجارة البحر و لتشكروا نعمة الله فيها ـ فان قلت بم يتعلق وَلِيُذِيْقَكُمْ ـ قلت فيه وجهان ـ ان يكون معطوفًا على مُبَشِّرٰتٍ على المعنى كأنه قيل ليبشّركم و ليذيقكم ـ و ان يتعلق بمحذوف تقديره وَلِيُذِيْقَكُمْ وليكون كذا وكذا ارسلناها • اختصر الطريق الى الغرض بأنْ أدرج تحت ذكر الانتصار و النصر ذكر الفريقين و قد أخلى الكلام اولاً عن ذكرهما ـ و قوله [وَكَانَ

تَشْكُرُوْنَ ۝ وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا اِلٰى قَوْمِهِمْ فَجَآءُوْهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ فَانْتَقَمْنَا مِنَ الَّذِيْنَ اَجْرَمُوْا ۭ وَكَانَ
حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ اَللّٰهُ الَّذِيْ يُرْسِلُ الرِّيٰحَ فَتُثِيْرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهٗ فِي السَّمَآءِ كَيْفَ يَشَآءُ وَيَجْعَلُهٗ
كِسَفًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلٰلِهٖ ۚ فَاِذَآ اَصَابَ بِهٖ مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖٓ اِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُوْنَ ۝ وَاِنْ كَانُوْا
مِنْ قَبْلِ اَنْ يُّنَزَّلَ عَلَيْهِمْ مِّنْ قَبْلِهٖ لَمُبْلِسِيْنَ ۝ فَانْظُرْ اِلٰٓى اٰثٰرِ رَحْمَتِ اللّٰهِ كَيْفَ يُحْيِ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ۭ
اِنَّ ذٰلِكَ لَمُحْيِ الْمَوْتٰى ۚ وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ وَلَىِٕنْ اَرْسَلْنَا رِيْحًا فَرَاَوْهُ مُصْفَرًّا لَّظَلُّوْا مِنْۢ بَعْدِهٖ
يَكْفُرُوْنَ ۝ فَاِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتٰى وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَآءَ اِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِيْنَ ۝ وَمَآ اَنْتَ بِهٰدِ الْعُمْيِ عَنْ

حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِيْنَ] تعظيمٌ للمومنين ورفعٌ من شانهم وتاهيل لكرامة سنيّة و اظهار لفضل سابقة و مزية حيث جعلهم مستحقين على الله ان ينصرهم مستوجبين عليه ان يُظهرهم ويظفّرهم - و قد يوقف على حَقًّا و معناه و كان الانتقام منهم حقًّا ثم يبتدأ عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِيْنَ - و عن النبيّ صلّى الله عليه و اٰله وسلّم ما من امرئٍ مسلم يردّ عن عِرض اخيه الّا كان حقًّا على الله ان يردّ عنه نار جهنّم يوم القيٰمة ثم تلا قوله وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِيْنَ ● [فَيَبْسُطُهٗ] متصلا تارةً [وَيَجْعَلُهٗ كِسَفًا] اي قطعًا تارةً [فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلٰلِهٖ] في التارتين جميعًا و المراد بالسّماء سمت السماء و شقّها كقوله تعالى وَفَرْعُهَا فِي السَّمَآءِ و باصابة العباد اصابة بلادهم و اراضيهم ● [مِنْ قَبْلِهٖ] من باب التكرير و التوكيد كقوله تعالى فَكَانَ عَاقِبَتَهُمَآ اَنَّهُمَا فِي النَّارِ خٰلِدَيْنِ فِيْهَا - و معنى التوكيد فيه الدلالة على ان عهدهم بالمطر قد تطاول و بعُدَ فاستحكم يأسهم و تمادى ابلاسهم فكان الاستبشار على قدر اغتمامهم بذلك ● قرئ اٰثَرِ - و اٰثٰرِ على الوحدة و الجمع - و قرأ ابو حَيْوة و غيره كَيْفَ تُحْيِي اي الرحمةُ [اِنَّ ذٰلِكَ] يعني ان ذلك القادر الذي يحيى الارض بعد موتها هو الذي يحيى الناس بعد موتهم [وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ] من المقدورات قادرٌ وهذا من جملة المقدورات بدليل الانشاء ● [فَرَاَوْهُ] فرأوا اثر رحمة الله لانّ رحمة الله هي الغيث واثرها النبات - ومن قرأ بالجمع رجع الضمير الى معناه لانّ معنى اٰثار الرحمة النباتُ و اسمُ النبات يقع على القليل و الكثير لانه مصدر سمّي به ما ينبتُ ● [وَلَىِٕنْ] هي اللام الموطّئة للقسم دخلت على حرف الشرط و [لَظَلُّوْا] جواب القسم سدّ مسدّ الجوابين اعني جواب القسم و جواب الشرط و معناه لَيظلُّنّ - ذمّهم الله تعالى بانه اذا حبس عنهم القطر قنطوا من رحمته و ضربوا اذقانهم على صدورهم مبلسين فاذا اصابهم برحمته ورزقهم المطر استبشروا و ابتهجوا فاذا ارسل ريحا فضرب زروعهم بالصفار ضجّوا و كفروا بنعمة الله فهم في جميع هذه الاحوال على الصفة المذمومة كان عليهم انْ يتوكلوا على الله و فضله فقنطوا و انْ يشكروا نعمته ويحمدوه عليها فلم يزيدوا على الفرح و الاستبشار و انْ يصبروا على بلائه فكفروا - و الريح اللّتي اصفرّ لها النبات يجوز ان تكون حرورًا و حرجفًا فكلتاهما مما يصوّح له النبات و يُصبح هشيما وقال مُصْفَرًّا لانّ تلك صفرة حادثة - وقيل فرأوا السحاب مصفرًا لانه اذا كان كذلك لم يمطر ● قرئ بفتح الضاد وضمّها و هما لغتان و الضم اقوى في القراءة لما روى

ضَلٰلَتِهِمْ ط اِنْ تُسْمِعُ اِلَّا مَنْ يُّؤْمِنُ بِاٰيٰتِنَا فَهُمْ مُّسْلِمُوْنَ ع ◎ اَللّٰهُ الَّذِيْ خَلَقَكُمْ مِّنْ ضُعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْۢ بَعْدِ
ضُعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْۢ بَعْدِ قُوَّةٍ ضُعْفًا وَّ شَيْبَةً ط يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ ج وَ هُوَ الْعَلِيْمُ الْقَدِيْرُ ◎ وَ يَوْمَ تَقُوْمُ
السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُوْنَ ه مَا لَبِثُوْا غَيْرَ سَاعَةٍ ط كَذٰلِكَ كَانُوْا يُؤْفَكُوْنَ ◎ وَ قَالَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ وَ الْاِيْمَانَ
لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِيْ كِتٰبِ اللّٰهِ اِلٰى يَوْمِ الْبَعْثِ ز فَهٰذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَ لٰكِنَّكُمْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ ◎ فَيَوْمَئِذٍ لَّا يَنْفَعُ
الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا مَعْذِرَتُهُمْ وَ لَا هُمْ يُسْتَعْتَبُوْنَ ◎ وَ لَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِيْ هٰذَا الْقُرْاٰنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ط وَ لَئِنْ

ابن عمر قال قرأتها على رسول اللّٰه صلى اللّٰه عليه و آله وسلم مِنْ ضَعْفٍ فاقرأني مِنْ ضُعْفٍ - و قوله [خَلَقَكُمْ مِّنْ ضُعْفٍ] كقوله خُلِقَ الْاِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ يعني ان اساس امركم و ما عليه جبلّتكم و بنيتكم الضعف و خُلِقَ الْاِنْسَانُ ضَعِيْفًا اي ابتدأناكم في اول الامر ضعافا وذلک حال الطفولة والنشأ حتى بلغتم وقت الاحتلام والشبيبة و تلک حال القوة الى الاكتهال وبلوغ الاشدّ ثم رُددتم الى اصل حالكم و هو الضعف بالشيخوخة و الهرم - و قيل مِنْ ضُعْفٍ من النطف لقوله مِنْ مَّآءٍ مَّهِيْنٍ و هذا الترديدُ في الاحوال المختلفة و التغيير من هيئة الى هيئة و صفة الى صفة اظهرُ دليل و اعدل شاهد على الصانع العَلِيْم القادر * [السَّاعَةُ] القيمة سميت بذلک لانها تقوم في آخر ساعة من ساعات الدنيا - او لانها تقع بغتة و بديهة كما تقول في ساعة لمن تستعجله و جرت عَلَمًا لها كالنجم للثريّا و الكوكب للزهرة - و ارادوا لبثهم في الدنيا - او في القبور - او في ما بين فناء الدنيا الى البعث - و في الحديث ما بين فناء الدنيا الى وقت البعث اربعون قالوا لا نعلم أهي اربعون سنةً ام اربعون الف سنة و ذلک وقت يفنون فيه و ينقطع عذابهم و انما يقدّرون وقت لبثهم بذلک على وجه استقصارهم له او ينسون او يكذبون او يخمّنون [كَذٰلِكَ كَانُوْا يُؤْفَكُوْنَ] اي مثل ذلك الصرف كانوا يُصْرفون عن الصدق و التحقيق في الدنيا و هٰكذا كانوا يبنون امرهم على خلاف الحقّ - او مثل ذلك الافک كَانُوْا يُؤْفَكُوْنَ في الاغترار بما تبيّن لهم الآن انه ما كان الا ساعةً * القائلون هم الملٰئكة و الانبياء و المؤمنون [فِيْ كِتٰبِ اللّٰهِ] في اللوح - او في علم اللّٰه و قضائه - او فيما كتبه اي اوجبه بحكمته ردّوا ما قالوه و حلفوا عليه و أطلعوهم على الحقيقة ثم وصلوا ذلك بتقريعهم على انكار البعث بقولهم [فَهٰذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَ لٰكِنَّكُمْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ] انه حقّ لتفريطكم في طلب الحق و اتّباعه - فان قلت ما هذه الفاء و ما حقيقتها - قلت هي التي في قوله فقد جئنا خراسانا و حقيقتها انها جواب شرط يدلّ عليه الكلام كأنه قال ان صحّ ما قلتم من ان خراسان اقصى ما يراد بنا فقد جئنا خراسان و آنَ لنا ان نخلّص و كذلک ان كنتم منكرين البعث فَهٰذَا يَوْمُ الْبَعْثِ اي فقد تبيّن بطلان قولكم - وقرأ الحسن يَوْمُ الْبَعَثِ بالتحريک * [لَا يَنْفَعُ] قرئ بالياء و التاء [يُسْتَعْتَبُوْنَ] من قولك استعتبني فلانٌ فاعتبتُهُ اي استرضاني فارضيتُهُ و ذلک اذا كنت جانيا عليه و حقيقة اعتبته ازلتُ عتبه الا ترى الى قوله * شعر * غضبتْ تميمٌ ان يُقَتَّل عامر * يوم النِسار فاُعتِبوا بالصيلم * كيف جعلهم غضابًا ثم قال فاُعتبوا اي اُزيل غضبهم و الغضب في معنى العتب و المعنى لا يقال لهم

سورة لقمٰن ٣١ الجزء ٢١

جِئْتَهُمْ بِاٰيَةٍ لَّيَقُوْلَنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا مُبْطِلُوْنَ ◎ كَذٰلِكَ يَطْبَعُ اللّٰهُ عَلٰى قُلُوْبِ الَّذِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ ◎ فَاصْبِرْ اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ وَّ لَا يَسْتَخِفَّنَّكَ الَّذِيْنَ لَا يُوْقِنُوْنَ ◎ ع

ع ٩ كلماتها ٥٥٤ سورة لقمٰن مكّيّة و هي اربع و ثلٰثون اٰية و اربعة ركوعاً حروفها ٢٢١٧

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ◎

الٓمّٓ ۚ تِلْكَ اٰيٰتُ الْكِتٰبِ الْحَكِيْمِ ۙ هُدًى وَّ رَحْمَةً لِّلْمُحْسِنِيْنَ ۙ الَّذِيْنَ يُقِيْمُوْنَ الصَّلٰوةَ وَ يُؤْتُوْنَ الزَّكٰوةَ

اَرضوا ربّكم بتوبة و طاعة و مثله قوله تعالى لَا يُخْرَجُوْنَ مِنْهَا وَ لَا هُمْ يُسْتَعْتَبُوْنَ ـ فان قلت كيف جعلوا غير مُسْتَعتبين في بعض الاٰيات و غير مُعْتَبين في بعضها و هو قوله وَ اِنْ يَّسْتَعْتِبُوْا فَمَا هُمْ مِّنَ الْمُعْتَبِيْنَ ـ قلت اَمّا كونهم غير مستعتبين فهذا معناه ـ و اَمّا كونهم غير معتبين فمعناه انهم غير راضين بما هم فيه فشبّهت حالهم بحال قوم جُني عليهم فهم عاتبون على الجاني غير راضين منه فان يستعتبوا الله اي يسألوه ازالةَ ما هم فيه فما هم من المجابين الى ازالته • [وَ لَقَدْ] وصفنا لهم كل صفة كأنها مثل في غرابتها و قَصَصْنا عليهم كل قصة عجيبة الشان كصفة المبعوثين يوم القيٰمة و قصّتهم و ما يقولون و ما يقال لهم و ما لا ينفع من اعتذارهم و لا يسمع من استعتابهم ولٰكنهم لقسوة قلوبهم و مجّ اَسْماعهم حديثَ الاٰخرة اذا جِئْتَهُمْ بِاٰيَة من اٰيات القراٰن قالوا اَجئتنا بزور و باطل • ثم قال مثل ذاك الطبع يطبع الله على قلوب الجَهَلة و معنى طبع الله منع الالطاف اللتي ينشرح لها الصدور حتى تَقبل الحق و انما يمنعها مَن علم انها لا تُجدي عليه و لا تُغني عنه كما يمنع الواعظ الموعظةَ مَن يتبيّن له ان الموعظة تلغو و لا تنجع فيه نوقع ذالك كناية عن قسوة قلوبهم وركوب الصداء و الرين اياها و كأنه قال كذلك تقسو و تصدأ قلوب الجَهَلة حتى يسمّوا المحقّين مبطلين وهم اعرق خلق الله في تلك الصفة • [فَاصْبِرْ] على عداوتهم [اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ] بنصرتك و اظهار دينك على الدين كله [حَقٌّ] لابدّ من انجازه و الوفاء به ـ و لا يحملنّك على الخفّة والقلق جزعا ممّا يقولون و يفعلون فانّهم قوم شاكّون ضالّون لا يُستَبدع منهم ذلك ـ وقرئ بتخفيف النون ـ و قرأ ابن ابي اسحٰق و يعقوب وَ لَا يَسْتَحِقَّنَّكَ اي لا يَفْتِنُنَّك فيملكوك ويكونوا احقّ بك من المؤمنين ـ عن رسول الله صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم مَن قرأ سورة الروم كان له من الاجر عشر حسنات بعدد كل ملك سبّح اللّٰهَ بين السماء و الارض و ادرك ما ضيّع في يومه و ليلته •

سورة لقمٰن

[الْكِتٰبِ الْحَكِيْمِ] ذي الحكمة ـ او وُصف بصفة الله تعالى على الاسناد المجازيّ ـ و يجوز ان يكون الاصل الحكيم قائله فحذف المضاف و اُقيم المضاف اليه مقامه فبانقلابه مرفوعاً بعد الجرّ استكنّ في الصفة المشبّهة [هُدًى وَّ رَحْمَةً] بالنصب على الحال عن الاٰيٰت و العامل فيها ما في تِلْكَ من معنى الاشارة ـ وبالرفع على

وَهُمْ بِالْاٰخِرَةِ هُمْ يُوْقِنُوْنَ ۞ اُولٰٓئِكَ عَلٰى هُدًى مِّنْ رَّبِّهِمْ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۞ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَّشْتَرِيْ لَهْوَ الْحَدِيْثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۖ وَّيَتَّخِذَهَا هُزُوًا ؕ اُولٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِيْنٌ ۞

انه خبر بعد خبر او خبر مبتدأ محذوف [لِلْمُحْسِنِيْنَ] للذين يعملون الحسنات و هي اللتي ذكرها من اقامة الصلٰوة و ايتاء الزكٰوة و الايقان بالاٰخرة و نظيره قول اَوس * شعر * الالمعيّ الذي يظن بك الظنّ كأن قد رأى و قد سمعا * حكي عن الاصمعيّ انه سُئل عن الالمعيّ فانشده و لم يزد - او للذين يعملون جميع ما يحسن من الاعمال ثم خصّ منهم القائمين بهذه الثلث لفضل اعتداده بها * اللهو كل باطل اَلْهى عن الخير وعما يعني و [لَهْوَ الْحَدِيْثِ] نحو السمر بالاساطير و الاحاديث اللتي لا اصل لها و التحدث بالخُرافات و المضاحيك و فضول الكلام و ما لاينبغي من كانَ و كانَ و نحو الغناء و تعلّم الموسيقار و ما اشبه ذلك - و قيل نَزَلت في النضر بن الحارث و كان يتّجر الى فارس فيشتري كُتب الاعاجم فيحدّث بها قريشا و يقول ان كان مُحَمّد يحدّثكم بحديث عاد و ثمود فانا احدّثكم باحاديث رستم و بهرام و الاكاسرة و ملوك الحِيْرة فيستمعون حديثه و يتركون استماع القراٰن - و قيل كان يشتري المغنّيات فلا يظفر باحد يريد الاسلام الا انطلق به الى قَيْنته فيقول اَطْعميه واسقيه و غَنّيه و يقول هذا خير مما يدعوك اليه مُحَمّد من الصلٰوة و الصيام و ان تقاتل بين يدَيْه - و في حديث النبيّ صلّى الله عليه و اٰله وسلّم لا يحلّ بيع المغنّيات و لا شراؤهن و لا التجارة فيهنّ و لا اثمانهنّ - و عنه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم ما من رجل يرفع صوته بالغناء الا بَعث الله عليه شيطانين احدهما على هذا المنكب و الاٰخر على هذا المنكب فلا يزالان يضربانه بارجلهما حتى يكون هو الذي يسكت - و قيل الغناء مَنْفدة للمال مَسْخطة الربّ مَفْسدة للقلب - فَاِن قلتَ ما معنى اضافة اللهو الى الحديث - قلتُ معناها التبيين و هي الاضافة بمعنى مِنْ و ان يضاف الشيء الى ما هو منه كقولك صُفّة خزّ و باب ساج - و المعنى من يشتري اللهو من الحديث لانّ اللهو يكون من الحديث و من غيره فبُيّن بالحديث و المراد بالحديث الحديثُ المنكر كما جاء في الحديث الحديثُ في المسجد يأكل الحسنات كما تأكل البهيمةُ الحشيشَ - و يجوز ان تكون الاضافة بمعنى من التبعيضية كأنه قيل وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَّشْتَرِيْ بعض الحديث الذي هو اللهو منه - و قوله يَشْتَرِيْ اما من الشرى على ما روي عن النضر من شرى كتب الاعاجم او من شرى القيان - و اما من قوله اِشْتَرَوُا الْكُفْرَ بِالْاِيْمَانِ اي استبدلوه منه و اختاروه عليه - و عن قتادة اشتراؤه استحبابه يختار حديث الباطل على حديث الحق - و قرئ [لِيُضِلَّ] بضم الياء و فتحها و [سَبِيْلِ اللّٰهِ] دين الاسلام او القراٰن - فَاِن قلتَ القراءة بالضم بيّنة لان النضر كان غرضه باشتراء اللهو ان يصدّ الناس عن الدخول في الاسلام و استماع القراٰن و يُضلّهم عنه فما معنى القراءة بالفتح - قلتُ فيه معنيانِ - احدهما ليثبت على ضلاله الذي كان عليه و لا يصدف عنه و يزيد فيه و يمدّه فانّ المخذول كان شديد الشكيمة في عداوة الدين و صدّ الناس عنه - و الثاني ان يوضع لِيَضِلّ موضع لِيُضِلّ من قبل ان من اضلّ كان

سورة لقمن ٣١
الجزء ٢١
ع ١٠
النصف

وَ إِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِ اٰيٰتُنَا وَلّٰى مُسْتَكْبِرًا كَاَنْ لَّمْ يَسْمَعْهَا كَاَنَّ فِيْٓ اُذُنَيْهِ وَقْرًا ۚ فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ اَلِيْمٍ ۝ اِنَّ الَّذِيْنَ
اٰمَنُوْا وَ عَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَهُمْ جَنّٰتُ النَّعِيْمِ ۙ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا ۭ وَعْدَ اللّٰهِ حَقًّا ۭ وَ هُوَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ۝ خَلَقَ
السَّمٰوٰتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا وَ اَلْقٰى فِي الْاَرْضِ رَوَاسِيَ اَنْ تَمِيْدَ بِكُمْ وَ بَثَّ فِيْهَا مِنْ كُلِّ دَآبَّةٍ ۭ وَ اَنْزَلْنَا مِنَ
السَّمَآءِ مَآءً فَاَنْۢبَتْنَا فِيْهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيْمٍ ۝ هٰذَا خَلْقُ اللّٰهِ فَاَرُوْنِيْ مَاذَا خَلَقَ الَّذِيْنَ مِنْ دُوْنِهٖ ۭ بَلِ
الظّٰلِمُوْنَ فِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ۝ ع وَ لَقَدْ اٰتَيْنَا لُقْمٰنَ الْحِكْمَةَ اَنِ اشْكُرْ لِلّٰهِ ۭ وَ مَنْ يَّشْكُرْ فَاِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهٖ ۚ وَ مَنْ

ضالاً لا محالة فدلّ بالرديف على المردوف - فان قلت ما معنى قوله [بِغَيْرِ عِلْمٍ] - قلت لما جعله مشتريا لهو الحديث بالقران قال يشتري بغير علم بالتجارة و بغير بصيرة بها حيث يستبدل الضلال بالهدى و الباطل بالحق و نحوه قوله تعالى فَمَا رَبِحَتْ تِجَارَتُهُمْ وَ مَا كَانُوْا مُهْتَدِيْنَ اي و ما كانوا مهتدين للتجارة بُصَراء بها - و قرئ [وَيَتَّخِذَهَا] بالنصب و الرفع عطفا على يَشْتَرِيْ او لِيُضِلَّ و الضمير للسَّبِيْل لانها مونثة كقوله تعالى وَ يَصُدُّوْنَ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ مَنْ اٰمَنَ بِهٖ وَ يَبْغُوْنَهَا عِوَجًا [وَلّٰى مُسْتَكْبِرًا] زاما لا يعبأ بها و لا يرفع بها راسا تَشْبِهُ حاله في ذلك حال من لم يسمعها و هو سامع [كَاَنَّ فِيْٓ اُذُنَيْهِ وَقْرًا] اي ثقلا و لا وقر فيهما - و قرئ بسكون الذال - فان قلت ما محل الجملتين المصدّرتين بكَانَّ - قلت الاولى حال من مُسْتَكْبِرًا و الثانية من لَمْ يَسْمَعْهَا - و يجوز ان تكونا استينافين و الاصل في كَاَنْ المخففة كانّه و الضمير ضمير الشان [وَعْدَ اللّٰهِ حَقًّا] مصدران مؤكّدان الاول مؤكّد لنفسه و الثاني مؤكّد لغيره لانّ قوله لَهُمْ جَنّٰتُ النَّعِيْمِ في معنى وعدهم الله جنّات النعيم فأكّد معنى الوعد بالوعد و اما حَقًّا فدالّ على معنى الثبات اكّد به معنى الوعد و مؤكّدهما جميعا قوله لَهُمْ جَنّٰتُ النَّعِيْمِ [وَ هُوَ الْعَزِيْزُ] الذي لا يغلبه شيء و لا يُعجزه يقدر على الشيء و ضده فيعطي النعيم من شاء و البؤس من شاء و هو [الْحَكِيْمُ] لا يشاء الّا ما توجبه الحكمة و العدل * [تَرَوْنَهَا] الضمير فيه للسَّمٰوٰت و هو استشهاد برؤيتهم لها غير معمودة على قوله بِغَيْرِ عَمَدٍ كما تقول لصاحبك اَنَا بلاسيف و لا رُمح تراني - فان قلت ما محلها من الاعراب - قلت لا محل لها لانها مستانفة - او هي في محل الجرّ صفةً للعمد اي بغير عمد مرئية يعني انه عمّدها بعمد لا تُرى و هي امساكها بقدرته * [هٰذَا] اشارة الى ما ذكر من مخلوقاته - و الخَلْق بمعنى المخلوق و [الَّذِيْنَ مِنْ دُوْنِهٖ] اٰلهتهم بكّتهم بانّ هذه الاشياء العظيمة مما خلقه الله و انشأه فَاَرُوْنِيْ مَاذَا خلقتهُ اٰلهتكم حتى استوجبوا عندكم العبادة ثم اَضْرب عن تبكيتهم الى التسجيل عليهم بالتورط في ضلال ليس بعده ضلال * هو لقمٰن بن باعور ابن اخت ايّوب او ابن خالته - و قيل كان من اولاد اٰزر و عاشَ الف سنة و ادرک داوٗد عليه السلام و اخذ منه العلم و كان يُفتي قبل مبعث داوٗد عليه السلام فلما بُعث قطع الفتوى فقيل له فقال الا اَكْتفي اذا كُفِيتُ - و قيل كان قاضيا في بني اسرائيل - و اكثر الاقاويل انه كان حكيما و لم يكن نبيًّا - و عن ابن عباس لقمٰن لم يكن نبيًّا و لا ملكا و لٰكن كان راعيا اسود فرزقه الله العتق و رضي قوله و وصيّته فقصّ امره في القراٰن ليتمسّكوا بوصيته - و قال عكرمة

كَفَرَ فَاِنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ حَمِيْدٌ ۞ وَ اِذْ قَالَ لُقْمٰنُ لِابْنِهٖ وَ هُوَ يَعِظُهٗ يٰبُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللّٰهِ ؕ اِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيْمٌ ۞ وَ وَصَّيْنَا الْاِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ ۚ حَمَلَتْهُ اُمُّهٗ وَهْنًا عَلٰى وَهْنٍ وَّ فِصٰلُهٗ فِيْ عَامَيْنِ اَنِ اشْكُرْلِيْ وَ لِوَالِدَيْكَ ؕ اِلَيَّ الْمَصِيْرُ ۞ وَ اِنْ جَاهَدٰكَ عَلٰى اَنْ تُشْرِكَ بِيْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهٖ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَ صَاحِبْهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوْفًا ٞ وَ اتَّبِعْ سَبِيْلَ مَنْ اَنَابَ اِلَيَّ ۚ ثُمَّ اِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَاُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۞ يٰبُنَيَّ اِنَّهَا اِنْ تَكُ

و الشعبيّ كان نبيًّا - و قيل خُيّر بين النبوّة و الحكمة فاختار الحكمة - و عن ابن المسيّب كان اسود من سُوْدان مصر خيّاطا - و عن مجاهد كان عبدا اسود غليظ الشفتين متشقق القدمين - و قيل كان نجّارًا - و قيل راعيًا - و قيل كان يحتطب لمولاه كل يوم حُزمة - و عنه انه قال لرجل ينظر اليه ان كنتَ تراني غليظ الشفتين فانه يخرج من بينهما كلام رقيق و ان كنتَ تراني اسودَ فقلبي ابيضُ - و روي ان رجلا وقف عليه في مجلسه فقال ألستَ الذي ترعى معي في مكان كذا قال بلى قال ما بلغ بك ما ارى قال صدق الحديث و الصمتُ عما لا يَعْنِيْنِي - و روي انه دخل على داؤد و هو يسرد الدرع و قد لَيّن الله له الحديد كالطين فاراد ان يسأله فادركته الحكمة فسكت فلما اتمّها لبسها و قال نعم لبوس الحرب انت فقال الصمت حكم و قليل فاعله فقال له داؤد بحقّ ما سمّيتَ حكيما - و روي ان مولاه امره بذبح شاة و بأنْ يُخرج منها اطيب مضغتين فاخرج اللسانَ و القلبَ ثم اَمَره بمثل ذلك بعد ايام و ان يُخرج اخبث مضغتين فاخرج اللسانَ و القلبَ فسأله عن ذلك فقال هما اطيب ما فيها اذا طابَا و اخبث ما فيها اذا خبثا - و عن سعيد بن المسيّب انه قال لاسود لا تحزنْ فانه كان من خير الناس ثلاثةٌ من السُوْدان بلال و مهجع مولى عمر و لقمٰن - اَنْ هي المفسرة لانّ ايتاء الحكمة في معنى القول و قد نبّهَ الله سبحانه على ان الحكمة الاصلية و العلم الحقيقي هو العمل بهما و عبادة الله و الشكر له حيث فسّر ايتاء الحكمة بالبعث على الشكر [غَنِيٌّ] غير محتاج الى الشكر [حَمِيْدٌ] حقيق بأنْ يُحمد و ان لم يحمده احد - قيل كان اسم ابنه اَنْعم - و قال الكلبيّ اَشكم - و قيل كان ابنه و امرأته كافرين فما زال بهما حتى اسلما [لَظُلْمٌ عَظِيْمٌ] لانّ التسوية بين مَن لا نعمة الا هي منه و مَن لا نعمة منه البتةَ و لا يتصور ان تكون منه ظلمٌ لا يُكتنه عظمه * اي [حَمَلَتْهُ] تهنُ [وَهْنًا عَلٰى وَهْنٍ] كقولك رجع عَوْدا على بدأ بمعنى يعود عودا على بدأ و هو في موضع الحال و المعنى انها تضعف ضعفا فوق ضعف اي يتزايد ضعفها و يتضاعف لانّ الحمل كلما ازداد و عظمَ ازدادت ثقلا و ضعفًا - و قرئ وَهَنًا عَلٰى وَهَنٍ بالتحريك عن ابي عمرو يقال وَهِنَ يَوْهَن و وَهَن يَهِنُ - و قرئ وَّفَصْلُهٗ - [اَنِ اشْكُرْ] تفسير لوَصَّيْنَا * [مَا لَيْسَ لَكَ بِهٖ عِلْمٌ] اراد بنفي العلم به نَفْيَه اي لا تشرك بي ما ليس بشيء يريد الاصنام كقوله تعالى مَا يَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِهٖ مِنْ شَيْءٍ * [مَعْرُوْفًا] صحابًا او مصاحَبًا معروفًا حسنًا بخلق جميل و حلم و احتمال و برّ و صلة و ما يقتضيه الكرم و المروّة - [وَ اتَّبِعْ سَبِيْلَ مَنْ اَنَابَ اِلَيَّ] يريد واتبع سبيل المؤمنين في دينك و لا تتبع سبيلهما فيه

سورة لقمٰن ۳۱ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِيْ صَخْرَةٍ اَوْ فِي السَّمٰوٰتِ اَوْ فِي الْاَرْضِ يَاْتِ بِهَا اللّٰهُ ۚ اِنَّ اللّٰهَ لَطِيْفٌ خَبِيْرٌ

ع ۱۰

و ان كنت مامورا بحسن مصاحبتهما في الدنيا [ثُمَّ اِلَيَّ] مرجعك و مرجعهما فأجازيك على ايمانك
و أجازيهما على كفرهما - عَلَّم بذلك حكم الدنيا و ما يجب على الانسان في صحبتهما و معاشرتهما من
مراعاة حق الابوّة و تعظيمه و ما لهما من المواجب التي لا يسوغ الاخلال بها ثم بيّن حكمهما و حالهما
في الأخرة - و روي انها نزلت في سعد بن ابي وقّاص و امّه و في القصة انها مكثت ثلثا لا تطعم
ولا تشرب حتى شجروا فاهًا بعود - وروي انه قال لو كانت لها سبعون نفسا فخرجت لما ارتددتُّ الى الكفر -
فان قلت هذا الكلام كيف وقع في اثناء وصيّة لقمٰن - قلت هو كلام اُعترض به على سبيل الاستطراد
تاكيداً لما في وصيّة لقمٰن من النهي عن الشرك - فان قلت فقوله حَمَلَتْهُ اُمُّهٗ وَهْنًا عَلٰى وَهْنٍ وَّ فِصٰلُهٗ
فِيْ عَامَيْنِ كيف اعترض به بين المفسّر و المفسَّر - قلت امّا وصى بالوالدين ذكر ما تكابده الامّ و تعانيه
من المشاق و المتاعب في حمله و فصاله هذه المدةَ المتطاولةَ ايجاباً للتوصية بالوالدة خصوصا و تذكيرا
بحقها العظيم مفردا - و من ثمه قال رسول الله صلّى الله عليه وآله و سلّم لمن قال له مَن اَبَرُّ اُمَّك ثم اُمَّك
ثم اُمَّك ثم قال بعد ذلك ثم اباك - و عن بعض العرب انه حمل امّه الى الحج على ظهره و هو يقول
في حُدائه بنفسه * شعر * احملُ امّي وهي الحمّاله * ترضعني الدرة والعُلاله * و لا يجازي والد فعاله * فان قلت
ما معنى توقيت الفصال بالعامَين - قلت المعنى في توقيته بهذه المدة انها الغاية التي لا تتجاوز و الامر
في ما دون العامَين موكول الى اجتهاد الامّ ان علمت انه يقوى على الفطام فلها ان تفطمه و يدلّ عليه
قوله تعالى وَ الْوَالِدٰتُ يُرْضِعْنَ اَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ اَرَادَ اَنْ يُّتِمَّ الرَّضَاعَةَ * و به استشهد الشافعيّ
على ان مدة الرضاع سنتان لا تثبت حرمة الرضاع بعد انقضائهما و هو مذهب ابي يوسف و محمد -
و اما عند ابي حنيفة فمدة الرضاع ثلثون شهرا - و عن ابي حنيفة ان فطمته قبل العامَين فاستغنى
بالطعام ثم ارضعته لم يكن رضاعا و ان اكل اكلا ضعيفا لم يستغنِ به عن الرضاع ثم ارضعته فهو رضاع محرِّم -
قرئ [مِثْقَالَ حَبَّةٍ] بالنصب و الرفع - فمن نصب كان الضمير للهنة من الاساءة او الاحسان اي ان كانت
مثلاً في الصغر و القماءة كحبّة الخردل و كانت مع صغرها في اخفى موضع و احرزه كجوف الصخرة او حيث
كانت في العالم العلويّ او السفليّ [يَاْتِ بِهَا اللّٰهُ] يوم القيمة فيُحاسب بها عاملها [اِنَّ اللّٰهَ لَطِيْفٌ] يتوصل
علمه الى كل خفيّ [خَبِيْرٌ] عالمٌ بكنهه - و عن قتادة لطيف باستخراجها خبير بمستقرّها - و من قرأ بالرفع
كان ضميرَ القصة و انما انث المثقال لاضافته الى الحبّة كما قال * ع * كما شرقت صدر القناة من الدم * و روي
ان ابن لقمٰن قال له ارأيت الحبّة تكون في مقل البحر اي في مَغاصه يعلمها الله فقال ان الله يعلم اصغر
الاشياء في اخفى الامكنة لان الحبّة في الصخرة اخفى منها في الماء - و قيل الصخرة هي التي تحت
الارض و هي السجّين يكتب فيها اعمال الكفار - و قرئ فَتَكِنْ بكسر الكاف من وَكَن الطائر يكِنُ اذا استقر

يٰبُنَيَّ اَقِمِ الصَّلٰوةَ وَ اْمُرْ بِالْمَعْرُوْفِ وَ انْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ اصْبِرْ عَلٰى مَآ اَصَابَكَ ۭ اِنَّ ذٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الْاُمُوْرِ ۝ سورة لقمٰن ٣١
وَ لَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَ لَا تَمْشِ فِي الْاَرْضِ مَرَحًا ۭ اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُوْرٍ ۝ وَ اقْصِدْ فِيْ الجزء ٢١
مَشْيِكَ وَ اغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ ۭ اِنَّ اَنْكَرَ الْاَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيْرِ ۝ع اَلَمْ تَرَوْا اَنَّ اللّٰهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمٰوٰتِ ع ١١

في وُكنته و هي مقرّه ليلا [وَ اصْبِرْ عَلٰى مَآ اَصَابَكَ] يجوز ان يكون عامًّا في كل ما يُصيبه من المحن - و ان يكون خاصًّا بما يصيبه فيما اُمر به من الامر بالمعروف و النهي عن المنكر من اذى من يبعثهم على الخير و ينكر عليهم الشرّ [اِنَّ ذٰلِكَ] مما عزمه الله من الامور اي قطعه قطعَ ايجاب و الزام - و منه الحديث لا صيامَ لمن لم يعزم الصيام من الليل اي لم يقطعه بالنيّة الا ترى الى قوله عليه السلام لمن لم يبيّت الصيامَ - و منه ان الله يُحبّ ان يؤخذ برُخَصه كما يُحبّ ان يؤخذ بعزائمه - و قولهم عزمة من عزمات ربّنا - و منه عزمات الملوك و ذلك ان يقول الملك لبعض مَن تحت يده عزمتُ عليك الّا فعلتَ كذا اذا قال ذلك لم يكن للمعزوم عليه بدّ من فعله ولا مندوحة في تركه و حقيقته انه من تسمية المفعول بالمصدر و اصله من معزومات الامور اي مقطوعاتها و مفروضاتها - و يجوز ان يكون مصدرًا في معنى الفاعل اصله من عازمات الامور من قوله تعالى فَاِذَا عَزَمَ الْاَمْرُ كقولك جدّ الامْر و صَدَق القتالُ و ناهيك بهذه الآية مؤذنةً بقدم هذه الطاعات و انها كانت مامورًا بها في سائر الامم و ان الصلوٰة لم تزل عظيمةَ الشان سابقةَ القَدَم على ما سواها موصًّى بها في الاَديان كلها * تُصاعِرْ - و [تُصَعِّرْ] بالتشديد و التخفيف يقال اصعر خدّه و صَعّره و صاعره كقولك اعلاه و علّاه و عالاه بمعنىً و الصعَرُ و الصيَدُ داء يُصيب البعيرَ يلوي منه عنقه و المعنى اَقْبِل على الناس بوجهك تواضعًا و لا تُولّهم شقّ وجهك و صفحته كما يفعل المتكبّرون - اراد [وَلَا تَمْشِ] تمرحُ [مَرَحًا] - او اوقع المصدر موقع الحال بمعنى مَرِحًا - و يجوز ان يريد لا تَمْشِ لاجل المرح و الاشر اي لا يكن غرضك في المشي البطالةَ و الاشرَ كما يمشي كثير من الناس لذلك لا لكفاية مهمّ دينيّ او دنيويّ و نحوه قوله تعالى وَ لَا تَكُوْنُوْا كَالَّذِيْنَ خَرَجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَّ رِئَآءَ النَّاسِ - والمُخْتَال مقابل للماشي مرحًا - و كذلك الفَخُوْر للمصعّر خدّه كبرا - [وَ اقْصِدْ فِيْ مَشْيِكَ] و اعدلْ فيه حتى يكون مشيا بين مشيَيْن لا تدبّ دبيب المتماوتين و لا تثب وثيب الشُطّار قال رسول الله صلّى الله عليه و آله وسلّم سرعة المشي تُذهب بهاء المؤمن - و اما قول عائشة في عمركان اذا مشى اسرع فانما ارادت السرعةَ المرتفعة عن دبيب المتماوت - و قرئ وَ اَقْسِطْ بقطع الهمزة اي سَدّدْ في مشيك من اقصدَ الرامي اذا سدّد سهمه نحو الرميّة [وَ اغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ] و انقُصْ منه و اقصرْ من قولك فلانٌ يغضّ من فلان اذا قصّره و وضع منه [اَنْكَرَ الْاَصْوَاتِ] اوحشها من قولك شيء نُكْر اذا انكرته النفوس و استوحشت منه و نفرت - و الحمار مثل في الذمّ البليغ و الشتيمة و كذلك نُهاقه و من استفحاشهم لذكره مجردا و تفاديهم من اسمه انهم يكنون عنه و يرغبون عن التصريح به فيقولون الطويل الاذنين كما يكنى عن الاشياء المستقذرة -

وَ مَا فِي الْاَرْضِ وَ اَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهٗ ظَاهِرَةً وَّ بَاطِنَةً ؕ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُّجَادِلُ فِي اللّٰهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَّ لَا هُدًى وَّ لَا كِتٰبٍ مُّنِيْرٍ ۞ وَ اِذَا قِيْلَ لَهُمُ اتَّبِعُوْا مَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ قَالُوْا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ اٰبَآءَنَا ؕ اَوَلَوْ كَانَ الشَّيْطٰنُ

و قد عدّ في مساوي الأداب ان يجري ذكر الحمار في مجلس قوم من ذوي المروّة ـ و من العرب مَن لايركب الحمار استنكافاً و ان بلغت منه الرجلة فتشبيهُ الرافعينَ اصواتهم بالحَمير و تمثيلُ اصواتهم بالنهاق ثم اخلاء الكلام من لفظ التشبيه و اخراجه مُخرج الاستعارة و اَنْ جُعلوا حميرا و صوتهم نُهاقا مبالغةٌ شديدةٌ في الذمّ و التهجين و افراطٌ في التثبيط عن رفع الصوت و الترغيب عنه و تنبيهٌ على انه من كراهة الله بمكان ـ فان قلتَ لم وحّد صوت الحمير و لم يجمع ـ قلتُ ليس المراد ان يذكر صوت كل واحد من آحاد هذا الجنس حتى يجمع و انما المراد ان كل جنس من الحيوان الناطق له صوت و انكر اصوات هذه الاجناس صوت هذا الجنس فوجب توحيده [مَا فِي السَّمٰوٰتِ] الشمس و القمر و النجوم و السحاب وغير ذلك [وَ مَا فِي الْاَرْضِ] البحار و الانهار و المعادن و الدوابّ وما لا تحصى [وَ اَسْبَغَ] قرئ بالسين و الصاد و هكذا كل سين اجتمع معه الغين و الخاء و القاف تقول في سلخ صلخ و في سقر صقر و في سالغ صالغ ـ وقرئ [نِعَمَهٗ] ـ ونِعْمَةً ونُعْمَةً ـ فان قلت ما النعمة ـ قلتُ كل نفع قُصد به الاحسان و الله تعالى خلق العالم كله نعمة لانه اما حيوان و اما غير حيوان فما ليس بحيوان نعمة على الحيوان و الحيوان نعمةٌ من حيث ان ايجاده حيّا نعمةٌ عليه لانه لولا ايجاده حيًّا لما صحّ منه الانتفاع و كل ما ادّى الى الانتفاع و صحّحه فهو نعمة ـ فان قلتَ لم كان خلق العالم مقصودا به الاحسان ـ قلتُ لانه لا يخلقه الا لغرض و الّا كان عبثًا و العبث لا يجوز عليه و لا يجوز ان يكون لغرض راجع اليه من نفع لانه غنيٌّ غير محتاج الى المنافع فلم يبقَ الا ان يكون لغرض يرجع الى الحيوان و هو نفعه ـ فان قلت فما معنى الظَّاهِرَة و البَاطِنَة ـ قلتُ الظَّاهِرة كل ما يعلم بالمشاهدة و البَاطِنَة ما لا يعلم الا بدليل اولا يعلم اصلًا فكم في بدن الانسان من نعمة لا يعلمها و لا يهتدي الى العلم بها وقد اكثروا في ذلك ـ فعن مجاهد الظَّاهِرَة ظهور الاسلام و النصرة على الاعداء ـ و البَاطِنَة الامداد من الملٰئكة ـ و عن الحسن الظَّاهِرَة الاسلام ـ و البَاطِنَة الستر ـ و عن الضحاك حسن الصورة و امتداد القامة و تسوية الاعضاء ـ و البَاطِنَة المعرفة ـ وقيل الظَّاهِرَة البصر و السمع و اللسان و سائر الجوارح الظاهرة ـ و البَاطِنَة القلب و العقل و الفهم و ما اشبه ذالك ـ و يروى في دعاء موسى عليه السلام الٰهي دُلّني على اخفى نعمتك على عبادك فقال اخفى نعمتي عليهم النفس ـ و يروى ان ايسر ما يعذّب به اهل النار الاخذ بالانفاس ومعناه أيتّبعونهم و [لَوْ كَانَ الشَّيْطٰنُ يَدْعُوْهُمْ] اي في حال دعاء الشيطان اياهم الى العذاب ـ قرأ عليٌّ بن ابي طالب رضي الله عنه وَ مَنْ يُّسَلِّمْ بالتشديد يقال اَسْلَمْ امرك و سَلّمْ امرك الى الله ـ فان قلتَ ما له عدّي بالى و قد عدّي باللام في قوله بَلٰى مَنْ اَسْلَمَ وَجْهَهٗ لِلّٰهِ ـ قلتُ معناه مع اللام انه جعل وجهه و هو ذاته و نفسه سالمًا لله اي خالصا له ـ و معناه مع إلى انه سلّم اليه نفسه كما يسلّم المتاع الى الرجل اذا دفع اليه

يَدْعُوهُمْ اِلَى عَذَابِ السَّعِيْرِ ۞ وَ مَنْ يُّسْلِمْ وَجْهَهٗٓ اِلَى اللّٰهِ وَ هُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقٰى ؕ وَ اِلَى اللّٰهِ عَاقِبَةُ الْاُمُوْرِ ۞ وَ مَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنْكَ كُفْرُهٗ ؕ اِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوْا ؕ اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ ۞ نُمَتِّعُهُمْ قَلِيْلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ اِلٰى عَذَابٍ غَلِيْظٍ ۞ وَلَئِنْ سَاَلْتَهُمْ مَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضَ لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ ؕ قُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ ؕ بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ۞ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ ؕ اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيْدُ ۞ وَ لَوْ اَنَّ مَا فِي الْاَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ اَقْلَامٌ وَّ الْبَحْرُ يَمُدُّهٗ مِنْۢ بَعْدِهٖ سَبْعَةُ اَبْحُرٍ مَّا نَفِدَتْ كَلِمٰتُ اللّٰهِ ؕ اِنَّ اللّٰهَ

سورة لقمن ٣١ — الجزء ٢١ — ع ١١

و المراد التوكل عليه و التفويض اليه [فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقٰى] من باب التمثيل مُثّلت حال المتوكل بحال من اراد ان يتدلّى من شاهق فاحتاط لنفسه بأن استمسك باوثق عروة من حبل متين مأمون انقطاعهٗ [وَ اِلَى اللّٰهِ عَاقِبَةُ الْاُمُوْرِ] اي هي صائرة اليه * قرئ [يَحْزُنْكَ] و يُحْزِنْكَ من حَزَنَ و أَحْزَنَ والذي عليه الاستعمال المستفيض أَحْزَنه و يَحْزُنه و المعنى لا يُهِمَّنْكَ كفرُ من كفر وكيده للاسلام فانّ الله عزّ و جلّ دافع كيده في نحره و منتقم منه و معاقبه على عمله [اِنَّ اللّٰهَ] يعلم ما في صدور عباده فيفعل بهم على حسبه * [نُمَتِّعُهُمْ] زمانًا [قَلِيْلًا] بدنياهم [ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ اِلٰى عَذَابٍ غَلِيْظٍ] شبّه الزامهم التعذيب وارهاقهم اياه باضطرار المضطرّ الى الشيء الذي لا يقدر على الانفكاك منه - و الغلظ مستعار من الاجرام الغليظة و المراد الشدة والثقل على المعذَّب [قُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ] الزام لهم على اقرارهم بأنّ الذي خلق السمٰوات و الارض هو الله وحده و انه يجب ان يكون له الحمد و الشكر و ان لا يُعبد معه غيره ثم قال [بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ] انّ ذلك يُلزمهم و اذا نُبّهوا عليه لم ينتبهوا [اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْغَنِيُّ] عن حمد الحامدين المستحقّ للحمد و ان لم يحمدوه * قرئ [وَ الْبَحْرَ] بالنصب عطفا على اسم انّ - و بالرفع عطفا على محل انّ و معمولها على و لوثبت كون الاشجار اقلاماً و ثبت البحر ممدودا بسبعة ابحر - اوعلى الابتداء و الواو للحال على معنى و لو ان الاشجار اقلام في حال كون البحر ممدودا - و في قراءة ابن مسعود وَّبَحْرٌ يَمُدُّهٗ على التنكير و يجب ان يحمل هذا على الوجه الاول - و قرئ يَمُدُّهٗ - و يُمِدُّهٗ - وبالتاء - والياء - فان قلت كان مقتضى الكلام ان يقال و لو ان الشجر اقلام و البحر مداد - قلت اغنى عن ذكر المداد قوله يَمُدُّهٗ لانه من قولك مدّ الدواةَ و امدّها جعل البحر الاعظم بمنزلة الدواة و جعل الابحر السبعة مملوّة مدادا فهي تصبّ فيه مدادها ابدًا صبًّا لا ينقطع و المعنى و لو ان اشجار الارض اقلام و البحر ممدود بسبعة ابحر وكُتبتْ بتلك الاقلام و بذلك المداد كلماتُ الله لما نفدت كلماته و نفدت الاقلام و المداد كقوله تعالى قُلْ لَّوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِّكَلِمٰتِ رَبِّيْ لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ اَنْ تَنْفَدَ كَلِمٰتُ رَبِّيْ - فان قلت زعمت ان قوله وَ الْبَحْرُ يَمُدُّهٗ حال في احد وجهي الرفع و ليس فيه ضمير راجع الى ذي الحال - قلت هو كقوله * ع * وقد اَغْتدِي و الطيرفي وكناتها * و جئتُ و الجيش مصطفٌّ و ما اشبه ذلك من الاحوال اللتي حكمها حكم الظروف - و يجوز ان يكون المعنى و بحرها و الضمير للارض - فان قلت لم قيل مِنْ شَجَرَةٍ على

عَزِيْزٌ حَكِيْمٌ ۝ مَا خَلْقُكُمْ وَلَا بَعْثُكُمْ اِلَّا كَنَفْسٍ وَّاحِدَةٍ ط اِنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ بَصِيْرٌ ۝ اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ يُوْلِجُ الَّيْلَ فِي النَّهَارِ
وَيُوْلِجُ النَّهَارَ فِي الَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ز كُلٌّ يَّجْرِيْ اِلٰى اَجَلٍ مُّسَمًّى وَّاَنَّ اللّٰهَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ ۝ ذٰلِكَ
بِاَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ وَاَنَّ مَا يَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِهِ الْبَاطِلُ وَاَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيْرُ ۝ع اَلَمْ تَرَ اَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِيْ

التوحيد دون اسم الجنس الذي هو شجر. قلت أريد تفصيل الشجر و تقصّيها شجرةً شجرةً حتى لا يبقى من جنس الشجر و لا واحدة الا قد بُريت اقلاما - فان قلت الكلمات جمع قلة و الموضع موضع التكثير لا التقليل فهلا قيل كَلِمُ الله - قلت معناه ان كلماته لا تفي بكتبتها البحار فكيف بكلمه - و عن ابن عباس انها نزلت جوابًا لليهود لمّا قالوا قد أوتينا التورٰىة و فيها كل الحكمة - و قيل ان المشركين قالوا ان هذا يعنون الوحي كلام سينفدُ فأعلمَ الله ان كلامه لا ينفد - و هذه الأية عند بعضهم مدنية و انها نزلت بعد الهجرة - و قيل هي مكيّة و انما اَمَرَ اليهودُ وَفْدَ قريش ان يقولوا لرسول الله ألستَ تتلو فيما أُنزل عليك انّا قد أوتينا التورٰىة و فيها علم كل شيء [اِنَّ اللّٰهَ عَزِيْزٌ] لا يُعجزه شيء [حَكِيْمٌ] لا يخرج من علمه و حكمته شيء و مثله لا تنفد كلماته و حكمه • [اِلَّا كَنَفْسٍ وَّاحِدَةٍ] الا كخلقها و بعثها اي سواء في قدرته القليل و الكثير و الواحد و الجمع لا يتفاوت و ذلك انه انما كانت تتفاوت النفس الواحدة و النفوس الكثيرة العدد أنْ لو شغله شانٌ عن شان و فعلٌ عن فعل و قد تعالى عن ذلك [اِنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ بَصِيْرٌ] يَسمع كل صوت و يُبصر كل مبصر في حالة واحدة لا يُشغله ادراك بعضها عن ادراك بعض فكذلك الخلق و البعث • كل واحد من الشمس و القمر يجري في فلكه و يقطعه الى وقت معلوم الشمس الى اٰخر السنة و القمر الى اٰخر الشهر - و عن الحسن الاجل المسمى يوم القيٰمة لانه لاينقطع جريهما الا حينئذ - دلّ ايضا بالليل و النهار و تعاقبهما و زيادتهما و نقصانهما و جري النيّرين في فلكيهما كل ذلك على تقدير و حساب و باحاطته بجميع اعمال الخلق على عظم قدرته و حكمته - فان قلت يَجْرِيْ لِاَجَلٍ مُّسَمًّى - و يَجْرِيْ اِلٰى اَجَلٍ مُّسَمًّى أهو من تعاقب الحرفين - قلت كلّا و لا يسلك هذه الطريقة الا بليد الطبع ضيّق العطن و لكن المعنيين اعني الانتهاء و الاختصاص كل واحد منهما مُلائم لصحة الغرض لانّ قولك يجري الى اجل مسمّى معناه يبلغه و ينتهي اليه و قولك يجري لاجل مسمى تريد يجري لادراك اجل مسمّى تجعل الجري مختصّا بادراك اجل مسمّى ألا ترى انّ جري الشمس مختصّ باٰخر السنة و جري القمر باٰخر الشهر فكلا المعنيين غير ناب به موضعه • [ذٰلِكَ] الذي وصف به من عجائب قدرته و حكمته اللتي يعجز عنها الاحياء القادرون العالمون فكيف بالجماد الذي تدعونه من دون الله انما هو بسبب انه هو الحق الثابت اٰلهيّته و ان مَنْ دونه باطل الالٰهيّة [وَاَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْعَلِيُّ] الشان [الْكَبِيْرُ] السلطان - او ذٰلكَ الذي اوحي اليك من هذه الأيات بسبب بيان اَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ وان الٰهًا غيره باطل و اَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيْرُ عن ان يشرك به - قرئ اَلْفُلُكُ بضم اللام و كل فُعْل يجوز فيه فُعُل كما يجوز في كل فُعُل فُعْل على مذهب التعويض - و بِنِعْمٰتِ اللّٰهِ بسكون

فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللّٰهِ لِيُرِيَكُمْ مِّنْ اٰيٰتِهٖ ؕ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُوْرٍ ۞ وَاِذَا غَشِيَهُمْ مَّوْجٌ كَالظُّلَلِ دَعَوُا اللّٰهَ مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ ۚ فَلَمَّا نَجّٰىهُمْ اِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ ؕ وَمَا يَجْحَدُ بِاٰيٰتِنَاۤ اِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُوْرٍ ۞ يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوْا رَبَّكُمْ وَاخْشَوْا يَوْمًا لَّا يَجْزِيْ وَالِدٌ عَنْ وَّلَدِهٖ ۫ وَلَا مَوْلُوْدٌ هُوَ جَازٍ عَنْ وَّالِدِهٖ شَيْـًٔا ؕ اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا ٙ وَلَا يَغُرَّنَّكُمْ بِاللّٰهِ الْغَرُوْرُ ۞ اِنَّ اللّٰهَ عِنْدَهٗ عِلْمُ السَّاعَةِ ۚ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ ۚ

العين وعينُ فِعلَات يجوز فيها الفتحُ و الكسرُ و السكونُ [بِنِعْمَتِ اللّٰهِ] باحسانه و رحمته [صَبَّارٍ] على بلائه [شَكُوْرٍ] لنعمائه وهما صفتا المؤمن فكأنه قال اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِكُلِّ مؤمن * يرتفع الموج و يتراكب فيعود مثل الظُّلَل و الظُّلَّة كل ما اظلّك من جبل او سحاب او غيرهما - و قرئ كَالظِّلَالِ جمع ظُلّة كقُلّة و قلال [فَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ] متوسط في الكفر و الظلم خفّض من غلوائه و انزجر بعض الانزجار - او مُقْتَصِدٌ في الاخلاص الذي كان عليه في البحر يعني ان ذلك الاخلاص الحادث عند الخوف لا يبقى لاحد قطّ و المقتصد قليل نادر - و قيل مؤمن قد ثبت على ما عاهد عليه الله في البحر - و الختر اشدّ الغدر و منه قولهم * شعر * انك لا تمدّ لنا شبرًا من غدر * الا مددنا لك باعًا من ختر * قال * شعر * و انك لو رأيت ابا عمير * ملأت يديك من غدر و ختر * [لَا يَجْزِيْ] لا يقضي عنه شيئًا و منه قيل للمتقاضي المتجازي و في الحديث في جذعة بن نيار تجزي عنك و لا تجزي عن احد بعدك - و قرئ لَا يُجْزِئُ لا يُغني يقال اجزأت عنك مجزأ فلان و المعنى لَا يَجْزِيْ فيه فحذف [الْغَرُوْرُ] الشيطان - و قيل الدنيا - و قيل تمنّيكم في المعصية المغفرةَ - و عن سعيد بن جبير الغِرّة بالله ان يتمادى الرجل في المعصية و يتمنّى على الله المغفرةَ - و قيل ذكرك لحسناتك و نسيانك لسيّئاتك غِرّة - و قرئ بضم الغين و هو مصدر غرّه غُرورًا جعل الغُرور غارًّا كما قيل جدّ جدّه - او اريد زينة الدنيا لانها غرور - فان قلت قوله [وَلَا مَوْلُوْدٌ هُوَ جَازٍ عَنْ وَّالِدِهٖ شَيْـًٔا] وارد على طريق من التوكيد لم يرد عليه ما هو معطوف عليه - قلت الامر كذلك لانّ الجملة الاسمية اٰكد من الفعلية و قد انضمّ الى ذلك قوله هُوَ و قوله مَوْلُوْدٌ و السبب في مجيئه على هذا السَّنَن ان الخطاب للمؤمنين و عِلّيتهم قُبض اٰباؤهم على الكفر و على الدين الجاهليّ فاريد حسم اَطماعهم و اَطماع الناس فيهم ان ينفعوا اٰباءهم في الاٰخرة و ان يشفعوا لهم و ان يُغنوا عنهم من الله شيئًا فلذلك جيء به على الطريق الاٰكد و معنى التوكيد في لفظ المَوْلُوْد ان الواحد منهم لو شَفع للاب الادنى الذي وُلد منه لم تقبل شفاعته فضلاً ان يشفع لمن فوقه من اجداده لانّ الولد يقع على الولد و ولد الولد بخلاف المولود فانه لمن وُلد منك - روي ان رجلا من مُحارب و هو الحرث بن عمرو بن حارثة اتى النبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم فقال يا رسول الله - اَخبرني عن الساعة متى قيامها - و انّي قد القيتُ حبّاتي في الارض و قد ابطأتْ عنّا السماء فمتى تمطر - و اَخبرني عن امرأتي فقد اشتملت ما في بطنها أ ذكرٌ ام انثى - و اني علمتُ ما عملتُ امسِ فما اعمل غدا - و هذا مولدي قد عرفته فاين اموتُ فنزلتْ - و عن النبيّ صلّى الله عليه

سورة السجدة ٣٢ الجزء ٢١ — وَ يَعْلَمُ مَا فِي الْاَرْحَامِ ۭ وَمَا تَدْرِيْ نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا ۭ وَمَا تَدْرِيْ نَفْسٌۢ بِاَيِّ اَرْضٍ تَمُوْتُ ۭ اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ خَبِيْرٌ ۝ ع

ع ١٣ — كلماتها ٣٧٤ — سورة السجدة مكيّة و هي ثلثون اٰية و ثلثة ركوعا — حروفها ١٥٧٧

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

الٓمّٓ ۝ تَنْزِيْلُ الْكِتٰبِ لَا رَيْبَ فِيْهِ مِنْ رَّبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ اَمْ يَقُوْلُوْنَ افْتَرٰىهُ ۚ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَّبِّكَ لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَّآ

و اٰله وسلّم مفاتح الغيب خمسٌ وتلا هذه الاٰية - وعن ابن عباس من ادّعى علم هذه الخمسة فقد كذب ايّاكم و الكهانة فانّ الكهانة تدعو الى الشرك و الشرك و اهله في النار - وعن المنصور انه اهمّه معرفة مدة عمره فرأى في منامه كأنّ خيالا اخرج يده من البحر و اشار اليه بالاصابع الخمس فاستفتى العلماء في ذلك فتأوّلوها بخمس سنين وبخمسة اشهر وبغيرذلك حتى قال ابو حنيفة تاويلها ان مفاتح الغيب خمس لا يعلمها الا الله و ان ما طلبت معرفته لا سبيل لك اليه - [عِنْدَهٗ عِلْمُ السَّاعَةِ] اَيَّانَ مُرْسٰهَا -[وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ] في اِبّانه من غير تقديم و لا تاخير و في بلد لا يتجاوزه به - [وَ يَعْلَمُ مَا فِي الْاَرْحَامِ] أذكر ام انثى أتامّ ام ناقص وكذلك ما سوى ذلك من الاحوال - [وَمَا تَدْرِيْ] نفسٌ برّة او فاجرة [مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا] من خير او شرّ و ربما كانت عازمة على خير فعملت شرًا و عازمة على شرّ فعملت خيرا - [وَمَا تَدْرِيْ نَفْسٌ] اين [تَمُوْتُ] و ربما اقامت بارض و ضربت اوتادها و قالت لا ابرحها و اُقْبَرُ فيها فترمي بها مرامي القدر حتى تموت في مكان لم يخطر ببالها و لا حدّثتها به ظنونها - و روي ان ملك الموت مرّ على سليمٰن فجعل ينظر الى رجل من جلسائه يُديم النظر اليه فقال الرجل مَن هذا قال ملك الموت فقال كأنه يريدني و سأل سليمٰن ان يحمله على الريح و يُلقيه ببلاد الهند ففعل ثم قال ملك الموت لسليمٰن كان دوام نظري اليه تعجبا منه لانّي اُمرت ان اقبض روحه بالهند و هو عندك - و جعل العلم لله و الدراية للعبد لما في الدراية من معنى الختل و الحيلة و المعنى انها لا تعرف و ان اعملت حِيَلها ما يلصق بها و يختصّ و لا يتخطّاها ولا شيء اخصّ بالانسان من كسبه و عاقبته فاذا لم يكن له طريق الى معرفتهما كان من معرفة ماعداهما ابعد - وقرئ بِاَيَّةِ اَرْضٍ و شبّهَ سيبويه تانيث ايّ بتانيث كُلّ في قولهم كُلّتهنّ - عن رسول الله صلّى الله عليه واٰله وسلّم مَن قرأ سورة لقمٰن كان له لقمٰن رفيقا يوم القيٰمة و اُعطي من الحسنات عشرا عشرا بعدد من عمل بالمعروف و نهى عن المنكر ٭

سورة السجدة

[الٓمّٓ] على انها اسم السورة مبتدأ خبره [تَنْزِيْلُ الْكِتٰبِ] - وان جعلتها تعديدًا للحروف ارتفع تَنْزِيْلُ الْكِتٰبِ بانه خبر مبتدأ محذوف - او هو مبتدأ خبره [لَا رَيْبَ فِيْهِ] - و الوجه ان يرتفع بالابتداء و خبره مِنْ

اَتٰهُمْ مِّنْ نَّذِيْرٍ مِّنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُوْنَ ۞ اَللّٰهُ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضَ وَ مَا بَيْنَهُمَا فِيْ سِتَّةِ اَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَى الْعَرْشِ ؕ مَا لَكُمْ مِّنْ دُوْنِهٖ مِنْ وَّلِيٍّ وَّ لَا شَفِيْعٍ ؕ اَفَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ ۞ يُدَبِّرُ الْاَمْرَ مِنَ السَّمَآءِ

رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ - وَ لَا رَيْبَ فِيْهِ اعتراض لا محل له - و الضمير في فيه راجع الى مضمون الجملة كأنه قيل لاريب في ذلك اي في كونه منزلا من ربّ العٰلمين و يشهد لوجاهته قوله [اَمْ يَقُوْلُوْنَ افْتَرٰىهُ] لانّ قولهم هذا مفترى انكار لان يكون من رب العٰلمين وكذلك قوله [بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَّبِّكَ] و ما فيه من تقرير انه من الله و هذا اسلوب صحيح محكم - اثبت اولا ان تنزيله من ربّ العٰلمين و ان ذلك ما لا ريب فيه - ثم اضرب عن ذلك الى قوله اَمْ يَقُوْلُوْنَ افْتَرٰىهُ لانّ اَمْ هي المنقطعة الكائنة بمعنى بل و الهمزة انكارا لقولهم و تعجيبًا منه لظهور امره في عجز بلغائهم عن مثل ثلث آيات منه - ثم اضرب عن الانكار الى اثبات انه الحقّ من ربّك و نظيره ان يعلّل العالم في المسئلة بعلة صحيحة جامعة قد احترز فيها انواع الاحتراز كقول المتكلّمين النظر اول الافعال الواجبة على الاطلاق اللتي لا يعرى عن وجوبها مكلّف ثم يعترض عليه فيها ببعض ما وقع احترازه منه فيردّه بتلخيص انه احترز من ذلك ثم يعود الى تقرير كلامه و تمشيته - فان قلت كيف نفى ان يُرتاب في انه من الله و قد اثبت ما هو اطمّ من الريب و هو قولهم افْتَرٰىهُ - قلت معنى لَا رَيْبَ فِيْهِ ان لا مدخل للريب في انه تنزيل الله لانّ نافيَ الريب و مميطهٗ معه لا ينفلت عنه و هو كونه معجزا للبشر و مثله ابعد شيء من الريب واما قولهم افْتَرٰىهُ فامّا قول متعنّت مع علمه انه من الله لظهور الاعجاز له او جاهل يقوله قبل التأمل و النظر لانه سمع الناس يقولونه [مَا اَتٰهُمْ مِّنْ نَّذِيْرٍ مِّنْ قَبْلِكَ] كقوله مَاۤ اُنْذِرَ اٰبَآؤُهُمْ و ذلك ان قريشا لم يبعث الله اليهم رسولا قبل محمّد صلّى الله عليه و اٰله و سلّم - فان قلت فاذا لم يأتهم نذير لم تقم عليهم حجّة - قلت - اما قيام الحجّة بالشرائع اللتي لا يدرك علمها الّا بالرّسل فلا - و اما قيامها بمعرفة الله و توحيده و حكمته فنعم لانّ ادلة العقل الموصلة الى ذلك معهم في كل زمان [لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُوْنَ] فيه وجهان - ان يكون على الترجّي من رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم كما كان لَعَلَّهٗ يَتَذَكَّرُ على الترجي من موسى و هٰرون - و ان يستعار لفظ الترجي للارادة - فان قلت ما معنى قوله [مَا لَكُمْ مِّنْ دُوْنِهٖ مِنْ وَّلِيٍّ وَّ لَا شَفِيْعٍ] - قلت هو على معنيين - احدهما انكم اذا جاوزتم رضاه لم تجدوا لانفسكم وليًّا اي ناصرا ينصركم و لا شفيعا يشفع لكم - و الثاني ان الله وليّكم الذي يتولّى مصالحكم و شفيعكم اي ناصركم على سبيل المجاز لانّ الشفيع ينصر المشفوع له فهو كقوله وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ مِنْ وَّلِيٍّ وَّ لَا نَصِيْرٍ فاذا خذلكم لم يبق لكم وليّ و لا نصير - [الْاَمْرَ] المامور به من الطاعات و الاعمال الصالحة ينزّله مدبّرا [مِنَ السَّمَآءِ اِلَى الْاَرْضِ] ثم لا يعمل به و لا يصعد اليه ذلك المامور به خالصا كما يريده و يرتضيه الا في مدة متطاولة لقلّة عمّال الله و الخلّص من عباده و قلّة الاعمال الصاعدة لانه لا يوصف بالصعود الا الخالص و دلّ عليه قوله على اثره قَلِيْلًا مَّا تَشْكُرُوْنَ - او يُدَبِّرُ امر الدنيا كلها مِنَ السَّمَآءِ اِلَى الْاَرْضِ لكل يوم من ايام الله و هو الف سنة كما قال

إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ۝ ذٰلِكَ عٰلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ
الرَّحِيمُ ۝ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ۝ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلٰلَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ ۝
ثُمَّ سَوّٰهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ ۝ وَقَالُوا أَإِذَا ضَلَلْنَا
فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كٰفِرُونَ ۝ قُلْ يَتَوَفّٰكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي

وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ [ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ] اي يصير اليه و يثبت عنده و يُكتب في
صحف ملٰئكته كل وقت من اوقات هذه المدة ما يرتفع من ذلك الامر و يدخل تحت الوجود الى ان
تبلغ المدة آخرها ثم يدبر ايضا ليوم آخر و هلمّ جرّا الى ان تقوم الساعة - و قيل ينزل الوحي مع
جبرئيل عليه السلام من السماء الى الارض ثم يرجع اليه ما كان من قبول الوحي او ردّه مع جبرئيل و ذلك
في وقت هو في الحقيقة الف سنة لانّ المسافة مسيرة الف سنة في الهبوط و الصعود لانّ ما بين السماء
و الارض مسيرة خمسمائة سنة و هو يوم من ايامكم لسرعة جبرئيل لانه يقطع مسيرة الف سنة في يوم واحد -
و قيل يُدَبِّرُ امر الدنيا مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ الى ان تقوم الساعة ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ ذلك الامر كله اي يصير
اليه ليحكم فيه - [فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ] و هو يوم القيٰمة - و قرأ ابن ابي عبلة يُعْرَجُ على البناء للمفعول -
و قرئ [يَعُدُّونَ] بالتاء و الياء - [أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ] حسّنه لانه ما من شيء خلقه الا و هو مرتّب على ما
اقتضته الحكمة و اوجبته المصلحة فجميع المخلوقات حسنة و ان تفاوتت الى حسن و احسن كما قال لَقَدْ
خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ - و قيل علمَ كيف يخلقه من قوله قيمة المرء ما يُحْسِن و حقيقته يُحْسِن معرفته
اي يعرفه معرفةً حسنةً بتحقيق و اتقان - و قرئ خَلْقَهُ على البدل اي احسن خلق كل شيء - و [خَلَقَهُ]
على الوصف اي كل شيء خَلَقَه فقد احسنه - سمّيت الذرّيّة نَسْلًا لانها تنسل منه اي تنفصل منه
و تخرج من صلبه و نحوه قولهم للولد سليل و نجل - و [سَوّٰهُ] قوّمه كقوله فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ - و دلّ باضافة الروح
الى ذاته على انه خلق عجيب لا يعلم كنهه الا هو كقوله وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ الاٰية كأنه قال وَنَفَخَ فِيهِ
من الشيء الذي اختصّ هو به و بمعرفته * [وَقَالُوا] قيل القائل ابيّ بن خلف و لرضاهم بقوله اسند
اليهم جميعا - و قرئ - أَئِذَا - و انّا على الاستفهام و تركه - و [ضَلَلْنَا] صرنا ترابا و ذهبنا مختلطين بتراب الارض
لا نتميّز منه كما يضلّ الماء في اللبن - او غبنا في الارض بالدفن فيها من قوله * شعر * وآب مضلّوه بعين جليّة *
و غُودر بالجولان حزمٌ و نائلُ - و قرأ عليّ و ابن عباس ضَلِلْنَا بكسر اللام يقال ضلّ يضِلّ و ضلّ يضَلّ - و قرأ الحسن
صَلَلْنَا من صَلّ اللحم و اصلّ اذا انتن - و قيل صرنا من جنس الصلّة و هي الارض - فان قلت بم انتصب
الظرف في أَئِذَا ضَلَلْنَا - قلت بما يدلّ عليه إِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ و هو نبعث او يجدد خلقنا - لقاء ربهم
هو الوصول الى العاقبة من تلقي ملك الموت و ما وراءه فلما ذكر كفرهم بالانشاء اضرب عنه الى ما هو
ابلغ في الكفر و هو انهم كافرون بجميع ما يكون في العاقبة لا بالانشاء وحده الا ترى كيف خوطبوا بتوفي ملك

وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَى رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ ۞ وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ط رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ ۞ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا وَلَٰكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ۞ فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا ج إِنَّا نَسِينَاكُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۞ إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ۩ تَتَجَافَىٰ

الموت وبالرجوع الى ربّهم بعد ذالك مبعوثين للحساب و الجزاء و هذا معنى لقاء الله على ما ذكرنا - و التوفي استيفاء النفس وهي الروح قال الله تعالى اَللّٰهُ يَتَوَفَّى الْاَنْفُسَ وقال اَخْرِجُوْا اَنْفُسَكُمْ و هو ان يُقبض كلها لايترك منها شيء من قولك توفّيت حقي من فلان واستوفيتُه اذا اخذتَه وافيا كملا من غير نقصان و التفعّل و الاستفعال يلتقيان في مواضع منه تقصّيتُه و استقصيتُه و تعجّلتُه و استعجلتُه - و عن مجاهد حُويت لملك الموت الارض و جعلت له مثل الطست يتناول منها حيث يشاء - و عن قتادة يتوفاهم و معه اعوان من الملٰئكة - و قيل ملك الموت يدعو الارواح فتُجيبه ثم يأمر اعوانه بقبضها [وَلَوْ تَرٰى] يجوز ان يكون خطابا لرسول الله - و فيه وجهان - ان يراد به التمنّي كأنه قال و ليتك ترى كقوله صلّى الله عليه وآله وسلّم للمغيرة لو نظرت اليها و التمنّي لرسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم كما كان الترجي له في لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُوْنَ لانه تجرّع منهم الغُصص ومن عداوتهم وضرارهم فجعل الله له تمنّي ان يراهم على تلك الصفة الفظيعة من الحياء و الخزي و الغمّ ليشمت بهم - و ان تكون لو الامتناعية قد حذف جوابها وهو لرأيتَ امرا فظيعا او لرأيت اسوأ حال ترى - و يجوز ان يخاطب به كل احد كما تقول فلانٌ لئيم ان اكرمتَه اهانك و ان احسنتَ اليه اساء اليك فلاتريد به مخاطبا بعينه فكأنك قلت ان أُكرم وان أُحسن اليه و لو و اذ كلاهما للمضيّ و انما جاز ذلك لانّ المترقب من الله بمنزلة الموجود المقطوع به في تحققه و لا يقدّر لترى ما يتناوله كأنه قيل و لو تكون منك الرؤية * و اذ ظرف له يستغيثون بقولهم [رَبَّنَآ اَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا] فلا يغاثون يعني ابصرنا صدق وعدك ووعيدك و سمعنا منك تصديق رسلك - او كنّا عُميا وصُمّا فابصرنا و سمعنا [فَارْجِعْنَا] هي الرجعة الى الدنيا * [لَاٰتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدٰهَا] على طريق الالجاء و القسر و لكننا بنينا الامر على الاختيار دون الاضطرار فَاسْتَحَبُّوا الْعَمٰى عَلَى الْهُدٰى فحقت كلمة العذاب على اهل العمى دون البصراء الا ترى الى ما عقّبه به من قوله [فَذُوْقُوْا بِمَا نَسِيْتُمْ] فجعل ذوق العذاب نتيجة فعلهم من نسيان العاقبة وقلة الفكر فيها وترك الاستعداد لها و المراد بالنسيان خلاف التذكر يعني ان الانهماك في الشهوات اذهلكم و الهاكم عن تذكر العاقبة و سلّط عليكم نسيانها ثم قال [اِنَّا نَسِيْنٰكُمْ] على المقابلة اي جازيناكم جزاء نسيانكم - وقيل هو بمعنى الترك اي تركناكم الفكر في العاقبة فتركناكم من الرحمة وفي استيناف قوله اِنَّا نَسِيْنٰكُمْ و بناء الفعل على انّ واسمها تشديد في الانتقام منهم و المعنى فَذُوْقُوْا هذا اي ما انتم فيه من نكس الرؤس و الخزي و الغمّ بسبب نسيان اللقاء و ذوقوا العذاب المخلّد في جهنم بسبب ما عملتم من المعاصي و الكبائر الموبقة * [اِذَا ذُكِّرُوْا بِهَا] اي وُعظوا سجدوا

سورة السجدة٣٢ الجزء ٢١ ع ١٤

جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَّ طَمَعًا وَّ مِمَّا رَزَقْنٰهُمْ يُنْفِقُوْنَ ◎ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّآ اُخْفِيَ لَهُمْ مِّنْ قُرَّةِ اَعْيُنٍ ۚ جَزَآءًۢ بِمَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ◎ اَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا ؕ لَا يَسْتَوٗنَ ◎ اَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ فَلَهُمْ جَنّٰتُ الْمَاْوٰى نُزُلًا بِمَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ◎ وَ اَمَّا الَّذِيْنَ فَسَقُوْا فَمَاْوٰىهُمُ النَّارُ ؕ كُلَّمَآ اَرَادُوْٓا اَنْ

تواضعاً لله و خشوعاً و شكراً على ما رزقهم من الاسلام [وَسَبَّحُوْا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ] و نزهوا الله من نسبة القبائح اليه و اثنوا عليه حامدين له [وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُوْنَ] كما يفعل من يُصِرّ مستكبرا كأن لم يسمعها و مثله قوله اِنَّ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهٖ اِذَا يُتْلٰى عَلَيْهِمْ يَخِرُّوْنَ لِلْاَذْقَانِ سُجَّدًا وَ يَقُوْلُوْنَ سُبْحٰنَ رَبِّنَا [تَتَجَافٰى] ترتفع و تتنحى [عَنِ الْمَضَاجِعِ] عن الفُرُش و مواضع النوم داعين ربهم عابدين له لاجل خوفهم من سخطه و طمعهم في رحمته و هم المتهجدون - و عن رسول الله صلى الله عليه و اٰله و سلم في تفسيرها قيام العبد من الليل - و عن الحسن انه التهجد - و عن رسول الله صلى الله عليه و اٰله و سلم اذا جمع الله الاولين و الاٰخرين يوم القيٰمة جاء منادٍ ينادي بصوت يسمع الخلائق كلهم سيعلم اهل الجمع اليوم مَن اولى بالكرم - ثم يرجع فينادي ليقم الذين كانت تَتَجَافٰى جُنُوْبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ فيقومون و هم قليل - ثم يرجع فينادي ليقم الذين كانوا يحمدون الله فِي الْبَاْسَآءِ وَ الضَّرَّآءِ فيقومون و هم قليل فيسرحون جميعا الى الجنة ثم يحاسب سائر الناس - و عن انس بن مالك كان اُناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه و اٰله و سلم يصلّون من صلٰوة المغرب الى صلٰوة العشاء الاٰخرة فنزلت فيهم - وقيل هم الذين يصلّون صلٰوة العَتَمة لا ينامون عنها [مَّآ اُخْفِيَ لَهُمْ] على البناء للمفعول - مَّا اَخْفٰى لَهُمْ على البناء للفاعل و هو الله سبحانه - مَّا اُخْفِيْ لَهُمْ - و مَّا نُخْفِيْ لَهُمْ - و مَّا اَخْفَيْتُ لَهُمْ الثلثة للمتكلم و هو الله سبحانه وما بمعنى الذي او بمعنى اي - وقرئ [مِنْ قُرَّةِ اَعْيُنٍ] وقُرّات اَعْيُنٍ و المعنى لا تعلم النفوس كلهنّ و لا نفس واحدة منهنّ لا ملك مقرّب و لا نبيّ مرسل ايّ نوع عظيم من الثواب ادّخر الله لاولٰئك واخفاه من جميع خلائقه لا يعلمه الّا هو مما تقرّ به عيونهم و لا مزيد على هذه العدة و لا مطمح وراءها ثم قال [جَزَآءًۢ بِمَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ] فحسم اَطْماع المتمنّين - و عن النبيّ صلى الله عليه و اٰله و سلم يقول الله تعالى اَعْددت لعبادي الصالحين ما لا عينٌ رأت و لا اذنٌ سمعت و لا خطر على قلب بشر بَلْهَ ما اَطلعتهم عليه اقرأوا ان شئتم فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّآ اُخْفِيَ لَهُمْ مِّنْ قُرَّةِ اَعْيُنٍ - و عن الحسن اخفى القومُ اعمالا في الدنيا فاخفى الله لهم ما لا عين رأت و لا اذن سمعت ٭ [كَانَ مُؤْمِنًا] و كَانَ فَاسِقًا محمولان على لفظ مَنْ و [لَا يَسْتَوٗنَ] محمول على المعنى بدليل قوله تعالى اَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا - وَاَمَّا الَّذِيْنَ فَسَقُوْا و نحوه قوله تعالى وَ مِنْهُمْ مَّنْ يَّسْتَمِعُ اِلَيْكَ حَتّٰى اِذَا خَرَجُوْا مِنْ عِنْدِكَ [وَ جَنّٰتُ الْمَاْوٰى] نوع من الجنان قال الله تعالى ولقد رَاٰهُ نَزْلَةً اُخْرٰى عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهٰى عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَاْوٰى سُمّيت بذلك لما روي عن ابن عباس قال تأوي اليها ارواح الشهداء - و قيل هي عن يمين العرش - و قرئ جَنَّةُ الْمَاْوٰى على التوحيد [نُزُلًا] عطاءً باعمالهم و النُزل عطاء النازل ثم صار عامًّا ٭ [فَمَاْوٰىهُمُ النَّارُ] اي ملجاهم و منزلهم - و يجوز ان يراد

يَّخْرُجُوْا مِنْهَآ اُعِيْدُوْا فِيْهَا وَ قِيْلَ لَهُمْ ذُوْقُوْا عَذَابَ النَّارِ الَّذِيْ كُنْتُمْ بِهٖ تُكَذِّبُوْنَ ۞ وَ لَنُذِيْقَنَّهُمْ مِّنَ الْعَذَابِ الْاَدْنٰى دُوْنَ الْعَذَابِ الْاَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ ۞ وَ مَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِاٰيٰتِ رَبِّهٖ ثُمَّ اَعْرَضَ عَنْهَا ؕ اِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِيْنَ مُنْتَقِمُوْنَ ۞ ع وَ لَقَدْ اٰتَيْنَا مُوْسَى الْكِتٰبَ فَلَا تَكُنْ فِيْ مِرْيَةٍ مِّنْ لِّقَآئِهٖ وَجَعَلْنٰهُ هُدًى لِّبَنِيْۤ اِسْرَآءِيْلَ ۚ وَجَعَلْنَا

فجنّة مأواهم النار اي النار لهم مكان جنة المأوى للمؤمنين كقوله فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ اَلِيْمٍ • [الْعَذَابِ الْاَدْنٰى] عذاب الدنيا من القتل و الاسر و ما محنوا به من السنة سبع سنين - و من مجاهد عذاب القبر - و [الْعَذَابِ الْاَكْبَرِ] عذاب الأخرة اي نذيقهم عذاب الدنيا قبل ان يصلوا الى الأخرة [لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ] اي يتوبون عن الكفر - او لعلّهم يريدون الرجوع و يطلبونه كقوله تعالى فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا و سمّيت ارادة الرجوع رجوعا كما سمّيت ارادة القيام قياما في قوله تعالى اِذَا قُمْتُمْ اِلَى الصَّلٰوةِ و يدلّ عليه قراءة من قرأ يُرْجَعُوْنَ على البناء للمفعول - فان قلت من اين صحّ تفسير الرجوع بالتوبة و لعل من الله ارادة و اذا اراد الله شيئا كان و لم يمتنع و توبتهم مما لا يكون الا ترى انها لو كانت مما يكون لم يكونوا ذائقين العذاب الاكبر - قلت ارادة الله تتعلق بافعاله و افعال عباده فاذا اراد شيئا من افعاله كانَ و لم يمتنع للاقتدار و خلوص الداعي و امّا افعال عباده فامّا ان يريدها و هم مختارون لها او مضطرّون اليها بقسره و الجائه فاذا ارادها و قد قسرهم فحكمها حكم افعاله و ان ارادها على ان يختاروها و هو عالم انهم لا يختارونها لم يقدح ذلك في اقتداره كما لا يقدح في اقتدارك ارادتك ان يختار عبدك طاعتك و هو لا يختارها لانّ اختياره لا يتعلق بقدرتك و اذا لم يتعلق بقدرتك لم يكن فقده دالًّا على عجزك • و روي في نزولها انه شجر بين عليّ بن ابي طالب رضي الله عنه و الوليد بن عقبة بن ابي مُعَيط يوم بدر كلامٌ فقال له الوليد اسكتْ فانك صبيّ انا اشبُّ منك شبابًا و اجلدُ منك جلدًا و اذربُ منك لسانًا واحدّ منك سنانًا واشجعُ منك جنانًا و املأُ منك حشوًا في الكتيبة فقال له عليّ رضي الله عنه اسكتْ فانك فاسقٌ فنزلت عامّةً للمؤمنين و الفاسقين فتناولتهما و كلَّ من كان في مثل حالهما - وعن الحسن بن عليّ رضي الله عنهما انه قال للوليد كيف تشتم عليًّا و قد سمّاه الله مؤمنا في عشر اٰيات و سمّاك فاسقا - ثُمّ في قوله [ثُمَّ اَعْرَضَ عَنْهَا] للاستبعاد و المعنى ان الاعراض عن مثل اٰيات الله في وضوحها و انارتها و ارشادها الى سواء السبيل و الفوز بالسعادة العظمى بعد التذكير بها مستبعد في العقل و العدل كما تقول لصاحبك وجدتَ مثل تلك الفرصة ثم لم تنتهزها استبعادًا لتركه الانتهاز - و منه ثُمّ في بيت الحماسة • شعر • لايكشف الغمّاء الا ابن حرة • يرى غمرات الموت ثُمّ يزورها • استبعد ان يزور غمرات الموت بعد ان رأها و استيقنها و اطّلع على شدّتها - فان قلت هلا قيل انّا منه مُنْتَقِمُوْنَ - قلت لما جعله اظلم كلّ ظالم ثم توعّد المجرمين عامّة بالانتقام منهم فقد دلّ على اصابة الاظلم النصيبَ الاوفرَ من الانتقام و لو قاله بالضمير لم يُفد هذه الفائدة • [الْكِتٰبَ] للجنس و الضمير في [لِقَآئِهٖ] له و معناه انّا اٰتَيْنَا مُوْسٰى مثل ما اٰتيناك من الكتاب و لقّيناه مثل ما لقّيناك من الوحي فلا تَكُ فِيْ شك من انك

مِنْهُمْ اَئِمَّةً يَّهْدُوْنَ بِاَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوْا ﻗﻑ وَ كَانُوْا بِاٰيٰتِنَا يُوْقِنُوْنَ ۞ اِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فِيْمَا كَانُوْا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ۞ اَوَ لَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ اَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِّنَ الْقُرُوْنِ يَمْشُوْنَ فِيْ مَسٰكِنِهِمْ ط اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ ط اَفَلَا يَسْمَعُوْنَ ۞ اَوَ لَمْ يَرَوْا اَنَّا نَسُوْقُ الْمَاۤءَ اِلَى الْاَرْضِ الْجُرُزِ فَنُخْرِجُ بِهٖ زَرْعًا تَاْكُلُ مِنْهُ اَنْعَامُهُمْ وَ اَنْفُسُهُمْ ط اَفَلَا يُبْصِرُوْنَ ۞ وَ يَقُوْلُوْنَ مَتٰى هٰذَا الْفَتْحُ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۞ قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِيْنَ

لُقِّيت مثله و لُقِّيت نظيره كقوله تعالى فَاِنْ كُنْتَ فِيْ شَكٍّ مِّمَّا اَنْزَلْنَا اِلَيْكَ فَسْئَلِ الَّذِيْنَ يَقْرَءُوْنَ الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِكَ و نحو قوله مِنْ لِقَائِهٖ قوله وَ اِنَّكَ لَتُلَقَّى الْقُرْاٰنَ مِنْ لَّدُنْ حَكِيْمٍ عَلِيْمٍ و قوله وَ نُخْرِجُ لَهٗ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ كِتٰبًا يَّلْقٰهُ مَنْشُوْرًا - [وَجَعَلْنٰهُ] الكتاب المنزل على موسى [هُدًى] لقومه - [وَ جَعَلْنَا مِنْهُمْ اَئِمَّةً يَّهْدُوْنَ] الناسَ و يدعونهم الى ما في التورٰة من دين الله و شرائعه لصبرهم و ايقانهم بالاٰيات وكذلك لنجعلنّ الكتاب المنزل اليك هدًى و نورا و لنجعلنّ من امّتك ائمّة يهدون مثل تلك الهداية لما صبروا عليه من نصرة الدين و ثبتوا عليه من اليقين - و قيل من لقائك موسى ليلة الاسراء او يوم القيٰمة - و قيل من لقاء موسى الكتابَ اي من تلقّيه له بالرضى و القبول - وقرئ [لَمَّا صَبَرُوْا] - وَ لِمَا صَبَرُوْا اي لصبرهم - و عن الحسن صبروا عن الدنيا - و قيل انما جعل الله التورٰة هدى لبني اسرائيل خاصة و لم يتعبد بما فيها ولد اسمٰعيل * [يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ] يقضي فيميّز المحق في دينه من المبطل * الواو في [اَوَلَمْ يَهْدِ] للعطف على معطوف عليه منويّ من جنس المعطوف والضمير في [لَهُمْ] لاهل مكّة - وقرئ بالنون و الياء والفاعل ما دلّ عليه [كَمْ اَهْلَكْنَا] لان كَمْ لا تقع فاعلة لا يقال جاءني كم رجل تقديره اَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كثرة اهلاكنا القرونَ - او هذا الكلام كما هو بمضمونه و معناه كقولك يعصم لا اله الّا الله الدماءَ و الاموالَ - و يجوز ان يكون فيه ضمير الله بدلالة القراءة بالنون - و [الْقُرُوْنِ] عاد و ثمود وقوم لوط [يَمْشُوْنَ فِيْ مَسٰكِنِهِمْ] يعني اهل مكّة يمرّون في متاجرهم على ديارهم و بلادهم - و قرئ يُمَشُّوْنَ بالتشديد [الْجُرُزِ] الارض التي جُرِزَ نباتها اي قطع امّا لعدم الماء و امّا لانه رُعِيَ و اُزيل و لا يقال للذي لا تنبت كالسباخ جرز و يدلّ عليه قوله فَنُخْرِجُ بِهٖ زَرْعًا - و عن ابن عباس انها ارض اليمن - و عن مجاهد هي ابينُ [بِهٖ] بالماء [تَاْكُلُ] من الزرع [اَنْعَامُهُمْ] من عصفه [وَ اَنْفُسُهُمْ] من حَبّه - و قرئ يَاْكُلُ بالياء * [الْفَتْحِ] النصر او الفصل بالحكومة من قوله رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا و كان المسلمون يقولون ان الله سيفتحُ لنا على المشركين او يفتح بيننا و بينهم فاذا سمع المشركون قالوا مَتٰى هٰذَا الْفَتْحُ اي في ايّ وقت يكون [اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ] في انه كائن - و [يَوْمَ الْفَتْحِ] يوم القيٰمة و هو يوم الفصل بين المؤمنين و اَعدائهم و يوم نصرهم عليهم - و قيل هو يوم بدر - و عن مجاهد و الحسن يوم فتح مكّة - فان قلت قد سالوا عن وقت الفتح فكيف ينطبق هذا الكلام جواباً على سوالهم - قلت كان غرضهم في السوال عن وقت الفتح استعجالاً منهم على وجه التكذيب و الاستهزاء فاُجيبوا على حسب ما عرف من غرضهم في سوالهم فقيل لهم لا تستعجلوا به و لا تستهزئوا فكأني بكم و قد حصلتم في ذلك اليوم و اٰمنتم

كَفَرُوْٓا اِيْمَانُهُمْ وَ لَا هُمْ يُنْظَرُوْنَ ۞ فَاَعْرِضْ عَنْهُمْ وَ انْتَظِرْ اِنَّهُمْ مُّنْتَظِرُوْنَ ۞ ع

كلماتها ١٢١٠ — سورة الاحزاب مدنية و هي ثلث و سبعون اٰية و تسعة ركوعا — حروفها ٥٩٠٩ — الجزء ٢١ — ع ١٦

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۞

يٰٓاَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللّٰهَ وَ لَا تُطِعِ الْكٰفِرِيْنَ وَالْمُنٰفِقِيْنَ ؕ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيْمًا حَكِيْمًا ۞ وَّ اتَّبِعْ مَا يُوْحٰٓى اِلَيْكَ مِنْ

فلم ينفعكم الايمان و استنظرتم في ادراك العذاب فلم تُنظروا - فان قلت فمن فسّره بيوم الفتح او بيوم بدر كيف يستقيم على تفسيره اَنْ لا ينفعهم الايمان وقد نفع الطُلَقاء يوم فتح مكة و ناسًا يوم بدر - قلت المراد ان المقتولين منهم لا ينفعهم ايمانهم في حال القتل كما لم ينفع فرعونَ ايمانه عند ادراك الغرق [وَ انْتَظِرْ] النصرةَ عليهم و هلاكهم [اِنَّهُمْ مُّنْتَظِرُوْنَ] الغلبةَ عليكم و هلاكَكم كقوله تعالى فَتَرَبَّصُوْٓا اِنَّا مَعَكُمْ مُّتَرَبِّصُوْنَ - و قرأ ابن السميفع مُّنْتَظَرُوْنَ بفتح الظاء و معناه و انْتَظِرْ هلاكهم فانهم احقاء بانْ يُنْتَظر هلاكهم يعني انهم هالكون لا محالة - او وَ انْتَظِرْ ذلك فانّ الملٰئكة في السماء ينتظرونه - عن رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم مَن قرأ الٓـمّٓ تَنْزِيْل و تَبٰرَكَ الَّذِيْ بِيَدِهِ الْمُلْكُ اُعطي من الاجر كانما احيا ليلة القدر - و قال مَن قرأ الٓـمّٓ تَنْزِيْل في بيته لم يدخل الشيطان بيته ثلثة ايام *

سورة الاحزاب

عن زرّ قال قال لي اُبيّ بن كعب كم تعدّون سورة الاحزاب قلت ثلثا و سبعين اٰية قال فو الذي يحلف به اُبيّ بن كعب اَن كانت لتعدل سورة البقرة او اطول و لقد قرأنا منها اٰية الرجم اَلشَّيْخُ وَالشَّيْخَةُ اِذَا زَنَيَا فَارْجُمُوْهُمَا اَلْبَتَّةَ نَكَالًا مِّنَ اللّٰهِ وَ اللّٰهُ عَزِيْزٌ حَكِيْمٌ اراد اُبيّ رضي الله عنه ان ذلك من جملة ما نُسخ من القراٰن و اما ما يحكى ان تلك الزيادة كانت في صحيفة في بيت عائشة رضي الله عنها فاكلتها الداجن فمن تاليفات الملاحدة و الروافض - جعل نداءه بالنبيّ و الرسول في قوله يٰٓاَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللّٰهَ - يٰٓاَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ - يٰٓاَيُّهَا الرَّسُوْلُ بَلِّغْ مَآ اُنْزِلَ اِلَيْكَ و ترك نداءه باسمه كما قال يٰٓاٰدَمُ - يٰمُوْسٰى - يٰعِيْسٰى - يٰدَاوٗدُ كرامةً له و تشريفا و ربأً بمحله و تنويهاً بفضله - فان قلت ان لم يوقع اسمه في النداء فقد اوقعه في الاخبار في قوله مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ - وَ مَا مُحَمَّدٌ اِلَّا رَسُوْلٌ - قلت ذاك لتعليم الناس بانه رسول الله و تلقين لهم ان يسمّوه بذلك و يدعوه به فلا تفاوت بين النداء و الاخبار الا ترى الى ما لم يقصد به التعليم و التلقين من الاخبار كيف ذكره بنحو ما ذكره في النداء لَقَدْ جَآءَكُمْ رَسُوْلٌ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ - وَ قَالَ الرَّسُوْلُ يٰرَبِّ - لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيْ رَسُوْلِ اللّٰهِ اُسْوَةٌ حَسَنَةٌ - وَ اللّٰهُ وَ رَسُوْلُهٗٓ اَحَقُّ اَنْ يُّرْضُوْهُ - اَلنَّبِيُّ اَوْلٰى بِالْمُؤْمِنِيْنَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ - اِنَّ اللّٰهَ وَمَلٰٓئِكَتَهٗ يُصَلُّوْنَ عَلَى النَّبِيِّ - وَ لَوْ كَانُوْا يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَالنَّبِيِّ [اتَّقِ اللّٰهَ] واظب على ما انت عليه من التقوى واثبتْ عليه و ازدد منه و ذلك لانّ التقوى باب لا يبلغ اٰخره [وَ لَا تُطِعِ الْكٰفِرِيْنَ

رَبِّكَ ؕ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرًا ۙ وَّ تَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ ؕ وَكَفٰى بِاللّٰهِ وَكِيْلًا ۞ مَا جَعَلَ اللّٰهُ لِرَجُلٍ مِّنْ

ع ١٦ وَ الْمُنٰفِقِيْنَ] لا تُساعِدْهم على شيء و لا تقبَلْ لهم رأيا و لا مشورة و جانِبْهم و احترِسْ منهم فانّهم اعداء الله و اعداء المؤمنين لا يريدون الا المضادّة و المضارّة - و روي ان النبيّ صلّى الله عليه و اٰله وسلّم لمّا هاجرَ الى المدينة وكان يحبّ اسلام اليهود قُرَيْظة و النَضِيْر و بني قَيْنُقاع و قد بايعَهُ ناس منهم على النفاق فكان يلين لهم جانبه و يُكْرِم صغيرهم وكبيرهم واذا اتى منهم قبيح تجاوزَ عنه وكان يسمع منهم فنزلَتْ - وروي ان ابا سفيٰن بن حرب و عكرمة بن ابي جهل و ابا الاعور السلميّ قدموا عليه في الموادعة اللتى كانت بينه و بينهم و قام معهم عبد الله بن ابيّ و معتّب بن قشير و الجدّ بن قيس فقالوا للنبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم ارفُضْ ذكر اٰلهتنا و قُلْ انها تشفع و تنفع و ندعُك و ربّك فشقّ ذلك على رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم و على المؤمنين و همّوا بقتلهم فنزلت اي اتّقِ اللّٰهَ في نقض العهد و نبذ الموادعة وَلَا تُطِعِ الْكٰفِرِيْنَ من اهل مكّة وَالْمُنٰفِقِيْنَ من اهل المدينة فيما طلبوا اليك - و روي ان اهل مكّة دعوا رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم الى ان يرجع عن دينه و يُعطوه شطر اموالهم و ان يزوّجه شيبةُ بن ربيعة بنتَهُ و خوّفه منافقوا المدينة انهم يقتلونه ان لم يرجع فنزلَتْ - [اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيْمًا] بالصواب من الخطاء والمصلحة من المفسدة [حَكِيْمًا] لا يفعل شيئا و لا يامر به الا بداعى الحكمة [وَّاتَّبِعْ مَا يُوْحٰى اِلَيْكَ] في ترك طاعة الكافرين و المنافقين و غير ذلك [اِنَّ اللّٰهَ] الذي يوحي اليك خبير [بِمَا تَعْمَلُوْنَ] فموحٍ اليك بما يُصْلِح به اعمالكم فلا حاجة بكم الى الاستماع من الكَفَرة - و قرئ يَعْمَلُوْنَ بالياء اي بما يعمل المنافقون من كيدهم لكم و مكرهم بكم [وَّ تَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ] و اَسنِدْ امرك اليه و كِلْه الى تدبيره [وَكِيْلًا] حافظا موكولا اليه كل امره ما جمع الله قلبين في جوف و لا زوجيةً و امومةً في امرأة و لا بنوّةً و دعوة في رجل و المعنى ان الله سبحانه كما لم يرَ في حكمته ان يجعل للانسان قلبين لانه لا يخلو امّا ان يفعل باحدهما مثل ما يفعل بالاٰخر من افعال القلوب فاحدهما فضلة غير محتاج اليها و امّا ان يفعل بهذا غير ما يفعل بذاك فذلك يودّي الى اتصاف الجملة بكونه مريدًا كارهًا عالمًا ظانًّا موقنا شاكًّا في حالة واحدة - لم يرَ ايضاً ان تكون المرأة الواحدة اُمًّا لرجل زوجًا له لانّ الاُمّ مخدومة مخفوض لها جناح الذلّ و الزوجة مستخدمة متصرف فيها بالاستفراش و غيره كالمملوكة وهما حالتان متنافيتان - و ان يكون الرجل الواحد دَعِيًّا لرجل و ابنًا له لانّ البنوّة اصالة في النسب وعراقة فيه والدِعوة اِلصاق عارض بالتسمية لا غير و لا يجتمع في الشيء الواحد ان يكون اصيلا غير اصيل و هذا مثل ضربه الله في زيد بن حارثة و هو رجل من كلب سُبي صغيرا و كانت العرب في جاهليتها يتغاورون و يتسابون فاشتراه حكيم بن حزام لعمّته خديجة فلما تزوجها رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم وهبته له و طلبه ابوه و عمه فخُيِّر فاختار رسولَ الله صلّى الله عليه و اٰله و سلم فاعتقه و كانوا يقولون زيد بن محمّد فانزل الله هذه الاٰية - و قولهُ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ اَبَآ اَحَدٍ مِّنْ رِّجَالِكُمْ

قَلْبَيْنِ فِيْ جَوْفِهٖ ج وَ مَا جَعَلَ اَزْوَاجَكُمُ الّٰـٓئِيْ تُظٰهِرُوْنَ مِنْهُنَّ اُمَّهٰتِكُمْ ج وَ مَا جَعَلَ اَدْعِيَآءَكُمْ اَبْنَآءَكُمْ ط ذٰلِكُمْ

و قيل كان ابو مَعْمر رجلا من احفظ العرب و ارواهم فقيل له ذو القلبين - و قيل هو جميل بن اسد الفهريّ و كان يقول انّ لي قلبين افهمُ باحدهما اكثر مما يفهم مُحمّد فروي انه انهزم يوم بدر فمرّ بابي سفين و هو معلّق احدى نعليْه بيده و الاخرى في رجله فقال له ما فعل الناس فقال هم ما بين مقتول و هارب فقال له ما بال احدى نعليْك في رجلك و الاخرى في يدك فقال ما ظننت الا انهما في رجليّ فاكذب الله قوله و قولهم و ضربه مثلا في الظهار و التبنّي - و عن ابن عباس كان المنافقون يقولون لمُحمّد قلبان فاكذبهم الله - و قيل سَهَا في صلوته فقالت اليهود له قلبان قلب مع اصحابه و قلب معكم - و عن الحسن نزلتْ في ان الواحد يقول نفس تأمرني و نفس تنهاني و التنكير في رَجُلٍ و ادخال من الاستغراقية على قلبين تاكيدان لما قصد من المعنى كأنه قال ما جعل الله لامّة الرجال و لا لواحد منهم قلبين البتةَ في جوفه - فان قلت ايّ فائدة في ذكر الجوف - قلت الفائدة فيه كالفائدة في قوله الْقُلُوْبُ الَّتِيْ فِي الصُّدُوْرِ و ذلك ما يحصل للسامع من زيادة التصور و التجلّي للمدلول عليه لانه اذا سمع به صوّر لنفسه جوفا يشتمل على قلبين فكان اسرع الى الانكار - و قرئ الّٰي بياء - و همزة مكسورتين - و [الّٰـئِيْ] بياء ساكنة بعد الهمزة و [تُظٰهِرُوْنَ] من ظاهَرَ - و تَظّٰهَرُوْنَ من اِظّاهَرَ بمعنى تظاهَرَ - و تَظَّهَّرُوْنَ من اظّهّر بمعنى تظهّر - و تُظَهِّرُوْنَ من ظَهَّرَ بمعنى ظاهَرَ كعَقّد بمعنى عاقَدَ - و تَظْهُرُوْنَ من ظهَرَ بلفظ فعلَ من الظهور - و معنى ظاهَرَ من امرأته قال لها انتِ عليّ كظهر امي و نحوه في العبارة عن اللفظ لبّى المحرم اذا قال لبّيْك و افّفَ الرجل اذا قال اُفٍّ و اخواتٌ لهن - فان قلت فما وجه تعديته و اخواته بمنْ - قلت كان الظهار طلاقا عند اهل الجاهلية فكانوا يتجنّبون المرأةَ المظاهر منها كما يتجنّبون المطلّقة فكانّ قولهم تظاهَرَ منها تباعَد منها بجهة الظهار - و تظهّر منها تحرّز منها - و ظاهَرَ منها حاذَرَ منها - و ظَهَرَ منها وَحّش منها - و ظهرّ منها خاص منها - و نظيره اٰلى من امرأته لما ضمّن معنى التباعد منها عدّي بمنْ و الا فالٰى في اصله الذي هو بمعنى حلف واقسم ليس هذا بحكمه - فان قلت ما معنى قولهم انتِ عليّ كظهر امّي - قلت ارادوا ان يقولوا انتِ عليّ حرام كبطن امي فكنّوا عن البطن بالظهر لئلا يذكروا البطن الذي ذكره يقارب ذِكر الفرج و انما جعلوا الكناية عن البطن بالظهر لانه عمود البطن - و منه حديث عمر يجيء به احدهم على عمود بطنه اراد على ظهره - و وجه اٰخر و هو ان اتيان المرأة و ظَهْرُها الى السماء كان محرّما عندهم محظورا و كان اهل المدينة يقولون اذا اُتيت المرأة و وجهُها الى الارض جاء الولد احول فلقصد المطلّق منهم الى التغليظ في تحريم امرأته عليه شبّهها بالظهر ثم لم يقنع بذلك حتى جعله ظهر امّه فلم يتْرُك - فان قلت الدّعيّ فعيل بمعنى مفعول و هو الذي يُدّعى ولدا فما له جمع على اَفْعِلاء و بابهُ ما كان منه بمعنى فاعل كتقيّ و اَتْقياء و شقيّ و اَشْقياء و لا يكون ذلك في نحو رميّ و سميّ - قلت ان شذوذه عن القياس كشذوذ قَتْلاء و اَسَراء و الطريق في مثل ذلك التشبيهُ اللفظيّ [ذٰلِكُمْ] النسب هو [قَوْلُكُم

قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ ۖ وَاللّٰهُ يَقُوْلُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيْلَ ۞ اُدْعُوْهُمْ لِاٰبَآئِهِمْ هُوَ اَقْسَطُ عِنْدَ اللّٰهِ ۚ فَاِنْ لَّمْ تَعْلَمُوْٓا اٰبَآءَهُمْ فَاِخْوَانُكُمْ فِي الدِّيْنِ وَمَوَالِيْكُمْ ۖ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيْمَآ اَخْطَاْتُمْ بِهٖ وَلٰكِنْ مَّا تَعَمَّدَتْ قُلُوْبُكُمْ ۖ وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا ۞ اَلنَّبِيُّ اَوْلٰى بِالْمُؤْمِنِيْنَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ وَاَزْوَاجُهٗٓ اُمَّهٰتُهُمْ ۖ وَاُولُوا الْاَرْحَامِ بَعْضُهُمْ

بِاَفْوَاهِكُمْ] هذا ابني لا غير من غير ان يواطئه اعتقاد لصحته وكونه حقاً وَاللّٰهُ تعالى لا يقول الا ما هو حق ظاهره و باطنه و لا يهدي الا سبيل الحق ثم قال ما هو الحق وهدى الى ما هو سبيل الحق و هو قوله [اُدْعُوْهُمْ لِاٰبَآئِهِمْ] وبيّن ان دعاءهم لآبائهم هو ادخل الامرين في القسط والعدل - وفي فصل هذه الجُمَل و وصلها من الحسن و الفصاحة ما لا يغبى على عالم بطرق النظم - وقرأ قتادة وَهُوَ الَّذِيْ يَهْدِي السَّبِيْلَ - وقيل كان الرجل في الجاهلية اذا اعجبه جلد الرجل و ظرفه ضمّه الى نفسه و جعل له مثل نصيب الذكر من اولاده من ميراثه و كان ينسب اليه فيقال فلان بن فلان [فَاِنْ لَّمْ تَعْلَمُوْٓا] لهم آباء تنسبونهم اليهم [فَـ]ـهم [اِخْوَانُكُمْ فِي الدِّيْنِ] و اولياؤكم في الدين فقولوا هذا اخي و هذا مولاي و يا اخي و يا مولاي يريد الاخوّة في الدين و الولاية فيه [مَّا تَعَمَّدَتْ] في محل الجرّ عطفاً على مَّا اَخْطَاْتُمْ - و يجوز ان يكون مرتفعا على الابتداء و الخبر محذوف تقديره و لكن مَّا تَعَمَّدَتْ قُلُوْبُكُمْ فيه الجناح - و المعنى لا اثم عليكم فيما فعلتموه من ذلك مخطئين جاهلين قبل ورود النهي و لكن الاثم فيما تعمّدتموه بعد النهي - اولا اثم عليكم اذا قلتم لولد غيركم يا بُنَيّ على سبيل الخطاء و سبق اللسان و لكن اذا قلتموه متعمّدين - و يجوز ان يراد العفو عن الخطاء دون العمد على طريق العموم كقوله ما اخشى عليكم الخطاء و لكن اخشى عليكم العمد و قوله عليه الصلوٰة و السلام وُضع عن اُمّتي الخطاء و النسيان و ما اُكرهوا عليه ثم تناول لعمومه خطاء التبنّي و عمده - فان قلت فاذا وُجد التبنّي فما حكمه - قلت اذا كان المتبنّى مجهول النسب و اصغر سناً من المتبنّي ثبت نسبه منه - و ان كان عبداً له عتق مع ثبوت النسب - و ان كان لا يولد مثله لمثله لم يثبت النسب و لكنه يعتق عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى و عند صاحبيه لا يعتق - و اما المعروف النسب فلا يثبت نسبه بالتبنّي - و ان كان عبدا عتق [وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا] لعفوه عن الخطاء و عن العمد اذا تاب العامد * [اَلنَّبِيُّ اَوْلٰى بِالْمُؤْمِنِيْنَ] في كل شيء من امور الدين و الدنيا [مِنْ اَنْفُسِهِمْ] و لهذا اطلق و لم يقيد فيجب عليهم ان يكون احبّ اليهم من انفسهم و حكمه انفذ عليهم من حكمها وحقه آثر لديهم من حقوقها و شفقتهم عليه اقدم من شفقتهم عليها و ان يبذلوها دونه و يجعلوها فداءه اذا اعضل خطب و وقاءه اذا لقحت حرب و ان لا يتبعوا ما تدعوهم اليه نفوسهم ولا ما تصرفهم عنه و يتبعوا كل ما دعاهم اليه رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم و صرفهم عنه لأن كل ما دعا اليه فهو ارشاد لهم الى نيل النجاة و الظفر بسعادة الدارين و ما صرفهم عنه فاخذ بحجزهم لئلا يتهافتوا فيما يرمي بهم الى الشقاوة و عذاب النار - او هو اَوْلٰى بهم على معنى انه ارأف بهم و اعطف عليهم و انفع لهم كقوله تعالى بِالْمُؤْمِنِيْنَ رَؤُفٌ رَّحِيْمٌ - وعن النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم

أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتٰبِ اللّٰهِ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُهٰجِرِيْنَ اِلَّآ اَنْ تَفْعَلُوْٓا اِلٰٓى اَوْلِيٰٓئِكُمْ مَّعْرُوْفًا ؕ كَانَ ذٰلِكَ فِي الْكِتٰبِ مَسْطُوْرًا ۝ وَاِذْ اَخَذْنَا مِنَ النَّبِيّٖنَ مِيْثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُّوْحٍ وَّاِبْرٰهِيْمَ وَمُوْسٰى وَعِيْسَى ابْنِ مَرْيَمَ ص وَاَخَذْنَا مِنْهُمْ مِّيْثَاقًا غَلِيْظًا ۝ لِّيَسْئَلَ الصّٰدِقِيْنَ عَنْ صِدْقِهِمْ ج وَاَعَدَّ لِلْكٰفِرِيْنَ عَذَابًا اَلِيْمًا ۝ ع

ما من مؤمن الا انا اولى به في الدنيا و الأخرة اقرأوا ان شئتم النَّبِيُّ اَوْلٰى بِالْمُؤْمِنِيْنَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ فايّما مؤمن هلك و ترك مالًا فليرثه عصبته مَن كانوا و ان ترك دَيْنًا او ضياعًا فاليّ - وفي قراءة ابن مسعود اَلنَّبِيُّ اَوْلٰى بِالْمُؤْمِنِيْنَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ وَهُوَ اَبٌ لَّهُمْ - وقال مجاهد كل نبيّ فهو ابو امّته ولذالك صار المؤمنون اخوة لانّ النبيّ صلّى اللّه عليه و اٰله و سلّم ابوهم في الدين [وَاَزْوَاجُهٗٓ اُمَّهٰتُهُمْ] تشبيهٌ لهنّ بالامّهات في بعض الاحكام و هو وجوب تعظيمهنّ و احترامهنّ و تحريم نكاحهنّ قال اللّه تعالى وَلَآ اَنْ تَنْكِحُوْٓا اَزْوَاجَهٗ مِنْۢ بَعْدِهٖٓ اَبَدًا وهنّ فيما وراء ذلك بمنزلة الاجنبيّات ولذلك قالت عائشة رضي اللّه عنها لسنا امّهات النساء تعني انهنّ انما كنّ امّهات الرجال لكونهنّ محرّمات عليهم كتحريم امّهاتهم و الدليل على ذلك ان هذا التحريم لم يتعدّ الى بناتهنّ وكذلك لم يثبت لهنّ سائر احكام الامّهات - كان المسلمون في صدر الاسلام يتوارثون بالولاية في الدين و بالهجرة لا بالقرابة كما كانت تتألف قلوب قوم باسهام لهم في الصدقات ثم نُسخ ذلك لمّا دجى الاسلام و عزّ اهله و جُعل التوارث بحق القرابة [فِيْ كِتٰبِ اللّٰهِ] في اللوح - او فيما اوحى اللّه الى نبيّه و هو هذه الاٰية - او في اٰية المواريث - او فيما فرض اللّه كقوله كِتٰبَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ [مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ وَ الْمُهٰجِرِيْنَ] يجوز ان يكون بيانا لاُولي الارحام اي الاقرباء من هٰؤلاء بعضهم اولى بأن يرث بعضا من الاجانب - ويجوز ان يكون لابتداء الغاية اي اولوا الارحام بحق القرابة اولى بالميراث من المؤمنين بحق الولاية في الدين و من المهاجرين بحق الهجرة - فان قلت مم استثني [اَنْ تَفْعَلُوْٓا] - قلت من اعمّ العامّ في معنى النفع و الاحسان كما تقول القريبُ اولى من الاجنبيّ الّا في الوصية تريد انه احقّ منه في كل نفع من ميراث و هبة وهديّة و صدقة و غير ذلك الا في الوصية - و المراد بفعل المعروف التوصية لانه لا وصيةَ لوارث - وعدّي تَفْعَلُوْٓا بالى لانه في معنى تُسْدُوْٓا و تُزِلّوا - و المراد بالاولياء المؤمنون و المهاجرون للولاية في الدين [ذٰلِكَ] اشارة الى ما ذكر في الاٰيتين جميعا - وتفسير الكتٰب ما مرّ اٰنفًا و الجملة مستأنفة كالخاتمة لما ذكر من الاحكام ● واذكُرْ حين [اَخَذْنَا مِنَ النَّبِيّٖنَ] جميعا [مِيْثَاقَهُمْ] بتبليغ الرسالة و الدعاء الى الدين القيّم [وَمِنْكَ] خصوصا [وَمِنْ نُّوْحٍ وَّاِبْرٰهِيْمَ وَمُوْسٰى وَعِيْسٰى] وانما فعلنا ذالك [لِيَسْئَلَ] اللّه يوم القيٰمة عند تواقف الاشهاد المؤمنين الّذين صدقوا عهدهم و وفوا به من جملة مَن اشهدهم على انفسهم اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوْا بَلٰى [عَنْ صِدْقِهِمْ] عهدهم و شهادتهم فيشهد لهم الانبياء بانهم صدقوا عهدهم و شهادتهم و كانوا مؤمنين - او لِيَسْئَلَ المصدّقين للانبياء عن تصديقهم لانّ من قال للصادق صدقتَ كان صادقا في قوله - او لِيَسْئَلَ الانبياء ما الذي اجابتهم به اممهم و تأويل مسئلة الرُسُل تبكيت الكافرين بهم كقوله ءَاَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُوْنِيْ

سورة الاحزاب ۳۳ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اذْكُرُوْا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ اِذْ جَآءَتْكُمْ جُنُوْدٌ فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيْحًا وَّجُنُوْدًا لَّمْ تَرَوْهَا ؕ وَكَانَ
الجزء ۲۱ اللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرًا ۚ اِذْ جَآءُوْكُمْ مِّنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ اَسْفَلَ مِنْكُمْ وَاِذْ زَاغَتِ الْاَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوْبُ
ع ۱۷

وَاُمِّيَ اِلٰهَيْنِ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ - فان قلت لم قدم رسول الله على نوح فمن بعده - قلت هذا العطف لبيان فضيلة الانبياء الذين هم مشاهيرهم و دراريهم فلما كان محمد صلى الله عليه و اٰله و سلم افضل هٰؤلاء المفضلين قدم عليهم لبيان انه افضلهم و لو لا ذلك لقدم من قدمه زمانه - فان قلت فقد قدم عليه نوح فى الاٰية اللتي هي اخت هذه الاٰية و هي قوله شَرَعَ لَكُمْ مِّنَ الدِّيْنِ مَا وَصّٰى بِهٖ نُوْحًا وَّ الَّذِيْٓ اَوْحَيْنَآ اِلَيْكَ ثم قدم على غيره - قلت مورد هذه الاٰية على طريقة خلاف طريقة تلك وذلك ان الله تعالى انما اوردها لوصف دين الاسلام بالاصالة و الاستقامة فكأنه قال شرع لكم الدين الاصيل الذي بعث عليه نوح فى العهد القديم و بعث عليه محمد خاتم الانبياء فى العهد الحديث و بعث عليه من توسط بينهما من الانبياء المشاهير - فان قلت فماذا اراد بالميثاق الغليظ - قلت اراد به ذلك الميثاق بعينه معناه وَ اَخَذْنَا مِنْهُمْ بذلك الميثاق مِيْثَاقًا غَلِيْظًا و الغلظ استعارة من وصف الاجرام و المراد عظم الميثاق و جلالة شانه في بابه - و قيل الميثاق الغليظ اليمين بالله على الوفاء بما حملوا - فان قلت علام عطف قوله [وَ اَعَدَّ لِلْكٰفِرِيْنَ] - قلت على اَخَذْنَا مِنَ النَّبِيّٖنَ لان المعنى ان الله اكد على الانبياء الدعوة الى دينه لاجل اثابة المؤمنين وَ اَعَدَّ لِلْكٰفِرِيْنَ عَذَابًا اَلِيْمًا - او على ما دل عليه لِيَسْئَلَ الصّٰدِقِيْنَ كأنه قال فاثاب المؤمنين و اعد للكٰفرين • [اذْكُرُوْا] ما انعم الله به عليكم يوم الاحزاب و هو يوم الخندق [اِذْ جَآءَتْكُمْ جُنُوْدٌ] و هم الاحزاب فارسل الله عليهم ريح الصبا قال رسول الله صلى الله عليه و اٰله و سلم نصرت بالصبا و اهلكت عاد بالدبور [وَّ جُنُوْدًا لَّمْ تَرَوْهَا] و هم الملٰئكة و كانوا الفا بعث الله عليهم صبا باردة في ليلة شاتية فاخصرتهم و سفت التراب في وجوههم و امر الملٰئكة فقلعت الاوتاد و قطعت الاطناب و اطفأت النيران و اكفأت القدور و ماجت الخيل بعضها في بعض و قذف في قلوبهم الرعب و كبرت الملٰئكة في جوانب عسكرهم فقال طليحة بن خويلد الاسدي اما محمد فقد بداكم بالسحر فالنجاء النجاء فانهزموا من غير قتال و حين سمع رسول الله صلى الله عليه و اٰله و سلم باقبالهم ضرب الخندق على المدينة اشار عليه بذلك سلمان الفارسي ثم خرج في ثلثة الاف من المسلمين فضرب معسكره و الخندق بينه و بين القوم و امر بالذراري و النساء فرفعوا فى الاطام و اشتد الخوف و ظن المؤمنون كل ظن و نجم النفاق من المنافقين حتى قال معتب بن قشير كان محمد يعدنا كنوز كسرى و قيصر لا نقدر ان نذهب الى الغائط و كانت قريش قد اقبلت في عشرة الاف من الاحابيش و بني كنانة و اهل تهامة و قائدهم ابو سفين و خرج غطفان في الف و من تابعهم من اهل نجد و قائدهم عيينة بن حصن و عامر بن الطفيل في هوازن و ضامتهم اليهود من قريظة و النضير و مضى على الفريقين قريب من شهر لا حرب بينهم الا الترامي بالنبل و الحجارة حتى انزل الله النصر [تَعْمَلُوْنَ] قرئ بالتاء - و الياء -

الْحَنَاجِرَ وَ تَظُنُّوْنَ بِاللّٰهِ الظُّنُوْنَا ۝ هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُوْنَ وَ زُلْزِلُوْا زِلْزَالًا شَدِيْدًا ۝ وَ اِذْ يَقُوْلُ الْمُنٰفِقُوْنَ
وَ الَّذِيْنَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ مَّا وَعَدَنَا اللّٰهُ وَ رَسُوْلُهٗ اِلَّا غُرُوْرًا ۝ وَ اِذْ قَالَتْ طَّآئِفَةٌ مِّنْهُمْ يٰاَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ
فَارْجِعُوْا ۚ وَ يَسْتَاْذِنُ فَرِيْقٌ مِّنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُوْلُوْنَ اِنَّ بُيُوْتَنَا عَوْرَةٌ ۛ وَ مَا هِيَ بِعَوْرَةٍ ۚ اِنْ يُّرِيْدُوْنَ اِلَّا فِرَارًا ۝

[مِنْ فَوْقِكُمْ] من اعلى الوادي من قبل المشرق بنو غطفان [وَ مِنْ اَسْفَلَ مِنْكُمْ] من اسفل الوادي من قبل المغرب قريش تحزّبوا و قالوا سنكون جملة واحدة حتى نستأصل محمدا [زَاغَتِ الْاَبْصَارُ] مالت عن سَنَنها و مستوي نظرها حيرةً و شخوصاً - و قيل عدلت عن كل شيء فلم تلتفت الّا الى عدوّها لشدة الروع - الحنجرة رأس الغلصمة و هي منتهى الحلقوم - و الحلقوم مدخل الطعام و الشراب قالوا اذا انتفخت الرية من شدة الفزع و الغضب او الغمّ الشديد رَبَت و ارتفع القلب بارتفاعها الى رأس الحنجرة و من ثمه قيل للجبان انتفخ سَحْره - و يجوز ان يكون ذلك مثلا في اضطراب القلوب و وجيبها و ان لم تبلغ الحناجرَ حقيقةً [وَ تَظُنُّوْنَ بِاللّٰهِ الظُّنُوْنَا] خطاب للذين اٰمنوا و منهم الثَّبْت القلوب و الاقدام و الضعاف القلوب الذين هم على حرف و المنافقون الذين لم يوجد منهم الايمان الّا بألسنتهم نظنّ الاولون بالله انه يبتليهم و يفتنهم فخافوا الزلل و ضعف الاحتمال و اما الاٰخرون فظنّوا بالله ما حكى عنهم - و عن الحسن ظنّوا ظنونا مختلفة ظنّ المنافقون ان المسلمين يُستأصلون و ظنّ المؤمنون انهم يُبتلون - و قرئ الظُّنُوْنَ بغير الف في الوصل و الوقف و هو القياس - و بزيادة الف في الوقف زادوها في الفاصلة كما زادها في القافية من قال * ع * اَقِلّي اللوم عاذلَ و العتابا * و كذلك الرَّسُوْلَا و السَّبِيْلَا - و قرئ بزيادتها في الوصل ايضاً اجراءً له مجرى الوقف - قال ابو عبيد و هنّ كلهن في الامام بالف - و عن ابي عمرو اشمام زاي زُلْزِلُوْا - و قرئ زَلْزَالًا بالفتح و المعنى ان الخوف ازعجهم اشدّ الازعاج * [اِلَّا غُرُوْرًا] قيل قائله معتّب حين رأى الاحزاب قال يعدنا محمد فتح فارس و الروم و احدنا لا يقدر ان يتبرز فرقًا ما هذا الا وعد غرور * [طَّآئِفَةٌ مِّنْهُمْ] هم اَوْس بن قيظي و من وافقه على رأيه - و عن السدي عبد الله بن اُبيّ و اصحابه - و يَثْرِب اسم المدينة - و قيل ارض وقعت المدينة في ناحية منها [لَا مُقَامَ لَكُمْ] قرئ بضم الميم و فتحها اي لا قرار لكم هٰهنا و لا مكان تُقيمون فيه او تقومون [فَارْجِعُوْا] الى المدينة اَمَرُوهم بالهرب من عسكر رسول الله صلى الله عليه و اٰله و سلّم - و قيل قالوا لهم ارجعوا كفارا و اسلموا محمدا و الّا فليست يثرب لكم بمكان - قرئ [عَوْرَةٌ] بسكون الواو و كسرها - فالعَوْرة الخلل - و العَوِرة ذات العَوْرة يقال عَوِر المكان عَورا اذا بدا فيه خلل يخاف منه العدوّ و السارق - و يجوز ان تكون عَوْرَة تخفيف عَوِرة - اعتذروا ان بيوتهم معرّضة للعدوّ ممكّنة للسرّاق لانها غير محرزة و لا محصّنة فاستأذنوه ليحصّنوها ثم يرجعوا اليه فاكذبهم الله بأنهم لا يخافون ذلك و انما يريدون الفرار * [وَ لَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ] المدينةُ - و قيل بيوتهم من قولك دخلت على فلان دارَه [مِنْ اَقْطَارِهَا] من جوانبها يريد و لو دخلت هذه العساكر المتحزّبة التي يفرّون خوفا منها مدينتهم و بيوتهم من نواحيها كلها وانثالت على اهاليهم و اولادهم ناهبين سابين

سورة الاحزاب ٣٣   الجزء ٢١   ع ١٧

وَ لَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سُئِلُوا الْفِتْنَةَ لَآتَوْهَا وَ مَا تَلَبَّثُوا بِهَا إِلَّا يَسِيرًا ۞ وَ لَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللّٰهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُوَلُّونَ الْأَدْبَارَ ۚ وَ كَانَ عَهْدُ اللّٰهِ مَسْئُولًا ۞ قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمُ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَ إِذًا لَا تُمَتَّعُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۞ قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللّٰهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً ۚ وَ لَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ وَلِيًّا وَ لَا نَصِيرًا ۞ قَدْ يَعْلَمُ اللّٰهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَ الْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا ۚ وَ لَا يَأْتُونَ الْبَأْسَ إِلَّا قَلِيلًا ۞ أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ ۚ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَىٰ عَلَيْهِ مِنَ

[ثُمَّ سُئِلُوا] عند ذلك الفزع و تلك الرجفة [الْفِتْنَةَ] اي الردة والرجعة الى الكفر و مقاتلة المسلمين - لَآتَوْهَا لجاؤها و فعلوها - وقرئ [لَآتَوْهَا] لاعطوها [وَمَا تَلَبَّثُوا بِهَا] و ما البثوا اعطاءها [إِلَّا يَسِيرًا] ريثما يكون السوال و الجواب من غير توقف - او وما لبثوا بالمدينة بعد ارتدادهم الا يسيرا فان الله يهلكهم و المعنى انهم يتعللون باعوار بيوتهم و يتمحلون ليفروا عن نصرة رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم و المؤمنين و عن مصافة الاحزاب الذين ملأوهم هولا و رعبا وهؤلاء الاحزاب كما هم لو كبسوا عليهم ارضهم و ديارهم و عرض عليهم الكفر و قيل لهم كونوا على المسلمين لسارعوا اليه و ما تعللوا بشيء و ما ذالك الا لمقتهم الاسلام و شدة بغضهم لاهله وحبهم الكفر و تهالكهم على حزبه - عن ابن عباس عَاهَدُوا رسول الله ليلة العقبة ان يمنعوه مما يمنعون منه انفسهم - و قيل هم قوم غابوا عن بدر فقالوا لئن اشهدنا الله قتالا لنقاتلن - و عن محمد بن اسحق عَاهَدُوا يوم أحد ان لا يفروا بعد ما نزل فيهم ما نزل [مَسْئُولًا] مطلوبا مقتضى حتى يوفى به * [لَنْ يَنْفَعَكُمُ الْفِرَارُ] مما لابد لكم من نزوله بكم من حتف انف او قتل و ان نفعكم الفرار مثلا فمتعتم بالتاخير لم يكن ذلك التمتيع الا زمانا قَلِيلًا - و عن بعض المروانية انه مر بحائط مائل فاسرع فتليت له هذه الآية فقال ذلك القليل نطلب - فان قلت كيف جعلت الرحمة قرينة السوء في العصمة و لا عصمة الا من السوء - قلت معناه او يصيبكم بسوء ان اراد بكم رحمة فاختصر الكلام و أجري مجرى قوله * ع * متقلدا سيفا و رمحا * او حمل الثاني على الاول لما في العصمة من معنى المنع * [الْمُعَوِّقِينَ] المثبطين عن رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم وهم المنافقون كانوا يقولون [لِإِخْوَانِهِمْ] من ساكني المدينة من انصار رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم ما محمد و اصحابه الا اكلة رأس و لو كانوا لحما لالتهمهم ابو سفين و اصحابه فخلوهم و هلموا الينا اي قربوا انفسكم الينا و هي لغة اهل الحجاز يسوون فيه بين الواحد و الجماعة و اما تميم فيقولون هلم يا رجل و هلموا يا رجال و هو صوت سمي به فعل متعد مثل احضر و قرب قُلْ هَلُمَّ شُهَدَاءَكُمْ [إِلَّا قَلِيلًا] الا اتيانا قليلا يخرجون مع المؤمنين يوهمونهم انهم معهم و لا تراهم يبارزون و يقاتلون الا شيئا قليلا اذا اضطروا اليه كقوله مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا [أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ] في وقت الحرب أضناء بكم يترفرفون عليكم كما يفعل الرجل بالذاب عنه المناضل دونه عند الخوف [يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ] في تلك الحالة كما ينظر المغشي عليه من معالجة سكرات الموت حذرا و خورا و لواذا بك فاذا ذهب الخوف و حيزت الغنائم و وقعت القسمة نقلوا ذلك الشح و تلك الضنة والرفرفة عليكم الى

الْمَوْتِ ج فَاِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوْكُمْ بِاَلْسِنَةٍ حِدَادٍ اَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ ط اُولٰٓئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوْا فَاَحْبَطَ اللّٰهُ اَعْمَالَهُمْ ط وَ كَانَ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرًا ۝ يَحْسَبُوْنَ الْاَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوْا ج وَ اِنْ يَّاْتِ الْاَحْزَابُ يَوَدُّوْا لَوْ اَنَّهُمْ بَادُوْنَ فِي الْاَعْرَابِ يَسْاَلُوْنَ عَنْ اَنْۢبَآئِكُمْ ط وَ لَوْ كَانُوْا فِيْكُمْ مَّا قٰتَلُوْٓا اِلَّا قَلِيْلًا ۝ ع لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيْ رَسُوْلِ اللّٰهِ اُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللّٰهَ وَ الْيَوْمَ الْاٰخِرَ وَ ذَكَرَ اللّٰهَ كَثِيْرًا ۝ وَ لَمَّا رَاَ الْمُؤْمِنُوْنَ الْاَحْزَابَ قَالُوْا هٰذَا مَا وَعَدَنَا اللّٰهُ وَ

الخير و هو المال و الغنيمة و نسُوا تلك الحالة الاولى و اجترأوا عليكم و ضربوكم بألسنتهم و قالوا وفّروا قسمتنا فانّا قد شاهدناكم و قاتلنا معكم و بمكاننا غلبتم عدوّكم و بنا نُصرتم عليه - و نصب [اَشِحَّةً] على الحال - او على الذمّ - و قرئ اَشِحَّةٌ بالرفع - و صَلَقُوْكُمْ بالصاد - فان قلت هل يثبت للمنافق عمل حتى يرد عليه الاحباط - قلت لا و لكنه تعليم لمن عسى يظنّ ان الايمان باللسان ايمان و ان لم يواطئه القلب و ان ما يعمل المنافق من الاعمال يُجدي عليه فبيّن ان ايمانه ليس بايمان و ان كل عمل يوجد منه باطل و فيه بَعث على اتقان المكلّف اساس امره و هو الايمان الصحيح و تنبيهٌ على ان الاعمال الكثيرة من غير تصحيح المعرفة كالبناء على غير اساس و انها مما يذهب عند الله هباءً منثورًا - فان قلت ما معنى قوله [وَ كَانَ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرًا] وكل شيء عليه يسير - قلت معناه ان اعمالهم حقيقةٌ بالاحباط تدعو اليه الدواعي ولا يصرف عنه صارف • [يَحْسَبُوْنَ] ان الاحزاب لم ينهزموا و قد انهزموا فانصرفوا عن الخندق الى المدينة راجعين لما نزل بهم من الخوف الشديد و دخلهم من الجبن المفرط [وَ اِنْ يَّاْتِ الْاَحْزَابُ] كرّةً ثانية تمنّوا لخوفهم مما مُنوا به هذه الكرّة انهم خارجون الى البدو حاصلون بين الاعراب [يَسْاَلُوْنَ] كلّ قادم منهم من جانب المدينة عَنْ اَخْبارِكم و عما جرى عليكم [وَ لَوْ كَانُوْا فِيْكُمْ] و لم يرجعوا الى المدينة و كان قتال لم يقاتلوا الا تعلّة رياء و سمعة - و قرئ بُدًّى على فُعّل جمع بادٍ كغازٍ و غُزّى - و في رواية صاحب الاقليد بَدِيًّا بوزن عَدِيّ - ويَسَّاءَلُوْنَ اي يتساءلون و معناه يقول بعضهم لبعض ما ذا سمعتَ ما ذا بلغك او يتساءلون الاعراب كما تقول رأيت الهلال و تراءيناه • كَانَ عليكم ان تُواسُوْا رسول الله بانفسكم فتوازروه و تثبتوا معه كما آساكم بنفسه في الصبر على الجهاد و الثبات في مرحى الحرب حتى كُسرت رباعيته يوم اُحد، و شُجّ وجهه - فان قلت فما حقيقة قوله [لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيْ رَسُوْلِ اللّٰهِ اُسْوَةٌ حَسَنَةٌ] - و قرئ اُسْوَةٌ بالضم - قلت فيه وجهان - احدهما انه في نفسه اُسوة حسنة اي قُدوة و هو الموتسى به اي المقتدى به كما تقول في البَيْضة عشرون مَنًا حديد اي هي في نفسها هذا المبلغ من الحديد - و الثاني ان فيه خصلةً من حقها ان يوتسى بها و تُتّبع و هي المواساة بنفسه [لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللّٰهَ] بدل من لَكُمْ كقوله لِلَّذِيْنَ اسْتُضْعِفُوْا لِمَنْ اٰمَنَ مِنْهُمْ - يَرْجُوا اللّٰهَ وَ الْيَوْمَ الْاٰخِرَ من قولك رجوت زيدا و فضلَهُ اي فضل زيد - او يَرْجُو ايام الله و الْيَوْمَ الْاٰخِرَ خصوصا و الرجاء بمعنى الامل او الخوف [وَ ذَكَرَ اللّٰهَ كَثِيْرًا] و قرن الرجاء بالطاعات الكثيرة و التوفر على الاعمال الصالحة و الموتسي برسول الله مَن كان

رَسُولُهٗ وَصَدَقَ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهٗ وَمَا زَادَهُمْ اِلَّآ اِيْمَانًا وَّتَسْلِيْمًا ۞ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ رِجَالٌ صَدَقُوْا مَا عَاهَدُوا اللّٰهَ عَلَيْهِ ۚ
فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضٰى نَحْبَهٗ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّنْتَظِرُ ۖ وَمَا بَدَّلُوْا تَبْدِيْلًا ۞ لِيَجْزِيَ اللّٰهُ الصّٰدِقِيْنَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ
الْمُنٰفِقِيْنَ اِنْ شَآءَ اَوْ يَتُوْبَ عَلَيْهِمْ ؕ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا ۞ وَرَدَّ اللّٰهُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوْا خَيْرًا ؕ
وَكَفَى اللّٰهُ الْمُؤْمِنِيْنَ الْقِتَالَ ؕ وَكَانَ اللّٰهُ قَوِيًّا عَزِيْزًا ۞ وَاَنْزَلَ الَّذِيْنَ ظَاهَرُوْهُمْ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ مِنْ

كذلک - وعدهم الله ان يزلزلوا حتى يستغيثوه و يستنصروه في قوله اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَ لَمَّا يَاْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِيْنَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ - فلما جاء الاحزاب و شخص بهم و اضطربوا و رعبوا الرعب الشديد قالوا [هٰذَا مَا وَعَدَنَا اللّٰهُ وَ رَسُوْلُهٗ] و ايقنوا بالجنّة و النصر - و عن ابن عباس قال النبيّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لاصحابه ان الاحزاب سائرون اليكم تسعًا او عشرًا اي في آخر تسع ليال او عشر فلما رأوهم قد اقبلوا للميعاد قالوا ذلک - و هٰذَا اشارة الى الخطب او البلاء [اِيْمَانًا] بالله و بمواعيده [وَّتَسْلِيْمًا] لقضاياه و اقداره - نذر رِجَالٌ من الصحابة انهم اذا لقوا حربا مع رسول الله ثبتوا و قاتلوا حتى يستشهدوا و هم عثمان بن عفان - و طلحة بن عبيد الله - و سعيد بن زيد بن عمرو بن نُفَيل - و حمزة - و مصعب بن عمير و غيرهم [فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضٰى نَحْبَهٗ] يعني حمزة و مصعبا [وَ مِنْهُمْ مَّنْ يَّنْتَظِرُ] يعني عثمان و طلحة - و في الحديث من احبّ ان ينظر الى شهيد يمشي على وجه الارض فلينظر الى طلحة - فان قلت ما قضاء النحب - قلت وقع عبارة عن الموت لانّ كل حيّ لابدّ له من ان يموت فكأنه نذر لازم في رقبته فاذا مات فقد قضى نحبه اي نذره - وقوله فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضٰى نَحْبَهٗ يحتمل موته شهيدا. ويحتمل وفاءه بنذره من الثبات مع رسول الله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم - فان قلت فما حقيقة قوله [صَدَقُوْا مَا عَاهَدُوا اللّٰهَ عَلَيْهِ] - قلت يقال صدقني اخوك و كذبني اذا قال لک الصدق و الكذب و اما المثل صدقني سنّ بكره فمعناه صدقني في سنّ بكره بطرح الجارّ و ايصال الفعل - فلا يخلو مَا عَاهَدُوا اللّٰهَ عَلَيْهِ. اما ان يكون بمنزلة السنّ في طرح الجارّ - و اما ان يجعل المعاهد عليه مصدوقا على المجاز كأنهم قالوا للمعاهد عليه سنفي بک و هم وافون به فقد صدقوه و لو كانوا ناكثين لكذبوه و لكان مكذوبا [وَ مَا بَدَّلُوْا] العهد و لا غيّروه لا المستشهد و لا من ينتظر الشهادة و لقد ثبت طلحة مع رسول الله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يوم اُحد حتى اصيبت يده فقال رسول الله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم اوجب طلحةُ و فيه تعريض بمن بدّلوا من اهل النفاق و مرض القلوب - جعل المنافقون كأنهم قصدوا عاقبة السوء و ارادوها بتبديلهم كما قصد الصادقون عاقبة الصدق بوفائهم لانّ كلا الفريقين مسوق الى عاقبته من الثواب و العقاب فكأنهما استويا في طلبها و السعي لتحصيلها - وَيُعَذِّبَهُمْ [اِنْ شَآءَ] اذا لم يتوبوا [اَوْ يَتُوْبَ عَلَيْهِمْ] اذا تابوا - [وَرَدَّ اللّٰهُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا] الاحزاب [بِغَيْظِهِمْ] مغيظين كقوله تَنْبُتُ بِالدُّهْنِ [لَمْ يَنَالُوْا خَيْرًا] غير ظافرين و هما حالان بتداخل او تعاقب - و يجوز ان يكون الثانية بيانا للاولى او استينافا [وَكَفَى اللّٰهُ الْمُؤْمِنِيْنَ الْقِتَالَ] بالريح و الملٰئكة - [وَ اَنْزَلَ] الذين ظاهروا الاحزاب

صَيَاصِيْهِمْ وَ قَذَفَ فِيْ قُلُوْبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيْقًا تَقْتُلُوْنَ وَ تَاْسِرُوْنَ فَرِيْقًا ﴿٢٦﴾ وَ اَوْرَثَكُمْ اَرْضَهُمْ وَ دِيَارَهُمْ وَ اَمْوَالَهُمْ وَ اَرْضًا لَّمْ تَطَؤُهَا ؕ وَ كَانَ اللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرًا ﴿٢٧﴾ ع يٰاَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّاَزْوَاجِكَ اِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيٰوةَ

من اهل الكتاب [مِنْ صَيَاصِيْهِمْ] من حصونهم - و الصيصية ما تُحُصِّنَ به يقال لقرن الثّور و الظبي صيصية و لشوكة الديک و هي مخلبه اللتي في ساقه لانه يتحصّن بها - روي ان جبرئيل عليه السلام اتى رسولَ الله صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم صبيحةَ الليلة اللتي انهزم فيها الاحزاب و رجع المسلمون الى المدينة و وضعوا سلاحهم على فرسه الحَيْزوم والغبارُ على وجه الفرس و على السرج فقال ما هذا يا جبرئيل قال من متابعة قريش فجعل رسول الله صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم يمسح الغبار عن وجه الفرس و عن سرجه فقال يا رسول الله ان الملٰئكة لم تضع السلاح ان الله يأمرك بالسير الى بني قريظة و انا عامد اليهم فانّ الله داقّهم دقّ البيض على الصفا و انهم لكم طُعْمة فاذّنْ في الناس أنّ من كان سامعا مطيعا فلا يصلّي العصر الّا في بني قريظة فما صلّى كثير من الناس العصرَ الا بعد العشاء الاٰخرة لقول رسول الله صلّى اللّٰه عليه و اٰله وسلّم فحاصرهم خمسًا و عشرين ليلة حتى جهدهم الحصار فقال لهم رسول الله تنزلون على حكمي فأبَوْا فقال على حكم سعد بن معاذ فرَضُوْا به فقال سعد حكمتُ فيهم ان تقتل مقاتلتهم و تسبى ذراريهم و نساؤهم فكبّر النبي صلّى اللّٰه عليه و اٰله وسلّم و قال لقد حكمتَ بحكم الله من فوق سبعة ارقعة ثم استنزلهم و خندقَ في سوق المدينة خندقًا وقدّمهم فضرب اعناقهم و هم من ثمان مائة الى تسع مائة - و قيل كانوا ستمائة مقاتل و سبعمائة اسير - و قرئ [الرُّعُبَ] بسكون العين و ضمها - و تَاْسُرُوْنَ بضم السين - و روي ان النبيّ صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم جعل عقارهم للمهاجرين دون الانصار فقالت الانصار في ذلك فقال انكم في منازلكم - و قال عمر رضي الله عنه أمَا تخمّس كما خمّستَ يوم بدر قال لا انما جُعلت هذه لي طُعمة دون الناس قال رضينا بما صنع الله و رسوله [وَ اَرْضًا لَّمْ تَطَؤُهَا] عن الحسن فارس و الروم - و عن قتادة كنّا نحدّث انها مكّة - و عن مقاتل هي خيبر - و عن عكرمة كل ارض تفتح الى يوم القيٰمة - و من بدع التفاسير انه اراد نساءهم * اردْنَ شيئا من الدنيا من ثياب و زيادة نفقة و تغايرْنَ فغمّ ذلك رسولَ الله صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم فنزلَتْ فبدأ بعائشة رضي الله عنها و كانت احبّهن اليه فخيّرها و قرأ عليها القراٰن فاختارت الله و رسوله و الدار الاٰخرة فرُئيَ الفرح في وجه رسول الله صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم ثم اختارت جميعهنّ اختيارها فشكر لهنّ الله ذالك فانزل لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَ لَا اَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ اَزْوَاجٍ - و روي انه قال لعائشة اني ذاكر لک امرًا و لا عليكِ ان لا تعجلي فيه حتى تستأمري ابويکِ ثم قرأ عليها القراٰن فقالت أفي هذا استأمرُ ابويّ فاني اُريد الله و رسوله و الدار الاٰخرة - و روي انها قالت لا تخبر ازواجک اني اخترتك فقال انما بعثني الله مبلّغا و لم يبعثني متعنّتا - فان قلت ما حكم التخيير في الطلاق - قلت اذا قال لها اختاري فقالت اخترتُ نفسي - او قال اختاري نفسكِ فقالت اخترت لابد

الدُّنْيَا وَ زِيْنَتَهَا فَتَعَالَيْنَ اُمَتِّعْكُنَّ وَ اُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيْلًا ۞ وَاِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللّٰهَ وَ رَسُوْلَهٗ وَ الدَّارَ الْاٰخِرَةَ فَاِنَّ اللّٰهَ اَعَدَّ لِلْمُحْسِنٰتِ مِنْكُنَّ اَجْرًا عَظِيْمًا ۞ يٰنِسَاۤءَ النَّبِيِّ مَنْ يَّاْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ يُّضٰعَفْ

من ذكر النفس في قول المخيّر او المخيَّرة وقعت طلقة بائنة عند ابي حنيفة و اصحابه و اعتبروا ان يكون ذلك في المجلس قبل القيام او الاشتغال بما يدلّ على الاعراض - و اعتبر الشافعيّ اختيارها على الفور و هي عنده طلقة رجعية و هو مذهب عمر و ابن مسعود - و عن الحسن و قتادة و الزهريّ امرها بيدها في ذلك المجلس و في غيره و اذا اختارت زوجها لم يقع شيء باجماع فقهاء الامصار - و عن عائشة خيّرنا رسول الله فاخترناه و لم يعدّه طلاقا - و روي أفكان طلاقا - و عن عليّ رضي الله عنه اذا اختارت زوجها فواحدة رجعية و ان اختارت نفسها فواحدة بائنة - و روي عنه ايضا انها ان اختارت زوجها فليس بشيء - اصل تعالَ ان يقوله مَن في المكان المرتفع لمن في المكان المستوطئ ثم كثر حتى استوت في استعماله الامكنة و معنى تَعَالَيْنَ اقبلْنَ بارادتكنّ و اختياركنّ لاحد امرين و لم يُرد نهوضهنّ اليه بانفسهنّ كما تقول اقبلَ يخاصمني وذهب يكلّمني وقام يهدّدني [اُمَتِّعْكُنَّ] اُعْطِكُنَّ مُتعة الطلاق - فان قلت المتعة في الطلاق واجبة ام لا - قلت المطلّقة اللّتي لم يُدْخَل بها و لم يُفْرض لها في العقد مُتعتها واجبة عند ابي حنيفة و اصحابه و اما سائر المطلّقات فمتعتهنّ مستحبّة - و عن الزهريّ متعتان احدٰهما يقضي بها السلطان مَن طلّق قبل ان يَفْرِض و يَدْخل بها - و الثانية حقّ على المتّقين من طلّق بعد ما يفرض و يدخل - و خاصمت امرأة الى شُرَيح في المتعة فقال متّعْها ان كنتَ من المتقين و لم يُجبره - و عن سعيد بن جبير المتعة حقّ مفروض - و عن الحسن لكل مطلّقة متعة الا المختلعة و الملاعنة - و المتعة درع وخمار و ملحفة على حسب السعة و الاقتار الا ان يكون نصف مهرها اقلّ من ذلك فيجب لها الاقلّ منهما و لا تنقص من خمسة دراهم لانّ اقلّ المهر عشرة دراهم فلا ينقص من نصفها - فان قلت ما وجه قراءة من قرأ اُمَتِّعُكُنَّ و اُسَرِّحُكُنَّ بالرفع - قلت وجهه الاستئناف - [سَرَاحًا جَمِيْلًا] من غير ضرار طلاقًا بالسنّة * [مِنْكُنَّ] للبيان لا للتبعيض - الفاحشة السيّئة البليغة في القبح و هي الكبيرة * و المُبَيِّنَة الظاهر فحشها و المراد كل ما اقترفْنَ من الكبائر - و قيل هي عصيانهنّ رسول الله و نشوزهنّ و طلبهنّ منه ما يشقّ عليه او ما يضيق به ذرعه و يغتمّ لاجله - و قيل الزنا و الله عاصم رسوله من ذلك كما مرّ في حديث الافك - و انما ضُوعف عذابهنّ لانّ ما قبح من سائر النساء كان اقبح منهنّ و اقبح لانّ زيادة قبح المعصية تتبع زيادة الفضل و المرتبة و زيادة النعمة على العاصي من المَعْصيّ و ليس لاحد من النساء مثل فضل نساء النبيّ و لا على احد منهنّ مثل ما لله عليهنّ من النعمة و الجزاءُ يتبع الفعل و كون الجزاء عقابًا يتبع كون الفعل قبيحًا فمتى ازداد قبحًا ازداد عقابه شدّةً و لذلك كان ذمّ العقلاء للعاصي العالِم اشدّ منه للعاصي الجاهل لانّ المعصية من العالم اقبح و لذلك فضّل حدّ الاحرار على حدّ العبيد حتى ان ابا حنيفة و اصحابه لا يرون الرجم على الكافر

لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ ط وَكَانَ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرًا ۝ ع وَمَنْ يَّقْنُتْ مِنْكُنَّ لِلّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَتَعْمَلْ صَالِحًا نُّؤْتِهَآ اَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَاَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيْمًا ۝ يٰنِسَآءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَاَحَدٍ مِّنَ النِّسَآءِ اِنِ اتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِيْ فِيْ قَلْبِهٖ مَرَضٌ وَّقُلْنَ قَوْلًا مَّعْرُوْفًا ۝ ج وَقَرْنَ فِيْ بُيُوْتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ

[وَكَانَ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرًا] ايذان بانّ كونهن نساء النبي ليس بمغنٍ عنهن شيئا وكيف يُغني عنهن و هو سبب مضاعفة العذاب فكان داعيا الى تشديد الامر عليهن غير صارف عنه - قرئ يّات بالتاء - و الياء - مُبَيِّنَة بفتح الياء و كسرها من بيّن بمعنى تبيّن - يُضَاعَفْ و يُضَعَّفْ على البناء للمفعول - ويُضْعِفْ و نُضَعِّفْ بالياء و النون - وقرئ [يَقْنُتْ] - وَتَعْمَلْ بالتاء و الياء [نُؤْتِهَآ] بالياء و النون - و القنوتُ الطاعة و انما ضُوعِفَ اجرهنّ لطلبهنّ رضاء رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم بحسن الخلق و طيب المعاشرة و القناعة و توفّرهنّ على عبادة الله و التقوى • اَحَد في الاصل بمعنى وحد و هو الواحد ثم وضع في النفي العامّ مستويا فيه المذكر و المؤنث و الواحد و ما وراءه ومعنى قوله [لَسْتُنَّ كَاَحَدٍ مِّنَ النِّسَآءِ] لستنّ كجماعة واحدة من جماعات النساء اي اذا تُقُصِّيَتْ امة النساء جماعةً جماعةً لم توجد منهنّ جماعة واحدة تساويكنّ في الفضل و السابقة - و مثله قوله تعالى وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهٖ وَلَمْ يُفَرِّقُوْا بَيْنَ اَحَدٍ مِّنْهُمْ يريد بين جماعة واحدة منهم تسويةً بين جميعهم في انهم على الحقّ المبين [اِنِ اتَّقَيْتُنَّ] ان اردتنّ التقوى - و ان كنتنّ متّقيات [فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ] فلا تُجبْنَ بقولكن خاضعا اي ليّنا خنثا مثل كلام المريبات و المُومِسات [فَيَطْمَعَ الَّذِيْ فِيْ قَلْبِهٖ مَرَضٌ] اي ريبة و فجور - و قرئ بالجزم عطفا على محل فعل النهي على انهنّ نُهين عن الخضوع بالقول و نُهي المريض القلب عن الطمع كأنه قيل لا تخضعْنَ فلا يطمَعْ - و عن ابن مُحَيْصن انه قرأ بكسر الميم و سبيلهُ ضم الياء مع كسرها - و اسنادُ الفعل الى ضمير القول اي فيطمع القولُ المريبَ [قَوْلًا مَّعْرُوْفًا] بعيدا من طمع المريب بجدّ و خشونة من غير تخنيث - او قولا حسنا مع كونه خشنا - وَقِرْنَ بكسر القاف من وقر يقر وقارا - او من قرّيقرّ حذفت الاولى من رائيْ اِقْرِرْنَ و نقلت كسرتها الى القاف كما تقول ظِلْنَ - [وَقَرْنَ] بفتحها و اصله اِقْرَرْنَ فحذفت الراء و القيت فتحتها على ما قبلها كقولك ظَلْنَ - و ذكر ابو الفتح الهمدانيّ في كتاب التبيان وجها اٰخر قال قارَ يقارُ اذا اجتمع ومنه القارة لاجتماعها الا ترى الى قول عضل و الديش • اجتمعوا فكونوا قارة • و [الْجَاهِلِيَّةِ الْاُوْلٰى] هي القديمة اللتي يقال لها الجاهليةُ الجَهْلاءُ وهي الزمن الذي وُلد فيه ابرٰهيم عليه السلام - كانت المرأة تلبس الدرع من اللؤلؤ فتمشي وسط الطريق تعرض نفسها على الرجال - و قيل ما بين اٰدم و نوح - وقيل بين ادريس و نوح - و قيل زمن داوٗد و سليمٰن - و الجاهليّة الاخرى ما بين عيسى و مُحَمّد عليهما السلام - و يجوز ان يكون الجاهلية الاولى جاهلية الكفر قبل الاسلام - و الجاهلية الاخرى جاهلية الفسوق و الفجور في الاسلام فكانَ المعنى و لا تُحْدِثن بالتبرج جاهليةً في الاسلام تتشبهنَ بها باهل جاهلية الكفر و يعضده ما روي ان رسول

الْأُولَى وَ أَقِمْنَ الصَّلٰوةَ وَ اٰتِيْنَ الزَّكٰوةَ وَ أَطِعْنَ اللّٰهَ وَ رَسُوْلَهٗ ؕ اِنَّمَا يُرِيْدُ اللّٰهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ اَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيْرًا ۚ وَ اذْكُرْنَ مَا يُتْلٰى فِيْ بُيُوْتِكُنَّ مِنْ اٰيٰتِ اللّٰهِ وَ الْحِكْمَةِ ؕ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ لَطِيْفًا خَبِيْرًا ۝ اِنَّ الْمُسْلِمِيْنَ وَ الْمُسْلِمٰتِ وَ الْمُؤْمِنِيْنَ وَ الْمُؤْمِنٰتِ وَ الْقٰنِتِيْنَ وَ الْقٰنِتٰتِ وَ الصّٰدِقِيْنَ وَ الصّٰدِقٰتِ وَ الصّٰبِرِيْنَ وَ الصّٰبِرٰتِ وَ الْخٰشِعِيْنَ وَ الْخٰشِعٰتِ وَ الْمُتَصَدِّقِيْنَ وَ الْمُتَصَدِّقٰتِ وَ الصَّآئِمِيْنَ وَ الصّٰٓئِمٰتِ وَ الْحٰفِظِيْنَ فُرُوْجَهُمْ وَ الْحٰفِظٰتِ وَ الذّٰكِرِيْنَ اللّٰهَ كَثِيْرًا وَّ الذّٰكِرٰتِ اَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ مَّغْفِرَةً وَّ اَجْرًا عَظِيْمًا ۝ وَ مَا كَانَ

الله صلّى الله عليه و اٰله وسلّم قال لابي الدرداء انّ فيك جاهلية قال جاهلية كفر ام اسلام قال بل جاهلية كفر ـ امرهنّ امرا خاصًّا بالصلٰوة و الزكٰوة ثم جاء به عامًّا في جميع الطاعات لانّ هاتين الطاعتين البدنية و المالية هما اصل سائر الطاعات مَن اعتنى بهما حق اعتنائه جرّتاه الى ما وراءهما ثم بيّن انه انما نهاهنّ و امرهنّ و وعظهنّ لئلاّ يقارف اهل بيت رسول الله صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم المآثم و ليتصوّنوا عنها بالتقوى ـ و استعار للذنوب الرجس و للتقوى الطهر لانّ عرض المقترف للمقبّحات يتلوّث بها و يتدنّس كما يتلوّث بدنه بالارجاس و اما المحسنات فالعرض معها نقيٌّ مصون كالثوب الطاهر و في هذه الاستعارة ما ينفّر اولى الالباب عما كرهه الله لعباده و نهاهم عنه و يرغّبهم فيما رضيه لهم و امرهم به [وَ اَهْلَ الْبَيْتِ] نصب على النداء ـ او على المدح ـ و في هذا دليل بيّن على ان نساء النبيّ من اهل بيته ـ ثم ذكّرهن ان بيوتهنّ مهابط الوحي و امرهنّ ان لا ينسَيْنَ ما يتلى فيها من الكتاب الجامع بين امرين هو اٰيات بيّنات تدلّ على صدق النبوة لانه معجزة بنظمه و هو حكمة و علوم و شرائع [اِنَّ اللّٰهَ كَانَ لَطِيْفًا خَبِيْرًا] حين علم ما ينفعكم و يُصْلحكم في دينكم فانزله عليكم ـ او علم من يصلح لنبوّته و من يصلح لان يكونوا اهل بيته ـ او حيث جعل الكلام الواحد جامعا بين الغرضين ـ يروى ان ازواج النبيّ قلن يا رسول الله ذكر الله الرجالَ في القراٰن بخير أفما فينا خير نُذْكَر به انّا نخاف ان لا تقبل منّا طاعة ـ و قيل السائلة ام سلمة ـ وروي انه لما نزل في نساء النبيّ صلّى الله عليه و اٰله وسلّم ما نزل قال نساء المسلمين فما نزل فينا شيء فنزلَتْ ـ وَ الْمُسْلم الداخل في السلم بعد الحرب المنقادُ الذي لا يعاند ـ او المفوّضُ امره الى الله المتوكلُ عليه من اسلم وجهه الى الله ـ وَ الْمُؤْمن المصدّق بالله و رسوله و بما يجب ان يصدّق به ـ وَ الْقَانت القائم بالطاعة الدائمُ عليها ـ وَ الصَّادق الذي يَصْدق في نيته و قوله و عمله ـ وَ الصَّابر الذي يصبر على الطاعات و عن المعاصي ـ و الْخاشع المتواضع لله بقلبه و جوارحه ـ و قيل الذي اذا صلّى لم يعرف مَن عن يمينه و شماله ـ وَ الْمُتَصَدّق الذي يزكّي ماله و لا يخلّ بالنوافل ـ و قيل من تصدّق في اسبوع بدرهم فهو من المتصدّقين ـ و مَن صام البِيضَ من كل شهر فهو من الصائمين ـ وَ الذَّاكر اللّٰهَ كَثِيْرًا مَن لا يكاد يخلو من ذكر الله بقلبه او لسانه او بهما و قراءةُ القراٰن و الاشتغالُ بالعلم من الذكر ـ و قال رسول الله صلّى الله عليه و اٰله وسلّم مَن استيقظ من نومه و اَيقظ امرأته فصلّيا جميعا ركعتين كُتبا من الذاكرين الله

لِمُؤْمِنٍ وَّلَا مُؤْمِنَةٍ اِذَا قَضَى اللّٰهُ وَ رَسُوْلُهٗٓ اَمْرًا اَنْ يَّكُوْنَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ اَمْرِهِمْ ؕ وَ مَنْ يَّعْصِ اللّٰهَ وَ رَسُوْلَهٗ فَقَدْ ضَلَّ ضَلٰلًا مُّبِيْنًا ۞ وَ اِذْ تَقُوْلُ لِلَّذِيْٓ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَ اَنْعَمْتَ عَلَيْهِ اَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَ اتَّقِ اللّٰهَ

كثيرا وَ الذّاكرَات و المعنى وَ الْحَافِظَاتها و الذّاكرَاته فحذف لانّ الظاهر يدلّ عليه - فان قلت ايّ فرق بين العطفين اعني عطفَ الاناث على الذكور و عطفَ الزوجين على الزوجين - قلت العطف الاول نحو قوله ثَيِّبٰتٍ وَّ اَبْكَارًا في انهما جنسان مختلفان اذا اشتركا في حكم لم يكن بدّ من توسيط العاطف بينهما - و اما العطف الثاني فمن عطف الصفة على الصفة بحرف الجمع فكان معناه ان الجامعين و الجامعات لهذه الطاعات اَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ * خطبَ رسول الله صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم زينب بنتَ جحش بنتَ عمته اُمَيْمَةَ بنت عبد المطّلب على مولاه زيد بن حارثة فابَتْ و ابى اخوها عبد الله فنزلَتْ فقالا رضينا يا رسول الله فانكحها اياه و ساق عنه اليها مهرها ستين درهما و خمارا و ملحفة و درعا و ازارا و خمسين مُدًّا من طعام و ثلثين صاعا من تمر - و قيل هي امّ كلثوم بنت عُقْبة بن ابي مُعَيْط و هي اول مَن هاجر من النساء وهبت نفسها للنبيّ صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم فقال قد قبلت و زوّجها زيدا فسخطت هي و اخوها و قالا انما اردنا رسول الله فزوّجَنا عبده - و المعنى و ما صحّ لرجل و لا امرأة من المؤمنين [اِذَا قَضَى اللّٰهُ وَ رَسُوْلُهٗ] اي رسول الله - او لانّ قضاء رسول الله هو قضاء الله [اَمْرًا] من الامور ان يختاروا من امرهم ما شاءُوا بل من حقهم ان يجعلوا رأيهم تبعًا لرأيه و اختيارهم تلوًا لاختياره - فان قلت كان من حق الضمير ان يوحّد كما تقول ما جاءني من رجل و لا امرأة الا كان من شانه كذا - قلت نعم و لكنهما و قعا تحت النفي فعمّا كل مؤمن و مؤمنة فرجع الضمير على المعنى لا على اللفظ - و قرئ [يَكُوْنَ] بالتاء و الياء و [الْخِيَرَةُ] ما يتخير * [لِلَّذِيْٓ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِ] بالاسلام الذي هو اجلّ النعم و بتوفيقك لعتقه و محبته و اختصاصه [وَ اَنْعَمْتَ عَلَيْهِ] بما وفقك الله فيه فهو متقلّب في نعمة الله و نعمة رسوله و هو زيد بن حارثة [اَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ] يعني زينبَ بنت جحش - و ذلك ان رسول الله صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم ابصرها بعد ما انكحها اياه فوقعت في نفسه فقال سبحان الله مقلّب القلوب و ذلك ان نفسه كانت تجفو عنها قبل ذلك لا تريدها و لو ارادتها لاختطبها و سمعت زينبُ بالتسبيحة فذكرتها لزيد ففطنّ و القى الله في نفسهٖ كراهة صحبتها و الرغبةَ عنها لرسول الله صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم فقال لرسول الله اني اريد ان اُفارق صاحبتي فقال مالك أرابَكَ منها شيء قال لا والله ما رأيت منها الا خيرا و لكنها تتعظّم عليّ لشرفها و توذيني فقال له اَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَ اتَّقِ اللّٰهَ ثم طلّقها بعدُ فلما اعتدّت قال رسول الله صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم ما اجدُ احدا اوثق في نفسي منك اخطُبْ عليّ زينب قال زيد فانطلقتُ فاذا هي تخمّر عجينتها فلما رأيتها عظمت في صدري حتى ما اَسْتطيعُ ان انظرَ اليها حين علمتُ ان رسول الله ذكرها فولّيتها ظهري و قلتُ يا زينب اَبْشري ان رسول الله يخطبك ففرحَتْ و قالت ما انا

ع ۱ بصانعة شيئا حتى أوامر ربي فقامت الى مسجدها و نزل القرآن زَوَّجْنٰكَهَا فتزوجها رسول الله و دخل بها و ما أولم على امرأة من نسائه ما اولم عليها ذبح شاة واطعم الناس الخبز و اللحم حتى امتد النهار - فان قلت ما اراد بقوله [وَاتَّقِ اللّٰهَ] - قلت اراد وَاتَّقِ اللّٰهَ فلا تطلقها و قصد نهي تنزيه لا تحريم لان الاولى ان لا يطلق - و قيل اراد وَاتَّقِ اللّٰهَ فلا تذمها بالنسبة الى الكبر واذى الزوج - فان قلت ما الذي اخفى في نفسه - قلت تعلق قلبه بها - و قيل مودة مفارقة زيد اياها - و قيل علمهُ بان زيدا سيطلقها و سينكحها لان الله قد اعلمه بذلك - و عن عائشة رضي الله عنها لو كتم رسول الله شيئا مما أُوحي اليه لكتم هذه الاية - فان قلت فما ذا اراد الله منه ان يقوله حين قال له زيد أريد مفارقتها و كان من الهجنة ان يقول له افعل فاني اريد نكاحها - قلت كأن الذي اراد منه عز وجل ان يصمت عند ذلك او يقول له انت اعلم بشانك حتى لا يخالف سره في ذلك علانيته لان الله يريد من الانبياء تساوي الظاهر و الباطن و التصلب في الامور و التجاوب في الاحوال و الاستمرار على طريقة مستتبة كما جاء في حديث ارادة رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم قتل عبد الله بن ابي سرح واعتراض عثمان بشفاعته له ان عمر قال له لقد كان عيني الى عينك هل تشير الي فاقتله فقال ان الانبياء لا تومض ظاهرهم و باطنهم واحد - فان قلت كيف عاتبه الله في ستر ما استهجن التصريح به و لا يستهجن النبي التصريح بشيء الا والشيء في نفسه مستهجن و قالة الناس لا تتعلق الا بما يستقبح في العقول و العادات و ما له لم يعاتبه في نفس الامر و لم يأمره بقمع الشهوة و كف النفس عن ان تنازع الى زينب و تتبعها و لم يعصم نبيه عن تعلق الهجنة به و ما يعرضه للقالة - قلت كم من شيء يتحفظ منه الانسان و يستحيي من اطلاع الناس عليه و هو في نفسه مباح متسع و حلال مطلق لا مقال فيه و لا عيب عند الله و ربما كان الدخول في ذلك المباح سلما الى حصول واجبات يعظم اثرها في الدين و يجل ثوابها و لو لم يتحفظ منه لاطلق كثير من الناس فيه السنتهم الا من أوتي فضلا و علما و دينا و نظرا في حقائق الامور و لبوبها دون قشورها الا ترى انهم كانوا اذا طعموا في بيوت رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم بقوا مرتكزين في مجالسهم لا يريمون مستأنسين بالحديث و كان رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم يؤذيه قعودهم و يضيق صدره حديثهم و الحياء يصده ان يأمرهم بالانتشار حتى نزلت اِنَّ ذٰلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيٖ مِنْكُمْ وَ اللّٰهُ لَا يَسْتَحْيٖ مِنَ الْحَقِّ و لو ابرز رسول الله صلى الله عليه وآله و سلم مكنون ضميره و امرهم ان ينتشروا لشق عليهم و لكان بعض القالة فهذا من ذلك القبيل لان طموح قلب الانسان الى بعض مشتهياته من امرأة او غيرها غير موصوف بالقبح في العقل و لا في الشرع لانه ليس بفعل الانسان و لا وجوده باختياره و تناول المباح بالطريق الشرعي ليس بقبيح ايضا و هو خطبة زينب و نكاحها من غير استنزال زيد عنها و لا طلب اليه و هو اقرب منه من زر قميصه ان يواسيه بمفارقتها مع قوة

زَوَّجْنٰكَهَا لِكَيْ لَا يَكُوْنَ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ حَرَجٌ فِيْٓ اَزْوَاجِ اَدْعِيَاۗىِٕهِمْ اِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا ۭ وَكَانَ اَمْرُ اللّٰهِ مَفْعُوْلًا ۝ مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيْمَا فَرَضَ اللّٰهُ لَهٗ ۭ سُنَّةَ اللّٰهِ فِي الَّذِيْنَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ ۭ وَكَانَ

العلم بانّ نفس زيد لم تكن من التعلق بها في شيء بل كانت تجفو عنها و نفس رسول الله متعلقة بها ولم يكن مستنكرًا عندهم ان ينزل الرجل عن امرأته لصديقه ولا مستهجنًا اذا نزل عنها ان ينكحها الآخر فانّ المهاجرين حين دخلوا المدينة أستهم الانصار بكل شيء حتى ان الرجل منهم اذا كانت له امرأتان نزل عن احدىهما و انكحها المهاجر و اذا كان الامر مباحا من جميع جهاته ولم يكن فيه وجه من وجوه القبح ولا مفسدة ولا مضرّة بزيد ولا باحد بل كان مستجرًا مصالح ناهيك بواحدة منها ان بنت عمة رسول الله صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم امنت الايمة و الضيعة و نالت الشرف و عادت امًّا من امهات المسلمين الى ما ذكر الله من المصلحة العامّة في قوله [لِكَيْ لَا يَكُوْنَ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ حَرَجٌ فِيْٓ اَزْوَاجِ اَدْعِيَاۗىِٕهِمْ اِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا] فبالحريّ ان يعاتب اللّٰهُ رسولَهٗ حين كتمه و بالغ في كتمه بقوله اَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللّٰهَ و ان لا يرضى له الا اتحادَ الضمير و الظاهر و الثباتَ في مواطن الحق حتى يقتدي به المؤمنون فلا يستحيوا من المكافحة بالحق و ان كان مرًّا - فان قلت الواو في وَتُخْفِيْ فِيْ نَفْسِكَ - وَتَخْشَى النَّاسَ - وَاللّٰهُ اَحَقُّ ما هي - قلت واو الحال اي تقول لزيد اَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ مخفيا في نفسك ارادة ان لا يمسكها وَتُخْفِي خاشياً قالةَ الناس وَتَخْشَى النَّاسَ حقيقا في ذلك بانْ تخشى الله - او واو العطف كأنه قيل و اذ تجمع بين قولك امسكْ و اخفاء خلافه وخشية الناس وَاللّٰهُ اَحَقُّ اَنْ تَخْشٰىهُ حتى لا تفعل مثل ذلك - اذا بلغ البالغ حاجته من شيء له فيه همة قيل قضى منه وطره و المعنى فلما لم يبقَ لزيد فيها حاجة و تقاصرت عنها همّته و طابت عنها نفسه و طلّقها و انقضت عدتها زَوَّجْنٰكَهَا - و قراءة اهل البيت زَوَّجْتُكَهَا - و قيل لجعفر بن محمد رضي الله عنهما أليس تقرأ على غير ذلك فقال لا و الذي لا اٰله الا هو ما قرأتها على ابي الا كذلك ولا قرأها الحسن بن عليّ على ابيه الا كذلك ولا قرأها عليّ بن ابي طالب على النبي صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم الا كذلك [وَكَانَ اَمْرُ اللّٰهِ مَفْعُوْلًا] جملة اعتراضية يعني وكان امر الله الذي يريد ان يكوّنه مفعولا مكوّنا لا محالة وهو مثل لما اراد كونه من تزويج رسول الله صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم زينب ومن نفي الحرج عن المؤمنين في اجراء ازواج المتبنّين مجرى ازواج البنين في تحريمهنّ عليهم بعد انقطاع علائق الزواج بينهم وبينهن - و يجوز ان يراد بامر الله المكوّن لانه مفعول بكُنْ وهو امر الله [فَرَضَ اللّٰهُ لَهٗ] قسم له و اوجب من قولهم فُرض لفلان في الديوان كذا و منه فروض العسكر لرزقاتهم - [سُنَّةَ اللّٰهِ] اسم موضوع موضع المصدر كقولهم تُرْبا و جندلا مؤكد لقوله مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ كأنه قيل سنّ الله ذلك سُنّة في الانبياء الماضين وهو ان لا يحرّج عليهم في الاقدام على ما اباح لهم و وسّع عليهم في باب

اَمْرُ اللّٰهِ قَدَرًا مَّقْدُوْرًا ۝ الَّذِيْنَ يُبَلِّغُوْنَ رِسٰلٰتِ اللّٰهِ وَيَخْشَوْنَهٗ وَلَا يَخْشَوْنَ اَحَدًا اِلَّا اللّٰهَ ۗ وَكَفٰى بِاللّٰهِ حَسِيْبًا ۝
مَا كَانَ مُحَمَّدٌ اَبَآ اَحَدٍ مِّنْ رِّجَالِكُمْ وَلٰكِنْ رَّسُوْلَ اللّٰهِ وَخَاتَمَ النَّبِيّٖنَ ۗ وَكَانَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمًا ۝ ع يٰٓاَيُّهَا
الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اذْكُرُوا اللّٰهَ ذِكْرًا كَثِيْرًا ۝ وَّسَبِّحُوْهُ بُكْرَةً وَّاَصِيْلًا ۝ هُوَ الَّذِيْ يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ وَمَلٰٓئِكَتُهٗ لِيُخْرِجَكُمْ مِّنَ

النكاح و غيره و قد كانت تحتهم المهائر و السراري و كانت لداؤد مائة امرأة و ثلثمائة سرية و لسليمٰن ثلثمائة و سبعمائة [فِي الَّذِيْنَ خَلَوْا] في الانبياء الذين مضوا - و الَّذِيْنَ يُبَلِّغُوْنَ يحتمل وجوه الاعراب - الجرّ على الوصف للانبياء - و الرفع - و النصب على المدح على هم الَّذِيْنَ يُبَلِّغُوْنَ - او على اعني الَّذِيْنَ يُبَلِّغُوْنَ - و قرئ رِسَالَةَ اللّٰهِ [قَدَرًا مَّقْدُوْرًا] قضاء مقضيا و حكما مبتوتا - و وصف الانبياء بانّهم لَا يَخْشَوْنَ اِلَّا اللّٰهَ تعريض بعد التصريح في قوله وَ تَخْشَى النَّاسَ وَ اللّٰهُ اَحَقُّ اَنْ تَخْشٰهُ [حَسِيْبًا] كافيًا للمخاوف - او محاسبا على الصغيرة و الكبيرة فيجب ان يكون حق الخشية من مثله * [مَا كَانَ مُحَمَّدٌ اَبَآ اَحَدٍ مِّنْ رِّجَالِكُمْ] اي لم يكن ابا رجل منكم على الحقيقة حتى يثبت بينه و بينه ما يثبت بين الاب و ولده من حرمة الصهر و النكاح [وَ لٰكِنْ] كان [رَّسُوْلَ اللّٰهِ] و كل رسول ابو امّته فيما يرجع الى وجوب التوقير و التعظيم له عليهم و وجوب الشفقة و النصيحة لهم عليه لا في سائر الاحكام الثابتة بين الأباء و الابناء و زيد واحد من رجالكم الذين ليسوا باولاده حقيقة فكان حكمه حكمكم و الادّعاء و التبني من باب الاختصاص و التقريب لا غير [وَ] كان [خَاتَمَ النَّبِيّٖنَ] يعني انه لو كان له ولد بالغ مبلغ الرجال لكان نبيًّا و لم يكن هو خاتم الانبياء كما يروى انه قال في ابرٰهيم حين تُوفي لو عاش لكان نبيًّا - فان قلت امّا كان ابًا للطاهر و الطيّب و القاسم و ابرٰهيم - قلت قد أخرجوا من حكم النفي بقوله مِنْ رِّجَالِكُمْ من وجهين - احدهما ان هؤلاء لم يبلغوا مبلغ الرجال - و الثاني انه قد اضاف الرجال اليهم و هؤلاء رجاله لا رجالهم - فان قلت امّا كان ابا للحسن و الحسين - قلت بلى و لكنّهما لم يكونا رجلين حينئذ و هما ايضا من رجاله لا من رجالهم و شيء اٰخر و هو انه انما قصد ولده خاصة لا ولد ولده لقوله وَ خَاتَمَ النَّبِيّٖنَ الا ترى ان الحسن و الحسين قد عاشا الى ان نيّف احدهما على الاربعين و الاٰخر على الخمسين - قرئ وَ لٰكِنْ رَّسُوْلَ اللّٰهِ بالنصب عطفا على اَبَآ اَحَدٍ - و بالرفع على وَ لٰكِنْ هو رسول الله - و لٰكِنّ بالتشديد على حذف الخبر تقديره و لكن رسول الله مَن عرفتموه اي لم يعش له ولد ذكر - و خاتم بفتح التاء بمعنى الطابَع و بكسرها بمعنى الطابِع و فاعل الختم - و يقويه قراءة ابن مسعود وَ لٰكِنْ نَّبِيًّا خَتَمَ النَّبِيّٖنَ - فان قلت كيف كان اٰخر الانبياء و عيسى ينزل في اٰخر الزمان - قلت معنى كونه اٰخر الانبياء انه لا ينبّأ احد بعده و عيسى ممن نُبّئ قبله و حين ينزل ينزل عاملا على شريعة محمّد مصلّيا الى قبلته كأنه بعض امّته [اذْكُرُوا اللّٰهَ] اثنوا عليه بضروب الثناء من التقديس و التحميد و التهليل و التكبير و ما هو اهله و اكثروا ذلك [بُكْرَةً وَّ اَصِيْلًا] اي في كافة الاوقات - قال رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم ذكر الله على فم كل مسلم - و روي في قلب كل مسلم - و عن قتادة قولوا سبحانَ الله و الحمدُ لله

الظُّلُمٰتِ اِلَى النُّوْرِ ط وَ كَانَ بِالْمُؤْمِنِيْنَ رَحِيْمًا ۞ تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهٗ سَلٰمٌ ۚ وَ اَعَدَّ لَهُمْ اَجْرًا كَرِيْمًا ۞ يٰاَيُّهَا النَّبِيُّ اِنَّآ اَرْسَلْنٰكَ شَاهِدًا وَّ مُبَشِّرًا وَّ نَذِيْرًا ۞ وَّ دَاعِيًا اِلَى اللّٰهِ بِاِذْنِهٖ وَ سِرَاجًا مُّنِيْرًا ۞ وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِيْنَ

و لا اله الا الله و الله اكبر و لا حول و لا قوة الا بالله العلي العظيم - و عن مجاهد هذه كلمات يقولها الطاهر و الجُنُب - و الفعلان اعني اُذْكُرُوْا و سَبِّحُوْا موجهان الى البُكْرة و الاَصِيْل كقولك صُم و صَلِّ يوم الجمعة و التسبيح من جملة الذكر و انما اختصه من بين انواعه اختصاص جبرئيل و ميكائيل من بين الملئكة ليبيّن فضله على سائر الاذكار لانّ معناه تنزيه ذاته عمّا لا يجوز عليه من الصفات و الافعال و تبريته من القبائح و مثال فضله على غيره من الاذكار فضل وصف العبد بالنزاهة من ادناس المعاصي و الطهر من ارجاس المآثم على سائر اوصافه من كثرة الصلوة و الصيام و التوفر على الطاعات كلها و الاشتمال على العلوم و الاشتهار بالفضائل - و يجوز ان يريد بالذكر و اكثاره تكثير الطاعات و الاقبال على العبادات فانّ كل طاعة و كل خير من جملة الذكر ثم خصّ من ذلك التسبيح بكرة و اصيلا و هي الصلوة في جميع اوقاتها لفضل الصلوة على غيرها او صلوة الفجر و العشائين لانّ اداءها اشقّ و مراعاتها اشدّ - لما كان من شان المصلّي ان ينعطف في ركوعه و سجوده اُستعير لمن ينعطف على غيره حنوًّا عليه و ترؤّفًا كعائد المريض في انعطافه عليه و المرأة في حنوّها على ولدها ثم كثر حتى استعمل في الرحمة و الترؤّف و منه قولهم صلّى الله عليك اي ترحّم عليك و ترأّف - فان قلت قوله [هُوَ الَّذِيْ يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ] ان فسّرته بيترحّم عليكم و يترأّف فما تصنع بقوله [وَ مَلٰٓئِكَتُهٗ] و ما معنى صلوتهم - قلت هي قولهم اللّٰهم صلّ على المؤمنين جُعلوا لكونهم مستجابي الدعوة كانهم فاعلون الرحمة و الرأفة - و نظيره قولك حيّاك الله اي احياك و ابقاك و حيّيتك اي دعوت لك بانْ يُحَيِيك الله لانك لاتّكالك على اجابة دعوتك كانك تُبقيه على الحقيقة - و كذلك عمّرك الله و عمّرتك و سقاك الله و سقيتك و عليه قوله تعالى اِنَّ اللّٰهَ وَ مَلٰٓئِكَتَهٗ يُصَلُّوْنَ عَلَى النَّبِيِّ يٰاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا صَلُّوْا عَلَيْهِ اي ادعوا الله بانْ يصلّي عليه - و المعنى هو الذي يترحّم عليكم و يترأّف حيث يدعوكم الى الخير و يأمركم باكثار الذكر و التوفر على الصلوة و الطاعة [لِيُخْرِجَكُمْ مِّنَ] ظلمات المعصية الى نور الطاعة [وَ كَانَ بِالْمُؤْمِنِيْنَ رَحِيْمًا] دليل على ان المراد بالصلوة الرحمة - و يروى انه لما نزل قوله اِنَّ اللّٰهَ وَ مَلٰٓئِكَتَهٗ يُصَلُّوْنَ عَلَى النَّبِيِّ قال ابو بكر رضي الله عنه ما خصّك الله يا رسول الله بشرف الا و قد اشركنا فيه فانزلت - [تَحِيَّتُهُمْ] من اضافة المصدر الى المفعول اي يُحَيَّوْن يوم لقائه بسلام - فيجوز ان يعظّمهم الله بسلامه عليهم كما يفعل بهم سائر انواع التعظيم - و ان يكون مثلا كاللقاء على ما فسّرنا - و قيل هو سلام ملك الموت و الملئكة معه عليهم و بشارتهم بالجنّة - و قيل سلام الملئكة عند الخروج من القبور - و قيل عند دخول الجنّة كما قال وَ الْمَلٰٓئِكَةُ يَدْخُلُوْنَ عَلَيْهِمْ مِّنْ كُلِّ بَابٍ سَلٰمٌ عَلَيْكُمْ - و الاجر الكريم الجنّة • [شَاهِدًا] على من بُعثت اليهم و على تكذيبهم و تصديقهم اي مقبولا قولك عند الله لهم و عليهم كما يقبل قول الشاهد

 بِاَنَّ لَهُمْ مِّنَ اللّٰهِ فَضْلًا كَبِيْرًا ۝ وَلَا تُطِعِ الْكٰفِرِيْنَ وَ الْمُنٰفِقِيْنَ وَ دَعْ اَذٰىهُمْ وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ ۭ وَكَفٰى بِاللّٰهِ

ع ٣

العدل في الحكم - فان قلت و كيف كان شاهدا وقت الارسال و انما يكون شاهدا عند تحمل الشهادة او عند ادائها - قلت هي حال مقدرة كمسئلة الكتاب مررت برجل معه صقر صائدا به غدا اي مقدرا به الصيد غدا - فان قلت قد فهم من قوله اِنَّا اَرْسَلْنٰكَ [دَاعِيًا] انه مأذون له في الدعاء فما فائدة قوله [بِاِذْنِهٖ] - قلت لم يُرِدْ به حقيقة الاذن و انما جعل الاذن مستعارا للتسهيل و التيسير لانّ الدخول في حق المالك متعذر فاذا صُودف الاذن تسهّل و تيسّر فلما كان الاذن تسهيلا لما تعذر من ذلك وضع موضعه و ذلك ان دعاء اهل الشرك و الجاهلية الى التوحيد و الشرائع امر في غاية الصعوبة و التعذر - فقيل بِاِذْنِهٖ للايذان بانّ الامر صعب لا يتأتّى و لا يستطاع الا اذا سهّله الله و يسّره - و منه قولهم في الشحيح انه غير مأذون له في الانفاق اي غير مسهّل له الانفاق لكونه شاقّا عليه داخلا في حكم التعذر - جلّى به الله ظلمات الشرك و اهتدى به الضالون كما يجلّي ظلام الليل بالسراج المنير و يهتدى به - او امدّ الله بنور نبوّته نور البصائر كما يمدّ بنور السراج نور الابصار و وصفه بالانارة لانّ من السُرُج ما لا يُضيء اذا قلّ سليطه و دقّت فتيلته - و في كلام بعضهم ثلثة تُضني - رسول بطيء - و سراج لايُضيء - و مائدة ينتظر لها من يجيء - و سئل بعضهم عن اَلْمُوحشين فقال ظلام ساتر - و سراج فاتر - وقيل و ذا سراج منير - او تاليا سِرَاجًا مُّنِيْرًا - و يجوز على هذا التفسير ان يعطف على كاف اَرْسَلْنٰكَ - الفَضْل ما يتفضل به عليهم زيادة على الثواب و اذا ذكر المتفضل به و كبره فما ظنّك بالثواب - و يجوز ان يريد بالفضل الثوابَ من قولهم للعطايا فضول و فواضل - و ان يريد ان لهم فضلا كبيرا على سائر الامم و ذلك الفضل من جهة الله و انه آتاهم ما فضّلوهم به • [وَلَا تُطِعِ الْكٰفِرِيْنَ] معناه الدوام و الثبات على ما كان عليه - او التهييج - [اَذٰىهُمْ] يحتمل اضافته الى الفاعل و المفعول يعني وَدَعْ ان تؤذيهم بضرر او قتل و خُذْ بظاهرهم و حسابهم على الله في باطنهم - او وَدَعْ ما يُؤْذونك به و لا تُجازهم عليه حتى تؤمر - و عن ابن عباس هي منسوخة باية السيف [وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ] فانه يكفيكهم و كفى به مفوّضا اليه - و لقائل ان يقول وصفه الله بخمسة اوصاف و قابل كلا منها بخطاب مناسب له - قابل الشاهدَ بقوله وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِيْنَ لانه يكون شاهدا على امّته و هم يكونون شهداء على سائر الامم و هو الفضل الكبير - و المُبشّر بالاعراض عن الكافرين و المنافقين لانه اذا اعرض عنهم اقبل جميع اقباله على المؤمنين و هو مناسب للبشارة - و النذيرَ بدَعْ اَذٰىهُمْ لانه اذا ترك اذاهم في الحاضر و الاذى لابدّ له من عقاب عاجل او آجل كانوا منذرين به في المستقبل - و الدّاعِيَ الى الله بتيسيره بقوله وَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ لانّ من توكل على الله يسّر عليه كل عسير - و السِّرَاجَ المُنِيْرَ بالاكتفاء به وَكِيْلًا لانّ من اناره الله برهانا على جميع خلقه كان جديرا بانْ يكتفي به عن جميع خلقه • النكاح الوطء و تسمية العقد نكاحا لملابسته له من حيث انه طريق اليه و نظيره تسميتهم الخمر اثما لانها سبب في اقتراف الاثم - و نحوه في علم البيان قول الراجز • ع • اَسْنمة

وَكِيلًا ۞ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنٰتِ ثُمَّ طَلَّقْتُمُوْهُنَّ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَمَسُّوْهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُّوْنَهَا ۚ فَمَتِّعُوْهُنَّ وَ سَرِّحُوْهُنَّ سَرَاحًا جَمِيْلًا ۞ يٰٓاَيُّهَا النَّبِيُّ اِنَّآ اَحْلَلْنَا لَكَ اَزْوَاجَكَ الّٰتِيْٓ اٰتَيْتَ

الأبال في سحابه * سمّي الماء بأسنمة الأبال لانه سبب سمن المال و ارتفاع اسنمته - و لم يرد لفظ النكاح في كتاب الله الا في معنى العقد لانه في معنى الوطئ من باب التصريح به و من اٰداب القراٰن الكناية عنه بلفظ الملامسة و المماسّة و القربان و التغشّي و الاتيان - فان قلت لِم خصّ المؤمنات و الحكم الذي نطقت به الاٰية تستوي فيه المؤمنات و الكتابيات - قلت في اختصاصهن تنبيهٌ على ان اصل امر المؤمن و الاَوْلى به ان يتخيّر لنطفته و ان لا ينكح الا مؤمنة عفيفة و يتنزّهَ عن مزاوجة الفواسق فما بال الكوافر و يستنكف ان يدخل تحت لحاف واحد عدوّة الله و وليّه فالتي في سورة المائدة تعليم ما هو جائز غير محرّم من نكاح المُحْصَنات من الذين اوتوا الكتاب و هذه فيها تعليم ما هو الاَوْلى بالمؤمن من نكاح المؤمنات - فان قلت ما فائدة ثُمّ في قوله [ثُمَّ طَلَّقْتُمُوْهُنَّ] - قلت فائدته نفي التوهم عمن عسى يتوهم تفاوت الحكم بين ان يطلّقها و هي قريبة العهد من النكاح و بين ان يبعد عهدها بالنكاح و يتراخى بها المدة في حبالة الزوج ثم يطلّقها - فان قلت اذا خلا بها خلوة يُمكنه معها المساس هل يقوم ذلك مقام المساس - قلت نعم عند ابي حنيفة و اصحابه حكم الخلوة الصحيحة حكم المساس وقوله [فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُّوْنَهَا] دليل على ان العدّة حق واجب على النساء للرجال - تَعْتَدُّوْنَهَا تستوفون عددها من قولك عددت الدراهم فاعتدّها كقولك كلته فاكتاله و وزنته فاتّزنه - وقرئ تَعْتَدُوْنَهَا مخففا اي تَعْتَدون فيها كقوله وَ يَوْمٍ شَهِدْنَاهُ و المراد بالاعتداء ما في قوله وَلَا تُمْسِكُوْهُنَّ ضِرَارًا لِّتَعْتَدُوْا - فان قلت ما هذا التمتيع أ واجب ام مندوب اليه - قلت ان كانت غير مفروض لها كانت المتعة واجبة و لا تجب المتعة عند ابي حنيفة الا لها وحدها دون سائر المطلّقات - و ان كانت مفروضا لها فالمتعة مختلف فيها فبعض على الندب و الاستحباب و منهم ابو حنيفة و بعض على الوجوب [سَرَاحًا جَمِيْلًا] من غير ضِرار و لامنع واجب * [اُجُوْرَهُنَّ] مهورهن لاَنّ المهر اجر على البضع - و ايتاؤها اما اعطاؤها عاجلا - و اما فرضها و تسميتها في العقد - فان قلت لِم قال الّٰتِيْٓ اٰتَيْتَ اُجُوْرَهُنَّ - وَ مِمَّآ اَفَآءَ اللّٰهُ عَلَيْكَ - وَ الّٰتِيْ هَاجَرْنَ مَعَكَ و ما فائدة هذه التخصيصات - قلت قد اختار الله لرسوله الافضلَ الاَوْلى واستحبّه بالاطيب الازكى كما اختصّه بغيرها من الخصائص و اٰثره بما سواها من الاٰثر و ذلك ان تسمية المهر في العقد اولى و افضل من ترك التسمية و ان وقع العقد جائزا و له ان يماسّها و عليه مهر المثل ان دخل بها و المتعة ان لم يدخل بها و سَوْق المهر اليها عاجلا افضل من ان يسمّيه و يؤجّله و كان التعجيل دَيْدن السلف و سنّتهم و ما لا يعرف بينهم غيره و كذلك الجارية اذا كانت سبيّةً مالكها و خطبةَ سيفه و رمحه و مما غنمه الله من دار الحرب احلُّ و اطيبُ مما يشترى من شقّ الجلب - و السبي على ضربين - سبيُ طِيبة و سبي خِبثة - فسبي الطيبة ما سبي من اهل الحرب - و اما من كان له عهد

أُجُوْرَهُنَّ وَ مَا مَلَكَتْ يَمِيْنُكَ مِمَّآ اَفَآءَ اللّٰهُ عَلَيْكَ وَ بَنٰتِ عَمِّكَ وَ بَنٰتِ عَمّٰتِكَ وَ بَنٰتِ خَالِكَ وَ بَنٰتِ خٰلٰتِكَ الّٰتِيْ هَاجَرْنَ مَعَكَ ز وَ امْرَاَةً مُّؤْمِنَةً اِنْ وَّهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ اِنْ اَرَادَ النَّبِيُّ اَنْ يَّسْتَنْكِحَهَا ق خَالِصَةً لَّكَ مِنْ دُوْنِ الْمُؤْمِنِيْنَ ط قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِيْٓ اَزْوَاجِهِمْ وَ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ لِكَيْلَا يَكُوْنَ

فالمسبيّ منهم سبيّ خبثة و يدلّ عليه قوله تعالى مِمَّآ اَفَآءَ اللّٰهُ عَلَيْكَ لانّ فيء الله لا يُطاق الا على الطيّب دون الخبيث كما ان رزق الله يجب اطلاقه على الحلال دون الحرام و كذلك الّٰتِيْ هَاجَرْنَ مع رسول الله صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم من قرائبه غير المحارم افضل من غير المهاجرات معه ـ و عن امّ هانئ بنت ابي طالب خطبني رسول الله صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم فاعتذرت اليه فعذرني ثم انزل الله هذه الاٰية فلم احلّ له لانّي لم اُهاجر معه كنتُ من الطلقاء ـ و احللنا لك من وقع لها ان تهب لك نفسها و لا تطلب مهرا من النساء المؤمنات ان اتفق ذالك و لذالك نكّرها ـ واختلف في اتفاق ذالك ـ فعن ابن عباس لم يكن عند رسول الله صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم احد منهن بالهبة ـ و قيل الموهوبات اربع ـ ميمونة بنت الحٰرث ـ و زينب بنت خُزَيْمة امّ المساكين الانصارية ـ و ام شريك بنت جابر الاسدية ـ وخولة بنت حكيم ـ قرئ [اِنْ وَّهَبَتْ] على الشرط ـ و قرأ الحسن اَنْ بالفتح على التعليل بتقدير حذف اللام ـ و يجوز ان يكون مصدرا محذوفا معه الزمان كقولك اجلس ما دام زيد جالسا بمعنى وقت دوامه جالسا و وقت هبتها نفسها ـ و قرأ ابن مسعود بغير اِنْ ـ فان قلت ما معنى الشرط الثاني مع الاول ـ قلت هو تقييد له شرط في الاحلال هبتها نفسها و في الهبة ارادة استنكاح رسول الله صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم كأنه قال احللناها لك ان وهبت لك نفسها و انت تريد ان تستنكحها لانّ ارادته هي قبول الهبة و ما به تتمّ ـ فان قلت لم عدل عن الخطاب الى الغيبة في قوله [نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ اِنْ اَرَادَ النَّبِيُّ] ثم رجع الى الخطاب ـ قلت للايذان بانه مما خصّ به و اُوثر و مجيئه على لفظ النَّبِيّ للدلالة على ان الاختصاص تكرمة له لاجل النبوة و تكريره تفخيم له و تقرير لاستحقاقه الكرامة لنبوته ـ و استنكاحها طلب نكاحها و الرغبة فيه ـ و قد استشهد ابو حنيفة على جواز عقد النكاح بلفظ الهبة لانّ رسول الله صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم و امّته سواء في الاحكام الا فيما خصّه الدليل ـ و قال الشافعيّ لا يصحّ و قد خُصّ رسول الله صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم بمعنى الهبة و لفظها جميعا لانّ اللفظ تابع المعنى و المدّعي للاشتراك في اللفظ يحتاج الى دليل ـ و قال ابو الحسن الكرخيّ ان عقد النكاح بلفظ الاجارة جائز لقوله الّٰتِيْٓ اٰتَيْتَ اُجُوْرَهُنَّ ـ و قال ابو بكر الرازي لا يصحّ لانّ الاجارة عقد موقّت و عقد النكاح مؤبّد فهما متنافيان [خَالِصَةً] مصدر موكّد كَوَعْدَ اللّٰهِ و صِبْغَةَ اللّٰهِ اي خلص لك احلال ما احللنا لك خَالِصَةً بمعنى خلوصا و الفاعل و الفاعلة في المصادر غير عزيزين كالخارج و القاعد و العافية و الكاذبة و الدليل على انها وردت في اثر الاحلالات الاربع مخصوصة برسول الله صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم على سبيل التوكيد لها قوله قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِيْٓ اَزْوَاجِهِمْ وَ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ بعد

عَلَيْكَ حَرَجٌ ط وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا ۝ تُرْجِيْ مَنْ تَشَآءُ مِنْهُنَّ وَتُـْٔوِيْٓ اِلَيْكَ مَنْ تَشَآءُ ط وَمَنِ ابْتَغَيْتَ
مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ط ذٰلِكَ اَدْنٰٓى اَنْ تَقَرَّ اَعْيُنُهُنَّ وَلَا يَحْزَنَّ وَيَرْضَيْنَ بِمَآ اٰتَيْتَهُنَّ كُلُّهُنَّ ط
وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا فِيْ قُلُوْبِكُمْ ط وَكَانَ اللّٰهُ عَلِيْمًا حَلِيْمًا ۝ لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَآءُ مِنْ بَعْدُ وَلَآ اَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ

قوله مِنْ دُوْنِ الْمُؤْمِنِيْنَ و هي جملة اعتراضية و قوله لِكَيْلَا يَكُوْنَ عَلَيْكَ حَرَجٌ متصل بخَالِصَةً لَّكَ مِنْ دُوْنِ الْمُؤْمِنِيْنَ و معنى هذه الجملة الاعتراضية ان الله قد علم ما يجب فرضه على المؤمنين في الازواج و الاماء و على اي حد و صفة يجب ان يفرض عليهم ففرضه و علم المصلحة في اختصاص رسول الله صلى الله عليه و اٰله و سلم بما اختصه به ففعل و معنى [لِكَيْلَا يَكُوْنَ عَلَيْكَ حَرَجٌ] لئلا يكون عليك ضيق في دينك حيث اختصصناك بالتنزيه و اختيار ما هو اَولى و افضل و في دنياك حيث احللنا لك اجناس المنكوحات و زدنا لك الواهبة نفسها - و قرئ خَالِصَةٌ بالرفع اي ذالك خلوص لك و خصوص مِنْ دُوْنِ الْمُؤْمِنِيْنَ - و مَن جعل خَالِصَةً نعتًا للمرأة فعلى مذهبه هذه المرأة خالصة لك من دونهم [وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا] للواقع في الحرج اذا تاب [رَّحِيْمًا] بالتوسعة على عباده - روي ان امهات المؤمنين حين تغايرن و ابتغين زيادة النفقة و غظن رسول الله صلى الله عليه و اٰله و سلم هجرهن شهرا و نزل التخيير فاشفقن ان يطلقهن فقلن يا رسول الله افرض لنا من نفسك و مالك ما شئت - و روي ان عائشة رضي الله عنها قالت اني ارى ربك يسارع في هواك • [تُرْجِيْ] بهمز و غير همز تؤخر [وَتُـْٔوِيْ] تضم يعني تترك مضاجعة مَنْ تَشَآءُ منهن و تضاجع مَنْ تَشَآءُ - او تطلق مَنْ تَشَآءُ و تمسك مَنْ تَشَآءُ - او لا تقسم لايتهن شئت و تقسم لمن شئت - او تترك تزوج من شئت من نساء امتك و تتزوج من شئت - و عن الحسن كان النبي صلى الله عليه و اٰله و سلم اذا خطب امرأة لم يكن لاحد ان يخطبها حتى يدعها و هذه قسمة جامعة لما هو الغرض لانه اما ان يطلق و اما ان يمسك - فاذا امسك ضاجع او ترك و قسم او لم يقسم - و اذا طلق و عزل فاما ان يخلي المعزولة لا يبتغيها او يبتغيها - و روي انه ارجى منهن سودة و جويرية و صفية و ميمونة و ام حبيبة فكان يقسم لهن ما شاء كما شاء و كانت ممن اوى اليه عائشة و حفصة و ام سلمة و زينب ارجى خمسا و اوى اربعا - و روي انه كان يسوي مع ما اُطلق له و خير فيه الا سودة فانها وهبت ليلتها لعائشة و قالت لا تطلقني حتى اُحشر في زمرة نسائك - [ذٰلِكَ] التفويض الى مشيتك [اَدْنٰٓى] الى قرة عيونهن و قلة حزنهن و رضاهن جميعا لانه اذا سوى بينهن في الايواء و الارجاء و العزل و الابتغاء و ارتفع التفاضل و لم يكن لاحداهن مما تريد و مما لا تريد الا مثل ما للاخرى و علمن ان هذا التفويض من عند الله و بوحيه اطمأنت نفوسهن و ذهب التنافس و التغاير و حصل الرضاء و قرت العيون و سلت القلوب [وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا فِيْ قُلُوْبِكُمْ] فيه وعيد لمن لم ترض منهن بما دبّر الله من ذلك و فوض الى مشية رسوله و بعث على تواطؤ قلوبهن و التصافي بينهن و التوافق على طلب رضاء رسول الله صلى الله عليه و اٰله و سلم و ما فيه طيب نفسه - و قرئ تقر

أَزْوَاجٍ وَّلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ ؕ وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ رَّقِيبًا ۝ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ اٰمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّآ أَنْ يُّؤْذَنَ لَكُمْ إِلٰى طَعَامٍ غَيْرَ نٰظِرِينَ إِنٰىهُ وَلٰكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ

أَعْيُنُهُنَّ بضم التاء و نصب الاعين - وتُقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ على البناء للمفعول [وَ كَانَ اللّٰهُ عَلِيمًا] بذات الصدور [حَلِيمًا] لا يعاجل بالعقاب فهو حقيق بان يتقى و يحذر - كُلُّهُنَّ تاكيد لنون يَرْضَيْنَ - و قرأ ابن مسعود وَ يَرْضَيْنَ كُلُّهُنَّ بِمَا اٰتَيْتَهُنَّ على التقديم - وقرئ كُلَّهُنَّ تاكيدا لهن في اٰتَيْتَهُنَّ * لَا تَحِلُّ - و قرئ بالتذكير لانّ تانيث الجمع غير حقيقيّ و اذا جاز بغير فصل في قوله وَقَالَ نِسْوَةٌ كان مع الفصل اجوز [مِنْ بَعْدُ] من بعد التسع لانّ التسع نصاب رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم من الازواج كما ان الاربع نصابُ امّته منهنّ فلا يحلّ له ان يتجاوز النصابَ [وَلَآ أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ] ولا ان تستبدل بهؤلاء التسع ازواجا أُخر بكلهنّ او بعضهن اراد الله لهنّ كرامةً و جزاءً على ما اخترنَ و رضين فقصر النبيَّ صلّى الله عليه و آله و سلّم عليهنّ و هي التسع اللاتي مات عنهن - عائشةُ بنت ابي بكر- حفصةُ بنت عمر- امّ حبيبة بنت ابي سفيان - سودةُ بنت زمعة - امّ سلمة بنت ابي اميّة - صفيّة بنت حُيَيّ الخيبريةُ - ميمونةُ بنت الحرث الهلاليّةُ - زينبُ بنت جحش الاسديّةُ - جويريةُ بنت الحرث المصطلقيّةُ - مِنْ في [مِنْ أَزْوَاجٍ] لتاكيد النفي و فائدته استغراق جنس الازواج بالتحريم - و قيل معناه لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ النساء اللاتي نُصّ احلالهنّ لك من الاجناس الاربعة - من الاعرابيات و الغرائب - او من الكتابيات - او من الاماء بالنكاح وقيل في تحريم التبدل هو من البدل الذي كان في الجاهلية كان يقول الرجل للرجل بادلني بامرأتك و أُبادلك بامرأتي فينزل كل واحد منهما عن امرأته لصاحبه - ويحكى ان عُيَيْنة بن حصن دخل على النبيّ و عنده عائشة من غير استيذان فقال رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم يا عيينة اين الاستيذان قال يا رسول الله ما استأذنت على رجل قطّ ممن مضى منذ ادركتُ ثم قال مَنْ هذه الجميلة الى جنبك فقال صلّى الله عليه و آله و سلّم هذه عائشة امّ المؤمنين قال عُيَيْنة افلا أنزل لك عن احسن الخلق فقال صلّى الله عليه و آله و سلّم ان الله قد حرّم ذلك فلما خرج قالت عائشة مَن هذا يا رسول الله صلّى الله عليه و آله وسلّم قال احمقٌ مطاعٌ و انه على ما ترين لسيّدُ قومه - و عن عائشة رضي الله عنها ما مات رسول الله حتى أُحلّ له النساء تعني ان الاٰية قد نُسخت - و لا يخلو نسخها - اما ان يكون بالسنّة - و اما بقوله إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ و ترتيبُ النزول ليس على ترتيب المصحف [وَلَوْ أَعْجَبَكَ] في موضع الحال من الفاعل و هو الضمير في تَبَدَّلَ لا من المفعول الذي هو مِنْ أَزْوَاجٍ لانه مُوغل في التنكير و تقديره مفروضًا اعجابك بهنّ - و قيل هي اسماء بنت عُمَيْس الخثعمية امرأة جعفر بن ابي طالب - و المراد انها ممن اعجبه حسنهن و استثنى ممن حرّم عليه الاماءَ [رَّقِيبًا] حافظًا مُهَيْمنا و هو تحذير عن مجاوزة حدوده و تخطّي حلاله الى حرامه * [أَنْ يُّؤْذَنَ لَكُمْ] في معنى الظرف تقديره وقت أَنْ يُّؤْذَنَ لَكُمْ - و [غَيْرَ

فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَأْنِسِيْنَ لِحَدِيْثٍ ط اِنَّ ذٰلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِيْ مِنْكُمْ ز وَاللّٰهُ لَا يَسْتَحْيِيْ مِنَ الْحَقِّ ط وَاِذَا سَاَلْتُمُوْهُنَّ مَتَاعًا فَسْـَٔلُوْهُنَّ مِنْ وَّرَاءِ حِجَابٍ ط ذٰلِكُمْ اَطْهَرُ لِقُلُوْبِكُمْ وَقُلُوْبِهِنَّ ط وَمَا كَانَ لَكُمْ

نٰظِرِيْنَ] حال من لَا تَدْخُلُوْا وقع الاستثناء على الوقت والحال معًا كانه قيل لا تدخلوا بيوت النبيّ الا وقت الاذن و لا تدخلوها الا غير ناظرين و هٰؤلاء قوم كانوا يتحيّنون طعام رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم فيدخلون و يقعدون منتظرين لادراكه و معناه لَا تَدْخُلُوْا يا هٰؤلاء المتحيّنون للطعام اِلَّا اَنْ يُّؤْذَنَ لَكُمْ اِلٰى طَعَامٍ غَيْرَ نٰظِرِيْنَ اِنٰهُ و الا فلو لم يكن لهٰؤلاء خصوصا لَمَا جاز لاحد ان يدخل بيوت النبيّ الا ان يؤذن له اذنًا خاصا وهو الاذن الى الطعام فحسبُ . و عن ابن ابي عبلة انه قرأ غَيْرِ نٰظِرِيْنَ مجرورا صفة لطَعَامٍ و ليس بالوجه لانه جرى على غير ما هو له فمن حق ضمير ما هو له ان يبرز الى اللفظ فيقال غَيْرُ نٰظِرِيْنَ اِنٰهُ انتم كقولك هند زيد ضاربته هي . و انى الطعام ادراكه يقال اَنَى الطعام اِنًى كقولك قلاه قلًى و منه قوله بَيْنَ حَمِيْمٍ اٰنٍ بالغ اناه . وقيل اِنٰهُ وقته اي غير ناظرين وقت الطعام و ساعة اكله . و روي ان رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم اولم على زينب بتمر و سويق و شاة و امر اَنَسًا ان يدعو بالناس فترادفوا افواجا يأكل فوج فيخرج ثم يدخل فوج الى ان قال يا رسول اللّٰه دعوت حتى ما اجدُ احدا ادعوه فقال ارفعوا طعامكم و تفرقَ الناس و بقي ثلثة نفر يتحدثون فاطالوا فقام رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم ليخرجوا فانطلق الى حجرة عائشة رضي اللّٰه عنها فقال السلامُ عليكم اهلَ البيت فقالوا و عليك السلام يا رسول اللّٰه كيف وجدت اهلك و طاف بالحجرات فسلّم عليهنّ و دعون له و رجع فاذا الثلثة جلوس يتحدثون و كان رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم شديدَ الحياء فتولّى فلما رأوه متولّيا خرجوا فرجع و نزلت [وَلَا مُسْتَأْنِسِيْنَ لِحَدِيْثٍ] نُهوا ان يطيلوا الجلوس يستأنس بعضهم ببعض لاجل حديث يحدّثه به . او عن ان يستأنسوا حديث اهل البيت و استيناسهُ تسمّعه و توجّسه و هو مجرور معطوف على نٰظِرِيْنَ . و قيل هو منصوب على وَلَا تَدْخُلُوْهَا مُسْتَأْنِسِيْنَ لابدّ في قوله [فَيَسْتَحْيِيْ مِنْكُمْ] من تقدير المضاف اي من اخراجكم بدليل قوله وَاللّٰهُ لَا يَسْتَحْيِيْ مِنَ الْحَقِّ يعني ان اخراجكم حق ما ينبغي ان يُستحيى منه و لما كان الحياء مما يمنع الحَيِيَّ من بعض الافعال قيل [لَا يَسْتَحْيِيْ مِنَ الْحَقِّ] بمعنى لا يمتنع منه و لا يتركه ترك الحيي منكم و هذا ادب ادّب اللّٰه به الثقلاء . و عن عائشة رضي اللّٰه عنها حسبك في الثقلاء ان اللّٰه تعالى لم يحتملهم وَ قَالَ فَاِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوْا . و قرئ لَا يَسْتَحِيْ بياء واحدة . الضمير في [سَاَلْتُمُوْهُنَّ] لنساء النبيّ صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم و لم يذكرن لانّ الحال ناطقة بذكرهن [مَتَاعًا] حاجةً [فَسْـَٔلُوْهُنَّ] فسئلوهن المتاعَ . قيل ان عمر رضي اللّٰه عنه كان يُحبّ ضرب الحجاب عليهنّ محبة شديدة و كان يذكره كثيرا و يودّ ان ينزل فيه و كان يقول لو اُطاع فيكنّ ما رأتكنّ عينٌ و قال يا رسول اللّٰه يدخل عليك البَرّ و الفاجر فلو اَمرت امّهات المؤمنين بالحجاب فنزلت . و روي انه مرّ عليهنّ و هنّ مع النساء في المسجد فقال لئن احتجبتنّ فانّ لكنّ على النساء فضلًا كما ان لزوجكنّ على الرجال

أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللّٰهِ وَلَآ أَنْ تَنْكِحُوٓا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهٖٓ أَبَدًا ؕ إِنَّ ذٰلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللّٰهِ عَظِيمًا ۞ إِنْ تُبْدُوا شَيْـًٔا أَوْ تُخْفُوهُ فَإِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۞ لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِيٓ اٰبَآئِهِنَّ وَلَآ أَبْنَآئِهِنَّ وَلَآ إِخْوَانِهِنَّ وَلَآ أَبْنَآءِ إِخْوَانِهِنَّ وَلَآ أَبْنَآءِ أَخَوَاتِهِنَّ وَلَا نِسَآئِهِنَّ وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ ۚ وَاتَّقِينَ اللّٰهَ ؕ إِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ۞ إِنَّ اللّٰهَ وَمَلٰٓئِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ ؕ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ اٰمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ۞

الفضل فقالت زينب يا ابن الخطّاب انك لتغارُ علينا و الوحي ينزل في بيوتنا فلم يلبثوا الا يسيرا حتى نزلتْ ـ و قيل ان رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلم كان يطعم و معه بعض اصحابه فاصابت يد رجل منهم يدَ عائشة فكرهَ النبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم ذلك فنزلت اٰية الحجاب ـ و ذكر ان بعضهم قال أَنُنْهى ان نكلّم بنات عمّنا الا من وراء حجاب لئن مات محمّد لاتزوجنّ عائشة فاعلم الله ان ذلک محرّم ـ [وَمَا كَانَ لَكُمْ] وما صحّ لكم ايذاء رسول الله صلّى الله عليه و اٰله وسلّم و لا نكاح ازواجه من بعدِهٖ و سمّى نكاحهن بعده عَظِيمًا عنده و هو من اعلام تعظيم الله لرسوله و ايجاب حرمته حيًّا و ميّتا و اعلامه بذلك مما طيّب به نفسه و سرّ قلبه و استغزر شكره فانّ نحو هذا مما يحدّث الرجل به نفسه و لا يُخلي منه فكرهُ و من الناس من تُفرط غيرته على حرمته حتى يتمنى لها الموتَ لئلا تنكح من بعده ـ و عن بعض الفتيان انه كانت له جارية لا يرى الدنيا بها شغفاً و استهتارًا فنظر اليها ذات يوم فتنفّس الصعداء و انتحب فعلا نحيبه مما ذهب به فكرهُ هذا المذهب فلم يزل به ذلك حتى قتلها تصوراً لما عسى يتفق من بقائها بعده و حصولها تحت يد غيره ـ و عن بعض الفقهاء ان الزوج الثاني في هدم الثلٰث مما يجري مجرى العقوبة فصِيْنَ رسول الله صلّى الله عليه و اٰله وسلّم عما يلاحظ ذلك • [إِنْ تُبْدُوا شَيْـًٔا] من نكاحهنّ على اَلسنتكم [أَوْ تُخْفُوهُ] في صدوركم [فَإِنَّ اللّٰهَ] يعلم ذلک فيعاقبكم به و انما جاء به على اثر ذلك عامًّا لكل بادٍ و خافٍ ليدخل تحته نكاحهنّ و غيره و لانه على هذه الطريقة اهول و اجزل ـ روي انه لما نزلت اٰية الحجاب قال الاٰباء و الابناء و الاقارب يا رسول الله اَوَنحن ايضاً نكلمهن من وراء الحجاب فنزلتْ [لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ] اي لا اثم عليهن في ان لا يحتجبْنَ من هٰؤلاء و لم يذكر العمّ و الخال لانهما يجريانِ مجرى الوالدين و قد جاءت تسمية العمّ ابًا قال الله تعالى وَإِلٰهَ اٰبَآئِكَ إِبْرٰهِيمَ وَإِسْمٰعِيلَ وَإِسْحٰقَ و اسمٰعيل عمّ يعقوب ـ و قيل كره ترک الاحتجاب عنهما لانهما يصفانهما لابنائهما و ابناءُهما غير محارم ثم نقل الكلام من الغيبة الى الخطاب و في هذا النقل ما يدلّ على فضل تشديد فقيل [وَاتَّقِينَ اللّٰهَ] فيما اُمرتنّ به من الاحتجاب و انزل فيه الوحي من الاستتار و احتطنّ فيه و فيما استثني منه ما قدرتُنّ و احفظنَ حدودهما و اسلكنَ طريق التقوى في حفظهما و ليكنّ عملكنّ في الحجب احسن مما كان و انتنّ غير محجبات ليفضل سرّكنّ علنكنّ [إِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ] من السرّ و العلن و ظاهر الحجاب و باطنه [شَهِيدًا] لا يتفاوت في علمه الاحوال • قرئ وَمَلٰٓئِكَتُهُ بالرفع عطفا على محل انّ و اسمها و هو ظاهر على مذهب الكوفيين و وجهه

إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ وَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا ۞ وَ الَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ

عند البصريين ان يحذف الخبر لدلالة يُصَلُّونَ عليه [صَلُّوا عَلَيْهِ وَ سَلِّمُوا] اي قولوا الصلوة على الرسول و السلامُ و معناه الدعاء بانْ يترحّم عليه اللّٰه و يسلّم - فان قلت الصلوة على رسول الله واجبة ام مندوب اليها - قلت بل واجبة - و قد اختلفوا في حال وجوبها - فمنهم من اوجبها كلما جرى ذكره و في الحديث مَن ذُكرتُ عنده فلم يصلّ عليّ فدخل النار فابعده الله - و يروى انه قيل يا رسول الله ارأيت قول الله إِنَّ اللّٰهَ وَ مَلٰئِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ فقال صلّى اللّٰه عليه و اله و سلّم هذا من العلم المكنون و لولا انكم سألتموني عنه ما اخبرتكم به ان الله وكّل بي ملكين فلا اُذكر عند عبد مسلم فيصلّي الّا قال ذانك الملكان غفر الله لك و قال الله تعالى و ملٰئكته جوابا لذينك الملكين اٰمين و لا اُذكر عند عبد مسلم فلا يصلّي عليّ الّا قال ذانك الملكان لا غفر الله لك و قال الله و ملٰئكته لذينك الملكين اٰمين - و منهم من قال يجب في كل مجلس مرة و ان تكرر ذكره كما قيل في اٰية السجدة و تشميت العاطس و كذلك في كل دعاء في اوله و اٰخره - و منهم من اوجبها في العمر مرة و كذا قال في اظهار الشهادتين و الذي يقتضيه الاحتياط الصلوة عليه عند كل ذكر لما ورد من الاخبار - فان قلت فالصلوة عليه في الصلوة أهي شرط في جوازها ام لا - قلت ابو حنيفة و اصحابه لا يرونها شرطا - و عن ابرٰهيم النخعيّ كانوا يكتفون عن ذلك يعني الصحابةَ بالتشهد و هو السّلام عليك ايّها النبيّ - و اما الشافعيّ فقد جعلها شرطا - فان قلت فما تقول في الصلوة على غيره - قلت القياس جواز الصلوة على كل مؤمن لقوله هُوَ الَّذِيْ يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ و قوله وَ صَلِّ عَلَيْهِمْ اِنَّ صَلٰوتَكَ سَكَنٌ لَّهُمْ و قوله صلّى اللّٰه عليه و اله و سلّم اللّٰهم صلّ على اٰل ابي اوفى - و لكنّ للعلماء تفصيلا في ذلك و هوانها - ان كانت على سبيل التبع كقولك صلّى الله على النبيّ و اٰله فلا كلام فيها - و اما اذا اُفرد غيره من اهل البيت بالصلوة كما يفرد هو فمكروهٌ لانّ ذلك صار شعارا لذكر رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم و لانه يؤدّي الى الاتّهام بالرفض و قال رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم من كان يؤمن بالله و اليوم الاٰخر فلا يقفنّ مواقف التُّهم ۞ [يُؤْذُوْنَ اللّٰهَ وَ رَسُوْلَهٗ] فيه وجهان - احدهما ان يعبّر بايذائهما عن فعل ما يكرهانه و لا يرضيانه من الكفر و المعاصي و انكار النبوة و مخالفة الشريعة و ما كانوا يُصيبون به رسول الله من انواع المكروه على سبيل المجاز و انما جعلته مجازا فيهما جميعا و حقيقة الايذاء صحيحة في رسول الله لئلا اجعل العبارة الواحدة معطيةً معنى المجاز و الحقيقة - و الثاني ان يراد يُؤْذُوْنَ رسول الله - وقيل في اذى الله هو قول اليهود و النصارى و المشركين يَدُ اللّٰهِ مَغْلُوْلَةٌ - و ثَالِثُ ثَلٰثَةٍ - و الْمَسِيْحُ ابْنُ اللّٰهِ - و الملٰئكة بناتُ اللّٰه - و الاصنامُ شركاؤه - و قيل قول الذين يُلحدون في اسمائه و صفاته - و عن رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم فيما حكى عن ربّه شتمني ابن اٰدم و لم ينبغ له ان يشتمني و اٰذاني و لم ينبغ له ان يؤذيني - فاما شتمه ايايّ فقوله اني اتخذتُ ولدا - و اما اذاه فقوله

سورة الاحزاب ۳۳ | الجزء ۲۲ | ع ۴ | الربع

وَ الْمُؤْمِنٰتِ بِغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوْا فَقَدِ احْتَمَلُوْا بُهْتَانًا وَّ اِثْمًا مُّبِيْنًا ۝ يٰٓاَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّاَزْوَاجِكَ وَ بَنٰتِكَ وَ نِسَآءِ الْمُؤْمِنِيْنَ يُدْنِيْنَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيْبِهِنَّ ؕ ذٰلِكَ اَدْنٰٓى اَنْ يُّعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَيْنَ ؕ وَ كَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا ۝ لَئِنْ لَّمْ يَنْتَهِ الْمُنٰفِقُوْنَ وَ الَّذِيْنَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ وَّ الْمُرْجِفُوْنَ فِي الْمَدِيْنَةِ لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُوْنَكَ فِيْهَآ

ان الله لا يعيدني بعد ان بدأني - وعن عكرمة فعل اصحاب التصاوير الذين يرومون تكوين خلق مثل خلق الله - وقيل في اذى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قولهم سَاحِرٌ - شَاعِرٌ - كَاهِنٌ - مَجْنُوْنٌ - وقيل كسر رباعيته وشج وجهه يوم اُحد - وقيل طعنهم عليه في نكاح صفية بنت حُيَيّ - واطلق ايذاء الله ورسوله وقيّد ايذاء المؤمنين والمؤمنات لانّ اذى الله ورسوله لا يكون الا غير حق ابدا واما اذى المؤمنين والمؤمنات فمنهُ ومنهُ - ومعنى [بِغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوْا] بغير جناية واستحقاق للاذى - وقيل نزلت في ناس من المنافقين يؤذون عليّا رضي الله عنه ويُسمعونه - وقيل في الذين افكوا على عائشة - وقيل في زناة كانوا يتبعون النساء وهنّ كارهات - وعن الفضيل لا يحلّ لك ان تؤذي كلبا او خنزيرا بغير حق فكيف - وكان ابن عون لا يُكري الحوانيت الا من اهل الذمة لما فيه من الروعة عند كرّ الحول ٭ الجلباب ثوب واسع اوسع من الخمار ودون الرداء تلويه المرأة على رأسها وتُبقي منه ما تُرسله على صدرها - وعن ابن عباس الرداء الذي يستر من فوقُ الى اسفلُ - وقيل الملحفة وكل ما يتستر به من كساء او غيره - قال ابو زبيد ٭ع٭ مجلبب من سواد الليل جلبابا ٭ ومعنى [يُدْنِيْنَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيْبِهِنَّ] يُرخينها عليهن ويغطّين بها وجوههن واعطافهن يقال اذا زلّ الثوب عن وجه المرأة اَدْنِي ثوبك على وجهك وذلك ان النساء كنّ في اول الاسلام على هجّيراهنّ في الجاهلية متبذّلات تبرزُ المرأة في درع وخمار لا فصل بين الحرة والامة وكان الفتيان واهل الشطارة يتعرّضون اذا خرجن بالليل الى مقاضي حوائجهن في النخيل والغيطان للاماء وربما تعرّضوا للحرة بعلة الامة يقولون حسبتها امة فأُمرن ان يخالفن بزيّهن عن زيّ الاماء بلبس الاردية والملاحف وستر الرؤس والوجوه ليحتشمن ويُهبن فلا يطمع فيهن طامع وذلك قوله [ذٰلِكَ اَدْنٰٓى اَنْ يُّعْرَفْنَ] اي اولى واجدر بان يعرفن فلا يتعرض لهن ولا يلقين ما يكرهن - فان قلت ما معنى مِن في مِنْ جَلَابِيْبِهِنَّ - قلت هو للتبعيض الا ان معنى التبعيض محتمل وجهين - احدهما ان يتجلببن ببعض ما لهنّ من الجلابيب والمراد ان لا تكون الحرة متبذلة في درع وخمار كالامة والماهنة ولها جلبابان فصاعدا في بيتها - والثاني ان تُرخي المرأة بعض جلبابها وفضله على وجهها تتقنّع حتى تتميّز من الامة - وعن ابن سيرين سألت عبيدة السلماني عن ذلك فقال ان تضع رداءها فوق الحاجب ثم تُديره حتى تضعه على انفها - وعن السدّي ان تغطّي احدى عينيها وجبهتها والشقّ الآخر الا العين - وعن الكسائي يتقنّعن بملاحفهنّ منضمّة عليهن اراد بالانضمام معنى الادناء [وَ كَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا] لما سلف منهن من التفريط مع التوبة لانّ هذا مما يمكن معرفته بالعقل ٭ [الَّذِيْنَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ] قوم كان فيهم ضعف ايمان

إِلَّا قَلِيلًا ۞ مَّلْعُونِينَ ۚ أَيْنَمَا ثُقِفُوا أُخِذُوا وَقُتِّلُوا تَقْتِيلًا ۞ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلُ ۖ وَلَن تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ۞ يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ ۖ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِندَ اللَّهِ ۚ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا ۞ إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا ۞ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۖ لَّا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۞ يَوْمَ تُقَلَّبُ

و قلة ثبات عليه - و قيل هم الزناة و اهل الفجور من قوله تعالى فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ [وَالْمُرْجِفُونَ] ناس كانوا يُرجفون باخبار السوء عن سرايا رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم فيقولون هُزموا و قُتلوا و جرى عليهم كيتَ و كيتَ فيكسرون بذلك قلوب المؤمنين - يقال ارجف بكذا اذا اخبر به على غير حقيقة لكونه خبرًا متزلزلا غير ثابت من الرجفة و هي الزلزلة - و المعنى لَئِن لَّمْ يَنتَهِ الْمُنَافِقُونَ عن عداوتهم و كيدهم و الفَسَقة عن فجورهم و المرجفون عما يؤلّفون من اخبار السوء لنأمرنك بان تفعل بهم الافاعيل التي تسوءهم و تنوءهم ثم بأنّ تضطرهم الى طلب الجلاء عن المدينة و الى ان لا يساكنوك فيها [الّا] زمنًا] قَلِيلًا] ريثما يرتحلون و يتلقطون انفسهم و عيالاتهم فسمّي ذلك اغراء و هو التحريش على سبيل المجاز [مَّلْعُونِينَ] نصب على الشتم او الحال اي لا يجاورونك الا ملعونين دخل حرف الاستثناء على الظرف و الحال معا كما مرّ في قوله اِلَّا اَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ غَيْرَ نَاظِرِينَ و لا يصح ان ينتصب عن أُخِذُوا لان ما بعد كلمة الشرط لا يعمل فيما قبلها - و قيل في قَلِيلًا هو منصوب على الحال ايضًا و معناه لَا يُجَاوِرُونَكَ الا اقلاء اذلاء ملعونين - فان قلت ما موقع لَا يُجَاوِرُونَكَ - قلت لا يُجَاوِرُونَكَ عطف على لَنُغْرِيَنَّكَ لانه يجوز ان يجاب بها القسم الا ترى الى صحة قولك لئن لم ينتهوا لايجاورونك - فان قلت أمّا كان من حق لا يجاورونك ان يعطف بالفاء و ان يقال لَنُغرينّك بهم فلا يجاورونك - قلت لو جعل الثاني مسبّبا عن الاول لكان الامر كما قلتَ و لكنه جعل جوابا آخر للقسم معطوفا على الاول و انما عطف بثُمّ لانّ الجلاء عن الاوطان كان اعظم عليهم و اعظم من جميع ما أُصيبوا به فتراخت حاله عن حال المعطوف عليه • [سُنَّةَ اللَّهِ] في موضع مصدر مؤكّد اي سنّ الله في الذين ينافقون الانبياء ان يقتّلوا حيثما ثُقفوا - و عن مقاتل يعني كما قتل اهل بدر و أُسروا • كان المشركون يسألون رسول الله عن وقت قيام الساعة استعجالاً على سبيل الهزء و اليهود يسألونه امتحاناً لانّ الله تعالى عمّى وقتها في التورٰة و في كل كتاب فامر رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم بأنْ يُجيبهم بانه علمٌ قد استأثر الله به لم يُطّلع عليه ملكا و لا نبيًّا ثم بيّن لرسوله انها قريبة الوقوع تهديدًا للمستعجلين واسكاتًا للممتحنين [قَرِيبًا] شيئا قريبا - او لان الساعة في معنى اليوم - او في زمان قريب • السَّعِير النار المسعورة الشديدة الايقاد - وقرئ [تُقَلَّبُ] على البناء المفعول - و تَقَلَّبُ بمعنى تتقلبُ - و نُقَلِّبُ اي نقلّبُ نحن - و تُقَلِّبُ على ان الفعل للسعير - و معنى تقليبها تصريفها في الجهات كما ترى البضعة تدور في القدر اذا غلت فترامى بها الغليان من جهة الى جهة - او تغييرُها عن احوالها و تحويلها عن هيئاتها او طرحها في النار مقلوبين منكوسين - و خصّت الْوُجُوه بالذكر لان الوجه اكرم موضع

وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يٰلَيْتَنَآ اَطَعْنَا اللّٰهَ وَ اَطَعْنَا الرَّسُوْلَا ۞ وَ قَالُوْا رَبَّنَآ اِنَّآ اَطَعْنَا سَادَتَنَا وَ كُبَرَآءَنَا فَاَضَلُّوْنَا السَّبِيْلَا ۞ رَبَّنَآ اٰتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَ الْعَنْهُمْ لَعْنًا كَبِيْرًا ۞ يٰاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَكُوْنُوْا كَالَّذِيْنَ اٰذَوْا مُوْسٰى فَبَرَّاَهُ اللّٰهُ مِمَّا قَالُوْا ط وَ كَانَ عِنْدَ اللّٰهِ وَجِيْهًا ۞ يٰاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَ قُوْلُوْا قَوْلًا سَدِيْدًا ۞ يُّصْلِحْ لَكُمْ

على الانسان من جسده - و يجوز ان يكون الوجه عبارة عن الجملة - و ناصب الظرف يَقُوْلُوْنَ او محذوف و هو اذكُرْ اذا نصب بالمحذوف كان يَقُوْلُوْنَ حالا - و قرئ سَادَتَنَا - و سَادَاتِنَا و هم رؤساء الكفر الذين لقنوهم الكفر و زينوه لهم - يقال ضلّ السبيل و اضلّه اياه و زيادة - الالف لاطلاق الصوت جعلت فواصل الأي كقوافي الشعر و فائدتها الوقف و الدلالة على ان الكلام قد انقطع و ان ما بعده مستأنف - و قرئ كَثِيْرًا تكثيرا لاعداد اللعائن - و كَبِيْرًا ليدلّ على اشدّ اللعن و اعظمه [ضِعْفَيْنِ] ضعفا لضلاله و ضعفا لاضلاله يعترفون و يستغيثون و يتمنّون و لا ينفعهم شيء من ذلك • [لَا تَكُوْنُوْا كَالَّذِيْنَ اٰذَوْا مُوْسٰى] قيل نزلت في شان زيد و زينب و ما سمع فيه من قاله بعض الناس - و قيل في اذى موسى عليه السلام و هو حديث المومسة التي ارادها قارون على قذفه بنفسها - و قيل اتّهامهم اياه بقتل هٰرون و كان قد خرج معه الى الجبل فمات هناك فحملته الملٰئكة و مرّوا به عليهم ميتا فابصروه حتى عرفوا انه غير مقتول - و قيل احياه الله فاخبرهم ببراءة موسى - و قيل قرّفوه بعيب في جسده من برص او اُدْرة فاطّلعهم الله على انه بريء منه [وَجِيْهًا] ذا جاه و منزلة عنده فلذلك كان يُميط عنهم التُهَم و يدفع الاذى و يحافظ عليه لئلا يلحقه وصم و لا يوصف بنقيصة كما يفعل الملك بمن له عنده قربة و وجاهة - و قرأ ابن مسعود و الاعمش و ابو حيوة وَ كَانَ عَبْدًا لِلّٰهِ وَجِيْهًا - قال ابن خالويه صلّيتُ خلف ابن شنبوذ في شهر رمضان فسمعته يقرأها - و قراءة العامة اوجهُ لانها مُفْصحة عن وجاهته عند الله كقوله عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِيْنٍ و هذه ليست كذلك - فان قلت قوله مِمَّا قَالُوْا معناه من قولهم او من مقولهم لانّ ما اما مصدرية او موصولة و ايّهما كان فكيف تصحّ البراءة منه - قلت المراد بالقول او المقول مؤدّاه و مضمونه و هو الامر المعيب الا ترى انهم سمّوا السُبّة بالقالة و القالةُ بمعنى القول - [قَوْلًا سَدِيْدًا] قاصدا الى الحق و السدادُ القصد الى الحق و القول بالعدل يقال سدّد السهم نحو الرميّة اذا لم يعدل به عن سمْتها كما قالوا سهم قاصد و المراد نهيهم عما خاضوا فيه من حديث زينب من غير قصد و عدل في القول و البعثُ على ان يسدّ قولهم في كل باب لانّ حفظ اللسان و سداد القول رأس الخير كله و المعنى راقبوا الله في حفظ ألسنتكم و تسديد قولكم فانكم ان فعلتم ذلك اعطاكم الله ما هو غاية الطلبة من تقبّل حسناتكم و الاثابة عليها و من مغفرة سيئاتكم و تكفيرها - و قيل اصلاح الاعمال التوفيقُ في المجيء بها صالحة مرضيّة - و هذه الاية مقرّرة للتي قبلها بُنيت تلك على النهي عما يؤذي رسول الله و هذه على الامر باتّقاء الله في حفظ اللسان ليترادف عليهم النهي و الامر مع اتباع النهي ما يتضمّن الوعيد من قصة موسى و اتباع الامر الوعد البليغ فيقوى الصارف

اَعْمَالَكُمْ وَ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوْبَكُمْ ط وَ مَنْ يُّطِعِ اللّٰهَ وَ رَسُوْلَهٗ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيْمًا ۝ اِنَّا عَرَضْنَا الْاَمَانَةَ عَلَى السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ
وَ الْجِبَالِ فَاَبَيْنَ اَنْ يَّحْمِلْنَهَا وَ اَشْفَقْنَ مِنْهَا وَ حَمَلَهَا الْاِنْسَانُ ط اِنَّهٗ كَانَ ظَلُوْمًا جَهُوْلًا ۝ لِّيُعَذِّبَ اللّٰهُ الْمُنٰفِقِيْنَ

عن الاذى و الداعي الى تركه • لما قال وَ مَنْ يُّطِعِ اللّٰهَ وَ رَسُوْلَهٗ و علق بالطاعة الفوز العظيم اتبعه قوله [اِنَّا عَرَضْنَا الْاَمَانَةَ] و هو يريد بالامانة الطاعة فعظم امرها و فخم شانها - و فيه وجهان - احدهما ان هذه الاجرام العظام من السموات و الارض و الجبال قد انقادت لامر الله تعالى انقياد مثلها و هو ما يتأتى من الجمادات و اطاعت له الطاعة التي تصح منها و تليق بها حيث لم تمتنع على مشيئته و ارادته ايجادا و تكوينا و تسوية على هيئات مختلفة و اشكال متنوعة كما قال قَالَتَا اَتَيْنَا طَائِعِيْنَ و اما الانسان فلم تكن حاله فيما يصح منه من الطاعة و يليق به من الانقياد لاوامر الله و نواهيه و هو حيوان عاقل صالح للتكليف مثل حال تلك الجمادات فيما يصح منها و يليق بها من الانقياد و عدم الامتناع و المراد بالامانة الطاعة لانها لازمة الوجود كما ان الامانة لازمة الاداء - و عرضها على الجمادات و اباؤها و اشفاقها مجاز - و اما حمل الامانة فمن قولك فلان حامل للامانة و محتمل لها تريد انه لا يؤديها الى صاحبها حتى تزول عن ذمته و يخرج عن عهدتها لان الامانة كانها راكبة للمؤتمن عليها و هو حاملها الا تراهم يقولون ركبته الديون ولي عليه حق فاذا اداها لم تبق راكبة له و لا هو حاملا لها و نحوه قولهم لا يملك مولى لمولى نصرا يريدون انه يبذل له النصرة و يسامحه بها و لا يمسكها كما يمسكها الخاذل و منه قول القائل • شعر • اخوك الذي لا تملك الحس نفسه • و ترفض عند المحفظات الكتائف • اي لا تمسك الرقة و العطف امساك المالك الضنين ما في يده بل يبذل ذلك و يسمح به و منه قولهم ابغض حق اخيك لانه اذا احبه لم يخرجه الى اخيه و لم يؤده و اذا ابغضه اخرجه و اداه - و معنى [فَاَبَيْنَ اَنْ يَّحْمِلْنَهَا - وَ حَمَلَهَا الْاِنْسَانُ] فابين ان لا يؤدينها و ابى الانسان الا ان يكون محتملا لها لا يؤديها - ثم وصفه بالظلم لكونه تاركا لاداء الامانة - و بالجهل لاخطائه ما يسعده مع تمكنه منه و هو اداؤها - و الثاني ان ما كلفه الانسان بلغ من عظمه و ثقل محمله انه عرض على اعظم ما خلقه الله من الاجرام و اقواه و اشده ان يتحمله و يستقل به فابى حمله و الاستقلال به و اشفق منه و حمله الانسان على ضعفه و رخاوة قوته - [اِنَّهٗ كَانَ ظَلُوْمًا جَهُوْلًا] حيث حمل الامانة ثم لم يف بها و ضمنها ثم خاس بضمانه فيها و نحو هذا من الكلام كثير في لسان العرب و ما جاء القرآن الا على طرقهم و اساليبهم - من ذلك قولهم لو قيل للشحم اين تذهب لقال اسوي العوج و كم و كم لهم من امثال على السنة البهائم و الجمادات و تصور مقاولة الشحم محال و لكن الغرض ان السمن في الحيوان مما يحسن قبيحه كما ان العجف مما يقبح حسنه فصور اثر السمن فيه تصويرا هو اوقع في نفس السامع و هي به آنس وله اقبل و على حقيقته اوقف و كذلك تصوير عظم الامانة و صعوبة امرها و ثقل محملها و الوفاء بها - فان قلت قد علم وجه التمثيل في قولهم للذي لا يثبت على رأي واحد اراك تقدم رجلا

سورة السبا ٣٣ وَالْمُنٰفِقٰتِ وَالْمُشْرِكِيْنَ وَالْمُشْرِكٰتِ وَيَتُوْبَ اللّٰهُ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ ۗ وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا ۝ ع

الجزء ٢٢ | كلماتها ٨٩٤ | سورة السبا مكية و هي اربع و خمسون آية و ستة ركوعا | حروفها ٣٩٣٦

ع ٦

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ لَهٗ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْاٰخِرَةِ ۗ وَهُوَ الْحَكِيْمُ الْخَبِيْرُ ۝ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ

، تو خر اخرى لانه مثلت حاله في تميله و ترجحه بين الرأيين و تركه المضي على احدهما بحال من يتردد في ذهابه فلا يجمع رجليه للمضي في وجهة و كل واحد من الممثل و الممثل به شيء مستقيم داخل تحت الصحة و المعرفة و ليس كذلك ما في الآية فان عرض الامانة على الجماد و اباءه و اشفاقه محال في نفسه غير مستقيم فكيف صح بناء التمثيل على المحال و ما مثال هذا الا ان تشبه شيئا و المشبه به غير معقول [illegible] الممثل به في الآية و في قولهم لو قيل للشحم اين تذهب و في نظائره مفروض و المفروضات تتخيل في الذهن كما المحققات مثلت حال التكليف في صعوبته و ثقل محمله بحاله المفروضة لو عرضت على السموات و الارض و الجبال لابين ان يحملنها و اشفقن منها و اللام في (لِيُعَذِّبَ) لام التعليل على طريق المجاز لان التعذيب نتيجة حمل الامانة كما ان التاديب في ضربته للتاديب نتيجة الضرب [illegible] (وَيَتُوْبَ) [illegible] الجهل الغير قادرة على حمل الامانة و يقبله و (يَتُوْبَ اللّٰهُ) و معنى قراءة الاعمش ليجعل الله حامل الامانة و يتوب على غيره ممن لم يحملها لانه اذا تيب على الوافي كان ذلك نوعا من [illegible] الغافر والله اعلم . قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ سورة الاحزاب و علمها اهله و ما ملكت يمينه اعطي الامان من عذاب القبر .

سورة السبا

(مَا فِي السَّمٰوٰتِ و) الارض كله نعمة من الله و هو الحقيق بان يحمد و يثنى عليه من اجله و لما قال (اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ) ثم وصف ذاته بالانعام بجميع النعم الدنيوية كان معناه انه المحمود على نعم الدنيا كما تقول احمد اخاك الذي كساك و حملك تريد احمده على كسوته و حملانه و لما قال (وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْاٰخِرَةِ) علم انه المحمود على نعم الآخرة و هي الثواب . فان قلت ما الفرق بين الحمدين . قلت اما الحمد في الدنيا فواجب لانه على نعمة متفضل بها و هو الطريق الى تحصيل نعمة الآخرة و هي الثواب و اما الحمد في الآخرة فليس بواجب لانه على نعمة واجبة الايصال الى مستحقها انما هو تتمة سرور المؤمنين و تكملة اغتباطهم يلتذون به كما يلتذ من به العطاش بالماء البارد (وَهُوَ الْحَكِيْمُ) الذي احكم امور الدارين و دبرها بحكمته (الْخَبِيْرُ) بكل كائن يكون . ثم ذكر مما يحيط به علما (مَا يَلِجُ فِي الْاَرْضِ) من الغيث كقوله فَسَلَكَهٗ يَنَابِيْعَ فِي الْاَرْضِ و من الكنوز و الدفائن

فِي الْاَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيْهَا ۚ وَهُوَ الرَّحِيْمُ الْغَفُوْرُ ۞ وَقَالَ الَّذِيْنَ
كَفَرُوْا لَا تَاْتِيْنَا السَّاعَةُ ۚ قُلْ بَلٰى وَرَبِّيْ لَتَاْتِيَنَّكُمْ عٰلِمِ الْغَيْبِ ۚ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمٰوٰتِ وَلَا
فِي الْاَرْضِ وَلَاۤ اَصْغَرُ مِنْ ذٰلِكَ وَلَاۤ اَكْبَرُ اِلَّا فِيْ كِتٰبٍ مُّبِيْنٍ ۞ لِّيَجْزِيَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ ۚ

والاموات وجميع ما هي له كفات [وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا] من الشجر والنبات وماء العيون والغلة والدواب
وغير ذلك - [وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ] من الامطار والثلوج والبرد والصواعق والارزاق والملائكة وانواع
البركات والمقادير كما قال تعالى وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوْعَدُوْنَ - [وَمَا يَعْرُجُ فِيْهَا] من الملائكة واعمال
العباد [وَهُوَ] مع كثرة نعمه وسبوغ فضله [الرَّحِيْمُ الْغَفُوْرُ] للمفرطين في اداء مواجب شكرها - وقرأ
عليّ بن ابي طالب رضي الله عنه ننزّل بالنون والتشديد * قولهم [لَا تَاْتِيْنَا السَّاعَةُ] نفي للبعث وانكار
لمجيء الساعة - او استبطاء لما وعدوه من قيامها على سبيل الهزء والسخرية كقوله مَتٰى هٰذَا الْوَعْدُ - اوجب
ما بعد النفي ببلى على معنى ان ليس الامر الا اتيانها - ثم اعيد ايجابها مؤكدا بما هو الغاية في التوكيد
والتشديد وهو التوكيد باليمين بالله عز وجل - ثم امدّ التوكيد القسمي امدادا بما اتبع المقسم به
من الوصف بما وصف به الى قوله لِيَجْزِيَ لانّ عظمة حال المقسم به تؤذن بقوة حال المقسم عليه وشدة
ثباته واستقامته لانه بمنزلة الاستشهاد على الامر وكلما كان المستشهد به اعلى كعبا وابين فضلا وارفع
منزلة كانت الشهادة اقوى وآكد والمستشهد عليه اثبت وارسخ - فان قلت هل للوصف الذي وصف به
المقسم به وجه اختصاص بهذا المعنى - قلت نعم وذلك ان قيام الساعة من مشاهير الغيوب وادخلها
في الخفية - فكان مسارعة الى القلب اذا قيل عٰلِمِ الْغَيْبِ فحين اقسم باسمه على اثباته قيام الساعة
وانه كائن لا محالة ثم وصف بما يرجع الى علم الغيب وانه لا يفوت علمه شيء من الخفيات اندرج تحته
احاطته بوقت قيام الساعة فجاء ما تطلبه من وجه الاختصاص مجيئا واضحا - فان قلت الناس قد انكروا
اتيان الساعة وجحدوه فهب انه حلف لهم بالغلظ الايمان واقسم عليه جهد القسم فيمين من هو في معتقدهم
مفتر على الله كذبا كيف تكون مصححة لما انكروه - قلت هذا لو اقتصر على اليمين ولم يتبعها الحجة
القاطعة والبيّنة الساطعة وهو قوله لِيَجْزِيَ فقد وضع الله في العقول وركّب في الغرائز وجوب الجزاء
وان المحسن لا بدّ له من ثواب والمسيء لا بدّ له من عقاب - وقوله لِيَجْزِيَ متعلق بقوله لَتَاْتِيَنَّكُمْ تعليلا له
قرئ [لَتَاْتِيَنَّكُمْ] بالتاء والياء - ووجه من قرأ بالياء ان يكون ضميره للساعة بمعنى اليوم - او يسند الى عالم
الغيب اي لَيَاْتِيَنَّكُمْ امره كما قال هَلْ يَنْظُرُوْنَ اِلَّاۤ اَنْ تَاْتِيَهُمُ الْمَلٰٓئِكَةُ اَوْ يَاْتِيَ رَبُّكَ - وقال اَوْ يَاْتِيَ اَمْرُ رَبِّكَ
وقرئ [عَالِمِ الْغَيْبِ] و عَلَّامِ الْغَيْبِ بالجرّ صفة لربّي - وعالمُ الغيب وعلّامُ الغيب بالرفع على المدح - [لَا يَعْزُبُ] بالضم
والكسر من العزوب وهو البعد يقال روض عزيب بعيد من الناس - [مِثْقَالُ ذَرَّةٍ] مقدار اصغر نملة - وذٰلك
اشارة الى مِثْقَالُ ذَرَّةٍ - وقرئ وَلَاۤ اَصْغَرُ مِنْ ذٰلِكَ وَلَاۤ اَكْبَرُ بالرفع على اصل الابتداء وبالفتح على نفي الجنس

سورة السبا ٣٤ وَالْمُنٰفِقٰتِ وَالْمُشْرِكِيْنَ وَالْمُشْرِكٰتِ وَيَتُوْبَ اللّٰهُ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ ؕ وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا ۞ ع

الجزء ٢٢ — كلماتها ٨٩٦ — سورة السبا مكية و هي اربع و خمسون اية و ستة ركوعًا — حروفها ٣٩٣٦

ع ٩

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۞

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ لَهٗ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْاٰخِرَةِ ؕ وَهُوَ الْحَكِيْمُ الْخَبِيْرُ ۞ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ

. تؤخّر اخرى لانه مثّلت حاله في تميّله و ترجّحه بين الرأيين و تركه المضيّ على احدهما بحال من يتردد في ذهابه فلا يجمع رجليه للمضيّ في وجهة و كل واحد من الممثّل والممثّل به شيء مستقيم داخل تحت الصحة و المعرفة و ليس كذلك ما في الاية فان عرض الامانة على الجماد و اباءه و اشفاقه محال في نفسه غير مستقيم فكيف صحّ بناء التمثيل على المحال و ما مثال هذا الا ان تشبّه شيئًا والمشبّه به غير معقول ـ قلت الممثّل به في الاية و في قولهم لو قيل للشحم اين تذهب و في نظائره مفروض و المفروضات تتخيّل في الذهن كما المحققات مثّلت حال التكليف في صعوبته و ثقل محمله بحاله المفروضة لو عرضت على السموات و الارض و الجبال لابين ان يحملنها و اشفقن منها ـ واللام في [لِيُعَذِّبَ] لام التعليل على طريق المجاز لانّ التعذيب نتيجة حمل الامانة كما ان التاديب في ضربته للتاديب نتيجة الضرب ـ وقرأ الاعمش وَيَتُوْبُ ليجعل العلة قاصرة على فعل الحامل و يبتدئ وَيَتُوْبُ اللّٰهُ ـ و معنى قراءة العامة يُعَذِّبَ اللّٰهُ حامل الامانة وَيَتُوْبَ على غيره ممن لم يحملها لانه اذا تيبَ على الوافي كان ذلك نوعا من عذاب الغادر والله اعلمُ ـ قال رسول الله صلّى الله عليه و اله و سلّم مَن قرأ سورة الاحزاب وعلّمها اهله و ما ملكت يمينه أُعطي الامان من عذاب القبر ٭

سورة السبا

*

مَا فِي السَّمٰوٰت و الارض كله نعمة من الله و هو الحقيق بان يحمد و يثنى عليه من اجله ولما قال [اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ] ثم وصف ذاته بالانعام بجميع النعم الدنيوية كان معناه انه المحمود على نعم الدنيا كما تقول احمد اخاك الذي كساك و حملك تريد احمده على كسوته و حملانه و لما قال [وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْاٰخِرَةِ] علم انه المحمود على نعم الاخرة و هي الثواب ـ فان قلت ما الفرق بين الحمدين ـ قلت اما الحمد في الدنيا فواجب لانه على نعمة متفضل بها و هو الطريق الى تحصيل نعمة الاخرة وهي الثواب ـ واما الحمد في الاخرة فليس بواجب لانه على نعمة واجبة الايصال الى مستحقها انما هو تتمة سرور المؤمنين و تكملة اغتباطهم يلتذون به كما يلتذ من به العطاش بالماء البارد [وَهُوَ الْحَكِيْمُ] الذي احكم امور الدارين و دبّرها بحكمته [الْخَبِيْرُ] بكل كائن يكون ـ ثم ذكر مما يحيط به علما [مَا يَلِجُ فِي الْاَرْضِ] من الغيث كقوله فَسَلَكَهٗ يَنَابِيْعَ فِي الْاَرْضِ و من الكنوز والدفائن

فِي الْاَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ط وَهُوَ الرَّحِيْمُ الْغَفُوْرُ ۞ وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَا تَاْتِيْنَا السَّاعَةُ ط قُلْ بَلٰى وَرَبِّيْ لَتَاْتِيَنَّكُمْ عٰلِمِ الْغَيْبِ ج لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمٰوٰتِ وَلَا فِي الْاَرْضِ وَلَآ اَصْغَرُ مِنْ ذٰلِكَ وَلَآ اَكْبَرُ اِلَّا فِيْ كِتٰبٍ مُّبِيْنٍ ۞ لا لِّيَجْزِيَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ ط

و الاموات و جميع ما هي له كفات [وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا] من الشجر و النبات و ماء العيون و الفلز و الدواب و غير ذلك - [وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ] من الامطار و الثلوج و البرد و الصواعق و الارزاق و الملٰئكة و انواع البركات و المقادير كما قال تعالى وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوْعَدُوْنَ - [وَمَا يَعْرُجُ فِيْهَا] من الملٰئكة و اعمال العباد [وَهُوَ] مع كثرة نعمته و سبوغ فضله [الرَّحِيْمُ الْغَفُوْرُ] للمفرطين في اداء مواجب شكرها - و قرأ علي بن ابي طالب رضي الله عنه نُنَزِّلُ بالنون و التشديد • قولهم [لَا تَاْتِيْنَا السَّاعَةُ] نفي للبعث و انكار لمجيء الساعة - او استبطاء لما وعدوه من قيامها على سبيل الهزء و السخرية كقوله مَتٰى هٰذَا الْوَعْدُ - اوجب ما بعد النفي ببلٰى على معنى اَنْ ليس الامر الا اتيانها - ثم اعيد ايجابها مؤكدا بما هو الغاية في التوكيد و التشديد و هو التوكيد باليمين بالله عزّ وجلّ - ثم امدّ التوكيد القسمي امدادا بما اَتبع المقسم به من الوصف بما وصف به الى قوله لِيَجْزِيَ لانّ عظمة حال المقسم به تؤذن بقوة حال المقسم عليه و شدة ثباته و استقامته لانه بمنزلة الاستشهاد على الامر و كلما كان المستشهد به اعلى كعبا و ابين فضلا و ارفع منزلة كانت الشهادة اقوى و آكد و المستشهد عليه اثبت و ارسخ - فان قلت هل للوصف الذي وُصف به المقسم به وجه اختصاص بهذا المعنى - قلت نعم و ذلك ان قيام الساعة من مشاهير الغيوب و ادخلها في الخفية و اولها مسارعة الى القلب اذا قيل عٰلِمُ الْغَيْبِ فحين اقسم باسمه على اثبات قيام الساعة و انه كائن لا محالة ثم وصف بما يرجع الى علم الغيب و انه لا يفوت علمه شيء من الخفيات اندرج تحته احاطته بوقت قيام الساعة فجاء ما تطلبه من وجه الاختصاص مجيئا واضحا - فان قلت الناس قد انكروا اتيان الساعة و جحدوه فهب انه حلف لهم باغلظ الايمان و اقسم عليه جهد القسم فيمين من هو في معتقدهم مفتر على الله كذبا كيف تكون مصححة لما انكروه - قلت هذا لو اقتصر على اليمين و لم يُتبعها الحجة القاطعة و البيّنة الساطعة و هو قوله لِيَجْزِيَ فقد وضع الله في العقول و ركّب في الغرائز وجوب الجزاء و ان المحسن لابدّ له من ثواب و المسيء لابدّ له من عقاب - و قوله لِيَجْزِيَ متصل بقوله لَتَاْتِيَنَّكُمْ تعليلا له - قرئ [لَتَاْتِيَنَّكُمْ] بالتاء و الياء - و وجه من قرأ بالياء ان يكون ضميره الساعة بمعنى اليوم - او يسند الى عٰلِمِ الْغَيْبِ اي لَيَاْتِيَنَّكُمْ امره كما قال هَلْ يَنْظُرُوْنَ اِلَّا اَنْ تَاْتِيَهُمُ الْمَلٰئِكَةُ اَوْ يَاْتِيَ رَبُّكَ و قال اَوْ يَاْتِيَ اَمْرُ رَبِّكَ - و قرئ [عٰلِمِ الْغَيْبِ] و عَلَّامِ الْغَيْبِ بالجرّ صفة لربّي - و عٰلِمُ الْغَيْبِ و عٰلِمُ الْغُيُوْبِ بالرفع على المدح - [وَلَا يَعْزُبُ] بالضم و الكسر من العزوب و هو البعد يقال روض عزيب بعيد من الناس - [مِثْقَالُ ذَرَّةٍ] مقدار اصغر نملة - و ذٰلِكَ اشارة الى مِثْقَالُ ذَرَّةٍ - و قرئ [وَلَآ اَصْغَرُ مِنْ ذٰلِكَ وَلَآ اَكْبَرُ] بالرفع على اصل الابتداء و بالفتح على نفي الجنس

أُولٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ رِزْقٌ كَرِيْمٌ ۝ وَ الَّذِيْنَ سَعَوْا فِيْٓ اٰيٰتِنَا مُعٰجِزِيْنَ اُولٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِّنْ رِّجْزٍ اَلِيْمٌ ۝ وَ يَرَى الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ الَّذِيْٓ اُنْزِلَ اِلَيْكَ مِنْ رَّبِّكَ هُوَ الْحَقَّ وَ يَهْدِيْٓ اِلٰى صِرَاطِ الْعَزِيْزِ الْحَمِيْدِ ۝ وَ قَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلٰى رَجُلٍ يُّنَبِّئُكُمْ اِذَا مُزِّقْتُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ اِنَّكُمْ لَفِيْ خَلْقٍ جَدِيْدٍ ۝ اَفْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا اَمْ بِهٖ جِنَّةٌ ؕ بَلِ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ فِى الْعَذَابِ وَ الضَّلٰلِ الْبَعِيْدِ ۝ اَفَلَمْ يَرَوْا اِلٰى مَا بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ

كقولك لا حول و لا قوة الا بالله بالرفع و النصب و هو كلام منقطع عما قبله - فان قلت هل يصح عطف المرفوع على مثقالُ ذرّة كانه قيل لا يعزب عنه مثقال ذرة و اصغر و اكبر و زيادة لاَ لتاكيد النفي و عطف المفتوح على ذرّة بانه فُتح في موضع الجرّ لامتناع الصرف كانه قيل لا يعزب عنه مثقال ذرة و لا مثقال اصغر من ذلك و لا اكبر - قلت يأبى ذلك حرف الاستثناء الاّ اذا جعلت الضمير في عَنْهُ للغَيْب و جعلت الغيب اسماً للخفيّات قبل ان تكتب في اللوح لانّ اثباتها في اللوح نوع من البروز عن الحجاب على معنى انه لا ينفصل عن الغيب شيء و لا يزلّ عنه الا مسطورا في اللوح * و قرئ مُعَجِّزِيْنَ - و [اَلِيْمٌ] بالرفع و الجرّ - و عن قتادة الرِّجْز سوء العذاب * [وَ يَرَى] في موضع الرفع اي و يعلم اولوا العلم يعني اصحاب رسول الله صلّى الله عليه و اله و سلّم و من يطأ اعقابهم من امّته - او علماء اهل الكتاب الذين اسلموا مثل كعب الاحبار و عبد الله بن سلام [اَلَّذِيْٓ اُنْزِلَ اِلَيْكَ - الْحَقَّ] و هما مفعولان لِيَرى و هو فصل - و من قرأ بالرفع جعله مبتدأ و الْحَقُّ خبرا و الجملة في موضع المفعول الثاني - و قيل يَرَى في موضع النصب معطوف على لِيَجْزِيَ اي و ليعلم اولوا العلم عند مجيء الساعة انه الحقّ علما لا يزاد عليه في الايقان و يحتجّوا به على الذين كذّبوا و تولّوا - و يجوز ان يريد و ليعلم من لم يؤمن من الاحبار انه هو الحقّ فيزدادوا حسرة و غمّا * [اَلَّذِيْنَ كَفَرُوْا] قريش قال بعضهم لبعض [هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلٰى رَجُلٍ] يعنون محمّدا صلّى الله عليه و اله و سلّم يحدّثكم بأعجوبة من الاعاجيب انكم تُبعثون و تُنشأون خلقا جديدا بعد ان تكونوا رفاتا و ترابا و يمزّق اجسادكم البلى [كُلَّ مُمَزَّقٍ] اي يفرّقكم و يبدّد اجزاءكم كل تبديد - أهو مفترٍ [عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا] فيما ينسب اليه من ذلك [اَمْ بِهٖ] جنون يوهمه ذلك و يُلقيه على لسانه ثم قال سبحانه ليس محمّد من الافتراء و الجنون في شيء و هو مبرّأ منهما [بَلْ] هؤلاء القائلون الكافرون بالبعث واقعون في عذاب النار و فيما يؤدّيهم اليه من الضلال عن الحق و هم غافلون عن ذلك و ذلك اجنّ الجنون و اشدّه اطباقا على عقولهم جعل وقوعهم في العذاب رسيلا لوقوعهم في الضلال كانهما كائنان في وقت واحد لانّ الضلال لمّا كان العقاب من لوازمه و موجباته جُعلا كانهما في الحقيقة مقترنان - و قرأ زيد بن عليّ رضي الله عنه يُنْبِئُكُمْ - فان قلت فقد جعلت الممزّق مصدرا كبيت الكتاب * شعر * الم تعلم مسرّحيَ القوافي * فلا عيّاً بهنّ و لا اجتلابا * فهل يجوز ان يكون مكانا - قلت نعم و معناه ما حصل من الاموات في بطون الطير و السباع و ما مرّت به السيول فذهبت به كل مذهب و ما سفته الرياح فطرحته كل مطرح -

وَ مَا خَلْفَهُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ ط اِنْ نَّشَأْ نَخْسِفْ بِهِمُ الْأَرْضَ اَوْ نُسْقِطْ عَلَيْهِمْ كِسَفًا مِنَ السَّمَاءِ ط اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيْبٍ ۞ ع وَ لَقَدْ اٰتَيْنَا دَاوٗدَ مِنَّا فَضْلًا ط يٰجِبَالُ اَوِّبِيْ مَعَهٗ وَ الطَّيْرَ ج وَ اَلَنَّا لَهُ

فان قلت ما العامل في اذاً - قلت ما دلّ عليه انكم لَفِيْ خَلْقٍ جَدِيْدٍ و قد سبق نظيره - فان قلت الجَدِيْد فعيل بمعنى فاعل ام مفعول - قلت هو عند البصريين بمعنى فاعل تقول جدّ فهو جديد كحدّ فهو حديد وقلّ فهو قليل - و عند الكوفيين بمعنى مفعول من جدّه اذا قطعه و قالوا هو الذي جدّه الناسج الساعة في الثوب ثم شاع و يقولون و لهذا قالوا ملحفة جديد و هي عند البصريين كقوله اِنَّ رَحْمَتَ اللّٰهِ قَرِيْبٌ و نحو ذلك - فان قلت لم اسقطت الهمزة في قوله اَفْتَرٰى دون قوله اَلسِّحْرُ و كلتاهما همزة وصل - قلت القياس الطرح ولكن امرا اضطرّهم الى ترك اسقاطها في نحو اَلسِّحْرُ و هو خوف التباس الاستفهام بالخبر لكون همزة الوصل مفتوحة كهمزة الاستفهام - فان قلت ما معنى وصف الضلال بالبُعد - قلت هو من الاسناد المجازيّ لانّ البعيد صفة الضالّ اذا بعد عن الجادّة و كلما ازداد عنها بعدا كان اضلّ - فان قلت كان رسول اللّٰه صلى اللّٰه عليه وآله و سلّم مشهورا علمًا في قريش وكان انباؤه بالبعث شائعا عندهم فما معنى قولهم هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلٰى رَجُلٍ يُّنَبِّئُكُمْ فنكّروه لهم و عرضوا عليهم الدلالة عليه كما يدلّ على مجهول في امر مجهول - قلت كانوا يقصدون بذلك الطنز و السخرية فاخرجوه مخرج التحكّي ببعض الاحاجيّ التي يتحاجى بها للضحك و التلهّي متجاهلين به و بامره - أَعَمُوا فلم ينظروا الى السماء و الارض و انهما حيث ما كانوا و اينما ساروا امامهم و خلفهم محيطتان بهم لا يقدرون ان ينفذوا من اقطارهما و ان يخرجوا عمّا هم فيه من ملكوت اللّه و لم يخافوا ان يخسف اللّه بهم او يسقط عليهم كسفا لتكذيبهم الأيات وكفرهم بالرسول وبما جاء به كما فعل بقارون و اصحاب الايكة [اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ] النظر الى السماء و الارض و الفكر فيهما و ما تدلّان عليه من قدرة اللّه [لَاٰيَةً] و دلالةً [لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيْبٍ] وهو الراجع الى ربّه المطيع له لانّ المُنِيْب لا يخلو من النظر في أيات اللّه على انه قادر على كل شيء من البعث و من عقاب من يكفر به - قرئ يَشَاْ - و يَخْسِفْ - وَيُسْقِطْ بالياء لقوله اَفْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا - و بالنون لقوله وَ لَقَدْ اٰتَيْنَا - و كِسْفًا بفتح السين و سكونه - و قرأ الكسائي نَخْسِفْ بِهِمْ بالادغام و ليست بقوية - [يٰجِبَالُ] اما ان يكون بدلا من فَضْلًا و اما من اٰتَيْنَا بتقدير قولنا يا جبال او قلنا يا جبال - و قرئ [اُوْبِيْ] و اُوْبِيْ من التأويب و الاوب اي رَجّعي معه التسبيح او ارجعي معه في التسبيح كلما رجع فيه لانه اذا رجّعه فقد رَجَع فيه و معنى تسبيح الجبال ان اللّه يخلق فيها تسبيحًا كما خلق الكلام في الشجرة فيُسْمَع منها ما يسمع من المسبّح معجزة لداؤد - و قيل كان ينوح على ذنبه بترجيع و تحزين و كانت الجبال تُسعده على نَوحه باصدائها و الطيرُ باصواتها - وقرئ [وَالطَّيْرُ] رفعا و نصبا عطفًا على لفظ الجبال و محلّها - و جوّزوا ان ينتصب مفعولا معه و ان يعطف على فَضْلًا بمعنى و سخّرنا له الطير - فان قلت اي فرق بين هذا النظم و بين ان يقال وَ اٰتَيْنَا دَاوٗدَ مِنَّا

الْحَدِيدَ ۝ أَنِ اعْمَلْ سَابِغَاتٍ وَقَدِّرْ فِي السَّرْدِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا ۖ إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ غُدُوُّهَا شَهْرٌ وَرَوَاحُهَا شَهْرٌ ۚ وَأَسَلْنَا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ ۖ وَمِنَ الْجِنِّ مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ ۖ وَمَنْ يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ ۝ يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِيبَ وَتَمَاثِيلَ وَجِفَانٍ

فَضْلًا تاويب الجبال معه و الطير - قلت كم بينهما الا ترى الى ما فيه من الفخامة التي لا تخفى و من الدلالة على عزة الربوبية و كبرياء الألهية حيث جعلت الجبال منزلة منزلة العقلاء الذين اذا امرهم اطاعوا و اذعنوا و اذا دعاهم سمعوا و اجابوا اشعارًا بانه ما من حيوان و جماد و ناطق و صامت الا و هو منقاد لمشيته غير ممتنع على ارادته [وَأَلَنَّا لَهُ الْحَدِيدَ] و جعلناه له لينا كالطين و العجين و الشمع يصرفه بيده كيف يشاء من غير نار ولا ضرب بمطرقة - و قيل لأنّ الحديد في يده لما أوتي من شدة القوة - و قرئ صَابِغَاتٍ و هي الدروع الواسعة الضافية - و هو اول من اتخذها و كانت قبل صفائح - و قيل كان يبيع الدرع باربعة الآف فينفق منها على نفسه و عياله و يتصدق على الفقراء - و قيل كان يخرج حين ملك بني اسرائيل متنكرا فيسأل الناس عن نفسه و يقول لهم ما تقولون في داؤد فيثنون عليه فقيض الله له ملكا في صورة أدمي فسأله على عادته فقال نعم الرجل لولا خصلة فيه فريع داؤد فسأله فقال لولا انه يُطعم عياله من بيت المال فسأل عند ذلك ربه ان يسبب له ما يستغني به عن بيت المال فعلمه صنعة الدروع [وَقَدِّرْ] لا تجعل المسامير دقاقا فتقلق و لا غلاظا فتفصم الحلق - و السرد نسج الدرع - [وَاعْمَلُوا] الضمير لداؤد و اهله * [وَ] سخرنا [لِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ] فيمن نصب وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحُ مسخرة في من رفع - وكذلك فيمن قرأ الرِّيَاحُ بالرفع [غُدُوُّهَا شَهْرٌ] جريها بالغداة مسيرة شهر و جريها بالعشي كذلك - و قرئ غُدْوَتُهَا وَرَوْحَتُهَا - و عن الحسن كان يغدو فيقيل باصطخر ثم يروح فيكون رواحه بكابل - و يحكى ان بعضهم رأى مكتوبا في منزل بناحية دجلة كتبه بعض اصحاب سليمن نحن نزلناه و ما بنيناه و مبنيًا وجدناه غدونا من اصطخر فقلناه و نحن رائحون منه فبائتون بالشام انشاء الله [الْقِطْرِ] النحاس المذاب من القطران - فان قلت ما ذا اراد بعين القطر - قلت اراد بها معدن النحاس و لكنه اساله كما الانّ الحديد لداؤد فنبع كما ينبع الماء من العين فلذلك سماه عين القطر باسم ما آل اليه كما قال إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا - و قيل كان يسيل في الشهر ثلثة ايام [بِإِذْنِ رَبِّهِ] بامره [وَمَنْ يَزِغْ مِنْهُمْ] و من يعدل عن امرنا الذي امرناه به من طاعة سليمن - و قرئ يُزِغْ من ازاغه - و [عَذَابِ السَّعِيرِ] عذاب الأخرة عن ابن عباس - و عن السدي كان معه ملك بيده سوط من نار كلما استعصى عليه ضربه من حيث لا يراه الجني * الْمَحَارِيبُ المساكن و المجالس الشريفة المصونة عن الابتذال سميت محاريب لانه يحامى عليها و يذب عنها - و قيل هي المساجد - و التماثيل صُوَر الملئكة و النبيين و الصالحين كانت تعمل في المساجد من نحاس و صفر و زُجاج و رخام ليراها الناس فيعبدوا نحو عبادتهم - فان قلت كيف استجاز سليمن عليه السلام عمل التصاوير - قلت

كَالْجَوَابِ وَ قُدُوْرٍ رّٰسِيٰتٍ ؕ اِعْمَلُوْٓا اٰلَ دَاوٗدَ شُكْرًا ؕ وَ قَلِيْلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُوْرُ ۝ فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ
مَا دَلَّهُمْ عَلٰى مَوْتِهٖٓ اِلَّا دَآبَّةُ الْاَرْضِ تَاْكُلُ مِنْسَاَتَهٗ ۚ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ اَنْ لَّوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوْا

هذا مما يجوز ان تختلف فيه الشرائع لانه ليس من مقبحات العقل كالظلم و الكذب - و عن ابي
العالية لم يكن اتّخاذ الصُّوَر اذ ذاك محرّما - و يجوز ان تكون غير صور الحيوان كصور الاشجار و غيرها لانّ
التمثال كل ما صُوِّر على مثل صورة غيره من حيوان و غير حيوان - او تُصَوَّر محذوفة الرؤس - و روي
انهم عملوا له اسدين في اسفل كرسيّه و نسرين فوقه فاذا اراد ان يصعد بسط الاسدان له ذراعيهما
و اذا قعد اظلّه النسران باجنحتهما - و الجوابي الحياض الكبار - قال * شعر * تروح على
آل المحلّق جفنةٌ * كجابية الشيخ العراقيّ تفهقُ * لانّ الماء يجبى فيها اي يجمع جعل الفعل لها
مجازا و هي من الصفات الغالبة كالدابّة - قيل كان يقعد على الجفنة الف رجل - و قرئ بحذف
الياء اكتفاءً بالكسرة كقوله تعالى يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ [رّٰسِيٰتٍ] ثابتات على الاثافي لا تنزل عنها
لعظمها [اِعْمَلُوْٓا اٰلَ دَاوٗدَ] حكاية ما قيل لآل داود و انتصب [شُكْرًا] على انه مفعول له اي اعملوا لله واعبدوه
على وجه الشكر لنعمائه - و فيه دليل على ان العبادة يجب ان تؤدّى على طريق الشكر - او على الحال
اي شاكرين - او على تقدير اشكروا شكرًا لانّ اعملوا فيه معنى اشكروا من حيث ان العمل للمنعم شكر له -
و يجوز ان ينتصب باعملوا مفعولاً به و معناه انّا سخّرنا لكم الجنّ يعملون لكم ما شئتم فاعملوا انتم شكرا
على طريق المشاكلة و [الشَّكُوْرُ] المتوفّر على اداء الشكر الباذل وسعه فيه قد شغل به قلبه و لسانه
و جوارحه اعتقادًا و اعترافًا و كدحًا و اكثر اوقاته - و عن ابن عباس من يشكر على احواله كلها - و عن
السدّيّ من يشكر على الشكر - و قيل من يرى عجزه عن الشكر - و عن داود انه جزّأ ساعات الليل و النهار
على اهله فلم تكن تأتي ساعة من الساعات الا و انسان من آل داود قائم يصلّي - و عن عمر رضي الله عنه
انه سمع رجلا يقول اللّٰهم اجعلني من القليل فقال عمر ما هذا الدعاء فقال الرجل اني سمعت الله يقول
وَ قَلِيْلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُوْرُ فانا ادعوه ان يجعلني من ذلك القليل فقال عمر رضي الله عنه كل الناس
اعلمُ من عمر - قرئ فَلَمَّا قُضِيَ عَلَيْهِ الْمَوْتُ - [دَآبَّةُ الْاَرْضِ] الارضة و هي الدويبّة التي يقال لها السُّرْفَة
و الارض فعلها فاضيفت اليه يقال ارضت الخشبة ارضًا اذا اكلتها الارضة - و قرئ بفتح الراء من ارضت
الخشبةُ ارَضًا و هو من باب فعلته ففعل كقولك اكلت القوادح الاسنانَ اكلًا فاكلت اكلًا - و المنسأة العصا
لانه ينسأ بها اي يُطرَد و يؤخَر - و قرئ بفتح الميم و بتخفيف الهمزة قلبا و حذفا و كلاهما ليس بقياس
و لكن اخراج الهمزة بين بينَ هو التخفيف القياسي - و مِنْسَاءَتَهُ على مفعالة كما يقال في الميضأة ميضاءة -
و مِنْ سَأَتِهِ اي من طرف عصاه سميت بسأة القوس على الاستعارة و فيها لغتان كقولهم قحة و قِحَة - و قرئ
اَكَلَتْ مِنْسَاَتَهٗ [تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ] من تبيّن الشيء اذا ظهر و تجلّى - و انّ مع صلتها بدل من الجنّ بدل

ع ٧

الاشتمال كقولك تبيّن زيد جهله و الظهور له في المعنى اي ظهر ان الجنّ [لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ] - او علمَ الجن كلهم علما بيّنا بعد التباس الامر على عامّتهم و ضَعفتهم و توهمهم ان كبارهم يصدقون في ادّعائهم علم الغيب - او علم المدّعون علم الغيب منهم عجزهم و انهم لا يعلمون الغيب و ان كانوا عالمين قبل ذلك بحالهم و انما اريد التهكم بهم كما تتهكّم بمدّعي الباطل اذا دحضت حجته و ظهر ابطاله بقولك هل تبيّنتَ انك مبطل و انت تعلم انه لم يزل كذلك متبيّنا - و قرئ تُبُيِّنَتِ الْجِنُّ على البناء للمفعول على ان المتبيّن في المعنى هو أنْ مع ما في صلتها لانه بدل - و في قراءة ابيّ تَبَيَّنَتِ الْإِنْسُ - و عن الضحاك تَبَايَنَتِ الْإِنْسُ بمعنى تعارفت و تعالمت و الضمير في كَانُوا للجنّ في قوله وَمِنَ الْجِنِّ مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ اي علمت الانس اي لو كان الجن يصدقون فيما يوهمونهم من علمهم الغيبَ ما لبثوا - و في قراءة ابن مسعود تَبَيَّنَتِ الْإِنْسُ أَنَّ الْجِنَّ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ - روي انه كان من عادة سليمٰن ان يعتكف في مسجد بيت المقدس المُدَد الطوال فلما دنا اجله لم يُصْبِح الا رأى في محرابه شجرة نابتة قد انطقها الله فيسألها لايّ شيء انت فتقول لكذا حتى اصبح ذات يوم فرأى الخَرُّوبة فسألها فقالت نبتُّ لخراب هذا المسجد فقال ما كان الله ليُخرّبه و انا حيّ انت التي على وجهكِ هلاكي و خرابُ بيت المقدس فنزعها و غرسها في حائط له و قال اللّٰهم عمّ على الجنّ موتي حتى يعلم الناس انهم لا يعلمون الغيب لانهم كانوا يسترقون السمع و يُموّهون على الناس انهم يعلمون الغيب - و قال لملك الموت اذا اُمِرتَ بي فأَعلمني فقال اُمرت بك و قد بقيت من عمرك ساعة فدعا الشياطين فبنوا عليه صرحا من قوارير ليس له باب فقام يصلّي متكيًا على عصاه فقُبض روحه و هو متكئ عليها و كانت الشياطين تجتمع حول محرابه اينما صلّى فلم يكن شيطان ينظر اليه في صلوٰته الا احترق فمرّ به شيطان فلم يسمع صوته ثم رجع فلم يسمع فنظر فاذا سليمٰن قد خرّ ميّتا ففتحوا عنه فاذا العصا قد اكلتها الارضة فارادوا ان يعرفوا وقت موته فوضعوا الارضة على العصا فاكلت منها في يوم و ليلة مقدارا فحسبوا على ذلك النحو فوجدوه قد مات مذ سنة و كانوا يعملون بين يديه و يحسبونه حيًّا فايقنَ الناس انهم لو علموا الغيب لما لبثوا في العذاب سنة - و روي ان داؤد اسّس بناء بيت المقدس في موضع فُسْطاط موسى عليه السلام فمات قبل ان يُتمّه فوصّى به الى سليمٰن فامر الشياطين باتمامه فلما بقي من عمره سنة سأل ان يعمّي عليهم موته حتى يفرغوا منه و لتبطل دعواهم علمَ الغيب - و روي ان افريذون جاء ليصعد كرسيّه فلما دنا ضرب الاسدان ساقه فكسراها فلم يجسره احد بعدُ ان يدنو منه - و كان عمر سليمٰن ثلثا و خمسين سنة ملكَ و هو ابن ثلث عشرة سنة فبقي في ملكه اربعين سنة و ابتداء بناء بيت المقدس لاربع مضيْنَ من ملكه - قرئ [لِسَبَإٍ] بالصرف - و منعه - و قلب الهمزة الفا و [مَسْكَنِهِمْ] بفتح الكاف و كسرها و هو موضع سكناهم و هو بلدهم

وَاشْكُرُوْا لَهٗ ؕ بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَّرَبٌّ غَفُوْرٌ ۝ فَاَعْرَضُوْا فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَبَدَّلْنٰهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتَيْ اُكُلٍ خَمْطٍ وَّاَثْلٍ وَّشَيْءٍ مِّنْ سِدْرٍ قَلِيْلٍ ۝ ذٰلِكَ جَزَيْنٰهُمْ بِمَا كَفَرُوْا ؕ وَهَلْ نُجٰزِيْۤ اِلَّا الْكَفُوْرَ ۝ وَجَعَلْنَا

وارضهم التي كانوا مقيمين فيها - اومسكن كل واحد منهم - و قرئ مَسْكِنِهِمْ - وجَنَّتٰنِ بدل من اٰيَةٌ - او خبر مبتدأ محذوف تقديره الاية جنتان وفي الرفع معنى المدح يدل عليه قراءة من قرأ جَنَّتَيْنِ بالنصب على المدح - فان قلت ما معنى كونهما اٰيَة - قلت لم يجعل الجنتين في انفسهما اٰية و انما جعل قصتهما و ان اهلهما اعرضوا عن شكر الله عليهما فخربهما و ابدلهم عنهما الخمط و الاثل اٰية وعبرة لهم ليعتبروا و يتعظوا فلا يعودوا الى ما كانوا عليه من الكفر و غمط النعم - و يجوز ان يجعلهما اٰية اي علامة دالة على الله و على قدرته و احسانه و وجوب شكره - فان قلت كيف عظم الله جنتي اهل سبا و جعلهما اٰية و رب قرية من قريات العراق يحتف بها من الجنان ما شئت - قلت لم يرد بستانين اثنين فحسب و انما اراد جماعتين من البساتين جماعة عن يمين بلدهم و اخرى عن شمالها وكل واحد من الجماعتين في تقاربهما و تضامهما كأنها جنة واحدة كما تكون بلاد الريف العامرة و بساتينها - او اراد بستاني كل رجل منهم عن يمين مسكنه و شماله كما قال جَعَلْنَا لِاَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ اَعْنَابٍ [كُلُوْا مِنْ رِّزْقِ رَبِّكُمْ] اما حكاية لما قال لهم انبياء الله المبعوثون اليهم او لما قال لهم لسان الحال - او هم احقاء بان يقال لهم ذلك و اما قال كُلُوْا مِنْ رِّزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوْا لَهٗ اتبعه قوله [بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَّرَبٌّ غَفُوْرٌ] يعني هذه البلدة التي فيها رزقكم بلدة طيبة و ربكم الذي رزقكم و طلب شكركم رب غفور لمن شكره - و عن ابن عباس كانت اخصب البلاد و اطيبها تخرج المرأة و على رأسها المكتل فتعمل بيديها و تسير بين تلك الشجر فيمتلئ المكتل مما يتساقط فيه من الثمر - طَيِّبَةٌ لم تكن بسبخة - و قيل لم يكن فيها بعوض ولا ذباب ولا برغوث ولا عقرب ولا حية - و قرئ بَلْدَةً طَيِّبَةً وَّرَبًّا غَفُوْرًا بالنصب على المدح - و عن ثعلب معناه اسكن و اعبد [الْعَرِمِ] الجرذ الذي نقب عليهم السكر ضربت لهم بلقيس الملكة بسد ما بين الجبلين بالصخر و القار فحقنت به ماء العيون و الامطار و تركت فيه خروقا على مقدار ما يحتاجون اليه في سقيهم - فلما طغوا و قيل بعث الله اليهم ثلثة عشر نبيًّا يدعونهم الى الله و يذكرونهم نعمته عليهم فكذبوهم و قالوا ما نعرف لله نعمة سلط الله على سدهم الخُلْد فنقبه من اسفله فغرقهم - و قيل العَرِم جمع عرمة وهي الحجارة المركومة و يقال للكدس من الطعام عرمة و المراد المسناة التي عقدوها سكرا - و قيل العَرِم اسم لواد - و قيل العَرِم المطر الشديد - و قرئ العَرْم بسكون الراء - و عن الضحاك كانوا في الفترة التي بين عيسى و محمد عليهما السلام - و قرئ اُكْلِ بالضم و السكون و بالتنوين و الاضافة - و الاُكُل الثمر - و الخمط شجر الاراك - و عن ابي عبيدة كل شجر ذي شوك - و قال الزجاج كل نبت اخذ طعما من مرارة حتى لا يمكن اكله - والاثل شجر يشبه الطرفاء اعظم منه و اجود عودا - ووجه من نوّن ان اصله ذَوَاتَيْ اُكُلٍ اُكُلِ خمط فحذف المضاف و اقيم المضاف اليه

وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بٰرَكْنَا فِيهَا قُرًى ظَاهِرَةً وَّقَدَّرْنَا فِيهَا السَّيْرَ ۚ سِيْرُوا فِيهَا لَيَالِيَ وَاَيَّامًا اٰمِنِيْنَ ۞

فَقَالُوْا رَبَّنَا بٰعِدْ بَيْنَ اَسْفَارِنَا وَظَلَمُوْا اَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنٰهُمْ اَحَادِيْثَ وَمَزَّقْنٰهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ ۚ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ

مقامه - او وصف الاكل بالخمط كانه قيل ذواتي اُكُلٍ بشع - و من اضاف و هو ابو عمرو وحده فلانّ اُكل الخمط في معنى البرير فكانه قال ذَوَاتَيْ برير - والاثل والسدر معطوفان على اُكُلٍ لا على خَمْطٍ لانّ الاثل لا اُكل له - و قرئ وَاَثْلًا وَشَيْئًا بالنصب عطفا على جَنَّتَيْنِ وتسمية البدل جَنَّتَيْنِ لاجل المشاكلة و فيه ضرب من التهكم - وعن الحسن قلّل السدر لانه اكرم ما بدلوا - وقرئ وَهَلْ يُجٰزٰى - [وَهَلْ نُجٰزِيْ] بالنون - وَهَلْ يُجٰزِيْ و الفاعل الله وحده - وَهَلْ يُجْزٰى - و المعنى ان مثل هذا الجزاء لا يستحقه الا الكافر و هو العقاب العاجل - و قيل المؤمن تكفّر سيئاته بحسناته و الكافر يحبط عمله فيجازى بجميع ما عمله من السوء - و وجه اٰخر و هو ان الجزاء عامّ لكل مكافاة يستعمل تارة في معنى المعاقبة و اخرى في معنى الاثابة فلما استعمل في معنى المعاقبة في قوله جَزَيْنٰهُمْ بِمَا كَفَرُوْا بمعنى عاقبناهم بكفرهم - قيل وَهَلْ نُجٰزِيْٓ اِلَّا الْكَفُوْرَ بمعنى وهل يعاقب وهو الوجه الصحيح - و ليس لقائل ان يقول لم قيل وَهَلْ نُجٰزِيْٓ اِلَّا الْكَفُوْرَ على اختصاص الكفور بالجزاء و الجزاء عامّ للكافر و المؤمن لانه لم يرد الجزاء العامّ و انما اراد الخاص وهو العقاب بل لا يجوز ان يراد العموم و ليس بموضعه الا ترى انك لو قلت جزيناهم بما كفروا و هل يجازى الا الكافر و المؤمن لم يصحّ و لم يسدّ كلاما فتبيّن ان ما يتخيل من السوال مضمحلّ و ان الصحيح الذي لا يجوز غيره ما جاء عليه كلام الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه و لا من خلفه • [الْقُرَى الَّتِيْ بٰرَكْنَا فِيْهَا] هي قرى الشام [قُرًى ظَاهِرَةً] متواصلة يُرى بعضها من بعض لتقاربها فهي ظاهرة لاعين الناظرين او راكبة متن الطريق ظاهرة للسابلة لم تبعد عن مسالكهم حتى تخفى عليهم [وَقَدَّرْنَا فِيْهَا السَّيْرَ] قيل كان الغادي منهم يقيل في قرية و الرائح يبيت في قرية الى ان يبلغ الشام لا يخاف جوعا و لا عطشا و لا عدوًّا و لا يحتاج الى حمل زاد و لا ماء - [سِيْرُوْا فِيْهَا] قلنا لهم سيروا و لا قول ثمه و لٰكنهم لما مُكّنوا من السير و سُوّيت لهم اسبابه فكأنهم اُمروا بذلك و اُذن لهم فيه - فان قلت ما معنى قوله [لَيَالِيَ وَاَيَّامًا] - قلت معناه سِيْرُوْا فِيْهَا ان شئتم بالليل و ان شئتم بالنهار فانّ الامن فيها لا يختلف باختلاف الاوقات - او سِيْرُوْا فِيْهَا اٰمِنِيْنَ لا تخافون و ان تطاولت مدة سفركم فيها و امتدّت اياما و ليالي - او سِيْرُوْا فِيْهَا لياليكم و ايامكم مدة اعماركم فانكم في كل حين و زمان لا تلقون فيها الا الامن - قرئ [رَبَّنَا بٰعِدْ بَيْنَ اَسْفَارِنَا] - وَبَعِّدْ - و يٰرَبَّنَا على الدعاء بطروا النعمة و بشموا من طيب العيش و ملّوا العافية فطلبوا الكدّ و التعب كما طلب بنوا اسرائيل البصل و الثوم مكان المنّ و السلوى و قالوا لو كان جنى جناننا ابعد كان اجدر ان نشتهيه و تمنّوا ان يجعل الله بينهم و بين الشام مفاوز ليركبوا الرواحل فيها و يتزوّدوا الازواد فعجّل الله لهم الاجابة - و قرئ رَبُّنَا بٰعَدَ بَيْنَ اَسْفَارِنَا - و بُعِّدَ بَيْنُ اَسْفَارِنَا على النداء و اسناد الفعل الى بَيْنُ و رفعه به كما تقول سير فرسخانِ و بُوعد بينُ اسفارنا - و قرئ رَبُّنَا

لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ۞ وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ اِبْلِيْسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوْهُ اِلَّا فَرِيْقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۞ وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِّنْ سُلْطٰنٍ اِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يُّؤْمِنُ بِالْاٰخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِيْ شَكٍّ ط وَرَبُّكَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيْظٌ ۞ ع قُلِ ادْعُوا الَّذِيْنَ زَعَمْتُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ ج لَا يَمْلِكُوْنَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمٰوٰتِ وَلَا فِي الْاَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيْهِمَا مِنْ شِرْكٍ وَّمَا

بَعِّدْ بَيْنَ اَسْفَارِنَا - و بَيْنَ سَفَرِنَا - و بَعَّدَ برفع رَبُّنَا على الابتداء و المعنى خلاف الاول و هو استبعاد مسايرهم على قصرها ودنوها لفرط تنعمهم و ترفههم كانهم كانوا يتشاحّون على ربهم و يتحازون عليه [اَحَادِيْثَ] يتحدث الناس بهم و يتعجبون من احوالهم - و فرقناهم تفريقا اتخذه الناس مثلا مضروبا يقولون ذهبوا ايدي سبا - و تفرقوا ايادي سبا قال كُثَيِّر * شعر * ايادي سبا يا عزّ ما كنتُ بعدكم * فلم يحلَ بالعينين بعدك منظرُ * لحقَ غسّانُ بالشام - و انمارُ بيثربَ - و جذامُ بتهامةَ - و الازدُ بعمانَ [صَبَّارٍ] عن المعاصي [شَكُوْرٍ] للنعم * قرئ [صَدَّقَ] بالتشديد و التخفيف - و رفع [اِبْلِيْسُ] و نصب الظن - فمن شدد فعلى حقق عليهم [ظَنَّهُ] - او وجده صادقا - و من خفف فعلى صَدَقَ في ظنه - او صَدَقَ يظن ظنا نحو فعلته جهدك - و بنصب اِبْلِيْسَ و رفع الظنّ - فمن شدّد فعلى وجده ظَنُّهُ صادقا - و من خفف فعلى قال له ظَنُّهُ الصدقَ حين خيّله اغواءهم يقولون صدقك ظنّك - و بالتخفيف و رفعهما على صدق عليهم ظنّ ابليس - و لو قرئ بالتشديد مع رفعهما لكان على المبالغة في صدق كقوله * ع * صدّقت فيهم ظنوني * و معناه انه حين وجد آدم ضعيف العزم قد اصغى الى وسوسته قال ان ذريته اضعف عزما منه فظنّ بهم اتباعه وقال لَاُضِلَّنَّهُمْ - لَاُغْوِيَنَّهُمْ - و قيل ظنّ ذلك عند اخبار الله الملٰئكةَ انه يجعل فيها من يُفسد فيها - والضمير في عَلَيْهِمْ - و اتَّبَعُوْهُ اما لاهل سبا او لبني آدم و قلّل المؤمنين بقوله [اِلَّا فَرِيْقًا] لانهم قليل بالاضافة الى الكفار كما قال لَاَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهٗ اِلَّا قَلِيْلًا - وَ لَا تَجِدُ اَكْثَرَهُمْ شٰكِرِيْنَ *[وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِّنْ] تسلط و استيلاء بالوسوسة و الاستغواء الا لغرض صحيح و حكمة بيّنة و ذلك ان يتميّز المؤمن بالأخرة من الشاكّ فيها و علّل التسليط بالعلم و المراد ما تعلق به العلم - و قرئ لِيُعْلَمَ على البناء للمفعول [حَفِيْظٌ] محافظ عليه و فعيل و مفاعل متأخيان * [قُلْ] لمشركي قومك [ادْعُوا الَّذِيْنَ] عبدتموهم [مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ] من الاصنام و الملٰئكة و سمّيتموهم باسمه كما تدعون الله و التجئوا اليهم فيما يعروكم كما تلتجئون اليه و انتظروا استجابتهم لدعائكم و رحمتهم كما تنتظرون ان يستجيب لكم و يرحمكم ثم اجاب عنهم بقوله [لَا يَمْلِكُوْنَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ] من خير او شرّ او نفع او ضرّ [فِي السَّمٰوٰتِ - وَالْاَرْضِ] [وَمَا لَهُمْ فِيْ] هذين الجنسين من شركة في الخلق و لا في الملك كقوله مَا اَشْهَدْتُّهُمْ خَلْقَ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ - [وَّمَا لَهٗ مِنْهُمْ مِّنْ] عوين يعينه على تدبير خلقه يريد انهم على هذه الصفة من العجز و البعد عن احوال الربوبية فكيف يصحّ ان يُدْعَوا كما يُدْعٰى و يُرْجَوا كما يُرْجٰى - فان قلت اين مفعولا زَعَمَ - قلت - احدهما الضمير المحذوف الراجع منه الى الموصول - و اما الثاني فلا يخلو اما ان يكون مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ او لَا يَمْلِكُوْنَ او محذوفا فلا يصح الاول لان قولك هم من دون الله لا يلتئم كلاما و لا الثاني لانهم ما كانوا يزعمون

سورة السبا ٣٤ لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ ۝ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ ط حَتَّى إِذَا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ

الجزء ٢٢ رَبُّكُمْ ط قَالُوا الْحَقَّ ج وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ۝ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ ط قُلِ اللّٰهُ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ

ع ٨

ذلك وكيف يتكلمون بما هو حجة عليهم و بما لو قالوه قالوا ما هو حق و توحيد فبقي ان يكون محذوفا تقديره زعمتموهم آلهة من دون الله فحذف الراجع الى الموصول كما حذف في قوله أَهٰذَا الَّذِي بَعَثَ اللّٰهُ رَسُولًا استخفافا لطول الموصول بصلته و حذف آلهة لانه موصوف صفته مِنْ دُونِ اللّٰهِ و الموصوف يجوز حذفه و اقامة الصفة مقامه اذا كان مفهوما فاذن مفعولا زعم محذوفان جميعا بسببين مختلفين - تقول الشفاعة لزيد على معنى انه الشافع كما تقول الكرم لزيد و على معنى انه المشفوع له كما تقول القيام لزيد فاحتمل قوله [وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ] ان يكون على احد هذين الوجهين اي لا تنفع الشفاعة الا كائنة لمن اذن له من الشافعين و مطلقة له - او لا تنفع الشفاعة الا كائنة لمن اذن له اي لشفيعه - او هي اللام الثانية في قولك اذن لزيد لعمرو اي لاجله و كانه قيل الا لمن وقع الاذن للشفيع لاجله و هذا وجه لطيف و هو الوجه و هذا تكذيب لقولهم هٰؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللّٰهِ - فان قلت بم اتصل قوله [حَتَّى إِذَا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ] و لاي شيء وقعت حتى غاية - قلت بما فهم من هذا الكلام من ان ثمه انتظارا للاذن و توقعا و تمهلا و فزعا من الراجين للشفاعة و الشفعاء هل يؤذن لهم اولا يؤذن و انه لا يطلق الاذن الا بعد ملي من الزمان و طول من التربص و مثل هذه الحال دل عليه قوله عز من قائل رَبِّ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمٰنِ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا - يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمٰنُ وَقَالَ صَوَابًا كانه قال يتربصون و يتوقفون مليا فزعين وهلين حَتَّى إِذَا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ اي كشف الفزع عن قلوب الشافعين و المشفوع لهم بكلمة يتكلم بها رب العزة في اطلاق الاذن تباشروا بذلك و سأل بعضهم بعضا [مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا] قال [الْحَقَّ] اي القول الحق و هو الاذن بالشفاعة لمن ارتضى - و عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم فاذا اذن لمن اذن ان يشفع فزعته الشفاعة - و قرئ أَذِنَ لَهُ اي اذن له الله - و أُذِنَ لَهُ على البناء للمفعول - و قرأ الحسن فُزِعَ مخففا بمعنى فُزِّعَ - و قرئ فَزَّعَ على البناء للفاعل و هو الله وحده - و فُرِّغَ اي نُفِي الوجل عنها و أُفْنِي من قولهم فرغ الزاد اذا لم يبق منه شيء ثم ترك ذكر الوجل و اسند الى الجار و المجرور كما تقول دُفِعَ الى زيد اذا علم ما المدفوع و قد يخفف و اصله فرغ الوجل عنها اي انتفى عنها وفني ثم حذف الفاعل و اسند الى الجار و المجرور - و قرئ افْرَنْقَعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ بمعنى انكشف عنها - و عن ابي علقمة انه هاج به المرار فالتف عليه الناس فلما افاق قال ما لكم تكأكأتم علي تكأكؤكم على ذي جنة افرنقعوا عني و الكلمة مركبة من حروف المفارقة مع زيادة العين كما ركب اقمطر من حروف القمط مع زيادة الراء - و قرئ الْحَقُّ بالرفع اي مقوله الحق [وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ] ذو العلو و الكبرياء ليس لملك و لا نبي ان يتكلم ذلك اليوم الا باذنه و ان يشفع الا لمن

لَعَلٰى هُدًى اَوْ فِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ۞ قُلْ لَّا تُسْـَٔلُوْنَ عَمَّاۤ اَجْرَمْنَا وَلَا نُسْـَٔلُ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ ۞ قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ ؕ وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيْمُ ۞ قُلْ اَرُوْنِيَ الَّذِيْنَ اَلْحَقْتُمْ بِهٖ شُرَكَآءَ كَلَّا ؕ بَلْ هُوَ اللّٰهُ

ارتضى • امره بان يقررهم بقوله [مَنْ يَّرْزُقُكُمْ] - ثم امره بان يتولى الاجابة و الاقرار عنهم بقوله يرزقكم اللّٰهُ و ذلك للاشعار بانهم مقرون به بقلوبهم الا انهم ربما ابوا ان يتكلموا به لان الذي تمكن في صدورهم من العناد و حب الشرك قد الجم افواههم عن النطق بالحق مع علمهم بصحته و لانهم ان تفوهوا بان الله رازقهم لزمهم ان يقال لهم فمالكم لا تعبدون من يرزقكم و تؤثرون عليه من لا يقدر على الرزق الا ترى الى قوله قُلْ مَنْ يَّرْزُقُكُمْ مِّنَ السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ اَمَّنْ يَّمْلِكُ السَّمْعَ وَالْاَبْصَارَ حتى قال فَسَيَقُوْلُوْنَ اللّٰهُ ثم قال فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ اِلَّا الضَّلٰلُ فكانهم كانوا يقرون بالسنتهم مرة و مرة كانوا يتلعثمون عنادا و ضرارا و حذرا من الزام الحجة و نحوه قوله عز و علا قُلْ مَنْ رَّبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ قُلِ اللّٰهُ قُلْ اَفَاتَّخَذْتُمْ مِّنْ دُوْنِهٖۤ اَوْلِيَآءَ لَا يَمْلِكُوْنَ لِاَنْفُسِهِمْ نَفْعًا وَّلَا ضَرًّا - و امره ان يقول لهم بعد الالزام و الالجام الذي ان لم يزد على اقرارهم بالسنتهم لم يتقاصر عنه [وَاِنَّاۤ اَوْ اِيَّاكُمْ لَعَلٰى هُدًى اَوْ فِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ] و معناه و ان احد الفريقين من الذين يتوحدون الرازق من السموات و الارض بالعبادة و من الذين يشركون به الجماد الذي لا يوصف بالقدرة لعلى احد الامرين من الهدى و الضلال وهذا من الكلام المنصف الذي كل من سمعه من موالٍ او مُنافٍ قال لمن خوطب به قد انصفك صاحبك و في درجه بعد تقدمة ما قدم من التقرير البالغ دلالة غير خفية على من هو من الفريقين على الهدى و من هو في الضلال المبين و لكن التعريض و التورية اوصل بالمجادل الى الغرض و اهجم به على الغلبة مع قلة شغب الخصم و فل شوكته بالهوينا و نحوه قول الرجل لصاحبه قد علم الله الصادق مني و منك و ان احدنا لكاذب و منه بيت حسان • شعر • اتهجوه و لست له بكفؤ • فشركما لخيركما الفداء • فان قلت كيف خولف بين حرفي الجر الداخلين على الحق و الضلال - قلت لان صاحب الحق كانه مستعل على فرس جواد يركضه حيث شاء و الضال كانه منغمس في ظلام مرتبك فيه لا يدري اين يتوجه - و في قراءة ابي وَاِنَّاۤ اَوْ اِيَّاكُمْ اِمَّا عَلٰى هُدًى اَوْ فِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ - هذا ادخل في الانصاف و ابلغ فيه من الاول حيث اسند الاجرام الى المخاطبين و العمل الى المخاطبين و ان اراد بالاجرام للصغائر و الزلات اللتي لا تخلو منها مؤمن و بالعمل الكفر و المعاصي العظام - و فتح الله بينهم و هو حكمه و فصله انه يدخل هؤلاء الجنة و اولئك النار • فان قلت ما معنى قوله [اَرُوْنِيَ] و كان يراهم و يعرفهم - قلت اراد بذلك ان يريهم الخطاء العظيم في الحاق الشركاء بالله و ان يقايس على اعينهم بينه و بين اصنامهم ليطلعهم على احالة القياس اليه و الاشراك به - و [كَلَّا] ردع لهم عن مذهبهم بعد ما كسره بابطال المقايسة كما قال ابرٰهيم اُفٍّ لَّكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ بعد ما حجهم - وقد نبه على تفاحش غلطهم و ان لم يقدروا الله حق قدره بقوله [هُوَ اللّٰهُ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ] كانه قال اين الذين الحقتم به شركاء من هذه

الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ
هَٰذَا الْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ۝ قُل لَّكُم مِّيعَادُ يَوْمٍ لَّا تَسْتَأْخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ ۝ ع وَقَالَ الَّذِينَ
كَفَرُوا لَن نُّؤْمِنَ بِهَٰذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ ۗ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِندَ رَبِّهِمْ ج يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ
إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلَ ج يَقُولُ الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ۝ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ
اسْتُضْعِفُوا أَنَحْنُ صَدَدْنَاكُمْ عَنِ الْهُدَىٰ بَعْدَ إِذْ جَاءَكُم ۖ بَلْ كُنتُم مُّجْرِمِينَ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا

الصفات و هو راجع الى الله وحده - او هو ضمير الشان كما في قوله قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ * [اِلَّا كَآفَّةً لِّلنَّاسِ] الا ارسالة عامة لهم محيطة بهم لانها اذا شملتهم فقد كفتهم ان يخرج منها احد منهم - و قال الزجاج المعنى ارسلناك جامعًا للناس في الانذار و الابلاغ فجعله حالا من الكاف و حق التاء على هذا ان تكون للمبالغة كتاء الراوية و العلامة - ومن جعله حالا من المجرور متقدما عليه فقد اخطأ لان تقدم حال المجرور عليه في الاحالة بمنزلة تقدم المجرور على الجار و كم ترى ممن يرتكب هذا الخطاء ثم لا يقنع به حتى يضمّ اليه ان يجعل اللام بمعنى الى لانه لا يستوي له الخطاء الاول الا بالخطاء الثاني فلابدّ له من ارتكاب الخطائين * قرئ [مِيعَادُ يَوْمٍ]- و مِيعَادٌ يَوْمٌ - و مِيعَادٌ يَوْمًا - و الميعاد ظرف الوعد من مكان او زمان و هو ههنا الزمان و الدليل عليه قراءة من قرأ مِيعَادٌ يَوْمٌ فابدل منه اليوم - فان قلت فما تاويل من اضافه الى يَوْم - او نصب يوما - قلت اما الاضافة فاضافة تبيين كما تقول سحق ثوب و بعير سانية - و اما نصب اليوم فعلى التعظيم باضمار فعل تقديره لكم ميعاد اعني يوما او اريد يوما من صفته كيت و كيت - و يجوز ان يكون الرفع على هذا اعني التعظيم - فان قلت كيف انطبق هذا جوابا على سوالهم - قلت ما سألوا عن ذلك و هم منكرون له الا تعنّتا لا استرشادا فجاء الجواب على طريق التهديد مطابقا لمجيء السوال على سبيل الانكار و التعنت و انهم مرصدون بيوم يفاجئهم فلا يستطيعون تأخّرا عنه و لا تقدّما عليه * [الَّذِيْ بَيْنَ يَدَيْهِ] ما نزل قبل القرآن من كتب الله - يروى ان كفّار مكة سألوا اهل الكتاب فاخبروهم انهم يجدون صفة رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم في كتبهم فاغضبهم ذلك و قرنوا الى القرآن جميع ما تقدمه من كتب الله في الكفر فكفروا بها جميعا - و قيل الَّذِيْ بَيْنَ يَدَيْهِ يوم القيٰمة - و المعنى انهم جحدوا ان يكون القرآن من الله او ان يكون لما دلّ عليه من الاعادة للجزاء حقيقة ثم اخبر عن عاقبة امرهم و مآلهم في الأخرة فقال لرسوله صلّى الله عليه و آله و سلّم او للمخاطب - وَلَوْ تَرٰى في الأخرة موقفهم و هم يتجاذبون اطراف المحاورة و يتراجعونها بينهم لرأيت العجب فحذف الجواب - و المستضعفون هم الاتباع - و المستكبرون الرؤس و المقدمون - أولي الاسم اعني نَحْنُ حرف الانكار لانّ الغرض انكار ان يكونوا هم الصادّين لهم عن الايمان و اثبات انهم هم الذين صدّوا بانفسهم عنه و انهم أتوا من قبل اختيارهم كأنهم قالوا انحن اجبرناكم و حلنا بينكم و بين كونكم ممكّنين مختارين [بَعْدَ اِذْ جَآءَكُمْ] بعد ان صمّمتم على الدخول في الايمان و صحّت نيّاتكم في اختياره

بَلْ مَكْرُ الَّيْلِ وَالنَّهَارِ اِذْ تَاْمُرُوْنَنَآ اَنْ نَّكْفُرَ بِاللّٰهِ وَنَجْعَلَ لَهٗٓ اَنْدَادًا ؕ وَاَسَرُّوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَاَوُا الْعَذَابَ ؕ وَجَعَلْنَا الْاَغْلٰلَ فِيْٓ اَعْنَاقِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا ؕ هَلْ يُجْزَوْنَ اِلَّا مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۞ وَمَآ اَرْسَلْنَا فِيْ قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيْرٍ اِلَّا قَالَ مُتْرَفُوْهَآ اِنَّا

بَلْ انتم منعتم انفسكم حظّها وآثرتم الضلال على الهدى واطعتم امر الشهوة دون امر النهى فكنتم مجرمين كافرين لاختياركم لا لقولنا وتسويلنا - فان قلت اذ و اذا من الظروف اللازمة للظرفية فلم وقعت اذ مضافا اليها - قلت قد اتّسع في الزمان ما لم يتّسع في غيره فأضيف اليها الزمان كما اضيف الى الجمل في قولك حينئذ بعد ان جاء زيد و حينئذ و يومئذ و كان ذلك اوانَ الحجّاجُ اميرٌ و حينَ خرج زيد - لما انكر المستكبرون بقولهم [اَنَحْنُ صَدَدْنٰكُمْ] ان يكونوا هم السبب في كفر المستضعفين و اثبتوا بقولهم [بَلْ كُنْتُمْ مُّجْرِمِيْنَ] ان ذلك بكسبهم و اختيارهم كرّ عليهم المستضعفون بقولهم [بَلْ مَكْرُ الَّيْلِ وَ النَّهَارِ] فابطلوا اضرابهم باضرابهم كأنهم قالوا ما كان الاجرام من جهتنا بل من جهة مكركم لنا دائبًا ليلا و نهارا و حملكم ايّانا على الشرك و اتخاذ الانداد - و معنى مكر الليل و النهار مكركم في الليل و النهار فاتّسع في الظرف باجرائه مجرى المفعول به و اضافة المكر اليه - او جعل ليلهم و نهارهم ماكرين على الاسناد المجازيّ - و قرئ بَلْ مَكْرٌ الَّيْلَ وَ النَّهَارَ بالتنوين و نصب الظرفين - و بَلْ مَكَرُّ الَّيْلِ وَ النَّهَارِ بالرفع و النصب اي تكرّون الاغواء مكرّا دائبا لا تفترون عنه - فان قلت ما وجه الرفع و النصب - قلت هو مبتدأ - او خبر على معنى بل سبب ذلك مَكْرُكم او مكرُّكم - او مَكْرُكم او مكرُّكم سبب ذلك - والنصبُ على بل تكرّون الاغواء مَكَرَّ الَّيْلِ وَ النَّهَارِ - فان قلت لم قيل قَالَ الَّذِيْنَ اسْتَكْبَرُوْا بغير عاطف - وقيل وَقَالَ الَّذِيْنَ اسْتُضْعِفُوْا - قلت لانّ الَّذِيْنَ اسْتُضْعِفُوْا مرّ اوّلا كلامهم فجيء بالجواب محذوف العاطف على طريقة الاستيناف ثم جيء بكلام آخر للمستضعفين فعطف على كلامهم الاول - فان قلت مَن صاحب الضمير في [وَ اَسَرُّوا] - قلت الجنس المشتمل على النوعين من المستكبرين و المستضعفين و هم الظّٰلمون في قوله اِذِ الظّٰلِمُوْنَ مَوْقُوْفُوْنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يندم المستكبرون على ضلالهم و اضلالهم و المستضعفون على ضلالهم و اتباعهم المضلّين [فِيْ اَعْنَاقِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا] اي في اعناقهم فجاء بالصريح للتنويه بذمّهم و للدلالة على ما استحقّوا به الاغلال - وعن قتادة اَسَرُّوا الكلام بذلك بينهم - وقيل اَسَرُّوا النَّدَامَةَ اظهروها و هو من الاضداد * هذه تسلية لرسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم مما مُني به من قومه من التكذيب و الكفر بما جاء به و المنافسة بكثرة الاموال و الاولاد و المفاخرة بالدنيا و زخارفها و التكبر بذلك على المؤمنين و الاستهانة بهم من اجله و قولهم اَيُّ الْفَرِيْقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا وَّ اَحْسَنُ نَدِيًّا و انه لم يُرسل قطّ الى اهل قرية من نذير الا قالوا له مثل ما قال لرسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم اهل مكة و كادوه بنحو ما كادوه به و قاسوا امر الآخرة الموهومة او المفروضة عندهم على امر الدنيا و اعتقدوا انهم لو لم يكرموا على الله لمّا رزقهم و لو لا ان المؤمنين هانوا عليه لمّا حرمهم فعلى قياسهم ذلك قالوا [وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِيْنَ] ارادوا انهم اكرم على الله من ان يعذبهم نظرا الى احوالهم في الدنيا * و قد ابطل الله

بِمَآ أُرْسِلْتُمْ بِهٖ كٰفِرُوْنَ ۞ وَ قَالُوْا نَحْنُ اَكْثَرُ اَمْوَالًا وَّ اَوْلَادًا وَّمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِيْنَ ۞ قُلْ اِنَّ رَبِّيْ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَّشَآءُ وَيَقْدِرُ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ ۞ وَ مَآ اَمْوَالُكُمْ وَلَآ اَوْلَادُكُمْ بِالَّتِيْ تُقَرِّبُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفٰٓى اِلَّا مَنْ اٰمَنَ وَ عَمِلَ صَالِحًا فَاُولٰٓئِكَ لَهُمْ جَزَآءُ الضِّعْفِ بِمَا عَمِلُوْا وَهُمْ فِي الْغُرُفٰتِ اٰمِنُوْنَ ۞ وَ الَّذِيْنَ يَسْعَوْنَ فِيْٓ اٰيٰتِنَا مُعٰجِزِيْنَ اُولٰٓئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُوْنَ ۞ قُلْ اِنَّ رَبِّيْ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ وَيَقْدِرُ لَهٗ ؕ وَمَآ اَنْفَقْتُمْ مِّنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهٗ ۚ وَهُوَ خَيْرُ الرّٰزِقِيْنَ ۞ وَ يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيْعًا ثُمَّ يَقُوْلُ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اَهٰٓؤُلَآءِ اِيَّاكُمْ كَانُوْا يَعْبُدُوْنَ ۞

حسبانهم بانّ الرزق فضل من الله يقسمه كما يشاء على حسب ما يراه من المصالح فربّما وسّع على العاصي و ضيّق على المطيع و ربما عكس و ربما وسّع عليهما و ضيّق عليهما فلا ينقاس عليه امر الثواب الذي مبناه على الاستحقاق - و قدر الرزق تضييقه قال تعالى وَ مَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهٗ - و قرئ يُقَدِّرُ بالتشديد و التخفيف * اراد [وَ مَا] جماعة [اَمْوَالُكُمْ وَلَآ] جماعة [اَوْلَادُكُمْ بِالَّتِيْ تُقَرِّبُكُمْ] و ذلك ان الجمع المكسر عقلاءه و غير عقلائه سواء في حكم التانيث - و يجوز ان يكون التي هي التقوى و هي المقربة عند الله زلفى وحدها اي ليست اموالكم بتلك الموضوعة للتقريب - و قرأ الحسن باللّاتي تُقَرِّبُكُمْ لانها جماعات - وقرئ بالّذي يُقَرِّبُكُمْ اي بالشيء الذي يقرّبكم - والزلفى و الزلفة كالقربى و القربة و محلها النصب اي تقربكم قربة كقوله اَنْبَتَكُمْ مِّنَ الْاَرْضِ نَبَاتًا [اِلَّا مَنْ اٰمَنَ] استثناء من كُم في تُقَرِّبُكُمْ - و المعنى ان الاموال لا تقرّب احدا الا المؤمن الصالح الذي يُنفقها في سبيل الله و الاولاد لا تقرّب احدا الا من علّمهم الخير و فقّههم في الدين و رشّحهم للصلاح و الطاعة [جَزَآءُ الضِّعْفِ] من اضافة المصدر الى المفعول اصله فَاُولٰٓئِكَ لَهُمْ ان يجازوا الضعف ثم جزاءَ الضعفَ ثم جزاءُ الضعفِ و معنى جَزَآءُ الضِّعْفِ ان تضاعف لهم حسناتهم الواحدةُ عشرا - و قرئ جَزَآءً الضِّعْفُ على فَاُولٰٓئِكَ لَهُمُ الضعف جزاء - و جَزَآءُ الضِّعْفَ على ان يجازوا الضعف - و جَزَآءُ الضِّعْفُ مرفوعان الضِّعْفُ بدل من جَزَآءُ - وقرئ [فِي الْغُرُفٰتِ] بضم الراء وفتحها وسكونها - و في الْغُرْفَةِ * [فَهُوَ يُخْلِفُهٗ] فهو يعوضه لا معوّض سواه اما عاجلا بالمال او بالقناعة التي هي كنز لا ينفد و اما آجلا بالثواب الذي كل خلف دونه - و عن مجاهد من كان عنده من هذا المال ما يقيمه فليقتصد فانّ الرزق مقسوم و لعل ما قسم له قليل و هو ينفق نفقة الموسّع عليه فينفق جميع ما في يده ثم يبقى طول عمره في فقر و لا يتاوّلنّ وَ مَآ اَنْفَقْتُمْ مِّنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهٗ فانّ هذا في الآخرة و معنى الآية و ما كان من خلف فهو منه [خَيْرُ الرّٰزِقِيْنَ] و اعلاهم رب العزة لانّ كل ما رزق غيره من سلطان يرزق جنده او سيد يرزق عبدهٗ او رجل يرزق عيالهٗ فهو من رزق الله اجراه على ايدي هٰؤلاء و هو خالق الرزق و خالق الاسباب التي بها ينتفع المرزوق بالرزق - و عن بعضهم الحمد لله الذي اوجدني و جعلني ممن يشتهي فكمْ من مشتهٍ لا يجد و واجد لا يشتهي - هذا الكلام خطاب للملٰئكة و تقريع للكفار وارد على المثل السائر * ع * اياك اعني و اسمعي يا جارة * و نحوه قوله عزّ و علا ءَاَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُوْنِيْ وَ اُمِّيَ اِلٰهَيْنِ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ و قد علم سبحانه كون الملٰئكة

قَالُوْا سُبْحٰنَكَ اَنْتَ وَلِيُّنَا مِنْ دُوْنِهِمْ ۚ بَلْ كَانُوْا يَعْبُدُوْنَ الْجِنَّ ۚ اَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُّؤْمِنُوْنَ ۞ فَالْيَوْمَ لَا يَمْلِكُ
بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَّفْعًا وَّلَا ضَرًّا ۗ وَنَقُوْلُ لِلَّذِيْنَ ظَلَمُوْا ذُوْقُوْا عَذَابَ النَّارِ الَّتِيْ كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُوْنَ ۞ وَاِذَا تُتْلٰى
عَلَيْهِمْ اٰيٰتُنَا بَيِّنٰتٍ قَالُوْا مَا هٰذَآ اِلَّا رَجُلٌ يُّرِيْدُ اَنْ يَّصُدَّكُمْ عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ اٰبَآؤُكُمْ ۚ وَقَالُوْا مَا هٰذَآ اِلَّآ اِفْكٌ
مُّفْتَرًى ۗ وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لِلْحَقِّ لَمَّا جَآءَهُمْ اِنْ هٰذَآ اِلَّا سِحْرٌ مُّبِيْنٌ ۞ وَمَآ اٰتَيْنٰهُمْ مِّنْ كُتُبٍ يَّدْرُسُوْنَهَا

و عيسى منزّهين بُرآء مما وَجّه عليهم من السوال الوارد على طريق التقرير و الغرض ان يقول و يقولوا و
يسأل و يجيبوا فيكون تقريعهم اشدّ و تعييرهم ابلغ و خجلهم اعظم و هوانهم الزم و يكون اقتصاص ذلك
لطفا لمن سمعه و زاجراً لمن اقتصّ عليه - و الموالاة خلاف المعاداة و منها اللّهم والِ من والاه و عادِ من
عاداه و هي مفاعلة من الوَلْي و هو القرب كما ان المعاداة من العُدواء و هي البعد و الولّي يقع على
الموالي و الموالى جميعا و المعنى اَنْتَ الذي نُواليه مِنْ دُوْنِهِمْ اذ لا موالاة بيننا و بينهم فبيّنوا باثبات
موالاة الله و معاداة الكفّار براءتهم من الرضاء بعبادتهم لهم لانّ من كان على هذه الصفة كانت حاله منافية
لذلك [بَلْ كَانُوْا يَعْبُدُوْنَ الْجِنَّ] يريدون الشياطين حيث اطاعوهم في عبادة غير الله - وقيل صُوّرت لهم
الشياطين صُوَر قوم من الجنّ و قالوا هذه صور الملائكة فاعبدوها - و قيل كانوا يدخلون في اجواف الاصنام
اذا عُبِدت فيُعبَدون بعبادتها - و قرئ نَحْشُرُهُمْ - ثُمَّ نَقُوْلُ بالنون و الياء * الامر في ذلك اليوم لله وحده لا يملك
فيه احد منفعة و لا مضرة لاحد لانّ الدار دار ثواب و عقاب و المثيب و المعاقب هو الله فكانت حالها
خلاف حال الدنيا التي هي دار تكليف و الناس فيها مخلّى بينهم يتضارّون و يتنافعون و المراد انه
لاضارّ و لا نافع يومئذ الّا هو - ثم ذكر معاقبة الظالمين بقوله [وَنَقُوْلُ لِلَّذِيْنَ ظَلَمُوْا] معطوفاً على لَا يَمْلِكُ -
الاشارة الاولى الى رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم - و الثانية الى القرآن - و الثالثة الى الحقّ - والحقّ
امر النبوّة كله و دين الاسلام كما هو - و في قوله وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا - و في انّ لم يقل و قالوا - و في قوله لِلْحَقِّ لَمَّا
جَآءَهُمْ - و ما في اللامين من الاشارة الى القائلين و المقول فيه - و ما في لَمَّا من المبادهة بالكفر دليل على
صدور الكلام عن انكار عظيم و غضب شديد و تعجيب من امرهم بليغ كأنه قال و قال اولئك الكفرة المتمردون
بجرأتهم على الله و مكابرتهم لمثل ذلك الحق النيّر قبل ان يذوقوه [اِنْ هٰذَآ اِلَّا سِحْرٌ مُّبِيْنٌ] فبتّوا القضاء
على انه سحر ثم بتّوه على انه بيّن ظاهر كل عاقل تأمله سمّاه سحراً *[وَمَآ اٰتَيْنٰهُمْ] كُتُبًا [يَّدْرُسُوْنَهَا] فيها
برهان على صحة الشرك و لا اَرْسَلْنَآ اِلَيْهِمْ نذيرا ينذرهم بالعقاب ان لم يشركوا كما قال عزّ و جلّ اَمْ اَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ
سُلْطٰنًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوْا بِهٖ يُشْرِكُوْنَ - او وصفهم بانهم قوم اميّون اهل جاهلية لا ملّة لهم و ليس لهم عهد
بانزال كتاب و لا بعثة رسول كما قال اَمْ اٰتَيْنٰهُمْ كِتٰبًا مِّنْ قَبْلِهٖ فَهُمْ بِهٖ مُسْتَمْسِكُوْنَ فليس لتكذيبهم وجه
متشبّث و لا شبهة متعلّق كما يقول اهل الكتاب و ان كانوا مبطلين نحن اهل كتب و شرائع و
مستندون الى رُسل من رُسل الله ثم توعّدهم على تكذيبهم بقوله [وَكَذَّبَ الَّذِيْنَ] تقدّموهم من الامم

وَ مَآ اَرْسَلْنَا اِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَّذِيْرٍ ۞ وَكَذَّبَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ مَا بَلَغُوْا مِعْشَارَ مَآ اٰتَيْنٰهُمْ فَكَذَّبُوْا رُسُلِيْ وقفه فَكَيْفَ كَانَ نَكِيْرِ ۞ ع قُلْ اِنَّمَآ اَعِظُكُمْ بِوَاحِدَةٍ ج اَنْ تَقُوْمُوْا لِلّٰهِ مَثْنٰى وَ فُرَادٰى ثُمَّ تَتَفَكَّرُوْا قف مَا بِصَاحِبِكُمْ

والقرون الخالية كما كذّبوا - وَ مَا بلغ هٰؤلاء بعض [مَآ اٰتَيْنٰهُمْ] اولئک من طول الاعمار و قوة الاجرام و كثرة الاموال فحين كذّبوا رسلهم جاءهم انكاري بالتدمير و الاستيصال و لم يغن عنهم استظهارهم بما هم فيه مستظهرون فما بال هٰؤلاء - و قرئ يُدَرِّسُوْنَهَا من التدريس و هو تكرير الدرس او من درس الكتاب ودرّس الكُتُب - و يَدَّرِسُوْنَهَا بتشديد الدال يفتعلون من الدرس - والمعشار كالمرباع و هما العشر و الربع - فان قلت ما معنى [فَكَذَّبُوْا رُسُلِيْ] و هو مستغنى عنه بقوله وَكَذَّبَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ - قلت لما كان معنى قوله وَكَذَّبَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ و فعل الذين من قبلهم التكذيب و اقدموا عليه جعل تكذيب الرسل مسببا عنه و نظيره ان يقول القائل اقدمَ فلان على الكفر فكفرَ بمُحَمَّد صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم - و يجوز ان ينعطف على قوله وَ مَا بَلَغُوْا كقولک ما بلغ زيد معشار فضل عمرو فتفضّل عليه [فَكَيْفَ كَانَ نَكِيْرِ] للمكذبين الاولين • فليحذروا من مثله بِوَاحِدَةٍ بخصلة واحدة و قد فسّرها بقوله اَنْ تَقُوْمُوْا على انه عطف بيان لها - و اراد بقيامهم - اما القيام عن مجلس رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم و تفرقهم عن مجتمعهم عنده - و اما القيام الذي لا يراد به المثول على القدمين و لكن الانتصاب في الامر و النهوض فيه بالهمة و المعنى [اِنَّمَآ اَعِظُكُمْ بِوَاحِدَةٍ] ان فعلتموها اصبتم الحق و تخلّصتم و هي [اَنْ تَقُوْمُوْا] لوجه اللّٰه خالصا متفرقين اثنين اثنين و واحدا واحدا [ثُمَّ تَتَفَكَّرُوْا] في امر مُحَمَّد صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم و ما جاء به اما الاثنان فيتفكران و يعرض كل واحد منهما محصول فكره على صاحبه و ينظران فيه نظر متصادقين متناصفين لا يميل بهما اتّباع هوىً و لا ينبض لهما عرق عصبية حتّى يهجم بهما الفكر الصالح و النظر الصحيح على جادّة الحق و سننه و كذلک الفرد يفكّر في نفسه بعدل و نصفة من غير ان يكابرها و يعرض فكره على عقله و ذهنه و ما استقرّ عنده من عادات العقلاء و مجاري احوالهم و الذي اوجب تفرقهم مثنى و فرادى ان الاجتماع مما يشوّش الخواطر و يُعمي البصائر و يمنع من الرويّة و يخلط القول و مع ذلک يقلّ الانصاف و يكثر الاعتساف و يثور عجاج التعصب و لا يسمع الا نصرة المذهب - و اراد [مَا بِصَاحِبِكُمْ مِّنْ جِنَّةٍ] ان هذا الامر العظيم الذي تحته ملک الدنيا و الاٰخرة جميعا لا يتصدّى لادّعاء مثله الا رجلان اما مجنون لا يبالي بافتضاحه اذا طولب بالبرهان فعجز بل لا يدري ما الافتضاح و ما رقبة العواقب و اما عاقل راجح العقل مرشح للنبوة مختار من اهل الدنيا لا يدّعيه الا بعد صحته عنده بحجته و برهانه و الا فما يُجدي على العاقل دعوى شيء لا بيّنة له عليه و قد علمتم ان مُحَمَّدا صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم ما به من جنّة بل علمتموه ارجح قريش عقلا و ارزنهم حلما و اثقبهم ذهنا و اصلبهم رأيا و اصدقهم قولا و انزههم نفسا و اجمعهم لما يحمد عليه الرجال و يمدحون به فكان مظنة لان تظنوا به الخير و ترجحوا فيه جانب الصدق على

مِّن جِنَّةٍ ط إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَّكُم بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ۝ قُلْ مَا سَأَلْتُكُم مِّنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ ط إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ ج وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝ قُلْ إِنَّ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ ج عَلَّامُ الْغُيُوبِ ۝ قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبْدِئُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ ۝ قُلْ إِن ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَىٰ نَفْسِي ج وَإِنِ اهْتَدَيْتُ فَبِمَا يُوحِي إِلَيَّ

الكذب و اذا فعلتم ذلك كفاكم ان تطالبوه بان يأتيكم باية فاذا اتى بها تبيّن انه نذير مبين - فان قلت مَا بِصَاحِبِكُمْ بم يتعلق - قلت يجوز ان يكون كلاما مستانفا تنبيها من الله عزّ و جلّ على طريقة النظر في امر رسول الله صلّى الله عليه واله وسلّم - و يجوز ان يكون المعنى ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا فتعلموا مَا بِصَاحِبِكُم مِّن جِنَّةٍ - و قد جوّز بعضهم ان تكون مَا استفهامية - [بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ] كقوله عليه السلام بُعثتُ في نَسَم الساعة * [فَهُوَ لَكُمْ] جزاء الشرط الذي هو قوله مَا سَأَلْتُكُم مِّنْ أَجْرٍ تقديره ايّ شيء سألتكم من اجر كقوله مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِن رَّحْمَةٍ - و فيه معنيان - احدهما نفي مسئلة الاجر رأسا كما يقول الرجل لصاحبه ان اعطيتني شيئا فخذه و هو يعلم انه لم يعطه شيئا و لكنه يريد البتّ لتعليقه الاخذ بما لم يكن - و الثاني ان يريد بالاجر ما اراد في قوله قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَن شَاءَ أَن يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا و في قوله لَّا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ لانّ اتّخاذ السبيل الى الله نصيبهم و ما فيه نفعهم و كذلك المودّة في القرابة لانّ القرابة قد انتظمته و ايّاهم [عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ] حفيظ مهيمن يعلم اني لا اطلب الاجر على نصيحتكم و دعائكم اليه الا منه و لا اطمع منكم في شيء * القذف و الرمي تزجية السهم و نحوه بدفع و اعتماد و يستعاران من حقيقتهما لمعنى الالقاء و منه قوله تعالى وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ - أَنِ اقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ و معنى [يَقْذِفُ بِالْحَقِّ] يلقيه و ينزله الى انبيائه او يرمي به الباطل فيدمغه و يزهقه [عَلَّامُ الْغُيُوبِ] رفع محمول على محل انّ و اسمها - او على المستكنّ في يَقْذِفُ - او هو خبر مبتدأ محذوف - و قرئ بالنصب صفة لرَبِّي - او على المدح - و قرئ الْغُيُوبِ بالحركات الثلث - فالغُيوب كالبُيوت و الغَيوب كالصَّبور و هو الامر الذي غاب وخفي جدّا - و الحيّ اما ان يبدئ فعلا او يعيده فاذا هلك لم يبق له ابداء و لا اعادة فجعلوا قولهم لَا يُبْدِئُ و لا يُعِيدُ مثلا في الهلاك و منه قول عبيد * شعر * افقر من اهله عبيدُ * فاليوم لا يبدي و لا يعيدُ * و المعنى جَاءَ الْحَقُّ و هلك الباطل كقوله جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ - و عن ابن مسعود دخل النبيّ صلّى الله عليه واله وسلّم مكة و حول الكعبة ثلثمائة وستون صنما فجعل يطعنها بعود نبعة و يقول جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا - جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبْدِئُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ - والحقّ القرأن - وقيل الاسلام - و قيل السيف - و قيل الباطل ابليس اي ما ينشئ خلقا و لا يعيده المنشئ و الباعث هو الله - وعن الحسن لا يبدئ لاهله خيرا و لا يعيده اي لا ينفعهم في الدنيا و الاخرة - وقال الزجاج ايّ شيء ينشئ ابليس و يعيده فجعله للاستفهام - و قيل للشيطان الباطل لانه صاحب الباطل - او لانه هالك كما قيل له الشيطان من شاط اذا هلك * قرئ ضَلَلْتُ - أَضِلُّ بفتح العين مع كسرها - وضَلِلْتُ أَضَلُّ بكسرها مع فتحها و هما لغتان نحو ظَلَلْتُ أَظَلُّ و

رَبِّي ط إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ ۝ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فَزِعُوا فَلَا فَوْتَ وَأُخِذُوا مِن مَّكَانٍ قَرِيبٍ ۝ وَقَالُوا آمَنَّا بِهِ ج وَأَنَّىٰ

لَهُمُ التَّنَاوُشُ مِن مَّكَانٍ بَعِيدٍ ۝ وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِن قَبْلُ ج وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِن مَّكَانٍ بَعِيدٍ ۝ وَحِيلَ

ع ١١

ظَلِلْتُ - أَظَلُّ - وقرئ إِضَلُّ بكسر الهمزة مع فتح العين - فان قلت اين التقابل بين قوله [فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَىٰ نَفْسِي] و قوله [فَبِمَا يُوحِي إِلَيَّ رَبِّي] و انما كان يستقيم ان يقال فانما أضلّ على نفسي و ان اهتديت فانما اهتدي لها كقوله مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا - فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا او يقال فانما أضلّ بنفسي - قلت هما متقابلان من جهة المعنى لانّ النفس كل ما عليها فهو بها اعني ان كل ما هو وبال عليها وضارّ لها فهو بها و بسببها لانها الامّارة بالسوء و ما لها مما ينفعها فبهداية ربّها و توفيقه و هذا حكم عامّ لكل مكلّف و انما امر رسوله ان يسنده الى نفسه لانّ الرسول اذا دخل تحته مع جلالة محلّه و سداد طريقته كان غيره اولى به [إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ] يدرك قول كل ضالّ و مهتدٍ و فعله لا يخفى عليه منهما شيء * [وَلَوْ تَرَىٰ] جوابه محذوف اي لرأيت امرا عظيما وحالا هائلة - و لو و اذ و الافعال التي هي فَزِعُوا و أُخِذُوا و حِيلَ بَيْنَهُمْ كلها للمضيّ و المراد بها الاستقبال لانّ ما الله فاعله في المستقبل بمنزلة ما قد كان و وُجد لتحققه - و وقت الفزع وقت البعث و قيام الساعة - و قيل وقت الموت - وقيل يوم بدر - و عن ابن عباس نزلت في خسف البيداء و ذلك ان ثمانين الفا يغزون الكعبة ليخرّبوها فاذا دخلوا البيداء خُسف بهم [فَلَا فَوْتَ] فلا يفوتون الله و لا يسبقونه - و قرئ فَلَا فَوْتٌ - و الاخذ مِن مَّكَانٍ قَرِيبٍ من الموقف الى النار اذا بُعثوا - او من ظهر الارض الى بطنها اذا ماتوا - او من صحراء بدر الى القليب - او من تحت اقدامهم اذا خسف بهم - فان قلت علامَ عطف قوله وَأُخِذُوا - قلت فيه وجهان - العطف على فَزِعُوا اي فزعوا و أُخِذُوا فلا فوت لهم - او على لَا فَوْتَ على معنى اذ فزعوا فلم يفوتوا و اخذوا - و قرئ وَأَخْذٌ و هو معطوف على محل لَا فَوْتَ و معناه فلا فوت هناك و هناك اخذ [آمَنَّا بِهِ] بمحمد صلّى الله عليه وآله وسلّم لمرور ذكره في قوله مَا بِصَاحِبِكُم مِّن جِنَّةٍ - و التناول و التناوش اخوان الا ان التناوش تناول سهل لشيء قريب يقال ناشه ينوشه و تناوشه القوم ويقال تناوشوا في الحرب ناش بعضهم بعضا و هذا تمثيل لطلبهم ما لا يكون وهو ان ينفعهم ايمانهم في ذلك الوقت كما ينفع المؤمنين ايمانهم في الدنيا مُثّلت حالهم بحال من يريد ان يتناول الشيء من غلوة كما يتناوله الآخر من قِيس ذراع تناولا سهلا لا تعب فيه - و قرئ التَّنَاؤُشُ همزت الواو المضمومة كما همزت في أَجْؤُه و أَدْؤُر - و عن ابي عمرو التناؤش بالهمز التناول من بُعدٍ من قولهم نأشتُ اذا ابطأتَ و تأخرتَ و منه البيت * ع * تمنى نئيشاً ان يكون اطاعني * اي اخيرا و [يَقْذِفُونَ] معطوف على قَدْ كَفَرُوا على حكاية الحال الماضية يعني و كانوا يتكلمون [بِالْغَيْبِ] و يأتون به [مِن مَّكَانٍ بَعِيدٍ] و هو قولهم في رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم شاعرٌ - ساحرٌ - كذّابٌ و هذا تكلم بالغيب و الامر الخفيّ لانهم لم يشاهدوا منه سحرا و لا شعرا و لا كذبا و قد أتوا بهذا الغيب

بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُوْنَ كَمَا فُعِلَ بِاَشْيَاعِهِمْ مِّنْ قَبْلُ ط اِنَّهُمْ كَانُوْا فِيْ شَكٍّ مُّرِيْبٍ ۝ ع

كلماتها ٧٩٢ — سورة فاطر مكية و هي خمس و اربعون اٰية و خمسة ركوعًا — حروفها ٣٢٨٩

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ فَاطِرِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ جَاعِلِ الْمَلٰٓئِكَةِ رُسُلًا اُولِيْٓ اَجْنِحَةٍ مَّثْنٰى وَثُلٰثَ وَرُبٰعَ ط يَزِيْدُ فِي الْخَلْقِ

من جهة بعيدة من حاله لان ابعد شيء مما جاء به الشعر و السحر و ابعد شيء من عادته التي عرفت بينهم و جربت الكذب و الزور - و قرئ وَيُقْذَفُوْنَ بِالْغَيْبِ على البناء للمفعول اي يأتيهم به شياطينهم و يلقنونهم اياه - و ان شئت فعلقه بقوله و قَالُوْٓا اٰمَنَّا بِهٖ على انه مثلهم في طلبهم تحصيل ما عطلوه من الايمان في الدنيا بقولهم اٰمنا في الاٰخرة و ذلك مطلب مستبعد بمن يقذف شيئا من مكان بعيد لا مجال للظن في لحوقه حيث يريد ان يقع فيه لكونه غائبا عنه شاحطا - و الْغَيْبُ الشيء الغائب - و يجوز ان يكون الضمير للعذاب الشديد في قوله بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيْدٍ - و كانوا يقولون وَ مَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِيْنَ ان كان الامر كما تصفون من قيام الساعة و العقاب و الثواب و نحن اكرم على الله من ان يعذبنا قائسين امر الاٰخرة على امر الدنيا فهذا كان قذفهم بالغيب و هو غيب و مقذوف به من جهة بعيدة لان دار الجزاء لا تقاس على دار التكليف [مَا يَشْتَهُوْنَ] من نفع الايمان يومئذ و النجاة به من النار و الفوز بالجنة - او من الرد الى الدنيا كما حكي عنهم اَرْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا [بِاَشْيَاعِهِمْ] باشباههم من كفرة الامم و من كان مذهبه مذهبهم [مُرِيْبٍ] اما من اَرابه اذا اوقعه في الريبة و التهمة - او من اَراب الرجل اذا صار ذا ريبة و دخل فيها و كلاهما مجاز الا ان بينهما فريقا و هو ان المريب من الاول منقول ممن يصح ان يكون مريبا من الاعيان الى المعنى و المريب من الثاني منقول من صاحب الشك الى الشك كما تقول شعر شاعر - عن رسول الله صلى الله عليه و اٰله و سلم من قرأ سورة سبا لم يبق رسول و لا نبي الا كان له يوم القيمة رفيقا و مصافحا •

سورة فاطر

[فَاطِرِ السَّمٰوٰتِ] مبتدئها و مبتدعها - و عن مجاهد عن ابن عباس ما كنت ادري ما فاطر السموات و الارض حتى اختصم الي اعرابيان في بئر فقال احدهما انا فطرتها اي ابتدأتها - و قرئ الَّذِيْ فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَجَعَلَ الْمَلٰٓئِكَةَ - و قرئ جَاعِلُ الْمَلٰٓئِكَةِ بالرفع على المدح [رُسُلًا] بضم السين و سكونه [اُولِيْٓ اَجْنِحَةٍ] اصحاب اجنحة - و اولوا اسم جمع لذو كما ان اولاء اسم جمع لذا و نظيرهما في المتمكنة المخاض و الخلفة [مَّثْنٰى وَثُلٰثَ وَرُبٰعَ] صفات لاجنحة و انما لم ينصرف لتكرر العدل فيها و ذلك انها عدلت عن الفاظ الاعداد عن صيغ الى صيغ اُخر كما عدل عمر عن عامر و حذام عن حاذمة و عن تكرير الى غير تكرير و اما الوصفية فلا تفترق الحال فيها بين المعدولة و المعدول عنها الا تراك تقول مررت بنسوة

ع ۱۲ اربع و برجال ثلثة فلا يعرج عليها و المعنى ان من الملئكة خلقًا اجنحتهم اثنان اثنان اي لكل واحد منهم جناحان و خلقًا اجنحتهم ثلثة ثلثة و خلقاً اجنحتهم اربعة اربعة [يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ] اي يزيد في خلق الاجنحة و في غيره ما يقتضيه مشيته و حكمته و الاصل الجناحان لانهما بمنزلة اليدين ثم الثالث و الرابع زيادة على الاصل و ذلك اقوى للطيران و اعون عليه ـ فان قلت قياس الشفع من الاجنحة ان يكون في كل شق نصفه فما صورة الثالثة ـ قلت لعل الثالث يكون في وسط الظهر بين الجناحين يمدهما بقوة ـ او لعله لغير الطيران فقد مر بي في بعض الكتب ان صنفًا من الملئكة لهم ستة اجنحة فجناحان يلفون بهما اجسادهم و جناحان يطيرون بهما في الامر من امور الله و جناحان مرخيان على وجوههم حياء من الله ـ وعن رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم انه رأى جبرئيل ليلة المعراج و له ستمائة جناح ـ و روي انه سال جبرئيل عليه السلام ان يتراأى له في صورته فقال انك لن تطيق ذلك قال اني احب ان تفعل فخرج رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم في ليلة مقمرة فاتاه جبرئيل عليه السلام في صورته فغشي على رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم ثم افاق و جبرئيل عليه السلام مسنده واحدى يديه على صدره و الاخرى بين كتفيه فقال سبحان الله ما كنت ارى ان شيئا من الخلق هكذا فقال جبرئيل عليه السلام فكيف لو رأيت اسرافيل عليه السلام له اثنى عشر جناحا جناح منها بالمشرق و جناح بالمغرب و ان العرش على كاهله و انه ليتضاءل الاحايين لعظمة الله حتى يعود مثل الوصع و هو العصفور الصغير ـ و روي عن رسول الله صلى الله عليه و اله وسلم في قوله يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ هو الوجه الحسن و الصوت الحسن و الشعر الحسن ـ وقيل الخط الحسن ـ وعن قتادة الملاحة في العينين و الاية مطلقة تتناول كل زيادة في الخلق من طول قامة و اعتدال صورة و تمام في الاعضاء و قوة في البطش و حصافة في العقل و جزالة في الرأي و جرأة في القلب و سماحة في النفس و ذلاقة في اللسان و لباقة في التكلم و حسن تأت في مزاولة الامور و ما اشبه ذلك مما لا يحيط به الوصف ۔ استعير الفتح للاطلاق و الارسال الا ترى الى قوله فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ مكان لا فاتح له يعني اي شيء يطلق الله [مِنْ رَّحْمَةٍ] اي من نعمة رزق او مطر او صحة او امن او غير ذلك من صنوف نعمائه التي لا يحاط بعددها و تنكير الرحمة للاشاعة و الابهام كأنه قال من اية رحمة كانت سماوية او ارضية فلا احد يقدر على امساكها و حبسها و اي شيء يمسك الله فلا احد يقدر على اطلاقه ـ فان قلت لم انث الضمير اولا ثم ذكره و هو راجع في الحالين الى الاسم المتضمن معنى الشرط ـ قلت هما لغتان الحمل على المعنى و على اللفظ و المتكلم على الخيرة فيهما فانث على معنى الرحمة و ذكر على ان لفظ المرجوع اليه لا تانيث فيه و لان الاول فسر بالرحمة فحسن اتباع الضمير التفسير و لم يفسر الثاني فترك على اصل التذكير ـ

سورة فاطر ۳۵ الجزء ۲۲ ع ۱۳

قَبْلِكَ ط وَ إِلَى اللّٰهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ۞ يٰأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا وقفه وَ لَا يَغُرَّنَّكُمْ بِاللّٰهِ الْغَرُورُ ۞ إِنَّ الشَّيْطٰنَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا ط إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحٰبِ السَّعِيرِ ۞ اَلَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ط وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ كَبِيرٌ ۞ ع أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا ط فَإِنَّ اللّٰهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ز فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَرٰتٍ ط إِنَّ اللّٰهَ عَلِيمٌ

له ـ قلت معناه و ان يكذبوك فتأسّ بتكذيب الرسل من قبلك فوضع فَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ موضع فتأسّ استغناء بالسبب عن المسبب اعني بالتكذيب عن التأسي ـ فان قلت ما معنى التنكير في رُسُلٌ ـ قلت معناه فَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ اي رسل ذووا عدد كثير واولوا آيات و نُذُر و اهل اعمار طوال و اصحاب صبر و عزم و ما اشبه ذلك و هذا اسلي له و احث على المصابرة [وَعْدَ اللّٰهِ] الجزاء بالثواب و العقاب [فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ] فلا تخدعنكم الدنيا و لا يذهلنكم التمتع بها و التلذذ بمنافعها عن العمل للآخرة و طلب ما عند الله [وَ لَا يَغُرَّنَّكُمْ بِاللّٰهِ الْغَرُورُ] لا يقولن لكم اعملوا ما شئتم فان الله غفور يغفر كل كبيرة و يعفو عن كل خطيئة ـ و الغرور الشيطان لان ذلك ديدنه ـ و قرئ بالضم و هو مصدر غرّه كاللزوم و النهوك او جمع غارّ كقاعد و قعود ـ اخبرنا الله عزّ و جلّ ان الشيطان لنا عدوّ مبين و اقتصّ علينا قصته و ما فعل بابينا آدم صلوات الله عليه و كيف انتدب لعداوة جنسنا من قبل وجوده و بعده و نحن على ذلك نتولاه و نطيعه فيما يريد منّا مما فيه هلاكنا فوعظنا عزّ و جلّ بانه كما علمتم عدوكم الذي لا عدو اعرق في العداوة منه و انتم تعاملونه معاملة من لا علم له بحاله [فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا] في عقائدكم و افعالكم و لا يوجدنّ منكم ما يدلّ الا على معاداته و مناصبته في سرّكم وجهركم ثم لخّص سرّ امره و خطاء من اتبعه بانّ غرضه الذي يؤمّه في دعوة شيعته و متّبعي خطواته هو ان يوردهم مورد الشقوة و الهلاك و ان يكونوا من أَصْحٰبِ السَّعِيرِ ثم كشف الغطاء و قشر اللحاء ليقطع الاطماع الفارغة و الاماني الكاذبة فبنى الامر كله على الايمان و العمل و تركهما ـ لما ذكر الفريقين الذين كفروا و الذين آمنوا قال لنبيه [أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا] يعني افمن زُيّن له سوء عمله من هذين الفريقين كمن لم يزيّن له فكأنّ رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم قال لا فقال [فَإِنَّ اللّٰهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَرٰتٍ] ـ و معنى تزيين العمل و الاضلال واحد و هو ان يكون العاصي على صفة لا تُجدي عليه المصالح حتى يستوجب بذلك خذلان الله تعالى اياه و تخليته و شانه فعند ذلك يهيم في الضلال و يطلق أمر النهي و يعتنق طاعة الهوى حتى يرى القبيح حسنا والحسن قبيحا كأنما غلب على عقله و سلب تمييزه و تقعد تحت قول ابي نواس ـ شعر ـ اسقني حتى تراني ـ حسنا عندي القبيح ـ و اذا خذل الله المصممين على الكفر و خلاهم و شانهم فانّ على الرسول ان لا يهتمّ بامرهم و لا يلقي بالاً الى ذكرهم و لا يحزن و لا يتحسر عليهم اقتداء بسنة الله في خذلانهم و تخليتهم ـ و ذكر الزجاج ان المعنى أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ ذهبت نفسك عليهم حسرة فحذف الجواب

بِمَا يَصْنَعُونَ ۝ وَاللّٰهُ الَّذِيْٓ اَرْسَلَ الرِّيٰحَ فَتُثِيْرُ سَحَابًا فَسُقْنٰهُ اِلٰى بَلَدٍ مَّيِّتٍ فَاَحْيَيْنَا بِهِ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ط

لدلالة فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عليه ـ او افَمَنْ زُيِّنَ لَهٗ سُوْٓءُ عَمَلِهٖ كمن هداه الله فحذف لدلالة فَاِنَّ اللّٰهَ يُضِلُّ مَنْ يَّشَآءُ وَيَهْدِيْ مَنْ يَّشَآءُ عليه ـ حَسَرٰتٍ مفعول له يعني فلا تهلك نفسك للحسرات ـ وعَلَيْهِمْ صلة تَذْهَبْ كما تقول هلك عليه حبًّا ومات عليه حزنًا ـ او هو بيان للمتحسر عليه ـ ولا يجوز ان يتعلق بحَسَرٰتٍ لانّ المصدر لا يتقدم عليه صلته ـ ويجوز ان يكون حالا كانّ كلها صارت حسرات لفرط التحسر كما قال جرير * شعر * مشق الهواجرُ لحمهنّ مع السرى * حتى ذهبن كلاكلاً وصدورا * يريد رجعن كلاكلًا وصدورًا اي لم يبق الا كلاكلها وصدورها ومنه قوله * شعر * فعلى اثرهم تساقط نفسي * حسرات وذكرهم لي سقامُ * وقرئ فَلَا تُذْهِبْ نَفْسَكَ [اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌۢ بِمَا يَصْنَعُوْنَ] وعيد لهم بالعقاب على سوء صنيعهم * وقرئ اَرْسَلَ الرِّيْحَ ـ فان قلت لم جاء [فَتُثِيْرُ] على المضارعة دون ما قبله وما بعده ـ قلت ليحكى الحال التي تقع فيها اثارة الرياح السحابَ وتُستحضرَ تلك الصور البديعة الدالّة على القدرة الربانية وهكذا يفعلون بفعل فيه نوع تميز وخصوصية بحال تُستغرب او تهمّ المخاطب او غير ذلك كما قال تأبط شراً * شعر * باني قد لقيت الغُول تهوي * بسهب كالصحيفة صَحْصحانِ * فَاَضْرِبها بلا دهش فخرّت * صريعا لليدين وللجرانِ * لانه قصد ان يصوّر لقومه الحالة التي تشجّع فيها بزعمه على ضرب الغول كأنه يبصّرهم اياها ويُطْلعهم على كنهها مشاهدةً للتعجب من جرأته على كل هول وثباته عند كل شدة ـ وكذلك سَوْق السحاب الى البلد الميّت واحياء الارض بالمطر بعد موتها لما كانا من الدلائل على القدرة الباهرة قيل فَسُقْنَا واَحْيَيْنَا معدولاً بهما عن لفظ الغيبة الى ما هو ادخل في الاختصاص وادلّ عليه ـ والكاف في [كَذٰلِكَ] في محل الرفع اي مثل احياء الموات نُشُوْر الاموات ـ وروي انه قيل لرسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه وآله وسلّم كيف يحيي الله الموتى وما اٰية ذلك في خلقه فقال هل مررت بوادي اُهلك محْلا ثم مررت به يهتزّ خضرا قال نعم قال وكذلك يُحيي الله الموتى وتلك اٰيته في خلقه ـ وقيل يحيي الله الخلق بماء يرسله من تحت العرش كمنيّ الرجال تنبت منه اجساد الخلق ـ كان الكافرون يتعززون بالاصنام كما قال عزّ وجلّ وَاتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اٰلِهَةً لِّيَكُوْنُوْا لَهُمْ عِزًّا والذين اٰمنوا بالسنتهم من غير مواطأة قلوبهم كانوا يتعززون بالمشركين كما قال الَّذِيْنَ يَتَّخِذُوْنَ الْكٰفِرِيْنَ اَوْلِيَآءَ مِنْ دُوْنِ الْمُؤْمِنِيْنَ اَيَبْتَغُوْنَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ فَاِنَّ الْعِزَّةَ لِلّٰهِ جَمِيْعًا فبيّن ان لا عزة الا لله ولاوليائه وقال وَلِلّٰهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُوْلِهٖ وَلِلْمُؤْمِنِيْنَ والمعنى فليطلبها عند الله فوضع قوله فَلِلّٰهِ الْعِزَّةُ جَمِيْعًا موضعه استغناء به عنه لدلالته عليه لانّ الشيء لا يطلب الا عند صاحبه ومالكه ونظيره قولك من اراد النصيحة فهي عند الابرار تريد فليطلبها عندهم الّا انك اقمت ما يدلّ عليه مقامه ومعنى فَلِلّٰهِ الْعِزَّةُ جَمِيْعًا ان العزة كلها مختصّة بالله عزّة الدنيا وعزّة الاٰخرة ثم عرّف ان ما تطلب به العزة هو الايمان والعمل الصالح بقوله [اِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهٗ] والكلم الطيّب لا اله الا الله عن ابن عباس يعني ان هذه

سورة فاطر ٣٥ كَذٰلِكَ النُّشُورُ ۝ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلّٰهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا ط اِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ط
الجزء ٢٢ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّاٰتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ط وَمَكْرُ اُولٰٓئِكَ هُوَ يَبُورُ ۝ وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ
ع ١٣ جَعَلَكُمْ اَزْوَاجًا ط وَمَا تَحْمِلُ مِنْ اُنْثٰى وَلَا تَضَعُ اِلَّا بِعِلْمِهٖ ط وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهٖٓ اِلَّا

الكلم لا تقبل و لا تصعد الى السماء فتكتب حيث تكتب الاعمال المقبولة كما قال عزّ و جلّ اِنَّ كِتٰبَ الْاَبْرَارِ لَفِيْ عِلِّيِّيْنَ الا اذا اقترن بها العمل الصالح الذي يحققها و يصدقها فرفعها و اصعدها - و قيل الرافع الكلم و المرفوع العمل لانه لا يقبل عمل الا من موحد - وقيل الرافع هو الله و المرفوع العمل - وقيل اَلْكَلِمُ الطَّيِّبُ كل ذكر من تكبير و تسبيح و تهليل و قراءة قرآن و دعاء و استغفار و غير ذلك - و عن النبيّ صلّى الله عليه و آله و سلّم هو قول الرجل سبحانَ اللهُ و الحمدُ للّٰه و لا اله الّا اللّٰه و اللّٰه اكبرُ اذا قالها العبد عرج بها الملك الى السماء فحيّا بها وجه الرحمٰن فاذا لم يكن عمل صالح لم يقبل منه - و في الحديث لا يقبل الله قولا الا بعمل و لا يقبل قولا و عملا الا بنيّة و لا يقبل قولا و عملا و نيّةً الا باصابة السنة - و عن ابن المقفّع قول بلا عمل كثريد بلا دسم و سحاب بلا مطر وقوس بلا وتر - و قرئ اِلَيْهِ يُصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ على البناء للمفعول - وَ اِلَيْهِ يُصْعِدُ الْكَلِمَ الطَّيِّبَ على تسمية الفاعل من اصعد و المصعِد هو الرجل اي يُصعد الى الله عزّ و جلّ الكلمَ الطيّبَ - وَ اِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلَامُ الطَّيِّبُ - و قرئ وَ الْعَمَلَ الصَّالِحَ يَرْفَعُهُ بنصب العمل و الرافع الكلم او اللّٰه عزّ و علا - فان قلت مكر فعل غير متعدّ لايقال مكر فلان عمله فبمَ نصب السَّيِّاٰتِ - قلت هذه صفة للمصدر او لما في حكمه كقوله وَ لَا يَحِيْقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ اِلَّا بِاَهْلِهٖ اصله و الذين مكروا المكرات السيّئات او اصناف المكر السيّئات و عُني بهن مكرات قريش حين اجتمعوا في دار الندوة و تداوروا الرأي في احدى ثلاث مكرات يمكرونها برسول الله صلّى عليه و آله وسلّم اما اثباته او قتله او اخراجه كما حكى الله سبحانه عنهم وَ اِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لِيُثْبِتُوْكَ اَوْ يَقْتُلُوْكَ اَوْ يُخْرِجُوْكَ [وَ مَكْرُ اُولٰٓئِكَ هُوَ يَبُوْرُ] يعني و مكر اولئك الذين مكروا تلك المكرات الثلاث هو خاصة يَبُوْرُ اي يكسد و يفسد دون مكر الله بهم حين اخرجهم من مكّة و قتلهم و اثبتهم في قليب بدر فجمع عليهم مكراتهم جميعا و حقّق فيهم قوله وَ يَمْكُرُوْنَ وَ يَمْكُرُ اللّٰهُ وَ اللّٰهُ خَيْرُ الْمَاكِرِيْنَ و قوله وَ لَا يَحِيْقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ اِلَّا بِاَهْلِهٖ - [اَزْوَاجًا] اصنافا او ذكرانا و اناثا كقوله اَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَّ اِنَاثًا - و عن قتادة زوّج بعضكم بعضا [بِعِلْمِهٖ] في موضع الحال اي الا معلومة له - فان قلت ما معنى قوله [وَ مَا يُعَمَّرُ مِنْ مُّعَمَّرٍ] - قلت معناه و ما يعمّر من احد و انما سمّاه معمّرا بما هو صائر اليه - فان قلت الانسان اما معمّر اي طويل العمر او منقوص العمر اي قصيره فامّا ان يتعاقب عليه التعمير و خلافه فمحال فكيف صحّ قوله وَ مَا يُعَمَّرُ مِنْ مُّعَمَّرٍ وَّ لَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهٖ - قلت هذا من الكلام المتسامح فيه ثقةً في تاويله بافهام السامعين و اتّكالا على تسديدهم معناه بعقولهم و انه لا يلتبس عليهم احالة الطول و القصر في عمر واحد و عليه كلام الناس

فِيْ كِتٰبٍ ط اِنَّ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرٌ ۝ وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرٰنِ هٰذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَآئِغٌ شَرَابُهٗ وَهٰذَا مِلْحٌ اُجَاجٌ ط وَمِنْ كُلٍّ تَاْكُلُوْنَ لَحْمًا طَرِيًّا وَّتَسْتَخْرِجُوْنَ حِلْيَةً تَلْبَسُوْنَهَا ج وَتَرَى الْفُلْكَ فِيْهِ مَوَاخِرَ لِتَبْتَغُوْا مِنْ فَضْلِهٖ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ۝ يُوْلِجُ الَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوْلِجُ النَّهَارَ فِي الَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ز كُلٌّ يَّجْرِيْ لِاَجَلٍ مُّسَمًّى ط ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ ط وَالَّذِيْنَ تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِهٖ مَا يَمْلِكُوْنَ مِنْ قِطْمِيْرٍ ۝ اِنْ تَدْعُوْهُمْ

المستفيض يقولون لا يثيب الله عبدا ولا يعاقبه الا بحق و ما تنعمت بلدا ولا اجتويته الا قل فيه ثوائي- وفيه تاويل آخر و هو انه لا يطول عمر انسان ولا يقصر إلا فِيْ كِتٰبٍ وصورته ان يكتب في اللوح ان حج فلان او غزا فعمره اربعون سنة وان حج و غزا فعمره ستون سنة فاذا جمع بينهما فبلغ الستين فقد عُمّر و اذا افرد احدهما فلم يتجاوز به الاربعون فقد نقص من عمره الذي هو الغاية و هو الستون و اليه اشار رسول اللّٰه صلى الله عليه و آله و سلم في قوله ان الصدقة والصلة تعمران الديار و تزيدان في الاعمار- و عن كعب انه قال حين طُعن عمر لو ان عمر دعا الله لأخّر في اجله فقيل لكعب اليس قد قال الله تعالى اِذَا جَآءَ اَجَلُهُمْ فَلَا يَسْتَاْخِرُوْنَ سَاعَةً وَّلَا يَسْتَقْدِمُوْنَ قال فقد قال الله تعالى وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُّعَمَّرٍ و قد استفاض على الالسنة اطال الله بقاءك و فسح في مدتك وما اشبهه- وعن سعيد بن جبير يكتب في الصحيفة عمره كذا و كذا سنة ثم يكتب في اسفل ذلك ذهب يوم ذهب يومان حتى يأتي على آخره- وعن قتادة المُعَمَّر من بلغ ستين سنة و المنقوص من عمره من يموت قبل ستين سنة- والكتٰب اللوح عن ابن عباس- و يجوز ان يراد بكتاب الله علم الله او صحيفة الانسان- و قرئ وَلَا يَنْقُصُ على تسمية الفاعل مِنْ عُمُرِهٖ بالتخفيف * ضرب البحرين العذب و الملح مثلين للمؤمن و الكافر ثم قال على سبيل الاستطراد في صفة البحرين و ما علق بهما من نعمته وعطائه [وَمِنْ كُلٍّ] اي و من كل واحد منهما [تَاْكُلُوْنَ لَحْمًا طَرِيًّا] وهو السمك [وَتَسْتَخْرِجُوْنَ حِلْيَةً] و هي اللؤلؤ والمرجان [وَتَرَى الْفُلْكَ فِيْهِ] في كل [مَوَاخِرَ] شواق الماء بجريها يقال مخرت السفينة الماء و يقال للسحاب بنات مخر لانها تمخر الهواء والسفن الذي اشتقت منه السفينة قريب من المخر لانها تسفن الما كانها تقشره كما تمخره [مِنْ فَضْلِهٖ] من فضل الله و لم يجر له ذكر في الآية و لكن فيما قبلها و لو لم يجر لم يشكل لدلالة المعنى عليه- و حرف الرجاء مستعار لمعنى الارادة الا ترى كيف سلك به مسلك لام التعليل كانما قيل لتبتغوا و لتشكروا- و الفرات الذي يكسر العطش- والسائغ المرئ السهل الانحدار لعذوبته- و قرئ سَيِّغٌ بوزن سيد- و سَيْغٌ بالتخفيف- و مَلِحٌ على فَعِل- و الأجاج الذي يحرق بملوحته- و يحتمل غير طريقة الاستطراد و هو ان يشبه الجنسين بالبحرين ثم يفضل البحر الاجاج على الكافر بانه قد شارك العذب في منافع من السمك و اللؤلؤ و جري الفلك فيه و الكافر خلو من النفع فهو في طريقة قوله تعالى ثُمَّ قَسَتْ قُلُوْبُكُمْ مِّنْ بَعْدِ ذٰلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ اَوْ اَشَدُّ قَسْوَةً ثم قال وَاِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْاَنْهٰرُ وَاِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشَّقَّقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَآءُ وَاِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللّٰهِ -[ذٰلِكُمْ]مبتدأ و [اللّٰهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ]اخبار

لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ ۚ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ ۚ وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ ۚ وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ ۞ يٰاَيُّهَا النَّاسُ اَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ اِلَى اللّٰهِ ۚ وَاللّٰهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۞ اِنْ يَّشَاْ يُذْهِبْكُمْ وَيَاْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ۞ وَّمَا ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ بِعَزِيزٍ ۞ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِّزْرَ اُخْرٰى ۚ وَاِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ اِلٰى حِمْلِهَا لَا يُحْمَلْ

مترادفة - او اللّٰهُ رَبُّكُمْ خبران و لَهُ الْمُلْكُ جملة مبتدأة واقعة في قران قوله [وَالَّذِيْنَ تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِه مَا يَمْلِكُوْنَ مِنْ قِطْمِيْرٍ] - و يجوز في حكم الاعراب ايقاع اسم الله صفة لاسم الاشارة او عطف بيان و رَبُّكُمْ خبرا لولا ان المعنى يأباه - و القطمير لفافة النواة وهي القشرة الرقيقة الملتفة عليها [اِنْ تَدْعُوْا] الاوثان [لَا يَسْمَعُوْا دُعَاءَكُمْ] لانهم جماد [وَلَوْ سَمِعُوْا] على سبيل الفرض و التمثيل [مَا اسْتَجَابُوْا لَكُمْ] لانهم لا يدعون ما تدعون لهم من الالهية و يتبرؤن منها - وقيل ما نفعوكم - [يَكْفُرُوْنَ بِشِرْكِكُمْ] باشراككم لهم و عبادتكم اياهم يَقُوْلُوْنَ مَا كُنْتُمْ اِيَّانَا تَعْبُدُوْنَ [وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيْرٍ] و لا يخبرك بالامر مخبر هو مثل خبير عالم به يريد ان الخبير بالامر وحده هو الذي يخبرك بالحقيقة دون سائر المخبرين به و المعنى ان هذا الذي اخبرتكم به من حال الاوثان هو الحق لاني خبير بما اخبرت به - و قرئ تَدْعُوْنَ بالتاء و الياء * فان قلت لم عرّف الفقراء - قلت قصد بذلك ان يريهم انهم لشدة افتقارهم اليه هم جنس الفقراء و ان كانت الخلائق كلهم مفتقرين اليه من الناس و غيرهم لان الفقر مما يتبع الضعف و كلما كان الفقير اضعف كان افقر و قد شهد الله سبحانه على الانسان بالضعف في قوله وَخُلِقَ الْاِنْسَانُ ضَعِيْفًا و قال الله تعالى اَللّٰهُ الَّذِيْ خَلَقَكُمْ مِّنْ ضُعْفٍ و لو نكّر لكان المعنى انتم بعض الفقراء - فان قلت قد قوبل الفقراء بالغني فما فائدة الحميد - قلت لما اثبت فقرهم اليه و غناه عنهم و ليس كل غني نافعا بغناه الا اذا كان الغني جوادا منعما فاذا جاد و انعم حمده المنعم عليهم و استحق عليهم الحمد - ذكر الحميد ليدل به على انه [الْغَنِيُّ] النافع بغناه خلقه الجواد المنعم عليهم المستحق بانعامه عليهم ان يحمدوه [الْحَمِيْدُ] على السنة مؤمنيهم - [بِعَزِيْزٍ] بممتنع و هذا غضب عليهم لاتخاذهم له اندادا و كفرهم بآياته و معاصيهم كما قال وَاِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ - و عن ابن عباس يخلق بعدكم من يعبده لا يشرك به شيئا - الوزر و الوقر اخوان و وزر الشيء اذا حمله - و الوازرة صفة للنفس و المعنى ان كل نفس يوم القيٰمة لا تحمل الا وزرها الذي اقترفته لا تؤخذ نفس بذنب نفس كما تأخذ جبابرة الدنيا الولي بالولي و الجار بالجار - فان قلت هلا قيل وَلَا تَزِرُ نفس وزر اخرى و لم قيل وَازِرَةٌ - قلت لان المعنى ان النفوس الوازرات لا ترى منهن واحدة الا حاملة وزرها لا وزر غيرها - فان قلت كيف توفق بين هذا و بين قوله وَلَيَحْمِلُنَّ اَثْقَالَهُمْ وَاَثْقَالًا مَّعَ اَثْقَالِهِمْ - قلت تلك الآية في الضالين المضلين و انهم يحملون اثقال اضلال الناس مع اثقال ضلالهم و ذلك كله اوزارهم ما فيها شيء من وزر غيرهم الا ترى كيف كذبهم الله تعالى في قولهم اتَّبِعُوْا سَبِيْلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطٰيٰكُمْ بقوله وَمَا هُمْ بِحٰمِلِيْنَ مِنْ خَطٰيٰهُمْ مِّنْ شَيْءٍ - فان قلت ما الفرق بين معنى قوله

مِنْهُ شَيْءٌ وَّلَوْ كَانَ ذَا قُرْبٰى ط اِنَّمَا تُنْذِرُ الَّذِيْنَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ ط وَمَنْ تَزَكّٰى فَاِنَّمَا
يَتَزَكّٰى لِنَفْسِهٖ ط وَاِلَى اللّٰهِ الْمَصِيْرُ ۝ وَمَا يَسْتَوِى الْاَعْمٰى وَالْبَصِيْرُ ۝ وَلَا الظُّلُمٰتُ وَلَا النُّوْرُ ۝ وَلَا الظِّلُّ
وَلَا الْحَرُوْرُ ۝ وَمَا يَسْتَوِى الْاَحْيَآءُ وَلَا الْاَمْوَاتُ ط اِنَّ اللّٰهَ يُسْمِعُ مَنْ يَّشَآءُ ط وَمَآ اَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّنْ فِي

[وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِّزْرَ اُخْرٰى] ومعنى [وَاِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ اِلٰى حِمْلِهَا لَا يُحْمَلْ مِنْهُ شَيْءٌ] . قلت الاول في الدلالة
على عدل الله في حكمه وانه لا يؤاخذ نفسا بغير ذنبها . والثاني في ان لا غياث يومئذ لمن استغاث حتى
ان نفسا قد اثقلتها الاوزار وبهظتها لو دعت الى ان يخفف بعض وقرها لم تجب ولم تغث وان كان
المدعو بعض قرابتها من اب او ولد او اخ . فان قلت الام اسند كان في [وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبٰى] . قلت الى المدعو
المفهوم من قوله وَاِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ . فان قلت فلم ترك ذكر المدعو . قلت ليعم ويشمل كل مدعو . فان قلت
كيف استقام اضمار العام ولا يصح ان يكون العام ذا قربى للمثقلة . قلت هو من العموم الكائن على طريق
البدل . فان قلت ما تقول فيمن قرأ وَلَوْ كَانَ ذُوْ قُرْبٰى على كان التامة كقوله وَاِنْ كَانَ ذُوْ عُسْرَةٍ . قلت نظم
الكلام احسن ملاءمة للناقصة لان المعنى على ان المثقلة ان دعت احدا الى حملها لا يحمل منه شيء
وان كان مدعوها ذا قربى وهو معنى صحيح ملتئم ولو قلت ولو وجد ذو قربى لتفكك وخرج من
اتساقه والتئامه على ان ههنا ما ساغ ان يستتر له ضمير في الفعل بخلاف ما اوردته . [بِالْغَيْبِ] حال
من الفاعل او المفعول اي يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ غائبين عن عذابه او يخشون عذابه غائبا عنهم . وقيل بِالْغَيْبِ في
السر وهذه صفة الذين كانوا مع رسول الله من اصحابه فكانت عادتهم المستمرة ان يخشوا الله وهم الذين
اقاموا الصلوة وتركوها منارا منصوبا وعلما مرفوعا يعني انما تقدر على انذار هؤلاء وتحذيرهم من قومك
وعلى تحصيل منفعة الانذار فيهم دون متمرديهم واهل عنادهم [وَمَنْ تَزَكّٰى] ومن تطهر بفعل الطاعات
وترك المعاصي . وقرئ وَمَنِ ازَّكّٰى فَاِنَّمَا يَزَّكّٰى وهو اعتراض مؤكد لخشيتهم واقامتهم الصلوة لانهما من
جملة التزكي [وَاِلَى اللّٰهِ الْمَصِيْرُ] وعد للمتزكين بالثواب . فان قلت كيف اتصل قوله اِنَّمَا تُنْذِرُ بما قبله .
قلت لما غضب عليهم في قوله اِنْ يَّشَاْ يُذْهِبْكُمْ اتبعه الانذار بيوم القيمة وذكر اهوالها ثم قال اِنَّمَا تُنْذِرُ كأن
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اسمعهم ذلك فلم ينفع فنزل اِنَّمَا تُنْذِرُ . او اخبره الله تعالى بعلمه فيهم .
[الْاَعْمٰى وَالْبَصِيْرُ] مثل الكافر والمؤمن كما ضرب البحرين مثلا لهما . او للصنم ولله عز وجل . والظُّلُمٰت
والنُّوْر . والظِّلّ والْحَرُوْر مثلان للحق والباطل وما يؤديان اليه من الثواب والعقاب . والْاَحْيَآء والْاَمْوَات
مثل للذين دخلوا في الاسلام والذين لم يدخلوا فيه واصروا على الكفر . والْحَرُوْر السموم الا ان السموم يكون
بالنهار والحرور بالليل والنهار . وقيل بالليل . فان قلت لا المقرونة بواو العطف ما هي . قلت اذا وقعت
الواو في النفي قرنت بها لتاكيد معنى النفي . فان قلت هل من فرق بين هذه الواوات . قلت بعضها
ضمت شفعا الى شفع وبعضها وترا الى وتر [اِنَّ اللّٰهَ يُسْمِعُ مَنْ يَّشَآءُ] يعني انه قد علم من يدخل في

الْقُبُورِ ۞ إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ ۞ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ۚ وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ۞ وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۚ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالزُّبُرِ وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ۞ ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ۞ع أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ۚ فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا ۚ وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بِيضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٌ ۞ وَمِنَ النَّاسِ وَالدَّوَابِّ وَالْأَنْعَامِ

الاسلام ممن لا يدخل فيه فيهدي الذي قد علم ان الهداية تنفع فيه و يخذل من علم انها لا تنفع فيه و اما انت فخفيّ عليك امرهم فلذلك تحرص و تتهالك على اسلام قوم من المخذولين و مثلك في ذلك مثل من يريد ان يُسْمع المقبورين و ذلك ما لا سبيل اليه ثم قال [اِنْ اَنْتَ اِلَّا نَذِيْرٌ] اي ما عليك الا ان تبلّغ و تُنْذر فان كان المنذَرُ ممن يسمع الانذار نفع و ان كان من المصرّين فلا عليك - و يحتمل ان الله يُسْمع من يشاء انه قادر على ان يهدي المطبوع على قلوبهم على وجه القسر و الالجاء و غيرَهم على وجه الهداية و التوفيق و اما انت فلا حيلة لك في المطبوع على قلوبهم الذين هم بمنزلة الموْتى - [بِالْحَقِّ] حال من احد الضميرين يعني محقّا او محقّين - او صفة للمصدر اي ارسالا مصحوبا بالحقّ - او صلة لبَشير و نَذير على بَشيْرًا بالوعد الحق وَنذيْرا بالوعيد الحق - و الامّة الجماعة الكثيرة قال الله تعالى وَجَدَ عَلَيْهِ اُمَّةً مِّنَ النَّاسِ - ويقال لاهل كل عصر امّة - و في حدود المتكلمين الامّة هم المصدّقون بالرسول دون المبعوث اليهم وهم الذين يُعْتبر اجماعهم و المراد هٰهنا اهل العصر - فان قلتَ كم من امّة في الفترة بين عيسى و محمّد عليهما السلام و لم يخلُ فيها نذير - قلتُ اذا كانت آثار النذارة باقية لم تخلُ من نذير الى ان تندرس و حين اندرست آثار نذارة عيسى بعث الله محمّدا صلّى الله عليه وآله و سلّم فان قلت كيف اكتفى بذكر النَّذير عن البَشير في آخر الآية بعد ذكرهما - قلت لما كانت النذارة مشفوعة بالبشارة لا محالة دلّ ذكرها على ذكرها لا سيّما و قد اشتملت الآية على ذكرهما [بِالْبَيِّنٰتِ] بالشواهد على صحّة النبوة و هي المعجزات [وَ بِالزُّبُرِ] و بالصُّحُف [وَ بِالْكِتٰبِ الْمُنِيْرِ] نحو التورٰة و الانجيل و الزبور لما كانت هذه الاشياء في جنسهم اسند المجيء بها اليهم اسنادا مطلقا و ان كان بعضها في جميعهم و هي البيّنات و بعضها في بعضهم و هي الزُّبر و الكتاب و فيه مسلاة لرسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم * [اَلْوَانُهَا] - اجناسها من الرمّان و التفاح و التين و العنب و غيرها مما لا يحصر - او هيئاتها من الحمرة و الصفرة و الخضرة و نحوها - و الجُدَد الخُطَط و الطرائق قال لبيد * ع * او مذهبٌ جُدَدٌ على الواحه * و يقال جُدّة الحمار للخطة السوداء على ظهره و قد يكون للظبي جُدّتان مسكيّتان تفصلان بين لوني ظهره و بطنه [وَ غَرَابِيْبُ] معطوف على بِيْضٌ او على جُدَدٌ كانه قيل و مِنَ الجِبَال مخطّط ذو جُدَد و منها ما هو على لون واحد غرابيبُ - و عن عكرمة هي الجبال الطِوال السُوْد - فان قلت الغِربيب تاكيد للاسود يقال اسود غربيبٌ و اسود حُلْكوكٌ و هو الذي ابعدَ في السواد و اغرب فيه و منه الغراب و من حقّ التاكيد ان يتبع المؤكّد كقولك اصفرُ فاقعٌ و ابيضُ

مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَٰلِكَ ۗ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَٰؤُا ۗ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ ۝ إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ

يقق و ما اشبه ذلك - قلت وجهه ان يضمر المؤكد قبله و يكون الذي بعده تفسيراً لما اضمر كقول النابغة * ع * و المؤمن العائذات الطير * و انما يُفعل ذلك لزيادة التوكيد حيث يدل على المعنى الواحد من طريقي الاظهار و الاضمار جميعا و لابد من تقدير حذف المضاف في قوله وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بمعنى و من الجبال ذو جدد بيض و حمر و سود حتى يؤل الى قولك وَ مِنَ الْجِبَالِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كما قال ثمرات مختلفا الوانها * [وَمِنَ النَّاسِ وَالدَّوَابِّ وَالْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ] يعني و منهم بعض مختلف الوانه - و قرئ الوانها - و قرأ الزهري جُدُدٌ بالضم جمع جديدة و هي الجُدّة يقال جديدة و جُدَد و جدائد كسفينة و سُفُن وسفائن وقد فسّربها قول ابي ذؤيب * ع * جون السراة له جدائد اربع * و روي عنه جَدَدٌ بفتحتين و هو الطريق الواضح المسفر وضعه موضع الطرائق و الخطوط الواضحة المنفصل بعضها من بعض - و قرئ وَالدَّوَابِ مخففا ونظير هذا التخفيف قراءة من قرأ وَلَا الضَّالِّينَ لانّ كل واحدة منهما فرار من التقاء الساكنين فحرّك ذلك اولهما و حذف هذا أخرهما و قوله [كَذَٰلِكَ] اي كاختلاف الثمرات و الجبال - المراد العلماء به الذين علموه بصفاته و عدله و توحيده و ما يجوز عليه و ما لا يجوز فعظّموه وقدّروه حقّ قدره وخشوه حقّ خشيته و من ازداد به علما ازداد منه خوفا و من كان علمه به اقلّ كان أمن - و في الحديث اعلمكم بالله اشدّكم له خشية - و عن مسروق كفى بالمرء علما ان يخشى و كفى بالمرء جهلا ان يعجب بعلمه - و قال رجل للشعبي أفتني ايها العالم فقال العالم من خشي الله - و قيل نزلت في ابي بكر الصديق رضي الله عنه و قد ظهرت عليه الخشية حتى عُرفت فيه - فان قلت هل يختلف المعنى اذا قدّم المفعول في هذا الكلام او أخّر - قلت لابدّ من ذلك فانك اذا قدمت اسم الله تعالى و اخّرت العلماء كان المعنى ان الذين يخشون الله من بين عباده هم العلماء دون غيرهم و اذا عملت على العكس انقلب المعنى الى انهم لا يخشون الا الله كقوله وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ و هما معنيان مختلفان - فان قلت ما وجه اتصال هذا الكلام بما قبله - قلت لما قال أَلَمْ تَرَ بمعنى الم تعلم أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً و عدد آيات الله و اعلام قدرته و آثار صنعه و ما خلق من الفطر المختلفة الاجناس وما يستدلّ به عليه و على صفاته أتبع ذلك [إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَٰؤُا] كانه قال انما يخشاه مثلك و من على صفتك ممن عرفه حق معرفته و علمه كنه علمه - و عن النبي صلّى الله عليه و آله و سلّم انا ارجو ان اكون اتقاكم لله و اعلمكم به - فان قلت فما وجه قراءة من قرأ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءَ و هو عمر بن عبد العزيز و يحكى عن ابي حنيفة - قلت الخشية في هذه القراءة استعارة و المعنى انما يجلّهم و يعظّمهم كما يجلّ المهيب المخشيّ من الرجال بين الناس من بين جميع عباده [إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ] تعليل لوجوب الخشية لدلالته على عقوبة العصاة وقهرهم و اثابة اهل الطاعة و العفو عنهم و المعاقب المثيب حقّه ان يخشى * [يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ] يداومون

كِتٰبَ اللّٰهِ وَ اَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَ اَنْفَقُوْا مِمَّا رَزَقْنٰهُمْ سِرًّا وَّ عَلَانِيَةً يَّرْجُوْنَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُوْرَ ۙ لِيُوَفِّيَهُمْ اُجُوْرَهُمْ وَ يَزِيْدَهُمْ مِّنْ فَضْلِهٖ ؕ اِنَّهٗ غَفُوْرٌ شَكُوْرٌ ۝ وَ الَّذِيْٓ اَوْحَيْنَآ اِلَيْكَ مِنَ الْكِتٰبِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ؕ اِنَّ اللّٰهَ بِعِبَادِهٖ لَخَبِيْرٌۢ بَصِيْرٌ ۝ ثُمَّ اَوْرَثْنَا الْكِتٰبَ الَّذِيْنَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا ۚ فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهٖ ۚ

علی تلاوته و هي شانهم و دَيْدنهم - و عن مطرّف رحمه اللّٰه هي اٰية القرّاء - و عن الكلبي يأخذون بما فيه - وقيل يعلمون ما فيه و يعملون به - و عن السدّي هم اصحاب رسول الله صلّى اللّٰه عليه وأله وسلّم و رضي عنهم - و عن عطاء هم المؤمنون - [يَرْجُوْنَ] خبر اِنّ - والتجارة طلب الثواب بالطاعة و [لِيُوَفِّيَهُمْ] متعلق بلَنْ تَبُوْرَ اي تجارة ينتفي عنها الكساد و تنفق عند الله ليوفّيهم بنفاقها عنده [اُجُوْرَهُمْ] و هي ما استحقوه من الثواب [وَ يَزِيْدَهُمْ] من التفضل على المستحق - و ان شئت جعلت يَرْجُوْنَ في موضع الحال علی وَ اَنْفَقُوْا راجين لِيُوَفِّيَهُمْ اي فعلوا جميع ذلک من التلاوة و اقامة الصلٰوة و الانفاق في سبيل الله لهذا الغرض و خبر انّ قوله اِنَّهٗ غَفُوْرٌ شَكُوْرٌ علی معنی غَفُوْرٌ لهم شَكُوْرٌ لاعمالهم و الشكر مجاز عن الاثابة - الكتٰب القرأن و مِنْ للتبيين - او الجنس و مِنْ للتبعيض [مُصَدِّقًا] حال مؤكدة لانّ الحق لا ينفک عن هذا التصديق [لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ] لما تقدمه من الكُتب [لَخَبِيْرٌۢ بَصِيْرٌ] يعني انه خبرک و ابصر احوالک فرأك اهلا لانّ يوحي اليک مثل هذا الكتاب المعجز الذي هو عيار علی سائر الكُتب ۞ فان قلت ما معنی قوله [ثُمَّ اَوْرَثْنَا الْكِتٰبَ] - قلت فيه وجهان - احدهما انّا اوحينا اليک القرأن ثم اورثناه من بعدك اي حكمنا بتوريثه - او قال اورثناه و هو يريد نُوَرِّثه لما عليه اخبار الله [الَّذِيْنَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا] و هم امّته من الصحابة و التابعين و تابعيهم و مَن بعدهم الی يوم القيٰمة لانّ الله اصطفاهم علی سائر الامم و جعلهم اُمَّةً وَّسَطًا لِّتَكُوْنُوْا شُهَدَآءَ عَلَى النَّاسِ و اختصّهم بكرامة الانتماء الی افضل رُسل الله و حمل الكتاب الذي هو افضل كُتب الله - ثم قسّمهم الی ظَالِمٌ لِّنَفْسِهٖ مجرم و هو المرجأ لامر الله و مُقْتَصِدٌ و هو الذي خلط عملا صالحا و اٰخر سيّئا و سَابِقٌ من السابقين - و الوجه الثاني انه قدّم ارساله في كل امة رسولا و انهم كذّبوا رسلهم و قد جاؤهم بالبينات و الزبر و الكتاب المنير ثم قال اِنَّ الَّذِيْنَ يَتْلُوْنَ كِتٰبَ اللّٰهِ فاثنی علی التالين لكُتبه العاملين بشرائعه من بين المكذبين بها من سائر الامم و اعترض بقوله وَ الَّذِيْٓ اَوْحَيْنَآ اِلَيْكَ مِنَ الْكِتٰبِ هُوَ الْحَقُّ ثم قال ثُمَّ اَوْرَثْنَا الْكِتٰبَ الَّذِيْنَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا اي من بعد اولئک المذكورين يريد بالمصطفَيْن من عباده اهل الملّة الحنيفية - فان قلت فكيف جعلت جَنّٰتُ عَدْنٍ بدلا من الفَضْل الكَبِيْر الذي هو السبق بالخيرات المشار اليه بذلک - قلت لما كان السبب في نَيْل الثواب نزّل منزلة المسبّب كأنه هو الثواب فابدلت عنه جَنّٰتُ عَدْنٍ و في اختصاص السابقين بعد التقسيم بذكر ثوابهم و السكوت عن الاٰخرين ما فيه من وجوب الحذر فليحذر المقتصد و ليهلک الظالم لنفسه حذرا و عليهما بالتوبة النصوح المخلّصة من عذاب الله و لا يغترّا بما رواه عمر رضي الله عنه عن رسول الله صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم سابقُنا سابقٌ

وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ ج وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرٰتِ بِإِذْنِ اللّٰهِ ط ذٰلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ۝ جَنّٰتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا ج وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ۝ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزَنَ ط إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ۝ الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ ج لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ ج لَا يُقْضٰى عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا ط كَذٰلِكَ

و مقتصدنا ناج و ظالمنا مغفور له فانّ شرط ذلك صحة التوبة لقوله عَسَى اللّٰهُ اَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ و قوله اِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَ اِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ و لقد نطق القرآن بذلك في مواضع مَن استقراها اطّلع على حقيقة الامر و لم يعلّل نفسه بالخُدَع - وقرئ سَبّاق - ومعنى [بِاِذْنِ اللّٰهِ] بتيسيره و توفيقه - فان قلت لم قدّم الظالم ثم المقتصد ثم السّابق - قلت للايذان بكثرة الفاسقين منهم و غلبتهم و ان المقتصدين قليل بالاضافة اليهم و السابقون اقلّ من القليل - و قرئ جَنَّةُ عَدْنٍ على الافراد كانها جنة مختصة بالسابقين - و جَنّٰتِ عَدْنٍ بالنصب على اضمار فعل يفسره الظاهر اي يدخلون جَنّٰتِ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا - و يُدْخَلُونَهَا على البناء للمفعول - و يُحَلَّوْنَ من حَلِيَت المرأة فهي حالي [وَلُؤْلُؤًا] معطوفا على محل مِنْ اَسَاوِرَ - و مِنْ داخلة للتبعيض اي يحلون بعض اساور من ذهب كانه بعض سابق لسائر الابعاض كما سبق المسوّرون به غيرهم - و قيل ان ذلك الذهب في صفاء اللؤلؤ - ولُوْلُؤًا بتخفيف الهمزة الاولى * و قرئ الْحُزْنَ و المراد حزن المتقين و هو ما اَهمّهم من خوف سوء العاقبة كقوله تعالى اِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِيْ اَهْلِنَا مُشْفِقِيْنَ فَمَنَّ اللّٰهُ عَلَيْنَا وَ وَقٰنَا عَذَابَ السَّمُوْمِ - و عن ابن عباس حزن الاعراض و الآفات - و عنه حزن الموت - و عن الضحاك حزن ابليس و وسوسته - و قيل همّ المعاش - و قيل حزن زوال النعم - و قد اكثروا حتى قال بعضهم كراء الدار و معناه انه يعمّ كل حزن من احزان الدين و الدنيا حتى هذا - و عن رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم ليس على اهل لا اله الّا الله وحشة في قبورهم و لا في محشرهم و لا في مسيرهم و كأني باهل لا اله الا الله يخرجون من قبورهم و هم ينفضون التراب عن وجوههم و يقولون الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ اَذْهَبَ عَنَّا الْحَزَنَ و ذكر الشكور دليل على ان القوم كثير الحسنات [الْمُقَامَة] بمعنى الاقامة يقال اقمت اقامة و مُقاما و مُقامة [مِنْ فَضْلِهِ] من عطائه و افضاله من قولهم لفلان فضول على قومه و فواضل و ليس من الفضل الذي هو التفضل لانّ الثواب بمنزلة الاجر المستحق و التفضل كالتبرع - و قرئ لَغُوْبٌ بالفتح و هو اسم ما يلغب منه اي لا نتكلف عملاً يلغبنا - او مصدر كالقَبول و الوَلوع - او صفة للمصدر كانه لُغُوبٌ لَغُوبٌ كقولك موت مائت - فان قلت ما الفرق بين النَّصَب و اللُّغُوب - قلت النَّصَب التعب و المشقة التي تصيب المنتصب للامر المزاوَل له - و اما اللغوب فما يلحقه من الفتور بسبب النصب فالنصبُ نفس المشقة و الكلفة و اللغوبُ نتيجته و ما يحدث منه من الكلال و الفترة * [فَيَمُوْتُوْا] جواب النفي و نصبه باضمار اَنْ - و قرئ فَيَمُوْتُوْنَ عطفاً على يُقْضٰى و ادخالاً له في حكم النفي اي لا يقضى عليهم الموت فلا يموتون كقوله وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُوْنَ

سورة فاطر ٣٥ — الجزء ٢٢ — ع ١٦

نَجْزِي كُلَّ كَفُورٍ ۝ وَهُمْ يَصْطَرِخُونَ فِيهَا ۚ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ۚ أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ ۖ فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ۝ إِنَّ اللَّهَ عَالِمُ غَيْبِ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ ۚ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ ۚ فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ ۖ وَلَا يَزِيدُ الْكٰفِرِينَ كُفْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِلَّا مَقْتًا ۖ وَلَا يَزِيدُ الْكٰفِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ

[كَذٰلِكَ] مثل ذلك الجزاء نجزي - وقرئ يُجزى - [وَنَجْزِي كُلَّ كَفُورٍ] بالنون • [يَصْطَرِخُونَ] يتصارخون يفتعلون من الصراخ وهو الصياح بجهد وشدة قال • ع • كصرخة حُبلى اسلمتها قبيلها • واستعمل في الاستغاثة لجهد المستغيث صوته - فان قلت هلا اكتفي بصالحًا كما اكتفي به في قوله فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا وما فائدة زيادة [غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ] على انه يوهم انهم يعملون صالحا آخر غير الصالح الذي عملوه - قلت فائدة زيادته التحسر على ما عملوه من غير الصالح مع الاعتراف به واما الوهم فزائل بظهور حالهم في الكفر وركوب المعاصي ولانهم كانوا يحسبون انهم على سيرة صالحة كما قال الله تعالى وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا فقالوا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نحسبه صالحا فنعمله [أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُمْ] توبيخ من الله تعالى يعني فنقول لهم - وقرئ مَا يَذَّكَّرُ فِيهِ من اذَّكَّر على الادغام وهو متناول لكل عمر تمكّن فيه المكلّف من اصلاح شانه وان قصر الا ان التوبيخ في المتطاول اعظم - وعن النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم العمر الذي اعذر الله فيه الى ابن آدم ستون سنة - وعن مجاهد ما بين العشرين الى الستين - وقيل ثماني عشرة - وسبع عشرة - والنذير الرسول - وقيل الشيب - وقرئ وَجَاءَتْكُمُ النُّذُرُ - فان قلت علام عطف [وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ] - قلت على معنى اولم نعمّركم لانّ لفظه لفظ استخبار ومعناه معنى اخبار كانه قيل قد عمّرناكم وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ [إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ] كالتعليل لانه اذا علم ما في الصدور وهو اخفى ما يكون فقد علم كل غيب في العالم - وذات الصدور مضمراتها وهي تانيث ذو في نحو قول ابي بكر - ذو بطن خارجة جاريةً - وقوله ع • لتُغني عني ذا انائك اجمعا • المعنى ما في بطنها من الحبل وما في انائك من الشراب لانّ الحبل والشراب يصحبان البطن والاناء الا ترى الى قولهم معها حبل وكذلك المضمرات تصحب الصدور وهي معها وذو موضوع لمعنى الصحبة • يقال للمستخلف خليفة وخليف فالخليفة يجمع خلائف والخليف خُلفاء والمعنى انه جعلكم خلفاءه في ارضه قد ملّككم مقاليد التصرف فيها وسلّطكم على ما فيها واباح لكم منافعها لتشكروه بالتوحيد والطاعة فمن كفر منكم وغمط مثل هذه النعمة السنيّة فوبال كفره راجع عليه وهو مقت الله الذي ليس وراءه خزي وصغار وخسار الآخرة الذي ما بعده خسار والمقت اشدّ البغض ومنه قيل لمن ينكح امرأة ابيه مَقتيّ لكونه ممقوتا في كل قلب وهو خطاب للناس • وقيل هو خطاب لمن بُعث اليهم رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم اي جعلكم امّة خلفت مَن قبلها ورأت وشاهدت فيمن سلف ما ينبغي ان تعتبر به فمن كفر منكم فعليه جزاء كفره من مقت الله وخسار الآخرة

شُرَكَآءَكُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ ؕ اَرُونِي مَاذَا خَلَقُوْا مِنَ الْاَرْضِ اَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمٰوٰتِ ۚ اَمْ اٰتَيْنٰهُمْ كِتٰبًا فَهُمْ عَلٰى بَيِّنَتٍ مِّنْهُ ۚ بَلْ اِنْ يَّعِدُ الظّٰلِمُوْنَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا اِلَّا غُرُوْرًا ۞ اِنَّ اللّٰهَ يُمْسِكُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضَ اَنْ تَزُوْلَا ۚ وَلَئِنْ زَالَتَآ اِنْ اَمْسَكَهُمَا مِنْ اَحَدٍ مِّنْ بَعْدِهٖ ؕ اِنَّهٗ كَانَ حَلِيْمًا غَفُوْرًا ۞ وَ اَقْسَمُوْا بِاللّٰهِ جَهْدَ اَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَآءَهُمْ نَذِيْرٌ لَّيَكُوْنُنَّ اَهْدٰى مِنْ اِحْدَى الْاُمَمِ ۚ فَلَمَّا جَآءَهُمْ نَذِيْرٌ مَّا زَادَهُمْ اِلَّا نُفُوْرًا ۞ اسْتِكْبَارًا

كما ان ذلك حكم مَن قبلكم [اَرُوْنِي] بدل من اَرَءَيْتُمْ لانّ معنى ارأيتم اخبروني كأنه قال اخبروني عن هؤلاء الشركاء و عما استحقوا به الالٰهية و الشركة اروني ايّ جزء من اجزاء الارض استبدّوا بخلقه دون الله ام لهم مع الله شركة في خلق السموات ام معهم كتاب من عند الله ينطق بانّهم شركاؤه فهم على حجّة و برهان من ذلك الكتاب ـ او يكون الضمير في اٰتَيْنٰهُمْ للمشركين كقوله اَمْ اَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطٰنًا اَمْ اٰتَيْنٰهُمْ كُتُبًا مِّنْ قَبْلِهٖ [بَلْ اِنْ يَّعِدُ بَعْضُهُمْ] وهم الرؤساء [بَعْضًا] و هم الاتباع [اِلَّا غُرُوْرًا] و هو قولهم هؤلاء شفعاؤنا عند الله ـ و قرئ بَيِّنٰتٍ * [اَنْ تَزُوْلَا] كراهة اَنْ تَزُوْلَا ـ او يمنعهما من اَنْ تَزُوْلَا لانّ الامساك منعٌ [اِنَّهٗ كَانَ حَلِيْمًا غَفُوْرًا] غيرَ معاجل بالعقوبة حيث يُمسكهما و كانتا جديرتين بانْ تُهَدَّا هدًّا لعظم كلمة الشرك كما قال تَكَادُ السَّمٰوٰتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَ تَنْشَقُّ الْاَرْضُ ـ و قرئ وَلَوْ زَالَتَا ـ و [اِنْ اَمْسَكَهُمَا] جواب القسم في وَلَئِنْ زَالَتَا سدّ مسدّ الجوابين ـ و مِن الاولى مزيدة لتاكيد النفي و الثانية للابتداء [مِنْ بَعْدِهٖ] من بعد امساكه ـ و عن ابن عباس انه قال لرجل مقبل من الشام من لقيتَ به قال كعبا قال وما سمعته يقول قال سمعته يقول ان السموات على منكب ملك قال كذب كعب اما ترك يهوديته بعدُ ثم قرأ هذه الاٰية ـ بلغ قريشا قبل مبعث رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم ان اهل الكتاب كذّبوا رسلهم فقالوا لعن الله اليهود و النصارى اتتهم الرسل فكذّبوهم فوالله لئنْ اتانا رسول لنكوننّ اَهْدٰى مِنْ اِحْدَى الْاُمَمِ فلما بُعث رسول الله صلّى الله عليه و اٰله وسلّم كذّبوه ـ و في [اِحْدَى الْاُمَمِ] وجهان ـ احدهما من بعض الامم و من واحدة من الامم من اليهود و النصارى و غيرهم ـ و الثاني من الامّة التي يقال فيها هي احدى الامم تفضيلًا لها على غيرها في الهدى و الاستقامة [مَّا زَادَهُمْ] اسناد مجازيّ لانه هو السبب في اَنْ زادوا انفسهم نفورا عن الحقّ و ابتعادا عنه كقوله فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا اِلٰى رِجْسِهِمْ [اسْتِكْبَارًا] بدل من نُفُوْرًا او مفعول له على معنى فمازادهم الا ان نفروا استكبارا و علوًّا في الارض ـ او حال بمعنى مستكبرين وماكرين برسول الله و المؤمنين ـ و يجوز ان يكون [وَمَكْرَ السَّيِّءِ] معطوفا على نُفُوْرًا ـ فان قلت فما وجه قوله وَمَكْرَ السَّيِّءِ ـ قلت اصله وانْ مكروا السيّء اي المكر السيّءَ ثم و مكرًا السيّءَ ثم و مكرَ السيّءِ و الدليل عليه قوله [وَلَا يَحِيْقُ الْمَكْرُ السَّيِّءُ اِلَّا بِاَهْلِهٖ] و معنى يَحِيْقُ يحيط و ينزل ـ و قرئ وَلَا يُحِيْقُ الْمَكْرَ السَّيِّءَ اي لا يُحيقُ الله و لقد حاق بهم يوم بدر ـ و عن النبيّ صلّى الله عليه و اٰله وسلّم لا تمكروا و لا تُعينوا ماكرا فانّ الله تعالى يقول وَلَا يَحِيْقُ الْمَكْرُ السَّيِّءُ اِلَّا بِاَهْلِهٖ و لا تبغوا و لا تعينوا باغيا يقول الله تعالى اِنَّمَا بَغْيُكُمْ عَلٰى اَنْفُسِكُمْ ـ و عن كعب انه قال لابن

فِي الْأَرْضِ وَمَكْرَ السَّيِّئِ ۚ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ ۚ فَهَلْ يَنظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ ۚ فَلَن تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ۖ وَلَن تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا ۝ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً ۚ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِن شَيْءٍ فِي السَّمٰوٰتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ۚ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا ۝ وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَىٰ ظَهْرِهَا مِن دَابَّةٍ وَلَٰكِن يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۖ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا ۝ ع

كلماتها ٧٣٩ — سورة يٰس مكّيّة وهي ثلث وثمانون اٰية وخمسة ركوعاً — حروفها ٣٠٩٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ ۝

يٰسٓ ۝ وَالْقُرْاٰنِ الْحَكِيمِ ۝ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ۝ تَنزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ۝

عباس قرأت في التورٰية من حفر مهوّاة وقع فيها قال انا وجدت ذلك في كتاب الله وقرأ الاٰية ـ وفي امثال العرب من حفر لاخيه جبّا وقع فيه منكبّا ـ وقرأ حمزة وَمَكْرَ السَّيِّئْ باسكان الهمزة وذلك لاستثقاله الحركات مع الياء والهمزة ولعلّه اختلس فظنّ سكونا او وقف وقفة خفيفة ثم ابتدأ وَلَا يَحِيقُ ـ وقرأ ابن مسعود وَمَكْرًا سَيِّئًا [سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ] انزال العذاب على الذين كذّبوا برسلهم من الامم قبلهم وجعل استقبالهم لذلك انتظارًا له منهم وبيّن ان عادته التي هي الانتقام من مكذّبي الرسل عادة لا يبدّلها ولا يحوّلها اي لا يغيّرها وان ذلك مفعول له لا محالة واستشهد عليهم بما كانوا يشاهدونه في مسايرهم ومتاجرهم في رحلهم الى الشام والعراق واليمن من اٰثار الماضين وعلامات هلاكهم ودمارهم [لِيُعْجِزَهُ] ليسبقه ويفوته ۔ [بِمَا كَسَبُوا] بما اقترفوا من معاصيهم [عَلَىٰ ظَهْرِهَا] على ظهر الارض [مِن دَابَّةٍ] من نسمة تدبّ عليها يريد بني اٰدم ـ وقيل ما ترك بني اٰدم وغيرهم من سائر الدوابّ بشوم ذنوبهم ـ وعن ابن مسعود كاد الجعل يعذّب في جحره بذنب ابن اٰدم ثم تلا هذه الاٰية ـ وعن انس ان الضبّ ليموت هزلًا في جحره بذنب ابن اٰدم ـ وقيل يحبس المطر فيهلك كل شيء [إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى] الى يوم القيٰمة [كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا] وعيد بالجزاء ـ عن رسول الله صلّى الله عليه واٰله وسلّم من قرأ سورة الملٰئكة دعته ثمانية ابواب الجنة ان ادخل من ايّ باب شئت ۔

سورة يٰس

قرئ يٰسَ بالفتح كاينَ وكيفَ ـ او بالنصب على اتل يٰسَ ـ وبالكسر على الاصل كجَيْرِ ـ وبالرفع على هذه يٰسُ ـ او بالضم كحيثُ وفخّمت الالف واُميلت ـ وعن ابن عباس معناه يا انسان في لغة طيّ والله اعلم بصحّته وان صحّ فوجهه ان يكون اصله يا اُنيسين فكثر النداء به على اَلسنتهم حتى اقتصروا على شطره كما قالوا في القسم مُ اللهِ في ايمُن الله [الْحَكِيمِ] ذي الحكمة ـ او لانه دليل ناطق بالحكمة كالحيّ او لانه كلام حكيم فوصف بصفة المتكلم به [عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ] خبر بعد خبر او صلة لِلْمُرْسَلِينَ ـ فان قلت ايّ حاجة اليه خبرا كان او صلة وقد علم ان المرسلين لا يكونون الّا على صراط مستقيم ـ

لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ آبَاؤُهُمْ فَهُمْ غٰفِلُوْنَ ۞ لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلٰى اَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ ۞ اِنَّا جَعَلْنَا فِيْ اَعْنَاقِهِمْ اَغْلٰلًا فَهِيَ اِلَى الْاَذْقَانِ فَهُمْ مُّقْمَحُوْنَ ۞ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ اَيْدِيْهِمْ سَدًّا وَّمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَاَغْشَيْنٰهُمْ

قلت ليس الغرض بذكره ما ذهبت اليه من تمييز من أرسل على صراط مستقيم عن غيره ممن ليس على صفته و انما الغرض وصفه و وصف ما جاء به من الشريعة فجمع بين الوصفين في نظام واحد كأنه قال اِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِيْنَ الثابتين على طريق ثابت و ايضا فانّ التنكير فيه دالّ على انه ارسل من بين الصُّرُط المستقيمة عَلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ لا يكتنه وصفه - و قرئ [تَنْزِيْلَ الْعَزِيْزِ الرَّحِيْمِ] بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف - و بالنصب على اعني - و بالجرّ على البدل من القرآن [قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ اٰبَاؤُهُمْ] قوما غير منذر أباؤهم على الوصف و نحوه قوله لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَّا اَتٰهُمْ مِّنْ نَّذِيْرٍ مِّنْ قَبْلِكَ - وَ مَا اَرْسَلْنَا اِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَّذِيْرٍ و قد فسّر مَا أُنْذِرَ اٰبَاؤُهُمْ على اثبات الانذار و وجه ذلك ان تجعل مَا مصدرية لِتُنْذِرَ قَوْمًا انذار أبائهم - او موصولة منصوبة على المفعول الثاني لِتُنْذِرَ قَوْمًا ما انذره أباؤهم من العذاب كقوله تعالى اِنَّا اَنْذَرْنٰكُمْ عَذَابًا قَرِيْبًا - فان قلت اىّ فرق بين تعلقي قوله [فَهُمْ غٰفِلُوْنَ] على التفسيرين - قلت هو على الاول متعلق بالنفي اي لم يُنْذَروا فَهُمْ غٰفِلُوْنَ على انّ عدم انذارهم هو سبب غفلتهم - و على الثاني بقوله اِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِيْنَ لتنذر كما تقول ارسلتك الى فلان لتنذره فانه غافل او فهو غافل - فان قلت كيف يكونون منذرين غير منذَرين لمناقضة هذا ما فى الآي الأُخر - قلت لا مناقضة لانّ الآي في نفي انذارهم لا في نفي انذار أبائهم و أباؤهم القدماء من ولد اسمٰعيل و كانت النذارة فيهم - فان قلت ففي احد التفسيرين ان أباءهم لم ينذروا و هو الظاهر فما تصنع به - قلت اريد أباؤهم الادنون دون الاباعد ۞ [الْقَوْلُ] قوله لَاَمْلَئَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِيْنَ يعني تعلّق بهم هذا القول و ثبت عليهم و وجب لانهم ممن علم انهم يموتون على الكفر ثم مثّل تصميمهم على الكفر و انه لا سبيل الى ارعوائهم بانْ جعلهم كالمغلولين المقمحين في انهم لا يلتفتون الى الحق و لا يعطفون اعناقهم نحوه و لا يُطأطئون رؤسهم له و كالحاصلين بين سدّين لا يُبْصرون ما قدّامهم و لا ما خلفهم في انْ لا تأمّل لهم و لا تبصُّر و انهم متعامون عن النظر في أيات الله - فان قلت ما معنى قوله [فَهِيَ اِلَى الْاَذْقَانِ] - قلت معناه فالاغلال واصلة الى الاذقان ملزوزة اليها و ذلك ان طوق الغلّ الذي في عنق المغلول يكون في ملتقى طرفيه تحت الذقن حلقة فيها رأس العمود نادرا من الحلقة الى الذقن فلا تخلّيه يطأطئ رأسه و يوطئ قذاله فلا يزال مقمحا - و المقمح الذي يرفع رأسه و يغضّ بصره يقال قمح البعير فهو قامح اذا رَوي فرفع رأسه و منه شهرا قماح لانّ الابل ترفع رؤسها عن الماء لبرده فيهما و هما الكانونان و منه اقتمحتُ السويق - فان قلت فما قولك فيمن جعل الضمير للايدي و زعم ان الغلّ لما كان جامعًا لليد و العنق و بذلك يسمى جامعة كان ذكر الاعناق دالّا على ذكر الايدي - قلت الوجه ما ذكرت لك و الدليل عليه قوله فَهُمْ مُّقْمَحُوْنَ الا ترى كيف جعل الاقماح نتيجة قوله فَهِيَ اِلَى الْاَذْقَانِ

فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ۞ وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۞ إِنَّمَا تُنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ
الرَّحْمٰنَ بِالْغَيْبِ ۚ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ ۞ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِ الْمَوْتٰى وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ ط

و لو كان الضمير للايدي لم يكن معنى التسبب في الاقماح ظاهرا على ان هذا الاضمار فيه ضرب من التعسف و ترك الظاهر الذي يدعوه المعنى الى نفسه الى الباطن الذي يجفو عنه ترك للحق الابلج الى الباطل اللجلج - فان قلت فقد قرأ ابن عباس فِي أَيْدِيهِمْ و ابن مسعود فِي أَيْمَانِهِمْ فهل تجوز على هاتين القراءتين ان تجعل الضمير للايدي او للايمان - قلت يأبى ذلك و ان ذهب الاضمار المتعسف ظهور كون الضمير للاغلال و سداد المعنى عليه كما ذكرت - و قرئ [سَدًّا] بالفتح و الضم - و قيل ما كان من عمل الناس فبالفتح و ما كان من خلق الله فبالضم [فَأَغْشَيْنَاهُمْ] فاغشينا ابصارهم اي غطيناها و جعلنا عليها غشاوة عن ان تطمح الى مرئي - و عن مجاهد فَأَغْشَيْنَاهُمْ فالبسنا ابصارهم غشاوة - و قرئ بالعين من العشا - و قيل نزلت في بني مخزوم و ذلك ان ابا جهل حلف لئن رأى محمدا يصلي ليرضخن رأسه فاتاه و هو يصلي و معه حجر ليدمغه به فلما رفع يده انثنت الى عنقه و لزق الحجر بيده حتى فكوه عنها بجهد فرجع الى قومه فاخبرهم فقال مخزومي آخر انا اقتله بهذا الحجر فذهب فاعمى الله بصره - فان قلت قد ذكر ما دل على انتفاء ايمانهم مع ثبوت الانذار ثم قفاه بقوله إِنَّمَا تُنْذِرُ و انما كانت تصح هذه التقفية لو كان الانذار منفيا - قلت هو كما قلت و لكن لما كان ذلك نفيا للايمان مع وجود الانذار و كان معناه ان البغية المرومة بالانذار غير حاصلة و هي الايمان قفى بقوله إِنَّمَا تُنْذِرُ على معنى انما تحصل البغية بالانذار من غير هؤلاء المنذرين و هم المتبعون الذكر و هو القرآن او الوعظ الخاشون ربهم - [نُحْيِ الْمَوْتٰى] نبعثهم بعد مماتهم - و عن الحسن احياؤهم ان يخرجهم من الشرك الى الايمان [وَنَكْتُبُ] ما اسلفوا من الاعمال الصالحة و غيرها و ما هلكوا عنه من اثر حسن كعلم علموه او كتاب صنفوه او حبيس احبسوه - او بناء بنوه من مسجد او رباط او قنطرة او نحو ذلك او سيء كوظيفة وظفها بعض الظلام على المسلمين و سكة احدثها فيها تخسيرهم و شيء احدث فيه صد عن ذكر الله من الحان و ملاه و كذلك كل سنة حسنة او سيئة يستن بها و نحوه قوله عز و جل يُنَبَّؤُا الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ اي قدم من اعماله و اخر من آثاره - و قيل هي آثار المشائين الى المساجد - و عن جابر اردنا النقلة الى المسجد و البقاع حوله خالية فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فاتانا في ديارنا و قال يا بني سلمة بلغني انكم تريدون النقلة الى المسجد فقلنا نعم بعد علينا المسجد و البقاع حوله خالية فقال عليكم دياركم فانما تكتب آثاركم قال فما وددنا حضرة المسجد لما قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم - و عن عمر بن عبد العزيز لو كان الله مغفلا شيئا لاغفل هذه الآثار التي تعفيها الرياح - و الامام اللوح - و قرئ وَيُكْتَبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارُهُمْ على البناء للمفعول وَكُلُّ شَيْءٍ بالرفع [وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا] و مثل لهم مثلا من قولهم عندي من هذا

وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ ۞ وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ ۞ إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُمْ مُرْسَلُونَ ۞ قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ

الضرب كذا اي من هذا المثال و هذه الاشياء على ضرب واحد اي على مثال واحد و المعنى وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا مثل أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ اي اذكر لهم قصة عجيبة قصة اصحاب القرية و المثل الثاني بيان للاول ـ و انتصاب [إذْ] بانه بدل من أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ والقرية انطاكية ـ والْمُرْسَلُونَ رسل عيسى عليه السلام الى اهلها بعثهم دُعاةً الى الحق و كانوا عَبَدة اوثان ارسل اليهم اثنين فلما قربا من المدينة رأيا شيخا يرعى غُنَيْمات له و هو حبيب النجّار صاحب يٰسين فسألهما فاخبراه فقال امعكما آية فقالا نشفي المريض و نُبرئ الاكمه و الابرص وكان له ولد مريض من سنتين فمسحاه فقام فآمن حبيب و فشى الخبر فشُفي على ايديهما خلق كثير و رُقي حديثهما الى الملك و قال لهما أَلَنا اله سوى آلهتنا قالا نعم مَن اوجدك و آلهتك فقال حتى انظر في امركما فتبعهما الناس و ضربوهما و قيل حُبسا ثم بعث عيسى شمعونَ فدخل متنكّرا و عاشرَ حاشية الملك حتى استأنسوا به و رفعوا خبره الى الملك فانِس به فقال له ذات يوم بلغني انك حبستَ رجلين فهل سمعت ما يقولانه قال لا حالَ الغضب بيني وبين ذلك فدعاهما فقال شمعون مَن ارسلكما قالا الله الذي خلق كل شيء و ليس له شريك فقال صفاه و اَوجزا قالا يفعل ما يشاء و يحكم ما يريد قال وما آيتكما قالا ما يتمنّى الملك فدعا بغلام مطموس العينين فدعَوا الله حتى انشقّ له بصر و اخذا بندقتين فوضعاهما في حدقتيه فكانتا مقلتين ينظر بهما فقال له شمعون ارأيت لو سألتَ آلهتك حتى يصنع مثل هذا فيكون لك و له الشرف قال ليس لي عنك سرّ ان آلهتنا لا يبصر و لا يسمع و لا يضرّ و لا ينفع وكان شمعون يدخل معهم على الصنم فيصلّي و يتضرع و يحسبون انه منهم ثم قال ان قدر الهكما على احياء ميت آمنّا به فدعوا بغلام مات من سبعة ايام فقام و قال اني أُدخلت في سبعة اودية من النار انا احذّركم ما انتم فيه فآمنوا و قال فتحت ابواب السماء فرأيت شابّا حسن الوجه يشفع لهؤلاء الثلثة قال الملك و من هم قال شمعون و هذان فتعجب الملك فلما رأى شمعونُ ان قوله قد اثّر فيه نصحه فآمن و آمن معه قوم و من لم يؤمن صاح عليهم جبرئيل فهلكوا [فَعَزَّزْنَا] فقوّينا يقال المطر يعزّز الارض اذا لبّدها و شدّها و تعزّز لحم الناقة ـ و قرئ بالتخفيف من عزّه يعزّه اذا غلبه اي فغلبنا و قهرنا بِثَالِثٍ و هو شمعون ـ فان قلت لم ترك ذكر المفعول به ـ قلت لانّ الغرض ذكر المعزّز به و هو شمعون و ما لطف فيه من التدبير حتى عزّ الحق و ذلّ الباطل، اذا كان الكلام منصبّا الى غرض من الاغراض جعل سياقه له و توجهه اليه كأنّ ما سواه مرفوض مُطّرح و نظيره قولك حكمَ السلطانُ اليومَ بالحق الغرض المسوق اليه قولك بالحق فلذلك رفضت ذكر المحكوم له و المحكوم عليه ـ انما رفع [بَشَرٌ] و نصب في قوله مَا هَذَا بَشَرًا لانّ الّا تنقض النفي فلا يبقى لما المشبهة بليس شبه فلا يبقى له عمل ـ فان قلت لم قيل إِنَّا إِلَيْكُمْ مُرْسَلُونَ اولا و إِنَّا إِلَيْكُمْ

الرَّحْمٰنُ مِنْ شَيْءٍ اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا تَكْذِبُوْنَ ۞ قَالُوْا رَبُّنَا يَعْلَمُ اِنَّآ اِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُوْنَ ۞ وَمَا عَلَيْنَآ اِلَّا الْبَلٰغُ الْمُبِيْنُ ۞ قَالُوْٓا اِنَّا تَطَيَّرْنَا بِكُمْ ۚ لَئِنْ لَّمْ تَنْتَهُوْا لَنَرْجُمَنَّكُمْ وَلَيَمَسَّنَّكُمْ مِّنَّا عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۞ قَالُوْا طَآئِرُكُمْ مَّعَكُمْ ۭ اَئِنْ ذُكِّرْتُمْ ۭ بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُوْنَ ۞ وَجَآءَ مِنْ اَقْصَا الْمَدِيْنَةِ رَجُلٌ يَّسْعٰى قَالَ يٰقَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِيْنَ ۞ اتَّبِعُوْا مَنْ

لَمُرْسَلُوْنَ اٰخراً - قلت لان الاول ابتداء اخبار و الثاني جواب عن انكار و قوله [رَبُّنَا يَعْلَمُ] جار مجرى القسم في التوكيد و كذلك قولهم شهد الله و علم الله و انما حسن منهم هذا الجواب الوارد على طريق التوكيد و التحقيق مع قولهم [وَمَا عَلَيْنَا اِلَّا الْبَلٰغُ الْمُبِيْنُ] اي الظاهر المكشوف بالآيات الشاهدة لصحته و الا فلو قال المدعي و الله اني لصادق فيما ادّعي و لم تحضر البيّنة كان قبيحا [تَطَيَّرْنَا بِكُمْ] تشاءمنا بكم و ذلك انهم كرهوا دينهم و نفرت منه نفوسهم و عادة الجُهّال ان يتيمّنوا بكل شيء مالوا اليه و اشتهوه و آثروه و قبلته طباعهم و يتشاءموا بما نفروا عنه وكرهوه فان اصابهم نعمة او بلاء قالوا ببركة هذا و بشؤم هذا كما حكى الله عن القبط وَاِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَّطَّيَّرُوْا بِمُوْسٰى وَمَنْ مَّعَهٗ و عن مشركي مكة وَاِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَّقُوْلُوْا هٰذِهٖ مِنْ عِنْدِكَ - و قيل حُبس عنهم القطر فقالوا ذلك - و عن قتادة ان اصابنا شيء كان من اجلكم [طَآئِرُكُمْ مَّعَكُمْ] و قرئ طَيْرُكُمْ اي سبب شؤمكم معكم و هو كفرهم او اسباب شؤمكم معكم و هي كفرهم و معاصيهم - و قرأ الحسن اِطَّيُّرُكُمْ اي تطيّركم - و قرئ [اَئِنْ ذُكِّرْتُمْ] بهمزة الاستفهام و حرف الشرط - و آئِنْ بالف بينهما بمعنى اتتطيّرون ان ذكّرتم و قرئ ءَ اَنْ ذُكِّرْتُمْ بهمزة الاستفهام و اَن الناصبة بمعنى أتطيّرتم لَاَنْ ذُكِّرتم - و قرئ اَنْ و اِنْ بغير استفهام بمعنى الاخبار اي تطيّرتم لَاَنْ ذُكِّرتم او اِنْ ذُكِّرْتُمْ تطيّرتم - و قرئ اَيْنَ ذُكِرْتُمْ على التخفيف اي شؤمكم معكم حيث جرى ذكركم و اذا شُئم المكان بذكرهم كانوا بحلولهم فيه اشأم [بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُوْنَ] في العصيان فمن ثمه اتاكم الشؤم لا من قبل رسل الله عليهم السلام و تذكيرهم او بل انتم قوم مسرفون في ضلالكم متمادون في غيّكم حيث تتشاءمون بمن يجب التبرك به من رسل الله [رَجُلٌ يَّسْعٰى] و هو حبيب بن اسرائيل النجّار و كان ينحت الاصنام و هو ممن آمن برسول الله صلى الله عليه و آله و سلّم و بينهما ستّمائة سنة كما آمن به تُبّع الاكبر و ورقة بن نوفل و غيرهما و لم يؤمن بنبيّ احد الّا بعد ظهوره - و قيل كان في غار يعبد الله فلما بلغه خبر الرُسل اتاهم و اظهر دينه و قاوَلَ الكَفَرة فقالوا اَوَ انت تُخالف ديننا فوثبوا عليه فقتلوه - و قيل توطّأوه بارجلهم حتى خرج قُصْبه من دبره - و قيل رجموه و هو يقول اللّهم اهد قومي و قبره في سوق انطاكية فلما قُتل غضب الله عليهم فاهلكوا بصيحة جبرئيل - و عن رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم سُبّاق الامم ثلثة لم يكفروا بالله طرفة عين - عليّ بن ابي طالب رضي الله عنه - صاحب ياسين - و مؤمن آل فرعون [مَنْ لَّا يَسْـَٔلُكُمْ اَجْرًا وَّهُمْ مُّهْتَدُوْنَ] كلمة جامعة في الترغيب فيهم اي لا تخسرون معهم شيئا من دنياكم و تربحون صحة دينكم فينتظم لكم خير الدنيا و خير الآخرة * ثم ابرز الكلام في معرض المناصحة لنفسه و هو يريد مناصحتهم ليتلطف بهم و

لَا يَسْئَلُكُمْ اَجْرًا وَّهُمْ مُّهْتَدُوْنَ ۝ وَمَالِيَ لَآ اَعْبُدُ الَّذِيْ فَطَرَنِيْ وَاِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ۝ ءَاَتَّخِذُ مِنْ دُوْنِهٖۤ اٰلِهَةً اِنْ يُّرِدْنِ الرَّحْمٰنُ بِضُرٍّ لَّا تُغْنِ عَنِّيْ شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا وَّلَا يُنْقِذُوْنِ ۝ اِنِّيْۤ اِذًا لَّفِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ۝ اِنِّيْۤ اٰمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُوْنِ ۝ قِيْلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ ؕ قَالَ يٰلَيْتَ قَوْمِيْ يَعْلَمُوْنَ ۝ بِمَا غَفَرَ لِيْ رَبِّيْ وَجَعَلَنِيْ مِنَ الْمُكْرَمِيْنَ ۝ وَمَا

يداريهم و لانه ادخل في امحاض النصح حيث لا يريد لهم الا ما يريد لروحه • و لقد وضع قوله [وَمَالِيَ لَآ اَعْبُدُ الَّذِيْ فَطَرَنِيْ] مكان قوله ما لكم لا تعبدون الذي فطركم الا ترى الى قوله [وَاِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ] و لولا انه قصد ذلك لقال الذي فطرني واليه أرجع وقد ساقه ذلك المساق الى ان قال [اِنِّيْۤ اٰمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُوْنِ] يريد فاسمعوا قولي و اطيعوني فقد نبهتكم على الصحيح الذي لا معدل عنه ان العبادة لا تصح الا لمن منه مبدأكم و اليه مرجعكم و ما ادفع العقول و انكرها لان تستحبوا على عبادته عبادة اشياء ان ارادكم هو بضر و شفع لكم هؤلاء لم تنفع شفاعتهم و لم يمكنوا من ان يكونوا شفعاء عنده و لم يقدروا على انقاذكم منه بوجه من الوجوه انكم في هذا الاستحباب لواقعون في ضلال ظاهر بين لا يخفى على ذي عقل و تمييز - و قيل لما نصح قومه اخذوا يرجمونه فاسرع نحو الرسل قبل ان يقتل فقال لهم [اِنِّيْۤ اٰمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُوْنِ] اي اسمعوا ايماني تشهدوا لي به - و قرئ ان يردن الرحمٰن بضر بمعنى ان يوردني ضرا اي يجعلني موردا للضر • اي لما قتل [قِيْلَ] له [ادْخُلِ الْجَنَّةَ] - و عن قتادة ادخله الله الجنة و هو فيها حي يرزق اراد به قوله تعالى بَلْ اَحْيَآءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُوْنَ فَرِحِيْنَ - و قيل معناه البشرى بدخول الجنة و انه من اهلها - فان قلت كيف مخرج هذا القول في علم البيان - قلت مخرجه مخرج الاستيناف لان هذا من مظان المسئلة عن حاله عند لقاء ربه كأن قائلا قال كيف كان لقاء ربه بعد ذلك التصلب في نصرة دينه و التسخي لوجهه بروحه فقيل قِيْلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ و لم يقل قيل له لانصباب الغرض الى المقول و عظمه لا الى المقول له مع كونه معلوما و كذلك [قَالَ يٰلَيْتَ قَوْمِيْ يَعْلَمُوْنَ] مرتب على تقدير سوال سائل عما وجد من قوله عند ذلك الفوز العظيم و انما تمنى علم قومه بحاله ليكون علمهم بها سببا لاكتساب مثلها لانفسهم بالتوبة عن الكفر و الدخول في الايمان و العمل الصالح المفضيين باهلهما الى الجنة • و في حديث مرفوع نصح قومه حيا و ميتا • و فيه تنبيه عظيم على وجوب كظم الغيظ و الحلم عن اهل الجهل و الترؤف على من ادخل نفسه في غمار الاشرار و اهل البغي و التشمر في تخليصه و التلطف في افتدائه و الاشتغال بذلك عن الشماتة به و الدعاء عليه الا ترى كيف تمنى الخير لقتلته و الباغين له الغوائل و هم كفرة عبدة اصنام - و يجوز ان يتمنى ذلك ليعلموا انهم كانوا على خطاء عظيم في امره و انه كان على صواب و نصيحة و شفقة و ان عداوتهم لم تكسبه الا فوزا و لم تعقبه الا سعادة لان في ذلك زيادة غبطة له و تضاعف لذة و سرور و الاول اوجه - و قرئ الْمُكْرَمِيْنَ - فان قلت ما في قوله تعالى [بِمَا غَفَرَ لِيْ رَبِّيْ] اي الماآت هي - قلت المصدرية - او الموصولة اي بالذي غفره لي من الذنوب - و يحتمل ان تكون استفهامية يعني باي

أَنْزَلْنَا عَلٰى قَوْمِهٖ مِنْ بَعْدِهٖ مِنْ جُنْدٍ مِّنَ السَّمَآءِ وَمَا كُنَّا مُنْزِلِيْنَ ۞ اِنْ كَانَتْ اِلَّا صَيْحَةً وَّاحِدَةً فَاِذَا هُمْ خَامِدُوْنَ ۞ يٰحَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ ۚ مَا يَاْتِيْهِمْ مِّنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا كَانُوْا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ ۞ اَلَمْ يَرَوْا كَمْ اَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنَ الْقُرُوْنِ اَنَّهُمْ اِلَيْهِمْ

شيء غَفرلي ربّي يريد به ما كان منه معهم من المصابرة لاعزاز الدين حتى قتل الا ان قولك بمَ غفرلي بطرح الالف اجود و ان كان اثباتها جائزا يقال قد علمت بما صنعتَ هذا و بمَ صنعت المعنى ان الله كفى امرهم بصيحة ملك و لم يُنزل لاهلاكهم جندا من جنود السماء كما فعل يوم بدر و الخندق - فان قلت و ما معنى قوله [وَمَا كُنَّا مُنْزِلِيْنَ] - قلت معناه و ما كان يصحّ في حكمتنا ان نُنزل في اهلاك قوم حبيب جندا من السماء و ذلك لانّ الله عزّ و جلّ اجرى هلاك كل قوم على بعض الوجوه دون البعض و ما ذلك الا بناء على ما اقتضته الحكمة و اوجبته المصلحة الا ترى الى قوله فَمِنْهُمْ مَّنْ اَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا - وَمِنْهُمْ مَّنْ اَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ - وَمِنْهُمْ مَّنْ خَسَفْنَا بِهِ الْاَرْضَ - وَمِنْهُمْ مَّنْ اَغْرَقْنَا - فان قلت فلم اُنزل الجنود من السماء يوم بدر و الخندق قال فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيْحًا وَّ جُنُوْدًا لَّمْ تَرَوْهَا - بِاَلْفٍ مِّنَ الْمَلٰٓئِكَةِ مُرْدِفِيْنَ - بِثَلٰثَةِ اٰلَافٍ مِّنَ الْمَلٰٓئِكَةِ مُنْزَلِيْنَ - بِخَمْسَةِ اٰلَافٍ مِّنَ الْمَلٰٓئِكَةِ مُسَوِّمِيْنَ - قلت انما كان يكفي ملك واحد فقد اهلكت مدائن قوم لوط بريشة من جناح جبرئيل عليه السلام و بلاد ثمود و قوم صالح بصيحة منه و لكنّ الله فضّل محمّدا صلّى الله عليه و اٰله و سلّم بكل شيء على كبار الانبياء و اُولي العزم من الرسل فضلا على حبيب النجّار و اولاه من اسباب الكرامة و الاعزاز ما لم يُوله احدا فمن ذلك انه انزل له جنودا من السماء وكأنه اشار بقوله وَمَا اَنْزَلْنَا - وَمَا كُنَّا مُنْزِلِيْنَ الى انّ انزال الجنود من عظائم الامور التي لا يؤهّل لها الا مثلك و ما كنّا نفعله بغيرك * [اِنْ كَانَتْ اِلَّا صَيْحَةً] ان كانت الاخذة او العقوبة الا صيحة - و قرأ ابو جعفر المدنيّ بالرفع على كان التامة اي ما وقعت الا صيحة و القياس و الاستعمال على تذكير الفعل لانّ المعنى ما وقع شيء الا صيحة و لكنه نظر الى ظاهر اللفظ و ان الصيحة في حكم فاعل الفعل و مثلها قراءة الحسن فَاَصْبَحُوْا لَا تُرٰى اِلَّا مَسٰكِنُهُمْ و بيتُ ذي الرمة * ع * و ما بقيت الا الضلوع الجراشعُ * و قرأ ابن مسعود اِلَّا زَقْيَةً وَّاحِدَةً من زقا الطائر يزقو و يزقي اذا صاح و منه المثل اثقلُ من الزواقي [خَامِدُوْنَ] خمدوا كما تخمد النار فتعود رمادا كما قال لبيد * شعر * و ما المرء الا كالشهاب و ضوءه * يحور رمادا بعد اذ هو ساطعُ * [يٰحَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ] نداء للحسرة عليهم كانما قيل لها تعالَيْ يا حسرةُ فهذه من احوالك التي حقّك ان تحضري فيها وهي حال استهزائهم بالرسل و المعنى انهم احقاء بانّ يتحسّر عليهم المتحسّرون و يتلهّف على حالهم المتلهّفون - او هم متحسر عليهم من جهة الملٰئكة و المؤمنين من الثقلين - و يجوزان يكون من الله عزّ وعلا على سبيل الاستعارة في معنى تعظيم ما جنوه على انفسهم و محنوها به و فرط انكاره له و تعجيبه منه - و قراءة من قرأ يٰحَسْرَتَا تعضد هذا الوجه لانّ المعنى يا حسرتي - و قرئ يٰحَسْرَةَ الْعِبَادِ على الاضافة اليهم لاختصاصها بهم من حيث انها موجّهة

لَا يَرْجِعُوْنَ ۞ وَ اِنْ كُلٌّ لَمَّا جَمِيْعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُوْنَ ۞ ع وَ اٰيَةٌ لَهُمُ الْاَرْضُ الْمَيْتَةُ ۚ اَحْيَيْنٰهَا وَ اَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَاْكُلُوْنَ ۞ وَ جَعَلْنَا فِيْهَا جَنّٰتٍ مِّنْ نَّخِيْلٍ وَّاَعْنَابٍ وَّفَجَّرْنَا فِيْهَا مِنَ الْعُيُوْنِ ۙ لِيَاْكُلُوْا مِنْ ثَمَرِهٖ ۙ

اليهم و يٰحَسْرَةْ عَلَى الْعِبَادِ على اجراء الوصل مجرى الوقف * [اَلَمْ يَرَوْا] الم يعلموا وهو معلّق عن العمل في كَمْ لانّ كَمْ لا يعمل فيها عامل قبلها كانت للاستفهام او للخبر لانّ اصلها الاستفهام الّا ان معناه نافذ في الجملة كما نفذ في قولك الم يروا ان زيدا لمنطلق و ان لم يعمل في لفظه و [اَنَّهُمْ اِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُوْنَ] بدل من كَمْ اَهْلَكْنَا على المعنى لا على اللفظ تقديره الم يروا كثرة اهلاكنا القرونَ من قبلهم كونهم غير راجعين اليهم - و عن الحسن كسر اِنَّ على الاستيناف - و في قراءة ابن مسعود اَلَمْ يَرَوْا مَنْ اَهْلَكْنَا و البدل على هذه القراءة بدل اشتمال و هذا مما يردّ قول اهل الرجعة - و يحكى عن ابن عباس انه قيل له ان قوما يزعمون ان عليًّا مبعوث قبل يوم القيٰمة فقال بئس القوم نحن اذًا نكحنا نساءه و قسمنا ميراثه * و قرئ لَمَا بالتخفيف على ان مَا صلة للتاكيد و اِنْ مخففة من الثقيلة و هي متلقّاة باللام لا محالة - و لَمَّا بالتشديد بمعنى الّا كالتي في مسئلة الكتاب نشدتك بالله لمّا فعلتَ و اِنْ نافية - و التنوين في كُلٌّ هو الذي يقع عوضا من المضاف اليه كقولك مررت بكلٍّ قائمًا و المعنى ان كلهم محشورون مجموعون مُحْضَرُوْنَ للحساب يوم القيٰمة - و قيل مُحْضَرُوْنَ معذّبون - فان قلت كيف اخبر عن كُلّ بجَمِيْع و معناهما واحد - قلت ليس بواحد لانّ كُلًّا يُفيد معنى الاحاطة و اَنْ لاينفلت منهم احد و اَلْجَمِيْع معناه الاجتماع و ان المحشر يجمعهم - و الجَمِيْع فعيل بمعنى مفعول يقال حيّ جميع و جاؤا جميعا - القراءة بالْمَيْتَة على الخفة اشيعُ لسلسها على اللسان و [اَحْيَيْنٰهَا] استيناف بيان لكون الارض الميتة اٰيةً و كذلك نَسْلَخُ - و يجوز ان يوصف الارض و الليل بالفعل لانه اريد بهما الجنسان مطلقين لا ارض و ليل بأعيانهما فعُوملا معاملة النكرات في وصفهما بالافعال - و نحوه * ع * ولقد امرُّ على اللئيم يسبّني * و قوله [فَمِنْهُ يَاْكُلُوْنَ] بتقديم الظرف للدلالة على ان الحَبّ هو الشيء الذي يتعلق به مُعظم العيش و يقوم بالارتزاق منه صلاح الانس و اذا قلّ جاء القحط و وقع الضرّ و اذا فقدَ حضر الهلاك و نزل البلاء * قرئ [وَ فَجَّرْنَا] بالتثقيل و التخفيف و الفجر و التفجير كالفتح و التفتيح لفظا و معنىً - و قرئ [ثَمَرِهٖ] بفتحتين - و ضمتين - و ضمة و سكون - و الضمير لله تعالى و المعنى لِيَاْكُلُوْا مما خلقه الله من الثمر [وَ] من [مَا عَمِلَتْهُ اَيْدِيْهِمْ] من الغرس و السقي و الإبار وغيرذلك من الاعمال الى ان بلغ الثمر منتهاه و ابّان اكله يعني ان الثمر في نفسه فعل الله و خلقه و فيه اٰثارمن كدّ بني اٰدم و اصله من ثمرنا كما قال وَ جَعَلْنَا - وَ فَجَّرْنَا فنقل الكلام من التكلم الى الغيبة على طريقة الالتفات - و يجوز ان يرجع الى النَّخِيْل و يُترك الاَعْنَاب غير مرجوع اليها لانه علم انها في حكم النخيل فيما علّق به من اكل ثمره - و يجوز ان يراد من ثمر المذكور و هو الجنّات كما قال رؤبة * ع * فيها خطوط من بياض و بلق * كانّه في الجلد توليع البهق * فقيل له فقال اردت كانّ ذاك - و لك ان تجعل مَا نافية على ان الثمر خلق

وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ ۚ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ۝ سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَآيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ ۚ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ ۝ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ۚ ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ۝ وَالْقَمَرَ قَدَّرْنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ۝ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ

الله و لم تعمله ايدي الناس و لا يقدرون عليه - و قرئ على الوجه الاول وَمَا عَمِلَتْ من غير راجع و هي في مصاحف اهل الكوفة كذلك - و في مصاحف اهل الحرمين و البصرة و الشام مع الضمير * [الْأَزْوَاجَ] الاجناس و الاصناف [وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ] و من ازواج لم يُطلعهم الله عليها و لا توصّلوا الى معرفتها بطريق من طُرق العلم و لا يبعد ان يخلق الله تعالى من الخلائق الحيوان و الجماد ما لم يجعل للبشر طريقا الى العلم به لانه لا حاجة بهم في دينهم و دنياهم الى ذلك العلم و لو كانت بهم اليه حاجة لاعلمهم بما لا يعلمون كما اعلمهم بوجود ما لا يعلمون - و عن ابن عباس لم يسمّهم و في الحديث ما لا عينٌ رأتْ و لا اذنٌ سمعتْ و لا خطر على قلب بشر بلهَ ما اطّلعتهم عليه فاعلمنا بوجوده و اعداده و لم يعلمنا به ما هو و نحوه فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ و في الإعلام بكثرة ما خلق مما علموه و مما جهلوه ما دلّ على عظم قدرته و اتّساع ملكه • سلخ جلد الشاة اذا كشطه عنها و ازاله و منه سلخ الحيّة لخرشائها فاستُعير لازالة الضوء و كشفه عن مكان الليل و مُلقى ظلّه [مُظْلِمُونَ] داخلون في الظلام يقال اظلمنا كما تقول اعتمنا و ادجينا [لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا] لحدّ لها موقت مقدر تنتهي اليه من فلكها في آخر السنة شبّه بمستقرّ المسافر اذا قطع مسيره - او لمنتهىً لها من المشارق و المغارب لانها تتقصّاها مشرقاً مشرقاً و مغرباً مغرباً حتى تبلغ اقصاها ثم ترجع فذلك حدّها و مستقرّها لانها لا تعدوه - او لحدّ لها من مسيرها كل يوم في مرأى عيوننا و هو المغرب - و قيل مستقرّها اجلها الذي اقرّ الله عليه امرها في جريها فاستقرّت عليه و هو آخر السنة - و قيل الوقت الذي تستقرّ فيه و ينقطع جريها و هو يوم القيمة - و قرئ تَجْرِي إِلَىٰ مُسْتَقَرٍّ لَهَا - و قرأ ابن مسعود لَا مُسْتَقَرَّ لَهَا اي لا تزال تجري لا تستقرّ - و قرئ لَا مُسْتَقَرٌّ لَهَا على ان لا بمعنى ليس [ذَٰلِكَ] الجري على ذلك التقدير و الحساب الدقيق الذي تكلّ الفطن عن استخراجه و تتحير الافهام في استنباطه ما هو الا تَقْدِيرُ الغالب بقدرته على كل مقدور المحيط علماً بكل معلوم - قرئ [وَالْقَمَرُ] رفعا على الابتداء - او عطفا على اللّيل يريد و من آياته القمر - و نصبا بفعل يفسره قَدَّرْنَاهُ و لابدّ في [قَدَّرْنَاهُ مَنَازِلَ] من تقدير مضاف لانه لا معنى لتقدير نفس القمر منازل و المعنى قدّرنا مسيره منازل و هي ثمانية و عشرون منزلا ينزل القمر كل ليلة في واحد منها لا يتخطّاه و لا يتقاصر عنه على تقدير مستوٍ لا يتفاوت يسير فيها من ليلة المستهلّ الى الثامنة و العشرين ثم يستسرّ ليلتين او ليلة اذا نقص الشهر و هذه المنازل هي مواقع النجوم التي نسبت اليها العرب الانواء المستمطرة و هي الشَّرَطَين - البُطَين - الثُّريّا - الدَّبران - الهَقْعة - الهَنْعة - الذراع - النَّثْرة - الطرف - الجَبْهة - الزُّبرة - الصَّرفة - العَوّاء - السماك - الغَفْر - الزُّباني -

تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَ لَا الَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ ۭ وَ كُلٌّ فِيْ فَلَكٍ يَّسْبَحُوْنَ ۝ وَ اٰيَةٌ لَّهُمْ اَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُوْنِ ۝ وَ خَلَقْنَا لَهُمْ مِّنْ مِّثْلِهٖ مَا يَرْكَبُوْنَ ۝ وَ اِنْ نَّشَاْ نُغْرِقْهُمْ فَلَا صَرِيْخَ لَهُمْ وَ لَا هُمْ يُنْقَذُوْنَ ۝ اِلَّا رَحْمَةً مِّنَّا وَ مَتَاعًا اِلٰى حِيْنٍ ۝ وَ اِذَا قِيْلَ لَهُمُ اتَّقُوْا مَا بَيْنَ اَيْدِيْكُمْ وَ مَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ ۝ وَ مَا تَاْتِيْهِمْ مِّنْ

الاكليل - القلب - الشَّولة - النعائم - البَلدة - سَعْد الذابح - سعد بُلَع - سعد السعود - سعد الاخبية - فرغ الدلو المقدَّم - فرغ الدلو المؤخَّر - الرشاء - فاذا كان في اٰخر منازله دقّ و استقوس و [عَادَ كَالْعُرْجُوْنِ الْقَدِيْمِ] و هو عود العذق ما بين شماريخه الى منبته من النخلة - وقال الزجاج هو فُعلُونٌ من الانعراج و هو الانعطاف - و قرئ العِرْجَوْن بوزن الفِرْجَون وهما لغتان كالبُزيُون و البِزْيَون - والقديم المُحْوِل و اذا قدم دقّ و انحنى واصفرّ فشبّه به من ثلثة اوجه - و قيل اقلّ مدة الموصوف بالقدم اَحول فلو ان رجلا قال كل مملوك لي قديم فهو حرّ او كتب ذلك في وصيته عتق منهم مَن مضى له حول و اكثر - و قرئ سَابِقُ النَّهَارَ على الاصل و المعنى ان الله تعالى قسم لكلّ واحد من الليل و النهار و اٰيتيهما قسماً من الزمان و ضرب له حدًّا معلوما و دبّر امرهما على التعاقب فلاينبغي للشمس اي لا يتسهّل لها و لا يصحّ و لا يستقيم لوقوع التدبير على المعاقبة و ان جُعل لكل واحد من النيّرين سلطان على حياله [اَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ] فتجتمع معه في وقت واحد و تُداخله في سلطانه فتطمس نوره وَلَا يسبق الليل النهار يعني اٰية الليل اٰية النهار و هما النيّران و لا يزال الامر على هذا الترتيب الى ان يُبطل الله ما دبّر من ذلك و ينقض ما اَلّف فيجمع بين الشمس و القمر و يُطلع الشمس من مغربها - فان قلت لِم جعلت الشمس غير مدركة و القمر غير سابق - قلت لانّ الشمس لا تقطع فلكها الّا في سنة و القمر يقطع فلكه في شهر فكانت الشمس جديرة بانْ توصف بالادراك لتباطؤ سيرها عن سير القمر و القمر خليقا بانّ يوصف بالسبق لسرعة سيره - [وَ كُلٌّ] التنوين فيه عوض من المضاف اليه و المعنى و كلهم و الضمير للشموس و الاقمار على ما سبق ذكره • [ذُرِّيَّتَهُمْ] اولادهم و من يُهمّهم حمله - وقيل اسم الذريّة يقع على النساء لانهنّ مزارعها و في الحديث انه نهى عن قتل الذراري يعني النساء [مِّنْ مِّثْلِهٖ] من مثل الفُلك [مَا يَرْكَبُوْنَ] من الابل و هي سفائن البرّ - و قيل الفُلك المَشحُون سفينة نوح عليه السلام و معنى حمل الله ذريّاتهم فيها انه حمل فيها اٰباءهم الاقدمينَ و في اصلابهم هم و ذرّيّاتهم و انما ذكر ذريّاتهم دونهم لانه ابلغ في الامتنان عليهم و ادخلُ في التعجيب من قدرته في حمل اعقابهم الى يوم القيمة في سفينة نوح و مِّنْ مِّثْلِهٖ من مثل ذلك الفلك مَا يَرْكَبُوْنَ من السُفن و الزوارق - [لَا صَرِيْخَ] لا مغيث او لا اغاثة يقال اتاهم الصريخ [وَلَا هُمْ يُنْقَذُوْنَ] لا ينجون من الموت بالغرق [اِلَّا رَحْمَةً] الا لرحمة [مِنَّا] و لتمتيع بالحيوة [اِلٰى حِيْنٍ] الى اجل يموتون فيه لابدّ لهم منه بعد النجاة من موت الغرق و لقد احسن من قال • شعر • و لم اسلم لكي ابقى و لكن • سلمت من الحمام الى الحمام • و قرأ الحسن نُغَرِّقْهُمْ [اتَّقُوْا مَا بَيْنَ اَيْدِيْكُمْ وَ مَا خَلْفَكُمْ] كقوله تعالى اَفَلَمْ يَرَوْا اِلٰى مَا

سورة يٰس ۳۶ — الجزء ۲۳ — ع ۲

آيَةٍ مِّنْ ءَايٰتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ
ءَامَنُوا أَنُطْعِمُ مَن لَّوْ يَشَاءُ اللّٰهُ أَطْعَمَهُ ۖ إِنْ أَنتُمْ إِلَّا فِي ضَلٰلٍ مُّبِينٍ ۝ وَيَقُولُونَ مَتٰى هٰذَا الْوَعْدُ إِن كُنتُمْ
صٰدِقِينَ ۝ مَا يَنظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وٰحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ ۝ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلٰى أَهْلِهِمْ
يَرْجِعُونَ ۝ ع وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُم مِّنَ الْأَجْدَاثِ إِلٰى رَبِّهِمْ يَنسِلُونَ ۝ قَالُوا يٰوَيْلَنَا مَنۢ بَعَثَنَا مِن مَّرْقَدِنَا ۜ سكتة

بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ - و عن مجاهد ما تقدم من ذنوبكم و ما تأخر - و عن قتادة مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ من الوقائع التي خلت يعني من مثل الوقائع التي ابتليت بها الامم المكذبة بانبيائها وَمَا خَلْفَكُمْ من امر الساعة [لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ] لتكونوا على رجاء رحمة الله و جواب اذا محذوف مدلول عليه بقوله [إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ] كانه قال و اذا قال لهم اتقوا اعرضوا ثم قال و دابهم الاعراض عند كل آية و موعظة • كانت الزنادقة منهم يسمعون المؤمنين يعلّقون افعال الله بمشيّته فيقولون لو شاء الله لاغنى فلانا و لو شاء لاعزه و لو شاء لكان كذا فاخرجوا هذا الجواب مخرج الاستهزاء بالمؤمنين و بما كانوا يقولونه من تعليق الامور بمشيّة الله و معناه أَنُطْعِمُ المقول فيه هذا القول بينكم و ذلك انهم كانوا دافعين ان يكون الغنى و الفقر من الله لانهم معطّلة لا يؤمنون بالصانع - و عن ابن عباس كان بمكة زنادقة فاذا أُمروا بالصدقة على المساكين قالوا لا والله أيفقره الله و نطعمه نحن - و قيل كانوا يُوهمون ان الله تعالى لما كان قادرا على اطعامه و لا يشاء إطعامه فنحن احق بذلك نزلت في مشركي قريش حين قال فقراء اصحاب رسول الله صلى الله عليه و آله و سلّم اعطونا مما زعمتم من اموالكم انها لله يعنون قوله وَجَعَلُوا لِلّٰهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فحرموهم و قالوا لو شاء الله لاطعمكم [إِنْ أَنتُمْ إِلَّا فِي ضَلٰلٍ مُّبِينٍ] قول الله لهم او حكاية قول المؤمنين لهم او هو من جملة جوابهم للمؤمنين - قرئ [وَهُمْ يَخِصِّمُونَ] بادغام التاء في الصاد مع فتح الخاء وكسرها و اتباع الياء الخاء في الكسر - و يَخْتَصِمُونَ على الاصل - و يَخْصِمُونَ من خصمه و المعنى انها تبغتهم و هم في امنهم و غفلتهم عنها لا يخطرونها ببالهم مشتغلين بخصوماتهم في متاجرهم و معاملاتهم و سائر ما يتخاصمون فيه و يتشاجرون و معنى يَخِصِّمُونَ يخصم بعضهم بعضا - و قيل تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ عند انفسهم يَخِصِّمُونَ في الحجة في انهم لا يبعثون • [فَلَا يَسْتَطِيعُونَ] ان يوصوا في شيء من امورهم [تَوْصِيَةً وَلَا] يقدرون على الرجوع الى منازلهم و اهاليهم بل يموتون بحيث تفجاهم الصيحة - قرئ [الصُّورِ] بسكون الواو و هو القرن - او جمع صورة وحركها بعضهم - و [الْأَجْدَاثِ] القبور - و قرئ بالفاء - [يَنسِلُونَ] يعدون بكسر السين و ضمها و هي النفخة الثانية • قرئ يُوَيْلَتَنَا - و عن ابن مسعود مَنْ أَهَبَّنَا من هبّ من نومه اذا انتبه و اهبّه غيره - و قرئ مَنْ هَبَّنَا بمعنى اهبّنا - و عن بعضهم اراد هبّ بنا فحذف الجار و اوصل الفعل - و قرئ مِنْ بَعْثِنَا - و مِنْ هَبِّنَا على من الجارة والمصدر - و [هٰذَا] مبتدأ و [مَا وَعَدَ] خبره و مَا مصدرية او موصولة - و يجوز ان يكون هٰذَا صفة للمرقد و مَا وَعَدَ خبر مبتدأ محذوف اي هذا وعد الرحمٰن - او مبتدأ محذوف

هٰذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمٰنُ وَ صَدَقَ الْمُرْسَلُوْنَ ۞ اِنْ كَانَتْ اِلَّا صَيْحَةً وَّاحِدَةً فَاِذَا هُمْ جَمِيْعٌ لَّدَيْنَا مُحْضَرُوْنَ ۞ فَالْيَوْمَ لَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَّ لَا تُجْزَوْنَ اِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۞ اِنَّ اَصْحٰبَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِيْ شُغُلٍ فٰكِهُوْنَ ۞ ع

الخبر اي مَا وَعَدَ الرَّحْمٰنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُوْنَ حقٌّ عليكم - و عن مجاهد للكفار هجعة يجدون فيها طعم النوم فاذا صيح باهل القبور قالوا مَنْ بَعَثَنَا و اما هٰذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمٰنُ فكلام الملٰئكة عن ابن عباس - و عن الحسن كلام المتقين - و قيل كلام الكافرين يتذكّرون ما سمعوه من الرسل فيجيبون به انفسهم او بعضهم بعضا - فان قلت اذا جعلت مَا مصدرية كان المعنى هذا وَعْدُ الرحمٰن و صدق المرسلين على تسمية الموعود و المصدوق فيه بالوعد و الصدق فما وجه قوله وَ صَدَقَ الْمُرْسَلُوْنَ اذا جعلتها موصولة - قلت تقديره هذا الذي وعده الرحمٰن و الذي صَدَقَهُ الْمُرْسَلُوْنَ بمعنى و الذي صدق فيه المرسلون من قولهم صدقوهم الحديثَ و القتالَ و منه صدقني سنَّ بكره - فان قلت مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَّرْقَدِنَا سوال عن الباعث فكيف طابَقَهُ ذلك جوابًا - قلت معناه بعثكم الرحمٰن الذي وعدكم البعث و انبأكم به الرسل الا انه جيء به على طريقة سيئت بها قلوبهم و نعيت اليهم احوالهم و ذُكّروا كفرهم و تكذيبهم و اخبروا بوقوع ما انذروا به و كانه قيل لهم ليس بالبعث الذي عرفتموه و هو بعث النائم من مرقده حتى يُهِمّكم السوال عن الباعث ان هذا هو البعث الاكبر ذو الاهوال و الافزاع و هو الذي وعده الله في كتبه المنزلة على السنة رسله الصادقين ● [اِلَّا صَيْحَةً وَّاحِدَةً] قرئت منصوبة و مرفوعة [فَالْيَوْمَ لَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا - اِنَّ اَصْحٰبَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِيْ شُغُلٍ] حكاية ما يقال لهم في ذلك اليوم و في مثل هذه الحكاية زيادة تصوير للموعود و تمكين له في النفوس و ترغيب في الحرص عليه و على ما يثمره - فِيْ شُغُلٍ في اي شغل و في شغل لا يوصف و ما ظنك بشغل من سعد بدخول الجنة التي هي دار المتقين و وصل الى نيل تلك الغبطة و ذلك الملك الكبير و النعيم المقيم و وقع في تلك الملاذ التي اعدها الله للمرتضَيْنَ من عباده ثوابًا لهم على اعمالهم مع كرامة و تعظيم و ذلك بعد الوله و الصبابة و التفصّي من مشاقّ التكاليف و مضائق التقوى و الخشية و تخطّي الاهوال و تجاوز الاخطار و جواز الصراط و معاينة ما لقي العُصاة من العذاب - و عن ابن عباس في افتضاض الابكار - و عنه في ضرب الاوتار - و عن ابن كيسان في التزاور - و قيل في ضيافة الله - و عن الحسن شَغَلهم عما فيه اهل النار التنعّمُ بما هم فيه - و عن الكلبي هم في شغل عن اهاليهم من اهل النار لا يُهِمّهم امرهم و لا يذكرونهم لئلّا يدخل عليهم تنغيص في نعيمهم - قرئ فِيْ شُغُلٍ بضمتين - و ضمة و سكون - و فتحتين - و فتحة و سكون - و الفَاكِهُ و الفَكِهُ المتنعم المتلذذ و منه الفاكهة لانه مما يتلذذ به و كذلك الفُكاهة و هي المُزاحة - و قرئ [فٰكِهُوْنَ] و فَكِهُوْنَ بكسر الكاف و ضمها كقولهم رجل حدث و حدُث و نطِس و نطُس - و قرئ فٰكِهِيْنَ - و فَكِهِيْنَ على انه حال و الظرف مستقرّ - [هُمْ] يحتمل ان يكون مبتدأ - و ان يكون تاكيدًا للضمير في شُغُلٍ و في فٰكِهُوْنَ على ان ازواجهم يشاركنهم في ذلك الشغل و التفكّه و الاتّكاء على الارائك تحت الظلال - و قرئ

هُمْ وَ اَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْاَرَائِكِ مُتَّكِئُوْنَ ۞ لَهُمْ فِيْهَا فَاكِهَةٌ وَ لَهُمْ مَا يَدَّعُوْنَ ۞ سَلٰمٌ قَوْلًا مِنْ رَبٍّ رَحِيْمٍ ۞ وَ امْتَازُوا الْيَوْمَ اَيُّهَا الْمُجْرِمُوْنَ ۞ اَلَمْ اَعْهَدْ اِلَيْكُمْ يٰبَنِيْ اٰدَمَ اَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطٰنَ اِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِيْنٌ ۞ وَ اَنِ اعْبُدُوْنِيْ هٰذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيْمٌ ۞ وَ لَقَدْ اَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيْرًا اَفَلَمْ تَكُوْنُوْا تَعْقِلُوْنَ ۞

فِيْ ظُلَلٍ - و الاريكة السرير في الحجلة - وقيل الفراش فيها - وقرأ ابن مسعود مُتَّكِئِيْنَ [يَدَّعُوْنَ] يفتعلون من الدعاء اي يَدْعُون به لانفسهم كقولك اشتوى و اجتمل اذا شوى و جمل لنفسه قال لبيد * ع * فاشتوى ليلة ريح و اجتمل * و يجوز ان يكون بمعنى يتداعونه كقولك ارتموه و تراموه - و قيل يتمنّون من قولهم ادّع عليّ ما شئت بمعنى تمنّه عليّ و فلان في خير ما ادّعى اي في خير ما تمنّى - قال الزجاج و هو من الدعاء اي ما يدعو به اهل الجنة يأتيهم - و [سَلٰمٌ] بدل من مَا يَدَّعُوْنَ كأنه قال لهم سلام يقال لهم [قَوْلًا مِّنْ] جهة [رَبٍّ رَّحِيْمٍ] و المعنى ان الله يسلّم عليهم بواسطة الملٰئكة او بغير واسطة مبالغةً في تعظيمهم و ذلك متمنّاهم و لهم ذلك لا يمنعونه - قال ابن عباس و الملٰئكة يدخلون عليهم بالتحية من ربّ العالمين - و قيل مَا يَدَّعُوْنَ مبتدأ و خبره سَلٰمٌ بمعنى و لهم ما يدّعون سالم خالص لا شوب فيه و قَوْلًا مصدر مؤكد لقوله وَ لَهُمْ مَا يَدَّعُوْنَ سَلٰمٌ اي عدةً مِنْ رَبٍّ رَحِيْمٍ و الاوجه ان ينتصب على الاختصاص و هو من مجازه - و قرئ سِلْمٌ و هو بمعنى السلام في المعنيين - و عن ابن مسعود سَلٰمًا نصب على الحال اي لهم مرادهم خالصا * [وَ امْتَازُوا] و انفردوا عن المؤمنين و كونوا على حدة و ذلك حين يحشر المؤمنون و يسار بهم الى الجنة - و نحوه قوله تعالى وَ يَوْمَ تَقُوْمُ السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ يَّتَفَرَّقُوْنَ ۞ فَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَ عَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ فَهُمْ فِيْ رَوْضَةٍ يُّحْبَرُوْنَ ۞ وَ اَمَّا الَّذِيْنَ كَفَرُوا الاٰية يقال مازه فانماز و امتاز - و عن قتادة اعتزلوا عن كل خير - و عن الضحاك لكل كافر بيت من النار يكون فيه لا يَرى و لا يُرى و معناه ان بعضهم يمتاز من بعض * العهد الوصية و عهد اليه اذا وصّاه و عهد الله اليهم ما ركز فيهم من ادلّة العقل و انزل عليهم من دلائل السمع - و عبادة الشيطان طاعته فيما يوسوس به اليهم و يزيّنه لهم - و قرئ اِعْهَدْ بكسر الهمزة و باب فَعِلَ كله يجوز في حروف مضارعته الكسر الّا في الياء - و اَعْهِدْ بكسر الهاء - و قد جوّز الزجاج ان يكون من باب نعم ينعِم و ضرب يضرِب و اَحْهَدْ بالحاء - و اَحَّدْ و هي لغة تميم و منه قولهم دَحَّا مَحَّا - [هٰذَا] اشارة الى ما عهد اليهم من معصية الشيطان و طاعة الرحمٰن اذ لا صراط اقوم منه و نحو التنكير فيه ما في قول كُثَيِّر * شعر * لئن كان يهدى بَرْد انيابها العلى * لافقر مني انّني لفقيرُ * اراد انني لفقير بليغ الفقر حقيق بانْ اُوصف به لكمال شرائطه فيّ و الّا لم يستقم معنى البيت و كذلك قوله هٰذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيْمٌ يريد صراط بليغ في بابه بليغ في استقامته جامع لكل شرط يجب ان يكون عليه - و يجوز ان يراد هذا بعض الصُرُط المستقيمة توبيخا لهم على العدول عنه و التفادي عن سلوكه كما يتفادى الناس عن الطريق المعوجّ الذي يؤدّي الى الضلالة و التهلكة كأنه قيل اقلّ احوال الطريق الذي هو اقوم الطُرُق ان يعتقد فيه كما يعتقد في الطريق الذي لا يضلّ السالك كما يقول الرجل لولده و قد نصحه النصح البالغ

هٰذِهٖ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ۞ اِصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ۞ اَلْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلٰى اَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَآ اَيْدِيْهِمْ وَتَشْهَدُ اَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ ۞ وَلَوْ نَشَآءُ لَطَمَسْنَا عَلٰٓى اَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَاَنّٰى يُبْصِرُوْنَ ۞ وَلَوْ نَشَآءُ لَمَسَخْنٰهُمْ عَلٰى مَكَانَتِهِمْ فَمَا اسْتَطَاعُوْا مُضِيًّا وَّلَا يَرْجِعُوْنَ ۞ع وَمَنْ نُّعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ ؕ اَفَلَا يَعْقِلُوْنَ ۞

الذي ليس بعده هذا فيما اظنّ قول نافع غير ضارّ توبيخا له على الاعراض عن نصائحه - قرئ جُبُلًا بضمتين - وضمة و سكون - وضمتين و تشديدة - و كسرتين - و كسرة و سكون - و كسرتين و تشديدة - وهذه لغات في معنى الخلق - و قرئ جِبَلًا جمع جِبْلة كفِطَر وخِلَق - و في قراءة عليّ رضي الله عنه جِيْلًا واحد الاَجْيال * يروى انهم يجحدون و يخاصمون فيشهد عليهم جيرانهم و اهاليهم و عشائرهم فيحلفون ما كانوا مشركين فحينئذ يُختَم على افواههم و تكلّم ايديهم و ارجلهم - و في الحديث يقول العبد يوم القيٰمة اني لا اُجيز عليّ شاهدا الا من نفسي فيُختم على فيه و يقال لاركانه انطقي فتنطق باعماله ثم يخلّي بينه و بين الكلام فيقول بُعدًا لكنّ و سحقا فعَنكنّ كنتُ اناضل - و قرئ يُخْتَمُ عَلٰى اَفْوَاهِهِمْ وَتَتَكَلَّمُ اَيْدِيْهِمْ - و قرئ وَ لِتُكَلِّمَنَا اَيْدِيْهِمْ وَتَشْهَدَ بلام كي و النصب على معنى و لذلك نختم على افواههم - و قرئ وَ لْتُكَلِّمْنَا اَيْدِيْهِمْ وَ لْتَشْهَدْ بلام الامر و الجزم على ان الله يأمر الاعضاء بالكلام و الشهادة - الطَّمس تعفية شقّ العين حتى تعود ممسوحة [فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ] لا يخلو من ان يكون على حذف الجارّ و ايصال الفعل و الاصل فاستبقوا الى الصراط - او يضمّن معنى ابتدروا - او يجعل الصِّراط مسبوقا لا مسبوقا اليه - او ينتصب على الظرف و المعنى على انه لو شاء لمسح اعينهم فلو راموا ان يستبقوا الى الطريق المهيع الذى اعتادوا سلوكه الى مساكنهم و الى مقاصدهم المألوفة التي ترددوا اليها كثيرا كما كانوا يستبقون اليه ساعين في متصرفاتهم مُوضعين في امور دنياهم لم يقدروا و تعايا عليهم ان يبصروا و يعلموا جهة السلوك فضلاً عن غيره - او لو شاء لاعماهم فلو ارادوا ان يمشوا مستبقين في الطريق المألوف كما كان ذلك هجّيراهم لم يستطيعوا - او لو شاء لاعماهم فلو طلبوا ان يخلّفوا الصراط الذى اعتادوا المشي فيه لعجزوا و لم يعرفوا طريقا يعني انهم لا يقدرون الا على سلوك الطريق المعتاد دون ما وراءه من سائر الطُرق و المسالك كما ترى العُمْيان يهتدون فيما الفوا و ضَرَوا به من المقاعد دون غيرها * [عَلٰى مَكَانَتِهِمْ] - و قرئ عَلٰى مَكَانَاتِهِمْ و المكانة و المكان واحد كالمقامة و المقام اي لَمَسَخْنَاهم مسخا يُجمِدهم مكانهم لا يقدرون ان يبرحوه باقبال و لا ادبار و لا مضيّ و لا رجوع - و اختلف في المسخ - فعن ابن عباس لَمَسَخْنٰهُمْ قردةً و خنازير - و قيل حجارةً - و عن قتادة لاقعدناهم على ارجلهم و ازمناهم - و قرئ [مُضِيًّا] بالحركات الثلث فالمُضيّ و المِضيّ كالعُتيّ و العِتيّ و المَضِيّ كالصَبِيّ * نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ نقلبه فيه فنخلقه على عكس ما خلقناه من قبل و ذلك انا خلقناه على ضعف في جسد و خلو من عقل و علم ثم جعلناه يتزايد و ينتقل من حال الى حال و يرتقي من درجة الى درجة الى ان يبلغ اشدّه و يستكمل قوته و يعقل و يعلم ما له و ما عليه فاذا انتهى نكسناه في الخلق فجعلناه يتناقص

وَ مَا عَلَّمْنٰهُ الشِّعْرَ وَ مَا يَنْۢبَغِيْ لَهٗ ؕ اِنْ هُوَ اِلَّا ذِكْرٌ وَّ قُرْاٰنٌ مُّبِيْنٌ ۙ لِّيُنْذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَّ يَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكٰفِرِيْنَ ۞ اَوَ لَمْ يَرَوْا اَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِّمَّا عَمِلَتْ اَيْدِيْنَاۤ اَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مٰلِكُوْنَ ۞ وَ ذَلَّلْنٰهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوْبُهُمْ

حتى يرجع في حال شبيهة بحال الصبيّ في ضعف جسده و قلة عقله و خلوه من العلم كما ينكس السهم فيجعل اعلاه اسفله قال عزوجلّ وَ مِنْكُمْ مَّنْ يُّرَدُّ اِلٰۤى اَرْذَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْۢ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْـًٔا - ثُمَّ رَدَدْنٰهُ اَسْفَلَ سٰفِلِيْنَ و هذه دلالة على ان من ينقلهم من الشباب الى الهرم و من القوة الى الضعف و من رجاحة العقل الى الخرف و قلة التمييز و من العلم الى الجهل بعد ما نقلهم خلاف هذا النقل و عكسه قادر على ان يطمس على اعينهم و يمسخهم على مكانتهم و يفعل بهم ما شاء و اراد - و قرئ بكسر الكاف - و[نُنَكِّسْهُ]- و نُنْكِسْهُ من التنكيس و الانكاس [اَفَلَا يَعْقِلُوْنَ] بالتاء و الياء * كانوا يقولون لرسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم شاعر - و روي ان القائل عُقبة بن ابي مُعَيط فقيل [وَ مَا عَلَّمْنٰهُ الشِّعْرَ] اي و ما علمناه بتعليم القراٰن الشعر على معنى ان القراٰن ليس بشعر و ما هو من الشعر في شيء و اين هو عن الشعر و الشعر انما هو كلام موزون مقفّى يدلّ على معنًى فاين الوزن و اين التقفية و اين المعانى التي ينتحيها الشعراء عن معانيه و اين نظم كلامهم عن نظمه و اساليبه فاذن لا مناسبة بينه و بين الشعر اذا حققت اللهم الا ان هذا لفظه عربيّ كما ان ذلك كذلك [وَ مَا يَنْۢبَغِيْ لَهٗ] و ما يصحّ له و لا يتطلب لو طلبه اي جعلناه بحيث لو اراد قرض الشعر لم يتأتّ له و لم يتسهّل كما جعلناه اميًّا لا يتهدّى للخط و لا يحسنه لتكون الحجّة اثبت و الشبهة ادحض - و عن الخليل كان الشعر احبّ الى رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم من كثير من الكلام و لٰكن كان لا يتأتّى له - فان قلت فقوله - انا النبي لا كذب - انا ابن عبد المطلب - و قوله - هل انت الا اصبع دميت - و في سبيل اللّٰه ما لقيت - قلت ما هو الا كلام من جنس كلامه الذي كان يرمي به على السليقة من غير صنعة فيه و لا تكلف الّا انه اتفق من غير قصد الى ذلك و لا التفات منه اليه ان جاء موزونا كما يتفق في كثير من انشاءات الناس في خُطَبهم و رسائلهم و محاوراتهم اشياء موزونة و لا يسمّيها احد شعرا و لا يخطر ببال المتكلم و لا السامع انه شعر و اذا فتّشت في كل كلام عن نحو ذلك وجدت الواقع في اوزان البحور غير عزيز على ان الخليل ما كان يعدّ المشطور من الرجز شعرا و لمّا نفى ان يكون القراٰن من جنس الشعر قال [اِنْ هُوَ اِلَّا ذِكْرٌ وَّ قُرْاٰنٌ مُّبِيْنٌ] يعني ما هو الّا ذكر من اللّٰه يوعظ به الانس و الجنّ كما قال اِنْ هُوَ اِلَّا ذِكْرٌ لِّلْعٰلَمِيْنَ و ما هو الا قراٰن كتاب سماوي يقرأ في المحاريب و يتلى في المتعبّدات و ينال بتلاوته و العمل بما فيه فوز الدارين فكم بينه و بين الشعر الذي هو من همزات الشياطين [لِّيُنْذِرَ] القراٰن او الرسول - و قرئ لِتُنْذِرَ بالتاء - و لِيَنْذَرَ من نذر به اذا علمه [مَنْ كَانَ حَيًّا] اي عاقلا متأمّلا لانّ الغافل كالميّت - او معلوما منه انه يؤمن فيحيى بالايمان [وَّ يَحِقَّ الْقَوْلُ] و تجب كلمة العذاب [عَلَى الْكٰفِرِيْنَ] الذين لا يتأملون و لا يتوقّع منهم الايمان [مِّمَّا عَمِلَتْ اَيْدِيْنَاۤ] مما تولّينا نحن احداثه و لم

وَ مِنْهَا يَأْكُلُوْنَ ۝ وَ لَهُمْ فِيْهَا مَنَافِعُ وَ مَشَارِبُ ط اَفَلَا يَشْكُرُوْنَ ۝ وَ اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اٰلِهَةً لَّعَلَّهُمْ يُنْصَرُوْنَ ۝ لَا يَسْتَطِيْعُوْنَ نَصْرَهُمْ وَ هُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُّحْضَرُوْنَ ۝ فَلَا يَحْزُنْكَ قَوْلُهُمْ م اِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّوْنَ وَ مَا يُعْلِنُوْنَ ۝

يقدر على توليه غيرنا و انما قال ذلك لبدائع الفطرة و الحكمة فيها التي لا يصح ان يقدر عليها الا هو - وعمل الايدي استعارة من عمل من يعملون بالايدي [فَهُمْ لَهَا مَالِكُوْنَ] اي خلقناها لاجلهم فملكناها اياهم فهم متصرفون فيها تصرف الملاك مختصون بالانتفاع بها لا يزاحمون - او فهم لها ضابطون قاهرون من قوله * شعر * اصبحت لا احمل السلاح و لا * املك رأس البعير ان نفرا * اي لا اضبطه و هو من جملة النعم الظاهرة و الا فمن كان يقدر عليها لولا تذليله و تسخيره لها كما قال القائل * شعر * يصرفه الصبي بكل وجه * و يحبسه على الخسف الجرير * و تضربه الوليدة بالهراوى * فلا غير لديه و لا نكير * و لهذا الزم الله سبحانه الراكب ان يشكر هذه النعمة و يسبح بقوله سُبْحٰنَ الَّذِيْ سَخَّرَ لَنَا هٰذَا وَ مَا كُنَّا لَهٗ مُقْرِنِيْنَ - و قرئ [رَكُوْبُهُمْ] - و رَكُوْبَتُهُمْ و هما ما يركب كالحلوب و الحلوبة - و قيل الركوبة جمع - و قرئ رُكُوْبُهُمْ اي ذو ركوبهم - او فمن منافعها ركوبهم - [مَنَافِعُ] من الجلود و الاوبار و الاصواف و غير ذلك [وَ مَشَارِبُ] من اللبن ذكرها مجملة و قد فصلها في قوله وَ جَعَلَ لَكُمْ مِّنْ جُلُوْدِ الْاَنْعَامِ بُيُوْتًا الاية - و المشارب جمع مشرب و هو موضع الشرب او الشرب * اتخذوا الآلهة طمعا في ان يتقووا بهم و يعتضدوا بمكانهم و الامر على عكس ما قدروا حيث هم جند لآلهتهم معدون مُحْضَرُوْنَ يخدمونهم و يذبون عنهم و يغضبون لهم و الآلهة لا استطاعة بهم و لا قدرة على النصر - او اتخذوهم لينصروهم عند الله و يشفعوا لهم و الامر على خلاف ما توهموا حيث هم يوم القيمة جند معدون لهم مُحْضَرُوْنَ لعذابهم لانهم يجعلون وقود النار - و قرئ [فَلَا يُحْزِنْكَ] بفتح الياء وضمها من حزنه و احزنه و المعنى فلا يهمنك تكذيبهم و اذاهم و جفاؤهم فانا عالمون بِمَا يُسِرُّوْنَ من عداوتهم وَ مَا يُعْلِنُوْنَ و انا مجازوهم عليه فحق مثلك ان يتسلى بهذا الوعيد و يستحضر في نفسه صورة حاله و حالهم في الآخرة حتى ينقشع عنه الهم و لا يرهقه الحزن - فان قلت ما تقول فيمن يقول ان قرأ قارئ اَنَّا نَعْلَمُ بالفتح انتقضت صلوته و ان اعتقد ما يعطيه من المعنى كفر - قلت فيها وجهان - احدهما ان يكون على حذف لام التعليل و هو كثير في القرآن و في الشعر و في كل كلام و قياس مطرد و هذا معناه و معنى الكسر سواء و عليه تلبية رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ان الحمد و النعمة لك كسر ابو حنيفة و فتح الشافعي و كلاهما تعليل - و الثاني ان يكون بدلا من قولهم كانه قيل فلا يحزنك انا نعلم ما يسرون و ما يعلنون و هذا المعنى قائم مع المكسورة اذا جعلتها مفعولة للقول فقد تبين ان تعلق الحزن بكون الله عالما و عدم تعلقه لا يدوران على كسر انّ و فتحها و انما يدوران على تقديرك فتفصل ان فتحت بان تقدر معنى التعليل و لا تقدر البدل كما انك تفصل بتقدير معنى التعليل اذا كسرت و لا تقدر معنى المفعولية ثم ان قدرته كاسرا او فاتحا على ما عظم فيه الخطب ذلك القائل فما فيه الا نهى رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم عن الحزن على

أَوَلَمْ يَرَ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ۞ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ ۖ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ۞ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ ۖ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ۞ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ

كون الله عالما بسرهم و علانيتهم و ليس النهي عن ذلك مما يوجب شيئا الا ترى الى قوله فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا لِلْكَافِرِينَ - وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَلَا تَدْعُ مَعَ اللّٰهِ إِلٰهًا آخَرَ - قبح الله عز و جل انكارهم البعث تقبيحا لا ترى اعجب منه و ابلغ و ادل على تمادي كفر الانسان و افراطه في جحود النعم و عقوق الايادي و توغله في الخسة و تغلغله في القحة حيث قرره بان عنصره الذي خلقه منه هو اخس شيء و امهنه و هو النطفة المذرة الخارجة من الاحليل الذي هو قناة النجاسة ثم عجب من حاله بان يتصدى مثله على مهانة اصله و دناءة اوله لمخاصمة الجبار و يبرز صفحته لمجادلته و يركب متن الباطل و يلج و يمحك و يقول من يقدر على احياء الميت بعد ما رمت عظامه ثم يكون خصامه في الزم وصف له و الصقه به و هو كونه منشأ من موات و هو ينكر انشاءه من موات و هي المكابرة اللتي لا مطمح وراءها - و روي ان جماعة من كفار قريش منهم ابي بن خلف الجمحي و ابوجهل و العاص بن وائل و الوليد بن المغيرة تكلموا في ذلك فقال لهم ابي الا ترون الى ما يقول محمد ان الله يبعث الاموات ثم قال واللات و العزى لاصيرن اليه و لاخصمنه و اخذ عظما باليا فجعل يفته بيده و هو يقول يا محمد أترى الله يحيي هذا بعد ما رم قال صلى الله عليه وآله و سلم نعم و يبعثك و يدخلك جهنم - و قيل معنى قوله [فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ] فاذا هو بعد ما كان ماء مهينا رجل مميز منطيق قادر على الخصام مُبِين معرب عما في نفسه فصيح كما قال اَوَمَنْ يُنَشَّؤُ فِي الْحِلْيَةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ - فان قلت لم سمي قوله [مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ] مثلا - قلت لما دل عليه من قصة عجيبة شبيهة بالمثل و هي انكار قدرة الله على احياء الموتى - او لما فيه من التشبيه لان ما انكره من قبيل ما يوصف الله تعالى بالقدرة عليه بدليل النشأة الاولى فاذا قيل مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ على طريق الانكار لان يكون ذلك مما يوصف الله تعالى بكونه قادرا عليه كان تعجيزا لله و تشبيها له بخلقه في انهم غير موصوفين بالقدرة عليه - و الرميم اسم لما بلي من العظام غير صفة كالرمة و الرفات فلا يقال لم لم يؤنث و قد وقع خبرا لمؤنث و لا هو فعيل بمعنى فاعل او مفعول - و لقد استشهد بهذه الاية من يثبت الحيوة في العظام و يقول ان عظام الميتة نجسة لان الموت يؤثر فيها من قبل ان الحيوة تحلها - و اما اصحاب ابي حنيفة فهي عندهم طاهرة و كذلك الشعر و العصب و يزعمون ان الحيوة لا تحلها فلا يؤثر فيها الموت و يقولون المراد باحياء العظام في الاية ردها الى ما كانت عليه غضة رطبة في بدن حي حساس [وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ] يعلم كيف يخلق لا يتعاظمه شيء من خلق المنشآت و المعادات و من اجناسها و انواعها و جلائلها و دقائقها - ثم ذكر من بدائع خلقه انقداح النار من الشجر الاخضر مع مضادة النار الماء و انطفائها به و هي الزناد اللتي توري بها الاعراب و اكثرها من

مِنَ الشَّجَرِ الْاَخْضَرِ نَارًا فَاِذَآ اَنْتُمْ مِّنْهُ تُوْقِدُوْنَ ۞ اَوَلَيْسَ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضَ بِقٰدِرٍ عَلٰٓى اَنْ يَّخْلُقَ مِثْلَهُمْ ؕ بَلٰى ق وَهُوَ الْخَلّٰقُ الْعَلِيْمُ ۞ اِنَّمَآ اَمْرُهٗٓ اِذَآ اَرَادَ شَيْـًٔا اَنْ يَّقُوْلَ لَهٗ كُنْ فَيَكُوْنُ ۞ فَسُبْحٰنَ الَّذِيْ بِيَدِهٖ مَلَكُوْتُ كُلِّ شَيْءٍ وَّ اِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ۞ ع

المرخ و العفار و في امثالهم في كل شجر نار و استمجد المرخ و العفار يقطع الرجل منهما عُصيّتين مثل السواكين و هما خضراوان يقطر منهما الماء فيسحق المرخ و هو ذكر على العفار و هي انثى فتنقدح النار باذن الله تعالى - و عن ابن عباس ليس من شجرة الا و فيها النار الا العناب قالوا و لذلك تتخذ منه كذينقات القصّارين - الاخضر على اللفظ - و قرئ الْخَضْرَاء على المعنى و نحوه قوله تعالى مِنْ شَجَرٍ مِّنْ زَقُّوْمٍ فَمَالِـُٔوْنَ مِنْهَا الْبُطُوْنَ فَشٰرِبُوْنَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيْمِ • من قدر على خلق السموات و الارض مع عظم شانهما فهو على خلق الاناسيّ اقدرُ و في معناه قوله تعالى لَخَلْقُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ - وقرئ يَقْدِرُ - و قوله [اَنْ يَّخْلُقَ مِثْلَهُمْ] يحتمل معنيين - ان يخلق مثلهم في الصغر و القماءة بالاضافة الى السموات و الارض - او ان يعيدهم لانّ المعاد مثل للمبتدأ و ليس به [وَهُوَ الْخَلّٰقُ] الكثير المخلوقات [الْعَلِيْمُ] الكثير المعلومات - و قرئ الْخَالِقُ • [اِنَّمَآ اَمْرُهٗٓ] انما شانه [اِذَآ اَرَادَ شَيْـًٔا] اذا دعاه داعي حكمة الى تكوينه و لا صارف [اَنْ يَّقُوْلَ لَهٗ كُنْ] ان يكونه من غير توقف [فَيَكُوْنُ] فيحدث اي فهو كائن موجود لا محالة - فان قلت ما حقيقة قوله اَنْ يَّقُوْلَ لَهٗ كُنْ فَيَكُوْنُ - قلت هو مجاز من الكلام و تمثيل لانه لا يمتنع عليه شيء من المكونات و انه بمنزلة المامور المطيع اذا ورد عليه امر الآمر المطاع - فان قلت فما وجه القراءتين في فَيَكُوْنُ - قلت اما الرفع فلانها جملة من مبتدأ و خبر لانّ تقديرها فهو يكون معطوفةً على مثلها و هي امره اَنْ يَّقُوْلَ لَهٗ كُنْ - و اما النصب فللعطف على يَقُوْلَ و المعنى انه لا يجوز عليه شيء مما يجوز على الاجسام اذا فعلت شيئا مما تقدر عليه من المباشرة بمحالّ القدرة و استعمال الآلات و ما يتبع ذلك من المشقة و التعب و اللغوب اِنَّمَآ اَمْرُهٗٓ و هو القادر العالم لذاته ان يخلص داعيه الى الفعل فيتكوّن فمثله كيف يعجز عن مقدور حتى يعجز عن الاعادة • [فَسُبْحٰنَ] تنزيهٌ له مما وصفه به المشركون و تعجيبٌ من ان يقولوا فيه ما قالوا - [بِيَدِهٖ مَلَكُوْتُ كُلِّ شَيْءٍ] هو مالك كل شيء و المتصرف فيه بمواجب مشيّته و قضايا حكمته - و قرئ مَلَكَةُ كُلِّ شَيْءٍ - وَمَمْلَكَةُ كُلِّ شَيْءٍ - وَمُلْكُ كُلِّ شَيْءٍ و المعنى واحد [تُرْجَعُوْنَ] بضم التاء - و فتحها - و عن ابن عباس كنت لا اعلم ما روي في فضائل يٰس و قراءتها كيف خصّت بذلك فاذا انه لهذه الآية - قال رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم ان لكل شيء قلبًا و ان قلب القرآن يٰس من قرأ يٰس يريد بها وجه الله غفر الله له و اعطي من الاجر كانما قرأ القرآن اثنتين و عشرين مرة و ايّما مسلم قُرِئ عنده اذا نزل به ملك الموت سورة يٰس نزل بكل حرف منها عشرة املاك يقومون بين يديه صفوفًا يصلّون عليه و يستغفرون له و يشهدون غُسله و يتّبعون جنازته و يصلّون عليه و يشهدون دفنه و ايّما مسلم قرأ يٰس و هو

سورة الصّٰفّٰت ٣٧ كلماتها ٨٧٣ سورة الصّٰفّٰت مكية و هي اثنان و ثمانون اٰية و خمسة ركوعاً حروفها ٣٩٥١

الجزء ٢٣ ع ٤

بسم الله الرّحمٰن الرّحيم ◎

وَ الصّٰفّٰتِ صَفًّا ۙ فَالزّٰجِرٰتِ زَجْرًا ۙ فَالتّٰلِيٰتِ ذِكْرًا ۙ اِنَّ اِلٰهَكُمْ لَوَاحِدٌ ۙ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ وَ مَا بَيْنَهُمَا

في سكرات الموت لم يقبض ملك الموت روحه حتى يجيئه رضوان خازن الجنة بشربة من شراب الجنة يشربها و هو على فراشه فيقبض ملك الموت روحه و هو ريّان و يمكث في قبره و هو ريّان و لا يحتاج الى حوض من حياض الانبياء حتى يدخل الجنة و هو ريّان ـ و قال عليه السلام انّ في القراٰن سورة يشفع قارئها و يغفر لمستمعها الا و هي سورة يٰس ●

سورة الصّٰفّٰت

اقسم سبحانه بطوائف الملٰئكة او بنفوسهم [الصّٰفّٰت] اقدامها في الصلوٰة من قوله عزّ و جلّ وَ اِنَّا لَنَحْنُ الصَّآفُّوْنَ او اجنحتها في الهواء واقفة منتظرة لامر الله [فَالزّٰجِرٰتِ] السحاب سوقًا [فَالتّٰلِيٰتِ] لكلام الله من الكتب المنزلة و غيرها ـ و قيل الصّٰفّٰت الطير من قوله تعالى وَ الطَّيْرُ صٰٓفّٰتٍ ـ و الزّٰجِرٰت كل ما زجر عن معاصي الله ـ و التّٰلِيٰت كل من تلا كتاب الله ـ و يجوز ان يقسم بنفوس العلماء العمّال الصّٰفّٰت اقدامها في التهجّد و سائر الصلوات و صفوف الجماعات فالزّٰجِرٰت بالمواعظ و النصائح فالتّٰلِيٰت اٰيات الله و الدارسات شرائعه ـ او بنفوس قوّاد الغزاة في سبيل الله اللتي تصفّ الصفوف و تزجر الخيل للجهاد و تتلو الذكر مع ذالك لا تشغلها عنه تلك الشواغل كما يحكى عن عليّ بن ابي طالب رضي الله عنه ـ فان قلت ما حكم الفاء اذا جاءت عاطفة في الصفات ـ قلت اما ان تدلّ على ترتب معانيها في الوجود كقوله ● شعر ● يا لهف زيّابة للحارث ● الصابح فالغانم فالاٰئب ● كأنه قيل الذي صبح فغنم فاٰب ـ و اما على ترتبها في التفاوت من بعض الوجوه كقولك خذ الافضل فالاكمل و اعمل الاحسن فالاجمل ـ و اما على ترتب موصوفاتها في ذلك كقوله رحم الله المحلّقين فالمقصّرين فعلى هذه القوانين الثلٰثة ينساق امر الفاء العاطفة في الصفات ـ فان قلت فعلى اي هذه القوانين هي فيما انت بصدده ـ قلت ان وحّدت الموصوف كانت للدلالة على ترتب الصفات في التفاضل و ان ثلّثته فهي للدلالة على ترتب الموصوفات فيه ـ بيان ذلك انك ـ اذا اجريت هذه الاوصاف على الملٰئكة وجعلتهم جامعين لها فعطفتها بالفاء يفيد ترتبا لها في الفضل اما ان يكون الفضل للصف ثم للزجر ثم للتلاوة و اما على العكس ـ و كذلك ان اردت العلماء و قوّاد الغزاة ـ و ان اجريت الصفة الاولى على طوائف و الثانية و الثالثة على اُخر فقد افادت ترتب الموصوفات في الفضل اعني انّ الطوائف الصافات ذوات فضل و الزاجرات افضل و التاليات ابهر فضلا او

٤ ع

على العكس و كذلك اذا اردت بالصّافّات الطير و بالزّاجرات كل ما يزجر عن معصية و بالتّاليات كل نفس تتلو الذكر فانّ الموصوفات مختلفة - و قرئ بادغام التاء في الصاد و الزاي و الذال [رَبُّ السَّمٰوٰت] خبر بعد خبر - او خبر مبتدأ محذوف - و المَشَارِق ثلثمائة وستون مشرقا وكذلك المغارب تشرق الشمس كل يوم في مشرق منها و تغرب في مغرب و لا تطلع و لا تغرب في واحد يومين - فان قلت فما ذا اراد بقوله رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَ رَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ - قلت اراد مشرقَي الصيف و الشتاء و مغربَيهما - [الدُّنْيَا] القربى منكم - و الزِّيْنة مصدر كالنسبة و اسم لما يزان به الشيء كالليقة اسم لما تلاق به الدواة و يحتملهما قوله [بِزِيْنَةِ الْكَوَاكِبِ] فان اردت المصدر فعلى اضافته الى الفاعل اي بانْ زانتها الكواكب و اصله بِزِيْنَةٍ الْكَوَاكِبُ - او على اضافته الى المفعول اي بانّ زان الله الكواكب و حسّنها لانها انما زُيّنت السماء لحسنها في انفسها و اصله بِزِيْنَةٍ الْكَوَاكِبَ و هي قراءة ابي بكر و الاعمش و ابن وثّاب - و ان اردت الاسم فللاضافة وجهان - ان تقع الكواكب بيانًا للزينة لانّ الزينة مبهمة في الكواكب و غيرها مما يزان به - و ان يراد ما زينت به الكواكب - وجاء عن ابن عباس بِزِيْنَةِ الْكَوَاكِبِ بضوء الكواكب - ويجوز ان يراد اَشكالها المختلفة كشكل الثريّا و بنات نعش و الجوزاء و غير ذلك و مطالعها و مسائرها - وقرئ على هذا المعنى بِزِيْنَةٍ الْكَوَاكِبِ بتنوين زِيْنَةٍ و جر الْكَوَاكِبِ على الابدال - ويجوز في نصب الْكَوَاكِبَ ان يكون بدلا من محل بِزِيْنَةٍ - [وَحِفْظًا] مما حمل على المعنى لانّ المعنى انا خلقنا الكواكب زينة للسماء و حفظا من الشياطين كما قال وَ لَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَآءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيْحَ وَ جَعَلْنٰهَا رُجُوْمًا لِّلشَّيٰطِيْنِ - ويجوز ان يقدّر الفعل المعلّل كانه قيل وَ حِفْظًا من كل شيطان زيّنّاها بالكواكب - و قيل و حفظناها حفظا - والمارد الخارج من الطاعة المتملّس منها - الضمير في [لَا يَسَّمَّعُوْنَ] لِكُلِّ شَيْطٰنٍ مَّارِدٍ لانه في معنى الشياطين - و قرئ بالتخفيف و التشديد و اصله يَتَسَمَّعُوْنَ و التسمع تطلّب السماع يقال تسمّع فسمع او فلم يسمع - و عن ابن عباس هم يتسمعون و لا يسمعون و بهذا ينصر التخفيف على التشديد - فان قلت لَا يَسَّمَّعُوْنَ كيف اتصل بما قبله - قلت لا يخلو من ان يتصل بما قبله على ان يكون صفة لِكُلِّ شَيْطٰنٍ - او استينافًا فلا تصح الصفة لانّ الحفظ من شياطين لا يسمعون و لا يتسمّعون لا معنى له و كذلك الاستيناف لانّ سائلا لو سأل لم تحفظ من الشياطين فاُجيب بانّهم لا يسمعون لم يستقم فبقي ان يكون كلاما منقطعا مبتدأ اقتصاصًا لما عليه حال المسترقة للسمع و انهم لايقدرون ان يسمعوا الى كلام الملئكة او يتسمّعوا و هم مقذوفون بالشّهب مدحورون عن ذلك الا من اُمهل حَتّٰى خَطِفَ خَطْفَةً واسترق استراقة فعندها تُعاجله الهلكة باتْباع الشهاب الثاقب - فان قلت هل يصح قول من زعم ان اصله لِئَلَّا يَسْمَعُوْا فحذفت اللام كما حذفت في قولك جئتك ان تكرمني فبقي ان لا يسمعوا فحذفت انْ و اُهدر عملها كما في قول القائل * ع * الا ايّهذا الزاجري احضُرَ الوغى * قلت كل واحد

إِلَى الْمَلَإِ الْأَعْلَىٰ وَيُقْذَفُونَ مِن كُلِّ جَانِبٍ ﴿٨﴾ دُحُورًا ۖ وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ ﴿٩﴾ إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ ﴿١٠﴾ فَاسْتَفْتِهِمْ أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَم مَّنْ خَلَقْنَا ۚ إِنَّا خَلَقْنَاهُم مِّن طِينٍ لَّازِبٍ ﴿١١﴾ بَلْ عَجِبْتَ

من هذين الحذفين غير مردود على انفراده فاما اجتماعهما فمنكر من المنكرات على ان صون القرآن عن مثل هذا التعسف واجب - فان قلت اي فرق بين سمعت فلانا يتحدث - و سمعت اليه يتحدث - و سمعت حديثه - و الى حديثه - قلت المعدي بنفسه يفيد الادراك - و المعدي بالى يفيد الاصغاء مع الادراك و [الْمَلَإِ الْأَعْلَىٰ] الملئكة لانهم يسكنون السموات والانس و الجن هم الملأ الاسفل لانهم سكان الارض - و عن ابن عباس هم الكتبة من الملئكة - و عنه اشراف الملئكة [مِن كُلِّ جَانِبٍ] من جميع جوانب السماء من اي جهة صعدوا للاستراق [دُحُورًا] مفعول له اي وَيُقْذَفُونَ للدحور و هو الطرد - او مدحورين على الحال - او لان القذف و الطرد متقاربان في المعنى فكانه قيل يدحرون او قذفا - و قرأ ابو عبد الرحمن السلمي بفتح الدال على قذفا دَحُورًا طردا او على انه قد جاء مجيء القبول و الولوع - و الواصب الدائم وصب الامر وصوبا يعني انهم في الدنيا مرجومون بالشهب و قد أعد لهم في الأخرة نوع من العذاب دائم غير منقطع [مَنْ] في محل الرفع بدل من الواو في لَا يَسَّمَّعُونَ اي لا يسمع الشياطين [إِلَّا] الشيطان الذي [خَطِفَ الْخَطْفَةَ] و قرئ خِطِّفَ بكسر الخاء و الطاء و تشديدها - و خَطِّفَ بفتح الخاء و كسر الطاء و تشديدها و اصلهما اختطف - و قرئ [فَاتَّبَعَهُ] وفَأَتْبَعَهُ ء الهمزة و ان خرجت الى معنى التقرير فهي بمعنى الاستفهام في اصلها فلذلك قيل [فَاسْتَفْتِهِمْ] اي استخبرهم [أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا] و لم يقل فقررهم و الضمير لمشركي مكة - و قيل نزلت في ابي الاشد بن كلدة و كني بذلك لشدة بطشه وقوته [أَم مَّنْ خَلَقْنَا] يريد ما ذكر من خلائقه من الملئكة و السموات والارض و المشارق و الكواكب و الشهب الثواقب و الشياطين المردة و غلب اولي العقل على غيرهم فقال مَّنْ خَلَقْنَا و الدليل عليه قوله بعد عد هذه الاشياء فَاسْتَفْتِهِمْ أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَم مَّنْ خَلَقْنَا بالفاء المعقبة و قوله أَم مَّنْ خَلَقْنَا مطلقا من غير تقييد بالبيان اكتفاء ببيان ما تقدمه كانه قال خلقنا كذا و كذا من عجائب الخلق و بدائعه فَاسْتَفْتِهِمْ أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أم الذي خلقناه من ذلك و يقطع به قراءة من قرأ أَمَّنْ عَدَدْنَا بالتخفيف و التشديد - و أَشَدُّ خَلْقًا يحتمل اقوى خلقا من قولهم شديد الخلق و في خلقه شدة و اصعب خلقا و اشقه على معنى الرد لانكارهم البعث و النشاة الاخرى و ان من هان عليه خلق هذه الخلائق العظيمة و لم يصعب عليه اختراعها كان خلق البشر عليه اهون - و خلقهم [مِّن طِينٍ لَّازِبٍ] اما شهادة عليهم بالضعف و الرخاوة لان ما يصنع من الطين غير موصوف بالصلابة و القوة - او احتجاج عليهم بان الطين اللازب الذي خلقوا منه تراب فمن اين استنكروا ان يخلقوا من تراب مثله حيث قالوا أَئِذَا كُنَّا تُرَابًا و هذا المعنى يعضده ما يتلوه من ذكر انكارهم البعث - و قيل من خلقنا من الامم الماضية و ليس هذا القول بملائم - و قرئ لازم - و لاتب و المعنى واحد - و الثاقب الشديد

وَيَسْخَرُونَ ۝ وَإِذَا ذُكِّرُوا لَا يَذْكُرُونَ ۝ وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخِرُونَ ۝ وَقَالُوا إِنْ هٰذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ۝ ءَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَّعِظَامًا ءَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ۝ أَوَ آبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ ۝ قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ ۝ فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَّاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ ۝ وَقَالُوا يٰوَيْلَنَا هٰذَا يَوْمُ الدِّينِ ۝ هٰذَا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ۝ اُحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ۝ مِنْ دُونِ اللّٰهِ فَاهْدُوهُمْ إِلٰى صِرَاطِ الْجَحِيمِ ۝ وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ

الاضاءة [بَلْ عَجِبْتَ] من قدرة الله على هذه الخلائق العظيمة [وَ] هم [يَسْخَرُونَ] منك ومن تعجبك ومما تُريهم من آثار قدرة الله - او من انكارهم البعث وهم يَسْخَرُونَ من امر البعث - و قرئ بضم التاء اي بلغ من عظم آياتي و كثرة خلائقي اني عجبت منها فكيف بعبادي و هؤلاء بجهلهم و عنادهم يسخرون من آياتي - او عجبت من ان يذكروا البعث ممن هذه افعاله و هم يسخرون ممن يصف الله تعالى بالقدرة عليه - فان قلت كيف يجوز العجب على الله و انما هو روعة تعتري الانسان عند استعظامه الشيء و الله عزّ و جلّ لا يجوز عليه الروعة - قلت فيه وجهان - احدهما ان يجرد العجب لمعنى الاستعظام - و الثاني ان يتخيل العجب و يفرض وقد جاء في الحديث عجب ربكم من إلّكم و قنوطكم و سرعة اجابته اياكم - و كان شريح يقرأ بالفتح و يقول ان الله لا يعجب من شيء و انما يعجب من لا يعلم فقال ابراهيم النخعي ان شريحا كان يعجبه علمه و عبد الله اعلم يريد عبد الله بن مسعود وكان يقرأ بالضم - و قيل معناه قل يا محمد بَلْ عَجِبْتُ • [وَإِذَا ذُكِّرُوا] و دأبهم انهم اذا وعظوا بشيء لا يتعظون به [وَإِذَا رَأَوْا آيَةً] من آيات الله البيّنة كانشقاق القمر ونحوه [يَسْتَسْخِرُونَ] يبالغون في السخرية - او يستدعي بعضهم من بعض ان يسخر منها - وَآبَاؤُنَا معطوف على محل إنّ واسمها - او على الضمير في مَبْعُوثُونَ و الذي جوّز العطف عليه الفصل بهمزة الاستفهام و المعنى ايبعث ايضا آباؤنا على زيادة الاستبعاد يعنون انهم اقدم فبعثهم ابعد و ابطل - وقرئ أَوْ آبَاؤُنَا [قُلْ نَعَمْ] - و قرئ نَعِمْ بكسر العين وهما لغتان - وقرئ قَالَ نَعَمْ اي الله او الرسول و المعنى نعم تبعثون [وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ] صاغرون [فَإِنَّمَا] جواب شرط مقدر تقديره اذا كان ذلك فما [هِيَ إِلَّا زَجْرَةٌ وَّاحِدَةٌ] وهي لا ترجع الى شيء انما هِيَ مبهمة موضحها خبرها - و يجوز فانما البعثة زجرة واحدة وهي النفخة الثانية - و الزجرة الصيحة من قولك زجر الراعي الابل او الغنم اذا صاح عليها فربعت لصوته ومنه قوله • شعر • زَجْرَ ابي عروة السباع اذا • اشفق ان يختلطن بالغنم • يريد تصويته بها [فَإِذَا هُمْ] احياء بصراء [يَنْظُرُونَ] • يحتمل ان يكون هٰذَا يَوْمُ الدِّينِ] الى قوله اُحْشُرُوا من كلام الكفرة بعضهم مع بعض - و ان يكون من كلام الملئكة لهم - و ان يكون يٰوَيْلَنَا هٰذَا يَوْمُ الدِّينِ كلام الكفرة وهٰذَا يَوْمُ الْفَصْلِ من كلام الملئكة جوابا لهم - و يَوْمُ الدِّينِ اليوم الذي نُدان فيه اي نجازى باعمالنا - وَيَوْمُ الْفَصْلِ يوم القضا و الفرق بين فرق الهدى و الضلالة [اُحْشُرُوا] خطاب الله للملئكة و خطاب بعضهم مع بعض [وَأَزْوَاجَهُمْ] و ضرباءهم - عن النبي صلّى الله عليه وآله وسلّم وهم نظراؤهم واشباههم من العصاة اهل الزنا مع اهل الزنا و اهل السرقة مع اهل السرقة - و قيل قرناؤهم من

سورة الصفّٰت ٣٧ — الجزء ٢٣ — ع ٥

مَسْـُٔوْلُوْنَ ۙ مَا لَكُمْ لَا تَنَاصَرُوْنَ ۞ بَلْ هُمُ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُوْنَ ۞ وَ اَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلٰى بَعْضٍ يَّتَسَآءَلُوْنَ ۞ قَالُوْٓا اِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَاْتُوْنَنَا عَنِ الْيَمِيْنِ ۞ قَالُوْا بَلْ لَّمْ تَكُوْنُوْا مُؤْمِنِيْنَ ۚ وَ مَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِّنْ سُلْطٰنٍ ۚ بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طٰغِيْنَ ۞ فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَآ ۖ اِنَّا لَذَآئِقُوْنَ ۞ فَاَغْوَيْنٰكُمْ اِنَّا كُنَّا غٰوِيْنَ ۞ فَاِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ

الشياطين - و قيل نساؤهم اللاتي على دينهم [فَاهْدُوْهُمْ] فعرّفوهم طريق النار حتى يسلكوها • هذا تهكّم بهم و توبيخ لهم بالعجز عن التناصر بعد ما كانوا على خلاف ذلك في الدنيا متعاضدين متناصرين [بَلْ هُمُ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُوْنَ] قد اسلم بعضهم بعضا و خذله عن عجز فكلّهم مستسلم غير منتصر - و قرئ لَا تَنَاصَرُوْنَ - وَ لَا تَّنَاصَرُوْنَ بالادغام - الْيَمِيْن لما كانت اشرف العضوين و امتنهما و كانوا يتيمّنون بها فبها يصافحون و يماسحون و يناولون و يتناولون و يزاولون اكثر الامور و يتشاءمون بالشمال و لذلك سمّوها الشومى كما سمّوا اختها اليمنى و تيمّنوا بالسانح و تطيّروا بالبارح و كان الاعسر معيبا عندهم و عضدت الشريعة ذلك فامرت بمباشرة افاضل الامور باليمين و اراذلها بالشمال و كان رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم يحبّ التيامن في كل شيء و جُعلت اليمين لكاتب الحسنات و الشمال لكاتب السيئات و وُعد المحسن ان يؤتى كتابه بيمينه و المسيء ان يؤتاه بشماله استعيرت لجهة الخير و جانبه فقيل اتاه عن اليمين اي من قبل الخير و ناحيته فصدّه عنه و اضلّه - و جاء في بعض التفسير مَن اتاه الشيطان من جهة اليمين اتاه من قبل الدين فلبّس عليه الحق و مَن اتاه من جهة الشمال اتاه من قبل الشهوات و مَن اتاه من بين يديه اتاه من قبل التكذيب بالقيٰمة و بالثواب و العقاب و مَن اتاه من خلفه خوّفه الفقر على نفسه و على مَن يخلّف بعده فلم يصل رحما و لم يؤتِ زكوة - فان قلت قولهم اتاه من جهة الخير و ناحيته مجاز في نفسه فكيف جعلت اليمين مجازا عن المجاز - قلت من المجاز ما غلب في الاستعمال حتى لحق بالحقائق و هذا من ذلك - و لك ان تجعلها مستعارة للقوّة و القهر لانّ اليمين موصوفة بالقوة و بها يقع البطش و المعنى انكم كنتم تأتوننا عن القوة و القهر و تقصدوننا عن السلطان و الغلبة حتى تحملونا على الضلال و تقسرونا عليه و هذا من خطاب الاتّباع لرؤسائهم و الغُواة لشياطينهم [بَلْ لَّمْ تَكُوْنُوْا مُؤْمِنِيْنَ] بل ابيتم انتم الايمان و اعرضتم عنه مع تمكّنكم منه مختارين له على الكفر غير ملجئين [وَ مَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِّنْ] تسلّط نسلبكم به تمكنكم و اختياركم [بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا] مختارين الطغيان [فَحَقَّ عَلَيْنَا] فلزمنا [قَوْلُ رَبِّنَآ اِنَّا لَذَآئِقُوْنَ] يعني وعيد الله باننا ذائقون لعذابه لا محالة لعلمه بحالنا و استحقاقنا بها العقوبة و لو حكى الوعيد كما هو لقال انكم لذائقون و لكنه عدل به الى لفظ المتكلم لانهم متكلمون بذلك عن انفسهم و نحوه قول القائل • ع • لقد زعمت هوازن قلّ مالي • و لو حكى قولها لقال قلّ مالك و منه قول المحلّف للحالف احلف لاخرجنّ و لتخرجنّ الهمزة لحكاية لفظ الحالف و التاء لاقبال المحلّف على المحلَّف • [فَاَغْوَيْنٰكُمْ] فدعوناكم الى الغيّ دعوة محصّلة للبغية لقبولكم لها و استحبابكم الغيّ على الرشد [اِنَّا كُنَّا

فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ۞ اِنَّا كَذٰلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِيْنَ ۞ اِنَّهُمْ كَانُوْٓا اِذَا قِيْلَ لَهُمْ لَآ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ يَسْتَكْبِرُوْنَ ۞ وَ يَقُوْلُوْنَ اَئِنَّا لَتَارِكُوْٓا اٰلِهَتِنَا لِشَاعِرٍ مَّجْنُوْنٍ ۞ بَلْ جَآءَ بِالْحَقِّ وَ صَدَّقَ الْمُرْسَلِيْنَ ۞ اِنَّكُمْ لَذَآئِقُوا الْعَذَابِ الْاَلِيْمِ ۞ وَ مَا تُجْزَوْنَ اِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۞ اِلَّا عِبَادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِيْنَ ۞ اُولٰٓئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَّعْلُوْمٌ ۞ فَوَاكِهُ ۚ وَهُمْ مُّكْرَمُوْنَ ۞ فِيْ جَنّٰتِ النَّعِيْمِ ۞ عَلٰى سُرُرٍ مُّتَقٰبِلِيْنَ ۞ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَاْسٍ مِّنْ مَّعِيْنٍ ۞ بَيْضَآءَ لَذَّةٍ لِّلشّٰرِبِيْنَ ۞ لَا فِيْهَا غَوْلٌ وَّ لَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُوْنَ ۞ وَ عِنْدَهُمْ قٰصِرٰتُ الطَّرْفِ عِيْنٌ ۞ كَاَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَّكْنُوْنٌ ۞

غٰوِيْنَ] فاردنا اغواءكم لتكونوا امثالنا. [فَاِنَّهُمْ] فان الاتباع والمتبوعين جميعا [يَوْمَئِذٍ] يوم القيمة [مُشْتَرِكُوْنَ] في العذاب كما كانوا مشتركين في الغواية • [اِنَّا] مثل ذالك الفعل [نَفْعَلُ] بكل مجرم يعني ان سبب العقوبة هو الاجرام فمن ارتكبه استوجبه • [اِنَّهُمْ كَانُوْٓا] اذا سمعوا بكلمة التوحيد نفروا و استكبروا عنها و ابوا الا الشرك [لِشَاعِرٍ مَّجْنُوْنٍ] يعنون محمدا صلى الله عليه و اله و سلم [بَلْ جَآءَ بِالْحَقِّ] رد على المشركين [وَ صَدَّقَ الْمُرْسَلِيْنَ] كقوله مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ • و قرئ لَذَآئِقُوا الْعَذَابَ بالنصب على تقدير النون كقوله وَ لَا ذَاكِرِ اللّٰهَ اِلَّا قَلِيْلًا بتقدير التنوين - و قرئ على الاصل لَذَآئِقُوْنَ الْعَذَابَ [اِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ] الا مثل ما عملتم جزاء سيئا بعمل سيّء [اِلَّا عِبَادَ اللّٰهِ] ولكن عباد الله على الاستثناء المنقطع - فسر الرزق المعلوم بالفواكه و هي كل ما يتلذذ به و لا يتقوت لحفظ الصحة يعني ان رزقهم كله فواكه لانهم مستغنون عن حفظ الصحة بالاقوات بانهم اجسام محكمة مخلوقة للابد فكل ما ياكلونه ياكلونه على سبيل التلذذ - و يجوز ان يراد رزق معلوم منعوت بخصائص خلق عليها من طيب طعم و رائحة و لذة و حسن منظر - و قيل معلوم الوقت كقوله وَ لَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيْهَا بُكْرَةً وَّ عَشِيًّا - و عن قتادة الرزق المعلوم الجنة و قوله فِيْ جَنّٰتٍ يأباه و قوله [وَ هُمْ مُّكْرَمُوْنَ] هو الذي يقوله العلماء في حد الثواب على سبيل المدح و التعظيم و هو من اعظم ما يجب ان تتوق اليه نفوس ذوي الهمم كما ان من اعظم ما يجب ان تنفر عنه نفوسهم هوان اهل النار و صغارهم - التقابل اتم للسرور و آنس - و قيل لا ينظر بعضهم الى قفا بعض • يقال للزجاجة فيها الخمر كاس و يسمى الخمر نفسها كاسا قال • ع • و كاس شربت على لذة • و عن الاخفش كل كاس في القرآن فهي الخمر وكذا في تفسير ابن عباس [مِّنْ مَّعِيْنٍ] من شراب معين او من نهر معين و هو الجاري على وجه الارض الظاهر للعيون وصف بما يوصف به الماء لانه يجري في الجنة في انهار كما يجري الماء قال الله تعالى وَ اَنْهٰرٌ مِّنْ خَمْرٍ [بَيْضَآءَ] صفة للكاس [لَذَّةٍ] اما ان توصف باللذة كأنها نفس اللذة و عينها - او هي تانيث اللذ يقال لذ الشيء فهو لذ و لذيذ و وزنه فعل كقولك رجل طب قال • ولذ كطعم الصرخدي تركته • بارض العدى من خشية الحدثان • يريد النوم - الغول من غاله يغوله غولا اذا اهلكه و افسده و منه الغول للتي في تكاذيب العرب - و في امثالهم الغضب غول الحلم و [يُنْزَفُوْنَ] على البناء للمفعول من نزف الشارب اذا ذهب عقله و يقال للسكران نزيف و منزوف و يقال للمطعون نزف فمات اذا خرج

فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ۞ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ ۞ يَقُولُ أَئِنَّكَ لَمِنَ الْمُصَدِّقِينَ ۞ أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَإِنَّا لَمَدِينُونَ ۞ قَالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطَّلِعُونَ ۞ فَاطَّلَعَ فَرَآهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ ۞ قَالَ

دمه كله و نزحتُ الركيّة حتى نزفتُها اذا لم تترك فيها ماء و في امثالهم اجبن من المنزوف ضرطًا ـ و قرئ يُنْزِفُوْنَ من انزف الشارب اذا ذهب عقله او شرابه قال ● شعر ● لعمري لئن انزفتُم او صحوتُم ● لبئس الندامى كنتم آل ابجرا ● و معناه صار ذا نزف و نظيره اقشع السحاب و قشعته الريح واكبّ الرجل و كببته و حقيقتهما دخلا في القشع والكبّ ـ و في قراءة طلحة بن مصرف يَنْزُفُوْنَ بضم الزاي من نَزُفَ يَنْزُفُ كقَرُبَ يقرُب اذا سكر و المعنى لا فيها فساد قط من انواع الفساد التي تكون في شرب الخمر من مغص او صداع او خمار او عربدة او لغو او تأثيم او غير ذلك ولا هم يسكرون و هو اعظم مفاسدها فافرزه و افرده بالذكر ● [قٰصِرٰتُ الطَّرْفِ] قصرن ابصارهنّ على ازواجهن لا يمددن طرفا الى غيرهم كقوله تعالى عُرُبًا ـ و العِيْن النُّجْل العيون شبّههن ببيض النعام المكنون في الاداحي و بها تشبّه العرب النساء و تسمّيهن بيضات الخدور ـ فان قلت علامَ عطف قوله [فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ] ـ قلت على يُطَافُ عَلَيْهِمْ والمعنى يشربون فيتحادثون على الشراب كعادة الشرب قال ● شعر ● و ما بقيتْ من اللذات الا ● احاديث الكرام على المدام ● فيقبل بعضهم على بعض [يَتَسَاءَلُونَ] عما جرى لهم و عليهم في الدنيا الا انه جيء به ماضيا على عادة الله في اخباره ● قرئ [مِنَ الْمُصَدِّقِيْنَ] من التصديق ـ و مِنَ الْمُصَّدِّقِيْنَ مشدد الصاد من التصدق ـ و قيل نزلت في رجل تصدق بماله لوجه الله فاحتاج فاستجدى بعض اخوانه فقال و اين مالك قال تصدقت به ليعوّضني الله في الأخرة خيرا منه فقال أئنك لمن المصدّقين بيوم الدين او من المتصدّقين لطلب الثواب والله لا أعطيك شيئا ● [لَمَدِيْنُوْنَ] لمجزيّون من الدّين ؛ هو الجزاء ـ او لمسوسون مربوبون يقال دانه ساسه و منه الحديث العاقل من دان نفسه ● [قَالَ] يعني ذلك القائل [هَلْ أَنْتُمْ مُطَّلِعُوْنَ] الى النار لأريكم ذلك القرين ـ قيل ان في الجنة كُوًى ينظر اهلها منها الى اهل النار ـ وقيل القائل هو الله عزّ وجلّ ـ و قيل بعض الملئكة يقول لاهل الجنة هل تحبّون ان تطّلعوا فتعلموا اين منزلتكم من منزلة اهل النار ـ و قرئ مُطْلِعُوْنَ فأطْلِعَ ـ و فَأُطَّلِعَ بالتشديد على لفظ الماضي و المضارع المنصوب ـ و مُطْلِعُوْنَ فَأَطْلَعَ ـ و فَأُطْلِعَ بالتخفيف على لفظ الماضي و المضارع المنصوب يقال طلع علينا فلان و اطّلع و اَطْلع بمعنًى واحد و المعنى هل انتم مطلعون الى القرين فأطّلع انا ايضًا ـ او عرض عليهم الاطّلاع فاعترضوه فاطّلع هو بعد ذلك ـ وان جعلت الاطلاع من اَطْلعه غيره فالمعنى انه لمّا شرط في اطّلاعه اطّلاعهم و هو من أداب المجالسة ان لا يستبدّ بشيء دون جلسائه فكأنهم مُطْلعوه ـ و قيل الخطاب على هذا للملئكة ـ و قرئ مُطْلِعُوْنِ بكسر النون اراد مطلعون اياي فوضع المتصل موضع المنفصل كقوله ● ع ● هم الفاعلون الخير و الأمرونه ● او شبّه اسم الفاعل في ذلك بالمضارع لتآخ بينهما كانه قال تُطْلعون و هو ضعيف لا يقع الا في الشعر [في

تَاللّٰهِ اِنْ كِدْتَّ لَتُرْدِيْنِ ۞ وَ لَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّيْ لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِيْنَ ۞ اَفَمَا نَحْنُ بِمَيِّتِيْنَ ۞ اِلَّا مَوْتَتَنَا الْاُوْلٰى وَ مَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِيْنَ ۞ اِنَّ هٰذَا لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ۞ لِمِثْلِ هٰذَا فَلْيَعْمَلِ الْعٰمِلُوْنَ ۞ اَذٰلِكَ خَيْرٌ نُّزُلًا اَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّوْمِ ۞ اِنَّا جَعَلْنٰهَا فِتْنَةً لِّلظّٰلِمِيْنَ ۞ اِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِيْٓ اَصْلِ الْجَحِيْمِ ۞ طَلْعُهَا كَاَنَّهٗ رُءُوْسُ الشَّيٰطِيْنِ ۞

سَوَاءِ الْجَحِيْمِ] في وسطها يقال تعبت حتى انقطع سوائي - وعن ابي عبيدة قال لي عيسى بن عمر كنت اكتب يا ابا عبيدة حتى ينقطع سوائي [اِنْ] مخففة من الثقيلة و هي تدخل على كاد كما تدخل على كان ونحوه اِنْ كَادَ لَيُضِلُّنَا - و اللام هي الفارقة بينها و بين النافية - و الارداء الاهلاك - و في قراءة عبد الله لَتُغْوِيْنِ - [نِعْمَةُ رَبِّيْ] هي العصمة و التوفيق في الاستمساك بعروة الاسلام و البراءة من قرين السوء و انعام الله بالثواب و كونه من اهل الجنة [مِنَ الْمُحْضَرِيْنَ] من الذين احضروا العذاب كما احضرته انت و امثالك ٭ الذي عطفت عليه الفاء محذوف معناه انحن مخلدون منعمون [فَمَا نَحْنُ بِمَيِّتِيْنَ] و لا معذبين - و قرئ بِمَائِتِيْنَ و المعنى ان هذه حال المؤمنين و صفتهم و ما قضى الله به لهم للعلم باعمالهم اَنْ لا يذوقوا الا الموتة الاولى بخلاف الكفار فانهم فيما يتمنون فيه الموت كل ساعة - و قيل لبعض الحكماء ما شر من الموت قال الذي يتمنى فيه الموت يقوله المؤمن تحدثا بنعمة الله و اغتباطا بحاله و بمسمع من قرينه ليكون توبيخا له يزيد به تعذبا و ليحكيه الله فيكون لنا لطفا و زاجرا - و يجوز ان يكون قولهم جميعا - وكذلك قوله [اِنَّ هٰذَا لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ] اي ان هذا الامر الذي نحن فيه - و قيل هو من قول الله عز و جل تقريرا لقولهم و تصديقا له - و قرئ لَهُوَ الرِّزْقُ الْعَظِيْمُ و هو ما رزقوه من السعادة ٭ تمت قصة المؤمن و قرينه ثم رجع الى ذكر الرزق المعلوم فقال [اَذٰلِكَ] الرزق [خَيْرٌ نُّزُلًا] اي خير حاصلا [اَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّوْمِ] - و اصل النزل الفضل و الريع في الطعام يقال طعام كثير النزل فاستعير للحاصل من الشيء وحاصل الرزق المعلوم اللذة و السرور و حاصل شجرة الزقوم الالم و الغم - و انتصاب نزلا على التمييز - و لك ان تجعله حالا كما تقول اثمر النخلة خير بلحا ام رطبا يعني ان الرزق المعلوم نزل اهل الجنة و اهل النار نزلهم شجرة الزقوم فايهما خير في كونه نزلا - و النزل ما يقام للنازل بالمكان من الرزق و منه انزال الجند لارزاقهم كما يقال لما يقام لساكن الدار السكن و معنى الاول ان للرزق المعلوم نزلا و لشجرة الزقوم نزلا فايهما خير نزلا و معلوم انه لا خير في شجرة الزقوم و لكن المؤمنين لما اختاروا ما ادى الى الرزق المعلوم و اختار الكافرون ما ادى الى شجرة الزقوم قيل لهم ذلك توبيخا على سوء اختيارهم [فِتْنَةً لِّلظّٰلِمِيْنَ] محنة و عذابا لهم في الأخرة - او ابتلاء لهم في الدنيا و ذلك انهم قالوا كيف تكون في النار شجرة و النار تحرق الشجر فكذبوا - و قرئ نَابِتَةٌ فِيْ اَصْلِ الْجَحِيْمِ قيل منبتها في قعر جهنم و اغصانها ترتفع الى دركاتها - و الطلع للنخلة فاستعير لما طلع من شجرة الزقوم من حملها اما استعارة لفظية او معنوية و شبه برؤس الشيطين دلالة على تناهيه في الكراهة و قبح المنظر لان الشيطان مكروه مستقبح في طباع الناس لاعتقادهم انه شر محض لا

فَاِنَّهُمْ لَاٰكِلُوْنَ مِنْهَا فَمَالِـُٔوْنَ مِنْهَا الْبُطُوْنَ ۚ ثُمَّ اِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِّنْ حَمِيْمٍ ۚ ثُمَّ اِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَاِلَى الْجَحِيْمِ ۞ اِنَّهُمْ اَلْفَوْا اٰبَآءَهُمْ ضَآلِّيْنَ ۙ فَهُمْ عَلٰٓى اٰثٰرِهِمْ يُهْرَعُوْنَ ۞ وَ لَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ اَكْثَرُ الْاَوَّلِيْنَ ۙ وَ لَقَدْ اَرْسَلْنَا فِيْهِمْ مُّنْذِرِيْنَ ۞ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِيْنَ ۙ اِلَّا عِبَادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِيْنَ ۞ ع وَ لَقَدْ نَادٰىنَا نُوْحٌ فَلَنِعْمَ الْمُجِيْبُوْنَ ۞ وَ نَجَّيْنٰهُ وَ اَهْلَهٗ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيْمِ ۞ وَ جَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهٗ هُمُ الْبٰقِيْنَ ۞

يخالطه خير فيقولون في القبيح الصورة كأنه وجه شيطان كأنه رأس شيطان و اذا صوّره المصوّرون جاؤا بصورته على اقبح ما يقدّر و اهواله كما انهم اعتقدوا في المَلَك انه خير محض لا شرّ فيه فشبّهوا به الصورة الحسنة قال الله تعالى مَا هٰذَا بَشَرًا اِنْ هٰذَآ اِلَّا مَلَكٌ كَرِيْمٌ و هذا تشبيه تخييليّ - و قيل الشيطان حيّة عرفاء لها صورة قبيحة المنظر هائلة جدّا - و قيل ان شجرا يقال له الاستن خشنا منتنًا مرّا منكر الصورة يسمى ثمره رؤس الشياطين و ما سمّت العرب هذا الثمر برؤس الشياطين الا قصدا الى احد التشبيهين و لكنه بعد التسمية بذلك رجع اصلا ثالثا يشبّه به [مِنْهَا] من شجرة اي من طلعها فَمَالِـُٔوْنَ بطونهم لما يغلبهم من الجوع الشديد - او يُقسَرون على اكلها و ان كرهوها ليكون بابًا من العذاب فاذا شبعوا غلبهم العطش فيسقون شرابا من غسّاق او صديد - شوبه اي مزاجه مِنْ حَمِيْمٍ يشوي وجوههم و يقطع امعاءهم كما قال في صفة شراب اهل الجنة وَ مِزَاجُهٗ مِنْ تَسْنِيْمٍ - و قرئ لَشُوْبًا بالضم و هو اسم ما يشاب به و الاول تسمية بالمصدر - فان قلت ما معنى حرف التراخي في قوله [ثُمَّ اِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا] وفي قوله [ثُمَّ اِنَّ مَرْجِعَهُمْ]- قلت في الاول وجهان - احدهما انهم يملأون البطون من شجر الزقوم و هو حارّ يحرق بطونهم و يعطّشهم فلا يُسقَون الا بعد مليّ تعذيبًا بذلك العطش ثم يسقون ما هو احرّ و هو الشراب المشوب بالحميم - و الثاني انه ذكر الطعام بتلك الكراهة و البشاعة ثم ذكر الشراب بما هو اكره و ابشع فجاء بثمّ للدلالة على تراخي حال الشراب عن حال الطعام و مباينة صفته لصفته في الزيادة عليه - و معنى الثاني انهم يُذهَب بهم عن مقارّهم و منازلهم في الجحيم وهي الدركات التي اُسكنوها الى شجرة الزقوم فيأكلون الى ان يتملّأوا و يسقون بعد ذلك ثم يُرجَعون الى دركاتهم و معنى التراخي في ذلك بيّن - و قرئ ثُمَّ اِنَّ مُنْقَلَبَهُمْ - ثُمَّ اِنَّ مَصِيْرَهُمْ - ثُمَّ اِنَّ مُنْقَذَهُمْ اِلَى الْجَحِيْمِ - علّل استحقاقهم للوقوع في تلك الشدائد كلها بتقليد الاٰباء في الدين و اتّباعهم اياهم على الضلال و ترك اتّباع الدليل - و الاهراعُ الاسراع الشديد كانهم يحثّون حثّا - و قيل اسراع فيه شبه بالرعدة • [وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ] قبل قومك قريش [مُّنْذِرِيْنَ] انبياء حذّروهم العواقب [الْمُنْذَرِيْنَ] الذين انُذروا وحُذّروا اي اهلكوا جميعا [اِلَّا عِبَادَ اللّٰهِ] الذين اٰمنوا منهم و اخلصوا لله دينهم - او اخلصهم الله لدينه على القراءتين • لما ذكر ارسال المنذرين في الامم الخالية و سوء عاقبة المنذرين اتّبع ذلك ذكر نوح و دعائه اياه حين ايس من قومه - و اللام الداخلة على نِعْمَ جواب قسم محذوف و المخصوص بالمدح محذوف و تقديره فوالله لَنِعْمَ الْمُجِيْبُوْنَ نحن و الجمع دليل العظمة و الكبرياء و المعنى انّا اجبناه احسن الاجابة و اوصلناه الى مراده

وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْاٰخِرِيْنَ ۖ سَلٰمٌ عَلٰى نُوْحٍ فِي الْعٰلَمِيْنَ ۞ اِنَّا كَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِيْنَ ۞ اِنَّهٗ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِيْنَ ۞ ثُمَّ اَغْرَقْنَا الْاٰخَرِيْنَ ۞ وَاِنَّ مِنْ شِيْعَتِهٖ لَاِبْرٰهِيْمَ ۖ اِذْ جَآءَ رَبَّهٗ بِقَلْبٍ سَلِيْمٍ ۞ اِذْ قَالَ لِاَبِيْهِ وَقَوْمِهٖ مَاذَا تَعْبُدُوْنَ ۖ اَئِفْكًا اٰلِهَةً دُوْنَ اللّٰهِ تُرِيْدُوْنَ ۖ فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۞ فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي

وبغيته من نصرته على اعدائه و الانتقام منهم بابلغ ما يكون [هُمُ الْبٰقِيْنَ] هم الذين بقوا وحدهم و قد فني غيرهم - فقد روي انه مات كل من كان معه في السفينة غير ولده - او هم الذين بقوا متناسلين الى يوم القيمة - قال قتادة الناس كلهم من ذرّية نوح و كان لنوح عليه السلام ثلثة اولاد - سام - و حام - و يافث - فسام ابو العرب و فارس و الروم - و حام ابو السودان من المشرق الى المغرب - و يافث ابو الترك و ياجوج و ماجوج [وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْاٰخِرِيْنَ] من الامم - هذه الكلمة و هي [سَلٰمٌ عَلٰى نُوْحٍ] يعني يسلّمون عليه تسليما و يدعون له و هو من الكلام المحكيّ كقولك قرأت سُوْرَةٌ اَنْزَلْنٰهَا - فان قلت فما معنى قوله [فِي الْعٰلَمِيْنَ] - قلت معناه الدعاء بثبوت هذه التحية فيهم جميعا و ان لايخلو احد منهم منها كأنه قيل ثبّت الله التسليم على نوح و ادامه في الملٰئكة و الثقلين يسلّمون عليه عن اٰخرهم - علّل مجازاة نوح عليه السلام بتلك التكرمة السنيّة من تبقية ذكره و تسليم العالمين عليه الى اٰخر الدهر بانه كان محسنا - ثم علّل كونه محسنا بانه كان عبدا مؤمنا ليُريك جلالة محل الايمان و انه القصارى من صفات المدح و التعظيم و يرغّبك في تحصيله و الازدياد منه [مِنْ شِيْعَتِهٖ] ممن شايعهٗ على اصول الدين و ان اختلفت شرائعهما - او شائعهٗ على التصلب في دين الله و مصابرة المكذّبين - و يجوز ان يكون بين شريعتيهما اتفاق في اكثر الاشياء - و عن ابن عباس من اهل دينه و على سنته و ما كان بين نوح و ابرٰهيم الا نبيّان هود و صالح و كان بين نوح و ابرٰهيم الفان و ستّمائة و اربعون سنة - فان قلت بمَ تعلق الظرف - قلت بما في الشيعة من معنى المشائعة يعني و ان ممن شايعهٗ على دينه و تقواه حين جَآءَ رَبَّهٗ بِقَلْبٍ سَلِيْمٍ لابرٰهيم - او بمحذوف و هو اذكُر [بِقَلْبٍ سَلِيْمٍ] من جميع اٰفات القلوب - و قيل من الشرك و لا معنى للتخصيص لانه مطلق فليس بعض الاٰفات اولى من بعض فتناولها كلها - فان قلت ما معنى المجيء بقلبه ربّهٗ - قلت معناه انه اخلص لله قلبه و عُرف ذٰلك منه فضربَ المجيء مثلا لذٰلك - [اَئِفْكًا] مفعول له تقديره اتريدون اٰلهة من دون الله افكا و انما قدّم المفعول على الفعل للعناية و قدم المفعول له على المفعول به لانه كان الاهمّ عنده ان يكافحهم بانّهم على افك و باطل في شركهم - و يجوز ان يكون افكا مفعولا به يعني اتريدون افكا ثم فسّر الافك بقوله اٰلِهَةً من دون الله على انها افك في انفسها - و يجوز ان يكون حالا بمعنى اتريدون اٰلهة من دون الله اٰفكين [فَمَا ظَنُّكُمْ] بمن هو الحقيق بالعبادة لانّ من كان ربًّا للعالمين استحق عليهم ان يعبدوه حتى تركتم عبادته الى عبادة الاصنام و المعنى انه لا يقدّر في وهم و لا ظنّ ما يصدّ عن عبادته - او فَمَا ظَنُّكُمْ به اىّ شيء هو من الاشياء حتى جعلتم الاصنام له اندادا - او فَمَا ظَنُّكُمْ به ماذا يفعل

النُّجُوْمِ ۙ فَقَالَ اِنِّيْ سَقِيْمٌ ۝ فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِيْنَ ۝ فَرَاغَ اِلٰٓى اٰلِهَتِهِمْ فَقَالَ اَلَا تَاْكُلُوْنَ ۚ مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُوْنَ ۝
فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِيْنِ ۝ فَاَقْبَلُوْٓا اِلَيْهِ يَزِفُّوْنَ ۝ قَالَ اَتَعْبُدُوْنَ مَا تَنْحِتُوْنَ ۙ وَ اللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُوْنَ ۝

بكم و كيف يعاقبكم و قد عبدتم غيره [فِي النُّجُوْمِ] في علم النجوم - او في كتابها - او في احكامها - و عن بعض الملوك انه سئل عن مشتهاه فقال حبيب انظر اليه و محتاج انظر اليه و كتاب انظر فيه كان القوم نجّامين فاوهمهم انه استدلّ بامارة في علم النجوم على انه يسقم [فَقَالَ اِنِّيْ سَقِيْمٌ] اي مشارف للسقم و هو الطاعون و كان اغلب الاسقام عليهم و كانوا يخافون العدوى ليتفرقوا عنه فهربوا منه الى عيدهم و تركوه في بيت الاصنام ليس معه احد ففعل بالاصنام ما فعل - فان قلت كيف جاز له ان يكذب - قلت قد جوّزه بعض الناس في المكيدة في الحرب - و التقيّة - و ارضاء الزوج - و الصلح بين المتخاصمين - و المتهاجرين - والصحيح ان الكذب حرام الا اذا عرّض و ورّى و الذي قاله ابرٰهيم صلوات الله عليه معراض من الكلام و لقد نوى به ان من في عنقه الموت سقيم و منه المثل كفى بالسلامة داءً و قول لبيد * ع * فدعوتُ ربّي بالسلامة جاهدا * ليُصحّني فاذا السلامة داءُ * و قد مات رجل فجاءة فالتفّ عليه الناس و قالوا مات و هو صحيح فقال اعرابيّ اصحيح مَن الموتُ في عنقه - و قيل اراد اِنِّيْ سَقِيْمُ النفس لكفركم [فَرَاغَ اِلٰى اٰلِهَتِهِمْ] فذهب اليها في خفية من روغة الثعلب - اِلٰى اٰلِهَتِهِمْ الى اصنامهم التي هي في زعمهم الهة كقوله اَيْنَ شُرَكَآءِيْ [اَلَا تَاْكُلُوْنَ مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُوْنَ] استهزاء بها و بانحطاطها عن حال عَبَدَتها [فَرَاغَ عَلَيْهِمْ] فاقبل عليهم مستخفيا كانه قال فضربهم ضربا لانّ راغ عليهم بمعنى ضربهم - او فَرَاغَ عَلَيْهِمْ يضربهم ضربا - او فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضربا بمعنى ضاربا - و قرئ صَفْقًا - و سَفْقًا و معناهما الضرب - و معنى [ضَرْبًا بِالْيَمِيْنِ] ضربا شديدا قويّا لان اليمين اقوى الجارحتين و اشدّهما - و قيل بالقوة و المتانة - و قيل بسبب الحلف و هو قوله تَاللّٰهِ لَاَكِيْدَنَّ اَصْنَامَكُمْ [يَزِفُّوْنَ] يسرعون من زفيف النعام - و يُزِفُّوْنَ من ازفّ اذا دخل في الزفيف او من ازفّه اذا حمله على الزفيف اي يُزِفّ بعضهم بعضا - و يُزَفُّوْنَ على البناء للمفعول اي يحملون على الزفيف - و يَزِفُوْنَ من وزف يزف اذا اسرع - و يَزْفُوْنَ من زفاه اذا حداه كأن بعضهم يزفو بعضا لتسارعهم اليه - فان قلت بين هذا و بين قوله قَالُوْا مَنْ فَعَلَ هٰذَا بِاٰلِهَتِنَآ اِنَّهٗ لَمِنَ الظّٰلِمِيْنَ قَالُوْا سَمِعْنَا فَتًى يَّذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهٗٓ اِبْرٰهِيْمُ كالتناقض حيث ذكر ههنا انهم ادبروا عنه خيفة العدوى فلما ابصروه يكسرهم اقبلوا اليه متبادرين ليكفّوه و يوقعوا به و ذكر ثمه انهم سألوا عن الكاسر حتى قيل لهم سمعنا ابرٰهيم يذمّهم فلعله هو الكاسر ففي احدهما انهم شاهدوه يكسرها و في الآخر انهم استدلّوا بذمّه على انه الكاسر - قلت فيه وجهان - احدهما ان يكون الذين ابصروه و زفّوا اليه نفرا منهم دون جمهورهم و كبرائهم فلما رجع الجمهور و العلية من عيدهم الى بيت الاصنام ليأكلوا الطعام الذي وضعوه عندها لتبرّك عليه و رأوها مكسورة اشمأزّوا من ذلك و سألوا مَن فعل هذا بها - ثم لم ينمّ عليه اولئك النفر نميمة صريحة و لكن على سبيل التورية و التعريض بقولهم سَمِعْنَا فَتًى يَّذْكُرُهُمْ

قَالُوا ابْنُوْا لَهٗ بُنْيَانًا فَاَلْقُوْهُ فِي الْجَحِيْمِ ۞ فَاَرَادُوْا بِهٖ كَيْدًا فَجَعَلْنٰهُمُ الْاَسْفَلِيْنَ ۞ وَ قَالَ اِنِّيْ ذَاهِبٌ اِلٰى

لبعض الصوارف - و الثاني ان يكسرها و يذهب و لا يشعر بذلك احد و يكون اقبالهم اليه يزفّون بعد رجوعهم عن عيدهم و سوالهم عن الكاسر و قولهم قالوا فاتوا به على اعين الناس [وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُوْنَ] يعني خلقكم و خلق ما تعملونه من الاصنام كقوله بَلْ رَّبُّكُمْ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ الَّذِيْ فَطَرَهُنَّ اي فطر الاصنام - فان قلت كيف يكون الشيء الواحد مخلوقا لله معمولا لهم حيث اوقع خلقه و عملهم عليها جميعا - قلت هذا كما يقال عمل النجّار البابَ و الكرسيَّ و عمل الصائغ السوارَ و الخلخال و المراد عمل اشكال هذه الاشياء و صُوَرِها دون جواهرها و الاصنام جواهر و اشكال فخالق جواهرها الله و عاملوا اشكالها الذين يشكّلونها بنحتهم و حذفهم بعض اجزائها حتى يستوي التشكيل الذي يريدونه - فان قلت فما انكرت ان تكون مَا مصدرية لا موصولة و يكون المعنى وَ اللّٰهُ خَلَقَكُمْ و عملكم كما تقول المجبرة - قلت اقرب ما يبطل به هذا السوال بعد بطلانه بحجج العقل و الكتاب ان معنى الآية يأباه اباءً جليًا و ينبو عنه نبوًا ظاهرا و ذلك ان الله عزّ و جلّ قد احتجّ عليهم بانّ العابد و المعبود جميعا خَلْق الله فكيف يعبد المخلوقُ المخلوقَ على ان العابد منهما هو الذي عمل صورة المعبود و شكله و لولاه لما قدر ان يصوّر نفسه و يشكّلها و لو قلتَ و اللهُ خلقكم و خلق عملكم لم تكن محتجًّا عليهم و لا كان لكلامك طباق - و شيء آخر و هو انّ قوله مَا تَعْمَلُوْنَ ترجمة عن قوله ما تَنْحِتُوْنَ و ما في مَا تَنْحِتُوْنَ موصولة لا مقال فيها فلا يعدل بها عن اختها الا متعسّف متعصّب لمذهبه من غير نظر في علم البيان و لا تبصّر لنظم القرآن - فان قلت اجعلها موصولة حتى لا يلزمني ما الزمتَ و اريد و ما تعملونه من اعمالكم - قلت بل الالزامان في عنقك لا يفكّهما الا الاذعان للحقّ و ذلك انك و ان جعلتها موصولة فانك في ارادتك بها العمل غير محتجّ على المشركين كحالك و قد جعلتها مصدرية و ايضًا فانك قاطع بذلك الوصلة بين ما تعملون و ما تنحتون حيث تُخالف بين المرادين بهما فتريد بما تَنْحِتُوْنَ الاعيان التي هي الاصنام و بمَا تَعْمَلُوْنَ المعانيَ التي هي الاعمال و في ذلك فكّ النظم و تبتيره كما اذا جعلتها مصدرية [الْجَحِيْم] النار الشديدة الوقود - و قيل كل نار على نار و جمر فوق جمر فهي جحيم و المعنى ان الله تعالى غلّبه عليهم في المقامين جميعا و اذلّهم بين يديه ارادوا ان يغلبوه بالحجة فلقّنه الله و الهمه ما القمهم به الحجر و قهرهم فمالوا الى المكر فابطل الله مكرهم و جعلهم الاذلّين الاسفلين لم يقدروا عليه * اراد بذهابه الى ربّه مهاجرته الى حيث امره بالمهاجرة اليه من ارض الشام كما قال اِنِّيْ مُهَاجِرٌ اِلٰى رَبِّيْ [سَيَهْدِيْنِ] سيُرشدني الى ما فيه صلاحي في ديني و يعصمني و يوفّقني كما قال موسى عليه السلام كَلَّا اِنَّ مَعِيَ رَبِّيْ سَيَهْدِيْنِ كانّ الله وعده و قال له ساهديك فاجرى كلامه على سنن موعد ربّه - او بناه على عادة الله معه في هدايته و ارشاده - او اظهر بذلك توكله و تفويضه امره الى الله و لو قصد الرجاء و الطمع لقال كما قال موسى عليه السلام عَسٰى رَبِّيْ اَنْ يَّهْدِيَنِيْ سَوَاءَ

رَبِّي سَيَهْدِينِ ۝ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصّٰلِحِينَ ۝ فَبَشَّرْنٰهُ بِغُلٰمٍ حَلِيمٍ ۝ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يٰبُنَيَّ إِنِّي أَرٰى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرٰى ۚ قَالَ يٰأَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ ۖ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللّٰهُ

السَّبِيْلِ [هَبْ لِيْ مِنَ الصّٰلِحِيْنَ] هب لي بعض الصالحين يريد الولد لانّ لفظ الهبة غالب في الولد و ان كان قد جاء في الاخ في قوله تعالى وَ وَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَّحْمَتِنَا اَخَاهُ هٰرُوْنَ نَبِيًّا قال عزّ و جلّ وَ وَهَبْنَا لَهُ اِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ - وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيٰى و قال عليّ بن ابي طالب رضي الله عنه لابن عباس حين هنّأه بولادة عليّ ابي الاملاك شكرتَ الواهبَ وبُوْرِكَ لك في الموهوب و لذلك وقعت التسمية بهبة الله و بموهوب و وهب و موهب و قد انطوت البشارة على ثلث علامات - على ان الولد غلام ذكر - و انه يبلغ اوان الحُلم - و انه يكون حليما و ايّ حلم اعظم من حلمه حين عرض عليه ابوه الذبح فقال سَتَجِدُنِيْ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ مِنَ الصّٰبِرِيْنَ ثم استسلم لذلك - و قيل ما نعت الله الانبياء عليهم السلام باقلّ مما نعتهم بالحلم و ذلك لعزة وجوده و لقد نعت الله به ابرٰهيم في قوله اِنَّ اِبْرٰهِيْمَ لَاَوَّاهٌ حَلِيْمٌ - اِنَّ اِبْرٰهِيْمَ لَحَلِيْمٌ اَوَّاهٌ مُّنِيْبٌ لانّ الحادثة شهدت بحلمهما جميعا [فَلَمَّا بَلَغَ] ان يسعى مع ابيه في اشغاله و حوائجه - فان قلت [مَعَهُ] بمَ يتعلق - قلت لا يخلو - اما ان يتعلق ببَلَغَ او بالسَّعْيِ او بمحذوف فلا يصحّ تعلقه ببَلَغَ لاقتضائه بلوغهما معا حد السعي و لا بالسَّعْي لانّ صلة المصدر لا تتقدم عليه فبقي ان يكون بيانا كأنه لما قال فلما بلغ السعي اي الحدّ الذي يقدر فيه على السعي قيل مع مَنْ فقال مع ابيه - و المعنى في اختصاص الاب انه ارفق الناس به و اعطفهم عليه و غيره ربما عنّف به في الاستسعاء فلا يحتمله لانه لم تستحكم قوّته و لم يصلب عوده و كان اذ ذاك ابن ثلث عشرة سنة و المراد انه على غضاضة سنّه و تقلبه في حدّ الطفولة كان فيه من رصانة الحلم و فسحة الصدر ما جسّره على احتمال تلك البليّة العظيمة و الاجابة بذلك الجواب الحكيم - اُتي في المنام فقيل له اذبحْ ابنك و رؤيا الانبياء وحي كالوحي في اليقظة فلهذا قال [اِنِّيْ اَرٰى فِي الْمَنَامِ اَنِّيْ اَذْبَحُكَ] فذكر تاويل الرؤيا كما يقول الممتحن و قد رأى انه راكب في سفينة رأيت في المنام اني ناج من هذه المحنة - و قيل رأى ليلة التروية كأنّ قائلا يقول له ان الله يأمرك بذبح ابنك هذا فلما اصبح روّى في ذلك من الصباح الى الرواح أمن الله هذا الحُلم ام من الشيطان فمن ثمه سمّي يوم التروية فلما امسى رأى مثل ذلك فعرف انه من الله فمن ثمه سمّي يوم عرفة ثم رأى مثله في الليلة الثالثة فهمّ بنحره فسمّي اليوم يوم النحر - و قيل ان الملٰئكة حين بشرته بغلام حليم قال هو اذن ذبيح الله فلما ولد و بلغ حدّ السعي معه قيل له اوف بنذرك [فَانْظُرْ مَاذَا تَرٰى] من الرأي على وجه المشاورة - و قرئ مَاذَا تُرِيْ اي ماذا تبصّر من رأيك و تُبديه - و مَاذَا تُرٰى على البناء للمفعول اي ما ذا تُريك نفسك من الرأي [اِفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ] اي مَا تُؤْمَرُ به فحذف الجارّ كما حذف من قوله ◦ ع ◦ امرتك الخير فافعل ما اُمرتَ به ◦ او امرك على اضافة المصدر الى المفعول و تسمية المأمور به امرا - و قرئ مَا تُؤْمَرُ بِهٖ - فان قلت لِمَ شاوره في امر

مِنَ الصّٰبِرِيْنَ ۝ فَلَمَّآ اَسْلَمَا وَتَلَّهٗ لِلْجَبِيْنِ ۝ وَنَادَيْنٰهُ اَنْ يّٰٓاِبْرٰهِيْمُ ۙ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّءْيَا ۚ اِنَّا كَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِيْنَ ۝ اِنَّ هٰذَا لَهُوَ الْبَلٰٓؤُا الْمُبِيْنُ ۝ وَفَدَيْنٰهُ بِذِبْحٍ عَظِيْمٍ ۝ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْاٰخِرِيْنَ ۙ سَلٰمٌ عَلٰٓى

هو حتم من الله - قلت لم يشاوره ليرجع الى رأيه و مشورته و لكن ليعلم ما عنده فيما نزل به من بلاء الله فيثبت قدمه و يصبره ان جزع و يأمن عليه الزلل ان صبر و سلّم و ليعلمه حتى يراجع نفسه فيوطنها و يهون عليها و يلقى البلاء وهو كالمستأنس به و يكتسب المثوبة بالانقياد لامر الله قبل نزوله و لانّ المغافصة بالذبح مما يستسمج و ليكون سنّة في المشاورة فقد قيل لو شاور آدم الملٰئكة في اكله من الشجرة لمّا فرط منه ذلك - فان قلت لم كان ذلك بالمنام دون اليقظة - قلت كما أُري يوسف عليه السلام سجود ابويه و اخوته له في المنام من غير وحي الى ابيه و كما وُعد رسول الله صلّى الله عليه و آله وسلّم دخول المسجد الحرام في المنام و ما سوى ذلك من منامات الانبياء و ذلك لتقوية الدلالة على كونهم صادقين مصدوقين لانّ الحال اما حال يقظة او حال نوم فاذا تظاهرت الحالتان على الصدق كان ذلك اقوى للدلالة من انفراد احدٰهما * يقال سلّم لامر الله و اسلم و استسلم بمعنًى واحد و قد قرئ بهنّ جميعا اذا انقاد له وخضع و اصلها من قولك سلم هذا لفلان اذا خلص له و معناه سلم من ان ينازع فيه و قولهم سلّم لامر الله و اسلم له منقولان منه و حقيقة معنا هما اخلص نفسه لله و جعلها سالمة له خالصة و كذلك معنى استسلم استخلص نفسه لله عز و جلّ - و عن قتادة في اَسْلَمَا اسلم هذا ابنه و هذا نفسه [وَتَلَّهٗ لِلْجَبِيْنِ] صرعه على شقه فوقع احد جبينيه على الارض تواضعًا على مباشرة الامر بصبر و جلد ليُرضيا الرحمٰن و يُخزيا الشيطان - و روي ان ذلك المكان عند الصخرة التي بمنًى - و عن الحسن في الموضع المُشرف على مسجد منى - و عن الضحاك في المنحر الذي ينحرون فيه اليومَ - فان قلت اين جواب لمّا - قلت هو محذوف تقديره فَلَمَّا اَسْلَمَا وَتَلَّهٗ لِلْجَبِيْنِ وَنَادَيْنٰهُ اَنْ يّٰٓاِبْرٰهِيْمُ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّءْيَا كان ما كان مما ينطق به الحال و لا يحيط به الوصف من استبشارهما و اغتباطهما و حمدهما لله و شكرهما على ما انعم به عليهما من دفع البلاء العظيم بعد حلوله و ما اكتسبا في تضاعيفه بتوطين الانفس عليه من الثواب و الاعواض و رضوان الله الذي ليس وراءه مطلوب - قوله [اِنَّا كَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِيْنَ] تعليل لتخويل ما خوّلهما من الفرج بعد الشدة و الظفر بالبغية بعد اليأس [الْبَلٰٓؤُا الْمُبِيْنُ] الاختبار البيّن الذي يتميز فيه المخلصون من غيرهم - او المحنة البيّنة الصعوبة التي لا محنة اصعب منها - الذِبح اسم ما يذبح - و عن ابن عباس هو الكبش الذي قرّبه هابيل فقُبل منه و كان يرعى في الجنة حتى فُدي به اسمٰعيل - و عن الحسن فُدي بوعل اهبط عليه من ثبير - و عن ابن عباس لو تمّت تلك الذبيحة لصارت سنّة و ذبح الناس ابناءهم [عَظِيْمٍ] ضخم الجثة سمين و هي السنة في الاضاحي و قوله عليه السلام استشرفوا ضحاياكم فانّها على الصراط مطاياكم - و قيل لانه وقع فداء عن ولد ابرٰهيم - و روي انه هرب من ابرٰهيم عند الجمرة فرماه

ع ۲ بسبع حصيات حتى اخذه فبقيت سنّة في الرمي - و روي انه رمى الشيطان حين تعرض له بالوسوسة عند ذبح ولده - و روي انه لما ذبحه قال جبرئيل الله اكبر الله اكبر فقال الذبيح لا اله الا الله و الله اكبر فقال ابرٰهيم الله اكبر ولله الحمد فبقي سنّة - و حكي في قصة الذبيح انه حين اراد ان يذبحه قال يا بنيّ خذ الحبل والمدية وانطلق بنا الى الشعب نحتطب فلما توسطا شعب ثبير اخبره بما أمر فقال له اشدد رباطي لا اضطرب و اكفف عني ثيابك لا ينتضح عليها شيء من دمي فينقص اجري و تراه امي فتحزن و اشحذ شفرتك و اسرع امرارها على حلقي حتى تجيز عليّ ليكون اهون فان الموت شديد و اقرأ على امي السلام و ان رأيت ان ترد قميصي على امي فافعل فانه عسى ان يكون اسهل لها فقال ابرٰهيم نعم العون انت يا بنيّ على امر الله ثم اقبل عليه يقبّله و قد ربطه وهما يبكيان ثم وضع السكين على حلقه فلم يعمل لان الله ضرب صحيفة نحاس على حلقه فقال له كبّني على وجهي فانك اذا نظرت في وجهي رحمتني و ادركتك رقة تحول بينك و بين امر الله ففعل ثم وضع السكين على قفاه فانقلب السكين و نودي يا ابرٰهيم قد صدّقت الرؤيا فنظر فاذا جبرئيل معه كبش اقرن املح فكبّر جبرئيل والكبش و ابرٰهيم و ابنه و اتي المنحر من منى فذبحه - و قيل لما وصل موضع السجود منه الى الارض جاء الفرج - و قد استشهد ابو حنيفة رضي الله عنه بهذه الآية فيمن نذر ذبح ولده انه يلزمه ذبح شاة - فان قلت من كان الذبيح من ولديه - قل فيه - فعن ابن عباس و ابن عمر و محمد بن كعب القرظيّ و جماعة من التابعين انه ... حجة فيه ان رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم قال انا ابن الذبيحين - و قال له اعرابيّ يا ابن الذبيحين فتبسّم فسُئل عن ذلك فقال ان عبد المطلب لما حفر بئر زمزم نذر لله لئن سهّل الله له امرها ليذبحنّ احد ولده فخرج السهم على عبد الله فمنعه اخواله و قالوا له افد ابنك بمائة من الابل ففداه بمائة من الابل و الثاني اسمٰعيل - و عن محمد بن كعب القرظي قال كان مجتهد بني اسرائيل يقول اذا دعا اللّهم اله ابرٰهيم و اسمٰعيل واسرائيل فقال موسى يا ربّ ما لمجتهد بني اسرائيل اذا دعا قال اللّهم اله ابرٰهيم و اسمٰعيل و اسرائيل و انا بين اظهرهم قد اسمعتني كلامك و اصطفيتني برسالتك - قال يا موسى لم يحبّني احد حبّ ابرٰهيم قط و لا خيّر بيني و بين شيء قط الا اختارني - و اما اسمٰعيل فانه جاد بدم نفسه - و اما اسرائيل فانه لم ييأس من روحي في شدة نزلت به قط - و يدلّ عليه ان الله تعالى لما اتمّ قصة الذبيح قال وَبَشَّرْنٰهُ بِإِسْحٰقَ - و عن محمد بن كعب انه قال لعمر بن عبد العزيز هو اسمٰعيل فقال عمر ان هذا شيء ما كنت انظر فيه و اني لاراه كما قلت ثم ارسل الى يهوديّ قد اسلم فسأله فقال ان اليهود لتعلم انه اسمٰعيل و لكنهم يحسدونكم يا معشر العرب و يدلّ عليه ان قرني الكبش كانا منوطين في الكعبة في ايدي بني اسمٰعيل الى ان احترق البيت - و عن الاصمعي قال سألت ابا عمرو بن العلاء عن الذبيح فقال يا اصمعي

ابن عزب عنك عقلك و متى كان اسحٰق بمكة و انما كان اسمٰعيل بمكة و هو الذي بنى البيت مع ابيه و المنحر بمكة و مما يدل عليه ان الله عزّ وجلّ وصفه بالصبر دون اسحٰق في قوله وَ اِسْمٰعِيْلَ وَ الْيَسَعَ وَ ذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِّنَ الصّٰبِرِيْنَ و هو صبره على الذبح و وصفه بصدق الوعد في قوله اِنَّهٗ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ لانه وعد اباه من نفسه الصبر على الذبح فوفى به و لانّ الله بشّره باسحٰق و ولده يعقوب في قوله فَبَشَّرْنٰهُ بِاِسْحٰقَ وَ مِنْ وَّرَاۤءِ اِسْحٰقَ يَعْقُوْبَ فلو كان الذبيح اسحٰق لكان خُلفا للموعد في يعقوب - و عن عليّ بن ابي طالب و ابن مسعود و العباس و عطاء و عكرمة و جماعة من التابعين انه اسحٰق و الحجة فيه ان الله تعالى اخبر عن خليله ابرٰهيم حين هاجر الى الشام بانّه استوهبه ولدا ثم اتبع ذلك البشارة بِغُلٰمٍ حَلِيْمٍ ثم ذكر رؤياه بذبح ذلك الغلام المبشّر به و يدلّ عليه كتاب يعقوب الى يوسف - من يعقوب اسرائيل الله ابن اسحٰق ذبيح الله ابن ابرٰهيم خليل الله - فان قلت قد اُوحي الى ابرٰهيم صلوات الله عليه في المنام بأنْ يذبح ولده و لم يذبح و قيل له قَدْ صَدَّقْتَ الرُّءْيَا و انما كان يصدّقها لو صحّ منه الذبح و لم يصحّ - قلت قد بذل وسعه و فعل ما يفعل الذابح من بطحه على شقّه و امرار الشفرة على حلقه و لكن الله سبحانه جاء بما منع الشفرة ان تمضي فيه و هذا لا يقدح في فعل ابرٰهيم الا ترى انه لا يسمّى عاصيا و لا مفرّطا بل يسمّى مطيعا و مجتهدا كما لو مضت فيه الشفرة و فرت الاوداج و انهرت الدم و ليس هذا من ورود النسخ على المامور به قبل الفعل و لا قبل اوان الفعل في شيء كما يسبق الى بعض الاوهام حتى يشتغل بالكلام فيه - فان قلت الله تعالى هو المفتدي منه لانه الآمر بالذبح فكيف يكون فاديا حتى قال وَ فَدَيْنٰهُ - قلت الفادي هو ابرٰهيم عليه السلام و الله عزّ و جلّ وهب له الكبش ليفتدي به و انما قال وَ فَدَيْنٰهُ اسنادا للفداء الى السبب الذي هو الممكّن من الفداء لهبته - فان قلت فاذا كان ما اتى به ابرٰهيم من البطح و امرار الشفرة في حكم الذبح فما معنى الفداء و الفداء انما هو التخليص من الذبح ببدل - قلت قد علم بمنع الله ان حقيقة الذبح لم تحصل من فري الاوداج و انهار الدم فوهب الله له الكبش ليقيم ذبحه مقام تلك الحقيقة حتى لا تحصل تلك الحقيقة في نفس اسمٰعيل و لكن في نفس الكبش بدلا منه - فان قلت فايّ فائدة في تحصيل تلك الحقيقة و قد استغنى عنها بقيام ما وُجد من ابرٰهيم مقام الذبح من غير نقصان - قلت الفائدة في ذلك ان يوجد ما منع منه في بدله حتى يكمل منه الوفاء بالمنذور و ايجاد المامور به من كل وجه - فان قلت لم قيل ههنا [كَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِيْنَ] و في غيرها من القصص اِنَّا كَذٰلِكَ - قلت قد سبقه في هذه القصة اِنَّا كَذٰلِكَ فكانما استخف بطرحه اكتفاء بذكره مرة عن ذكره ثانية [نَبِيًّا] حال مقدرة كقوله تعالى ادْخُلُوْهَا خٰلِدِيْنَ - فان قلت فرق بين هذا و بين قوله فَادْخُلُوْهَا خٰلِدِيْنَ وذلك ان المدخول موجود مع وجود الدخول و الخلود غير موجود معهما فقدّرت مقدّرين الخلود فكان مستقيما و ليس كذلك المبشّر به فانه معدوم وقت وجود البشارة و عدمُ المبشّر به اوجب عدم

وَبٰرَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلٰى اِسْحٰقَ ط وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَّظَالِمٌ لِّنَفْسِهٖ مُبِيْنٌ ۝ ع وَلَقَدْ مَنَنَّا عَلٰى مُوْسٰى وَهٰرُوْنَ ۝ وَنَجَّيْنٰهُمَا وَقَوْمَهُمَا مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيْمِ ۝ وَنَصَرْنٰهُمْ فَكَانُوْا هُمُ الْغٰلِبِيْنَ ۝ وَاٰتَيْنٰهُمَا الْكِتٰبَ الْمُسْتَبِيْنَ ۝ وَهَدَيْنٰهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيْمَ ۝ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْاٰخِرِيْنَ ۝ سَلٰمٌ عَلٰى مُوْسٰى وَهٰرُوْنَ ۝ اِنَّا كَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِيْنَ ۝ اِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ وَاِنَّ اِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِيْنَ ۝ اِذْ قَالَ لِقَوْمِهٖ

حاله لا محالة لانّ الحال حلية و الحلية لا تقوم الا بالمحلّى و هذا المبشّر به الذي هو اسحٰق حين وجد لم توجد النبوة ايضًا بوجوده بل تراخت عنه مدة متطاولة فكيف يجعل نبيًّا حالا مقدرة و الحال صفة الفاعل او المفعول عند وجود الفعل منه او به فالخلود و ان لم يكن صفتهم عند دخول الجنة فتقديرها صفتهم لانّ المعنى مقدّرين الخلود و ليس كذلك النبوة فانه لا سبيل الى ان تكون موجودة او مقدّرة وقت وجود البشارة باسحٰق لعدم اسحٰق . قلت هذا سوال دقيق السلك ضيّق المسلك و الذي يحلّ الاشكال انه لابدّ من تقدير مضاف محذوف و ذلك قولك وَبَشَّرْنٰهُ بوجود اسحٰق نبيًّا اي بان يوجد مقدّرة نبوته فالعامل في الحال الوجودُ لا فعل البشارة و بذلك يرجع نظيرَ قوله تعالى فَادْخُلُوْهَا خٰلِدِيْنَ [مِنَ الصّٰلِحِيْنَ] حال ثانية و ورودها على سبيل الثناء و التقريظ لانّ كل نبيّ لابد ان يكون من الصالحين - و عن قتادة بَشَّره الله بنبوة اسحٰق بعد ما امتحنه بذبحه و هذا جواب من يقول الذبيح اسحٰق لصاحبه عن تعلقه بقوله وَبَشَّرْنٰهُ بِاِسْحٰقَ قالوا و لا يجوز ان يبشّره الله بمولده و نبوته معا لان الامتحان بذبحه لا يصحّ مع علمه انه سيكون نبيًّا [وَبٰرَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلٰى اِسْحٰقَ] - و قرئ وَبَرَّكْنَا اي افضنا عليهما بركات الدين و الدنيا كقوله وَاٰتَيْنٰهُ اَجْرَهٗ فِي الدُّنْيَا وَاِنَّهٗ فِي الْاٰخِرَةِ لَمِنَ الصّٰلِحِيْنَ - و قيل و بٰرَكْنَا على ابرٰهيم في اولاده وَعَلٰى اِسْحٰقَ بِاَنْ اخرجنا انبياء بني اسرائيل من صلبه و قوله [وَظَالِمٌ لِّنَفْسِهٖ] نظيره قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِيْ قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظّٰلِمِيْنَ و فيه تنبيه على ان الخبث و الطيب لا يجري امرهما على العرق و العنصر فقد يلد البَرُّ الفاجرَ و الفاجرُ البرَّ و هذا مما يهدم امر الطبائع و العناصر و على ان الظلم في اعقابهما لم يعد عليهما بعيب و لا نقيصة فانّ المرء انما يعاب بسوء فعله و يعاتب عليه على ما اجترحت يداه لا على ما وجد من اصله او فرعه [مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيْمِ] من الغرق - او من سلطان فرعون و قومه و غشمهم - [وَنَصَرْنٰهُمْ] الضمير لهما و لقومهما في قوله وَنَجَّيْنٰهُمَا وَقَوْمَهُمَا [الْكِتٰبَ الْمُسْتَبِيْنَ] البليغ في بيانه و هو التورٰىة كما قال اِنَّا اَنْزَلْنَا التَّوْرٰىةَ فِيْهَا هُدًى وَّنُوْرٌ ‌ٌ و قال من جوّز ان تكون التورٰىة عربية ان تشتق من ورى الزند فوعلة منه على ان التاء مبدلة من واو [الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيْمَ] صراط اهل الاسلام و هي صِرَاطَ الَّذِيْنَ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوْبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّآلِّيْنَ ‌ قرئ اِلْيَاسَ بكسر الهمزة - وَاَلْيَاسَ على لفظ الوصل - و قيل هو ادريس النبيّ - و قرأ ابن مسعود وَاِنَّ اِدْرِيْسَ في موضع اِلْيَاسَ - و قرئ اِدْرَاسَ - و قيل هو الياس بن ياسين من ولد هٰرون اخي موسى ‌ [اَتَدْعُوْنَ بَعْلًا]

اَلَا تَتَّقُوْنَ ۞ اَتَدْعُوْنَ بَعْلًا وَّ تَذَرُوْنَ اَحْسَنَ الْخَالِقِيْنَ ۙ۞ اللّٰهَ رَبَّكُمْ وَ رَبَّ اٰبَآئِكُمُ الْاَوَّلِيْنَ ۞ فَكَذَّبُوْهُ فَاِنَّهُمْ لَمُحْضَرُوْنَ ۙ۞ اِلَّا عِبَادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِيْنَ ۞ وَ تَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْاٰخِرِيْنَ ۙ۞ سَلٰمٌ عَلٰۤى اِلْ يَاسِيْنَ ۞ اِنَّا كَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِيْنَ ۞ اِنَّهٗ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِيْنَ ۞ وَ اِنَّ لُوْطًا لَّمِنَ الْمُرْسَلِيْنَ ۙ۞ اِذْ نَجَّيْنٰهُ وَ اَهْلَهٗۤ اَجْمَعِيْنَ ۙ۞ اِلَّا عَجُوْزًا فِي الْغٰبِرِيْنَ ۞ ثُمَّ دَمَّرْنَا الْاٰخَرِيْنَ ۞ وَ اِنَّكُمْ لَتَمُرُّوْنَ عَلَيْهِمْ مُّصْبِحِيْنَ ۙ۞ وَ بِالَّيْلِ ؕ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ۞ع وَ اِنَّ يُوْنُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِيْنَ ۙ۞ اِذْ اَبَقَ اِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُوْنِ ۙ۞ فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِيْنَ ۚ۞ فَالْتَقَمَهُ

اتعبدون بعلا و هو عَلم لصنم كان لهم كمناةَ و هُبَلَ - قيل كان من ذهب و كان طوله عشرين ذراعا و له اربعة اوجه فُتنوا به و عَظموه حتى اخدموه اربعمائة سادن و جعلوهم انبياءه فكان الشيطان يدخل في جوف بعل و يتكلم بشريعة الضلالة و السدَنة يحفظونها و يُعلمونها الناس و هم اهل بعلبك من بلاد الشام و به سمّيت مدينتهم بعلبك - و قيل البعل الربّ بلغة اليمن يقال مَن بعلُ هذه الدار اي من ربها و المعنى اتعبدون بعض البعول و تتركون عبادة الله [اللّٰهُ رَبُّكُمْ وَ رَبُّ اٰبَآئِكُمْ] قرئ بالرفع على الابتداء - و بالنصب على البدل - و كان حمزة اذا وصل نصبَ و اذا وقف رفع - و قرئ عَلى [اٰلِ يَاسِيْنَ] - و اِدْرِيْسِيْنَ - و اِدْرَاسِيْنَ - و اِدْرَسِيْنَ على انها لغات في اِلْيَاسَ و اِدْرِيْس و لعلّ لزيادة الياء و النون في السريانية معنى - و قرئ عَلَى اِلْيَاسِيْنَ بالوصل على انه جمع يراد به الياس و قومه كقولهم الْخُبَيْبون و الْمُهلَّبون - فان قلت فهلا حملت على هذا اِلْيَاسِيْنَ على القطع و اخواته - قلت لو كان جمعا لعرّف بالالف و اللام - و اما من قرأ على اٰلِ يَاسِيْنَ فعلى ان ياسين اسم ابي الياس اضيف اليه الآل [مُصْبِحِيْنَ] داخلين في الصباح يعني تمرّون على منازلهم في متاجركم الى الشام ليلا و نهارا فما فيكم عقول تعتبرون بها ٭ قرئ [يُوْنُسَ] بضم النون و كسرها - و سمّي هربه من قومه بغير اذن ربّه اباقا على طريقة المجاز - و المساهمةُ المقارعة و يقال استهم القوم اذا اقترعوا - و الْمُدْحَض المغلوب المقروع و حقيقته المزلق عن مقام الظفر و الغلبة - روي انه حين ركب في السفينة وقفت فقالوا ههنا عبد أبق من سيده و فيما يزعم البحّارون ان السفينة اذا كان فيها آبق لم تجر فاقترعوا فخرجت القرعة على يونس فقال انا الآبق و زجّ بنفسه في الماء [فَالْتَقَمَهُ الْحُوْتُ وَ هُوَ مُلِيْمٌ] داخل في الملامة يقال رُبّ لائم مليم اي يلوم غيره و هو احق منه باللوم - و قرئ مَلِيْمٌ بفتح الميم من لِيم فهو مَليم كما جاء مَشيب في مَشوب مبنيًا على شِيبَ و نحوه مدعيّ بناء على دُعي [مِنَ الْمُسَبِّحِيْنَ] من الذاكرين الله كثيرا بالتسبيح و التقديس - و قيل هو قوله في بطن الحوت لَآ اِلٰهَ اِلَّآ اَنْتَ سُبْحٰنَكَ اِنِّيْ كُنْتُ مِنَ الظّٰلِمِيْنَ - و قيل من المصلّين - و عن ابن عباس كل تسبيح في القرآن فهو صلوة - و عن قتادة كان كثيرَ الصلوة في الرخاء قال و كان يقال ان العمل الصالح يرفع صاحبه اذا عثر اذا صُرع وَجد متكأ و هذا ترغيب من الله عزّ و جلّ في اكثار المؤمن من ذكره بما هو اهله و اقباله على عبادته و جمع هَمّه لتقييد نعمته بالشكر في وقت المهلة و الفسحة لينفعه ذلك عنده تعالى في المضائق

سورة الصفت ۳۷	الْحُوتُ وَهُوَ مُلِيمٌ ۞ فَلَوْلَآ اَنَّهٗ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِيْنَ ۞ لَلَبِثَ فِيْ بَطْنِهٖٓ اِلٰى يَوْمِ يُبْعَثُوْنَ ۞ فَنَبَذْنٰهُ بِالْعَرَاۗءِ
الجزء ۲۳	وَهُوَ سَقِيْمٌ ۞ وَاَنْۢبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِّنْ يَّقْطِيْنٍ ۞ وَاَرْسَلْنٰهُ اِلٰى مِائَةِ اَلْفٍ اَوْ يَزِيْدُوْنَ ۞ فَاٰمَنُوْا فَمَتَّعْنٰهُمْ
ع ۸	اِلٰى حِيْنٍ ۞ فَاسْتَفْتِهِمْ اَلِرَبِّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنُوْنَ ۞ اَمْ خَلَقْنَا الْمَلٰۗىِٕكَةَ اِنَاثًا وَّهُمْ شٰهِدُوْنَ ۞ اَلَآ اِنَّهُمْ مِّنْ

و الشدائد [لَلَبِثَ فِيْ بَطْنِهٖ] الظاهر لبثه فيه حيّا الى يوم البعث - و عن قتادة لكان بطن الحوت له قبرا الى يوم القيامة - و روي انه حين ابتلعه اوحى الله الى الحوت انّي جعلت بطنك له سجنا و لم اجعله لك طعاما - و اختلف في مقدار لبثه فعن الكلبيّ اربعون يوما - و عن الضحاك عشرون - و عن عطاء سبعة - و عن بعضهم ثلثة - و عن الحسن لم يلبث الا قليلا ثم اخرج من بطنه بُعَيد الوقت الذي التقم فيه - و روي ان الحوت سار مع السفينة رافعا رأسه يتنفس فيه يونس و يسبّح و لم يفارقهم حتى انتهوا الى البرّ فلفظه سالما لم يتغير منه شيء فاسلموا - و روي ان الحوت قذفه بساحل قرية من الموصل - و العراء المكان الخالي لا شجر فيه و لا شيء يغطيه [وَهُوَ سَقِيْمٌ] اعتلّ مما حلّ به - و روي انه عاد بدنه كبدن الصبيّ حين يولد و [يَقْطِيْنٍ] كل ما ينسدح على وجه الارض و لا يقوم على ساق كشجر البطّيخ و القثّاء و الحنظل و هو يفعيل من قطن بالمكان اذا اقام به - و قيل هو الدُبّاء و فائدة الدبّاء ان الذبّان لا تجتمع عنده - و قيل لرسول الله صلّى الله عليه و اله و سلّم انك لتحبّ القرع فقال اجل هي شجرة اخي يونس - و قيل هي التين - و قيل شجرة الموز تغطّى بورقها و استظلّ باغصانها و افطر على ثمارها - و قيل كان يستظلّ بالشجرة و كانت وعلة تختلف اليه فيشرب من لبنها - و روي انه مرّ زمان على الشجرة فيبست فبكى جزعا فاوحي اليه بكيت على شجرة و لا تبكي على مائة الف في يد الكافر - فان قلت ما معنى [اَنْۢبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً] - قلت انبتناها فوقه مظلّة له كما يطنّب البيت على الانسان [وَاَرْسَلْنٰهُ اِلٰى مِائَةِ اَلْفٍ] و المراد به ما سبق من ارساله الى قومه و هم اهل نينوى - و قيل هو ارسال ثان بعد ماجرى عليه الى الاولين او الى غيرهم - و قيل اسلموا فسألوه ان يرجع اليهم فابى لانّ النبيّ اذا هاجر عن قومه لم يرجع اليهم مقيما فيهم و قال لهم ان الله باعث اليكم نبيّا [اَوْ يَزِيْدُوْنَ] في مرأى الناظر اى اذا رأها الرائي قال هي مائة الف او اكثر و الغرض الوصف بالكثرة [اِلٰى حِيْنٍ] الى اجل مسمّى - و قرئ وَّ يَزِيْدُوْنَ بالواو - وَحَتّٰى حِيْنٍ • [فَاسْتَفْتِهِمْ] معطوف على مثله في اول السورة و ان تباعدت بينهما المسافة امر رسوله باستفتاء قريش عن وجه انكار البعث اولا ثم ساق الكلام موصولا بعضه ببعض ثم امره باستفتائهم عن وجه القسمة الضيزى التي قسموها حيث جعلوا لله الاناث و لانفسهم الذكور في قولهم الملٰئكة بنات الله مع كراهتهم الشديدة لهن و وأدهم و استنكافهم من ذكرهنّ و لقد ارتكبوا في ذلك ثلثة انواع من الكفر - احدها التجسيم لانّ الولادة مختصة بالاجسام - و الثاني تفضيل انفسهم على ربّهم حين اختاروا اوضع الجنسين له و ارفعهما لهم كما قال وَ اِذَا بُشِّرَ اَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمٰنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهٗ مُسْوَدًّا وَّهُوَ كَظِيْمٌ - او مَنْ يُّنَشَّؤُا فِي

إِفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ ۙ وَلَدَ اللّٰهُ ۙ وَإِنَّهُمْ لَكٰذِبُونَ ۝ أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ۝ مَا لَكُمْ قف كَيْفَ تَحْكُمُونَ ۝ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۝ج أَمْ لَكُمْ سُلْطٰنٌ مُّبِينٌ ۙ فَأْتُوا بِكِتٰبِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِينَ ۝ وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجِنَّةِ نَسَبًا ط

الحلية وهو في الخصام غير مبين - و الثالث انهم استهانوا باكرم خلق الله عليه واقربهم اليه حيث أنّثوهم ولو قيل لاقلّهم و ادناهم فيك انوثة او شكلك شكل النساء الّبس لقائله جلد النمر ولانقلبت حماليقه وذلك في اهاجيهم بيّن مكشوف فكرّر الله سبحانه الانواع كلها في كتابه مرّات ودلّ على فظاعتها في آيات وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَدًا لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا تَكَادُ السَّمٰوٰتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ - وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَدًا سُبْحٰنَهُ - بَدِيعُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ أَنّٰى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ - أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ إِفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ وَلَدَ اللّٰهُ - وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا - وَيَجْعَلُونَ لِلّٰهِ الْبَنٰتِ سُبْحٰنَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ - أَمْ لَهُ الْبَنٰتُ وَلَكُمُ الْبَنُونَ - وَيَجْعَلُونَ لِلّٰهِ مَا يَكْرَهُونَ - أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ - أَمِ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنٰتٍ وَأَصْفٰكُمْ بِالْبَنِينَ - وَجَعَلُوا الْمَلٰئِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمٰنِ إِنَاثًا - أَمْ خَلَقْنَا الْمَلٰئِكَةَ إِنَاثًا وَّهُمْ شَاهِدُونَ - فان قلت لم قال وَهُمْ شَاهِدُونَ فخص علم المشاهدة - قلت ما هو الا استهزاء بهم وتجهيل و كذلك قوله أَشَهِدُوا خَلْقَهُمْ و نحوه مَا أَشْهَدْتُّهُمْ خَلْقَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ و ذلك انهم كما لم يعلموا ذلك بطريق المشاهدة لم يعلموه بخلق الله علمه في قلوبهم و لا باخبار صادق ولا بطريق استدلال و نظر - و يجوز ان يكون المعنى انهم يقولون ذلك كالقائل قولا عن ثلج صدر و طمانينة نفس لافراط جهلهم كأنهم قد شاهدوا خلقهم - و قرئ وَلَدُ اللّٰهِ اي الملئكة ولده و الولد فَعَل بمعنى مفعول يقع على الواحد و الجمع و المذكر و المؤنث تقول هذه ولدي و هؤلاء ولدي - فان قلت [أَصْطَفَى الْبَنَاتِ] بفتح الهمزة استفهام على طريق الانكار و الاستبعاد فكيف صحت قراءة ابي جعفر بكسر الهمزة على الاثبات - قلت جعله من كلام الكفرة بدلا عن قولهم وَلَدَ اللّٰهُ و قد قرأ بها حمزة و الاعمش و هذه القراءة و ان كان هذا محملها فهي ضعيفة و الذي اضعفها انّ الانكار قد اكتنف هذه الجملة من جانبيها و ذلك قوله وَإِنَّهُمْ لَكٰذِبُونَ - مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ فمن جعلها للاثبات فقد اوقعها دخيلة بين نسيبتين - و قرئ تَذْكُرُونَ من ذكر [أَمْ لَكُمْ سُلْطٰنٌ] اي حجة نزلت عليكم من السماء و خبر بانّ الملئكة بنات الله [فَأْتُوا بِكِتٰبِكُمْ] الذي انزل عليكم في ذلك كقوله تعالى أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطٰنًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ و هذه الآيات صادرة عن سخط عظيم و انكار فظيع و استبعاد لاقاويلهم شديد و ما الاساليب التي وردت عليها الا ناطقة بتسفيه احلام قريش و تجهيل نفوسها و استركاك عقولها مع استهزاء و تهكم و تعجيب من ان يخطر مخطر مثل ذلك على بال و يحدّث به نفسا فضلا ان يجعله معتقدا و يتظاهر به مذهبا [وَجَعَلُوا بَيْنَ] الله [وَبَيْنَ الْجِنَّةِ] اراد الملئكة [نَسَبًا] وهو زعمهم انهم بناته والمعنى و جعلوا بما قالوا نسبة بين الله و بينهم و اثبتوا له بذلك جنسية جامعة له و للملئكة - فان قلت لم سمّى الملئكة جنة - قلت قالوا الجنس واحد ولكن من خبث من الجنّ و مرد وكان شرّا كله فهو شيطان و من طهر منهم و نسك

وَ لَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ اِنَّهُمْ لَمُحْضَرُوْنَ ۙ سُبْحٰنَ اللّٰهِ عَمَّا يَصِفُوْنَ ۙ اِلَّا عِبَادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِيْنَ ۝ فَاِنَّكُمْ وَ مَا تَعْبُدُوْنَ ۙ مَآ اَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِيْنَ ۙ اِلَّا مَنْ هُوَ صَالِ الْجَحِيْمِ ۝ وَ مَا مِنَّآ اِلَّا لَهٗ مَقَامٌ مَّعْلُوْمٌ ۙ وَ اِنَّا

و كان خيرا كله فهو ملك فذكرهم في هذا الموضع باسم جنسهم و انما ذكرهم بهذا الاسم وضعا منهم و تقصيرا بهم و ان كانوا معظّمين في انفسهم ان يبلغوا منزلة المناسبة التّي اضافوها اليهم و فيه اشارة الى انّ مَن صفته الاجتنان والاستتار و هو من صفات الاجرام لا يصلح ان يناسب من لا يجوز عليه ذلك و مثاله ان تسوّي بين الملك و بين بعض خواصّه و مقرّبيه فيقول لك اتسوّي بيني و بين عبدي و اذا ذكره في غير هذا المقام وقّره وكنّاه و الضمير في [اِنَّهُمْ لَمُحْضَرُوْنَ] للكفرة والمعنى انهم يقولون ما يقولون فى الملٰئكة و قد علم الملٰئكة انهم في ذلك كاذبون مفترون و انهم محضرون النار معذّبون بما يقولون و المراد المبالغة في التكذيب حيث اضيف الى علم الذين ادّعوا لهم تلك النسبة - و قيل قالوا ان الله صاهر الجنّ فخرجت الملٰئكة - و قيل قالوا ان الله و الشيطان اَخَوان - و عن الحسن اشركوا الجنّ في طاعة الله - و يجوز اذا فسّر الجنّة بالشياطين ان يكون الضمير في اِنَّهُمْ لَمُحْضَرُوْنَ لهم و المعنى ان الشياطين عالمون بانّ الله يُحْضرهم النار و يعذّبهم و لو كانوا مناسبين له او شركاء في وجوب الطاعة لما عذّبهم [اِلَّا عِبَادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِيْنَ] استثناء منقطع من المُحْضَرين معناه و لكن المخلصين ناجون - و سُبْحٰنَ اللّٰهِ اعتراض بين الاستثناء و بين ما وقع منه - و يجوز ان يقع الاستثناء من الواو في يَصِفُوْنَ اي يصفه هؤلاء بذلك و لكن المخلصين بُرآء من ان يصفوه به - الضمير في [عَلَيْهِ] لله عزّ و جلّ و معناه فانكم و معبوديكم مَآ اَنْتُمْ و هم جميعا [بِفَاتِنِيْنَ] على الله الّا اصحاب النار الذين سبق في علمه انهم بسوء اعمالهم يستوجبون ان يصلوها - فان قلت كيف يفتنونهم على الله - قلت يفسدونهم عليه باغوائهم و استهزائهم من قولك فتنّ فلان على فلان امرأتهُ كما تقول افسدها عليه و خبّبها عليه - و يجوز ان يكون الواو في وَمَا تَعْبُدُوْنَ بمعنى مع مثلها في قولهم كل رجل و ضَيْعته فكما جاز السكوت على كل رجل و ضَيْعته و ان كل رجل و ضَيْعته جاز ان يسكت على قوله فَاِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُوْنَ لانّ قوله وَمَا تَعْبُدُوْنَ سادّ مسدّ الخبر لانّ معناه فانكم مع ما تعبدون والمعنى فانكم مع الٰهتكم اي فانكم قرناؤهم و اصحابهم لا تبرحون تعبدونها ثم قال مَا اَنْتُمْ عَلَيْهِ اي على ما تعبدون بِفَاتِنِيْنَ بباعثين او حاملين على طريق الفتنة و الاضلال الا من هو ضالٌّ مثلكم او يكون في اسلوب قوله • شعر • فانك و الكتاب الى عليٍّ • كدابغة وقد حلم الاديمُ • و قرأ الحسن صَالُ الْجَحِيْمِ بضم اللام و فيه ثلثة اوجه - احدها ان يكون جمعا و سقوط واوه لالتقاء الساكنين هي و لامُ التعريف - فان قلت كيف استقام الجمع مع قوله مَنْ هُوَ - قلت مَنْ موحّد اللفظ مجموع المعنى فحمل هُوَ على لفظه وَ الصّالون على معناه كما حمل في مواضع من التنزيل على لفظ مَنْ و معناه في اٰية واحدة - و الثاني ان يكون اصله صَائِلٌ على القلب ثم يقال صالٍ في صائل كقولهم شاكٌ في شائك - و الثالث ان يحذف لام صالٍ تخفيفا و يجرى الاعرب على عينه كما حذف من

لَنَحْنُ الصَّآفُّوْنَ ۚ وَ اِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُوْنَ ۞ وَ اِنْ كَانُوْا لَيَقُوْلُوْنَ ۙ لَوْ اَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِّنَ الْاَوَّلِيْنَ ۙ
لَكُنَّا عِبَادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِيْنَ ۞ فَكَفَرُوْا بِهٖ فَسَوْفَ يَعْلَمُوْنَ ۞ وَ لَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِيْنَ ۚ

قولهم ما باليت به بالة و اصلها بالية من بالى كعافية من عافى و نظيره قراءة من قرأ وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٌ ـ وَلَهُ الْجَوَارُ الْمُنْشَئٰتُ باجراء الاعراب على العين • [وَمَا مِنَّا] احد [اِلَّا لَهٗ مَقَامٌ مَّعْلُوْمٌ] فحذف الموصوف واقيمت الصفة مقامه كقوله • شعر • انا ابن جلا وطلاع الثنايا • بكفي كان من ارمى البشر • مَقَامٌ مَّعْلُوْمٌ مقام في العبادة و الانتهاء الى امر الله مقصور عليه لايتجاوزه كما روي فمنهم راكع لا يقيم صلبه وساجد لايرفع رأسه [لَنَحْنُ الصَّآفُّوْنَ] نصف اقدامنا في الصلوة او اجنحتنا في الهواء منتظرين ما نؤمر ـ وقيل نصف اجنحتنا حول العرش داعين للمؤمنين ـ وقيل ان المسلمين انما اصطفوا في الصلوة منذ نزلت هذه الاية و ليس يصطف احد من اهل الملل في صلوتهم غير المسلمين [الْمُسَبِّحُوْنَ] المنزهون او المصلون و الوجه ان يكون هذا وما قبله من قوله سُبْحٰنَ اللّٰهِ عَمَّا يَصِفُوْنَ من كلام الملئكة حتى يتصل بذكرهم في قوله وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ اِنَّهُمْ لَمُحْضَرُوْنَ كانه قيل و لقد علم الملئكة وشهدوا ان المشركين مفترون عليهم في مناسبة رب العزة و قالوا سبحان الله فنزهوه عن ذلك واستثنوا عباد الله المخلصين و برأهم منه و قالوا للكفرة فاذا صح ذلك فانكم والهتكم لا تقدرون ان تفتنوا على الله احدا من خلقه و تضلوه الا من كان مثلكم ممن علم الله لكفرهم لا لتقديره و ارادته تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا انهم من اهل النار وكيف نكون مناسبين لرب العزة ويجمعنا واياه جنسية واحدة و ما نحن الا عبيد اذلاء بين يديه لكل منا مقام من الطاعة لا يستطيع ان يزل عنه ظفرا خشوعا لعظمته و تواضعا لجلاله ونحن الصافون اقدامنا لعبادته او اجنحتنا مذعنين خاضعين مسبحين ممجدين و كما يجب على العباد لربهم ـ و قيل هو من قول رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم يعني و ما من المسلمين احد الا له مقام معلوم يوم القيمة على قدر عمله من قوله تعالى عَسٰٓى اَنْ يَّبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُوْدًا ثم ذكر اعمالهم و انهم الذين يصطفون في الصلوة و يسبحون الله و ينزهونه مما يضيف اليه من لا يعرفه مما لا يجوز عليه • هم مشركوا قريش كانوا يقولون [لَوْ اَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا] اي كتابا من كتب الاولين الذين نزل عليهم التورٰة و الانجيل لاخلصنا العبادة لله و لما كذبنا كما كذبوا و لما خالفنا كما خالفوا فجاءهم الذكر الذي هو سيد الاذكار و الكتاب الذي هو معجز من بين الكتب [فَكَفَرُوْا بِهٖ] ونحوه فَلَمَّا جَآءَهُمْ نَذِيْرٌ مَّا زَادَهُمْ اِلَّا نُفُوْرًا [فَسَوْفَ يَعْلَمُوْنَ] مغبة تكذيبهم و ما يحل بهم من الانتقام ـ و اِنْ هي المخففة من الثقيلة و اللام هي الفارقة و في ذلك انهم كانوا يقولونه مؤكدين للقول جادين فيه فكم بين اول امرهم و اخره • الكلمة قوله [اِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُوْرُوْنَ وَ اِنَّ جُنْدَنَا لَهُمُ الْغٰلِبُوْنَ] و انما سماها كلمة و هي كلمات عدة لانها لما انتظمت في معنى واحد كانت في حكم كلمة مفردة ـ و قرئ كَلِمٰتُنَا و المراد الموعد بعلوهم على عدوهم في مقاوم الحجاج و ملاحم القتال في الدنيا و علوهم عليهم في الاخرة كما قال الله تعالى وَ الَّذِيْنَ

إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُوْرُوْنَ ۖ وَ اِنَّ جُنْدَنَا لَهُمُ الْغٰلِبُوْنَ ۞ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتّٰى حِيْنٍ ۙ وَّ اَبْصِرْهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُوْنَ ۞ اَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُوْنَ ۞ فَاِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ فَسَآءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِيْنَ ۞ وَ تَوَلَّ عَنْهُمْ حَتّٰى حِيْنٍ ۙ وَّ اَبْصِرْ

اتّقوا فوقهم يوم القيمة و لا يلزم انهزامهم في بعض المشاهد و ماجرى عليهم من القتل فانّ الغلبة كانت لهم و لمن بعدهم في العاقبة و كفى بمشاهد رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم و الخلفاء الراشدين مثلًا يحتذى عليها و عبرًا يعتبر بها - و عن الحسن رحمه الله ما غلب نبيّ في حرب و لا قتل فيها و لانّ قاعدة امرهم و اساسه و الغالب منه الظفر و النصرة و ان وقع في تضاعيف ذلك شوب من الابتلاء و المحنة و الحكم للغالب - و عن ابن عبّاس ان لم ينصروا في الدنيا نصروا في الاٰخرة - وفي قراءة ابن مسعود عَلَى عِبَادِنَا على تضمين سبقت معنى حقّت [فَتَوَلَّ عَنْهُمْ] فاعرض عنهم و اغض على اذاهم [حَتّٰى حِيْنٍ] الى مدة يسيرة وهي مدة الكف عن القتال - و عن السدّي الى يوم بدر - و قيل الى الموت - و قيل الى يوم القيمة - [و اَبْصِرْهُمْ] و ما يقضى عليهم من الاسر و القتل و العذاب في الاٰخرة فسوف يبصرونك و ما يقضى لك من النصرة و التائيد و الثواب في العاقبة و المراد بالامر بابصارهم على الحال المنتظرة الموعودة الدلالة على انها كائنة واقعة لا محالة وان كينونتها قريبة كأنها قدام ناظريك و في ذلك تسلية له و تنفيس عنه و قوله [فَسَوْفَ يُبْصِرُوْنَ] للوعيد كما سلف لا للتبعيد - مثّل العذاب النازل بهم بعد ما انذروه فانكروه بجيش انذر بهجومه قومه بعض نصّاحهم فلم يلتفتوا الى انذاره و لا اخذوا اهبتهم و لا دبّروا امرهم تدبيرا ينجيهم حتّى اناخ بفنائهم بغتة فشنّ عليهم الغارة و قطع دابرهم وكانت عادة مغاويرهم ان يغيروا صباحًا فسميت الغارة صباحا و ان وقعت في وقت اٰخر و ما فصحت هذه الاٰية و لا كانت لها الروعة التي تحسّ بها و يروقك موردها على نفسك و طبعك الا لمجيئها على طريقة التمثيل • و قرأ ابن مسعود فبئس صَبَاحُ - و قرئ نُزِّلَ بِسَاحَتِهِمْ على اسناده الى الجارّ و المجرور كقولك ذهب بزيد - ونُزِّلَ على و نُزِل العذاب و المعنى [فَسَآءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِيْنَ] صباحهم - و اللام في الْمُنْذَرِيْنَ مبهم في جنس من انذروا لانّ ساء وبئس يقتضيان ذلك - و قيل هو نزول رسول الله يوم الفتح بمكّة - و عن انس رضي الله عنه لما اتى رسولُ اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و آله وسلّم خيبر وكانوا خارجين الى مزارعهم و معهم المساحي الوا محمّد و الخميس و رجعوا الى حصنهم فقال عليه السلام اللّٰه اكبر خربت خيبر انّا اذا نزلنا بساحة قوم فَسَآءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِيْنَ - و انما ثنّى وَ تَوَلَّ عَنْهُمْ ليكون تسلية على تسلية و تاكيدا لوقوع الميعاد الى تاكيد و فيه فائدة زائدة وهي اطلاق الفعلين معًا عن التقييد بالمفعول و انه يُبْصر و هم يبصرون ما لا يحيط به الذكر من صنوف المسرّة و انواع المساءة - و قيل اريد باحدهما عذاب الدنيا و بالاٰخرة عذاب الاٰخرة - اضيف الربّ الى العزّة لاختصاصه بها كأنه قيل ذو العزة كما تقول صاحب صدق لاختصاصه بالصدق - و يجوز ان يراد انه ما من عزة لاحد من الملوك و غيرهم الا و هو ربّها و مالكها

فَسَوْفَ يُبْصِرُوْنَ ۞ سُبْحٰنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُوْنَ ۞ وَ سَلٰمٌ عَلَى الْمُرْسَلِيْنَ ۞ وَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۞ ع

كلماتها ۷۳۸ | سورة ص مكية و هي ثمان و ثمانون اٰية و خمسة ركوعاً | حروفها ۳۱۰۷

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۞

صٓ وَ الْقُرْاٰنِ ذِي الذِّكْرِ ۞ بَلِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فِيْ عِزَّةٍ وَّ شِقَاقٍ ۞ كَمْ اَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِّنْ قَرْنٍ فَنَادَوْا وَّ لَاتَ

كقوله تُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ - اشتملت السورة على ذكر ما قاله المشركون في الله و نسبوا اليه مما هو منزّه عنه و ما عاناه المرسلون من جهتهم و ما خُولوه في العاقبة من النصرة عليهم فختمها بجوامع ذلك من تنزيه ذاته عما وصفه به المشركون و التسليم على المرسلين [وَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ] على ما قيّض لهم من حسن العواقب و الغرض تعليم المؤمنين ان يقولوا ذلك ولا يُخلّوا به ولا يغفلوا من مضمّنات كتابه الكريم و مودعات قرانه المجيد - و عن علي رضي الله عنه من احبّ ان يكتال بالمكيال الاوفى من الاجر يوم القيٰمة فليكن اٰخر كلامه اذا قام من مجلسه سُبْحٰنَ رَبِّكَ الى اٰخر السورة - عن رسول الله صلى الله عليه و اٰله و سلّم من قرأ و الصّٰفّٰت اُعطي من الاجر عشر حسنات بعدد كل جنّي و شيطان و تباعدت عنه مَرَدة الشياطين و برئ من الشرك و شهد له حافظاه يوم القيٰمة انه كان مؤمنا بالمرسلين *

سورة ص

صٓ على الوقف و هي اكثر القراءة - و قرئ بالكسر و الفتح لالتقاء الساكنين - و يجوز ان ينتصب بحذف حرف القسم و ايصال فعله كقولهم اللهَ لافعلن بالنصب - او باضمار حرف القسم و الفتح في موضع الجرّ كقولهم اللّٰهِ لافعلنّ بالجرّ - و امتناعُ الصرف للتعريف و التانيث لانها بمعنى السورة - و قد صرفها من قرأ صَادٍ بالجرّ و التنوين على تاويل الكتاب و التنزيل - و قيل فيمن كسر هو من المصاداة و هي المعارضة و المعادلة و منها الصدى و هو ما يعارض الصوت في الاماكن الخالية من الاجسام الصلبة و معناه عارض القراٰن بعملك فاعمل باوامره و انته عن نواهيه - فان قلت قوله [صٓ وَ الْقُرْاٰنِ ذِي الذِّكْرِ بَلِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فِيْ عِزَّةٍ وَّ شِقَاقٍ] كلام ظاهره متنافر غير منتظم فما وجه انتظامه - قلت فيه وجهان - احدهما ان يكون قد ذكر اسم هذا الحرف من حروف المعجم على سبيل التحدّي و التنبيه على الاعجاز كما مرّ في اول الكتاب ثم اَتبعه القسم محذوف الجواب لدلالة التحدّي عليه كأنه قال وَ الْقُرْاٰنِ ذِي الذِّكْرِ انه لكلام مُعجز - و الثاني ان يكون صَادٌ خبر مبتدأ محذوف على انها اسم للسورة كأنه قال هذه صَاد يعني هذه السورة التي اعجزت العرب وَ الْقُرْاٰنِ ذِي الذِّكْرِ كما تقول هذا حاتم والله تريد هذا هو المشهور بالسخاء والله و كذلك اذا اقسم بها كأنه قال اقسمت بصاد وَ الْقُرْاٰنِ ذِي الذِّكْرِ انه لمعجز ثم قال بَلِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فِيْ عِزَّةٍ و استكبار عن الاذعان لذلك و الاعتراف بالحق وَ شِقَاقٍ لله و رسوله - و اذا جعلتها

سورة ص ۳۸ حِيْنَ مَنَاصٍ ۞ وَ عَجِبُوْٓا اَنْ جَآءَهُمْ مُّنْذِرٌ مِّنْهُمْ ؗ وَ قَالَ الْكٰفِرُوْنَ هٰذَا سٰحِرٌ كَذَّابٌ ۞ اَجَعَلَ الْاٰلِهَةَ اِلٰهًا

ع ۹ مقسمًا بها و عطفت عليها وَالْقُرْاٰنِ ذِي الذِّكْرِ جاز لك ان تريد بالقرآن التنزيل كله و ان تريد السورة بعينها و معناه أُقسم بالسورة الشريفة و القرآن ذي الذكر كما تقول مررت بالرجل الكريم و بالنسمة المباركة و لا تريد بالنسمة غيرَ الرجل - و الذكرُ الشرف و الشهرة من قولك فلانٌ مذكور و انه لذكرٌ لك و لقومك - او الذكرى و الموعظة - او ذكر ما يحتاج اليه في الدين من الشرائع و غيرها كاقاصيص الانبياء و الوعد و الوعيد - و التنكير في عِزَّةٍ وَّ شِقَاقٍ للدلالة على شدّتهما و تفاقمهما - و قرئ فِيْ غِرَّةٍ اي في غفلة عمّا يجب عليهم من النظر و اتّباع الحق [كَمْ اَهْلَكْنَا] وعيد لذوي العزة و الشقاق [فَنَادَوْا] فدعوا و استغاثوا - و عن الحسن فنادوا بالتوبة [وَلَاتَ] هي لا المشبهة بليس زيدت عليها تاء التانيث كما زيدت على رُبَّ وثُمَّ للتوكيد و تغيّر بذلك حكمها حيث لم تدخل الا على الاحيان و لم يبرز الا احد مقتضيَيْها اما الاسم و اما الخبر و امتنع بروزهما جميعا و هذا مذهب الخليل و سيبويه - و عند الاخفش انها لا النافية للجنس زيدت عليها التاء و خصت بنفي الاحيان و [حِيْنَ مَنَاصٍ] منصوب بها كانك قلت و لا حينَ مناص لهم - و عنه ان ما ينتصب بعده بفعل مضمر اي و لا ارى حين مناص - و يرتفع بالابتداء اي وَلَا حِيْنُ مَنَاصٍ كائنٌ لهم - و عندهما ان النصب على وَلَاتَ الحينُ حينَ مناص اي و ليس الحين حين مناص - و الرفع على وَلَاتَ حِيْنُ مَنَاصٍ حاصلا لهم - و قرئ حِيْنِ مَنَاصٍ بالكسر و مثله قول ابي زبيد الطائي * شعر * طلبوا صلحنا و لاتَ اوانٍ * فاجبنا ان لات حينَ بقاء * فان قلت ما وجه الكسر في اَوَانٍ - قلت شبّه باذٍ في قوله و انت اذ صحيح في انه زمان قُطع منه المضاف اليه و عُوّض التنوين لانّ الاصل و لات اوان صلح - فان قلت فما تقول في حِيْنِ مَنَاصٍ و المضاف اليه قائم - قلت نُزّل قطع المضاف اليه من مناص لانّ اصله حين مناصهم منزلة قطعه من حين لاتحاد المضاف و المضاف اليه و جعل تنوينه عوضا من الضمير المحذوف ثم بُني الحين لكونه مضافا الى غير متمكن - و قرئ وَلَاتِ بكسر التاء على البناء كجَيْرِ - فان قلت كيف يوقف على لاتَ - قلت يوقف عليها بالتاء كما تقفُ على الفعل الذي يتصل به تاء التانيث - و اما الكسائي فيقف عليها بالهاء كما يقف على الاسماء المؤنثة - و اما قول ابي عبيد ان التاء داخلة على حين فلا وجه له و استشهادُه بانّ التاء ملتزقة بحين في الامام لا متشبث به فكم وقعت في المصحف اشياء خارجة عن قياس الخطّ - و المَنَاص المنجا و الفوت يقال ناصه ينوصه اذا فاته و استناص طلب المناص قال حارثة بن بدر يصف فرسا * شعر * غمرُ الجراء اذا قصرتُ عنانه * بيدي استناص و رامَ جريَ المسحل * [مُّنْذِرٌ مِّنْهُمْ] رسول من انفسهم [وَقَالَ الْكٰفِرُوْنَ] و لم يقل و قالوا اظهارًا للغضب عليهم و دلالةً على ان هذا القول لا يجسر عليه الا الكافرون المتوغّلون في الكفر المنهمكون في الغيّ الذين قال فيهم اُولٰٓئِكَ هُمُ الْكٰفِرُوْنَ حَقًّا و هل ترى كفرا اعظم و جهلا ابلغ من ان يسمّوا مَن صدّقه الله بوحيه كاذبًا و يتعجبوا من التوحيد و هو الحق الذي لا يصحّ غيره و لا يتعجبوا من الشرك و هو الباطل

وَاحِدًا ۚ إِنَّ هٰذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ ۝ وَ انْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنِ امْشُوا وَ اصْبِرُوا عَلَىٰ آلِهَتِكُمْ ۚ إِنَّ هٰذَا لَشَيْءٌ يُرَادُ ۝ مَا سَمِعْنَا بِهٰذَا فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ ۚ إِنْ هٰذَا إِلَّا اخْتِلَاقٌ ۝ أَأُنْزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا ۗ بَلْ هُمْ

الذي لا وجه لصحته - روي ان اسلام عمر رضي الله عنه فرح به المؤمنون فرحا شديدا وشق على قريش و بلغ منهم فاجتمع خمسة و عشرون نفسا من صناديدهم و مشوا الى ابي طالب و قالوا انت شيخنا و كبيرنا و قد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء يريدون الذين دخلوا في الاسلام و جئناك لتقضي بيننا و بين ابن اخيك فاستحضر ابو طالب رسول الله صلى الله عليه وآله و سلم وقال يا ابن اخي هؤلاء قومك يسألونك السوال فلا تمل كل الميل على قومك فقال صلى الله عليه و آله و سلم ماذا يسألونني قالوا ارفضنا و ارفض ذكر الهتنا و ندعك و الهك فقال عليه السلام ارأيتم ان اعطيتكم ما سألتم أمعطي انتم كلمة واحدة تملكون بها العرب و تدين لكم بها العجم قالوا نعم و عشرا اي نعطيكها و عشر كلمات معها فقال قولوا لا اله الا الله فقاموا و قالوا [أَجَعَلَ الْآلِهَةَ إِلٰهًا وَاحِدًا إِنَّ هٰذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ] اي بليغ في العجب - و قرئ عُجَّابٌ بالتشديد كقوله مَكْرًا كُبَّارًا و هو ابلغ من المخفف و نظيره كريم و كُرام و كُرّام و قوله أَجَعَلَ الْآلِهَةَ إِلٰهًا وَاحِدًا مثل قوله وَ جَعَلُوا الْمَلٰئِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمٰنِ إِنَاثًا في ان معنى الجعل التصيير في القول على سبيل الدعوى و الزعم كانه قال اجعل الجماعة واحدا في قوله لان ذلك في الفعل محال - [الْمَلَأُ] اشراف قريش يريد و انطلقوا عن مجلس ابي طالب بعد ما بكتهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالجواب العتيد قائلين بعضهم لبعض [امْشُوا وَ اصْبِرُوا] فلا حيلة لكم في دفع امر محمد صلى الله عليه وآله وسلم [إِنَّ هٰذَا] الامر [لَشَيْءٌ يُرَادُ] اي يريده الله تعالى و يحكم بامضائه وما اراد الله كونه فلا مرد له و لاينفع فيه الا الصبر - او ان هٰذَا الامر لَشَيْءٌ من نوائب الدهر يُرَادُ بنا فلا انفكاك لنا منه - او ان دينكم لَشَيْءٌ يُرَادُ اي يطلب ليؤخذ منكم و تُغلبوا عليه و أنْ بمعنى أيْ لان المنطلقين عن مجلس التقاول لابد لهم من ان يتكلموا و يتفاوضوا فيما جرى لهم فكان انطلاقهم مضمنا معنى القول - و يجوز ان يراد بالانطلاق الاندفاع في القول و انهم قالوا امْشُوا اي اكثروا و اجتمعوا من مشت المرأة اذا كثرت ولادتها و منه الماشية للتفاؤل كما قيل لها الفاشية قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ضموا فواشيكم - و معنى وَ اصْبِرُوا عَلَىٰ آلِهَتِكُمْ و اصبروا على عبادتها و التمسك بها حتى لاتزالوا عنها - و قرئ وَ انْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ امْشُوا بغير أنْ على اضمار القول - و عن ابن مسعود وَ انْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ يَمْشُونَ اَنِ اصْبِرُوا - [فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ] في ملة عيسى التي هي اخر الملل لان النصارى يدعونها و هم مثلثة غير موحدة - او في ملة قريش التي ادركنا عليها اباءنا وَ مَا سَمِعْنَا بِهٰذَا كائنا فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ على ان تجعل فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ حالا من هٰذَا و لا تعلقه بمَا سَمِعْنَا كما في الوجهين و المعنى انا لم نسمع من اهل الكتاب و لا الكهان انه يحدث في الملة الاخرة توحيد الله ما [هٰذَا إِلَّا اخْتِلَاقٌ] اي افتعال و كذب - انكروا ان يختص بالشرف من بين اشرافهم و رؤسائهم و ينزل عليه الكتاب من بينهم كما قالوا لَوْ لَا نُزِّلَ هٰذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ و هذا الانكار ترجمة عما كانت تغلي به صدورهم من الحسد على ما

فِيْ شَكٍّ مِّنْ ذِكْرِيْ ۚ بَلْ لَّمَّا يَذُوْقُوْا عَذَابِ ۝ أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيْزِ الْوَهَّابِ ۝ أَمْ لَهُمْ مُّلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا قف فَلْيَرْتَقُوْا فِي الْأَسْبَابِ ۝ جُنْدٌ مَّا هُنَالِكَ مَهْزُوْمٌ مِّنَ الْأَحْزَابِ ۝ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوْحٍ وَّعَادٌ وَّفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْتَادِ ۝ وَثَمُوْدُ وَقَوْمُ لُوْطٍ وَّأَصْحٰبُ لْئَيْكَةِ ۚ أُولٰئِكَ الْأَحْزَابُ ۝

اُوتي من شرف النبوة من بينهم [بَلْ هُمْ فِيْ شَكٍّ مِّنْ] القران يقولون في انفسهم إمّا وإمّا و قولهم إنْ هٰذَا إِلَّا اخْتِلَاقٌ كلام مخالف لاعتقادهم فيه يقولونه على سبيل الحسد بَلْ لم يَذُوْقُوا عَذَابِي بعدُ فاذا ذاقوه زالَ عنهم ما بهم من الشك و الحسد حينئذ يعني انهم لا يصدّقون به الاّ ان يمسّهم العذاب مضطرّين الى تصديقه [أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ] يعني ما هم بمالكي خزائن الرحمة حتى يصيبوا بها مَن شاؤا و يصرفوها عمّن شاؤا ويتخيروا للنبوة بعض صناديدهم و يترفّعوا بها عن مُحَمّد عليه السلام و انما الذي يملك الرحمة و خزائنها [الْعَزِيْزِ] القاهر على خلقه [الْوَهَّابِ] الكثير المواهب المُصيب بها مواقعها الذي يقسمها على ما تقتضيه حكمته و عدله كما قال اَهُمْ يَقْسِمُوْنَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا ـ ثم رشّح هذا المعنى فقال [أَمْ لَهُمْ مُّلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ] حتى يتكلموا في الامور الربانية و التدابير الالٰهية التي يختصّ بها رب العزة و الكبرياء ثم تهكّم بهم غاية التهكّم فقال فان كانوا يصلحون لتدبير الخلائق و التصرف في قسمة الرحمة و كانت عندهم الحكمة التي يميّزون بها بين مَن هو حقيق بايتاء النبوة دون مَن لا يحق له [فَلْيَرْتَقُوْا فِي الْأَسْبَابِ] فليصعدوا في المعارج و الطرق التي يتوصل بها الى العرش حتى يستووا عليه و يدبّروا امر العالم و ملكوت الله و يُنزلوا الوحي الى من يختارون و يستصوبون ثم خساهم خساة عن ذلك بقوله [جُنْدٌ مَّا هُنَالِكَ مَهْزُوْمٌ مِّنَ الْأَحْزَابِ] يريد ما هم الا جند من الكفار المتحزّبين على رُسل الله مهزوم مكسور عما قريب فلا تبالِ بما يقولون و لا تكترثْ لما به يهذون و مَا مزيدة و فيها معنى الاستعظام كما في قول امرئ القيس • ع • و حديثٌ مَّا على قصره • الاانه على سبيل الهزء ـ و هُنَالِكَ اشارة الى حيث وضعوا فيه انفسهم من الانتداب لمثل ذلك القول العظيم من قولهم لمن ينتدب لامر ليس من اهله لستَ هنالك [ذُو الْأَوْتَادِ] اصله من ثبات البيت المطنّب باوتاده قال • شعر • والبيت لا يبتنى الا على عُمُد • و لا عمادَ اذا لم تُرْسَ اوتادُ • فاستعير اثبات العزّ و الملك و استقامة الامر كما قال الاسود • ع • في ظلّ مَلك ثابت الاوتاد • و قيل كان يشبح المعذّب بين اربع سَوارٍ كل طرف من اطرافه الى سارية مضروب فيه وتد من حديد و يتركه حتى يموت ـ و قيل كان يمدّه بين اربعة اوتاد في الارض و يُرسل عليه العقارب و الحيّات ـ و قيل كانت له اوتاد و حبال يَلعب بها بين يديه ـ [أُولٰئِكَ الْأَحْزَابُ] قُصد بهذه الاشارة الاعلام بانّ الاحزاب الذين جعل الجند المهزوم منهم هم هم و انهم الذين وُجد منهم التكذيب ـ و لقد ذكر تكذيبهم اولاً في الجملة الخبرية على وجه الابهام ثمّ جاء بالجملة الاستثنائية فاوضحه فيها بانّ كل واحد من الاحزاب كذّب جميع الرسل لانهم اذا كذّبوا واحدا منهم فقد كذّبوهم جميعا و في تكرير التكذيب و ايضاحه بعد ابهامه و التنويع في تكريره

اِنْ كُلٌّ اِلَّا كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ عِقَابِ ۝ وَ مَا يَنْظُرُ هٰؤُلَاۤءِ اِلَّا صَيْحَةً وَّاحِدَةً مَّا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ ۝ وَ قَالُوْا رَبَّنَا عَجِّلْ لَّنَا قِطَّنَا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ۝ اِصْبِرْ عَلٰى مَا يَقُوْلُوْنَ وَ اذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوٗدَ ذَا الْاَيْدِ ۚ اِنَّهٗ اَوَّابٌ ۝ اِنَّا سَخَّرْنَا

بالجملة الخبرية اولاً و بالاستثنائية ثانياً و ما في الاستثنائية من الوضع على وجه التوكيد و التخصيص انواع من المبالغة المسجّلة عليهم باستحقاق اشدّ العقاب و ابلغه ثم قال [فَحَقَّ عِقَابِ] اي فوجب لذلك ان أعاقبهم حقّ عقابهم - [هٰؤُلَاۤءِ] اهل مكة - و يجوز ان يكون اشارة الى جميع الاحزاب لاستحضارهم بالذكر او لانهم كالحضور عند الله - و الصَّيْحَة النفخة - [مَا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ] - و قرئ بالضم ما لها من توقف مقدار فواق و هو ما بين حلبتي الحالب و رضعتي الراضع يعني اذا جاء وقتها لم يستأخر هذا القدر من الزمان كقوله تعالى فَاِذَا جَاۤءَ اَجَلُهُمْ لَا يَسْتَاْخِرُوْنَ سَاعَةً - و عن ابن عباس ما لها من رجوع و ترداد من افاق المريض اذا رجع الى الصحة - و فواق الناقة ساعة يرجع الدرّ الى ضرعها يريد انها نفخة واحدة فحسب لا تثنّى و لا تردّد - القطّ القسط من الشيء لانه قطعة منه من قطّه اذا قطعه و يقال لصحيفة الجائزة قطّ لانها قطعة من القرطاس - و قد فسّر بهما قوله تعالى [عَجِّلْ لَّنَا قِطَّنَا] اي نصيبنا من العذاب الّذي وعدته كقوله تعالى وَ يَسْتَعْجِلُوْنَكَ بِالْعَذَابِ - و قيل ذكر رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم وعد الله المؤمنين الجنّة فقالوا على سبيل الهزؤ عجّل لنا نصيبنا منها او عجّل لنا صحيفة اعمالنا ننظر فيها - فان قلت كيف تطابق قوله [اِصْبِرْ عَلٰى مَا يَقُوْلُوْنَ] و قوله [وَ اذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوٗدَ] حتّى عطف احدهما على صاحبه - قلت كأنه قال لنبيّه عليه السلام اصبر على ما يقولون و عظّم امر معصية الله في اعينهم بذكر قصة داؤد و هو انه نبيّ من انبياء الله قد اولاه ما اولاه من النبوّة و الملك لكرامته عليه و زلفته لديه ثم زلّ زلّة فبعث اليه الملٰئكة و وبّخه عليها على طريق التمثيل و التعريض حتّى فطن لما وقع فيه فاستغفر و اناب و وجد منه ما يحكى من بكائه الدائم و غمّه الواصب و نقش جنايته في بطن كفّه حتّى لا يزال مجدّدا للندم عليها فما الظنّ بكم مع كفركم و معاصيكم - او قال له صلّى الله عليه و آله و سلّم اصبر على ما يقولون و صن نفسك و حافظ عليها ان تزلّ فيما كلّفت من مصابرتهم و تحمل اذاهم و اذكر اخاك داؤد و كرامته على الله كيف زلّ تلك الزلّة اليسيرة فلقي من توبيخ الله و تظليمه و نسبته الى البغي ما لقي [ذَا الْاَيْدِ] ذا القوة في الدين المضطلع بمشاقّه و تكاليفه كان على نهوضه باعباء النبوة و الملك يصوم يوما و يفطر يوما و هو اشدّ الصوم و يقوم نصف الليل يقال فلان ايّد و ذو آيد و ذو آد و اياد كل شيء ما يتقوى به [اَوَّابٌ] توّاب رجّاع الى مرضاة الله - فان قلت ما دلّك على ان الايد القوّة في الدين - قلت قوله تعالى اِنَّهٗ اَوَّابٌ لانه تعليل لذي الايد ۔ وَ الْاِشْرَاقِ و وقت الاشراق و هو حين تشرق الشمس اي تضيء و يصفو شعاعها و هو وقت الضحى و اما شروقها فطلوعها تقول شرقت الشمس و لمّا تشرق - و عن امّ هانئ دخل* علينا رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم فدعا بوضوء فتوضّأ ثم صلّى صلوٰة الضحى و قال يا ام هانئ هذه صلوٰة الاشراق -

ع ١٠ وعن طاوس عن ابن عباس قال هل تجدون ذكر صلوة الضحى في القرآن قالوا لا فقرأ انا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ وقال كانت صلوة يصلّيها داؤد عليه السلام - وعنه ما عرفت صلوة الضحى الا بهذه الآية - وعنه لم يزل في نفسي من صلوة الضحى شيء حتى طلبتها فوجدتها في هذه الآية يُسَبِّحْنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ وكان لا يصلّي صلوة الضحى ثم صلّاها بعد - وعن كعب انه قال لابن عباس انّي لا اجد في كتب الله صلوة بعد طلوع الشمس فقال انا اوجدك ذلك في كتاب الله يعني هذه الآية - ويحتمل ان يكون من اشرق القوم اذا دخلوا في الشرق ومنه قوله تعالى فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ وقول اهل الجاهلية اَشْرِقْ ثبيرُ ويراد وقت صلوة الفجر لانتهائه بالشروق و [يُسَبِّحْنَ] في معنى مسبّحات على الحال - فان قلت هل من فرق بين يُسَبِّحْنَ ومسبّحات - قلت نعم وما اختير يُسَبِّحْنَ على مسبّحات الا لذلك وهو الدلالة على حدوث التسبيح من الجبال شيئا بعد شيء وحالا بعد حال وكأنّ السامع محاضر تلك الحال يسمعها تسبّح ومثله قول الاعشى * ع * الى ضوء نار في يفاع تحرّقُ * ولو قال محرّقة لم تكن شيئا وقوله [مَحْشُورَةً] في مقابلة يُسَبِّحْنَ الا انه لما لم يكن في الحشر ما كان في التسبيح من ارادة الدلالة على الحدوث شيئا بعد شيء جيء به اسما لا فعلا وذلك انه لو قيل وَسَخَّرْنَا الطَّيْرَ يحشرن على ان الحشر يوجد من حاشرها شيئا بعد شيء والحاشر هو الله عزّ وجلّ لكان خلفا لانّ حشرها جملة واحدة ادلّ على القدرة - وعن ابن عباس رضي الله عنه كان اذا سبّح جاوبته الجبال بالتسبيح واجتمعت اليه الطير فسبّحت فذلك حشرها - وقرئ وَالطَّيْرُ مَحْشُورَةٌ بالرفع [كُلٌّ لَهُ أَوَّابٌ] كل واحد من الجبال والطير لاجل داؤد اي لاجل تسبيحه مسبّحٌ لانها كانت تسبّح بتسبيحه - ووضع الاوّاب موضع المسبّح اما لانها كانت ترجّع التسبيح والمرجّع رجّاع لانه يرجع الى فعله رجوعا بعد رجوع واما لانّ الاوّاب وهو التوّاب الكثير الرجوع الى الله وطلب مرضاته من عادته ان يكثر ذكر الله ويديم تسبيحه وتقديسه - وقيل الضمير لله اي كل من داؤد والجبال والطير لله اوّاب اي مسبّح مرجّع للتسبيح [وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ] قوّيناه قال تعالى سَنَشُدُّ عَضُدَكَ - وقرئ شَدَّدْنَا على المبالغة قيل كان يبيت حول محرابه اربعون الف مستلئم يحرسونه - وقيل الذي شدّ الله به ملكه وقذف في قلوب قومه الهيبةَ ان رجلا ادّعى عنده على آخر بقرة وعجز عن اقامة البيّنة فاوحي اليه في المنام ان اقتل المدّعى عليه فقال هذا منام فأعيد الوحي في اليقظة فاعلم الرجلَ فقال ان الله لم يأخذني بهذا الذنب ولكن بانّي قتلت ابا هذا غيلة فقتله فقال الناس ان اذنب احد ذنبا اظهره الله عليه فقتله فهابوه - الحِكْمَة الزبور وعلم الشرائع - وقيل كل كلام وافق الحقّ فهو حكمة - اَلْفَصْل التمييز بين الشيئين - وقيل الكلام البيّن فصل بمعنى المفصول كضرب الامير لانهم قالوا كلام ملتبس - وقيل في كلامه لبس والملتبس المختلط فقيل في نقيضه فصل

وَ فَصْلَ الْخِطَابِ ۝ وَ هَلْ اَتٰىكَ نَبَؤُا الْخَصْمِ ۘ اِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ ۝ اِذْ دَخَلُوْا عَلٰى دَاوٗدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوْا

اي مفصول بعضه من بعض فمعنى [فَصْلَ الْخِطَابِ] البيّن من الكلام الملخص الذي يتبيّنه من يخاطب به لا يلتبس عليه و من فصل الخطاب و ملخصه ان لا يخطئ صاحبه مظانّ الفصل و الوصل فلا يقف في كلمة الشهادة على المستثنى منه و لا يتلو قوله فَوَيْلٌ لِّلْمُصَلِّيْنَ الا موصولا بما بعده و لا وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ وَ اَنْتُمْ حتى يصله بقوله لَا تَعْلَمُوْنَ و نحو ذلك و كذلك مظانّ العطف و تركه و الاضمار و الاظهار و الحذف و التكرار - و ان شئت كان الفصل بمعنى الفاصل كالصَّوْم و الزَّوْر و اردتَ بفصل الخطاب الفاصل من الخطاب الذي يفصل بين الصحيح و الفاسد و الحق و الباطل و الصواب و الخطاء و هو كلامه في القضايا و الحكومات و تدابير الملك و المشورات - و عن عليّ بن ابي طالب رضي الله عنه هو قوله البيّنة على المدّعي و اليمين على المدّعى عليه و هو من الفصل بين الحق و الباطل و يدخل فيه قول بعضهم هو قوله امّا بعدُ لانه يفتتح اذا تكلم في الامر الذي له شان بذكر الله و تحميده فاذا اراد ان يخرج الى الغرض المسوق اليه فصّل بينه و بين ذكر الله بقوله امّا بعدُ - و يجوز ان يراد الخطاب القصد الذي ليس فيه اختصار مُخِلّ و لا اشباع مُمِلّ - و منه ما جاء في صفة كلام رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم فصل لا نزرٌ و لا هذرٌ ٭ كان اهل زمان داؤد يسأل بعضهم بعضا ان ينزل له عن امرأته فيتزوجها اذا اعجبته و كانت لهم عادة في المواساة بذلك قد اعتادوها و قد رُوينا ان الانصار كانوا يواسون المهاجرين بمثل ذلك فاتفق ان عين داؤد وقعت على امرأة رجل يقال له اُوريا فاحبّها فسأله النزول له عنها فاستحيا ان يردّه ففعل فتزوجها و هي ام سليمٰن فقيل له انك مع عظم منزلتك و ارتفاع مرتبتك و كبر شانك و كثرة نسائك لم يكن ينبغي لك ان تسأل رجلا ليس له الا امرأة واحدة النزولَ بل كان الواجب عليك مغالبة هواك و قهر نفسك و الصبر على ما امتُحنتَ به - و قيل خطبها اُوريا ثم خطبها داؤد فآثره اهلها فكان ذنبه اَنْ خَطب على خِطبة اخيه المؤمن مع كثرة نسائه - و اما ما يذكر ان داؤد تمنّى منزلة آبائه ابرٰهيم و اسحٰق و يعقوب فقال يارب ان آبائي قد ذهبوا بالخير كله فاُوحي اليه انهم ابتلوا ببلايا فصبروا عليها - قد ابتلي ابرٰهيم بنمرود و ذبح ولده - و اسحٰق بذبحه و ذهاب بصره - و يعقوب بالحزن على يوسف فسأل الابتلاء فاُوحي اليه انك لمبتلًى في يوم كذا فاحترسْ فلما حانَ ذلك اليوم دخل محرابه و اغلق بابه و جعل يصلّي و يقرأ الزبور فجاءه الشيطان في صورة حمامة من ذهب فمدّ يده ليأخذها لابن له صغيرٍ فطارت فامتدّ اليها فطارت فوقعت في كوّة فتبعها فابصر امرأة جميلة قد نقضت شعرها فغطّى بدنها و هي امرأة اُوريا و هو من غُزاة البلقاء فكتب الى ايوب بن صُوريا و هو صاحب بعث البلقاء ان ابعَثْ اُوريا و قدمه على التابوت و كان من يتقدم على التابوت لا يحلّ له ان يرجع حتى يفتح الله على يده فتحا او يستشهد ففتح الله على يده و سلِم فامر بردّه مرة اخرى و ثالثة حتى قتل و اتاه خبر قتله فلم يحزن كما كان يحزن على الشهداء و تزوّج امرأته فهذا و نحوه مما يقبح ان يحدّث به عن

بعض المتسمين بالصلاح من افناء المسلمين فضلا عن بعض اعلام الانبياء - و عن سعيد بن المسيّب و الحرث الاعور ان عليّ بن ابي طالب رضي الله عنه قال من حدّثكم بحديث داؤد علي ما يرويه القصّاص جلدته مائة و ستين و هو حدّ الفرية على الانبياء - و روي انه حُدّث بذلك عمر بن عبد العزيز و عنده رجل من اهل الحق فكذّب المحدّث به و قال ان كانت القصة على ما في كتاب الله فما ينبغي ان يُلتمس خلافها و اَعْظِمْ بَاَنْ يقال غير ذلك و ان كانت على ما ذكرتَ و كفّ الله عنها ستْرًا على نبيّه فما ينبغي اظهارها عليه فقال عمر لسماعي هذا الكلام احبُّ اليَّ مما طلعت عليه الشمس و الذي يدلّ عليه المثل الذي ضربه الله لقصته عليه السلام ليس الا طلبه الى زوج المرأة ان ينزل له عنها فحسبُ - فان قلت لم جاءت على طريقة التمثيل و التعريض دون التصريح - قلت لكونها ابلغ في التوبيخ من قبل ان التأمل اذا ادّاه الى الشعور بالمعرَّض به كان اوقع في نفسه و اشدّ تمكنًا من قلبه و اعظم اثرا فيه و اجلب لاحتشامه و حيائه و ادْعى الى التنبّه على الخطاء فيه من ان يبادَه به صريحًا مع مراعاة حسن الادب بترك المجاهرة اَلَا ترى الى الحكماء كيف اوصَوا في سياسة الولد اذا وجدت منه هَنَة منكرة بَاَنْ يعرّض له بانكارها عليه و لا يصرّح و ان تحكى له حكايةٌ ملاحظةٌ لحاله اذا تأملها استسمج حال صاحب الحكاية فاستسمج حال نفسه و ذلك ازجر له لانه ينصب ذلك مثالا لحاله و مقياسا لشأنه فيتصوّر قبح ما وجد منه بصورة مكشوفة مع انه اصونُ لما بين الوالد و الولد من حجاب الحشمة - فان قلت فلم كان ذلك على وجه التحاكم اليه - قلت ليحكم بما حكم به من قوله لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعْجَتِكَ اِلٰى نِعَاجِهٖ حتى يكون محجوجا بحكمه و معترفًا على نفسه بظلمه[وَ هَلْ اَتٰىكَ نَبَؤُا الْخَصْمِ] ظاهره الاستفهامُ و معناه الدلالة على انه من الانباء العجيبة التي حقها ان تشيع و لا تخفى على احد و التشويقُ الى استماعه - و الخَصْم الخُصَماء و هو يقع على الواحد و الجمع كالضيف قال الله تعالى حَدِيْثُ ضَيْفِ اِبْرٰهِيْمَ الْمُكْرَمِيْنَ لانه مصدر في اصله تقول خصمه خصما كما تقول ضافه ضيفا - فان قلت هذا جمع و قوله[خَصْمٰنِ] تثنية فكيف استقام ذلك - قلت معنى خَصْمٰنِ فريقان خَصْمان و الدليل عليه قراءة من قرأ خَصْمٰنِ بَغٰى بَعْضُهُمْ عَلٰى بَعْضٍ و نحوه قوله تعالى هٰذٰنِ خَصْمٰنِ اخْتَصَمُوْا - فان قلت فما تصنع بقوله اِنَّ هٰذَآ اَخِيْ و هو دليل على اثنين - قلت هذا قول البعض المراد بقوله بَعْضُنَا عَلٰى بَعْضٍ - فان قلت فقد جاء في الرواية انه بُعث اليه ملكان - قلت معناه ان التحاكم كان بين ملكين و لا يمنع ذلك ان يصحبهما آخرون - فان قلت فاذا كان التحاكم بين اثنين فكيف سمّاهم جميعا خصمًا في قوله نَبَؤُا الْخَصْمِ وَ خَصْمٰنِ - قلت لما كان صحب كل واحد من المتحاكمين في صورة الخصم صحّت التسمية به - فان قلت بم انتصب [اِذْ]- قلت لا يخلو - اما ان ينتصب باَتٰىكَ - او بالنبا - او بمحذوف فلا يسوغ انتصابه باَتٰىكَ لان

أَخِيْ قف لَهٗ تِسْعٌ وَّ تِسْعُوْنَ نَعْجَةً وَّلِيَ نَعْجَةٌ وَّاحِدَةٌ قف فَقَالَ اَكْفِلْنِيْهَا وَعَزَّنِيْ فِي الْخِطَابِ ۝ قَالَ لَقَدْ

اتيان النبأ رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم لايقع الا في عهده لا في عهد داؤد و لا بالنّبأ لانّ النبأ الواقع في عهد داؤد لا يصح اتيانه رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و ان اردت بالنّبأ القصة في نفسها لم يكن ناصبًا فبقي ان ينتصب بمحذوف وتقديره وَهَلْ اَتٰىكَ نَبَؤُ تحاكم الخصم - و يجوز ان ينتصب بالخَصْم لما فيه من معنى الفعل - و اما اذ الثانية فبدل من الاولى - تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ تصعّدوا سوره و نزلوا اليه و السورُ الحائط المرتفع و نظيره في الابنية تسنّمه اذا علا سنامه و تذرّاه اذا علا ذروته - روي ان الله تعالى بعث اليه ملكين في صورة انسانين فطلبا ان يدخلا عليه فوجداه في يوم عبادته فمنعهما الحَرَس فتسوّرا عليه المحرابَ فلم يشعر الا و هما بين يديه جالسانِ ففزع منهم - قال ابن عباس ان داؤد عليه السلام جزّأ زمانه اربعة اجزاء - يوما للعبادة - و يوما للقضاء - ويوما للاشتغال بخواص اموره - و يوما يجمع بني اسرائيل فيعظهم و يبكيهم فجاؤه في غير يوم القضاء ففزع منهم و لانهم نزلوا عليه من فوقٍ و في يوم الاحتجاب و الحرس حوله لا يتركون مَن يدخل عليه - خَصْمٰنِ خبر مبتدأ محذوف اي نحن خَصْمٰنِ [وَلَا تُشْطِطْ] و لا تجُرْ - وقرئ وَلَا تَشْطُطْ اي و لا تبعُد عن الحق - وقرئ وَلَا تُشَطِّطْ - وَلَا تُشَاطِطْ وكلها من معنى الشطط وهو مجاوزة الحدّ و تخطّي الحق و [سَوَاءِ الصِّرَاطِ] وسطه و محجّته ضربه مثلا لعين الحق ومحضه - [اَخِيْ] بدل من هٰذَا او خبر لانّ و المراد اخوّة الدين او اخوّة الصداقة و الالفة او اخوّة الشركة و الخُلطة لقوله تعالى وَاِنَّ كَثِيْرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ و كل واحدة من هذه الاخوات تُدلي بحق مانع من الاعتداء و الظلم - و قرئ تَسْعٌ و تَسْعُوْنَ بفتح التاء و نِعْجَةٌ بكسر النون و هذا من اختلاف اللغات نحو نَطع و نِطع و لَقوة و لِقوة [اَكْفِلْنِيْهَا] ملّكنيها و حقيقته اجعلني اكفُلها كما اكفل ما تحت يدي [وَعَزَّنِيْ] و غلبني يقال عزّه يعزّه قال ٭ قطاة عزّها شَرَكٌ فباتت ٭ تجاذبه و قد علق الجناحُ ٭ يريد جاءني بحجاج لم اقدر ان اورد عليه ما اردّه به - و اراد بالخطاب مخاطبة المحاجّ المجادل - او اراد خطبتُ المرأة و خطبها هو فخاطبني خطابا اي غالبني في الخطبة فغلبني حيث زوّجها دوني - و قرئ وعَازَّنِيْ من المعازّة و هي المغالبة - و قرأ ابو حيوة وَعَزَنِيْ بتخفيف الزاي طلبًا للخفة و هو تخفيف غريب و كانه قاسه على نحو ظَلْت و مَسْت - فان قلت ما معنى ذكر النعاج - قلت كان تحاكمهم في نفسه تمثيلا و كلامهم تمثيلا لانّ التمثيل ابلغ في التوبيخ لما ذكرنا و للتنبيه على انه امر يستحيى من كشفه فيكنى عنه كما يكنى عما يستسمج الافصاح به و للستر على داؤد عليه السلام و الاحتفاظ بحرمته - و وجه التمثيل فيه انّ مُثّلت قصة اُوريا مع داؤد بقصة رجل له نعجة واحدة و لخليطه تسع و تسعون فاراد صاحبه تتمة المائة فطمع في نعجة خليطه و اراده على الخروج من ملكها اليه و حاجّه في ذلك محاجّة حريص على بلوغ مراده و الدليل عليه قوله وَاِنَّ كَثِيْرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ و انما خصّ هذه القصة لما فيها من الرمز الى الغرض بذكر النعجة - فان قلت انما يستقيم طريقة التمثيل اذا

ع ۱۰ فسّرت الخطاب بالجدال فان فسّرته بالمفاعلة من الخطبة لم يستقم - قلت الوجه مع هذا التفسيران اجعل النعجة استعارة عن المرأة كما استعاروا لها الشاة في نحو قوله ٭ شعر ٭ يا شاة ما قنص لمن حلّت له ٭ فرميتُ غفلة عينه عن شاته ٭ و شبّهها بالنعجة مَن قال ٭ ع ٭ كنعاج الملا تعسّفن رملا ٭ لولا ان الخُلطاء يابأه الا ان يضرب داؤد الخلطاء ابتداءً مثلا لهم و لقصتهم - فان قلت الملئكة عليهم السلام كيف صحّ منهم ان يُخبروا عن انفسهم بما لم يتلبّسوابه منه بقليل ولا كثيرولا هو من شأنهم - قلت هوتصوير المسئلة و فرض لها فصوّروها في انفسهم و كانوا في صورة الاناسيّ كما تقول في تصوير المسائل زيد له اربعون شاة و عمرو له اربعون و انت تشير اليهما فخلطاها و حالّ عليها الحول كم يجب فيها و ما لزيد و عمرو سبدٌ ولا لبدٌ و تقول ايضًا في تصويرها لي اربعون شاة و لك اربعون فخلطناها و ما لكما من الاربعين اربعة ولا ربعها - فان قلت ما وجه قراءة ابن مسعود و اُبيّ نَعْجَةً اُنْثٰى - قلت يقال امرأة انثى للحسناء الجميلة و المعنى وصفها بالعراقة في لين الانوثة و فتورها و ذلك املح لها و ازيد في تكسرها و تثنّيها الا ترى الى وصفهم لها بالكسول و المكسال و قوله ٭ ع ٭ فتور القيام قطيع الكلام ٭ و قوله ٭ ع ٭ تمشي رويدا تكاد تنغرفُ ٭ [لَقَدْ ظَلَمَكَ] جواب قسم محذوف و في ذلك استنكار لفعل خليطه و تهجين لطمعه - و السؤال مصدر مضاف الى المفعول كقوله من دعاء الخير وقد ضمّن معنى الاضافة فعدّي تعديتها كأنه قيل باضافة نعجتك الى نعاجه على وجه السوال و الطلب - فان قلت كيف سارع الى تصديق احد الخصمين حتى ظلّم الاخر قبل استماع كلامه - قلت ما قال ذلك الا بعد اعتراف صاحبه و لكنه لم يُحكَ في القرآن لانه معلوم - و يروى انه قال انا اريد ان اٰخذها منه و اُكمّل نعاجي مائة فقال داؤد ان رُمتَ ذلك ضربنا منك هذا و هذا و اشار الى طرف الانف و الجبهة فقال يا داؤد انت احقّ ان يضرب منك هذا و هذا و انت فعلتَ كيتَ و كيتَ ثم نظر داؤد فلم يرَ احدا فعرف ما وقع فيه - و الخُلَطاء الشُركاء الذين خلطوا اموالهم الواحد خليط و هي الخلطة و قد غلبت في الماشية - و الشافعيّ يعتبرها فاذا كان الرجلان خليطين في ماشية بينهما غير مقسومة او لكل واحد منهما ماشية على حدة الا ان مراحهما و مسقاهما و موضع حلبهما و الراعيّ و الكلبّ واحد و الفحولة مختلطة فهما يزكّيان زكٰوة الواحد فان كانت لهما اربعون شاة فعليهما شاة و ان كانوا ثلثة و لهم مائة و عشرون لكل واحد اربعون فعليهم واحدة كما لو كانت لواحد - و عند ابي حنيفة لا تعتبر الخُلْطة و الخليط و المنفرد عنده واحد - ففي اربعين بين خليطين لا شيء عنده و في مائة و عشرين بين ثلثة ثلٰث شياه - فان قلت فهذه الخُلْطة ما تقول فيها - قلت عليهما شاة واحدة فيجب على ذي النعجة اداء جزء من مائة جزء من الشاة عند الشافعيّ - و عند ابي حنيفة لا شيء عليه - فان قلت ما ذا اريد بذكر حال الخُلَطاء في ذلك المقام - قلت قصد به الموعظة الحسنة و الترغيب في ايثار عادة الخلطاء الصلحاء الذين حكم

وَ عَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ وَقَلِيْلٌ مَّا هُمْ ۭ وَظَنَّ دَاوٗدُ اَنَّمَا فَتَنّٰهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهٗ وَ خَرَّ رَاكِعًا وَّ اَنَابَ ۩ فَغَفَرْنَا لَهٗ ذٰلِكَ ۭ وَ اِنَّ لَهٗ عِنْدَنَا لَزُلْفٰى وَ حُسْنَ مَاٰبٍ ۝ يٰدَاوٗدُ اِنَّا جَعَلْنٰكَ خَلِيْفَةً فِي الْاَرْضِ فَاحْكُمْ بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَ لَا تَتَّبِعِ الْهَوٰى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ ۭ اِنَّ الَّذِيْنَ يَضِلُّوْنَ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيْدٌ بِمَا

لهم بالقلة وان يكرّه اليهم الظلم و الاعتداء الذي عليه اكثرهم مع التأسف على حالهم و ان يسلّي المظلوم عمّا جرى عليه من خليطه و ان له في اكثر الخلطاء اسوة - و قرئ لَيَبْغِيَ بفتح الياء على تقدير النون الخفيفة وحذفها كقوله * ع * اِضربَ عنك الهموم طارقها * وهو جواب قسم محذوف و لَيَبْغِ بحذف الياء اكتفاءً منها بالكسرة - و مَا في [وَقَلِيْلٌ مَّا هُمْ] للابهام و فيه تعجب من قلتهم و ان اردت ان تتحقق فائدتها و موقعها فاطرحها من قول امرئ القيس * ع * وحديث مّا على قصره * و انظُرْ هل بقي له معنى قط * لما كان الظنّ الغالب يداني العلم اُستعير له و معناه وعلمَ داؤد وايقن [اَنَّمَا فَتَنّٰهُ] انّا ابتليناه لا محالة بامرأة اُوريا هل يثبت ام يزلّ - و قرئ فَتَّنّٰهُ بالتشديد للمبالغة - و اَفْتَنّٰهُ من قوله * ع * لئن اَفتنتني لهي بالامس افتنت * و فَتَنَاهُ و فَتَنَاهُ على ان الالف ضمير الملكين - و عبّر بالراكع عن الساجد لانه ينحني و يخضع كالساجد - و به استشهد ابو حنيفة و اصحابه في سجدة التلاوة على ان الركوع يقوم مقام السجود - و عن الحسن انه لا يكون ساجدا حتى يركع - ويجوز ان يكون قد استغفر الله لذنبه و احرم بركعتي الاستغفار و الانابة فيكون المعنى [وَخَرَّ] للسجود [رَاكِعًا] اي مصلّيا لانّ الركوع يجعل عبارة عن الصلٰوة [وَ اَنَابَ] و رجع الى الله بالتوبة و التنصّل - وروي انه بقي ساجدًا اربعين يوما و ليلة لا يرفع رأسه الا لصلٰوة مكتوبة او ما لابدّ منه و لا يرقأ دمعه حتى نبت العشب من دمعه الى رأسه و لم يشرب ماء الا و ثلثاه دمع و جهد نفسه راغبًا الى الله في العفو عنه حتى كاد يهلك و اشتغل بذلك عن المُلك حتى وثب ابنٌ له يقال له ايشا على ملكه و دعا الى نفسه و اجتمع اليه اهل الزيغ من بني اسرائيل فلما غفر له حاربهٗ فهزمه - و روي انه نقش خطيئته في كفّه حتى لاينساها - و قيل ان الخصمين كانا من الانس و كانت الخصومة على الحقيقة بينهما اِما كانا خليطين في الغنم و اِما كان احدهما موسرا و له نسوانٌ كثيرة من المهائر و السراري و الثاني معسرا ما له الا امرأة واحدة فاستنزله عنها و انما فزع لدخولهما عليه في غير وقت الحكومة ان يكونا مغتالين و ما كان ذنب داؤد الا انه صدّق احدهما على الأخر و ظلّمه قبل مسئلته [خَلِيْفَةً فِي الْاَرْضِ] اي استخلفناك على الملك في الارض كمن يستخلفه بعض السلاطين على بعض البلاد و يملّكه عليها و منه قولهم خلفاء الله في ارضه - او جَعَلْنٰكَ خَلِيْفَةً ممن كان قبلك من الانبياء القائمين بالحق - وفيه دليل على ان حاله بعد التوبة بقيت على ما كانت عليه لم تتغير [فَاحْكُمْ بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ] اي بحكم الله اذ كنت خليفته [وَلَا تَتَّبِعِ] هوى النفس في قضائك و غيره مما تتصرّف فيه من اسباب الدين و الدنيا [فَيُضِلَّكَ] الهوى فيكون سببًا لضلالك [عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ] عن دلائله التي نصبها الله في العقول و عن شرائعه التي شرعها و اوحى بها و [يَوْمَ

سورة ص ٣٨ نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ ۝ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ۚ ذَٰلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا ۚ فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا
الجزء ٢٣ مِنَ النَّارِ ۝ أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ ۝ كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ
١١ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِّيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ ۝ وَوَهَبْنَا لِدَاوُودَ سُلَيْمَانَ ۚ نِعْمَ الْعَبْدُ ۖ إِنَّهُ أَوَّابٌ ۝ إِذْ عُرِضَ

الْحِسَابِ] متعلق بِنَسُوْا اي بنسيانهم يوم الحساب - او بقوله لَهُمْ اي لهم عذاب يوم القيمة بسبب نسيانهم و هو ضلالهم عن سبيل الله - و عن بعض خلفاء بني مروان انه قال لعمر بن عبد العزيز اوللزهري هل سمعت ما بلغنا قال و ما هو قال بلغنا ان الخليفة لا يجري عليه القلم و لا تكتب عليه معصية فقال يا امير المؤمنين الخلفاء افضل ام الانبياء ثم تلا هذه الأية • [بَاطِلًا] خلقاً باطلا لا لغرض صحيح و حكمة بالغة - او مبطلين عابثين كقوله وَ مَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَ الْأَرْضَ وَ مَا بَيْنَهُمَا لٰعِبِيْنَ مَا خَلَقْنٰهُمَا اِلَّا بِالْحَقِّ و تقديره ذوي باطل - او عبثا فوضع بَاطِلًا موضعه كما وضعوا هنيئاً موضع المصدر و هو صفة اي ما خلقناهما و ما بينهما للعبث و اللعب و لكن للحق المبين و هو أنّ خلقنا نفوسا اودعناها العقل و التمييز و منحناها التمكين و ازحنا عللها ثم عرّضناها للمنافع العظيمة بالتكليف و اعددنا لها عاقبة و جزاء على حسب اعمالهم - و [ذٰلِكَ] اشارة الى خلقها باطلا - و الظنّ بمعنى المظنون اي خلقها للعبث لا للحكمة هو مظنون الذين كفروا - فان قلت اذا كانوا مقرّين بانّ الله خالق السموات و الارض و ما بينهما بدليل قوله وَ لَئِنْ سَاَلْتَهُمْ مَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضَ لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ فبم جعلوا ظانّين انه خلقها للعبث لا للحكمة - قلت لما كان انكارهم للبعث و الحساب و الثواب و العقاب مؤدّيا الى ان خلقها عبث و باطل جعلوا كأنهم يظنّون ذلك و يقولونه لانّ الجزاء هو الذي سيقت اليه الحكمة في خلق العالم من رأسها فمن جحده فقد جحد الحكمة من اصلها و من جحد الحكمة في خلق العالم فقد سفّه الخالق سبحانه و ظهر بذلك انه لا يعرفه و لا يقدره حق قدره فكان اقراره بكونه خالقا كلا اقرار • [اَمْ] منقطعة و معنى الاستفهام فيها الانكار و المراد انه لو بطل الجزاء كما يقول الكافرون لاستوت عند الله احوال من اصلح و افسد و اتّقى و فجر و من سوّى بينهم كان سفيها و لم يكن حكيما - و قرئ مُبٰرَكًا و لِيَتَدَبَّرُوْا على الاصل - و لِتَدَبَّرُوْا على الخطاب و تدبّر الأيات التفكر فيها و التأمل الذي يؤدّي الى معرفة ما يدبر ظاهرها من التاويلات الصحيحة و المعاني الحسنة لانّ من اقتنع بظاهر المتلوّ لم يحلَ منه بكثير طائل و كان مَثَله كمثل من له لقحة درور لا يحتلبها و مُهْرة نثور لا يستولدها - و عن الحسن قد قرأ هذا القرأن عبيد و صبيان لا علم لهم بتأويله حفظوا حروفه و ضيّعوا حدوده حتى ان احدهم لَيَقول والله لقد قرأتُ القرأن فما اسقطت منه حرفا و قد والله اسقطه كله ما يُرى للقرأن عليه اثر في خُلق و لا عمل والله ما هو بحفظ حروفه و اضاعة حدوده والله ما هؤلاء بالحكماء و لا الوزعة لا كثّر الله في الناس مثل هؤلاء اللّٰهم اجعلنا من العلماء المتدبّرين و اعذنا من القرّاء المتكبّرين • و قرئ نَعِمَ الْعَبْدُ على الاصل و المخصوص بالمدح محذوف و علّل كونه ممدوحا بكونه اوّابا رجّاعا اليه بالتوبة او مسبّحا مؤوّبا للتسبيح مرجّعا له لان كل مؤوّب أوّاب •

عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصّٰفِنٰتُ الْجِيَادُ ۙ فَقَالَ اِنِّيْٓ اَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّيْ ۚ حَتّٰى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ۝ رُدُّوْهَا عَلَيَّ ؕ فَطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوْقِ وَالْاَعْنَاقِ ۝ وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمٰنَ وَاَلْقَيْنَا عَلٰى كُرْسِيِّهٖ جَسَدًا ثُمَّ

والصافن الذي في قوله * شعر * اَلِفَ الصفونَ فما يزال كأنه * مما يقوم على الثلث كسيرا * وقيل الذي يقوم على طرف سنبك يد او رجل هو المتخيم واما الصافنُ فالذي يجمع بين يديه - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من سرّه ان يقوم الناس له صفونًا فليتبوء مقعده من النار اي واقفين كما خُدم الجبابرة - فان قلت ما معنى وصفها بالصُفُون - قلت الصفون لا يكاد يكون في الهُجُن وانما هو في العراب الخُلّص - وقيل وصفها بالصُفُون والجُودة ليجمع لها بين الوصفين المحمودين واقفةً وجاريةً يعني اذا وقفت كانت ساكنةً مطمئنةً في مواقفها واذا جرت كانت سِراعا خفافا في جريها - وروي ان سليمن عليه السلام غزا اهل دمشق ونصيبينَ فاصاب الفَ فرس - وقيل ورثها من ابيه واصابها ابوه من العمالقة - وقيل خرجت من البحر لها اجنحة فقعد يوما بعد ما صلّى الاولى على كرسيّه واستعرضها فلم تزل تعرض عليه حتى غربت الشمس وغفل عن العصر او عن ورد من الذكر كان له وقت العشيّ وتهيّبوه فلم يُعلموه فاغتمّ لما فاته فاستردّها وعقرها مقرّبا لله تعالى وبقي مائة فما في ايدي الناس من الجياد فمن نسلها - وقيل لمّا عقرها ابدله الله خيرا منها وهي الريح تجري بامره - فان قلت ما معنى [اَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّيْ] - قلت اَحْبَبْتُ مضمّن معنى فعل يتعدّى بعَنْ كانه قيل اَنَبْتُ حبّ الخير عن ذكر ربّي او جعلت حب الخير مُجزيا او مغنيا عن ذكر ربّي - وذكر ابو الفتح الهمداني في كتاب التبيان ان اَحْبَبْتُ بمعنى لزمت من قوله *ع* مثل بعير السّوء اذ احبّا * وليس بذاك - والخيرُ المال كقوله اِن تَرَكَ خَيْرًا وقوله وَاِنَّهٗ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيْدٌ والمالُ الخيل التي شغلته - او سمّي الخيل خيرا كانها نفس الخير لتعلق الخير بها قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الخيل معقود بنواصيها الخيرُ الى يوم القيمة وقال في زيد الخيل حين وفد عليه واسلم ما وُصف لي رجل فرأيته الّا كان دون ما بلغني الا زيد الخيل وسمّاه زيد الخير - وسأل رجل بلالاً رضي الله عنه عن قوم يستبقون مَن السابق فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال له الرجل اردتُ الخيلَ فقال وانا اردت الخير - والتّوارى بالحجاب مجاز في غروب الشمس عن توارى الملك او المخبّاة بحجابهما والذي يدلّ على ان الضمير للشمس مرور ذكر العشيّ ولابدّ للمضمر من جري ذكر او دليل ذكر - وقيل الضمير للصّٰفِنٰت اي حتى توارت بحجاب الليل يعني الظلام - ومن بدع التفاسير ان الحجاب جبل دون قاف بمسيرة سنة تغرب الشمس من ورائه [فَطَفِقَ مَسْحًا] فجعل يمسح مسحا اي يمسح السيف بسوقها واعناقها يعني يقطعها تقول مسح علاوته اذا ضرب عنقه ومسح المسفّر الكتاب اذا قطع اطرافه بسيفه - وعن الحسن كسف عراقيبها وضرب اعناقها اراد بالكسف القطع ومنه الكسف في القاب الزحاف في العروض ومن قاله بالشين المعجمة فمصحّف - وقيل مسحها بيده استحسانا لها واعجابا بها - فان قلت بم اتّصل

اَنَابَ ۝ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِيْ وَ هَبْ لِيْ مُلْكًا لَّايَنْبَغِيْ لِاَحَدٍ مِّنْۢ بَعْدِيْ ۚ اِنَّكَ اَنْتَ الْوَهَّابُ ۝ فَسَخَّرْنَا

ع ١١ قوله رُدُّوْهَا عَلَيَّ ـ قلت بمحذوف تقديره قال رُدُّوْهَا عَلَيَّ فأضمر و اضمر ما هو جواب له كأن قائلا قال فما ذا قال سليمٰن لانه موضع مقتض للسوال اقتضاءً ظاهرا و هو اشتغال نبيّ من انبياء الله تعالى بامر الدنيا حتى تفوته الصلوٰة عن وقتها ـ و قرئ بالسُّؤْقِ بهمز الواو لضمتها كما في اُدْؤُر و نظيره الغُؤُور في مصدر غارت الشمس ـ و اما من قرأ بالسُّؤْقِ فقد جعل الضمة في السين كأنها في الواو للتلاصق كما قيل مُؤْسٰى و نظيرساق و سُوْق اَسَد و اُسْد ـ و قرئ بالسَّاقِ اكتفاءً بالواحد عن الجمع لِاَمْنِ الالباس ـ قيل فُتن سليمٰن بعد ما ملك عشرين سنةً و ملك بعد الفتنة عشرين سنةً ـ و كان من فتنته انه وُلِد له ابن فقالت الشياطين ان عاش لم تنفك من السُّخْرة فسبيلنا ان نقتله او نخبله فعلم ذلك فكان يغذوه في السحابة فما راعه الا ان اُلقي على كرسيه ميتًا فتنبّهَ على خطائه في ان لم يتوكل على ربه فاستغفر ربه و تاب اليه ـ و روي عن النبيّ صلّى اللّٰه عليه وآله و سلّم قال سليمٰن لاطوفنّ الليلةَ على سبعين امرأة كل واحدة تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله و لم يقل ان شاء الله تعالى فطاف عليهن فلم تحمل الا امرأة واحدة جاءت بشق رجل و الذي نفسي بيده لو قال ان شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فُرسانا اجمعون فذلك قوله وَ لَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمٰنَ و هذا و نحوه مما لا بأس به ـ و اما ما يروى من حديث الخاتم و الشيطان و عبادة الوثن في بيت سليمٰن فالله اعلمُ بصحته ـ حكوا ان سليمٰن بلغه خبر صَيْدُون و هي مدينة في بعض الجزائر و ان بها ملكا عظيم الشان لا يُقوى عليه لتحصّنه بالبحر فخرج اليه تحمله الريح حتى اناخ بها بجنوده من الجنّ و الانس فقتل ملكها و اصاب بنتًا له اسمها جرادة من احسن الناس وجهًا فاصطفاها لنفسه و اسلمت و احبّها و كانت لا يرقأ دمعها حزناً على ابيها فامر الشياطينَ فمثّلوا لها صورة ابيها فكستها مثل كسوته و كانت تغدو اليها و تروح مع ولائدها يسجدن له كعادتهن في ملكه فاخبر آصفُ سليمٰنَ بذلك فكسرَ الصورة و عاقبَ المرأة ثم خرج وحده الى فلاة و فرشَ له الرماد فجلس عليه تائباً الى الله متضرّعًا ـ و كانت له ام ولد يقال لها امينة اذا دخل للطهارة او لاصابة امرأة وضع خاتمه عندها و كان مُلكه في خاتمه فوضعه عندها يوما و اتاها الشيطان صاحب البحر و هو الذي دلّ سليمٰن على الماس حين امر ببناء بيت المقدّس و اسمه صخر على صورة سليمٰن فقال يا امينةُ خاتمي فتختّمَ به و جلس على كرسيّ سليمٰن و عكفت عليه الطير و الجنّ و الانس و غُيّر سليمٰن عن هيئته فاتى امينةَ لطلب الخاتم فانكرته و طردته فعرف ان الخطيئة قد ادركته فكان يدور على البيوت يتكفّف و اذا قال انا سليمٰن حثّوا عليه التراب و سبّوه ثم عمد الى السمّاكين ينقل لهم السمك فيُعطونه كل يوم سمكتين فمكث على ذلك اربعين صباحا عدد ما عُبد الوثن في بيته فانكر آصف و عظماء بني اسرائيل حكم الشيطان و سأل آصف نساء سليمٰن فقلن ما يدَعُ امرأة منّا في دمها و لا يغتسل من جنابته و قيل بل نفذ حكمه في كل شيء الا فيهن ثم طار الشيطان و قذف الخاتم في البحر

لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهٖ رُخَآءً حَيْثُ اَصَابَ ۙ وَ الشَّيٰطِيْنَ كُلَّ بَنَّآءٍ وَّ غَوَّاصٍ ۙ وَّ اٰخَرِيْنَ مُقَرَّنِيْنَ فِي

و ابتلعه سمكة و رفعت السمكة في يد سليمٰن فبقر بطنها فاذا هو بالخاتم فتختم به و وقع ساجدا و رجع اليه ملكه و جابَ صخرة لصخر فجعله فيها و سدّ عليه باخرى ثم اوثقهما بالحديد و الرصاص و قذفه في البحر - و قيل لمّا افتتن كان يسقط الخاتم من يده و لا يتماسكُ فيها فقال له آصف انك لمفتون بذنبك والخاتم لا يقرّ في يدك فتُبْ الى الله - ولقد ابى العلماء المتقنون قبوله و قالوا هذا من اباطيل اليهود و الشياطين لا يتمكّنون من مثل هذه الافاعيل و تسليطُ الله ايّاهم على عباده حتى يقعوا في تغيير الاحكام و على نساء الانبياء حتى يفجروا بهنّ قبيحٌ - و اما اتّخاذ التماثيل فيجوز ان تختلف فيه الشرائع الا ترى الى قوله مِنْ مَّحَارِيْبَ وَ تَمَاثِيْلَ - و اما السجود للصورة فلا يظنّ بنبيّ الله ان يأذن فيه و اذا كان بغير علمه فلا عليه - و قوله وَ اَلْقَيْنَا عَلٰى كُرْسِيِّهٖ جَسَدًا ناب عن افادة معنى انابة الشيطان مذابه نبوّا ظاهرا - قدّم الاستغفار على استيهاب الملك جريًا على عادة الانبياء والصالحين في تقديمهم امر دينهم على امور دنياهم [لَا يَنْبَغِيْ] لا يتسهّل و لا يكون و معنى [مِنْۢ بَعْدِيْ] من دوني - فان قلت اَمَا يشبه الحسدَ و الحرصَ على الاستبداد بالنعمة ان يستعطي الله ما لا يعطيه غيرهُ - قلتُ كان سليمٰن عليه السلام ناشيًا في بيت الملك و النبوة و وارثا لهما فاراد ان يطلب من ربّه معجزة فطلب على حسب الفه ملكا زائدا على الممالك زيادة خارقة للعادة بالغةً حدّ الاعجاز ليكون ذلك دليلًا على نبوته قاهرًا للمبعوث اليهم و ان يكون معجزة حتى تخرق العادات فذلك معنى قوله لَا يَنْبَغِيْ لِاَحَدٍ مِّنْۢ بَعْدِيْ - و قيل كان ملكا عظيما فخاف ان يعطى مثله احد فلا يحافظ على حدود الله فيه كما قالت الملٰئكة اَتَجْعَلُ فِيْهَا مَنْ يُّفْسِدُ فِيْهَا وَ يَسْفِكُ الدِّمَآءَ وَ نَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ - و قيل ملكا لا اُسْلَبه و لا يقوم غيري فيه مقامي كما سُلِبْتُه مرة و اقيم فيه مقامي غيري - و يجوز ان يقال علم الله فيما اختصّه به من ذلك الملك العظيم مصالح في الدين و علم انه لا يضطلع باعبائه غيره و اوجبت الحكمة استيهابه فامره ان يستوهبه اياه فاستوهبه بامر من الله على الصفة التي علم الله انه لا يضبطه عليها الا هو وحده دون سائر عباده - او اراد ان يقول ملكا عظيما فقال لَا يَنْبَغِيْ لِاَحَدٍ مِّنْۢ بَعْدِيْ و لم يقصد بذلك الا عظم الملك و سعته كما تقول لفلان ما ليس لاحد من الفضل و المال و ربّما كان للناس امثال ذلك و لكنك تريد تعظيم ما عنده - و عن الحجّاج انه قيل له انك حسود فقال احسدُ منّي من قال وَ هَبْ لِيْ مُلْكًا لَّا يَنْۢبَغِيْ لِاَحَدٍ مِّنْۢ بَعْدِيْ و هذا من جرأته على الله و شيطنته كما حُكي عنه طاعتنا اوجبُ من طاعة الله لانه شرط في طاعته فقال فَاتَّقُوا اللّٰهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ و اطلق طاعتنا فقال وَ اُولِي الْاَمْرِ مِنْكُمْ ٭ قرئ [الرِّيٰحَ] - و الرِّيحَ - [رُخَآءً] ليّنة طيّبة لا تزعزع - وقيل طيّعة له لا تمتنع عليه [حَيْثُ اَصَابَ] حيث قصد و اراد - حكى الاصمعيّ عن العرب اصاب الصوابَ فاخطأ الجوابَ - و عن رؤبة ان رجلين من اهل اللغة قصداه ليسألاه عن هذه الكلمة فخرج اليهما فقال اين تصيبان فقالا هذه طَلِبتنا و رجعا - و يقال اصاب الله بك

الاَصْفَادِ ۞ هٰذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ اَوْ اَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۞ وَ اِنَّ لَهٗ عِنْدَنَا لَزُلْفٰى وَ حُسْنَ مَاٰبٍ ۞ وَ اذْكُرْ عَبْدَنَآ اَيُّوْبَ اِذْ نَادٰى رَبَّهٗٓ اَنِّيْ مَسَّنِيَ الشَّيْطٰنُ بِنُصْبٍ وَّ عَذَابٍ ۞ اُرْكُضْ بِرِجْلِكَ هٰذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ

خيرا [وَ الشَّيٰطِيْنَ] عطف على الرِّيْحَ و [كُلَّ بَنَّاءٍ] بدل من الشَّيٰطِيْنَ [وَ اٰخَرِيْنَ] عطف على كُلَّ داخل في حكم البدل و هو بدل الكل من الكل كانوا يبنون له ما شاء من الابنية و يغوصون له فيستخرجون اللؤلؤ و هو اول من استخرج الدر من البحر و كان يقرن مردة الشياطين بعضهم مع بعض في القيود و السلاسل للتاديب و الكف عن الفساد - و عن السدي كان يجمع ايديهم الى اعناقهم مغللين في الجوامع - و الصفد القيد و سمي به العطاء لانه ارتباط للمنعم عليه و منه قول علي رضي الله عنه من برك فقد اسرك و من جفاك فقد اطلقك و قول القائل غل يدا مطلقها و ارق رقبة معتقها و قال حبيب ٭ ان العطاء إسار ٭ و تبعه من قال ٭ ع ٭ و من وجد الاحسان قيدا تقيدا ٭ و فرقوا بين الفعلين فقالوا صفده قيده و اصفده اعطاه كوعده و اوعده ٭ اي [هٰذَا] الذي اعطيناك من الملك و المال و البسطة [عَطَاؤُنَا] بِغَيْرِ حِسَابٍ يعني جما كثيرا لا يكاد يقدر على حسبه و حصره [فَامْنُنْ] من المنة و هي العطاء اي فاعط منه ما شئت او امسك مفوضا اليك التصرف فيه - و في قراءة ابن مسعود هٰذَا فَامْنُنْ اَوْ اَمْسِكْ عَطَاؤُنَا بِغَيْرِ حِسَابٍ - او هٰذَا التسخير عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ على من شئت من الشياطين بالاطلاق و امسك من شئت منهم في الوثاق بِغَيْرِ حِسَابٍ اي لا حساب عليك في ذلك ٭ [اَيُّوْبَ] عطف بيان و اذ بدل اشتمال منه [اَنِّيْ مَسَّنِيَ] بانّي مسني حكاية لكلامه الذي ناداه بسببه و لو لم يحك لقال بانه مسه لانه غائب - و قرئ [بِنُصْبٍ] بضم النون و فتحها مع سكون الصاد - و بفتحهما - و ضمهما فالنُّصْب و النَّصَب كالرُّشْد و الرَّشَد - و النَّصْب على اصل المصدر - و النُّصُب بتثقيل نُصْب و المعنى واحد و هو التعب و المشقة - و العَذَاب الالم يريد مرضه و ما كان يقاسي فيه من انواع الوصب - و قيل الضر في البدن و العذاب في ذهاب الاهل و المال - فان قلت لم نسبه الى الشيطان و لا يجوز ان يسلطه الله على انبيائه ليقضي من اتعابهم و تعذيبهم وطره و لو قدر على ذلك لم يدع صالحا الا قد نكبه و اهلكه و قد تكرر في القرآن انه لا سلطان له الا الوسوسة فحسب - قلت لما كانت وسوسته اليه طاعته له فيما وسوس سببا فيما مسه الله به من النصب و العذاب نسبه اليه و قد راعى الادب في ذلك حيث لم ينسبه الى الله في دعائه مع انه فاعله و لا يقدر عليه الا هو - و قيل اراد ما كان يوسوس به اليه في مرضه من تعظيم ما نزل به من البلاء و يغريه على الكراهة و الجزع فالتجا الى الله في ان يكفيه ذلك بكشف البلاء او بالتوفيق في دفعه و رده بالصبر الجميل - و روي انه كان يعوده ثلثة من المؤمنين فارتد احدهم فسال عنه فقيل القى اليه الشيطان ان الله لا يبتلي الانبياء و الصالحين - و ذكر في سبب بلائه ان رجلا استغاثه على ظالم فلم يغثه - و قيل كانت مواشيه في ناحية ملك كافر فداهنه و لم يغزه - و قيل اعجب بكثرة ماله [اُرْكُضْ بِرِجْلِكَ] حكاية ما اجيب به ايوب اي اضرب برجلك الارض - و عن قتادة هي ارض الجابية

وَّشَرَابٌ ۞ وَوَهَبْنَا لَهٗٓ اَهْلَهٗ وَمِثْلَهُمْ مَّعَهُمْ رَحْمَةً مِّنَّا وَذِكْرٰى لِاُولِى الْاَلْبَابِ ۞ وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْثًا فَاضْرِبْ بِّهٖ وَلَا تَحْنَثْ ؕ اِنَّا وَجَدْنٰهُ صَابِرًا ؕ نِعْمَ الْعَبْدُ ؕ اِنَّهٗٓ اَوَّابٌ ۞ وَاذْكُرْ عِبٰدَنَآ اِبْرٰهِيْمَ وَاِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ

فضربها فنبعت عينٌ فقيل [هٰذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَّشَرَابٌ] اي هذا ماء تغتسل به و تشرب منه فيبرأ باطنك و ظاهرك و تنقلب مابك قَلَبة - و قيل نبعت له عينان فاغتسل من احدٰهما و شرب من الاخرىٰ فذهب الداء من ظاهره و باطنه باذن الله تعالىٰ - و قيل ضرب برجله اليمنى فنبعت عينٌ حارّة فاغتسل منها ثم باليسرى فنبعت باردة فشرب منها [رَحْمَةً مِّنَّا وَذِكْرٰى] مفعول لهما و المعنى ان الهبة كانت للرحمة له و لتذكير اُولى الالباب لانهم اذا سمعوا بما انعمنا به عليه لصبره رَغّبهم في الصبر على البلاء و عاقبة الصابرين و ما يفعل الله بهم • [وَخُذْ] معطوف على اُرْكُضْ - و الضغث الحُزْمة الصغيرة من حشيش او ريحان او غير ذلك - و عن ابن عباس قبضة من الشجر - كان حلف في مرضه ليضربنّ امرأته مائة اذا برأ فحلّلَ الله يمينه باَهون شيء عليه و عليها لحسن خدمتها ايّاه و رضاه عنها و هذه الرخصة باقية - و عن النبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم انه اُتي بمُخْدَج قد خبث بامَة فقال خذوا عثكالا فيه مائة شمراخ فاضربوه بها ضربة و يجب ان يصيب المضروبَ كل واحد من المائة اما اطرافها قائمة و اما اعراضها مبسوطة مع وجود صورة الضرب - و كان السبب في يمينه انها ابطأت عليه ذاهبةً في حاجة فحرج صدره - و قيل باعت ذوابتيها برغيفين و كانتا متعلّق ايّوب اذا قام - و قيل قال لها الشيطان اسجدي لي سجدة فاردّ عليكم مالكم و اولادكم فهمّت بذلك فادركتها العصمة فذكرت ذلك له فحلف - و قيل اوهمها الشيطان ان ايّوب اذا شرب الخمر برأ فعرّضت له بذلك - و قيل سألته ان يقرّب للشيطان بعناق [وَجَدْنٰهُ صَابِرًا] علمناه صابرا - فان قلت كيف وجده صابرا و قد شكى اليه ما به و استرحمه - قلت الشكوى الى الله عزّ و جلّ لا تسمّى جزعًا و لقد قال يعقوب عليه السلام اِنَّمَا اَشْكُوْا بَثِّيْ وَحُزْنِيْٓ اِلَى اللّٰهِ و كذلك شكوى العليل الى الطبيب و ذلك ان اصبرَ الناس على البلاء لا يخلو من تمنّي العافية و طلبها و اذا صحّ ان يسمّى صابرا مع تمنّي العافية و طلب الشفاء فليسمّ صابرا مع اللجاء الى الله و الدعاء بكشف ما به و مع التعالج و مشاورة الاطبّاء على ان ايّوب عليه السلام كان يطلب الشفاء خيفةً على قومه من الفتنة حيث كان الشيطان يوسوس اليهم كما كان يوسوس اليه انه لو كان نبيًا لما ابتُلي بمثل ما ابتُلي به و ارادةَ القوة على الطاعة فقد بلغ امره الى ان لم يبقَ منه الا القلب و اللسان - و يروى انه قال في مناجاته الٰهي قد علمتَ انه لم يخالف لساني قلبي و لم يَتْبع قلبي بصري و لم يَهْبني ما ملكت يميني و لم اٰكل الا و معي يتيم و لم ابت شبعانَ و لا كاسيا و معي جائع او عريان فكشف الله عنه • [اِبْرٰهِيْمَ وَاِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ] عطف بيان لعبٰدنا - و من قرأ عَبْدَنَا جعل اِبْرٰهِيْمَ وحده عطف بيان له ثم عطف ذرّيّته على عَبْدَنَا و هي اِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ كقراءة ابن عباس وَاِلٰهَ اَبِيْكَ اِبْرٰهِيْمَ وَاِسْمٰعِيْلَ وَاِسْحٰقَ - لمّا كانت اكثر الاعمال تُباشَرُ بالايدي غلبت

سورة ص ٣٨ الجزء ٢٣ ع ١٢

أُولِي الْأَيْدِي وَ الْأَبْصَارِ ۝ اِنَّا اَخْلَصْنٰهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ ۝ وَ اِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْاَخْيَارِ ۝ وَ اذْكُرْ اِسْمٰعِيْلَ وَ الْيَسَعَ وَ ذَا الْكِفْلِ ۚ وَ كُلٌّ مِّنَ الْاَخْيَارِ ۝ هٰذَا ذِكْرٌ ۚ وَ اِنَّ لِلْمُتَّقِيْنَ لَحُسْنَ مَاٰبٍ ۝

فقيل في كل عمل هذا مما عملت ايديهم و ان كان عملا لا يتأتّى فيه المباشرة بالايدي او كان العمّال جُذما لا ايدي لهم و على ذلك ورد قوله عزّ و علا [أُولِي الْأَيْدِيْ وَ الْأَبْصَارِ] يريد أُولي الاعمال و الفكر كأنّ الذين لايعملون اعمال الأخرة و لا يجاهدون في الله و لا يفكّرون افكار ذوي الديانات و لا يستبصرون في حكم الزَّمْنى الذين لا يقدرون على اعمال جوارحهم و المسلوبي العقول الذين لا استبصار بهم و فيه تعريض بكل من لم يكن من عُمّال الله و لا من المستبصرين في دين الله و توبيخ على تركهم المجاهدةَ و التأملَ مع كونهم متمكّنين منهما - و قرئ أُولِي الْأَيَادِيْ على جمع الجمع - و في قراءة ابن مسعود اُولِي الْاَيْدِ على طرح الياء و الاكتفاء بالكسرة و تفسيره بالايد من التائيد قلق غير متمكّن - [اَخْلَصْنٰهُمْ] جعلنا هم لنا خالصين [بِخَالِصَةٍ] بخصلة خالصة لا شوب فيها ثم فسّرها بذِكْرَى الدَّار شهادةً لذكرى الدار بالخلوص و الصفاء و انتفاء الكدورة عنها - و قرئ على الاضافة و المعنى بما خلص من ذكرى الدار على انهم لا يشوبون ذكرى الدار بهم اٰخر انما همُّهم ذكرى الدار لا غير - و معنى [ذِكْرَى الدَّارِ] ذكرُهم الأخرة دائبا و نسيانهم اليها ذكرى الدنيا - او تذكيرهم الأخرة و ترغيبهم فيها و تزهيدهم في الدنيا كما هو شان الانبياء و دَيْدنهم - و قيل ذكرى الدار الثناء الجميل في الدنيا و لسان الصدق الذي ليس لغيرهم - فان قلت ما معنى اَخْلَصْنٰهُمْ بِخَالِصَةٍ - قلت معناه اَخْلَصْنٰهُمْ بسبب هذه الخصلة و بانهم من اهلها - او اَخْلَصْنٰهُمْ بتوفيقهم لها و اللطف بهم في اختيارها و يعضد الاول قراءة من قرأ بِخَالِصَتِهِمْ [الْمُصْطَفَيْنَ] المختارين من بين ابناء جنسهم - و [الْاَخْيَارِ] جمع خيّر او خَيْر على التخفيف كاموات في جمع مَيِّت او مَيْت - [وَ الْيَسَعَ] كأنّ حرف التعريف دخل على يَسَعَ - و قرئ وَ اللَّيْسَعَ كأنّ حرف التعريف دخل على لَيْسَع فَيْعَل من اللسع - و التنوين في [وَ كُلٌّ] عوض من المضاف اليه معناه و كلهم [مِّنَ الْاَخْيَارِ] - [هٰذَا ذِكْرٌ] اي هذا نوع من الذكر و هو القرأن لما اجرى ذكر الانبياء و اتمّه و هو باب من ابواب التنزيل و نوع من انواعه و اراد ان يذكر على عقبه باباً اٰخر و هو ذكر الجنّة و اهلها قال هٰذَا ذِكْرٌ ثم قال [وَ اِنَّ لِلْمُتَّقِيْنَ] كما يقول الجاحظ في كتابه هذا باب ثم يشرع في باب اٰخر و يقول الكاتب اذا فرغ من فصل من كتابه و اراد الشروع في اٰخر هذا وقد كان كيتَ و كيتَ والدليل عليه انه لما اتمّ ذكر اهل الجنّة و اراد ان يعقّبه بذكر اهل النار قال هٰذَا وَ اِنَّ لِلطّٰغِيْنَ - و قيل معناه هٰذَا شرف و ذكر جميل يذكرون به ابدا - و عن ابن عباس هٰذَا ذكر مَن مضى من الانبياء [جَنّٰتِ عَدْنٍ] معرفة لقوله جَنّٰتِ عَدْنِ الَّتِيْ وَعَدَ الرَّحْمٰنُ و انتصابها على انها عطف بيان لحُسْنَ مَاٰب - و [مُّفَتَّحَةً] حالٌ و العامل فيها ما في لِلْمُتَّقِيْنَ من معنى الفعل و في مُفَتَّحَةً ضمير الجنّات - و [الْاَبْوَابُ] بدل من الضمير تقديره مفتّحة هي الابواب كقولهم ضُرب زيدٌ اليدُ و الرجلُ و هو من بدل الاشتمال - و قرئ جنّٰتُ

جَنّٰتِ عَدْنٍ مُّفَتَّحَةً لَّهُمُ الْاَبْوَابُ ۚ مُتَّكِـِٕيْنَ فِيْهَا يَدْعُوْنَ فِيْهَا بِفَاكِهَةٍ كَثِيْرَةٍ وَّ شَرَابٍ ۞ وَ عِنْدَهُمْ قٰصِرٰتُ الطَّرْفِ اَتْرَابٌ ۞ هٰذَا مَا تُوْعَدُوْنَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ ۞ اِنَّ هٰذَا لَرِزْقُنَا مَا لَهٗ مِنْ نَّفَادٍ ۚ هٰذَا ۭ وَ اِنَّ لِلطّٰغِيْنَ لَشَرَّ مَاٰبٍ ۚ جَهَنَّمَ ۚ يَصْلَوْنَهَا ۚ فَبِئْسَ الْمِهَادُ ۞ هٰذَا ۙ فَلْيَذُوْقُوْهُ حَمِيْمٌ وَّ غَسَّاقٌ ۚ وَّ اٰخَرُ مِنْ شَكْلِهٖٓ اَزْوَاجٌ ۚ هٰذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ مَّعَكُمْ ۚ لَا مَرْحَبًا بِهِمْ ۭ اِنَّهُمْ صَالُوا النَّارِ ۞ قَالُوْا بَلْ اَنْتُمْ ۣ لَا مَرْحَبًا بِكُمْ ۭ اَنْتُمْ قَدَّمْتُمُوْهُ

عَدْنٍ مُّفَتَّحَةً بالرفع على ان جَنّٰتُ عَدْنٍ مبتدأ و مُفَتَّحَةٌ خبره - او كلاهما خبر مبتدأ محذوف اي هو جَنّٰتُ عَدْنٍ هي مُفَتَّحَةٌ لهم - كأنّ اللدات سُمّين اترابا لانّ التراب مسّهن في وقت واحد و انما جعلن على سنّ واحدة لانّ التحاب بين الاقران اثبت - وقيل هنّ اتراب لازواجهنّ اسنانهنّ كاسنانهم - قرئ [تُوْعَدُوْنَ] بالتاء و الياء [لِيَوْمِ الْحِسَابِ] لاجل يوم الحساب كما تقول هذا ما تدخرونه ليوم الحساب اي ليوم تجزى كل نفس ما عملت * [هٰذَا] اي الامر هٰذا - او هٰذا كما ذكر - [فَبِئْسَ الْمِهَادُ] كقوله لَهُمْ مِّنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَّ مِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ شبّه ما تحتهم من النار بالمهاد الذي يفترشه النائم - اي [هٰذَا] حميم [فَلْيَذُوْقُوْهُ] او العذاب هٰذا فليذوقوه ثم ابتدأ فقال هو [حَمِيْمٌ وَّ غَسَّاقٌ] او هٰذَا فَلْيَذُوْقُوْهُ بمنزلة فَاِيَّايَ فَارْهَبُوْنِ اي ليذوقوا هذا فليذوقوه - و الغَسَّاق بالتخفيف و التشديد ما يغسق من صديد اهل النار يقال غسقت العين اذا سالت دمعها - و قيل الحَمِيْم يحرق بحرّه و الغَسّاق يحرق ببرده - و قيل لو قطرت منه قطرة في المشرق لنتّنت اهل المغرب و لو قطرت منه قطرة في المغرب لنتّنت اهل المشرق - و عن الحسن الغَسّاق عذاب لا يعلمه الا الله ان الناس اخفوا لله طاعة فاخفى لهم ثوابا في قوله فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّآ اُخْفِيَ لَهُمْ مِّنْ قُرَّةِ اَعْيُنٍ و اخفوا معصية فاخفى لهم عقوبة - وَّ اٰخَرُ و مذوقات اُخر من شكل هذا المذوق من مثله في الشدة و الفظاعة اَزْوَاجٌ اجناس - وقرئ [وَّ اُخَرُ] اي و عذاب اُخر - او و مذوق اُخر و [اَزْوَاجٌ] صفة لاُخَرُ لانه يجوز ان يكون ضروبا او صفة الثلاثة وهي حَمِيْم و غَسّاق و اُخَرُ مِنْ شَكْلِهٖ - و قرئ مِنْ شِكْلِهٖ بالكسر وهي لغة و اما الغُنْج فبالكسر لا غير - [هٰذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ مَّعَكُمْ] هذا جمع كثيف قد اقتحم معكم النار اي دخل النار في صحبتكم و قرانكم و الاقتحام ركوب الشدّة و الدخول فيها و القُحْمَةُ الشدّة و هذه حكاية كلام الطاغين بعضهم مع بعض اي يقولون هذا - و المراد بالفَوْج اَتباعهم الذين اقتحموا معهم الضلالة فيقتحمون معهم العذاب [لَا مَرْحَبًا بِهِمْ] دعاء منهم على اَتباعهم تقول لمن تدعو له مرحبا اي اتيتَ رُحبا من البلاد لا ضيقا او رحبت بلادك رُحبا ثم تدخل عليه لا في دعاء السوء - و بِهِمْ بيان المدعوّ عليهم - [اِنَّهُمْ صَالُوا النَّارِ] تعليل لاستيجابهم الدعاء عليهم و نحوه قوله تعالى كُلَّمَا دَخَلَتْ اُمَّةٌ لَّعَنَتْ اُخْتَهَا - و قيل هٰذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ مَّعَكُمْ كلام الخزنة لرؤساء الكفرة في اَتباعهم و لَا مَرْحَبًا بِهِمْ اِنَّهُمْ صَالُوا النَّارِ كلام الرؤساء - وقيل هذا كله كلام الخزنة - [قَالُوْا] اي الاَتباع [بَلْ اَنْتُمْ لَا مَرْحَبًا بِكُمْ] يريدون الدعاء الذي دعوتم به علينا انتم احق به و علّلوا ذلك بقولهم انتم قدّمتموه لنا و الضمير للعذاب او لصليهم - فان قلت ما معنى تقديمهم العذاب لهم - قلت المقدّم هو عمل السوء قال الله

سورة ص ٣٨ الجزء ٢٣ ع ١٣ الثلث

لَنَا ؕ فَبِئْسَ الْقَرَارُ ۞ قَالُوْا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هٰذَا فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ ۞ وَ قَالُوْا مَا لَنَا لَا نَرٰى رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِّنَ الْاَشْرَارِ ۞ اَتَّخَذْنٰهُمْ سِخْرِيًّا اَمْ زَاغَتْ عَنْهُمُ الْاَبْصَارُ ۞ اِنَّ ذٰلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ اَهْلِ النَّارِ ۞ قُلْ

تعالى وَ ذُوْقُوْا عَذَابَ الْحَرِيْقِ ذٰلِكَ بِمَا قَدَّمَتْ اَيْدِيْكُمْ و لكن الرؤساء لما كانوا السبب فيه باغوائهم و كان العذاب جزاءهم عليه قيل اَنْتُمْ قَدَّمْتُمُوْهُ لَنَا فجعل الرؤساء هم المقدمين و جعل الجزاء هو المقدم فجمع بين مجازين لانّ العاملين هم المقدمون في الحقيقة لا رؤساءهم و العمل هو المقدم لا جزاءه - فان قلت فالذي جعل قوله لَا مَرْحَبًا بِهِمْ من كلام الخزنة ما يصنع بقوله بَلْ اَنْتُمْ لَا مَرْحَبًا بِكُمْ و المخاطبون اعني رؤساءهم لم يتكلموا بما يكون هذا جوابا له - قلت كانه قيل هذا الذي دعا به علينا الخزنة انتم يا رؤساء احق به منّا لاغوائكم ايّانا و تسببكم فيما نحن فيه من العذاب و هذا صحيح كما لو زيّن قوم لقوم بعض المساوي فارتكبوه فقيل للمزيّنين اخزى الله هؤلاء ما اسوء فعلهم فقال المزيّن لهم للمزيّنين بل انتم اولى بالخزي منّا فلو لا انتم لم نرتكب ذلك [قَالُوْا] هم الاتباع ايضا [فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا] اي مضاعفا و معناه ذا ضعف و نحوه قوله تعالى رَبَّنَا هٰؤُلَاءِ اَضَلُّوْنَا فَاٰتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا و هو ان يزيد على عذابه مثله فيصير ضعفين كقوله عزّ و جلّ رَبَّنَا اٰتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ و جاء في التفسير عَذَابًا ضِعْفًا حيّات و افاعي • [وَ قَالُوْا] الضمير للطاغين [رِجَالًا] يعنون فقراء المسلمين الذين لا يؤبه لهم [مِنَ الْاَشْرَارِ] من الاراذل الذين لا خير فيهم و لا جدوى و لانهم كانوا على خلاف دينهم فكانوا عندهم اشرارا - [اَتَّخَذْنٰهُمْ سِخْرِيًّا] قرئ - بلفظ الاخبار على انه صفة لرجالا مثل قوله كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْاَشْرَارِ - و بهمزة الاستفهام على انه انكار على انفسهم و تأنيب لها في الاستسخار منهم و قوله [اَمْ زَاغَتْ عَنْهُمُ الْاَبْصَارُ] له وجهان من الاتصال - احدهما ان يتصل بقوله مَا لَنَا اي ما لنا لانراهم في النار كأنهم ليسوا فيها بل ازاغت عنهم ابصارنا فلانراهم و هم فيها قسموا امرهم بين ان يكونوا من اهل الجنة و بين ان يكونوا من اهل النار الّا انه خفي عليهم مكانهم - و الوجه الثاني ان يتصل باَتَّخَذْنٰهُمْ سِخْرِيًّا - اما ان يكون اَمْ متصلة على معنى ايّ الفعلين فعلنا بهم الاستسخار منهم ام ازدراءهم و تحقيرهم و ان ابصارنا كانت تعلو عنهم و تقتحمهم على معنى انكار الامرين جميعا على انفسهم - و عن الحسن كل ذلك قد فعلوا اتّخذوهم سخريّا و زاغت عنهم ابصارهم محقّرة لهم - و اما ان تكون منقطعة بعد مضيّ اَتَّخَذْنٰهُمْ سِخْرِيًّا على الخبر او الاستفهام كقولك انها لابل ام شاءٌ و أزيدٌ عندك ام عندك عمرو - و لك ان تقدّر همزة الاستفهام محذوفة فيمن قرأ بغير همزته لانّ اَمْ تدلّ عليها فلا تفترق القراءتان اثبات همزة الاستفهام و حذفها - و قيل الضمير في وَ قَالُوْا لصناديد قريش كابي جهل و الوليد و اضرابهما و الرجال عمّار وصهيب و بلال و اشباههم - و قرئ سُخْرِيًّا بالضم و الكسر - [اِنَّ ذٰلِكَ] الذي حكينا عنهم [لَحَقٌّ] لابدّ ان يتكلموا به ثم بيّن ما هو فقال هو [تَخَاصُمُ اَهْلِ النَّارِ] - وقرئ بالنصب على انه صفة لذٰلك لانّ اسماء الاشارة توصف باسماء الاجناس - فان قلت لم سمّي ذلك تخاصما - قلت

إِنَّمَآ أَنَا مُنذِرٌ ۖ وَمَا مِنْ إِلَٰهٍ إِلَّا ٱللَّهُ ٱلْوَٰحِدُ ٱلْقَهَّارُ ۝ رَبُّ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ٱلْعَزِيزُ ٱلْغَفَّٰرُ ۝ قُلْ هُوَ نَبَؤٌا۟ عَظِيمٌ ۝ أَنتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ۝ مَا كَانَ لِىَ مِنْ عِلْمٍۭ بِٱلْمَلَإِ ٱلْأَعْلَىٰٓ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ۝ إِن يُوحَىٰٓ إِلَىَّ إِلَّآ أَنَّمَآ أَنَا۠ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۝ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَٰٓئِكَةِ إِنِّى خَٰلِقٌۢ بَشَرًا مِّن طِينٍ ۝ فَإِذَا سَوَّيْتُهُۥ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن

شبّه تقاولهم و ما يجري بينهم من السوال و الجواب بما يجري بين المتخاصمين من نحو ذلک و لانّ قول الرؤساء لَا مَرْحَبًا بِهِمْ وقول اتّباعهم بَلْ أَنْتُمْ لَا مَرْحَبًا بِكُمْ من باب الخصومة فسمّي التقاول كُلّه تخاصما لاجل اشتماله علي ذلک - [قُلْ] يا محمّد لمشركي مكة ما [أَنَا] الا رسول [مُنْذِرٌ] أنذركم عذاب الله للمشركين و اقول لكم انّ دين الحق توحيد الله و ان يعتقد ان لا [إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ] بلا ندّ و لا شريک [الْقَهَّارُ] لكل شيء و ان الملک و الربوبية له في العالم كله وهو [الْعَزِيزُ] الذي لا يُغلَب اذا عاقب العصاة و هو مع ذلک [الْغَفَّارُ] لذنوب من التجأ اليه - اوقُلْ لهم ما أنَا الا مُنْذِرٌ لكم ما اعلمُ و انا أنذركم عقوبةَ مَن هذه صفته فانّ مثله حقيق بانْ يخاف عقابه كما هو حقيق بانْ يرجي ثوابه - [قُلْ هُوَ نَبَؤٌا عَظِيمٌ] اي هذا الذي انبأتكم به من كوني رسولا منذرا و ان الله واحد لا شريك له نبأ عظيم لا يُعرِض عن مثله الا غافل شديد الغفلة - ثم احتجّ لصحة نبوّته بانّ ما ينبئ به عن الملأ الاعلي و اختصامهم امرٌ ما كان له به من علم قطّ ثم عَلمه و لم يسلک الطريق الذي يسلكه الناس في علم ما لم يعلموا و هو الاخذ من اهل العلم و قراءة الكُتب فعُلم ان ذلک لم يحصل له الا بالوحي من الله * [إِنْ يُوحَىٰ إِلَيَّ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ] اي لانّما انا نذير و معناه ما يوحي اليّ الا للانذار فحذف اللام و انتصب بافضاء الفعل اليه - و يجوز ان يرتفع علي معني ما يوحي اليّ الا هذا و هو ان أُنذر و أُبلّغ و لا أُفرّط في ذلک اي ما اومر الا بهذا الامر وحده و ليس اليّ غير ذلک - و قرئ إِنَّمَا بالكسر علي الحكاية اي الا هذا القول و هو أَنْ اقول لكم إِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ و لا ادّعي شيئا أُخر - وقيل النَّبَأُ الْعَظِيمُ قصص أدم و الانباء به من غير سماع من احد - و عن ابن عباس القرآن - و عن الحسن يوم القيٰمة - فان قلت بمَ يتعلق إِذْ يَخْتَصِمُونَ - قلت بمحذوف لانّ المعني ما كان لي من علم بكلام الملأ الاعلي وقت اختصامهم - و [إِذْ قَالَ] بدل من إِذْ يَخْتَصِمُونَ - فان قلت ما المراد بالْمَلَأِ الْأَعْلَىٰ - قلت اصحاب القصة الملٰئكة و أدمُ و ابليسُ لانهم كانوا في السماء و كان التقاول بينهم - فان قلت ما كان التقاول بينهم انما كان بين الله و بينهم لانّ الله سبحانه هو الذي قال لهم و قالوا له فانت بين امرين - اما ان تقول الْمَلَأُ الْأَعْلَىٰ هؤلاء و كان التقاول بينهم و لم يكن التقاول بينهم - و اما ان تقول التقاول كان بين الله و بينهم فقد جعلتَهُ من الملأ الاعلي - قلت كانت مقاولة الله سبحانه بواسطة ملک و كان المقاول في الحقيقة هو الملک المتوسط فصحّ ان التقاول كان بين الملٰئكة و أدمَ و ابليس و هم الملأ الاعلي و المراد بالاختصام التقاول علي ما سبق - فان قلت كيف صحّ ان يقول لهم [إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا] وما عرفوا ما البشر و لا عهدوا به قبلُ - قلت وجهه ان يكون قد قال لهم اني

رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سٰجِدِينَ ۞ فَسَجَدَ الْمَلٰئِكَةُ كُلُّهُمْ اَجْمَعُونَ ۞ اِلَّآ اِبْلِيسَ ؕ اِسْتَكْبَرَ وَ كَانَ مِنَ الْكٰفِرِينَ ۞ قَالَ يٰٓاِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ اَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ ؕ اَسْتَكْبَرْتَ اَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ ۞ قَالَ اَنَا خَيْرٌ

خالق خلقا من صفته كيت و كيت و لكنه حين حكاه اقتصر على الاسم [فَاِذَا سَوَّيْتُهُ] فاذا اتممت خلقه وعدلته [وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي] واحييته و جعلته حساسا متنفسا [فَقَعُوا] فخروا - [كُلّ] للاحاطة - و [اَجْمَعُونَ] الاجتماع فافادا معا انهم سجدوا عن آخرهم ما بقي منهم ملك الا سجد و انهم سجدوا جميعا في وقت واحد غير متفرقين في اوقات - فان قلت كيف ساغ السجود لغير الله - قلت الذي لا يسوغ هو السجود لغير الله على وجه العبادة فاما على وجه التكرمة و التبجيل فلا يأباه العقل الا ان يعرف الله فيه مفسدة فينهى عنه - فان قلت كيف استثنى ابليس من الملئكة و هو من الجن - قلت قد امر بالسجود معهم فغلبوا عليه في قوله فَسَجَدَ الْمَلٰئِكَةُ ثم استثنى كما يستثنى الواحد منهم استثناء متصلا [وَ كَانَ مِنَ الْكٰفِرِينَ] اريد وجود كفره ذلك الوقت و ان لم يكن قبله كافرا لان كان مطلق في جنس الاوقات الماضية فهو صالح لايها شئت - و يجوز ان يراد وَ كَانَ مِنَ الْكٰفِرِينَ في الازمنة الماضية في علم الله - فان قلت ما وجه قوله [خَلَقْتُ بِيَدَيَّ] - قلت قد سبق لنا ان ذا اليدين يباشر اكثر اعماله بيديه فغلب العمل باليدين على سائر الاعمال التي تباشر بغيرهما حتى قيل في عمل القلب هو مما عملت يداك و حتى قيل لمن لا يدي له يداك اوكتا وفوك نفخ و حتى لم يبق فرق بين قولك هذا مما عملته و هذا مما عملته يداك ومنه قوله تعالى مِمَّا عَمِلَتْ اَيْدِينَا - و لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ - فان قلت ما معنى قوله [مَا مَنَعَكَ اَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ] - قلت الوجه الذي استنكر له ابليس السجود لآدم و استنكف منه انه سجود لمخلوق فذهب بنفسه و تكبر ان تكون سجدته لغير الخالق و انضم الى ذلك ان آدم مخلوق من طين و هو مخلوق من نار و رأى للنار فضلا على الطين فاستعظم ان يسجد لمخلوق مع فضله عليه في المنصب و زل عنه ان الله سبحانه حين امر به اعز عباده عليه و اقربهم منه زلفى و هم الملئكة و هم احق بان يذهبوا بانفسهم عن التواضع للبشر الضئيل و يستنكفوا من السجود له من غيرهم ثم لم يفعلوا و تبعوا امر الله و جعلوه قدام اعينهم و لم يلتفتوا الى التفاوت بين الساجد و المسجود له تعظيما لامر ربهم و اجلالا لخطابه كان هو مع انحطاطه عن مراتبهم حرى بان يقتدي بهم و يقتفي اثرهم و يعلم انهم في السجود لمن هو دونهم بامر الله اوغل في عبادته منهم في السجود له لما فيه من طرح الكبرياء و خفض الجناح فقيل له مَا مَنَعَكَ اَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ اي ما منعك من السجود لشيء هو كما تقول مخلوق خلقته بيدي لا شك في كونه مخلوقا امتثالا لامري و اعظاما لخطابي كما فعلت الملئكة فذكر له ما تركه من السجود مع ذكر العلة التي تشبث بها في تركه و قيل له لم تركته مع وجود هذه العلة و قد امرك الله به يعني كان عليك ان تعتبر امر الله و لا تعتبر هذه العلة و مثاله ان يأمر الملك وزيره ان يزور بعض سقاط الحشم

مِنْهُ ط خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَّخَلَقْتَهُ مِنْ طِيْنٍ ۞ قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا فَاِنَّكَ رَجِيْمٌ ۞ وَّاِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِيْ اِلٰى
يَوْمِ الدِّيْنِ ۞ قَالَ رَبِّ فَاَنْظِرْنِيْ اِلٰى يَوْمِ يُبْعَثُوْنَ ۞ قَالَ فَاِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِيْنَ ۞ اِلٰى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُوْمِ ۞
قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَاُغْوِيَنَّهُمْ اَجْمَعِيْنَ ۞ اِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِيْنَ ۞ قَالَ فَالْحَقُّ ز وَالْحَقَّ اَقُوْلُ ۞ لَاَمْلَئَنَّ

فيمتنع اعتبارا لسقوطه فيقول له ما منعك ان تتواضع لمن لا يخفى عليّ سقوطه يقول هلا اعتبرت امري و خطابي و تركت اعتبار سقوطه - و فيه اني خلقته بيديّ فانا اعلمُ بحاله و مع ذلك امرتُ الملٰئكة بانْ يسجدوا له لداعي حكمة دعاني اليه من انعام عليه بالتكرمة السنيّة و ابتلاء للملٰئكة فمَنْ انت حتى يصرفك عن السجود له ما لم يصرفني عن الامر بالسجود له - و قيل معنى لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ لما خلقت بغير واسطة - و قرئ بِيَدَيِّ كما قرئ بِمُصْرِخِيِّ - و بِيَدِيْ على التوحيد [مِنَ الْعَالِيْنَ] ممن علوتَ و فُقتَ فاجاب بانّه من العالين حيث قال اَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ - و قيل استكبرتَ الاٰن ام لم تزل منذ كنتَ من المستكبرين و معنى الهمزة التقرير - و قرئ اِسْتَكْبَرْتَ بحذف حرف الاستفهام لانّ اَمْ تدلّ عليه او بمعنى الاخبار هذا على سبيل الاولى اي لو كان مخلوقا من نار لَمَا سجدتُ له لانه مخلوق مثلي فكيف اسجد لمن هو دوني لانه من طين و النار تغلب الطين و تأكله و قد جرت الجملة الثانية من الاولى و هي خَلَقْتَنِيْ مِنْ نَّارٍ مجرى المعطوف عطف البيان من المعطوف عليه في البيان و الايضاح - [مِنْهَا] من الجنة - و قيل من السمٰوات - و قيل من الخِلقة التي انتَ فيها لانه كان يفتخر بخلقته فغيّر الله خلقته فاسودّ بعد ما كان ابيضَ و قبح بعد ما كان حسنًا و اظلمَ بعد ما كان نورانيًّا - و الرَّجِيْم المرجوم و معناه المطرود كما قيل له المدحور و الملعون لانّ من طُرد رُمي بالحجارة على اثره و الرجمُ الرمي بالحجارة او لانّ الشياطين يرجمون بالشُهب - فان قلت قوله [لَعْنَتِيْ اِلٰى يَوْمِ الدِّيْنِ] كانّ لعنة ابليس غايتها يوم الدين ثم تنقطع - قلت كيف تنقطع و قد قال الله فَاَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ اَنْ لَّعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الظّٰلِمِيْنَ و لكن المعنى ان عليه اللعنة في الدنيا فاذا كان يوم الدين اقترن له باللعنة ما ينسى عنده اللعنة فكأنها انقطعت - فان قلت ما الوَقْتُ الْمَعْلُوْمُ الذي اُضيف اليه الْيَوْم - قلت الوقت الذي تقع فيه النفخة الاولى و يومه اليوم الذي وقت النفخة جزء من اجزائه و معنى الْمَعْلُوْم انه معلوم عند الله معيّن لا يستقدم و لا يستأخر [فَبِعِزَّتِكَ] اقسام بعزة الله و هي سلطانه و قهره - قرئ فَالْحَقَّ وَالْحَقَّ - منصوبين على ان الاول مقسم به كاللّٰهَ في • ع • ان عليك اللّٰهَ ان تبايعا • و جوابه لَاَمْلَئَنَّ - وَالْحَقَّ اَقُوْلُ اعتراض بين المقسم به و المقسم عليه و معناه و لا اقول الا الحق - و المرادُ بالحق - اما اسمه عزّ و علا الذي في قوله اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِيْنُ - او الحق الذي هو نقيض الباطل عظّمه الله باقسامه به - و مرفوعين على ان الاول مبتدأ محذوف الخبر كقوله لعمرُك فالحقُّ قسمي لَاَمْلَئَنَّ وَالْحَقَّ اَقُوْلُ اي اقوله كقوله • كله لم اصنع • - و مجرورين على ان الاول مقسم به قد اضمر حرفه قسمه كقولك اللّٰهِ لافعلنّ و الْحَقِّ اقولُ اي و لا اقول الا الحق على حكاية لفظ المقسم به و

ورة الزمر ٣٩ الجزء ٢٣ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ اَجْمَعِيْنَ ۞ قُلْ مَآ اَسْـَٔلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ اَجْرٍ وَّ مَآ اَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِيْنَ ۞ اِنْ هُوَ اِلَّا ذِكْرٌ لِّلْعٰلَمِيْنَ ۞ وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَاَهٗ بَعْدَ حِيْنٍ ۞ ع

ع ١٤ كاماتها ١١٨٤ سورة الزمر مكية و هي خمس و سبعون اية و ثمانية ركوعاً • حروفها ٤٩٩٥

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۞

تَنْزِيْلُ الْكِتٰبِ مِنَ اللّٰهِ الْعَزِيْزِ الْحَكِيْمِ ۞ اِنَّآ اَنْزَلْنَآ اِلَيْكَ الْكِتٰبَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللّٰهَ مُخْلِصًا لَّهُ الدِّيْنَ ۞ اَلَا

معناه التوكيد و التشديد و هذا الوجه جائز في المنصوب و المرفوع ايضًا و هو وجه دقيق حسن - و قرئ برفع الاول وجرّه مع نصب الثاني و تخريجه على ما ذكرنا [مِنْكَ] من جنسك و هم الشياطين[وَمِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ] من ذرية ادم - فان قلت [اَجْمَعِيْنَ] تاكيد لما ذا - قلت لا يخلو - ان يؤكد به الضمير في منهم او الكاف في منك مع من تبعك و معناه لاملأنّ جهنّم من المتبوعين و التابعين اجمعين لا اترك منهم احدا- او لاملأنها من الشياطين و ممن تبعهم من جميع الناس لا تفاوت في ذلك بين ناس وناس بعد وجود الاتباع منهم من اولاد الانبياء و غيرهم • [عَلَيْهِ مِنْ اَجْرٍ] الضمير للقراٰن او للوحي [وَمَآ اَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِيْنَ] من الذين يتصنّعون و يتحلّون بما ليسوا من اهله و ما عرفتموني قطّ متصنّعا و لا مدّعيا ماليس عندي حتى انتحل النبوة و اتقول القراٰن [اِنْ هُوَ اِلَّا ذِكْرٌ] من الله [لِّلْعٰلَمِيْنَ] للثقلين اوحي اليّ فانا ابلّغه - وعن رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم المتكلّف ثلث علامات ينازع من فوقه و يتعاطى ما لا ينال و يقول ما لا يعلم - [وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَاَهٗ] اي ما ياتيكم عند الموت - او يوم القيمة - او عند ظهور الاسلام و فشوة من صحة خبره و انه الحقّ و الصدق و فيه تهديد - عن رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم من قرأ سورة صاد كان له بوزن كل جبل سخّره الله لداؤد عليه السلام عشر حسنات و عصمه ان يُصرّ على ذنب صغير او كبير •

سورة الزمر

[تَنْزِيْلُ الْكِتٰبِ] - قرئ بالرفع على انه مبتدأ اُخبر عنه بالظرف - او خبر مبتدأ محذوف و الجارّ صلة التنزيل كما تقول نُزّل من عند الله او غير صلة كقولك هذا الكتاب من فلان الى فلان و هو على هذا خبر بعد خبر او خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا تَنْزِيْلُ الْكِتٰبِ هذا من الله - او حال من التنزيل عمل فيها معنى الاشارة - و بالنصب على اضمار فعل نحو اقرأ و الزم - فان قلت ما المراد بالكتٰب - قلت الظاهر على الوجه الاول انه القراٰن و على الثاني انه السورة [مُخْلِصًا لَّهُ الدِّيْنَ] ممحّضًا له الدين من الشرك و الرياء بالتوحيد و تصفية السرّ - و قرئ الدّينُ بالرفع وحقّ من رفعه ان يقرأ مُخْلَصًا بفتح اللام كقوله تعالى وَاَخْلَصُوْا دِيْنَهُمْ لِلّٰهِ حتى يطابق قوله [اَلَا لِلّٰهِ الدِّيْنُ الْخَالِصُ] و الخالص و المخلص واحد الا ان تصف الدين بصفة صاحبه على الاسناد المجازي كقولهم شعر شاعر - و اما من جعل مُخْلِصًا حالا من العابد و لَّهُ الدِّيْنَ

لِلّٰهِ الدِّيْنُ الْخَالِصُ ؕ وَالَّذِيْنَ اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِهٖٓ اَوْلِيَآءَ ۘ مَا نَعْبُدُهُمْ اِلَّا لِيُقَرِّبُوْنَآ اِلَى اللّٰهِ زُلْفٰى ؕ اِنَّ اللّٰهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِيْ مَا هُمْ فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ۬ؕ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِيْ مَنْ هُوَ كٰذِبٌ كَفَّارٌ ۝ لَوْ اَرَادَ اللّٰهُ اَنْ يَّتَّخِذَ وَلَدًا لَّاصْطَفٰى مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ ۙ سُبْحٰنَهٗ ؕ هُوَ اللّٰهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ۝ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضَ بِالْحَقِّ ۚ يُكَوِّرُ الَّيْلَ عَلَى

مبتدأ و خبرا فقد جاء باعراب رجع به الكلام الى قولك لله الدين اَلَا لِلّٰهِ الدِّيْنُ الْخَالِصُ اي هو الذي وجب اختصاصه بأنْ تخلص له الطاعة من كل شائبة كدر لاطلاعه على الغيوب و الاسرار و انه الحقيق بذلك لخلوص نعمته عن استجرار المنفعة بها - وعن قتادة الدين الخالص شهادة ان لا اله الا الله - و عن الحسن الاسلام - [وَالَّذِيْنَ اتَّخَذُوْا] يحتمل - المتخذين وهم الكفرة - و المتخذين و هم الملٰئكة وعيسى و اللات و العزى عن ابن عباس فالضمير في اتَّخَذُوْا على الاول راجع الى الَّذِيْنَ و على الثاني الى المُشركين و لم يجر ذكرهم لكونه مفهوما و الراجع الى الَّذِيْنَ محذوف و المعنى و الذين اتخذهم المشركون اولياء وَالَّذِيْنَ اتَّخَذُوْا في موضع الرفع على الابتداء - فان قلت فالخبر ما هو - قلت هو على الاول اما اِنَّ اللّٰهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ او ما اضمر من القول قبل قوله مَا نَعْبُدُهُمْ و على الثاني اِنَّ اللّٰهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ - فان قلت فاذا كان اِنَّ اللّٰهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ الخبر فما موضع القول المضمر - قلت يجوز ان يكون في موضع الحال اي قائلين ذلك - و يجوز ان يكون بدلا من الصلة فلا يكون له محل كما ان المبدل منه كذلك - و قرأ ابن مسعود باظهار القول قَالُوْا مَا نَعْبُدُهُمْ - وفي قراءة ابيّ مَا نَعْبُدُكُمْ اِلَّا لِتُقَرِّبُوْنَا على الخطاب حكاية لما خاطبوا به آلهتهم - و قرئ نُعْبُدُهُمْ بضم النون اتباعا للعين كما يتبعها الهمزة في الامر و التنوين في عَذَابٌ ارْكُضْ - و الضمير في بَيْنَهُمْ لهم ولاوليائهم و المعنى ان الله يحكم بينهم بانه يُدْخل الملٰئكة و عيسى الجنة و يدخلهم النار مع الحجارة اللتي نحتوها و عبدوها من دون الله يعذبهم بها حيث يجعلهم و اياها حصب جهنم - و اختلافهم ان الذين يعبدون موحّدون و هم مشركون و اولٰئك يعادونهم و يلعنونهم وهم يرجون شفاعتهم و تقريبهم الى الله زلفى - و قيل كان المسلمون اذا قالوا لهم من خلق السموات و الارض اقرّوا و قالوا الله فاذا قالوا لهم فما لكم تعبدون الاصنام قالوا مَا نَعْبُدُهُمْ اِلَّا لِيُقَرِّبُوْنَا اِلَى اللّٰهِ زُلْفٰى فالضمير في بَيْنَهُمْ عائد اليهم و الى المسلمين و المعنى ان الله يحكم يوم القيٰمة بين المتنازعين من الفريقين • المراد بمنع الهداية منع اللطف تسجيلا عليهم بأنْ لا لطف لهم و انهم في علم الله من الهالكين - و قرئ كَذَّابٌ - و كَذُوْبٌ و كذبهم قولهم في بعض من اتخذوا من دون الله اولياء بنات الله ولذلك عقبه محتجّا عليهم بقوله [لَوْ اَرَادَ اللّٰهُ اَنْ يَّتَّخِذَ وَلَدًا لَّاصْطَفٰى مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ] يعني لو اراد اتخاذ الولد لامتنع و لم يصح لكونه محالا و لم يتأتّ الا ان يصطفي من خلقه بعضه و يختصّهم و يقرّبهم كما يختصّ الرجل ولده و يقرّبه و قد فعل ذلك بالملٰئكة فافتتنتم به و غرّكم اختصاصه اياهم فزعمتم انهم اولاده جهلا منكم به و بحقيقته المخالفة لحقائق الاجسام و الاعراض كأنّه قال لو اراد اتّخاذ الولد لم يزد على ما فعل من اصطفاء ما شاء من خلقه و هم الملٰئكة الّا انكم لجهلكم به حسبتم اصطفاءهم اتخاذهم اولادا ثم تماديتم في جهلكم و سفهكم فجعلتموهم بنات فكنتم

النَّهَارِ وَ يُكَوِّرُ النَّهَارَ عَلَى الَّيْلِ وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ ؕ كُلٌّ يَّجْرِيْ لِاَجَلٍ مُّسَمًّى ؕ اَلَا هُوَ الْعَزِيْزُ الْغَفَّارُ

خَلَقَكُمْ مِّنْ نَّفْسٍ وَّاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَ اَنْزَلَ لَكُمْ مِّنَ الْاَنْعَامِ ثَمٰنِيَةَ اَزْوَاجٍ ؕ يَخْلُقُكُمْ فِيْ بُطُوْنِ اُمَّهٰتِكُمْ

كذّابين كفّارين متبالغينَ في الافتراء على الله و ملٰئكته غالين في الكفر ثم قال [سُبْحٰنَهٗ] نزّه ذاته عن ان يكون له احد ما نسبوا اليه من الاولاد و الاولياء - ودلّ على ذلك بما ينافيه و هو انه واحد فلا يجوز ان يكون له صاحبة لانه لو كانت له صاحبة لكانت من جنسه ولا جنس له و اذا لم يتأت ان يكون له صاحبة لم يتأتّ ان يكون له ولد و هو معنى قوله اَنّٰى يَكُوْنُ لَهٗ وَلَدٌ وَّلَمْ تَكُنْ لَّهٗ صَاحِبَةٌ - و قهّار غلاّب لكل شيء و من الاشياء اٰلهتهم فهو يغلبهم فكيف يكونون له اولياء و شركاء - ثم دلّ بخلق السموات والارض - و تكوير كل واحد من الملوين على الاٰخر - و تسخير النيّرين - و جريهما لاجل مسمّٰى - و بثّ الناس على كثرة عددهم من نفس واحدة - و خلق الانعام على انه واحد لا يشارَكُ قهار لا يغالَبُ - و التكوير اللفّ و اللّيّ يقال كار العمامة على رأسه و كوّرها وفيه اوجه - منها ان الليل و النهار خلفة يذهب هذا ويغشى مكانه هذا واذا غشي مكانه فكأنما اُلبسه و لُفّ عليه كما يلفّ اللباس على اللابس و منه قول ذي الرمة في وصف السراب * شعر * تلوي الثنايا باحقيها حواشيهٗ * ليّ الملاء بابواب التفاريج * و منها ان كل واحد منهما يغيّب الاٰخر اذا طرأ عليه فشبّه في تغييبه اياه بشيء ظاهر لفّ عليه ما غيّبه عن مطامح الابصار - و منها ان هذا يكرّ على هذا كرورا متتابعا فشبّه ذلك بتتابع اكوار العمامة بعضها على اثر بعض [اَلَا هُوَ الْعَزِيْزُ الْغَفَّارُ] الغالب القادر على عقاب المصرّين الغفّار لذنوب التائبين - او الغالب الذي يقدر على ان يعاجلهم بالعقوبة و هو يحلم عنهم و يؤخّرهم الى اجل مسمّٰى فسمّي الحلم عنهم مغفرة - فان قلت فما وجه قوله [ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا] و ما يعطيه من معنى التراخي - قلت هما اٰيتان من جملة الاٰيات التي عدّدها دالاّ على وحدانيته و قدرته تشعيب هذا الخلق الفائت للحصر من نفس اٰدم و خلق حوّاء من قُصَيْراه الا ان احداٰهما جعلها الله عادةً مستمرّة و الاخرى لم يجربها العادة و لم يخلق انثى غير حواء من قُصَيْرى رجل فكانت ادخل في كونها اٰية و اجلب لعجب السامع فعطفها بثمّ على الاٰية الاولى للدلالة على مباينتها لها فضلا و مزيّة و تراخيها عنها فيما يرجع الى زيادة كونها اٰية فهو من التراخي في الحال و المنزلة لا من التراخي في الوجود - و قيل ثُمَّ متعلق بمعنى واحدة كانه قيل خلقكم من نفس وحدت ثم شفعها الله بزوج - و قيل اخرج ذريّة اٰدم من ظهره كالذرّ ثم خلق بعد ذلك حوّاء [وَ اَنْزَلَ لَكُمْ] و قضى لكم و قسم لانّ قضاياه و قسمه موصوفة بالنزول من السماء حيث كتب في اللوح كل كائن يكون - و قيل لا تعيش الانعام الا بالنبات و النبات لا يقوم الا بالماء و قد انزل الماء فكأنها انزلها - و قيل خلقها في الجنة ثم انزلها ثمانية ازواج ذكرا و انثى من الابل و البقر و الضأن و المعز - و الزوج اسم لواحد معه اٰخر فاذا انفرد فهو فرد و وتر قال الله تعالى فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَ الْاُنْثٰى [خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ] حيوانا سويّا من بعد عظام مكسوّة لحما من بعد عظام عارية من بعد مضغ من بعد علق من

خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمٰتٍ ثَلٰثٍ ۚ ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ ۚ لَآ إِلٰهَ إِلَّا هُوَ ۚ فَأَنّٰى تُصْرَفُونَ ۞ إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ قف وَلَا يَرْضٰى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ ۚ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ ۚ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرٰى ۚ ثُمَّ إِلٰى رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۚ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۞ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُوا إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلّٰهِ أَنْدَادًا لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ ۚ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا ق إِنَّكَ مِنْ أَصْحٰبِ النَّارِ ۞ أَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا

بعد نُطَف - و الظُّلُمٰت الثَّلٰث البطن و الرحم و المشيمة - و قيل الصلب و الرحم و البطن - [ذٰلِكُمْ] الذي هذه افعاله هو [اللّٰهُ رَبُّكُمْ] - [فَأَنّٰى تُصْرَفُونَ] فكيف يُعدَل بكم عن عبادته الى عبادة غيره - [فَإِنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ] اي عن ايمانكم و انكم المحتاجون اليه لاستضراركم بالكفر و استنفاعكم بالايمان [وَلَا يَرْضٰى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ] رحمة لهم لانه يوقعهم في الهلكة [وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ] اي يرض الشكر لكم لانه سبب فوزكم و فلاحكم فاذن ما كره كفركم و لا رضي شكركم الا لكم و لصلاحكم لا لانّ منفعة ترجع اليه لانه الغنيّ الذي لا يجوز عليه الحاجة - و لقد تمحّل بعض الغوٰاة ليثبت لله ما نفاه عن ذاته من الرضاء لعباده الكفر فقال هذا من العامّ الذي أُريد به الخاصّ و ما اراد الا عباده الذين عناهم في قوله إنّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنٌ يريد المعصومين كقوله عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللّٰهِ تعالى الله عما يقول الظالمون علوًا كبيرًا - و قرئ يَرْضَهُ بضم الهاء بوصل و بغير وصل وبسكونها * [خَوَّلَهُ] اعطاه - قال ابو النجم * شعر * اعطى فلم يَبْخَل ولم يُبَخَّل * كُوم الذُرى من خَوَل المخوِّل * وفي حقيقته وجهان - احدهما جعله خائل مال من قولهم هو خائل مال و خال مال اذا كان متعهدا له حسن القيام به - و منه ما روي عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم انه كان يتخوّل اصحابه احيانا بالموعظة - و الثاني جعله يَخُول من خال يخول اذا اختال و افتخر و في معناه قول العرب * ع * ان الغنيّ طويل الذيل ميّاس * [مَا كَانَ يَدْعُوا إِلَيْهِ] اي نسي الضرّ الذي كان يدعو الله الى كشفه - و قيل نسي ربّه الذي كان يتضرّع اليه و يبتهل اليه و ما بمعنى مَن كقوله تعالى وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنْثٰى - و قرئ [لِيُضِلَّ] بفتح الياء و ضمها يعني ان نتيجة جعله لله اندادًا ضلاله عن سبيل الله او اضلاله و النتيجة قد تكون غرضا في الفعل و قد تكون غير غرض - و قوله [تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ] من باب الخذلان و التخلية كأنه قيل له اذ قد ابيت قبول ما أُمرت به من الايمان و الطاعة فمن حقك ان لا تؤمر به بعد ذلك و تؤمر بتركه مبالغة في خذلانه و تخليته و شأنه لانه لا مبالغة في الخذلان اشدّ من ان يبعث على عكس ما أُمر به و نظيره في المعنى قوله مَتَاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوٰيهُمْ جَهَنَّمُ * قرئ أَمَنْ هُوَ قَانِتٌ بالتخفيف على ادخال همزة الاستفهام على مَن - و بالتشديد على ادخال أم عليه و مَن مبتدأ خبره محذوف تقديره [أَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ] كغيره و انما حذف لدلالة الكلام عليه و هو جري ذكر الكافر قبله و قوله بعده قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ - و قيل معناه امّن هو قانت افضل امّن هو كافر - او أهذا افضل ام من هو قانت على الاستفهام المتصل - و القانت القائم

سورة الزمر ۳۹ رَحْمَةَ رَبِّهٖ ؕ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِيْنَ يَعْلَمُوْنَ وَ الَّذِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ ؕ اِنَّمَا يَتَذَكَّرُ اُولُوا الْاَلْبَابِ ۟ ع قُلْ يٰعِبَادِ

الجزء ۲۳ الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوْا رَبَّكُمْ ؕ لِلَّذِيْنَ اَحْسَنُوْا فِيْ هٰذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ ؕ وَ اَرْضُ اللّٰهِ وَاسِعَةٌ ؕ اِنَّمَا يُوَفَّى الصّٰبِرُوْنَ

ع ۱۵ اَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ قُلْ اِنِّيْۤ اُمِرْتُ اَنْ اَعْبُدَ اللّٰهَ مُخْلِصًا لَّهُ الدِّيْنَ ۙ وَ اُمِرْتُ لِاَنْ اَكُوْنَ اَوَّلَ الْمُسْلِمِيْنَ ۝

بما يجب عليه من الطاعة و منه قوله عليه السلام افضلُ الصلوٰة طولُ القنوت و هو القيام فيها و منه القنوت في الوتر لانه دعاء المصلّي قائما [سَاجِدًا] حال - و قرئ سَاجِدٌ وَّ قَائِمٌ على انه خبر بعد خبر و الواو للجمع بين الصفتين - و قرئ وَّ يَحْذَرُ عَذَابَ الْاٰخِرَةِ - و اراد بالَّذِيْنَ يَعْلَمُوْنَ العاملين من علماء الديانة كأنه جعل من لا يعمل غيرَ عالم - و فيه ازدراء عظيم بالذين يقتنون العلوم ثم لا يقنتون و يَفتنّون فيها ثم يُفتَنون بالدنيا فهم عند الله جَهَلة حيث جعل القانتين هم العلماء - و يجوز ان يرد على سبيل التشبيه اي كما لا يستوي العالمون و الجاهلون كذلك لا يستوي القانتون و العاصون - و قيل نزلت في عمّار بن ياسر و ابي حذيفة بن المغيرة المخزوميّ - و عن الحسن انه سُئل عن رجل يتمادى في المعاصي و يرجو فقال هذا تمنٍّ و انما الرجاء قوله فتلا هذه الأية - و قرئ اِنَّمَا يَذَّكَّرُ بالادغام ﴿ [فِيْ هٰذِهِ الدُّنْيَا] متعلق بِاَحْسَنُوْا لا بحَسَنَةٌ معناه الذين اَحْسَنُوا في هٰذه الدُّنْيَا فلهم حسنة في الأخرة و هي دخول الجنة اي حسنة غير مكتنهة بالوصف و قد علقه السدّيّ بحَسَنَةٌ ففسّر الحسنة بالصحة و العافية - فان قلت اذا علّق الظرف بِاَحْسَنُوْا فاعرابه ظاهر فما معنى تعليقه بحَسَنَةٌ و لا يصحّ ان تقع صفة لها لتقدمه - قلت هو صفة لها اذا تأخر فاذا تقدم كان بيانا لمكانها فلم يخلّ التقدم بالتعلق و ان لم يكن التعلق وصفًا - و معنى [وَ اَرْضُ اللّٰهِ وَاسِعَةٌ] اَنْ لا عذر للمفرّطين في الاحسان البتّةَ حتى ان اعتلّوا باوطانهم و بلادهم و انهم لا يتمكنون فيها من التوفر على الاحسان و صرف الهمّ اليه قيل لهم فانّ ارض الله واسعة و بلاده كثيرة فلا تجتمعوا مع العجز و تحوّلوا الى بلاد أُخر و اقتدوا بالانبياء و الصالحين في مهاجرتهم الى غير بلادهم ليزدادوا احسانًا الى احسانهم و طاعةً الى طاعتهم - و قيل هو للذين كانوا في بلد المشركين فأمروا بالمهاجرة عنه كقوله تعالى اَلَمْ تَكُنْ اَرْضُ اللّٰهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوْا فِيْهَا - و قيل هي ارض الجنة - و [الصّٰبِرُوْنَ] الذين صبروا على مفارقة اوطانهم و عشائرهم و على غيرها من تجرع الغصص و احتمال البلايا في طاعة الله و ازدياد الخير [بِغَيْرِ حِسَابٍ] لا يحاسبون عليه - و قيل بغير مكيال و غير ميزان يغرف لهم غَرْفًا و هو تمثيل للتكثير - و عن ابن عباس لا يهتدي اليه حساب الحُسّاب و لا يُعرف - و عن النبيّ صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم ينصب الله الموازين يوم القيٰمة فيؤتى باهل الصلوٰة فيوفّون اجورهم بالموازين و يؤتى باهل الصدقة فيوفّون اجورهم بالموازين و يؤتى باهل الحجّ فيوفّون اجورهم بالموازين و يؤتى باهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان و لا ينشر لهم ديوان و يصبّ عليهم الاجر صبًّا قال الله تعالى اِنَّمَا يُوَفَّى الصّٰبِرُوْنَ اَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ حتى يتمنّى اهل العافية في الدنيا ان اجسادهم تقرض بالمقاريض مما يذهب به اهل البلاء من الفضل [قُلْ اِنِّيْۤ اُمِرْتُ] باخلاص الدين -

قُلْ إِنِّيٓ أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝ قُلِ اللَّهَ أَعْبُدُ مُخْلِصًا لَّهُۥ دِينِي ۝ فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُم مِّن دُونِهِۦ ۗ قُلْ إِنَّ الْخَٰسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوٓا أَنفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَٰمَةِ ۗ أَلَا ذَٰلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ۝ لَهُم مِّن فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِّنَ النَّارِ وَمِن تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ۚ ذَٰلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِۦ عِبَادَهُۥ ۚ يَٰعِبَادِ فَاتَّقُونِ ۝ وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا

[وَأُمِرْتُ] بذلك لاجل [أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ] اي مقدمهم وسابقهم في الدنيا و الأخرة و المعنى ان الاخلاص له السبقة في الدين فمن اخلص كان سابقا - فان قلت كيف عطف أُمِرْتُ على أُمِرْتُ و هما واحد - قلت ليسا بواحد لاختلاف جهتيهما و ذلك ان الامر بالاخلاص و تكليفه شيء و الامر به ليحرز القائم به قصب السبق في الدين شيء و اذا اختلف وجها الشيء و صفتاه ينزل بذلك منزلة شيئين مختلفين - ولك ان تجعل اللام مزيدة مثلها في اردت لان افعل و لا تزاد الامع ان خاصة دون الاسم الصريح كأنها زيدت عوضا من ترك الاصل الى ما يقوم مقامه كما عوض السين في اسطاع عوضا من ترك الاصل الذي هو اطوع و الدليل على هذا الوجه مجيئه بغير لام في قوله وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ - وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ - وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ و في معناه اوجه - أن اكون اول من اسلم في زماني و من قومي لانه اول من خالف دين أبائه و خلع الاصنام و حطمها وأن اكون اول الذين دعوتهم الى الاسلام اسلاما - و أن اكون اول من دعا نفسه الى ما دعا اليه غيره لاكون مقتدى بي في قولي و فعلي جميعا و لا تكون صفتي صفة الملوك الذين يأمرون بما لا يفعلون - وأن افعل ما استحق به الاولية من اعمال السابقين دلالة على السبب بالمسبب - يعني ان الله امرني ان أخلص له الدين من الشرك و الرياء وكل شوب بدليلي العقل والوحي فـ [إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي] بمخالفة الدليلين استوجبت عذابه فلا اعصيه ولا أتابع امركم و ذلك حين دعوه الى دين أبائه - فان قلت ما معنى التكرير في قوله قُلْ إِنِّيٓ أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَّهُ الدِّينَ وقوله [قُلِ اللَّهَ أَعْبُدُ مُخْلِصًا لَّهُۥ دِينِي] - قلت ليس بتكرير لان الاول للاخبار بانه مأمور من جهة الله باحداث العبادة و الاخلاص و الثاني اخبار بانه يختص الله وحده دون غيره بعبادته مخلصا له دينه و لدلالته على ذلك قدم المعبود على فعل العبادة و أخره في الاول فالكلام اولا واقع في الفعل نفسه و ايجاده و ثانيا فيمن يفعل الفعل لاجله و لذلك رتب عليه قوله [فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُم مِّن دُونِهِۦ] و المراد بهذا الامر الوارد على وجه التخيير المبالغة في الخذلان و التخلية على ما حققت فيه القول مرتين - [قُلْ إِنَّ] الكاملين في الخسران الجامعين لوجوهه و اسبابه هم [الَّذِينَ خَسِرُوٓا أَنفُسَهُمْ] لوقوعها في هلكة لا هلكة بعدها [وَ] خسروا [أَهْلِيهِمْ] لانهم ان كانوا من اهل النار فقد خسروهم كما خسروا انفسهم و ان كانوا من اهل الجنة فقد ذهبوا عنهم ذهابا لارجوع بعده اليهم - و قيل و خسروهم لانهم لم يدخلوا مدخل المؤمنين الذين لهم اهل في الجنة يعني و خسروا اهليهم الذين كانوا يكونون لهم لو أمنوا و لقد وصف خسرانهم بغاية الفظاعة في قوله [أَلَا ذَٰلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ] حيث - استأنف الجملة - وصدرها بحرف التنبيه - ووسط الفصل بين المبتدأ و الخبر - و عرف الخسران - ونعته بالمبين [وَمِن تَحْتِهِمْ] اطباق من

الطَّاغُوتَ اَنْ يَّعْبُدُوْهَا وَ اَنَابُوْٓا اِلَى اللّٰهِ لَهُمُ الْبُشْرٰى ۚ فَبَشِّرْ عِبَادِ ۙ الَّذِيْنَ يَسْتَمِعُوْنَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُوْنَ اَحْسَنَهٗ ؕ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ هَدٰىهُمُ اللّٰهُ وَ اُولٰٓئِكَ هُمْ اُولُوا الْاَلْبَابِ ۞ اَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ ؕ اَفَاَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ ۚ

النار هي [ظُلَلٌ] لأخرين [ذٰلِكَ] العذاب هو الذي يتوعّد [اللّٰهُ بِهٖ عِبَادَهٗ] ويخوّفهم ليجتنبوا ما يوقعهم فيه [يٰعِبَادِ فَاتَّقُوْنِ] و لا تتعرّضوا لما يوجب سخطي و هذه عظة من الله و نصيحة بالغة . و قرئ يٰعِبَادِيْ • [الطَّاغُوْتَ] فعلوت من الطغيان كالملكوت و الرحموت الّا ان فيها قلبًا بتقديم اللام على العين اُطلقت على الشيطان او الشياطين لكونها مصدرًا و فيها مبالغات - و هي التسمية بالمصدر كأنّ عين الشيطان طغيان - و ان البناء بناء مبالغة فان الرحموت الرحمة الواسعة و الملكوت الملك المبسوط - و القلبُ وهو للاختصاص اذ لا تطلق على غير الشيطان و المراد بها ههنا الجمع - وقرئ الطَّوَاغِيْتَ [اَنْ يَّعْبُدُوْهَا] بدل من الطَّاغُوْتَ بدل الاشتمال [لَهُمُ الْبُشْرٰى] هي البشارة بالثواب كقوله تعالى لَهُمُ الْبُشْرٰى فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَ فِي الْاٰخِرَةِ الله عزّ وجلّ يبشرهم بذلك في وحيه على ألسنة رسله و تتلقاهم الملائكة عند حضور الموت مبشرين و حين يحشرون قال الله تعالى يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِيْنَ وَ الْمُؤْمِنٰتِ يَسْعٰى نُوْرُهُمْ بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ وَ بِاَيْمَانِهِمْ بُشْرٰىكُمُ الْيَوْمَ جَنّٰتٌ - واراد بعباده [الَّذِيْنَ يَسْتَمِعُوْنَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُوْنَ اَحْسَنَهٗ] الذين اجْتَنَبُوا و اَنَابُوْا لا غيرهم و انما اراد بهم ان يكونوا مع الاجتناب و الانابة على هذه الصفة فوضع الظاهر موضع الضمير و اراد ان يكونوا نقادًا في الدين يميّزون بين الحسن و الاحسن و الفاضل و الافضل فاذا اعترضهم امران واجبٌ و ندبٌ اختاروا الواجب و كذلك المباح و الندب حراصًا على ما هو اقرب عند الله و اكثر ثوابًا و يدخل تحته المذاهب و اختيار اثبتها على السبك و اقواها عند السبر و ابينها دليلا او امارة و ان لا تكون في مذهبك كما قال القائل • ع • و لا تكن مثل عَيْرٍ قِيدَ فانقادا • يريد المقلّد - و قيل يَسْتَمِعُوْنَ القرآن و غيره فَيَتَّبِعُوْنَ القرآن - و قيل يَسْتَمِعُوْنَ اوامر الله فَيَتَّبِعُوْنَ اَحْسَنَهَا نحو القصاص و العفو و الانتصار و الاغضاء و الابداء و الاخفاء لقوله تعالى وَ اَنْ تَعْفُوْٓا اَقْرَبُ لِلتَّقْوٰى - وَ اِنْ تُخْفُوْهَا وَ تُؤْتُوْهَا الْفُقَرَآءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ - و عن ابن عباس هو الرجل يجلس مع القوم فيسمع الحديث فيه محاسن و مساو فيحدّث باحسن ما سمع و يكفّ عما سواه - و من الوقفة من يقف على فَبَشِّرْ عِبَادِيْ و يبتدئ اَلَّذِيْنَ يَسْتَمِعُوْنَ يرفعه على الابتداء و خبره اُولٰٓئِكَ • اصل الكلام اَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ فَاَنْتَ تُنْقِذُهٗ جملة شرطية دخل عليها همزة الانكار و الفاء فاء الجزاء ثم دخلت الفاء التي في اولها للعطف على محذوف يدلّ عليه الخطاب تقديره أ انت مالك امرهم فمن حقّ عليه كلمة العذاب فانت تنقذه و الهمزة الثانية هي الاولى كررت لتوكيد معنى الانكار و الاستبعاد - ووضع [مَنْ فِي النَّارِ] موضع الضمير فالأية على هذا جملة واحدة - ووجه أخر و هو ان تكون الأية جملتين اَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ العذاب فانت تخلصه اَفَاَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ و انما جاز حذف فانت تخلصه لانّ اَفَاَنْتَ تُنْقِذُ يدلّ عليه نزّل استحقاقهم العذابَ و هم في الدنيا منزلة دخولهم النار حتى نزّل اجتهادُ رسول الله و كدّه نفسه في دعائهم الى الايمان منزلة انقاذهم من النار و قوله اَفَاَنْتَ

لٰكِنِ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ غُرَفٌ مِّنْ فَوْقِهَا غُرَفٌ مَّبْنِيَّةٌ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ ۬ وَعْدَ اللّٰهِ ۬ لَا يُخْلِفُ اللّٰهُ الْمِيْعَادَ ۞ اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَسَلَكَهٗ يَنَابِيْعَ فِي الْاَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهٖ زَرْعًا مُّخْتَلِفًا اَلْوَانُهٗ ثُمَّ يَهِيْجُ فَتَرٰىهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَجْعَلُهٗ حُطَامًا ۬ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَذِكْرٰى لِاُولِي الْاَلْبَابِ ۞ع اَفَمَنْ شَرَحَ اللّٰهُ صَدْرَهٗ لِلْاِسْلَامِ فَهُوَ عَلٰى نُوْرٍ مِّنْ رَّبِّهٖ ۬ فَوَيْلٌ لِّلْقٰسِيَةِ قُلُوْبُهُمْ مِّنْ ذِكْرِ اللّٰهِ ۬ اُولٰٓئِكَ فِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ۞ اَللّٰهُ نَزَّلَ اَحْسَنَ

تُنْقِذُ يفيد ان الله تعالى هو الذي يقدر على الانقاذ من النار وحده لا يقدر على ذلك احد غيره فكما لا تقدر انت ان تُنْقِذَ الداخل في النار من النار لا تقدر ان تخلصه مما هو فيه من استحقاق العذاب بتحصيل الايمان فيه [غُرَفٌ مِّنْ فَوْقِهَا غُرَفٌ] علالي بعضها فوق بعض - فان قلت ما معنى قوله [مَّبْنِيَّةٌ] - قلت معناه و الله اعلم انها بُنيت بناء المنازل التي على الارض و سُوِّيت تسويتها [تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ] كما تجري من تحت المنازل من غير تفاوت بين العلو و السفل [وَعْدَ اللّٰهِ] مصدر مؤكد لان قوله لَهُمْ غُرَفٌ في معنى وعدهم الله ذلك • [اَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً] هو المطر - وقيل كل ماء في الارض فهو من السماء ينزل منها الى الصخرة ثم يقسمه الله [فَسَلَكَهٗ] فادخله ونظمه [يَنَابِيْعَ فِي الْاَرْضِ] عيونا و مسالك و مجاري كالعروق في الاجساد [مُّخْتَلِفًا اَلْوَانُهٗ] هيئاته من خضرة و حمرة و صفرة و بياض وغير ذلك - او اصنافه من بر و شعير و سمسم و غيرها [يَهِيْجُ] يتم جفافه عن الاصمعي لانه اذا تم جفافه حان له ان يثور عن منابته و يذهب حُطَامًا فُتاتا و دريئا [اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَذِكْرٰى] لتذكيرا و تنبيها على انه لابد من صانع حكيم و ان ذلك كائن عن تقدير و تدبير لا عن تعطيل و اهمال - و يجوز ان يكون مثلا للدنيا كقوله اِنَّمَا مَثَلُ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا-واضْرِبْ لَهُمْ مَّثَلَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا - وقرئ مُصْفَارًّا [اَفَمَنْ] عرف الله انه من اهل اللطف فلطف به حتى انشرح [صَدْرَهٗ لِلْاِسْلَامِ] ورغب فيه و قبله كمن لا لطف له فهو حَرِجُ الصدر قاسي القلب و نُوْرُ الله هو لطفه - و قرأ رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلم هذه الآية فقيل يارسول الله كيف انشراح الصدر قال اذا دخل النور القلب انشرح و انفسح فقيل يا رسول الله فما علامة ذلك قال الانابة الى دار الخلود و التجافي عن دار الغرور و التاهُّب للموت قبل نزول الموت و هو نظير قوله اَمَّنْ هُوَقَانِتٌ في حذف الخبر - [مِّنْ ذِكْرِ اللّٰهِ] من اجل ذكره اي اذا ذكر الله عندهم او آياته اشمأزوا وازدادت قلوبهم قساوة كقوله فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا اِلٰى رِجْسِهِمْ - وقرئ عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ - فان قلت ما الفرق بين مِنْ و عَنْ في هذا - قلت اذا قلت قسا قلبه مِنْ ذكر الله فالمعنى ما ذكرتُ من ان القسوة من اجل الذكر و بسببه و اذا قلت عَنْ ذكر الله فالمعنى غلظ عن قبول الذكر و جفا عنه ونظيره سقاه من العَيْمة اي من اجل عطشه و سقاه عن العيمة اذا أرواه حتى ابعده عن العطش - عن ابن مسعود ان اصحاب رسول الله صلّى الله عليه و آله وسلم ملّوا ملّة فقالوا له حدّثنا فنزلت - وايقاع اسم [اَللّٰهُ] مبتدأ وبناء [نَزَّلَ] عليه فيه تفخيم لِاَحْسَنَ الْحَدِيْثِ و رفع منه و استشهاد على حسنه و تاكيد لاستناده الى الله تعالى و انه من عنده و ان مثله لا يجوز ان يصدر الا عنه و تنبيهٌ على انه وحي معجز مباين لسائر الاحاديث

سورة الزمر ۳۹ اَلْحَدِيْثِ كِتٰبًا مُّتَشَابِهًا مَّثَانِيَ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُوْدُ الَّذِيْنَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ۚ ثُمَّ تَلِيْنُ جُلُوْدُهُمْ وَ قُلُوْبُهُمْ اِلٰى ذِكْرِ

الجزء ۲۳

ع ۱۶

و(كِتٰبًا) بدل من اَحْسَنَ الْحَدِيْثِ ۔ ويحتمل ان يكون حالا منه ۔ و(مُتَشَابِهًا) مطلق في مشابهة بعضه بعضا فكان
متناولا لتشابه معانيه في الصحة و الاحكام و البناء على الحق و الصدق و منفعة الخلق و تناسب الفاظه
و تناصفها في التخير و الاصابة و تجاوب نظمه و تأليفه في الاعجاز و التبكيت ۔ و يجوز ان يكون مَثَانِيَ بيانا
لكونه مُتَشَابِهًا لان القصص المكررة لا تكون الا متشابهة ۔ و المَثَانِي جمع مُثَنًّى بمعنى مردد و مكرر لما ثني
من قصصه و انبائه و احكامه و اوامره و نواهيه و وعده و وعيده و مواعظه ۔ و قيل لانه يثنى في التلاوة
فلا يمل كما جاء في وصفه لا يتفه و لا يتشان و لا يخلق على كثرة الرد ۔ و يجوز ان يكون جمع
مَثْنًى مَفْعَل من التثنية بمعنى التكرير و الاعادة كما كان قوله تعالى ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ
بمعنى كرة بعد كرة و كذلك لبيك و سعديك و حنانيك ۔ فان قلت كيف وصف الواحد
بالجمع ۔ قلت انما صح ذلك لان الكتاب جملة ذات تفاصيل و تفاصيل الشيء هي جملته لا غير
الا تراك تقول القرآن اسباع و اخماس و سور و آيات وكذلك تقول اقاصيص و احكام و مواعظ مكررات و نظيره قولك
الانسان عظام و عروق و اعصاب الا انك تركت الموصوف الى الصفة واصله كِتٰبًا مُّتَشَابِهًا فصولا مَّثَانِيَ ۔ و يجوز
ان يكون كقولك بُرْمَة اَعْشار و ثوب اخلاق ۔ و يجوز ان لا يكون مَثَانِيَ صفة و يكون منتصبا على التمييز من
مُتَشَابِهًا كما تقول رأيت رجلا حسنا شمائل و المعنى متشابهة مَثَانِيه ۔ فان قلت ما فائدة التثنية و التكرير ۔
قلت النفوس انفر شيء عن حديث الوعظ و النصيحة فما لم يكرر عليها عودا عن بدأ لم يرسخ فيها و لم
يعمل عمله و من ثمه كانت عادة رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ان يكرر عليهم ما كان يعظ به و ينصح ثلث
مرات و سبعا ليركزه في قلوبهم و يغرسه في صدورهم ۔ اقشعر الجلد اذا تقبض تقبضا شديدا و تركيبه من
حروف القشع و هو الاديم اليابس مضموما اليها حرف رابع و هو الراء ليكون رباعيا و دالا على معنى زائد
يقال اقشعر جلده من الخوف و وقف شعره و هو مثل في شدة الخوف فيجوز ان يريد به الله سبحانه
التمثيل تصويرا لافراط خشيتهم و ان يريد التحقيق و المعنى انهم اذا سمعوا بالقرآن و بآيات وعيده اصابتهم
خشية تقشعر منها جلودهم ثم اذا ذكروا الله و رحمته و جوده بالمغفرة لانت جلودهم و قلوبهم و زال عنها ما
كان بها من الخشية و القشعريرة ۔ فان قلت ما وجه تعديته بالى ۔ قلت ضمن معنى فعل متعد بالى
كأنه قيل سكنت او اطمأنت الى ذكر الله لينة غير متقبضة راجية غير خاشية ۔ فان قلت لم اقتصر على
ذكر الله من غير ذكر الرحمة ۔ قلت لان اصل امره الرحمة و الرأفة و رحمته هي سابقة غضبه فلاصالة رحمته
اذا ذكر لم يخطر بالبال قبل كل شيء من صفاته الا كونه رؤفا رحيما ۔ فان قلت لم ذكرت الجلود وحدها
اولا ثم قرنت بها القلوب ثانيا ۔ قلت اذا ذكرت الخشية التي محلها القلوب فقد ذكرت القلوب فكأنه قيل
تقشعر جلودهم من آيات الوعيد و تخشى قلوبهم في اول وهلة فاذا ذكروا الله و مبنى امره على الرأفة و الرحمة

اللّٰهِ ۭ ذٰلِكَ هُدَى اللّٰهِ يَهْدِيْ بِهٖ مَنْ يَّشَاۗءُ ۭ وَمَنْ يُّضْلِلِ اللّٰهُ فَمَا لَهٗ مِنْ هَادٍ ۝ اَفَمَنْ يَّتَّقِيْ بِوَجْهِهٖ سُوْۗءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ۭ وَقِيْلَ لِلظّٰلِمِيْنَ ذُوْقُوْا مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُوْنَ ۝ كَذَّبَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَاَتٰىهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُوْنَ ۝ فَاَذَاقَهُمُ اللّٰهُ الْخِزْيَ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ۚ وَلَعَذَابُ الْاٰخِرَةِ اَكْبَرُ ۘ لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ ۝ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِيْ هٰذَا الْقُرْاٰنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُوْنَ ۝ قُرْاٰنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِيْ عِوَجٍ لَّعَلَّهُمْ يَتَّقُوْنَ ۝

استبدلوا بالخشية رجاء في قلوبهم و بالقشعريرة لينا في جلودهم [ذٰلِكَ] اشارة الى الكتاب و هو [هُدَى اللّٰهِ يَهْدِيْ بِهٖ] يوفق به [مَنْ يَّشَاۗءُ] يعني عباده المتقين حتى يخشوا تلك الخشية و يرجوا ذلك الرجاء كما قال هُدًى لِّلْمُتَّقِيْنَ [وَمَنْ يُّضْلِلِ اللّٰهُ] و من يخذله من الفساق و الفجرة [فَمَا لَهٗ مِنْ هَادٍ] - او ذلك الكائن من الخشية و الرجاء هُدَى اللّٰهِ اي اثر هداه و هو لطفه فسماه هدًى لانه حاصل بالهدى يَهْدِيْ بِهٖ بهذا الاثر مَنْ يَّشَاۗءُ من عباده يعني مَن صحب اولٰئك ورأهم خاشعين راجين فكان ذلك مرغبا لهم في الاقتداء بسيرتهم و سلوك طريقتهم وَمَنْ يُّضْلِلِ اللّٰهُ و من لم يؤثر فيه الطافه لقسوة قلبه و اصراره على فجوره فَمَا لَهٗ مِنْ هَادٍ من مؤثر فيه بشيء قط • يقال اتقاه بدرقته استقبله بها فوقى بها نفسه اياه و اتقاه بيده وتقديره [اَفَمَنْ يَّتَّقِيْ بِوَجْهِهٖ سُوْۗءَ الْعَذَابِ]كمن امن العذاب فحذف الخبر كما حذف في نظائره. وسُوْۗءُ الْعَذَابِ شدته و معناه ان الانسان اذا لقي مَخُوفا من المخاوف استقبله بيده و طلب ان يقي بها وجهه لانه اعز اعضائه عليه و الذي يُلقى في النار يُلقى مغلولة يداه الى عنقه فلايتهيّأ له ان يتقي النار الا بوجهه الذي كان يتقي المخاوف بغيره وقاية له ومحاماة عليه - وقيل المراد بالوجه الجملة - و قيل نزلت في ابي جهل - وقال لهم خزنة النار [ذُوْقُوْا] وبال [مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُوْنَ] • [مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُوْنَ] من الجهة التي لا يحتسبون و لا يخطر ببالهم ان الشر يأتيهم منها بينماهم آمنون رافهون اذ فوجئوا من مأمنهم - و الخزي الذل و الصغار كالمسخ و الخسف و القتل و الجلاء وما اشبه ذلك من نكال الله • [قُرْاٰنًا عَرَبِيًّا] حال مؤكدة كقولك جاءني زيد رجلا صالحا و انسانا عاقلا - و يجوز ان ينتصب على المدح [غَيْرَ ذِيْ عِوَجٍ] مستقيما بريئا من التناقض و الاختلاف - فان قلت فهلا قيل مستقيما او غير معوج - قلت فيه فائدتان - احدٰهما نفي ان يكون فيه عوج قط كما قال وَلَمْ يَجْعَلْ لَّهٗ عِوَجًا - و الثانية ان لفظ العوج مختص بالمعاني دون الاعيان - و قيل المراد بالعوج الشك و اللبس و انشد • شعر • وقد اتاك يقينٌ غير ذي عوج • من الاله وقولٌ غير مكذوب • و اضرب لقومك مَثَلًا و قل لهم ما تقولون في رجل من المماليك قد اشترك فيه شركاء بينهم اختلاف و تنازع كل واحد منهم يدعي انه عبده فهم يتجاذبونه و يتعاورونه في مهن شتى و مشادة و اذا عنّت له حاجة تدافعوه فهو متحير في امره سادرٌ قد تشعبت الهموم قلبه و توزعت افكاره لا يدري ايهم يُرضي بخدمته و على ايهم يعتمد في حاجاته وفي آخر قد سلم لمالك واحد وخلص له فهو معتنق لما لزمه من خدمته معتمد عليه فيما يصلحه فهمّه واحد و قلبه مجتمع ايّ هذين العبدين احسن حالا و احمد شانا و المراد تمثيل حال

سورة الزمر ۳۹ الجزء ۲۴ ع ۱۷

ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا رَّجُلًا فِيهِ شُرَكَآءُ مُتَشَاكِسُونَ وَ رَجُلًا سَلَمًا لِّرَجُلٍ ؕ هَلْ يَسْتَوِيٰنِ مَثَلًا ؕ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ ۚ بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۞ اِنَّكَ مَيِّتٌ وَّ اِنَّهُمْ مَّيِّتُونَ ۞ ثُمَّ اِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ ۞ فَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى

من يُثبت آلهة شتّى و ما يلزمه على قضية مذهبه من ان يدّعي كل واحد منهم عبوديته و يتشاكسوا في ذلك و يتغالبوا كما قال تعالى وَ لَعَلَا بَعْضُهُمْ عَلٰى بَعْضٍ و يبقى هو متحيرا ضائعا لا يدري ايّهم يَعْبد و على ربوبية ايّهم يَعْتمد و ممن يطلب رزقه و ممن يلتمس رفقه فهمّه شعاع و قلبه اوزاع و حال من لم يُثبت الا الٰها واحدا فهو قائم بما كلّفه عارف بما ارضاه و ما اسخطه متفضّل عليه في عاجله مؤمّل للثواب في آجله - وفيه صلة شُرَكَآءُ كما تقول اشتركوا فيه - و التشاكس و التشاخس الاختلاف تقول تشاكست احواله و تشاخست اسنانه سَلَمًا لِّرَجُلٍ خالصا له - و قرئ سَلَمًا بفتح الفاء و العين - و فتح الفاء و كسرها مع سكون العين وهي مصادر سلِم و المعنى ذا سلامة [لِّرَجُلٍ]اي ذا خلوص له من الشركة من قولهم سلمت له الضيعة - و قرئ بالرفع على الابتداء اي وهنالك رجل سالم لرجل و انما جعله رجلا ليكون افطن لما شقي به او سعد فانّ المرأة و الصبيّ قد يغفلان عن ذلك [هَلْ يَسْتَوِيٰنِ مَثَلًا] هل يستويان صفة على التمييز و المعنى هل يستوي صفتاهما و حالاهما و انما اقتصر في التمييز على الواحد لبيان الجنس - و قرئ مَثَلَيْنِ كقوله وَ اَكْثَرَ اَمْوَالًا وَّ اَوْلَادًا مع قوله اَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً - و يجوز فيمن قرأ مَثَلَيْنِ ان يكون الضمير في يَسْتَوِيٰنِ للمثلين لان التقدير مَثَل رجل و مَثَل رجل و المعنى هل يستويان فيما يرجع الى الوصفية كما تقول كفى بهما رجلين - [اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ] الواحد الذي لا شريك له دون كل معبود سواه اي يجب ان يكون الحمد متوجها اليه وحده و العبادة فقد ثبت انه لا اله الا هو [بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ] فيُشركون به غيره * كانوا يتربّصون برسول الله صلّى اللّٰه عليه و آله وسلّم موته فأُخبر ان الموت يعمّهم فلا معنى للتربص و شماتة الباقي بالفاني - و عن قتادة نعى الى نبيّه نفسَهٗ و نعى اليكم انفسكم - و قرئ مَائِتٌ و مائِتُونَ و الفرق بين الميّت و المائت ان الميّت صفة لازمة كالسيّد و اما المائت فصفة حادثة تقول زيد مائت غدا كما تقول سائد غدا اي سيموتُ و سيسودُ و اذا قلتَ زيد ميّت فكما تقول حيّ في نقيضه فيما يرجع الى اللزوم و الثبوت و المعنى في قوله [اِنَّكَ مَيِّتٌ وَّ اِنَّهُمْ مَّيِّتُونَ] انّك و ايّاهم و ان كنتم احياء فانتم في عداد الموتى لانّ ما هو كائن فكأن قد كان [ثُمَّ اِنَّكُمْ] ثم انّك وايّاهم فغلّب ضمير المخاطب على ضمير الغُيَّب [تَخْتَصِمُونَ] فتحتجّ انت عليهم بانّك بلّغت فكذّبوا فاجتهدت في الدعوة فلجّوا في العناد و يعتذرون بما لا طائل تحته يقول الاتّباع اَطَعْنَا سَادَتَنَا وَ كُبَرَآءَنَا و يقول السادات اَغْوَتْنَا الشياطين و آبآؤنا الاقدمون وقد حمل على اختصام الجميع و ان الكفار يخاصم بعضهم بعضا حتى يقال لهم لا تختصموا لديّ و المؤمنون الكافرين يبكّتونهم بالحجج و اهل القبلة يكون بينهم الخصام - قال عبد الله بن عمر لقد عشنا برهة من دهرنا و نحن نُرى ان هذه الآية انزلت فينا و في اهل الكتاب قلنا كيف نختصم و نبيّنا واحد و ديننا واحد و كتابنا واحد حتى رأيت بعضنا يضرب وجوه بعض

اللّٰهِ وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ اِذْ جَآءَهٗ ؕ اَلَيْسَ فِيْ جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكٰفِرِيْنَ ۞ وَالَّذِيْ جَآءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهٖٓ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُتَّقُوْنَ ۞ لَهُمْ مَّا يَشَآءُوْنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ؕ ذٰلِكَ جَزٰٓؤُا الْمُحْسِنِيْنَ ۞ لِيُكَفِّرَ اللّٰهُ عَنْهُمْ اَسْوَاَ الَّذِيْ عَمِلُوْا وَيَجْزِيَهُمْ اَجْرَهُمْ بِاَحْسَنِ الَّذِيْ كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۞ اَلَيْسَ اللّٰهُ بِكَافٍ عَبْدَهٗ ؕ وَيُخَوِّفُوْنَكَ بِالَّذِيْنَ مِنْ دُوْنِهٖ ؕ وَمَنْ

بالسيف فعرفت انها نزلت فينا - وقال ابوسعيد الخدري كنّا نقول ربّنا واحد ونبيّنا واحد و ديننا واحد فما هذه الخصومة فلما كان يوم صفّين و شدّ بعضنا على بعض بالسيوف قلنا نعم هو هذا - و عن ابرٰهيم النخعيّ قالت الصحابة ما خصومتنا ونحن اخوان فلما قُتل عثمان قالوا هذه خصومتنا - و عن ابي العالية نزلت في اهل القبلة و الوجه الذي يدلّ عليه كلام الله هو ما قدمت اولا الا ترى الى قوله فَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللّٰهِ و قوله وَ الَّذِيْ جَآءَ بِالصِّدْقِ وَ صَدَّقَ بِهٖ و ما هو الا بيان و تفسير للذين تكون بينهم الخصومة [كَذَبَ عَلَى اللّٰهِ] افترى عليه باضافة الولد والشريك اليه [وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ] بالامر الذي هو الصدق بعينه وهو ما جاء به مُحَمّد صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم [اِذْ جَآءَهٗ] فاجاه بالتكذيب كما سمع به من غير وقفة لاعمال رويّة و اهتمام بتمييز بين حقّ و باطل كما يفعل اهل النصفة فيما يسمعون [مَثْوًى لِّلْكٰفِرِيْنَ] اي لهؤلاء الذين كذبوا على الله وكذّبوا بالصدق واللام في لِلْكٰفِرِيْنَ اشارة اليهم [وَ الَّذِيْ جَآءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهٖ] هو رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه واٰله وسلّم جاء بالحقّ و اٰمن به واراد به اياه ومن تبعه كما اراد بموسى اياه و قومه في قوله تعالى وَلَقَدْ اٰتَيْنَا مُوْسَى الْكِتٰبَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُوْنَ فلذلك قال [اُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُتَّقُوْنَ] الّا ان هذا في الصفة و ذاک في الاسم - و يجوز ان يريد و الفوج او الفريق الَّذِيْ جَآءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهٖ وهم الرسول الذي جاء بالصدق وصحابته الذين صدّقوا به - وفي قراءة ابن مسعود وَالَّذِيْنَ جَآءُوْا بِالصِّدْقِ وَ صَدَّقُوْا بِهٖ - و قرئ وَ صَدَقَ بِهٖ بالتخفيف اي صدق به الناسَ و لم يَكْذبهم به يعني اداه اليهم كما نزل عليه من غير تحريف - وقيل صار صادقا به اي بسببه لانّ القراٰن معجزة و المعجزة تصديق من الحكيم الذي لا يفعل القبيح لمن يُجْريها على يده - ولا يجوز ان يصدّق الا الصادق فيصير لذلک صادقا بالمعجزة - و قرئ وَ صُدِّقَ بِهٖ - فان قلت ما معنى اضافة الاَسْوَاِ و الاَحْسَنِ الى الَّذِيْ عملوا و ما معنى التفضيل فيهما - قلت اما الاضافة فما هي من اضافة اَفْعَل الى الجملة التي يفضّل عليها و لكن من اضافة الشيء الى ما هو بعضه من غير تفضيل كقولك الاشجّ اعدل بني مروان و اما التفضيل فايذان بانّ السيّء الذي يفرط منهم من الصغائر و الزلّات المكفّرة هو عندهم الاسوء لاستعظامهم المعصية و الحَسَن الذي يعملونه هو عند الله الاحسن لحسن اخلاصهم فيه فلذلک ذكر سيّئهم بالاسوء و حسنهم بالاَحْسَن - و قرئ اَسْوَاءَ الَّذِيْ عَمِلُوْا جمع سوء ٭ [اَلَيْسَ اللّٰهُ بِكَافٍ عَبْدَهٗ] اُدخلت همزة الانكار على كلمة النفي فاُفيد معنى اثبات الكفاية و تقريرها - قرئ بِكَافٍ عَبْدَهٗ و هو رسول الله - و بِكَافٍ عِبَادَهٗ و هم الانبياء و ذلک ان قريشا قالت لرسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه واٰله وسلّم انّا نخاف ان تخبلك اٰلهتنا و انّا نخشى عليك معرّتها لعيبک اياها - و يروى انه بعث خالدا الى

يُضْلِلِ اللّٰهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ۝ وَ مَنْ يَّهْدِ اللّٰهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُّضِلٍّ ط اَلَيْسَ اللّٰهُ بِعَزِيْزٍ ذِي انْتِقَامٍ ۝ وَ لَئِنْ سَاَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضَ لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ ط قُلْ اَفَرَءَيْتُمْ مَّا تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اِنْ اَرَادَنِيَ اللّٰهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كٰشِفٰتُ ضُرِّهٖۤ اَوْ اَرَادَنِيْ بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكٰتُ رَحْمَتِهٖ ط قُلْ حَسْبِيَ اللّٰهُ ط عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُوْنَ ۝ قُلْ يٰقَوْمِ اعْمَلُوْا عَلٰى مَكَانَتِكُمْ اِنِّيْ عَامِلٌ ج فَسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ ۝ مَنْ يَّاْتِيْهِ عَذَابٌ يُّخْزِيْهِ وَ يَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ

العزى ليكسرها فقال له سادنها أحذركها يا خالد ان لها شدة لا يقوم لها شيء فعمد خالد اليها فهشم انفها فقال الله عز وجل اَلَيْسَ اللّٰهُ بِكَافٍ عبده ان يعصمه من كل سوء و يدفع عنه كل بلاء في مواطن الخوف و في هذا تهكم بهم لانهم خوفوه مالا يقدر على نفع ولاضر - او اَلَيْسَ اللّٰهُ بِكَافٍ انبياءه و لقد قالت اممهم نحو ذلك فكفاهم الله و ذلك قول قوم هود اِنْ نَّقُوْلُ اِلَّا اعْتَرٰىكَ بَعْضُ اٰلِهَتِنَا بِسُوْٓءٍ - و يجوز ان يريد العبد و العباد على الاطلاق لانه كافيهم في الشدائد و كافل مصالحهم - و قرئ بكافي عبده على الاضافة - وَيُكَافِيْ عِبَادَهٗ - و يكافي يحتمل ان يكون غير مهموز مفاعلة من الكفاية كقولك يجازي في يجزي و هو ابلغ من كفى لبنائه على لفظ المغالبة و المباراة - و ان يكون مهموزا من المكافأة و هي المجازاة لما تقدم من قوله وَ يَجْزِيَهُمْ اَجْرَهُمْ [بِالَّذِيْنَ مِنْ دُوْنِهٖ] اراد الاوثان التي اتخذوها آلهة من دونه - [بِعَزِيْزٍ] بغالب منيع [ذِي انْتِقَامٍ] ينتقم من اعدائه و فيه وعيد لقريش و وعد للمؤمنين بانه ينتقم لهم منهم وينصرهم عليهم ٭ قرئ كٰشِفٰتُ ضُرِّهٖ و مُمْسِكٰتُ رَحْمَتِهٖ بالتنوين على الاصل و بالاضافة للتخفيف - فان قلت لم فرض المسئلة في نفسه دونهم - قلت لانهم خوفوه معرة الاوثان و تخبيلها فامر بان يقررهم اولا بان خالق العالم هو الله وحده ثم يقول لهم بعد التقرير فان اَرَادَنِيْ] خالق العالم الذي اقررتم به [بِضُرٍّ] من مرض او فقر او غير ذلك من النوازل او [بِرَحْمَةٍ] من صحة او غنى او نحوهما هل هؤلاء اللاتي خوفتموني اياهن كاشفات عني ضره او ممسكات رحمته حتى اذا القمهم الحجر و قطعهم حتى لا يحيروا ببنت شفة قال [حَسْبِيَ اللّٰهُ] كافيا لمعرة اوثانكم [عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُوْنَ] و فيه تهكم - و يروى ان النبي صلى الله عليه و آله و سلم سألهم فسكتوا فنزل قُلْ حَسْبِيَ اللّٰهُ - فان قلت لم قيل كٰشِفٰتُ و مُمْسِكٰتُ على التانيث بعد قوله وَ يُخَوِّفُوْنَكَ بِالَّذِيْنَ مِنْ دُوْنِهٖ - قلت انثهن وكن اناثا و هن اللات و العزى و مناة قال الله تعالى اَفَرَءَيْتُمُ اللّٰتَ وَ الْعُزّٰى وَ مَنٰوةَ الثَّالِثَةَ الْاُخْرٰى اَلَكُمُ الذَّكَرُ وَ لَهُ الْاُنْثٰى ليضعفها و يعجزها زيادة تضعيف و تعجيز عما طالبهم به من كشف الضر و امساك الرحمة لان الانوثة من باب اللين و الرخاوة كما ان الذكورة من باب الشدة و الصلابة كانه قال الاناث التي هن اللات و العزى و مناة اضعف مما تدعون لهن و اعجز و فيه تهكم ايضا [عَلٰى مَكَانَتِكُمْ] على حالكم التي انتم عليها و جهتكم من العداوة التي تمكنتم منها - و المكانة بمعنى المكان فاستعيرت عن العين للمعنى كما يستعار هُنَا و حَيْثُ للزمان و هما للمكان - فان قلت حق الكلام فاني عامل على مكانتي فلم حذف - قلت للاختصار و لما فيه من زيادة الوعيد و الايذان بان حاله لا تقف و تزداد كل يوم قوة و شدة لان الله ناصره

مُقِيمٌ ۞ إِنَّآ أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتٰبَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ ۚ فَمَنِ اهْتَدٰى فَلِنَفْسِهٖ ۚ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا ۚ
وَمَآ أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ۞ ع اللّٰهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا ۖ فَيُمْسِكُ الَّتِي
قَضٰى عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرٰى إِلٰى أَجَلٍ مُسَمًّى ۚ إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيٰتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ۞ أَمِ اتَّخَذُوا
مِنْ دُونِ اللّٰهِ شُفَعَآءَ ۚ قُلْ أَوَلَوْ كَانُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُونَ ۞ قُلْ لِلّٰهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا ۖ لَهُ مُلْكُ

و مُعيذه ومُظهره على الدين كلّه الا ترى الى قوله فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ كيف توعّدهم بكونه منصورا عليهم غالبا عليهم في الدنيا و الآخرة لانهم اذا اتاهم الخزي و العذاب فذاك عزّه و غلبته من حيث ان الغلبة تتمّ له بعزّ عزيز من اوليائه و بذلّ ذليل من اعدائه [يُخْزِيْهِ] مثل مُقِيْمٌ في وقوعه صفة للعذاب اي عذاب مخزٍ له و هو يوم بدر و عذاب دائم و هو عذاب النار - و قرئ مَكَانَتِكُمْ • [لِلنَّاسِ] لاجلهم و لاجل حاجتهم اليه ليبشّروا و ينذّروا فتقوى دواعيهم الى اختيار الطاعة على المعصية و لا حاجة لي الى ذلك فانا الغنيّ فمن اختار الهدى فقد نفع نفسه و من اختار الضلالة فقد ضرّها و ما وُكّلت عليهم لتجبرهم على الهدى فانّ التكليف مبنيّ على الاختيار دون الاجبار [الْأَنْفُسَ] الجُمَل كما هي - و توفّيها اماتتها و هي ان يسلب ما هي به حيّة حسّاسة درّاكة من صحة اجزائها و سلامتها لانها عند سلب الصحة كانّ ذاتها قد سلبت [وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا] يريد و يتوفّى الانفس اللتي لم تمت في منامها اي يتوفّاها حين تنام تشبيهًا للنائمين بالموتى و منه قوله تعالى وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفّٰكُمْ بِالَّيْلِ حيث لا يميّزون و لا يتصرّفون كما ان الموتى كذلك [فَيُمْسِكُ] الانفس [الَّتِي قَضٰى عَلَيْهَا الْمَوْتَ] الحقيقيّ اي لا يردّها في وقتها حيّة [وَيُرْسِلُ الْأُخْرٰى] النائمة [إِلٰى أَجَلٍ مُسَمًّى] الى وقت ضربه لموتها - و قيل يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ يستوفيها و يقبضها و هي الانفس اللتي تكون معها الحيٰوة و الحركة و يتوفّى الانفس اللتي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا و هي انفس التمييز - قالوا فاللتي تُتوفّى في النوم هي نفس التمييز لا نفس الحيٰوة لانّ نفس الحيٰوة اذا زالت زال معها النفس و النائم يتنفّس - و رووا عن ابن عباس رضي الله عنه في ابن آدم نفس و روح بينهما مثل شعاع الشمس فالنفس اللتي بها العقل و التمييز و الرُّوح اللتي بها النفس و التحرّك فاذا نام العبد قبض الله نفسه و لم يقبض روحه و الصحيح ما ذكرتُ اوّلا لانّ الله عزّ و جلّ علّق التوفّي و الموت و المنام جميعا بالانفس و ما عنوا بنفس الحيٰوة و الحركة و نفس العقل و التمييز غير متّصف بالموت و النوم و انما الجملة هي اللتي تموت و هي اللتي تنام [إِنَّ فِي ذٰلِكَ] ان في توفّي الانفس مائتة و نائمة و امساكها و ارسالها الى اجل [لَآيٰتٍ] على قدرة الله و علمه [لِقَوْمٍ] يجيلون فيه افكارهم و يعتبرون - و قرئ قُضِيَ عَلَيْهَا الْمَوْتُ على البناء للمفعول • [أَمِ اتَّخَذُوا] بل اتّخذ قريش و الهمزة للانكار [مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ] من دون اذنه [شُفَعَآءَ] حين قالوا هٰؤُلَاءِ شُفَعَآؤُنَا عِنْدَ اللّٰهِ - وَلَا يَشْفَعُ عِنْدَهٗ أَحَدٌ إِلَّا بِإِذْنِهٖ الا ترى الى قوله قُلْ لِلّٰهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا اي هو مالكها فلا يستطيع احد شفاعة الا بشرطين انْ يكون المشفوع له مرتضى و انْ يكون الشفيع مأذونا له و ههنا الشرطان مفقودان جميعا

السموت و الارض ط ثم اليه ترجعون ◎ و اذا ذكر الله وحده اشمازت قلوب الذين لا يؤمنون بالاخرة ج و اذا ذكر الذين من دونه اذا هم يستبشرون ◎ قل اللهم فاطر السموت و الارض عالم الغيب و الشهادة انت تحكم بين عبادك في ما كانوا فيه يختلفون ع و لو ان للذين ظلموا ما في الارض جميعا و مثله معه لافتدوا به من سوء العذاب يوم القيمة ط و بدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون ◎ و بدا لهم سيات ما كسبوا و

[او لو كانوا] معناه أ يشفعون ولو كانوا [لايملكون شيئا و لا يعقلون] اي و لو كانوا على هذه الصفة لايملكون شيئا قط حتى يملكوا الشفاعة و لا عقل لهم [له ملك السموت و الارض] تقرير لقوله لله الشفاعة جميعا لانه اذا كان له الملك كله و الشفاعة من الملك كان مالكا لها - فان قلت بم يتصل قوله [ثم اليه ترجعون] - قلت بما يليه معناه له ملك السموت و الارض اليوم ثم اليه ترجعون يوم القيمة فلا يكون الملك في ذلك اليوم الا له فله ملك الدنيا و الاخرة • مدار المعنى على قوله [وحده] اي اذا افرد الله بالذكر و لم يذكر معه الهتهم اشمازوا اي نفروا و انقبضوا • [و اذا ذكر الذين من دونه] و هم الهتهم ذكر الله معهم او لم يذكر استبشروا لافتتانهم بها و نسيانهم حق الله الى هواهم فيها - وقيل اذا قيل لا اله الا الله وحده لا شريك له نفروا لان فيه نفيا لالهتهم - و قيل اراد استبشارهم بما سبق اليه لسان رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم من ذكر الهتهم حين قرأ و النجم عند باب الكعبة فسجدوا معه لفرحهم و لقد تقابل الاستبشار و الاشمئزاز اذ كل واحد منهما غاية في بابه لان الاستبشار ان يمتلي قلبه سرورا حتى ينبسط له بشرة وجهه و يتهلل و الاشمئزاز ان يمتلي غما وغيظا حتى يظهر الانقباض في اديم وجهه - فان قلت ما العامل في اذا ذكر - قلت العامل في اذا المفاجاة تقديره وقت ذكر الذين من دونه فاجأوا وقت الاستبشار • بعل رسول الله صلى الله عليه و اله وسلم بهم وبشدة شكيمتهم في الكفر و العناد فقيل له ادع الله باسمائه العظمى و قل انت وحدك تقدر على الحكم بيني و بينهم و لا حيلة لغيرك فيهم و فيه وصف لحالهم و اعذار لرسول الله صلى الله عليه و اله و سلم و تسلية له و وعيد لهم - و عن الربيع بن خثيم و كان قليل الكلام انه أخبر بقتل الحسين رضي الله عنه و سخط على قاتله و قالوا الان يتكلم فما زاد على ان قال اه او قد فعلوا و قرأ هذه الاية - و روي انه قال على اثره قتل من كان صلى الله عليه و اله و سلم يجلسه في حجره و يضع فاه على فيه [و بدا لهم من الله] وعيد لا كنه افظاعته و شدته و هو نظير قوله في الوعد فلا تعلم نفس ما اخفي لهم و المعنى و ظهر لهم من سخط الله و عذابه ما لم يكن قط في حسابهم و لم يحدثوا به نفوسهم - و قيل عملوا اعمالا حسبوها حسنات فاذا هي سيئات • و عن سفين الثوري انه قرأها فقال ويل لاهل الرياء ويل لاهل الرياء - و جزع محمد بن المنكدر عند موته فقيل له فقال اخشى اية من كتاب الله وتلاها فانا اخشى ان يبدو لي من الله ما لم احتسبه - [و بدا لهم سيات ما كسبوا] اي سيئات اعمالهم التي كسبوها او سيئات كسبهم حين تعرض صحائفهم و كانت خافية عليهم كقوله تعالى احصيه الله و نسوه - او اراد بالسيئات انواع العذاب التي يجازون بها على ما كسبوا فسماها

وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۝ فَاِذَا مَسَّ الْاِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَانَا ز ثُمَّ اِذَا خَوَّلْنٰهُ نِعْمَةً مِّنَّا قَالَ اِنَّمَآ اُوْتِيْتُهٗ
عَلٰى عِلْمٍ ط بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَّلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ قَدْ قَالَهَا الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَمَآ اَغْنٰى عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا

سيئات كما قال وَجَزٰٓؤُا سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا [وَحَاقَ بِهِمْ] ونزل بهم واحاط جزاء هزئهم • التخويل مختص بالتفضل يقال خوّلني اذا اعطاك على غير جزاء [عَلٰى عِلْمٍ] اي على علم مني اني ساُعطاه لما فيّ من فضل و استحقاق - او عَلٰى عِلْمٍ من الله بي و باستحقاقي - او على علم مني بوجوه الكسب كما قال قارون عَلٰى عِلْمٍ عِنْدِيْ - فان قلت لم ذكّر الضمير في اُوْتِيْتُهٗ و هو للنعمة - قلت ذهابًا به الى المعنى لانّ قوله نِعْمَةً مِّنَّا شيئًا من النعمة و قسمًا منها - و يحتمل ان يكون مَا في اِنَّمَا موصولة لا كافة فيرجع اليها الضمير على معنى ان الذي اُوْتِيْتُهٗ عَلٰى عِلْمٍ - [بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ] انكار لقوله كأنه قال ما خوّلناك ما خوّلناك من النعمة لما تقول بل هي فتنة اي ابتلاء و امتحان لك اتشكر ام تكفر - فان قلت كيف ذكّر الضمير ثم انّثه - قلت حملًا على المعنى اولًا و على اللفظ اٰخرًا و لانّ الخبر لمّا كان مونثًا اعني فِتْنَةٌ ساغ تانيث المبتدأ لاجله لانه في معناه كقولهم مَا جَاءَتْ حَاجَتَكَ - وقرئ بَلْ هُوَ فِتْنَةٌ على وفق اِنَّمَا اُوْتِيْتُهٗ - فان قلت ما السبب في عطف هذه الاٰية بالفاء و عطف مثلها في اول السورة بالواو - قلت السبب في ذلك انّ هذه وقعت مسبّبة عن قوله وَاِذَا ذُكِرَ اللّٰهُ وَحْدَهُ اشْمَاَزَّتْ على معنى انهم يشمأزّون عن ذكر الله و يستبشرون بذكر الاٰلهة فاِذَا مَسَّ احدهم ضُرٌّ دَعَا مَن اشمأزّ من ذكره دون من استبشر بذكره و ما بينهما من الاٰي اعتراض - فان قلت حق الاعتراض ان يؤكّد المعترض بينه و بينه - قلت ما في الاعتراض من دعاء رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم ربّه بامر منه و قوله اَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَهُمْ ثم ما عقّبه من الوعيد العظيم تاكيد لانكار اشمئزازهم و استبشارهم و رجوعهم الى الله في الشدائد دون اٰلهتهم كأنه قيل قل يا ربّ لا يحكم بيني و بين هؤلاء الذين يجترئون عليك مثل هذه الجرأة و يرتكبون مثل هذا المنكر الا انت و قوله وَلَوْ اَنَّ لِلَّذِيْنَ ظَلَمُوْا متناول لهم او لكل ظالم ان جعل مطلقا او اياهم خاصة ان عنيتهم به كأنه قيل وَلَوْ اَنَّ لهؤلاء الظالمين مَا فِي الْاَرْضِ جَمِيْعًا وَّمِثْلَهٗ مَعَهٗ لَافْتَدَوْا بِهٖ حين احكم عليهم بسوء العذاب و هذه الاسرار والنكت لا يبرزها الا علماء النظم و الا بقيت محتجبة في اكمامها و اما الاٰية الاولى فلم تقع مسبّبة وما هي الا جملة ناسبت جملة قبلها فعطفت عليها بالواو كقولك قام زيد و قعد عمرو - فان قلت من ايّ وجه وقعت مسبّبة و الاشمئزاز عن ذكر الله ليس بمقتضٍ لالتجائهم اليه بل هو مقتضٍ لصدودهم عنه - قلت في هذا التسبيب لطف و بيانه انك تقول زيد مؤمنٌ بالله فاذا مسّه ضرٌّ التجأ اليه فهذا تسبيب ظاهر لا لبس فيه ثم تقول زيد كافرٌ بالله فاذا مسّه ضرٌّ التجأ اليه فتجيء بالفاء مجيئك به ثمه كأنّ الكافر حين التجأ الى الله التجاء المؤمن اليه مُقيم كفرَهُ مقام الايمان و مُجريه مجراه في جعله سببا في الالتجاء فانت تحكي ما عكس فيه الكافر الا ترى انك تقصد بهذا الكلام الانكار و التعجب من فعله • الضمير في [قَالَهَا]

يَكْسِبُونَ ۝ فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا ۚ وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هَٰؤُلَاءِ سَيُصِيبُهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ ۝ أَوَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا ۚ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝ وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنْصَرُونَ ۝ وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْتَةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ۝ أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتَىٰ عَلَىٰ مَا فَرَّطْتُ

راجع الى قوله إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ لانها كلمة او جملة من القول - و قرئ قَدْ قَالَهُ على معنى القول و الكلام و ذلك و[الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ]هم قارون و قومه حيث قال إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي وقومه راضون بها فكأنهم قالوها - ويجوز ان يكون في الامم الخالية آخرون قائلون مثلها[فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ] من متاع الدنيا و يجمعون منه * [مِنْ هَٰؤُلَاءِ] من مشركي قومك [سَيُصِيبُهُمْ] مثل ما اصاب اولئك فقتل صناديدهم ببدر و حبس عنهم الرزق فقحطوا سبع سنين ثم بسط لهم فمطروا سبع سنين فقيل لهم او لم يعلموا انه لا قابض و لا باسط الا الله عز وجل * [أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ] جنوا عليها بالاسراف في المعاصي و الغلو فيها[لَا تَقْنَطُوا] قرئ بفتح النون - وكسرها - وضمها -[إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا] يعني بشرط التوبة و قد تكرر ذكر هذا الشرط في القرآن فكان ذكره فيما ذكر فيه ذكرا له فيما لم يذكر فيه لان القرآن في حكم كلام واحد و لا يجوز فيه التناقض - و في قراءة ابن عباس و ابن مسعود يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا لِمَنْ يَشَاءُ و المراد بمن يشاء من تاب لان مشيئة الله تابعة لحكمته و عدله لا لملكه و جبروته - و قيل في قراءة النبي صلى الله عليه و آله و سلم و فاطمة رضي الله عنها يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا وَلَا يُبَالِي و نظير نفي المبالاة نفي الخوف في قوله وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا - وقيل قال اهل مكة يزعم محمد ان من عبد الاوثان و قتل النفس التي حرم الله لم يغفر له فكيف و لم نهاجر و قد عبدنا الاوثان و قتلنا النفس التي حرم الله فنزلت - و روي انه اسلم عياش بن ابي ربيعة و الوليد بن الوليد و نفر معهما ثم فتنوا و عذبوا فافتتنوا فكنا نقول لا يقبل الله لهم صرفا و لا عدلا ابدا فنزلت فكتب بها عمر رضي الله عنه اليهم فاسلموا و هاجروا - و قيل نزلت في وحشي قاتل حمزة رضي الله عنه - وعن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ما احب ان لي الدنيا و ما فيها بهذه الآية فقال رجل يارسول الله ومن اشرك فسكت ساعة ثم قال الا و من اشرك ثلث مرات [وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ] و توبوا اليه[وَأَسْلِمُوا لَهُ] و اخلصوا له العمل و انما ذكر الانابة على اثر المغفرة لئلا يطمع طامع في حصولها بغير توبة و للدلالة على انها شرط فيها لازم لا تحصل بدونه * [وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ] مثل قوله الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ [وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ] اي يفجأكم و انتم غافلون كأنكم لا تخشون شيئا لفرط غفلتكم و سهوكم [أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ] كراهة ان تقول - فان قلت لم نكرت - قلت لان المراد بها بعض الانفس و هي نفس الكافر - و يجوز ان يراد نفس متميزة من الانفس اما بلجاج في الكفر شديد او بعذاب عظيم - و يجوز ان يراد

فِيْ جَنْبِ اللّٰهِ وَاِنْ كُنْتُ لَمِنَ السّٰخِرِيْنَ ۝ اَوْ تَقُوْلَ لَوْ اَنَّ اللّٰهَ هَدٰىنِيْ لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِيْنَ ۝ اَوْ تَقُوْلَ حِيْنَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ اَنَّ لِيْ كَرَّةً فَاَكُوْنَ مِنَ الْمُحْسِنِيْنَ ۝ بَلٰى قَدْ جَآءَتْكَ اٰيٰتِيْ فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ وَكُنْتَ

التكثير كما قال الاعشى • شعر • ربّ بقيع لو هتفت بجوه • اتاني كريم ينفض الرأس مغضبا • وهو يرد افواجا من الكرام ينصرونه لا كريماً واحدا ونظيره ربّ بلد قطعتُ و ربّ بطل قارعتُ و قد اختلسُ الطعنة ولا يقصد الا التكثير - و قرئ يٰحَسْرَتِيْ على الاصل و يٰحَسْرَتَايَ على الجمع بين العوض و المعوض منه - و الجَنْبُ الجانب يقال انا في جنب فلان و جانبه و ناحيته و فلانٌ لين الجنب والجانب ثم قالوا فرّط في جنبه و في جانبه يريدون في حقه قال سابق البربريّ • شعر • اما تتقين الله في جنب وامق • له كبد حرّى عليك تقطعُ • و هذا من باب الكناية لانك اذا اثبتّ الامر في مكان الرجل وحيّزه فقد اثبتّه فيه الا ترى الى قوله • شعر • ان السماحة والمروّة و الندى • في قبة ضربت على ابن الحشرج • و منه قول الناس لمكانك فعلتُ كذا يريدون لاجلك و في الحديث من الشرك الخفيّ ان يصلّي الرجل لمكان الرجل و كذلك فعلتُ هذا من جهتك فمن حيث لم يبق فرق فيما يرجع الى اداء الغرض بين ذكر المكان و تركه - قيل [فَرَّطْتُّ فِيْ جَنْبِ اللّٰهِ] على معنى فرطتُ في ذات الله - فان قلت فمرجع كلامك الى ان ذكر الجنب كلا ذكر سوى ما يعطي من حسن الكناية و بلاغتها فكأنه قيل فرّطت في الله فما معنى فَرَّطْتُ في اللّٰه - قلت لابدّ من تقدير مضاف محذوف سواء ذكر الجنب او لم يذكر و المعنى فرّطت في طاعة الله و عبادة الله و ما اشبه ذلك - و في حرف عبد الله و حفصة فِيْ ذِكْرِ اللّٰهِ و مَا في مَا فَرَّطْتُّ مصدرية مثلها في بِمَا رَحُبَتْ [وَاِنْ كُنْتُ لَمِنَ السّٰخِرِيْنَ] - قال قتادة لم يكفه ان ضيّع طاعة الله حتى سخر من اهلها - ومحلّ وَ اِنْ كُنْتُ النصب على الحال كأنه قال فرّطت و انا ساخر اي فرّطت في حال سخريتي - و روي انه كان في بني اسرائيل عالم ترك علمه و فسق اتاه ابليس فقال له تمتّع في الدنيا ثم تُبْ فاطاعه و كان له مال فانفقه في الفجور فاتاه ملك الموت في الذّ ما كان فقال يٰحَسْرَتٰى عَلٰى مَا فَرَّطْتُّ فِيْ جَنْبِ اللّٰهِ ذهب عمري في طاعة الشيطان و اسخطتُ ربي فندم حين لم ينفعه الندم فانزل الله خبره في القرآن [لَوْ اَنَّ اللّٰهَ هَدٰىنِيْ] لا يخلو - اما ان يريد به الهداية بالالجاء - او بالالطاف - او بالوحي - فالالجاءُ خارج - عن الحكمة و لم يكن من اهل الالطاف فيلطف به - و اما الوحي فقد كان و لكنه اعرض و لم يتّبعه حتى يهتدي و انما يقول هذا تحيّرا في امره و تعلّلا بما لا يجدي عليه كما حكي عنهم التعلل باغواء الرؤساء و الشياطين و نحو ذلك و نحوه لَوْ هَدٰىنَا اللّٰهُ لَهَدَيْنٰكُمْ - وقوله [بَلٰى قَدْ جَآءَتْكَ اٰيٰتِيْ] ردّ من الله عليه معناه بلى قد هُديتَ بالوحي [فَكَذَّبْتَ] به [وَاسْتَكْبَرْتَ] عن قبوله و آثرت الكفر على الايمان و الضلالة على الهدى - و قرئ بكسر التاء على مخاطبة النفس - فان قلت هلاّ قرن الجواب بما هو جواب له و هو قوله لَوْ اَنَّ اللّٰهَ هَدٰىنِيْ و لم يفصل بينهما باٰية - قلت لانه لا يخلو - اما ان يقدّم على اخرى القرائن الثلث فيفرّق بينهنّ - واما ان تؤخّر القرينة الوسطى - فلم يحسن الاول لما فيه من تبتير النظم بالجمع بين القرائن - و اما

مِنَ الْكٰفِرِيْنَ ۞ وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ تَرَى الَّذِيْنَ كَذَبُوْا عَلَى اللّٰهِ وُجُوْهُهُمْ مُّسْوَدَّةٌ ؕ اَلَيْسَ فِيْ جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِيْنَ ۞ وَيُنَجِّي اللّٰهُ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا بِمَفَازَتِهِمْ لَا يَمَسُّهُمُ السُّوْٓءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ۞ اَللّٰهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ز وَّهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ وَّكِيْلٌ ۞ لَهٗ مَقَالِيْدُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ؕ وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِاٰيٰتِ اللّٰهِ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ۞ ع قُلْ اَفَغَيْرَ اللّٰهِ

الثاني فلما فيه من نقض الترتيب و هو التحسّر على التفريط في الطاعة ثم التعلّل بفقد الهداية ثم تمنّي الرجعة فكان الصواب ما جاء عليه و هو انه حكى اقوال النفس على ترتيبها و نظمها ثم اجاب من بينها عمّا اقتضى الجواب - فان قلت كيف صحّ ان يقع بلى جوابا لغير منفيّ - قلت لَوْ اَنَّ اللّٰهَ هَدٰىنِيْ فيه معنى ما هديت • [كَذَبُوْا عَلَى اللّٰهِ] وصفوه بما لا يجوز عليه و هو متعال عنه فاضافوا اليه الولد و الشريك و قالوا هٰٓؤُلَآءِ شُفَعَآؤُنَا و قالوا لَوْ شَآءَ الرَّحْمٰنُ مَا عَبَدْنٰهُمْ و قالوا وَاللّٰهُ اَمَرَنَا بِهَا و لا يبعد عنهم قوم يسفّهونه بفعل القبائح و تجويز ان يخلق خلقا لا لغرض و يؤلم لا لعوض و يظلّمونه بتكليف ما لا يطاق و يجسّمونه بكونه مرئيّا معاينا مدركا بالحاسّة و يثبتون له يدا و قدما و جنبا متستّرين بالبلكفة و يجعلون له اندادا بالبداتهم معه قدماء [وُجُوْهُهُمْ مُّسْوَدَّةٌ] جملة في موضع الحال ان كان تَرَى من رؤية البصر و مفعول ثان ان كان من رؤية القلب - قرئ يُنْجِيْ - وَيُنَجِّيْ - [بِمَفَازَتِهِمْ] بفلاحهم يقال فاز بكذا اذا افلح به و ظفر بمراده منه و تفسير المفازة قوله [لَا يَمَسُّهُمُ السُّوْٓءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ] كأنه قيل و ما مفازتهم فقيل لا يمسّهم السوء اي ينجّيهم بنفي السوء والحزن عنهم او بسبب منجاتهم من قوله تعالى فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِّنَ الْعَذَابِ اي بمنجاة منه لانّ النجاة من اعظم الفلاح و سبب منجاتهم العمل الصالح و لهذا فسّر ابن عباس رضي الله عنه المفازة بالاعمال الحسنة - و يجوز بسبب فلاحهم لانّ العمل الصالح سبب الفلاح و هو دخول الجنّة - و يجوز ان يسمّى العمل الصالح في نفسه مفازة لانه سببها - و قرئ بِمَفَازَاتِهِمْ على ان لكل متّق مفازة - فان قلت لَا يَمَسُّهُمُ السُّوْٓءُ ما محله من الاعراب على التفسيرين - قلت امّا على التفسير الاول فلا محل له لانه كلام مستأنف - وامّا على الثاني فمحله النصب على الحال • [لَهٗ مَقَالِيْدُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ] اي هو مالك امرها و حافظها و هي من باب الكناية لانّ حافظ الخزائن و مدبّر امرها هو الذي يملك مقاليدها و منه قولهم فلان القيت اليه مقاليد الملك و هي المفاتيح و لا واحد لها من لفظها - و قيل مقليد - و يقال اقليد و اقاليد و الكلمة اصلها فارسية - فان قلت ما للكتاب العربيّ المبين و للفارسية - قلت التعريب احالها عربية كما اخرج الاستعمال المهمل من كونه مهملا - فان قلت بم اتّصل قوله وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا - قلت بقوله وَيُنَجِّي اللّٰهُ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا اي ينجي الله المتقين بمفازاتهم و الذين كفروا هُمُ الْخٰسِرُوْنَ و اعترض بينهما بانه خالق الاشياء كلها و هو مهيمن عليها فلا يخفى عليه شيء من اعمال المكلفين فيها و ما يستحقون عليها من الجزاء و قد جعل متصلا بما يليه على ان كل شيء في السموات و الارض فالله خالقه و فاتح بابه [وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا] وجحدوا ان يكون الامر كذلك [اُولٰٓئِكَ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ] - و قيل سأل عثمان رضي الله عنه

تَأْمُرُوْنِّيْ اَعْبُدُ اَيُّهَا الْجٰهِلُوْنَ ۞ وَلَقَدْ اُوْحِيَ اِلَيْكَ وَاِلَى الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكَ ج لَئِنْ اَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُوْنَنَّ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ ۞ بَلِ اللّٰهَ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِّنَ الشّٰكِرِيْنَ ۞ وَمَا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهٖ ق وَالْاَرْضُ جَمِيْعًا

رسولَ اللّٰه صلّی اللّٰه علیه و اٰله و سلّم عن تفسیر قوله لَهٗ مَقَالِيْدُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ فقال یا عثمٰن ما سألني عنها احد قبلک تفسیرها لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ - و اللّٰهُ اَکْبَرُ - و سُبْحٰنَ اللّٰهِ وَ بِحَمْدِهٖ - و اَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ - و لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ - هُوَ الْاَوَّلُ وَالْاٰخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ - بِيَدِهِ الْخَيْرُ - يُحْيِيْ وَيُمِيْتُ وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ و تأویله علی هذا ان لله هذه الکلمات یوحّد بها و یمجّد و هي مفاتیح خیر السموات والارض من تکلم بها من المتقین اصابه وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِاٰيٰتِ اللّٰهِ و کلمات توحیده و تمجیده اُولٰٓئِكَ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ • [اَفَغَيْرَ اللّٰهِ] منصوب باَعْبُدُ و [تَأْمُرُوْنِّيْ] اعتراض و معناه افغیر الله اعبدُ بامرکم و ذلک حیث قال له المشرکون استلم بعض الهتنا و نؤمن بالهک - او ینصب بما یدلّ علیه جملة قوله تَأْمُرُوْنِّيْ اَعْبُدُ لانه في معنی تُعبّدونني و تقولون لي اُعْبُد و الاصل تأمرونني ان اَعْبُدَ فحذف اَنْ و رفع الفعل کما في قوله ع • الا ایّهذا الزاجري احضُرُ الوغی • الا ترالک تقول أفغیرُ الله تقولون لي اعبده و أفغیرَ الله تقولون لي اعبد فکذلک أفغیرَ الله تأمرونني ان اعبده و أفغیرَ اللّٰه تأمرونني ان اعبد و الدلیل علی صحة هذا الوجه قراءة من قرأ اَعْبُدَ بالنصب - و قرئ تَأْمُرُوْنَنِيْ علی الاصل و تَأْمُرُوْنِيْ علی ادغام النون او حذفها - قرئ [لَيُحْبَطَنَّ عَمَلُكَ] و لَيُحْبَطَنَّ علی البناء للمفعول - و لَنُحْبِطَنَّ بالنون و الیاء اي لَيُحْبِطَنَّ الله او الشرك - فان قلت الموحی الیهم جماعة فکیف قال لَئِنْ اَشْرَكْتَ علی التوحید - قلت معناه اوحي الیک لَئِنْ اَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ و الی الذین من قبلک مثله او اُوحي الیک و الی کل واحد منهم لئن اشرکت کما تقول کسانا حلّة اي کل واحد منّا - فان قلت ما الفرق بین اللامین - قلت الاولی موطّئة القسم المحذوف و الثانیة لام الجواب و هذا الجواب سادّ مسدّ الجوابین اعني جوابَي القسم و الشرط - فان قلت کیف صحّ هذا الکلام مع علم الله تعالی ان رُسله لا یشرکون و لا تُحبط اعمالهم - قلت هو علی سبیل الفرض و المحالاتُ یصحّ فرضها لاغراض فکیف بما لیس بمحال الا تری الی قوله وَلَوْ شَاۤءَ رَبُّكَ لَاٰمَنَ مَنْ فِي الْاَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيْعًا یعني علی سبیل الالجاء و لن یکون ذلک لامتناع الداعي الیه و وجود الصارف عنه - فان قلت ما معنی قوله [وَلَتَكُوْنَنَّ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ] - قلت یحتمل وَلَتَكُوْنَنَّ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ بسبب حبوط العمل - و یحتمل وَلَتَكُوْنَنَّ فی الاٰخرة من جملة الخٰسرین الذین خسروا انفسهم ان متّ علی الردّة - و یجوز ان یکون غضب الله علی الرسول اشدّ فلا یمهله بعد الردّة الا تری الی قوله اِذًا لَّاَذَقْنٰكَ ضِعْفَ الْحَيٰوةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ [بَلِ اللّٰهَ فَاعْبُدْ] ردّ لما امروه به من استلام بعض الهتهم کأنه قال لا تعبد ما امروک بعبادته بل ان کنت عاقلا فاعبد الله فحذف الشرط و جعل تقدیم المفعول عوضا منه [وَكُنْ مِّنَ الشّٰكِرِيْنَ] علی ما انعم به علیک من ان جعلک سیّد ولد اٰدم - و جوّز الفرّاء نصبه بفعل مضمر هذا معطوف علیه تقدیره بَلِ اللّٰهَ اعبدُ فَاعْبُدْ - لما کان العظیم من الاشیاء اذا

قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ وَالسَّمٰوٰتُ مَطْوِيّٰتٌ بِيَمِيْنِهِ ط سُبْحٰنَهُ وَتَعٰلٰى عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۞ وَنُفِخَ فِي الصُّوْرِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ اِلَّا مَنْ شَاءَ اللّٰهُ ط ثُمَّ نُفِخَ فِيْهِ اُخْرٰى فَاِذَا هُمْ قِيَامٌ يَّنْظُرُوْنَ ۞ وَاَشْرَقَتِ الْاَرْضُ

عرفه الانسان حقّ معرفته وقدره في نفسه حقّ تقديره عظّمه حق تعظيمه قيل [وَمَا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهٖ] وترىٔ بالتشديد على معنى و ما عظموه كُنْه تعظيمه ثم نبّههم على عظمته و جلالة شانه على طريقة التخييل فقال [وَالْاَرْضُ جَمِيْعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ وَالسَّمٰوٰتُ مَطْوِيّٰتٌ بِيَمِيْنِهٖ] و الغرض من هذا الكلام اذا اخذته كما هو بجملته و مجموعه تصوير عظمته و التوقيف على كُنْه جلاله لا غير من غير ذهاب بالقبضة و لا باليمين الى جهة حقيقة او جهة مجاز و كذلك حكم ما يروى ان جبرئيل عليه السلام جاء الى رسول الله صلّى الله عليه وآله و سلّم فقال يا ابا القسم ان الله تعالى يُمسك السموات يوم القيمة على اصبع و الارضين على اصبع و الجبال على اصبع و الشجر على اصبع و الثرى على اصبع و سائر الخلق على اصبع ثم يهزّهن فيقول انا الملك فضحك رسول الله صلّى الله عليه وآله و سلّم تعجبا مما قال ثم قرأ تصديقًا له وَمَا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهٖ الاية وانما ضحك افصح العرب و تعجّب لانه لم يفهم منه الا ما يفهمه علماء البيان من غير تصور امساك و لا اصبع و لا هزّ و لا شيء من ذلك ولكن فهمه وقع اول شيء و آخره على الزبدة و الخلاصة التي هي الدلالة على القدرة الباهرة وان الافعال العظام التي تتحير فيها الافهام والاذهان و لا تكتنهها الاوهام هيّنة عليه هوانا لا يوصل السامع الى الوقوف عليه الا اجراء العبارة في مثل هذه الطريقة من التخييل و لا ترى بابًا في علم البيان ادقّ و لا ارقّ و لا الطف من هذا الباب و لا انفع و اعون على تعاطي تأويل المشتبهات من كلام الله في القرآن و سائر الكُتُب السماوية و كلام الانبياء فانّ اكثره و عامّته تخييلات قد زلّت فيها الاقدام قديما و ما أُتي الزالّون الّا من قلّة عنايتهم بالبحث و التنقير حتى يعلموا انّ في عداد العلوم الدقيقة علما لو قدروه حق قدره لمّا خفي عليهم ان العلوم كلها مفتقرة اليه و عيال عليه اذ لا يحلّ عُقدها المورّبة و لا يفكّ قيودها المكربة الا هو وكم آية من آيات التنزيل و حديث من احاديث الرسول قد ضيم و سيم الخسف بالتأويلات الغثّة والوجوه الرثّة لانّ من تأوّل ليس من هذا العلم في عير و لا نفير و لا يعرف قبيلا من دبير - و المراد بالارض الارضون السبع يشهد لذلك شاهدان قوله جَمِيْعًا و قوله و السَّمٰوٰتُ و لانّ الموضع موضع تعظيم و تفخيم فهو مقتضٍ للمبالغة و مع القصد الى الجمع و تاكيده بالجميع اتبع الجمع مؤكدّه قبل مجيء الخبر ليعلم اول الامر ان الخبر الذي يرد لا يقع عن ارض واحدة ولكن عن الاراضي كلّهنّ - و القَبْضة المرة من القبض فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ اَثَرِ الرَّسُوْلِ و القُبضة بالضم المقدار المقبوض بالكفّ و يقال ايضًا اعطني قَبضة من كذا يريد معنى القبضة تسمية بالمصدر كما روي انه نهى عن خطفة السبع وكلا المعنيين محتمل و المعنى و الارضون جميعا قبضته ايّ ذوات قبضته يقبضهنّ قبضة واحدة يعني ان الارضين مع عظمهن و بسطهنّ لا يبلغن الا قبضة واحدة من قبضاته كانه يقبضها قبضة بكفّ واحدة كما تقول الجزور اَكْلة لقمان و القُلّة جَرْعته اي ذات اكلته

بِنُورِ رَبِّهَا وَ وُضِعَ الْكِتٰبُ وَ جِايْٓءَ بِالنَّبِيّٖنَ وَ الشُّهَدَاءِ وَ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَ هُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ۝ وَ وُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَ هُوَ اَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُوْنَ ۝ وَ سِيْقَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اِلٰى جَهَنَّمَ زُمَرًا ط حَتّٰٓى اِذَا جَآءُوْهَا فُتِحَتْ اَبْوَابُهَا

و ذاك جرعته يريد انهما لا تفيان الا باكلة فذّة من اكلاته و جرعة فردة من جرعاته و اذا اريد معنى القبضة فظاهر لانّ المعنى انّ الارضين بجملتها مقدار ما يقبضه بكف واحدة - فان قلت ما وجه قراءة من قرأ قَبْضَتَهُ بالنصب - قلت جعلها ظرفا مشبّها للموقت بالمبهم - مَطْوِيّٰتٌ من الطيّ الذي هو ضدّ النشر كما قال تعالى يَوْمَ نَطْوِي السَّمَآءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ و عادة طاوي السجل ان يطويه بيمينه - وقيل قَبْضَتُه ملكه بلا مدافع و لا منازع - و بِيَمِيْنِهٖ بقدرته - وقيل مَطْوِيّٰتٌ بِيَمِيْنِهٖ مُفْنَيات بقسمه لانه اقسم ان يفنيها و من اشتمّ رائحة من علمنا هذا فليعرض عليه هذا التأويل ليتلهّى بالتعجب منه و من قائله ثم يبكي حميّة لكلام الله المعجز بفصاحته وما مُنِيَ به من امثاله واثقل منه على الروح و اصدعُ للكبد تدوينُ العلماء قولَه و استحسانهم له و حكايته على فروع المنابر و استجلاب الاهتزاز به من السامعين - و قرئ مَطْوِيّٰتٍ على نظم السموات في حكم الارض و دخولها تحت القبضة ونصب مَطْوِيّٰتٍ على الحال [سُبْحٰنَهٗ وَ تَعٰلٰى] ما ابعدَ من هذه قدرته وعظمته وما اعلاه عما يضاف اليه من الشركاء - فان قلت [اُخْرٰى] ما محلّها من الاعراب - قلت يحتمل الرفع و النصب - اما الرفع فعلى قوله فَاِذَا نُفِخَ فِي الصُّوْرِ نَفْخَةٌ وَّاحِدَةٌ - و اما النصب فعلى قراءة من قرأ نَفْخَةً وَّاحِدَةً و المعنى وَ نُفِخَ فِي الصُّوْرِ نفخة واحدة ثُمَّ نُفِخَ فِيْهِ اُخْرٰى و انما حذفت لدلالة اُخْرٰى عليها و لكونها معلومة بذكرها في غير مكان - و قرئ قِيَامًا يَّنْظُرُوْنَ يقلّبون ابصارهم في الجهات نظر المبهوت اذا فاجأه خطبٌ - و قيل يَنْظُرُوْنَ ما ذا يُفعَل بهم - و يجوز ان يكون القيام بمعنى الوقوف و الجمود في مكان لتحيّرهم - قد استعار الله عزّ وجلّ النور للحقّ و القرأن و البرهان في مواضع من التنزيل و هذا من ذاك و المعنى و اشرقت الارض بما يقيمه فيها من الحقّ و العدل و يبسطه من القسط في الحساب ووزن الحسنات و السيّئات و ينادي عليه بانه مستعار اضافته الى اسمه لانه هو الحقّ العدل و اضافة اسمه الى الارض لانه يزيّنها حيث ينشر فيها عدله و ينصب فيها موازين قسطه و يحكم بالحقّ بين اهلها و لا ترى ازين للبقاع من العدل و لا اعمر لها منه و في هذه الاضافة ان ربّها و خالقها هو الذي يعدل فيها و انما يجور فيها غير ربّها ثم ما عطف على اشراق الارض من وضع الكتاب و المجيء بالنبيين و الشهداء و القضاء بالحقّ و هو النور المذكور و ترى الناس يقولون للملك العادل اشرقت الأفاق بعدلك و اضاءت الدنيا بقسطك كما يقولون اظلمت البلاد بجور فلان و قال رسول الله صلّى الله عليه و اله و سلّم الظلم ظلمات يوم القيمة و كما فتح الأية باثبات العدل ختمها بنفي الظلم - و قرئ وَاُشْرِقَتْ على البناء للمفعول من شرقت بالضوء تشرَقُ اذا امتلأت به و اغتصّت و اشرقها الله كما تقول ملأ الارضَ عدلا و طبّقها عدلا - و [الْكِتٰبُ] صحائف الاعمال ولكنه اكتفي باسم الجنس - و قيل اللوح المحفوظ [وَ الشُّهَدَآءِ] الذين يشهدون للامم و عليهم من الحفظة و الاخيار - و قيل المستشهدون في سبيل الله - الزُّمَر

وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا اَلَمْ يَاْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَتْلُوْنَ عَلَيْكُمْ اٰيٰتِ رَبِّكُمْ وَيُنْذِرُوْنَكُمْ لِقَاۤءَ يَوْمِكُمْ هٰذَا ۖ قَالُوْا بَلٰى وَلٰكِنْ
حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكٰفِرِيْنَ ۝ قِيْلَ ادْخُلُوْٓا اَبْوَابَ جَهَنَّمَ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا ۚ فَبِئْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِيْنَ ۝
وَسِيْقَ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ اِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا ۖ حَتّٰٓى اِذَا جَاۤءُوْهَا وَفُتِحَتْ اَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلٰمٌ عَلَيْكُمْ
طِبْتُمْ فَادْخُلُوْهَا خٰلِدِيْنَ ۝ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ صَدَقَنَا وَعْدَهٗ وَاَوْرَثَنَا الْاَرْضَ نَتَبَوَّاُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ

الافواج المتفرقة بعضها في اثر بعض و قد تزمّروا قال • ع • حتى احزألّت زمر بعد زمر • و قيل في زُمَرِ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا هي الطبقات المختلفة الشهداءُ و الزهّاد و العلماء و القرّاء و غيرهم - و قرىء نُذُرٌ مِّنْكُمْ - فان قلت لم اضيف اليوم اليَوْم - قلت ارادوا لقاء وقتكم هذا و هو وقت دخولهم النار لا يوم القيٰمة و قد جاء استعمال اليوم و الايام مستفيضًا في اوقات الشدة - [قَالُوْا بَلٰى] اتونا و تلوا علينا [وَلٰكِنْ] وجبت علينا [كَلِمَةُ] الله لَاَمْلَئَنَّ اسوء اعمالنا كما قالوا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَآلِّيْنَ فذكروا عملهم الموجب لكلمة العذاب و هو الكفر و الضلال - اللام في [الْمُتَكَبِّرِيْنَ] للجنس لانّ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِيْنَ فاعل بِئْسَ وبِئْسَ فاعلها اسم معرّف بلام الجنس او مضاف الى مثله و المخصوص بالذمّ محذوف تقديره فَبِئْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِيْنَ جهنّم • [حَتّٰى] هي التي يحكى بعدها الجُمَل و الجملة المحكية بعدها هي الشرطية الا انّ جزاءها محذوف و انما حذف لانه في صفة ثواب اهل الجنة فدلّ بحذفه على انه شيء لا يحيط به الوصف و حق موقعه ما بعد خٰلِدِيْنَ - و قيل حَتّٰٓى اِذَا جَاۤءُوْهَا جاءوها وَفُتِحَتْ اَبْوَابُهَا اي مع فتح ابوابها - و قيل ابواب جهنم لا تفتح الا عند دخول اهلها فيها و اما ابواب الجنة فمتقدم فتحها بدليل قوله جَنّٰتِ عَدْنٍ مُّفَتَّحَةً لَّهُمُ الْاَبْوَابُ فلذلك جيء بالواو كانه قيل حتى اذا جاءوها و قد فتحت ابوابها - فان قلت كيف عبّر عن الذهاب بالفريقين جميعا بلفظ السَّوْق - قلت المراد بسوق اهل النار طردهم اليها بالهوان و العنف كما يفعل بالاسارى و الخارجين عن السلطان اذا سيقوا الى حبس او قتل - و المراد بسَوْق اهل الجنة سَوْق مراكبهم لانه لا يُذْهَب بهم الا راكبين و حثّها إسراعا بهم الى دار الكرامة و الرضوان كما يفعل بمن يشرّف و يكرّم من الوافدين على بعض الملوك فشتّان ما بين السوقين [طِبْتُمْ] من دنس المعاصي و طهرتم من خبث الخطايا [فَادْخُلُوْهَا] جعل دخول الجنة مسبّبا عن الطيب و الطهارة فما هي الا دار الطيّبين و مثوى الطاهرين لانها دار طهّرها الله من كل دنس و طيّبها من كل قذر فلا يدخلها الا مناسب لها موصوف بصفتها فما ابعدَ احوالنا من تلك المناسبة و ما اضعفَ سعينا في اكتساب تلك الصفة الا ان يهب لنا الوهّاب الكريم توبة نصوحا تُنقّي انفسنا من درن الذنوب و تُميط وضر هذه القلوب - [خٰلِدِيْنَ] مقدّرين الخلود • [الْاَرْضَ] عبارة عن المكان الذي اقاموا فيه و اتّخذوه مقرّا و متبوّأ و قد اُورثوها اي مُلّكوها و جُعلوا ملوكها و إطلاق تصرّفهم فيها كما يشاؤن تشبيهًا بحال الوارث و تصرفه فيما يرثه و اتساعه فيه و ذهابه في انفاقه طولا و عرضا - فان قلت ما معنى قوله [حَيْثُ نَشَآءُ] و هل يتبوّأ احدهم مكان غيره - قلت يكون لكل واحد منهم جنة

نَشَاءُ ۚ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ۝ وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِّينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ۖ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ ع

كلماتها ١٢٤٢	سورة المؤمن مكيّة و هي خمس و ثمانون اٰية و تسعة ركوعاً	حروفها ٥٢١٣	ع ٥ الربع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ۝

حم ۝ تَنزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ۝ غَافِرِ الذَّنبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ ۖ

لا توصف سعة و زيادة على الحاجة فيتبوّأ من جنّته حيث يشاء و لا يحتاج الى جنّة غيره - [حَافِّينَ] مُحْدِقين من حوله [يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ] يقولون سبحان الله و الحمد لله متلذّذين لا متعبّدين - فان قلت الامَ يرجع الضمير في قوله [بَيْنَهُمْ] - قلت يجوز ان يرجع الى العباد كلهم و انّ ادخال بعضهم النار و بعضهم الجنة لا يكون الا قضاء بينهم بالحقّ والعدل - وان يرجع الى المَلٰئكة على ان ثوابهم و ان كانوا معصومين جميعا لا يكون على سنن واحد و لكن يفاضل بين مراتبهم على حسب تفاضلهم في اعمالهم فهو القضاء بينهم بالحقّ - فان قلت قوله [وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ] من القائل ذلك - قلت المقضيّ بينهم اما جميع العباد و اما الملٰئكة كانه قيل وَ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ و قالوا اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ على قضائه بيننا بالحق و انزال كل منا منزلته التي هي حقه - عن رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم من قرأ سورة الزمر لم يقطع الله رجاءه يوم القيٰمة و اعطاه الله ثواب الخائفين الذين خافوا - و عن عائشة ان رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم كان يقرأ كل ليلة بني اسرائيل و الزمر *

سورة المؤمن

مكية - قال الحسن الا قوله وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ لان الصلوات نزلت بالمدينة وقد قيل في حواميم كلها انها مكيات عن ابن عباس و ابن الحنفية * قرئ باِمالة الف حا - و تفخيمها - و بتسكين الميم - و فتحها - و وجه الفتح التحريك لالتقاء الساكنين و ايثار اخف الحركات نحو اين و كيف - او النصب باضمار اقرأ و منع الصرف للتأنيث و التعريف او للتعريف و انها على زنة اعجمي نحو قابيل و هابيل [التَّوْب] و الذَّوْب و الاَوْب اخوات في معنى الرجوع - و الطَّوْل الفضل و الزيادة يقال لفلان على فلان طول و الافضال يقال طال عليه و تطوّل اذا تفضّل - فان قلت كيف اختلفت هذه الصفات تعريفا و تنكيرا و الموصوف معرفة تقتضي ان تكون مثله معارف - قلت اما غَافِرِ الذَّنْبِ وَ قَابِلِ التَّوْبِ فمعرفتان لانه لم يرد بهما حدوث الفعلين و انه يغفر الذنب و يقبل التوب الاٰن او غدا حتى يكونا في تقدير الانفصال فيكون اضافتهما غير حقيقية و انما اريد ثبوت ذلك ودوامه فكان حكمهما حكم اٰله الخلق و ربّ العرش - و اما شَدِيدِ الْعِقَابِ فامره مشكل لانه في تقدير شديد عقابه لا ينفك من هذا التقدير - و قد جعله الزجّاج بدلا و في كونه بدلا وحده بين الصفات نبوّ ظاهر و الوجه ان يقال لما صُودف بين هؤلاء المعارف هذه النكرة الواحدة فقد اٰذنت بانّ كلها ابدال غير اوصاف و مثال ذلك قصيدة جاءت

لَآ إِلٰهَ إِلَّا هُوَ ؕ إِلَيْهِ الْمَصِيْرُ ۞ مَا يُجَادِلُ فِيْٓ اٰيٰتِ اللّٰهِ إِلَّا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فَلَا يَغْرُرْكَ تَقَلُّبُهُمْ فِي الْبِلَادِ ۞ كَذَّبَتْ

تفاعيلها كلها على مستفعلن و هي محكوم عليها بانّها من بحر الرجز فان وقع فيها جزء واحد على متفاعلن كانت من الكامل ـ و لقائل ان يقول هي صفات و انما حذف الالف و اللام من شَدِيْدِ الْعِقَابِ ليزاوج ما قبله و ما بعده لفظا فقد غيّروا كثيرا من كلامهم عن قوانينه لاجل الازدواج حتى قالوا ما يعرف سَحَادِلَيْهِ من عُنَادِلَيْهِ فثنّوا ما هو وتر لاجل ما هو شفع على ان الخليل قال في قولهم ما يحسن بالرجل مثلك ان يفعل ذلك و ما يحسن بالرجل خير منك ان يفعل انه على نية الالف و الام كما كان الجمّاء الغفير على نية طرح الالف و اللام و مما سهّل ذلك الامن من اللبس وجهالة الموصوف ـ و يجوز ان يقال قد تُعُمِّد تنكيره و ابهامه للدلالة على فرط الشدّة و على ما لا شيء ادهى منه و امرّ لزيادة الانذار ـ و يجوز ان يقال هذه النكتة هي الداعية الى اختيار البدل على الوصف اذا سلكت طريقة الابدال ـ فان قلت ما بال الواو في قوله وَ قَابِلِ التَّوْبِ ـ قلت فيها نكتة جليلة و هي افادة الجمع للمذنب التائب بين رحمتين بين ان يقبل توبته فيكتبها له طاعة من الطاعات و ان يجعلها محّاءة للذنوب كأن لم يُذنب كانه قال جامع المغفرة والقبول ـ و روي ان عمر رضي الله عنه افتقد رجلا ذا بأس شديد من اهل الشام فقيل له تتايع في هذا الشراب فقال عمر لكاتبه اكتُبْ من عمر الى فلان سلام عليك و انا احمد اليك الله الذي لا اله الا هو بسم الله الرحمٰن الرحيم حٰـــم الى قوله اِلَيْهِ الْمَصِيْرُ و ختم الكتاب و قال لرسوله لاتدفعه اليه حتى تجده صاحيا ثم امر من عنده بالدعاء له بالتوبة فلما اتته الصحيفة جعل يقرأها و يقول قد وعدني الله ان يغفرلي و حذّرني عقابه فلم يبرح يردّدها حتى بكى ثم نزع فاحسن النزوع و حسنت توبته فلما بلغ عمر امْرُهُ قال هكذا فاصنعوا اذا رأيتم اخاكم قد زلّ زلّة فسدّدوه و وفّقوه وادعوا له الله ان يتوب عليه و لا تكونوا اعوانا للشياطين عليه ـ سجّل على المجادلين في آيات الله بالكفر و المراد الجدال بالباطل من الطعن فيها و القصد الى ادحاض الحق و اطفاء نور الله فقد دلّ على ذلك في قوله وَ جَادَلُوْا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوْا بِهِ الْحَقَّ فاما الجدال فيها لايضاح ملتبسها و حلّ مشكلها و مقادحة اهل العلم في استنباط معانيها وردّ اهل الزيغ بها و عنها فاعظم جهاد في سبيل الله و قوله صلّى الله عليه وآله وسلّم ان جدالا في القرآن كفر و ايراده منكرا و ان لم يقل ان الجدال تمييز منه بين جدال وجدال ـ فان قلت من اين تسبّب لقوله [فَلَا يَغْرُرْكَ] ما قبله ـ قلت من حيث انهم لما كانوا مشهودا عليهم من قبل الله بالكفر و الكافر لا احد اشقى منه عند الله وجب على من تحقق ذلك ان لا ترجّح احوالهم في عينه و لا يغرّه اقبالهم في دنياهم و تقلبهم في البلاد بالتجارات النافقة و المكاسب المربحة وكانت قريش كذلك يتقلبون في بلاد الشام و اليمن ولهم الاموال يتّجرون فيها و يتربّحون فانّ مصير ذلك و عاقبته الى الزوال و وراءه شقاوة الابد ثم ضرب لتكذيبهم و عداوتهم للرسل و جدالهم بالباطل و ما ادّخر لهم من سوء العاقبة مثلا ما كان من نحو ذلك في الامم و ما اخذهم به من عقابه واحلّه بساحتهم من انتقامه ـ وقرئ لَا يَغُرَّكَ

قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَّالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ وَجَادَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ فَأَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ۞ وَكَذَٰلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ۞ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا ۚ رَبَّنَا

[الْأَحْزَابُ] الذين تحزّبوا على الرسل و ناصبوهم وهم عاد وثمود وفرعون و غيرهم [وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ] من هذه الامم التي هي قوم نوح والاحزاب [بِرَسُولِهِمْ] - وقرئ بِرَسُولِهَا [لِيَأْخُذُوهُ] ليتمكّنوا منه و من الايقاع به و اثابته بما ارادوا من تعذيب او قتل ويقال للاسير اخيذ [فَأَخَذْتُهُمْ] يعني انهم قصدوا اخذه فجعلتُ جزاءهم على ارادة اخذه ان اخذتهم [فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ] فانّكم تمرّون على بلادهم و مساكنهم فتعاينون اثر ذلك و هذا تقرير فيه معنى التعجب • [أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ] في محل الرفع بدل من كَلِمَتُ رَبِّكَ اي مثل ذلك الوجوب وجب على الكفرة كونهم من اصحاب النار ومعناه كما وجب اهلاكهم في الدنيا بالعذاب المستأصل كذلك وجب اهلاكهم بعذاب النار في الأخرة - او في محل النصب بحذف لام التعليل و ايصال الفعل - وَالَّذِينَ كَفَرُوا قريش و معناه كما وجب اهلاك اولئك الامم كذلك وجب اهلاك هؤلاء لانّ علة واحدة تجمعهم انهم من اصحاب النار - و قرئ كَلِمَاتُ • روي ان حَمَلَة العرش أرجلهم في الارض السفلى ورؤسهم قد خرقت العرش وهم خشوع لا يرفعون طرفهم - وعن النبيّ صلّى الله عليه واله وسلّم لا تتفكّروا في عظم ربّكم ولكن تفكّروا فيما خلق الله من الملئكة فانّ خلقًا من الملئكة يقال له اسرافيل زاوية من زوايا العرش على كاهله وقدماه في الارض السفلى و قد مرق رأسه من سبع سموات و انه ليتضاءل من عظمة الله حتى يصير كأنه الوصع و في الحديث ان الله تعالى امر جميع الملئكة ان يغدوا و يروحوا بالسلام على حَمَلَة العرش تفضيلا لهم على سائر الملئكة - وقيل خلق الله العرش من جوهرة خضراء و بين القائمتين من قوائمه خفقان الطير المسرع ثمانين الف عام - وقيل حول العرش سبعون الف صف من الملئكة يطوفون به مهلّلين مكبّرين ومن ورائهم سبعون الف صف قيام قد وضعوا ايديهم على عواتقهم رافعين اصواتهم بالتهليل و التكبير و من ورائهم مائة الف صف قد وضعوا الأيمان على الشمائل ما منهم احد الا وهو يسبّح بما لا يسبّح به الأخر - وقرأ ابن عباس العُرش بضم العين - فان قلت ما فائدة قوله [وَيُؤْمِنُونَ بِهِ] و لا يخفى على احد ان حَمَلَة العرش و مَن حوله من الملئكة الذين يسبّحون بحمده مؤمنون - قلت فائدته اظهار شرف الايمان و فضله و الترغيب فيه كما وصف الانبياء في غير موضع من كتابه بالصلاح لذلك وكما عقب اعمال الخير بقوله ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا فابان بذلك فضل الايمان - و فائدة اخرى و هي التنبيه على ان الامر لو كان كما تقول المجسّمة لكان حَمَلَة العرش و مَن حوله مشاهدين معاينين ولما وُصفوا بالايمان لانه انما يوصف بالايمان الغائبُ فلما وصفوا به على سبيل الثناء عليهم عُلم ان ايمانهم و ايمان من في الارض وكل من غاب عن ذلك المقام سواء في ان ايمان الجميع بطريق النظر و الاستدلال لا غير و انه لا طريق الى معرفته الا هذا و انه منزّه عن صفات الاجرام - و قد رُوي

وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَّعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِيْنَ تَابُوْا وَ اتَّبَعُوْا سَبِيْلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيْمِ ۝ رَبَّنَا وَ اَدْخِلْهُمْ جَنّٰتِ عَدْنِ الَّتِيْ وَعَدْتَّهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ اٰبَآئِهِمْ وَاَزْوَاجِهِمْ وَ ذُرِّيّٰتِهِمْ ط اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ۝ لا وَقِهِمُ السَّيِّاٰتِ ط وَمَنْ تَقِ السَّيِّاٰتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهٗ ط وَ ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ۝ ع اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا يُنَادَوْنَ لَمَقْتُ اللّٰهِ اَكْبَرُ مِنْ مَّقْتِكُمْ اَنْفُسَكُمْ اِذْ تُدْعَوْنَ اِلَى الْاِيْمَانِ فَتَكْفُرُوْنَ ۝ قَالُوْا رَبَّنَا اَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ وَ اَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوْبِنَا

التناسب في قوله وَ يُؤْمِنُوْنَ بِهٖ وَ يَسْتَغْفِرُوْنَ لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا كأنه قيل و يؤمنون و يستغفرون لمن في مثل حالهم و صفتهم وفيه تنبيه على ان الاشتراك في الايمان يجب ان يكون ادعى شيء الى النصيحة و ابعثه على امحاض الشفقة وان تفاوتت الاجناس و تباعدت الاماكن فانه لا تجانس بين ملك و انسان و لا بين سماوي و ارضي قط ثم لما جاء جامع الايمان جاء معه التجانس الكلي و التناسب الحقيقي حتى استغفر من حول العرش لمن فوق الارض قال الله تعالى وَ يَسْتَغْفِرُوْنَ لِمَنْ فِي الْاَرْضِ • اي يقولون ربنا و هذا المضمر يحتمل - ان يكون بيانا ليستغفرون مرفوع المحل مثله - وان يكون حالا - فان قلت تعالى الله عن المكان فكيف صح ان يقال وسع كل شيء - قلت الرحمة و العلم هما اللذان وسعا كل شيء في المعنى و الاصل وسع كل شيء رحمتك و علمك ولكن أزيل الكلام عن اصله بان اسند الفعل الى صاحب الرحمة و العلم و اخرجا منصوبين على التمييز للاغراق في وصفه بالرحمة و العلم كأن ذاته رحمة و علم واسعان كل شيء - فان قلت قد ذكر الرحمة و العلم فوجب ان يكون ما بعد الفاء مشتملا على حديثهما جميعا و ما ذكر الا الغفران وحده - قلت معناه فاغفر للذين علمت منهم التوبة و اتباع سبيلك - و سبيل الله سبيل الحق التي نهجها لعباده و دعا اليها • [اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ] اي الملك الذي لا يغلب و انت مع ملكك و عزتك لا تفعل شيئا الا بداعي الحكمة و موجب حكمتك ان تفي بوعدك [وَقِهِمُ السَّيِّاٰتِ] اي العقوبات او جزاء السيئات فحذف المضاف على ان السيئات هي الصغائر او الكبائر المتوب عنها و الوقاية منها التكفير او قبول التوبة - فان قلت ما الفائدة في استغفارهم لهم وهم تائبون صالحون موعودون المغفرة وَ اللّٰهُ لَا يُخْلِفُ الْمِيْعَادَ - قلت هذا بمنزلة الشفاعة و فائدته زيادة الكرامة و الثواب - وقرئ جَنَّةَ عَدْنٍ - و صَلُحَ بضم اللام و الفتح افصح يقال صَلَحَ فهو صالح و صَلُحَ فهو صليح - و ذُرِّيَّتِهِمْ • اي [يُنَادَوْنَ] يوم القيمة فيقال لهم [لَمَقْتُ اللّٰهِ اَكْبَرُ] و التقدير لمقت الله انفسكم اكبر [مِنْ مَّقْتِكُمْ اَنْفُسَكُمْ] فاستغني بذكرها مرة و [اِذْ تُدْعَوْنَ] منصوب بالمقت الاول و المعنى انه يقال لهم يوم القيمة كان الله يمقت انفسكم الامارة بالسوء و الكفر حين كان الانبياء يدعونكم الى الايمان فتأبون قبوله و تختارون عليه الكفر اشد مما تمقتونهن اليوم و انتم في النار اذ اوقعتكم فيها باتباعكم هواهن - وعن الحسن لما رأوا اعمالهم الخبيثة مقتوا انفسهم فنودوا لَمَقْتُ اللّٰهِ - و قيل معناه لمقت الله اياكم الآن اكبر من مقت بعضكم لبعض كقوله يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ وَّ يَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا - و اِذْ تُدْعَوْنَ تعليل - والمقت اشد البغض فوضع في موضع ابلغ الانكار اشده [اثْنَتَيْنِ] اماتتين و احياءتين او موتتين و حياتين - و اراد

فَهَلْ اِلٰى خُرُوْجٍ مِّنْ سَبِيْلٍ ۝ ذٰلِكُمْ بِاَنَّهٗۤ اِذَا دُعِيَ اللّٰهُ وَحْدَهٗ كَفَرْتُمْ ۚ وَاِنْ يُّشْرَكْ بِهٖ تُؤْمِنُوْا ؕ فَالْحُكْمُ لِلّٰهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيْرِ ۝ هُوَ الَّذِيْ يُرِيْكُمْ اٰيٰتِهٖ وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِّنَ السَّمَآءِ رِزْقًا ؕ وَمَا يَتَذَكَّرُ اِلَّا مَنْ يُّنِيْبُ ۝ فَادْعُوا اللّٰهَ مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ وَلَوْ كَرِهَ الْكٰفِرُوْنَ ۝ رَفِيْعُ الدَّرَجٰتِ ذُو الْعَرْشِ ۚ يُلْقِي الرُّوْحَ مِنْ اَمْرِهٖ عَلٰى مَنْ

بالاماتتين خلقهم امواتا اولا واماتتهم عند انقضاء آجالهم - و بالاحياءتين الاحياءة الاولى واحياءة البعث وناهيك تفسيرا لذلك قوله تعالى وَكُنْتُمْ اَمْوَاتًا فَاَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيْتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيْكُمْ و كذا عن ابن عباس - فان قلت كيف صح ان يسمّى خلقهم امواتا اماتة - قلت كما صحّ ان تقول سبحان مَن صَغّر جسم البعوضة و كبّر جسم الفيل و قولك للحفّار ضَيّق فم الركيّة و وسّع اسفلها و ليس ثمه نقل من كبر الى صغر و لا من صغر الى كبر و لا من ضيق الى سعة و لا من سعة الى ضيق وانما اردتَ الانشاء على تلك الصفات و السبب في صحته ان الصغر و الكبر جائزان معا على المصنوع الواحد من غير ترجّح لاحدهما و كذلك الضيق و السعة فاذا اختار الصانع احد الجائزين و هو متمكّن منهما على السواء فقد صرف المصنوع عن الجائز الآخر فجعل صرفه عنه كنقله منه و من جعل الاماتتين اللتي بعد حيٰوة الدنيا و اللتي بعد حيٰوة القبر لزمه اثبات ثلٰث احياءات وهو خلاف ما في القرانٰ الا ان يتمحّل فيجعل احدٰها غير معتدّ بها او يزعم ان الله يحييهم في القبور و تستمرّ بهم تلك الحيٰوة فلا يموتون بعدها و يعدّهم في المستثنين من الصعقة في قوله تعالى اِلَّا مَنْ شَآءَ اللّٰهُ - فان قلت كيف تسبّب هذا القوله [فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوْبِنَا] - قلت قد انكروا البعث فكفروا و تبع ذلك من الذنوب ما لا يحصى لانّ من لم يخش العاقبة تخرّق في المعاصي فلما رأوا الاماتة و الاحياء قد تكرّرا عليهم علموا بانّ الله قادر على الاعادة قدرتَهُ على الانشاء فاعترفوا بذنوبهم اللتي اقترفوها من انكار البعث وما تبعه من معاصيهم [فَهَلْ اِلٰى خُرُوْجٍ] اي الى نوع من الخروج سريع او بطيء [مِّنْ سَبِيْلٍ] قطّ ام اليأس واقع دون ذلك فلا خروج ولا سبيل اليه وهذا كلام من غلب عليه اليأس و القنوط و انما يقولون ذلك تعلّلا وتحيّرا و لهذا جاء الجواب على حسب ذلك وهو قوله [ذٰلِكُمْ] اي ذٰلكم الذي انتم فيه وان لا سبيل لكم الى خروج قطّ بسبب كفركم بتوحيد الله وايمانكم بالاشراك به [فَالْحُكْمُ لِلّٰهِ] حيث حكم عليكم بالعذاب السرمد - وقوله [الْعَلِيِّ الْكَبِيْرِ] دلالة على الكبرياء و العظمة وعلى ان عقاب مثله لا يكون الّا كذلك و هو الذي يطابق كبرياءه و يناسب جبروته - وقيل كانّ الحرورية اخذوا قولهم لا حكم الا لله من هذا ٭ [يُرِيْكُمْ اٰيٰتِهٖ] من الريح و السحاب والرعد و البرق و الصواعق ونحوها - و الرزق المطر لانه سببه - [وَمَا يَتَذَكَّرُ اِلَّا مَنْ يُّنِيْبُ] وما يتّعظ و يعتبر بآيات الله الا من يتوب من الشرك و يرجع الى الله فانّ المعاند لا سبيل الى تذكره و اتّعاظه - ثم قال للمنيبين [فَادْعُوا اللّٰهَ] اي اعبدوه [مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ] من الشرك وان غاظ ذلك اعداءكم ممن ليس على دينكم [رَفِيْعُ الدَّرَجٰتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوْحَ] ثلثة اخبار لقوله هو مترتبة على قوله الَّذِيْ يُرِيْكُمْ - اَوْ اخبار مبتدأ محذوف وهي مختلفة تعريفا وتنكيرا - و قرئ

يَشَاۤءُ مِنْ عِبَادِهٖ لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ ۙ يَوْمَ هُمْ بَارِزُوْنَ ۚ لَا يَخْفٰى عَلَى اللّٰهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ ؕ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ؕ لِلّٰهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ۞ اَلْيَوْمَ تُجْزٰى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ؕ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ ؕ اِنَّ اللّٰهَ سَرِيْعُ الْحِسَابِ ۞

رَفِيْعَ الدَّرَجٰتِ بالنصب على المدح - وَرَفِيْعُ الدَّرَجٰتِ كقوله ذِي الْمَعَارِجِ و هي مصاعد الملئكة الى ان تبلغ العرش و هي دليل على عزّته و ملكوته - و عن ابن جبير سماء فوق سماء و العرش فوقهنّ - و يجوز ان يكون عبارة عن رفعة شانه و علوّ سلطانه كما ان ذا العرش عبارة عن ملكه - و قيل هي درجات ثوابه اللتي ينزلها اولياءه في الجنّة - الرُّوْحَ [مِنْ اَمْرِهٖ] الذي هو سبب الحيٰوة من امره يريد الوحي الذي هو امرٌ بالخير و بعثٌ عليه فاستعار له الروح كما قال اَوَمَنْ كَانَ مَيْتًا فَاَحْيَيْنٰهُ [لِيُنْذِرَ] الله - او الملقى عليه وهو الرسول - او الروح - وقرئ لِتُنْذِرَ اي لِتُنْذِرَ الروح لانها تؤنث او على خطاب الرسول - و قرئ لِيُنْذَرَ يَوْمُ التَّلَاقِ على البناء للمفعول - ويوم التلاق يوم القيٰمة لانّ الخلائق تلتقي فيه - و قيل يلتقي فيه اهل السماء و اهل الارض - و قيل المعبود و العابد - [يَوْمَ هُمْ بَارِزُوْنَ] ظاهرون لا يسترهم شيءٌ من جبل او اكمة او بناء لانّ الارض بارزة قاع صفصف و لا عليهم ثياب انما هم عُراة مكشوفون كما جاء في الحديث يحشرون عُراة حُفاة غُرلا [لَا يَخْفٰى عَلَى اللّٰهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ] اي من اعمالهم و احوالهم - و عن ابن مسعود لَا يَخْفٰى عَلَيْهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ - وان قلت قوله لَا يَخْفٰى عَلَى اللّٰهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ بيان و تقرير لبروزهم و الله تعالى لا يخفى عليه منهم شيءٌ برزوا او لم يبرزوا فما معناه - قلت معناه انهم كانوا يتوهّمون في الدنيا اذا استتروا بالحيطان و الحُجُب ان الله لا يراهم و تخفى عليه اعمالهم فهم اليوم صائرون من البروز و الانكشاف الى حال لا يتوهّمون فيها مثل ما كانوا يتوهّمونه قال الله تعالى وَلٰكِنْ ظَنَنْتُمْ اَنَّ اللّٰهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيْرًا مِّمَّا تَعْمَلُوْنَ و قال يَسْتَخْفُوْنَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُوْنَ مِنَ اللّٰهِ و ذلك لعلمهم ان الناس يُبصرونهم و ظنّهم ان الله لا يُبصرهم وهو معنى قوله وَبَرَزُوْا لِلّٰهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ [لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلّٰهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ] حكاية لما يسأل عنه في ذلك اليوم و لما يجاب به و معناه انه ينادي منادٍ فيقول لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ فيجيبه اهل المحشر لِلّٰهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ - وقيل يجمع الله الخلائق يوم القيٰمة في صعيد واحد بارض بيضاء كانها سبيكة فضّة لم يُعص الله فيها قطّ فاوّل ما يتكلم به ان ينادي منادٍ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلّٰهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ [اَلْيَوْمَ تُجْزٰى كُلُّ نَفْسٍ] الاٰية فهذا يقتضي ان يكون المنادي هو المجيب - لما قرّر ان الملك لله وحده في ذلك اليوم عدّد نتائج ذلك وهي ان كُلُّ نَفْسٍ تُجْزٰى بِمَا كَسَبَتْ و ان الظلم مأمون لانّ اللّٰهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيْدِ و ان الحساب لا يُبطئ لان الله لا يشغله حساب عن حساب فيحاسب الخلق كله في وقت واحد وهو اسرع الحاسبين - و عن ابن عباس اذا اخذ في حسابهم لم يَقِلْ اهل الجنّة الّا فيها و لا اهل النار الّا فيها [الْاٰزِفَةِ] القيٰمة سمّيت بذلك لاُزُوفها اي لقربها - و يجوز ان يريد بيوم الاٰزفة وقت الخطّة الاٰزفة وهي مشارفتهم دخول النار فعند ذلك ترتفع قلوبهم عن مقارّها فتلصق بحناجرهم فلا هي تخرج فيموتوا و لا ترجع الى مواضعها فيتنفّسوا و يتروّحوا

وَاَنذِرهُمْ يَوْمَ الْاٰزِفَةِ اِذِ الْقُلُوْبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَاظِمِيْنَ ۚ مَا لِلظَّالِمِيْنَ مِنْ حَمِيْمٍ وَّلَا شَفِيْعٍ يُّطَاعُ ۞ يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْاَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُوْرُ ۞ وَاللّٰهُ يَقْضِيْ بِالْحَقِّ ۚ وَالَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِهٖ لَا يَقْضُوْنَ بِشَيْءٍ ۚ

ولكنها معترضة كالشجى كما قال فلما رَاَوْهُ زُلْفَةً سِيْئَتْ وُجُوْهُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا - فان قلت [كَاظِمِيْنَ] بم انتصب - قلت هو حال عن اصحاب القُلُوْب على المعنى لانّ المعنى اذ قلوبهم لدى حناجرهم كاظمين عليها - ويجوز ان يكون حالا عن القُلُوْب وانّ القلوب كاظمة عن غمّ وكرب فيها مع بلوغها الحناجر وانما جمع الكاظم جمعَ السلامة لانه وصفها بالكظم الذي هو من افعال العقلاء كما قال رَاَيْتُهُمْ لِيْ سٰجِدِيْنَ وقال فَظَلَّتْ اَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِيْنَ ويعضده قراءة من قرأ كَاظِمُوْنَ - ويجوز ان يكون حالا عن قوله وَاَنْذِرْهُمْ اي وانذرهم مقدّرين او مشارفين الكظم كقوله فَادْخُلُوْهَا خَالِدِيْنَ - الْحَمِيْم المحبّ المشفق - والمطاع مجاز في المشفّع لانّ حقيقة الطاعة نحو حقيقة الامر في انها لا تكون الا لمن فوقك - فان قلت ما معنى قوله [وَلَا شَفِيْعٍ يُّطَاعُ] - قلت يحتمل - ان يتناول النفيُ الشفاعةَ والطاعة معًا - وان يتناول الطاعةَ دون الشفاعة كما تقول ما عندي كتاب يباع فهو يحتمل نفي البيع وحده وان عندك كتابا الا انك لا تبيعه ونفيهما جميعا وان لا كتاب عندك ولا كونه مبيعا ونحوه * ع * ولا ترى الضبّ بها ينجحر * يريد نفي الضبّ والانجحار - فان قلت فعلى ايّ الاحتمالين يجب حمله - قلت على نفي الامرين جميعا من قبل ان الشفعاء هم اولياء الله واولياء الله لا يحبّون ولا يرضون الا مَن احبّه الله ورضيه وانّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الظّٰلِمِيْنَ فلا يحبّونهم واذا لم يحبّوهم لم ينصروهم ولم يشفعوا لهم قال الله تعالى وَمَا لِلظّٰلِمِيْنَ مِنْ اَنْصَارٍ وقال وَلَا يَشْفَعُوْنَ اِلَّا لِمَنِ ارْتَضٰى ولانّ الشفاعة لا تكون الا في زيادة التفضل واهل التفضل وزيادته انما هم اهل الثواب بدليل قوله وَيَزِيْدُهُمْ مِّنْ فَضْلِهٖ - وعن الحسن والله ما يكون لهم شفيع البتة - فان قلت الغرض حاصل بذكر الشفيع ونفيه فما الفائدة في ذكر هذه الصفة ونفيها - قلت في ذكرها فائدة جليلة وهي انها ضُمّت اليه ليقام انتفاء الموصوف في مقام الشاهد على انتفاء الصفة لانّ الصفة لا تتأتّى بدون موصوفها فيكون ذلك ازالة لتوهّم وجود الموصوف بيانه انك اذا عُوتبتَ على القعود عن الغزو فقلت ما لي فرس اركبه ولا معي سلاح اُحارب به فقد جعلت عدم الفرس وفقد السلاح علّة مانعة من الركوب والمحاربة كأنك تقول كيف يتأتّى منّي الركوب والمحاربة ولا فرس لي ولا سلاح معي فكذلك قوله وَلَا شَفِيْعٍ يُّطَاعُ معناه كيف يتأتّى التشفيع ولا شفيع فكان ذكر التشفيع والاستشهادُ على عدم تأتّيه بعدم الشفيع وضعًا لانتفاء الشفيع موضع الامر المعروف غير المنكر الذي لا ينبغي ان يتوهّم خلافه - الْخَائِنَة صفة للنظرة - او مصدر بمعنى الخيانة كالعافية بمعنى المعافاة والمراد استراق النظر الى ما لا يحلّ كما يفعل اهل الرِّيَب - ولا يحسن ان يراد الْخَائِنَة من الاعين لانّ قوله وَمَا تُخْفِي الصُّدُوْرُ لا يساعد عليه - فان قلت بم اتصل قوله [يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْاَعْيُنِ] - قلت هو خبر من اخبار هو في قوله هُوَ الَّذِيْ يُرِيْكُمْ مثل يُلْقِي الرُّوْحَ ولكن

سورة المؤمن ٤٠ — الجزء ٢٤ — ع ٧

إِنَّ اللّٰهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۞ ع اَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْاَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ ط
كَانُوا هُمْ اَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَّآثَارًا فِي الْاَرْضِ فَاَخَذَهُمُ اللّٰهُ بِذُنُوبِهِمْ ط وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنَ اللّٰهِ مِنْ وَّاقٍ ۞ ذٰلِكَ
بِاَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ فَكَفَرُوا فَاَخَذَهُمُ اللّٰهُ ط اِنَّهُ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۞ وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مُوسٰى
بِاٰيٰتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ ۞ لا اِلٰى فِرْعَوْنَ وَهَامٰنَ وَقَارُونَ فَقَالُوا سٰحِرٌ كَذَّابٌ ۞ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا
قَالُوا اقْتُلُوا اَبْنَاءَ الَّذِينَ اٰمَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ ط وَمَا كَيْدُ الْكٰفِرِينَ اِلَّا فِي ضَلٰلٍ ۞ وَقَالَ فِرْعَوْنُ
ذَرُونِي اَقْتُلْ مُوسٰى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ ط اِنِّي اَخَافُ اَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ اَوْ اَنْ يُظْهِرَ فِي الْاَرْضِ الْفَسَادَ ۞ وَقَالَ

يُلْقِي الرُّوحَ قد علّل بقوله لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ ثم استطرد ذكر احوال يوم التلاق الى قوله وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ فبعد لذلك عن اخواته [وَاللّٰهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ] يعني والذي هذه صفاته و احواله لا يقضي الا بالحق و العدل لاستغنائه عن الظلم و آلهتكم لا يقضون بشيء و هذا تهكم بهم لان ما لا يوصف بالقدرة لا يقال فيه يقضي او لا يقضي [اِنَّ اللّٰهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ] تقرير لقوله يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْاَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ و وعيد لهم بانه يسمع ما يقولون و يبصر ما يعملون و انه يعاقبهم عليه و تعريض بما يدعون من دون الله و انها لا تسمع و لا تبصر - و قرئ تَدْعُونَ بالتاء و الياء ٭ هُمْ في [كَانُوا هُمْ اَشَدَّ مِنْهُمْ] فصل - فان قلت من حق الفصل ان لا يقع الا بين معرفتين فما باله واقعا بين معرفة و غير معرفة و هو اَشَدَّ مِنْهُمْ - قلت قد ضارع المعرفة في انه لا يدخله الالف و اللام فاجري مجراه - و قرئ مِنْكُمْ و هي في مصاحف اهل الشام - [وَّآثَارًا] يريد حصونهم و قصورهم و عددهم و ما يوصف بالشدة من آثارهم - او اراد و اكثر آثارا كقوله ٭ ع ٭ متقلدا سيفا و رمحا ٭ [وَسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ] و حجة ظاهرة و هي المعجزات فقالوا هو ساحر كذاب فسموا السلطان المبين سحرا و كذبا ٭ [فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ] بالنبوة - فان قلت اما كان قتل الابناء و استحياء النساء من قبل خيفة ان يولد المولود الذي انذرته الكهنة بظهوره و زوال ملكه على يده - قلت قد كان ذلك القتل حينئذ و هذا قتل آخر - و عن ابن عباس رضي الله عنه في قوله قَالُوا اقْتُلُوا اعيدوا عليهم القتل كالذي كان اولا يريد ان هذا قتل غير القتل الاول [فِي ضَلٰلٍ] في ضياع و ذهاب باطلا لم يجد عليهم يعني انهم باشروا قتلهم اولا فما اغنى عنهم و نفذ قضاء الله باظهار من خافوه فما يغني عنهم هذا القتل الثاني و كان فرعون قد كف عن قتل الولدان فلما بعث موسى و احس بانه قد وقع اعاده عليهم غيظا و حنقا و ظنا منه انه يصدهم بذلك عن مظاهرة موسى و ما علم ان كيده ضائع في الكرتين جميعا [ذَرُونِي اَقْتُلْ مُوسٰى] كانوا اذا هم بقتله كفوه بقولهم ليس بالذي تخافه و هو اقل من ذلك و اضعف و ما هو الا بعض السحرة و مثله لا يقاوم الا ساحرا مثله و يقولون اذا قتلته ادخلت الشبهة على الناس و اعتقدوا انك عجزت عن معارضته بالحجة و الظاهر ان فرعون لعنه الله كان قد استيقن انه نبي و ان ما جاء به آيات و ما هو بسحر و لكن الرجل كان فيه خب و جربزة و كان قتالا سفاكا للدماء في اهون شيء فكيف لا يقتل من احس منه بانه هو الذي يثل عرشه

مُوْسٰى اِنِّيْ عُذْتُ بِرَبِّيْ وَ رَبِّكُمْ مِّنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَّا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ ۝ وَ قَالَ رَجُلٌ مُّؤْمِنٌ مِّنْ اٰلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ اِيْمَانَهٗٓ اَتَقْتُلُوْنَ رَجُلًا اَنْ يَّقُوْلَ رَبِّيَ اللّٰهُ وَ قَدْ جَآءَكُمْ بِالْبَيِّنٰتِ مِنْ رَّبِّكُمْ ؕ وَ اِنْ يَّكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ

و يهدم ملكه و لكنه كان يخاف ان هم بقتله ان يعاجل بالهلاك و قوله وَلْيَدْعُ رَبَّهٗ شاهد صدق على فرط خوفه منه و من دعوته ربه و كان قوله ذَرُوْنِيْٓ اَقْتُلْ مُوْسٰى تمويها على قومه و ايهاما انهم هم الذين يكفونه و ما كان يكفه الا ما في نفسه من هول الفزع [اَنْ يُّبَدِّلَ دِيْنَكُمْ] ان يغير ما انتم عليه و كانوا يعبدونه و يعبدون الاصنام بدليل قوله وَ يَذَرَكَ وَ اٰلِهَتَكَ ـ و الفساد في الارض التقاتل و التهارج الذي يذهب معه الامن و تتعطل المزارع و المكاسب و المعايش و يهلك الناس قتلا و ضياعا كأنه قال انّي اخاف ان يُفسد عليكم دينكم بدعوتكم الى دينه او يفسد عليكم دنياكم بما يظهر من الفتن بسببه ـ و في مصاحف اهل الحجاز وَ اَنْ يُّظْهِرَ بالواو و معناه انّي اخاف فساد دينكم و دنياكم معا ـ و قرئ يُظْهِرَ من اظهر و الفَسَادَ منصوب اي يُظهر موسى الفسادَ ـ و قرئ يَظَّهَّرَ بتشديد الظاء و الهاء من تظهّر بمعنى تظاهر اي تتابع و تعاونَ • لما سمع موسى عليه السلام بما اجراه فرعون من حديث قتله قال لقومه [اِنِّيْ عُذْتُ بِاللّٰهِ الَّذِيْ هُوَ رَبِّيْ وَ رَبُّكُمْ] و قوله وَ رَبِّكُمْ فيه بعث لهم على ان يقتدوا به فيعوذوا بالله عياذه و يعتصموا بالتوكل عليه اعتصامه وقال [مِّنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ] لتشمل استعاذته فرعون و غيره من الجبابرة و ليكون على طريقة التعريض فيكون ابلغ ـ و اراد بالتكبر الاستكبار عن الاذعان للحق و هو اقبح استكبار و ادله على دناءة صاحبه و مهانة نفسه و على فرط ظلمه و عسفه و قال [لَّا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ] لانه اذا اجتمع في الرجل التجبر و التكذيب بالجزاء و قلة المبالاة بالعاقبة فقد استكمل اسباب القسوة و الجرأة على الله و عباده و لم يترك عظيمة الا ارتكبها و عُذْتُ و لُذْتُ اخوان ـ و قرئ عُتُّ بالادغام • [رَجُلٌ مُّؤْمِنٌ] و قرئ رَجْلٌ بسكون الجيم كما يقال عَضْد في عَضُد و كان قبطيا ابن عم لفرعون آمن بموسى سرا ـ و قيل كان اسرائيليا ـ و [مِّنْ اٰلِ فِرْعَوْنَ] صفة لرجل او صلة ليكتم اي [يَكْتُمُ اِيْمَانَهٗٓ] من آل فرعون و اسمه شمعان او حبيب ـ و قيل خربيل او حزبيل و الظاهر انه كان من آل فرعون فانّ المؤمنين من بني اسرائيل لم يقلّوا و لم يعزّوا و الدليل عليه قول فرعون اَبْنَآءَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهٗ و قول المؤمن فَمَنْ يَّنْصُرُنَا مِنْۢ بَاْسِ اللّٰهِ اِنْ جَآءَنَا دليل ظاهر على انه يتنصح لقومه [اَنْ يَّقُوْلَ] لان يقول و هذا انكار منه عظيم و تبكيت شديد كأنه قال اترتكبون الفعلة الشنعاء التي هي قتل نفس محرمة و ما لكم علة قط في ارتكابها الا كلمة الحق التي نطق بها و هي قوله رَبِّيَ اللّٰهُ مع انه لم يحضر لتصحيح قوله بينة واحدة و لكن بينات عدة من عند من نسب اليه الربوبية و هو ربكم لا ربه وحده و هو استدراج لهم الى الاعتراف به و ليلين بذلك جماحهم و يكسر من سورتهم ـ و لك ان تقدر مضافا محذوفا اي وقت ان يقول و المعنى اتقتلونه ساعة سمعتم منه هذا القول من غير روية و لا فكر في امره و قوله [بِالْبَيِّنٰتِ] يريد بالبينات العظيمة التي عهدتموها و شهدتموها ثم اخذهم بالاحتجاج على طريقة التقسيم فقال لا يخلو

كَذِبُهُ ۚ وَ اِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِبْكُمْ بَعْضُ الَّذِيْ يَعِدُكُمْ ۖ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِيْ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ ۝ يٰقَوْمِ لَكُمُ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِيْنَ فِي الْاَرْضِ ۫ فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ بَاْسِ اللّٰهِ اِنْ جَاءَنَا ۖ قَالَ فِرْعَوْنُ مَآ اُرِيْكُمْ اِلَّا مَآ اَرٰى وَ مَآ اَهْدِيْكُمْ اِلَّا سَبِيْلَ الرَّشَادِ ۝ وَ قَالَ الَّذِيْٓ اٰمَنَ يٰقَوْمِ اِنِّيْٓ اَخَافُ عَلَيْكُمْ مِّثْلَ يَوْمِ الْاَحْزَابِ ۝ مِثْلَ

من ان يكون كاذبا او صادقا فـ[اِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ] اي يعود عليه كذبه و لا يتخطاه ضرره [وَ اِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِبْكُمْ بَعْضُ مَا يَعِدُكُمْ] ان تعرضتم له - فان قلت لم قال بَعْضُ الَّذِيْ يَعِدُكُمْ و هو نبيّ صادق لابدّ لما يعدهم ان يصيبهم كله لا بعضه - قلت لانه احتاج في مقاولة خصوم موسى و منكريه الى ان يلاوصهم و يداريهم و يسلك معهم طريق الانصاف في القول و يأتيهم من جهة المناصحة فجاء بما علم انه اقرب الى تسليمهم لقوله و ادخل في تصديقهم له و قبولهم منه فقال وَ اِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِبْكُمْ بَعْضُ الَّذِيْ يَعِدُكُمْ و هو كلام المنصف في مقاله غير المشتط فيه ليسمعوا منه و لا يردّوا عليه و ذلك انه حين فرضه صادقا فقد اثبت انه صادق في جميع ما يعدُ و لكنه اردفه يُصِبْكُمْ بَعْضُ الَّذِيْ يَعِدُكُمْ ليهضمه بعض حقه في ظاهر الكلام فيريهم انه ليس بكلام من اعطاه حقه وافيا فضلا ان يتعصب له او يرمي بالحصى من ورائه و تقديمُ الكاذب على الصادق ايضا من هذا القبيل و كذلك قوله اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِيْ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ - فان قلت فعن ابي عبيدة انه فسّر البعض بالكلّ و انشد بيت لبيد ﴿شعر﴾ تراكُ امكنة اذا لم ارضها ﴿ او يرتبطْ بعضَ النفوس حمامها ﴿ قلت ان صحّت الرواية عنه فقد حقّ فيه قول المازني في مسئلة العلقى كان اجفى من ان يفقه ما اقول له [اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِيْ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ] يحتمل - انه ان كان مسرفا كذابا خذله الله و اهلكه و لم يستقم له امر فيتخلصون منه - و انه لو كان مسرفا كذابا لمَا هداه الله للنبوة و لمَا عضده بالبينات - و قيل ما تولّى ابوبكر من رسول الله صلّى الله عليه و اله و سلّم كان اشدّ من ذلك طاف بالبيت فلقوه حين فرغ فاخذوا بمجامع ردائه فقالوا له انت الذي تنهانا عما كان يعبد اٰباؤنا فقال انا ذاك فقام ابوبكر رضي الله عنه فالتزمه من ورائه و قال اَتَقْتُلُوْنَ رَجُلًا اَنْ يَّقُوْلَ رَبِّيَ اللّٰهُ وَ قَدْ جَآءَكُمْ بِالْبَيِّنٰتِ مِنْ رَّبِّكُمْ رافع صوته بذلك و عيناه تسفحان حتى ارسلوه - و عن جعفر الصادق رضي الله عنه ان مؤمن اٰل فرعون قال ذلك سرا و ابوبكر قاله ظاهرا [ظٰهِرِيْنَ فِي الْاَرْضِ] في ارض مصر عالين فيها على بني اسرائيل يعني ان لكم ملك مصر و قد علوتم الناس و قهرتموهم فلا تفسدوا امركم على انفسكم و لا تتعرّضوا لبأس الله و عذابه فانه لا قبل لكم به ان جاءكم و لا يمنعكم منه احد و قال ينصرنا و جاءنا لانه منهم في القرابة و ليعلمهم بانّ الذي ينصحهم به هو مساهمٌ لهم فيه [مَآ اُرِيْكُمْ اِلَّا مَآ اَرٰى] اي ما اشير عليكم برأي الا بما ارى من قتله يعني لا استصوب الا قتله و هذا الذي تقولونه غير صواب [وَ مَآ اَهْدِيْكُمْ] بهذا الرأي [اِلَّا سَبِيْلَ الرَّشَادِ] يريد سبيل الصواب و الصلاح - او ما اعلمكم الا ما اعلم من الصواب و لا ادخر منه شيئا و لا اسرّ عنكم خلاف ما اظهر يعني ان لسانه و قلبه متواطئان على ما يقول و قد كذب فقد

دَأْبِ قَوْمِ نُوحٍ وَّعَادٍ وَّثَمُوْدَ وَالَّذِيْنَ مِنْ بَعْدِهِمْ ۚ وَمَا اللّٰهُ يُرِيْدُ ظُلْمًا لِّلْعِبَادِ ۞ وَيٰقَوْمِ اِنِّيْٓ اَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ ۙ يَوْمَ تُوَلُّوْنَ مُدْبِرِيْنَ ۚ مَا لَكُمْ مِّنَ اللّٰهِ مِنْ عَاصِمٍ ۚ وَمَنْ يُّضْلِلِ اللّٰهُ فَمَا لَهٗ مِنْ هَادٍ ۞ وَلَقَدْ جَآءَكُمْ يُوْسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنٰتِ فَمَا زِلْتُمْ فِيْ شَكٍّ مِّمَّا جَآءَكُمْ بِهٖ ۖ حَتّٰٓى اِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ يَّبْعَثَ اللّٰهُ مِنْ بَعْدِهٖ رَسُوْلًا ۚ كَذٰلِكَ يُضِلُّ اللّٰهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُّرْتَابُ ۙ الَّذِيْنَ يُجَادِلُوْنَ فِيْٓ اٰيٰتِ اللّٰهِ بِغَيْرِ

كان مستشعراً للخوف الشديد من جهة موسى و لكنه كان يتجلّد و لولا استشعاره لم يستشر احدا و لم يقف الامر على الاشارة - و قرئ الرَّشّادِ فعّال من رشِد بالكسر كعلّام او من رشَد بالفتح كعبّاد - و قيل هو من اَرشد كجبّار من اَجبر و ليس بذاك لانّ فعّالا من اَفعل لم يجئ الّا في عدة احرف نحو درّاك و سئّار و قصّار و جبّار و لايصحّ القياس على القليل - و يجوز ان يكون نسبة الى الرشد كعوّاج و بتّات غير منظور فيه الى فعل [مِثْلَ يَوْمِ الْاَحْزَابِ] مثل ايامهم لانه لمّا اضافه الى الاحزاب و فسّرهم بقوم نوح و عاد و ثمود و لم يلبس ان كل حزب منهم كان له يوم دمار اقتصر على الواحد من الجمع لانّ المضاف اليه اغنى عن ذلك كقوله • ع • كلوا في بعض بطنكم تعفّوا • و قال الزجّاج مثل يوم حزب حزب و دأبُ هؤلاء دؤبهم في عملهم من الكفر و التكذيب و سائر المعاصي و كون ذلك دائبا دائما منهم لا يفترون عنه و لابدّ من حذف مضاف يريد مثل جزاء دأبهم - فان قلت بم انتصب مِثْلَ الثاني - قلت بانه عطف بيان لمثل الاول لانّ آخر ما تناولته الاضافة قوم نوح و لو قلت اهلك الله الاحزابَ قومَ نوح و عاد و ثمود لم يكن الا عطفَ بيان لاضافة قوم الى اعلام فسرى ذلك الحكم الى اول ما تناولته الاضافة [وَمَا اللّٰهُ يُرِيْدُ ظُلْمًا لِّلْعِبَادِ] يعني ان تدميرهم كان عدلا و قسطا لانهم استوجبوه باعمالهم و هو ابلغ من قوله وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيْدِ حيث جعل المنفيّ ارادة الظلم لانّ من كان عن ارادة الظلم بعيدا كان عن الظلم ابعد و حيث نكّر الظلم كأنه نفى ان يريد ظلماً مّا لعباده - و يجوز ان يكون معناه كمعنى قوله وَلَا يَرْضٰى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ اي لا يريد لهم ان يظلموا يعني انه دمّرهم لانهم كانوا ظالمين - التنادي ما حكى الله في سورة الاعراف من قوله وَنَادٰٓى اَصْحٰبُ الْجَنَّةِ اَصْحٰبَ النَّارِ - وَنَادٰٓى اَصْحٰبُ النَّارِ اَصْحٰبَ الْجَنَّةِ - و يجوز ان يكون تصايحهم بالويل والثبور - و قرئ بالتشديد و هو ان يندّ بعضهم من بعض كقوله يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ اَخِيْهِ - و عن الضحّاك اذا سمعوا زفير النار ندّوا هرباً فلا يأتون قطرا من الاقطار الّا وجدوا ملٰئكة صفوفا فبيناهم يموج بعضهم في بعض اذ سمعوا مناديا اقبلوا الى الحساب • [تُوَلُّوْنَ مُدْبِرِيْنَ] عن قتادة منصرفين عن موقف الحساب الى النار - و عن مجاهد فارّين عن النار غير معجزين • هو يوسف بن يعقوب عليهما السلام - و قيل هو يوسف بن ابرٰهيم بن يوسف بن يعقوب اقام فيهم نبيّا عشرين سنة - و قيل ان فرعون موسى هو فرعون يوسف عُمّر الى زمنه - و قيل هو فرعونٌ آخر و بّخهم بانّ يوسف اتاكم بالمعجزات فشككتم فيها و لم تزالوا شاكّين كافرين [حَتّٰٓى اِذَا] قُبض [قُلْتُمْ لَنْ يَّبْعَثَ اللّٰهُ مِنْ بَعْدِهٖ رَسُوْلًا] حكما من عند انفسكم

سُلْطٰنٍ اَتٰهُمْ ؕ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللّٰهِ وَ عِنْدَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا ؕ كَذٰلِكَ يَطْبَعُ اللّٰهُ عَلٰى كُلِّ قَلْبِ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ ۞ وَ قَالَ فِرْعَوْنُ يٰهَامٰنُ ابْنِ لِيْ صَرْحًا لَّعَلِّيْٓ اَبْلُغُ الْاَسْبَابَ ۙ اَسْبَابَ السَّمٰوٰتِ فَاَطَّلِعَ اِلٰٓى اِلٰهِ مُوْسٰى وَ اِنِّيْ لَاَظُنُّهٗ كَاذِبًا ؕ وَ كَذٰلِكَ زُيِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوْٓءُ عَمَلِهٖ وَ صُدَّ عَنِ السَّبِيْلِ ؕ وَ مَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ اِلَّا فِيْ تَبَابٍ ۞ ع وَ قَالَ

من غير برهان و تقدمة عزم منكم على تكذيب الرسل فاذا جاءكم رسول جحدتم و كذّبتم بناء على حكمكم الباطل الذي اسسّتموه و ليس قولهم لَنْ يَّبْعَثَ اللّٰهُ مِنْ بَعْدِهٖ رَسُوْلاً بتصديق لرسالة يوسف و كيف و قد شكّوا فيها و كفروا بها و انما هو تكذيب لرسالة مَن بعده مضموم الى تكذيب رسالته - و قرئ اَلَنْ يَّبْعَثَ اللّٰهُ على ادخال همزة الاستفهام على حرف النفي كأنّ بعضهم يقرّر بعضا بنفي البعث ثم قال [كَذٰلِكَ يُضِلُّ اللّٰهُ] اي مثل هذا الخذلان المبين يخذل الله كلّ مُسْرِفٍ في عصيانه مُّرْتَابٍ في دينه [اَلَّذِيْنَ يُجَادِلُوْنَ] بدل من مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ - فان قلت كيف جاز ابداله منه و هو جمع و ذاك موحّد - قلت لانه لايريد مسرفا واحدا وكانه قال كل مسرف - فان قلت فما فاعل [كَبُرَ] - قلت ضمير مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ - فان قلت اَمّا قلت هو جمع و لهذا ابدلت منه اَلَّذِيْنَ يُجَادِلُوْنَ - قلت بلى هو جمع في المعنى و اما اللفظ فموحّد فحمل البدل على معناه والضمير الراجع اليه على لفظه و ليس ببدع ان يحمل على اللفظ تارة و على المعنى اخرى و له نظائر - و يجوز ان يرفع اَلَّذِيْنَ يُجَادِلُوْنَ على الابتداء و لابدّ في هذا الوجه من حذف مضاف يرجع اليه الضمير في كَبُرَ تقديره جدال الذين يجادلون كَبُرَ مَقْتًا - و يحتمل ان يكون اَلَّذِيْنَ يُجَادِلُوْنَ مبتدأ و بِغَيْرِ سُلْطٰنٍ اَتٰهُمْ خبرا و فاعل كَبُرَ قوله كَذٰلِكَ اي كبر مقتا مثل ذلك الجدال - و [يَطْبَعُ اللّٰهُ] كلام مستأنف و من قال كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللّٰهِ جدالُهم فقد حذف الفاعل و الفاعل لا يصحّ حذفه و في كَبُرَ مَقْتًا ضرب من التعجب و الاستعظام لجدالهم و الشهادة على خروجه من حدّ اشكاله من الكبائر - و قرئ سُلُطٰنٍ بضم اللام - و قرئ قَلْبٍ بالتنوين - و وصف القلب بالتكبر و التجبر لانه مركزهما و منبعهما كما تقول رأت العين و سمعت الاذن و نحوه قوله عزّ و جلّ فَاِنَّهٗٓ اٰثِمٌ قَلْبُهٗ و ان كان الآثم هو الجملة - و يجوز ان يكون على حذف المضاف اي على كل ذي قلب متكبر تجعل الصفة لصاحب القلب - قيل الصَّرْح البناء الظاهر الذي لا يخفى على الناظر و ان بعُد اشتقوه من صرح الشيءُ اذا ظهر و [اَسْبَابَ السَّمٰوٰتِ] طرقها و ابوابها و ما يؤدّي اليها و كل ما اداك الى شيء فهو سبب اليه كالرشاء و نحوه - فان قلت ما فائدة هذا التكرير و لو قيل لَعَلِّيْٓ اَبْلُغُ اَسْبَابَ السَّمٰوٰتِ لاجزي - قلت اذا اُبهم الشيء ثم اُوضح كان تفخيما لشانه فلما اراد تفخيم ما اُمل بلوغه من اسباب السموات ابهمها ثم اوضحها و لانه لما كان بلوغها امرا عجيبا اراد ان يورده على نفس متشوّقة اليه ليعطيه السامع حقه من التعجب فابهمه ليشوّف اليه نفس هامان ثم اوضحه - و قرئ [فَاَطَّلِعَ] بالنصب على جواب الترجي تشبيهًا للترجي بالتمنّي - و مثل ذلك التزيين و ذلك الصدّ [زُيِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوْٓءُ عَمَلِهٖ] و صُدَّ عن السبيل و المزيّن امّا الشيطان بوسوسته كقوله وَ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطٰنُ اَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيْلِ او الله

الَّذِيْٓ اٰمَنَ يٰقَوْمِ اتَّبِعُوْنِ اَهْدِكُمْ سَبِيْلَ الرَّشَادِ ۚ يٰقَوْمِ اِنَّمَا هٰذِهِ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ ز وَّ اِنَّ الْاٰخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ ۞ مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزٰٓى اِلَّا مِثْلَهَا ج وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ اَوْ اُنْثٰى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَاُولٰٓئِكَ يَدْخُلُوْنَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُوْنَ فِيْهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ۞ وَيٰقَوْمِ مَا لِيْٓ اَدْعُوْكُمْ اِلَى النَّجٰوةِ وَتَدْعُوْنَنِيْٓ اِلَى النَّارِ ۚ تَدْعُوْنَنِيْ لِاَكْفُرَ بِاللّٰهِ وَاُشْرِكَ بِهٖ مَا لَيْسَ لِيْ بِهٖ عِلْمٌ ز وَّاَنَا اَدْعُوْكُمْ اِلَى الْعَزِيْزِ الْغَفَّارِ ۞ لَا جَرَمَ اَنَّمَا تَدْعُوْنَنِيْٓ

تعالى على وجه التسبيب لانه مكّن الشيطان و امهله و مثله زَيَّنَّا لَهُمْ اَعْمَالَهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُوْنَ - و قرئ وَ زَيَّنَ لَهٗ سُوْٓءُ عَمَلِهٖ على البناء للفاعل و الفعل لله عز و جل دلّ عليه قوله اِلٰٓى اِلٰهِ مُوْسٰى - و صَدّ بفتح الصاد و ضمّها و كسرها على نقل حركة العين الى الفاء كما قيل قِيْلَ - و التَّبَاب الخسران و الهلاك - و صَدّ مصدر معطوف على سُوْٓءُ عَمَلِهٖ - و صَدُّوْا هو و قومه - قال [اَهْدِكُمْ سَبِيْلَ الرَّشَادِ] فاجمل لهم ثم فسّر فافتتح بذمّ الدنيا و تصغير شانها لانّ الاخلاد اليها هو اصل الشرّ كلّه و منه يتشعّب جميع ما يؤدّي الى سخط الله و يجلب الشقاوة في العاقبة و ثنّى بتعظيم الأخرة و الاطّلاع على حقيقتها و انها هي الوطن و المستقرّ و ذكر الاعمال سيّئها و حسنها و عاقبة كل منهما ليثبّط عما يُتلف و ينشّط لما يُزلف ثم وازن بين الدعوتين دعوته الى دين الله الذي ثمرته النجاة و دعوتهم الى اتخاذ الانداد الذي عاقبته النار و حذّر و انذر و اجتهد في ذلك و احتشد لاجرم ان الله استثناه من آل فرعون و جعله حجّته عليهم و عبرة للمعتبرين و هو قوله فَوَقٰىهُ اللّٰهُ سَيِّاٰتِ مَا مَكَرُوْا وَ حَاقَ بِاٰلِ فِرْعَوْنَ سُوْٓءُ الْعَذَابِ و في هذا ايضًا دليل بيّنٌ على ان الرجل كان من آل فرعون - و الرشاد نقيض الغيّ و فيه تعريض شبيهٌ بالتصريح ان ما عليه فرعون و قومه هو سبيل الغيّ [فَلَا يُجْزٰٓى اِلَّا مِثْلَهَا] لانّ الزيادة على مقدار جزاء السيئة قبيحة لانها ظلم و اما الزيادة على مقدار جزاء الحسنة فحسنة لانها فضل - قرئ [يَدْخُلُوْنَ] - و يُدْخَلُوْنَ [بِغَيْرِ حِسَابٍ] واقع في مقابلة اِلَّا مِثْلَهَا يعني ان جزاء السيئة له حساب و تقدير لئلّا يزيد على الاستحقاق فامّا جزاء العمل الصالح فبغير تقدير و حساب بل ما شئت من الزيادة على الحق و الكثرة و السعة - فان قلت لم كرّر نداء قومه و لم جاء بالواو في النداء الثالث دون الثاني - قلت اما تكرير النداء ففيه زيادة تنبيه لهم و ايقاظ عن سنة الغفلة و فيه انهم قومه و عشيرته و هم فيما يوبقهم و هو يعلم وجه خلاصهم و نصيحتهم عليه واجبة فهو يتحزّن لهم و يتلطف بهم و يستدعي بذلك ان لايتّهموه فانّ سرورهم سروره و غمّهم غمّه و ينزلوا على تنصّحه لهم كما كرّر ابرٰهيم عليه السلام في نصيحة ابيه يٰاَبَتِ - و اما المجيء بالواو العاطفة فلانّ الثاني داخل على كلام هو بيان للمجمل و تفسير له فأعطي الداخل عليه حكمه في امتناع دخول الواو و امّا الثالث فداخل على كلام ليس بتلك المثابة - يقال دعاه الى كذا و دعاه له كما يقال هداه الى الطريق و هداه له [بِهٖ عِلْمٌ] اي بربوبيته و المراد بنفي العلم نفي المعلوم كأنه قال وَ اُشْرِكَ بِهٖ مَا لَيْسَ بِاِلٰهٍ و ما ليس باله كيف يصحّ ان يعلم الٰهًا ۰ [لَا جَرَمَ] سياقه على مذهب البصريّين ان يجعل لَا ردًّا لما دعاه اليه قومه و جَرَمَ فعل بمعنى حق و انّ مع ما في حيّزه فاعله اي حقّ و وجب

سورة المؤمن ٤٠ — الجزء ٢٤ — ع ٩

إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ وَأَنَّ مَرَدَّنَا إِلَى اللّٰهِ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحٰبُ النَّارِ ۝ فَسَتَذْكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ ۚ وَأُفَوِّضُ أَمْرِي إِلَى اللّٰهِ ۚ إِنَّ اللّٰهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ۝ فَوَقٰهُ اللّٰهُ سَيِّاٰتِ مَا مَكَرُوا وَحَاقَ بِاٰلِ فِرْعَوْنَ سُوْٓءُ الْعَذَابِ ۝ اَلنَّارُ يُعْرَضُوْنَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَّعَشِيًّا ۚ وَيَوْمَ تَقُوْمُ السَّاعَةُ ۚ قف أَدْخِلُوٓا اٰلَ

بطلان دعوته او بمعنى كسب من قوله تعالى وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ اَنْ صَدُّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اَنْ تَعْتَدُوْا اي كسب ذلك الدعاء اليه بطلان دعوته على معنى انه ما حصل من ذلك الا ظهور بطلان دعوته - ويجوز ان يقال ان لَا جَرَمَ نظير لابدّ فَعَلٌ من الجرم و هو القطع كما ان بدّا فَعْل من التبديد و هو التفريق فكما ان معنى لابدّ انك تفعل كذا بمعنى لا بعد الك من فعله فكذلك لَا جَرَمَ ان لهم النار اي لا قطع لذلك بمعنى انهم ابدا يستحقون النار لا انقطاع لاستحقاقهم ولا قطع لبطلان دعوة الاصنام اي لا تزال باطلة لا ينقطع ذلك فينقلب حقا - و روي عن العرب لَاجُرْمَ انه يفعل بضم الجيم و سكون الراء بزنة بُدّ وفُعْل وفَعَل اخوان كرُشْد و رَشَد و عُدْم وعَدَم [لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ] معناه ان ما تَدْعُوْنَنِيْ اِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ الى نفسه قط اي من حق المعبود بالحق ان يدعو العبادَ الى طاعته ثم يدعو العبادُ اليها اظهارا لدعوة ربهم و ما تدعون اليه و الى عبادته لا يدعو هو الى ذلك و لا يدّعي الربوبية ولو كان حيوانا ناطقا لضجّ من دعائكم و قوله [فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْاٰخِرَةِ] يعني انه في الدنيا جماد لا يستطيع شيئا من دعاء و غيره و في الآخرة اذا انشأه الله حيوانا تبرّأ من الدُّعاة اليه و من عَبَدته - و قيل معناه ليس له استجابة دعوة تنفع في الدنيا و في الآخرة - او دعوة مستجابة جعلت الدعوة التي لا استجابة لها و لا منفعة كلا دعوة - او سمّيت الاستجابة باسم الدعوة كما سمّي الفعل المجازى عليه باسم الجزاء في قولهم كما تَدين تُدان قال الله تعالى لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِهٖ لَا يَسْتَجِيْبُوْنَ لَهُمْ بِشَيْءٍ [الْمُسْرِفِيْنَ] عن قتادة المشركين - و عن مجاهد السفّاكين للدماء بغير حلّها - و قيل الذين غلب شرّهم خيرهم هم المسرفون - وقرئ فَسَتُذَكِّرُوْنَ اي فسيذكّره بعضكم بعضا [وَاُفَوِّضُ اَمْرِيْ اِلَى اللّٰهِ] لانهم توعّدوه [فَوَقٰهُ اللّٰهُ سَيِّاٰتِ مَا مَكَرُوْا] شدائد مكرهم و ما همّوا به من الحاق انواع العذاب بمن خالفهم - و قيل نجا مع موسى - [وَحَاقَ بِاٰلِ فِرْعَوْنَ] ما همّوا به من تعذيب المسلمين و رجع عليهم كيدهم - [النَّارُ] بدل من سُوْٓءُ الْعَذَابِ - او خبر مبتدأ محذوف كأنّ قائلا قال ما سوء العذاب فقيل هو النار - او مبتدأ خبره يُعْرَضُوْنَ عَلَيْهَا و في هذا الوجه تعظيم للنار و تهويل من عذابها - و عَرْضهم عليها احراقهم بها يقال عرض الامام الأسارى على السيف اذا قتلهم به - و قرئ النَّارَ بالنصب وهي تعضد الوجه الاخير و تقديره يدخلون النار يعرضون عليها - و يجوز ان ينتصب على الاختصاص [غُدُوًّا وَّعَشِيًّا] في هذين الوقتين يعذّبون بالنار و فيما بين ذلك الله اعلم بحالهم فاما ان يعذبوا بجنس آخر من العذاب او ينفّس عنهم - و يجوز ان يكون غُدُوًّا وَّعَشِيًّا عبارة عن الدوام هذا ما دامت الدنيا فاذا قامت الساعة قيل لهم ادْخُلُوْا يا آل فرعون اشد عذاب جهنم - و قرئ [اَدْخِلُوْا اٰلَ فِرْعَوْنَ] اي يقال لخزنة جهنم

فِرْعَوْنَ اَشَدَّ الْعَذَابِ ۞ وَاِذْ يَتَحَاجُّوْنَ فِي النَّارِ فَيَقُوْلُ الضُّعَفٰٓؤُا لِلَّذِيْنَ اسْتَكْبَرُوْٓا اِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ اَنْتُمْ مُّغْنُوْنَ عَنَّا نَصِيْبًا مِّنَ النَّارِ ۞ قَالَ الَّذِيْنَ اسْتَكْبَرُوْٓا اِنَّا كُلٌّ فِيْهَآ ۙ اِنَّ اللّٰهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ ۞ وَقَالَ الَّذِيْنَ فِي النَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوْا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِّنَ الْعَذَابِ ۞ قَالُوْٓا اَوَلَمْ تَكُ تَاْتِيْكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنٰتِ ۙ قَالُوْا بَلٰى ۙ قَالُوْا فَادْعُوْا ۚ وَمَا دُعٰٓؤُا الْكٰفِرِيْنَ اِلَّا فِيْ ضَلٰلٍ ۞ ع اِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُوْمُ الْاَشْهَادُ ۞ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظّٰلِمِيْنَ مَعْذِرَتُهُمْ وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوْٓءُ الدَّارِ ۞ وَلَقَدْ اٰتَيْنَا

اَدخلوهم - فان قلت قوله وَحَاقَ بِاٰلِ فِرْعَوْنَ سُوْٓءُ الْعَذَابِ معناه انه رجع عليهم ما هموا به من المكر بالمسلمين كقول العرب من حفر لاخيه جبا وقع فيه منكبا فاذا فسر سُوْٓءُ الْعَذَابِ بنار جهنم لم يكن مكرهم راجعا عليهم لانهم لا يعذبون بجهنم - قلت يجوز ان يهم الانسان بان يغرق قوما فيحرق بالنار و يسمى ذلك حيقا لانه هم بسوء فاصابه ما يقع عليه اسم السوء و لا يشترط في الحيق ان يكون الحائق ذلك السوء بعينه - و يجوز ان يهم فرعون لما سمع انذار المسلمين بالنار و قول المؤمن وَاَنَّ الْمُسْرِفِيْنَ هُمْ اَصْحٰبُ النَّارِ فيفعل نحو ما فعل نمرود و يعذبهم بالنار فحاق به مثل ما اضمره و هم بفعله - و يستدل بهذه الاية على اثبات عذاب القبر • و اذكر وقت يَتَحَاجُّوْنَ - [تَبَعًا] تباعا كخدم في جمع خادم او ذوي تبع اي اتباع - او وصفا بالمصدر - و قرئ كُلًّا على التاكيد لاسم انّ و هو معرفة و التنوين عوض من المضاف اليه يريد اِنَّا كُلَّنَا او كُلُّنَا فيها - فان قلت هل يجوز ان يكون كلا حالا قد عمل فيها فيها - قلت لا لان الظرف لا يعمل في الحال متقدمة كما يعمل في الظرف متقدما تقول كل يوم لك ثوب و لا تقول قائما في الدار زيد [قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ] قضى بينهم و فصل بان ادخل اهل الجنة الجنة و اهل النار النار [لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ] للقوام بتعذيب اهلها - فان قلت هلا قيل الذين في النار لخزنتها - قلت لان في ذكر جهنم تهويلا و تفظيعا - و يحتمل ان جهنم هي ابعد النار قعرا من قولهم بئر جهنام بعيدة القعر و قولهم في النابغة جهنام تسمية بها لزعمهم انه يلقي الشعر على لسان المنتسب اليه فهو بعيد الغور في علمه بالشعر كما قال ابونواس في خلف الاحمر • ع • قليذم من العياليم الخسف • و فيها اعتى الكفار و اطغاهم فلعل الملئكة الموكلين بعذاب اولئك اجوب دعوة لزيادة قربهم من الله تعالى فلهذا تعمدهم اهل النار بطلب الدعوة منهم [اَوَلَمْ تَكُ تَاْتِيْكُمْ] الزام للحجة و توبيخ و انهم خلفوا وراءهم اوقات الدعاء و التضرع و عطلوا الاسباب التي يستجيب الله لها الدعوات [قَالُوْا فَادْعُوْا] انتم فانا لانجترئ على ذلك و لا نشفع الا بشرطين كون المشفوع له غير ظالم و الاذن في الشفاعة مع مراعاة وقتها و ذلك قبل الحكم الفاصل بين الفريقين و ليس قولهم فَادْعُوْا لرجاء المنفعة و لكن للدلالة على الخيبة فان الملك المقرب اذا لم يسمع دعاؤه فكيف يسمع دعاء الكافر [فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُوْمُ الْاَشْهَادُ] اي في الدنيا و الاخرة يعني انه يغلبهم في الدارين جميعا بالحجة و الظفر على مخالفيهم و ان غلبوا في الدنيا في بعض الاحايين امتحانا من الله فالعاقبة لهم و يتيح الله من يقتص من اعدائهم و لو بعد حين - والاشهاد

مُوسَى الْهُدٰى وَ اَوْرَثْنَا بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ الْكِتٰبَ ۙ هُدًى وَّ ذِكْرٰى لِاُولِي الْاَلْبَابِ ۞ فَاصْبِرْ اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ وَّ اسْتَغْفِرْ لِذَنْۢبِكَ وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَ الْاِبْكَارِ ۞ اِنَّ الَّذِيْنَ يُجَادِلُوْنَ فِيْٓ اٰيٰتِ اللّٰهِ بِغَيْرِ سُلْطٰنٍ اَتٰىهُمْ اِنْ فِيْ صُدُوْرِهِمْ اِلَّا كِبْرٌ مَّا هُمْ بِبَالِغِيْهِ ۚ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ ۚ اِنَّهٗ هُوَ السَّمِيْعُ الْبَصِيْرُ ۞ لَخَلْقُ السَّمٰوٰتِ

جمع شاهد كصاحب و أصحاب يريد الحَفَظَةَ من الملٰئكة و الانبياءَ و المؤمنين من امّة محمّد صلّى الله عليه و اٰله و سلّم لتكونوا شهداء على الناس - و اليَوْم الثاني بدل من الاول يحتمل انهم يعتذرون بمعذرة و لٰكنها لا تنفع لانها باطلة و انهم لو جاؤا بمعذرة لم تكن مقبولة لقوله وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُوْنَ [وَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ] البعدُ من رحمة الله [وَ لَهُمْ سُوْٓءُ الدَّارِ] اي سوء دار الاٰخرة و هو عذابها - و قرئ يَقُوْمُ و لَا يَنْفَعُ بالتاء و الياء ٭ يريد بالهُدٰى جميع ما اٰتاه في باب الدين من المعجزات و التورٰية و الشرائع [وَ اَوْرَثْنَا] و تركنا على [بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ] من بعده [الْكِتٰبَ] اي التورٰية [هُدًى وَّ ذِكْرٰى] ارشاداً و تذكرة و انتصابهما على المفعول له او على الحال - و اُولوا الْاَلْبَاب المؤمنون به العاملون بما فيه [فَاصْبِرْ اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ] يعني ان نصرة الرسل في ضمان الله و ضمان الله لا يَتَخلّف و استشهِدْ بموسى و ما اٰتاه من اسباب الهدى و النصرة على فرعون و جنوده و ابقاء اٰثار هداه في بني اسرائيل و الله ناصرك كما نصرهم و مُظهرك على الدين كلّه و مبلّغ ملك امّتك مشارق الارض و مغاربها فاصبِرْ على ما يجرّعك قومك من الغُصَص فان العاقبة لك و ما سبق به وَعْدي من نصرتك و اعلاء كلمتك حق و اَقْبِلْ على التقوى و استدراك الفرطات بالاستغفار و دُمْ على عبادة ربّك و الثناء عليه [بِالْعَشِيِّ وَ الْاِبْكَارِ] - و قيل هما صلٰوتا العصر و الفجر [اِنْ فِيْ صُدُوْرِهِمْ اِلَّا كِبْرٌ] الا تكبّر و تعظّم و هو ارادةُ التقدم و الرياسة و ان لا يكون احد فوقهم و لذلك عادوك و دفعوا اٰياتك خيفة ان تتقدّمهم و يكونوا تحت يدك و امرك و نهيك لانّ النبوة تحتها كل ملك و رياسة - او ارادةُ ان تكون لهم النبوة دونك حسدا و بغيًا و يدلّ عليه قوله لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُوْنَا اِلَيْهِ - او ارادةُ دفع الاٰيات بالجدال [مَا هُمْ بِبَالِغِيْهِ] اي ببالغي موجب الكبر و مقتضيه و هو متعلق ارادتهم من الرياسة او النبوة او دفع الاٰيات - و قيل المجادلون هم اليهود و كانوا يقولون يخرج صاحبنا المسيح بن داؤد يريدون الدجّال و يبلغ سلطانه البرّ و البحر و تسير معه الانهارُ و هو اٰية من اٰيات الله فيرجع الينا الملك فسمّى الله تمنّيهم ذلك كبرا و نفى ان يبلغوا متمنّاهم [فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ] فالتجئْ اليه من كيد مَن يحسدك و يبغي عليك [اِنَّهٗ هُوَ السَّمِيْعُ] لما تقول و يقولون [الْبَصِيْرُ] بما تعمل و يعملون فهو ناصرك عليهم و عاصمك من شرّهم - فان قلت كيف اتصل قوله [لَخَلْقُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ] بما قبله - قلت ان مجادلتهم في اٰيات الله كانت مشتملة على انكار البعث و هو اصل المجادلة و مدارها فحُجّوا بخلق السموات و الارض لانّهم كانوا مقرّين بانّ الله خالقها بانّها خلق عظيم لا يقادر قدرُهٗ و خلق الناس بالقياس اليه شيء قليل مهينٌ فمن قدر على خلقها مع عظمها كان على خلق الانسان مع مهانته اقدرَ و هو ابلغ من الاستشهاد بخلق مثله

وَ الْاَرْضِ اَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ ◎ وَمَا يَسْتَوِي الْاَعْمٰى وَالْبَصِيْرُ ۙ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ وَلَا الْمُسِيْٓءُ ؕ قَلِيْلًا مَّا تَتَذَكَّرُوْنَ ◎ اِنَّ السَّاعَةَ لَاٰتِيَةٌ لَّا رَيْبَ فِيْهَا وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُوْنَ ◎ وَقَالَ رَبُّكُمُ ادْعُوْنِيْٓ اَسْتَجِبْ لَكُمْ ؕ اِنَّ الَّذِيْنَ يَسْتَكْبِرُوْنَ عَنْ عِبَادَتِيْ سَيَدْخُلُوْنَ جَهَنَّمَ دٰخِرِيْنَ ◎ اَللّٰهُ الَّذِيْ جَعَلَ لَكُمُ الَّيْلَ لِتَسْكُنُوْا فِيْهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا ؕ اِنَّ اللّٰهَ لَذُوْ فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُوْنَ ◎ ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ۘ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ۡ فَاَنّٰى تُؤْفَكُوْنَ ◎ كَذٰلِكَ يُؤْفَكُ

[لَا يَعْلَمُوْنَ] لانهم لا ينظرون و لا يتأملون لغلبة الغفلة عليهم و اتباعهم اهواءهم • ضرب الاعمى و البصير مثلا للمحسن و المسيء - و قرئ [يَتَذَكَّرُوْنَ] بالياء والتاء والتاء اعم • [لَا رَيْبَ فِيْهَا] لابد من مجيئها ولا محالة وليس بمرتاب فيها لانه لابد من جزاء [لَا يُؤْمِنُوْنَ] لا يصدقون بها - [ادْعُوْنِيْ] اعبدوني و الدعاء بمعنى العبادة كثير في القرآن ويدل عليه قوله اِنَّ الَّذِيْنَ يَسْتَكْبِرُوْنَ عَنْ عِبَادَتِيْ - و الاستجابة الاثابة و في تفسير مجاهد اعبدوني اثبكم - و عن الحسن و قد سئل عنها اعملوا و ابشروا فانه حق على الله ان يستجيب للذين آمنوا و عملوا الصالحات و يزيدهم من فضله - و عن الثوري انه قيل له ادع الله فقال ان ترك الذنوب هو الدعاء و في الحديث اذا شغل عبدي طاعتي عن الدعاء اعطيته افضل ما اعطي السائلين - و روى النعمان بن بشير رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم الدعاء هو العبادة و قرأ هذه الآية - و يجوز ان يريد الدعاء و الاستجابة على ظاهرهما و يريد بعِبَادَتِيْ دعائي لان الدعاء باب من العبادة ومن افضل ابوابها يصدقه قول ابن عباس افضل العبادة الدعاء - و عن كعب اعطى الله هذه الامة ثلث خلال لم يعطهن الا نبيا مرسلا كان يقول لكل نبي انت شاهدي على خلقي و قال لهذه الامة لِتَكُوْنُوْا شُهَدَآءَ عَلَى النَّاسِ و كان يقول مَا عَلَيْكَ مِنْ حَرَجٍ و قال لنا مَا يُرِيْدُ اللّٰهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِّنْ حَرَجٍ و كان يقول ادْعُنِيْ اَسْتَجِبْ لَكَ و قال لنا ادْعُوْنِيْٓ اَسْتَجِبْ لَكُمْ - و عن ابن عباس وحدوني اغفر لكم و هذا تفسير للدعاء بالعبادة ثم للعبادة بالتوحيد [دٰخِرِيْنَ] صاغرين • [مُبْصِرًا] من الاسناد المجازي لان الابصار في الحقيقة لاهل النهار - فان قلت لم قرن الَّيْل بالمفعول له و النهار بالحال و هلا كانا حالين او مفعولا لهما فيراعى حق المقابلة - قلت هما متقابلان من حيث المعنى لان كل واحد منهما يؤدي مؤدى الآخر و لانه لو قال لتبصروا فيه فاتت الفصاحة التي في الاسناد المجازي و لو قيل ساكنا و الليل يجوز ان يوصف بالسكون على الحقيقة الا ترى الى قولهم ليل ساج و ساكن لا ريح فيه لم يتميز للحقيقة من المجاز - فان قلت فهلا قيل لمفضل او لمتفضل - قلت لان الغرض تنكير الفضل و ان يجعل فضلا لا يوازيه فضل و ذلك انما يستوي بالاضافة - فان قلت فلو قيل و لكن اكثرهم فلا يتكرر ذكر الناس - قلت في هذا التكرير تخصيص لكفران النعمة بهم و انهم هم الذين يكفرون فضل الله و لا يشكرونه كقوله اِنَّ الْاِنْسَانَ لَكَفُوْرٌ - اِنَّ الْاِنْسَانَ لِرَبِّهٖ لَكَنُوْدٌ - اِنَّ الْاِنْسَانَ لَظَلُوْمٌ كَفَّارٌ • [ذٰلِكُمْ] المعلوم المتميز بالافعال الخاصة التي لا يشاركه فيها احد هو [اللّٰهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ] اخبار مترادفة

الذين كانوا بايٰت الله يجحدون ۞ الله الذي جعل لكم الارض قرارا و السماء بناء و صوركم فاحسن صوركم و رزقكم من الطيبٰت ط ذٰلكم الله ربكم ج فتبٰرك الله رب العٰلمين ۞ هو الحي لا اله الا هو فادعوه مخلصين له الدين ط الحمد لله رب العٰلمين ۞ قل اني نهيت ان اعبد الذين تدعون من دون الله لما جاءني البينٰت من ربي ز و امرت ان اسلم لرب العٰلمين ۞ هو الذي خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم يخرجكم طفلا ثم لتبلغوا اشدكم ثم لتكونوا شيوخا ج و منكم من يتوفى من قبل و لتبلغوا اجلا مسمى و لعلكم تعقلون ۞ هو الذي يحيي و يميت ج فاذا قضى امرا فانما يقول له كن فيكون ۞ الم تر الى الذين

اي هو الجامع لهذه الاوصاف من الالٰهية و الربوبية و خالق كل شيء و انشائه لا يمتنع عليه شيء و الوحدانية لا ثاني له [فانى تؤفكون] فكيف و من اي وجه تصرفون عن عبادته الى عبادة الاوثان ثم ذكر ان كل من جحد بايات الله و لم يتأملها و لم تكن فيه همة طلب الحق وخشية العاقبة افك كما افكوا - و قرئ خالق كل شيء نصبا على الاختصاص - و يؤفكون بالياء و التاء - هذه ايضا دلالة اخرى على تميزه بافعال خاصة وهي انه [جعل] الارض مستقرا [و السماء بناء] اي قبة و منه ابنية العرب لمضاربهم لان السماء في منظر العين كقبة مضروبة على وجه الارض [فاحسن صوركم] - و قرئ بكسر الصاد و المعنى واحد - قيل لم يخلق حيوانا احسن صورة من الانسان - و قيل لم يخلقهم منكوسين كالبهائم كقوله تعالى في احسن تقويم [فادعوه] فاعبدوه [مخلصين له الدين] اي الطاعة من الشرك و الرياء قائلين [الحمد لله رب العٰلمين] و عن ابن عباس من قال لا اله الا الله فليقل على اثرها الحمد لله رب العالمين - فان قلت اما نهي رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم عن عبادة الاوثان بادلة العقل حتى جاءته البينات من ربه - قلت بلى و لكن البينات لما كانت مقوية لادلة العقل و مؤكدة لها و مضمنة ذكرها نحو قوله تعالى اتعبدون ما تنحتون و الله خلقكم و ما تعملون و اشباه ذلك من التنبيه على ادلة العقل كان ذكر البينات ذكرا لادلة العقل و السمع جميعا و انما ذكر ما يدل على الامرين جميعا لان ذكر تناصر الادلة ادلة العقل و ادلة السمع اقوى في ابطال مذهبهم و ان كانت ادلة العقل وحدها كافية [لتبلغوا اشدكم] متعلق بفعل محذوف تقديره ثم يبقيكم لتبلغوا وكذلك [لتكونوا] واما و لتبلغوا اجلا مسمى فمعناه و نفعل ذلك لتبلغوا اجلا مسمى و هو وقت الموت - و قيل يوم القيٰمة - و قرئ شيوخا بكسر الشين - و شيخا على التوحيد كقوله طفلا و المعنى كل واحد منكم او اقتصر على الواحد لان الغرض بيان الجنس [من قبل] من قبل الشيخوخة او من قبل هذه الاحوال اذا خرج سقطا [و لعلكم تعقلون] ما في ذلك من العبر و الحجج [فاذا قضى امرا] فانما يكونه من غير كلفة و لا معاناة جعل هذا نتيجة من قدرته على الاحياء و الاماتة و سائر ما ذكر من افعاله الدالة على ان مقدورا لايمتنع عليه كانه قال فلذلك من الاقتدار اذا قضى امرا كان اهون شيء و اسرعه [بالكتٰب] بالقرآن - [و بما ارسلنا به رسلنا] من الكتب - فان قلت و هل قوله [فسوف يعلمون اذ الاغلٰل

يُجَادِلُونَ فِيْ آيٰتِ اللّٰهِ ط اَنّٰى يُصْرَفُوْنَ ۞ اَلَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِالْكِتٰبِ وَ بِمَآ اَرْسَلْنَا بِهٖ رُسُلَنَا قف فَسَوْفَ يَعْلَمُوْنَ ۞
اِذِ الْاَغْلٰلُ فِيْ اَعْنَاقِهِمْ وَ السَّلٰسِلُ ط يُسْحَبُوْنَ ۞ فِي الْحَمِيْمِ ٥ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُوْنَ ۞ ثم قِيْلَ لَهُمْ اَيْنَ مَا
كُنْتُمْ تُشْرِكُوْنَ ۞ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ط قَالُوْا ضَلُّوْا عَنَّا بَلْ لَّمْ نَكُنْ نَّدْعُوْا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا ط كَذٰلِكَ يُضِلُّ اللّٰهُ الْكٰفِرِيْنَ ۞
ذٰلِكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُوْنَ فِي الْاَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَ بِمَا كُنْتُمْ تَمْرَحُوْنَ ۞ اُدْخُلُوْٓا اَبْوَابَ جَهَنَّمَ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا ج
فَبِئْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِيْنَ ۞ فَاصْبِرْ اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ ج فَاِمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِيْ نَعِدُهُمْ اَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَاِلَيْنَا

فِيْ اَعْنَاقِهِمْ] الا مثل قولك سوف اصوم امس - قلت المعنى على اذا الا ان الامور المستقبلة لما كانت في اخبار الله متيقنة مقطوعا بها عبّر عنها بلفظ ما كان و وُجد و المعنى على الاستقبال - و عن ابن عباس وَ السَّلٰسِلَ يَسْحَبُوْنَ بالنصب و فتح الياء على عطف الجملة الفعلية على الاسمية - و عنه وَ السَّلٰسِلِ يُسْحَبُوْنَ بجر السَّلٰسِل و وجهه انه لو قيل اذ اعناقهم في الاغلال مكان قوله اِذِ الْاَغْلٰلُ فِيْ اَعْنَاقِهِمْ لكان صحيحا مستقيما فلمّا كانتا عبارتين معتقبتين حمل قوله وَ السَّلٰسِل على العبارة الاخرى و نظيره * ع * مشائيم ليسوا مصلحين عشيرة * و لا ناعب * كانه قيل بمصلحين - و قرئ وَ بِالسَّلٰسِلِ يُسْحَبُوْنَ فِي النَّارِ [يُسْجَرُوْنَ] من سجر التنور اذا ملأه بالوقود و منه السجير كانه سُجر بالحُب اي ملئ و معناه انهم في النار فهي محيطة بهم و هم مسجورون بالنار مملوءة بها اجوافهم و منه قوله تعالى نَارُ اللّٰهِ الْمُوْقَدَةُ الَّتِيْ تَطَّلِعُ عَلَى الْاَفْئِدَةِ اللهم اجرنا من نارك فانا عائذون بجوارك [ضَلُّوْا عَنَّا] غابوا عن عيوننا فلا نراهم و لا ننتفع بهم - فان قلت اما ذكرت في تفسير قوله تعالى اِنَّكُمْ وَ مَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ انهم مقرونون بآلهتهم فكيف يكونون معهم و قد ضلّوا عنهم - قلت يجوز - ان يضلّوا عنهم اذا وبّخوا و قيل لهم اين ما كنتم تشركون من دون الله فيغيثوكم و يشفعوا لكم - و ان يكونوا معهم في سائر الاوقات - و ان يكونوا معهم في جميع اوقاتهم الا انهم لما لم ينفعوهم فكأنهم ضالّون عنهم [بَلْ لَّمْ نَكُنْ نَّدْعُوْا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا] اي تبيّن لنا انهم لم يكونوا شيئا و ما كنّا نعبد بعبادتهم شيئا كما تقول حسبتُ ان فلانا شيء فاذا هو ليس بشيء اذا خبرته فلم تر عنده خيرا [كَذٰلِكَ يُضِلُّ اللّٰهُ الْكٰفِرِيْنَ] مثل ضلال آلهتهم عنهم يضلّهم عن آلهتهم حتى لو طلبوا الآلهة او طلبتهم الآلهة لم يتصادفوا [ذٰلِكُمْ] الاضلال بسبب ما كان لكم من الفرح و المرح [بِغَيْرِ الْحَقِّ] و هو الشرك و عبادة الاوثان [اُدْخُلُوْا اَبْوَابَ جَهَنَّمَ] السبعة المقسومة لكم قال الله تعالى لَهَا سَبْعَةُ اَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِّنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْسُوْمٌ [خٰلِدِيْنَ] مقدّرين الخلود [فَبِئْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِيْنَ] عن الحق المستخفّين به مثواكم او جهنّم - فان قلت أليس قياس النظم ان يقال فبئس مدخل المتكبرين كما تقول زُر بيت الله فنعم المزار وصلّ في المسجد الحرام فنعم المصلّى - قلت الدخول الموقّت بالخلود في معنى الثواء [فَاِمَّا نُرِيَنَّكَ] اصله فان نُرك و مَا مزيدة لتاكيد معنى الشرط و لذلك ألحقت النون بالفعل الا تراك لا تقول ان تُكرمني اُكرمك و لكن إما تُكرمنّي اُكرمك - فان قلت لا يخلو - اما ان تعطف [اَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ] على نُرِيَنَّكَ و تشركهما في

يُرْجَعُوْنَ ۞ وَ لَقَدْ اَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَّنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَ مِنْهُمْ مَّنْ لَّمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ ط وَ مَا
كَانَ لِرَسُوْلٍ اَنْ يَّاْتِيَ بِاٰيَةٍ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ ج فَاِذَا جَآءَ اَمْرُ اللّٰهِ قُضِيَ بِالْحَقِّ وَ خَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُوْنَ ۞ اَللّٰهُ
الَّذِيْ جَعَلَ لَكُمُ الْاَنْعَامَ لِتَرْكَبُوْا مِنْهَا وَ مِنْهَا تَاْكُلُوْنَ ۞ وَ لَكُمْ فِيْهَا مَنَافِعُ وَ لِتَبْلُغُوْا عَلَيْهَا حَاجَةً فِيْ صُدُوْرِكُمْ وَ
عَلَيْهَا وَ عَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُوْنَ ۞ وَ يُرِيْكُمْ اٰيٰتِهٖ ق فَاَيَّ اٰيٰتِ اللّٰهِ تُنْكِرُوْنَ ۞ اَفَلَمْ يَسِيْرُوْا فِي الْاَرْضِ فَيَنْظُرُوْا
كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ ط كَانُوْا اَكْثَرَ مِنْهُمْ وَ اَشَدَّ قُوَّةً وَّ اٰثَارًا فِي الْاَرْضِ فَمَا اَغْنٰى عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا

جزاء واحد و هو قوله فَاِلَيْنَا يُرْجَعُوْنَ نقولك فَاِمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِيْ نَعِدُهُمْ فالينا يرجعون غير صحيح ـ وان جعلت فَاِلَيْنَا يُرْجَعُوْنَ مختصا بالمعطوف الذي هو نَتَوَفَّيَنَّكَ بقي المعطوف عليه بغير جزاء ـ قلت فَاِلَيْنَا يُرْجَعُوْنَ متعلق بِنَتَوَفَّيَنَّكَ وجزاء نُرِيَنَّكَ محذوف تقديره فَاِمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِيْ نَعِدُهُمْ من العذاب و هو القتل والاسر يوم بدر فذاك او ان نَتَوَفَّيَنَّكَ قبل يوم بدر فَاِلَيْنَا يُرْجَعُوْنَ يوم القيمة فننتقم منهم اشد الانتقام ونحوه قوله تعالى فَاِمَّا نَذْهَبَنَّ بِكَ فَاِنَّا مِنْهُمْ مُّنْتَقِمُوْنَ او نُرِيَنَّكَ الذي وعدناهم فانا عليهم مقتدرون ● [وَ مِنْهُمْ مَّنْ لَّمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ] قيل بعث الله ثمانية الاف نبي اربعة الاف من بني اسرائيل و اربعة الاف من سائر الناس ـ و عن علي رضي الله عنه ان الله بعث نبيا اسود فهو ممن لم يقصص عليه و هذا في اقتراحهم الأيات على رسول الله عنادا يعني انا قد ارسلنا كثيرا من الرسل [وَ مَا كَانَ] لواحد منهم [اَنْ يَّاْتِيَ بِاٰيَةٍ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ] فمن لي بان اتي باية مما تقترحونه الا ان يشاء الله و يأذن في الاتيان بها [فَاِذَا جَآءَ اَمْرُ اللّٰهِ] وعيد ورد عقيب اقتراح الأيات و [اَمْرُ اللّٰهِ] القيمة [الْمُبْطِلُوْنَ] المعاندون الذين اقترحوا الأيات و قد اتتهم الأيات فانكروها و سموها سحرا ● [الْاَنْعَامَ] الابل خاصة ـ فان قلت لم قال [لِتَرْكَبُوْا مِنْهَا و لِتَبْلُغُوْا عَلَيْهَا] ولم يقل ولتأكلوا منها و لتصلوا الى منافع او هلا قال منها تركبون و منها تأكلون و تبلغون عليها حاجة في صدوركم ـ قلت في الركوب في الحج و الغزو و في بلوغ الحاجة الهجرة من بلد الى بلد لاقامة دين او طلب علم و هذه اغراض دينية اما واجبة او مندوب اليها مما يتعلق به ارادة الحكيم و اما الاكل و اصابة المنافع فمن جنس المباح الذي لا يتعلق به ارادته و معنى قوله تعالى [وَ عَلَيْهَا وَ عَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُوْنَ] و على الانعام وحدها لا تحملون و لكن عليها و على الفلك في البر و البحر ـ فان قلت هلا قيل و في الفلك كما قال قُلْنَا احْمِلْ فِيْهَا مِنْ كُلٍّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ ـ قلت معنى الايعاء و معنى الاستعلاء كلاهما مستقيم لان الفلك وعاء لمن يكون فيها حمولة له يستعليها فلما صح المعنيان صحت العبارتان و ايضا فليطابق قوله وَ عَلَيْهَا ويزاوجه ـ فَاَيَّ اٰيٰتِ اللّٰهِ] جاءت على اللغة المستفيضة و قولك فاية ايات الله قليل لان التفرقة بين المذكر المؤنث في الاسماء غير الصفات نحو حمار و حمارة غريب وهي في اي اغرب لابهامه● [وَ اٰثَارًا] قصورهم مصانعهم ـ و قيل مشيهم بارجلهم لعظم اجرامهم [فَمَا اَغْنٰى عَنْهُمْ] ما نافية او مضمنة معنى الاستفهام محلها النصب و الثانية موصولة او مصدرية و محلها الرفع يعني اي شيء اغنى عنهم مكسوبهم

يَكْسِبُونَ ◎ فَلَمَّا جَآءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ فَرِحُوْا بِمَا عِنْدَهُمْ مِّنَ الْعِلْمِ وَحَاقَ بِهِمْ مَّا كَانُوْا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ ◎ فَلَمَّا رَاَوْا بَاْسَنَا قَالُوْٓا اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَحْدَهٗ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهٖ مُشْرِكِيْنَ ◎ فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ اِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَاَوْا بَاْسَنَا ؕ سُنَّتَ اللّٰهِ الَّتِيْ قَدْ خَلَتْ فِيْ عِبَادِهٖ ج وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكٰفِرُوْنَ ◎

او كسبهم [فَرِحُوْا بِمَا عِنْدَهُمْ مِّنَ الْعِلْمِ] فيه وجوه - منها انه اراد العلم الوارد على طريق التهكم في قوله بَلِ ادّٰرَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ و علمهم في الآخرة انهم كانوا يقولون لا نبعث و لا نعذب وَمَا اَظُنُّ السَّاعَةَ قَآئِمَةً وَّلَئِنْ رُّجِعْتُ اِلٰى رَبِّيْٓ اِنَّ لِيْ عِنْدَهٗ لَلْحُسْنٰى - وَمَا اَظُنُّ السَّاعَةَ قَآئِمَةً وَّلَئِنْ رُّدِدْتُّ اِلٰى رَبِّيْ لَاَجِدَنَّ خَيْرًا مِّنْهَا مُنْقَلَبًا و كانوا يفرحون بذلك ويدفعون به البينات و علم الانبياء كما قال عز و جل كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُوْنَ - و منها ان يريد علم الفلاسفة و الدهريين من بني يونان و كانوا اذا سمعوا بوحي الله دفعوه و صغروا علم الانبياء الى علمهم - و عن سقراط انه سمع بموسى صلوات الله عليه و قيل له لو هاجرت اليه فقال نحن قوم مهذبون فلا حاجة بنا الى من يهذبنا - و منها ان يوضع قوله فرحوا بما عندهم من العلم ولا علم عندهم البتة موضع قوله لم يفرحوا بما جاءهم من العلم مبالغة في نفي فرحهم بالوحي الموجب لاقصى الفرح و المسرة مع تهكم بفرط جهلهم و خلوهم من العلم - و منها ان يراد فَرِحُوْا بِمَا عِنْدَ الرسل من العلم فرح ضحك منه و استهزاء به كانه قال استهزؤا بالبينات و بما جاؤا به من علم الوحي فرحين مرحين و يدل عليه قوله تعالى وَحَاقَ بِهِمْ مَّا كَانُوْا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ - و منها ان يجعل الفرح للرسل و معناه ان الرسل لما رأوا جهلهم المتمادي و استهزاءهم بالحق و علموا سوء عاقبتهم و ما يلحقهم من العقوبة على جهلهم و استهزائهم فَرِحُوْا بما اوتوا من العلم و شكروا الله عليه [وَحَاقَ] بالكافرين جزاء جهلهم و استهزائهم - و يجوز ان يريد بما فَرِحُوْا به من العلم علمهم بامور الدنيا و معرفتهم بتدبيرها كما قال تعالى يَعْلَمُوْنَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْاٰخِرَةِ هُمْ غٰفِلُوْنَ ذٰلِكَ مبلغهم من العلم فلما جاءهم الرسل بعلوم الديانات و هي ابعد شيء من علمهم لبعثها على رفض الدنيا و الظلف عن الملاذ و الشهوات لم يلتفتوا اليها و صغروها و استهزؤا بها و اعتقدوا انه لا علم انفع و اجلب للفوائد من علمهم ففرحوا به • الْبَاْس شدة العذاب و منه قوله تعالى بِعَذَابٍ بَئِيْسٍ - فان قلت اي فرق بين قوله فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ اِيْمَانُهُمْ و بينه لو قيل فلم ينفعهم ايمانهم - قلت هو من كان في نحو قوله مَا كَانَ لِلّٰهِ اَنْ يَّتَّخِذَ مِنْ وَّلَدٍ و المعنى فلم يصح و لم يستقم ان ينفعهم ايمانهم - فان قلت كيف ترادفت هذه الفاءات - قلت اما قوله فَمَآ اَغْنٰى عَنْهُمْ فهو نتيجة قوله كَانُوْٓا اَكْثَرَ مِنْهُمْ و اما قوله فَلَمَّا جَآءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ فجار مجرى البيان و التفسير لقوله فَمَآ اَغْنٰى عَنْهُمْ كقولك رزق زيد المال فمنع المعروف فلم يحسن الى الفقراء وقوله فَلَمَّا رَاَوْا بَاْسَنَا تابع لقوله فَلَمَّا جَآءَتْهُمْ كانه قال فكفروا فَلَمَّا رَاَوْا بَاْسَنَا اٰمَنُوْا و كذلك فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ اِيْمَانُهُمْ تابع لايمانهم لما رأوا بأس الله [سُنَّتَ اللّٰهِ] بمنزلة وَعْدَ اللّٰهِ و ما اشبهه من المصادر المؤكدة و [هُنَالِكَ] مكان مستعار للزمان

سورة حم السجدة مكية و هي اربع و خمسون اية و ستة ركوعا ● كلماتها ٨٠٩ حروفها ٣٣٠٩

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

حٰمٓ ۝ تَنْزِيْلٌ مِّنَ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ كِتٰبٌ فُصِّلَتْ اٰيٰتُهٗ قُرْاٰنًا عَرَبِيًّا لِّقَوْمٍ يَّعْلَمُوْنَ ۝ بَشِيْرًا وَّ نَذِيْرًا ۚ فَاَعْرَضَ اَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُوْنَ ۝ وَ قَالُوْا قُلُوْبُنَا فِيْٓ اَكِنَّةٍ مِّمَّا تَدْعُوْنَآ اِلَيْهِ وَ فِيْٓ اٰذَانِنَا وَقْرٌ وَّ مِنْۢ بَيْنِنَا وَ بَيْنِكَ

اي و خسروا وقت رؤية البأس و كذلك قوله وَ خَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُوْنَ بعد قوله فَاِذَا جَآءَ اَمْرُ اللّٰهِ قُضِيَ بِالْحَقِّ اي و خسروا وقت مجيء امر الله او وقت القضاء بالحق - عن رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم من قرأ سورة المؤمن لم يبق روح نبي و لا صديق و لا شهيد و لا مؤمن الا صلى عليه و استغفر له ●

سورة حم السجدة

ان جعلت حٰمٓ اسماً للسورة كانت في موضع المبتدأ و تَنْزِيْلٌ خبره - و ان جعلتها تعديداً للحروف كان تَنْزِيْلٌ خبراً لمبتدأ محذوف - و كِتٰبٌ بدل من تَنْزِيْلٌ - او خبر بعد خبر - او خبر مبتدأ محذوف - و جوز الزجاج ان يكون تَنْزِيْلٌ مبتدأ و كِتٰبٌ خبره و وجهه ان تنزيلا تخصص بالصفة فساغ وقوعه مبتدأ [فُصِّلَتْ اٰيٰتُهٗ] ميزت و جعلت تفاصيل في معان مختلفة من احكام و امثال و مواعظ و وعد و وعيد و غير ذلك - و قرئ فَصَلَتْ اي فرقت بين الحق و الباطل - او فصل بعضها من بعض باختلاف معانيها من قولك فصل من البلد [قُرْاٰنًا عَرَبِيًّا] نصب على الاختصاص و المدح اي أريد بهذا الكتاب المفصل قرأنا من صفته كيت و كيت - و قيل هو نصب على الحال اي فُصِّلَتْ اٰيٰتُهٗ في حال كونه قرأنا عربيا [لِّقَوْمٍ يَّعْلَمُوْنَ] اي لقوم عرب يعلمون ما نزل عليهم من الايات المفصلة المبينة بلسانهم العربي المبين لا يلتبس عليهم شيء منه - فان قلت بم يتعلق قوله [لِّقَوْمٍ يَّعْلَمُوْنَ] - قلت يجوز ان يتعلق بتَنْزِيْلٌ او بفُصِّلَتْ اي تنزيل من الله لاجلهم او فصلت اياته لهم و الاجود ان يكون صفة مثل ما قبله و ما بعده اي قرأنا عربيا كائنا لقوم عرب لئلا يفرق بين الصلات و الصفات - و قرئ بَشِيْرٌ وَّ نَذِيْرٌ صفة للكتاب او خبر مبتدأ محذوف [فَهُمْ لَا يَسْمَعُوْنَ] لا يقبلون و لا يطيعون من قولك تشفعت الى فلان فلم يسمع قولي و لقد سمعه و لكنه لما لم يقبله و لم يعمل بمقتضاه فكأنه لم يسمعه - و الاكنة جمع كنان و هو الغطاء - و الوقر بالفتح الثقل - و قرئ بالكسر و هذه تمثيلات لنبو قلوبهم عن تقبل الحق و اعتقاده كأنها في غلف و اغطية تمنع من نفوذه فيها كقوله وَ قَالُوْا قُلُوْبُنَا غُلْفٌ و مج اسماعهم له كأن بها صمماً عنه و لتباعد المذهبين و الدينين كأن بينهم و ما هم عليه و بين رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم و ما هو عليه حجابا ساترا و حاجزا منيعا من جبل او نحوه فلا تلاقي و لا ترائي [فَاعْمَلْ] على دينك [اِنَّنَا عٰمِلُوْنَ] على ديننا - او فَاعْمَلْ في ابطال امرنا اِنَّنَا عٰمِلُوْنَ في ابطال امرك - و قرئ اِنَّا عٰمِلُوْنَ - فان قلت هل لزيادة مِنْ في قوله [وَ مِنْ

حِجَابٌ فَاعْمَلْ إِنَّنَا عٰمِلُوْنَ ۞ قُلْ إِنَّمَآ أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوْحٰٓى إِلَيَّ أَنَّمَآ إِلٰهُكُمْ إِلٰهٌ وَّاحِدٌ فَاسْتَقِيْمُوْٓا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوْهُ ۗ وَوَيْلٌ لِّلْمُشْرِكِيْنَ ۙ الَّذِيْنَ لَا يُؤْتُوْنَ الزَّكٰوةَ وَهُمْ بِالْاٰخِرَةِ هُمْ كٰفِرُوْنَ ۞ إِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُوْنٍ ۞ قُلْ أَئِنَّكُمْ لَتَكْفُرُوْنَ بِالَّذِيْ خَلَقَ الْأَرْضَ فِيْ يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُوْنَ لَهٗٓ أَنْدَادًا ۗ ذٰلِكَ رَبُّ الْعٰلَمِيْنَ ۞

بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ] فائدة - قلت نعم لانه لو قيل و بيننا و بينك حجاب لكان المعنى ان حجابا حاصل وسط الجهتين و اما بزيادة من فالمعنى ان الحجاب ابتداء منّا و ابتداء منك فالمسافة المتوسطة لجهتنا و جهتك مستوعبة بالحجاب لا فراغ فيها - فان قلت هلا قيل على قلوبنا اكنّة كما قيل وَفِيْٓ اٰذَانِنَا وَقْرٌ ليكون الكلام على نمط واحد - قلت هو على نمط واحد لانه لا فرق في المعنى بين قولك قُلُوْبُنَا فِيْٓ اَكِنَّةٍ و على قلوبنا اكنّة و الدليل عليه قوله تعالى اِنَّا جَعَلْنَا عَلٰى قُلُوْبِهِمْ اَكِنَّةً و لو قيل انا جعلنا قلوبهم في اكنّة لم يختلف المعنى و ترى المطابيع منهم لا يراعون الطباق و الملاحظة الا في المعاني - فان قلت من اين كان قوله اِنَّمَآ اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوْحٰٓى اِلَيَّ] جوابا لقولهم قُلُوْبُنَا فِيْٓ اَكِنَّةٍ - قلت من حيث انه قال لهم اني لست بملك و اِنَّمَآ اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ و قد اُوحي اليّ دونكم فصحّت بالوحي اليّ و انا بشر نبوّتي واذا صحّت نبوّتي وجب عليكم اتّباعي وفي ما يوحى اليّ ان الٰهكم اله واحد [فَاسْتَقِيْمُوْٓا اِلَيْهِ] فاستووا اليه بالتوحيد و اخلاص العبادة غير ذاهبين يمينا و لا شمالا و لا ملتفتين الى ما يسوّل لكم الشيطان من اتّخاذ الاولياء و الشفعاء وتوبوا اليه مما سبق لكم من الشرك وَاسْتَغْفِرُوْهُ - و قرئ قَالَ اِنَّمَآ اَنَا بَشَرٌ - فان قلت لم خصّ من بين اوصاف المشركين منع الزكوٰة مقرونا بالكفر بالأخرة - قلت لانّ احبّ شيء الى الانسان ماله و هو شقيق روحه فاذا بذله في سبيل الله فذلك اقوى دليل على ثباته و استقامته و صدق نيّته و نصوع طويّته الا ترى الى قوله عزّ و علا مَثَلُ الَّذِيْنَ يُنْفِقُوْنَ اَمْوَالَهُمُ ابْتِغَآءَ مَرْضَاتِ اللّٰهِ وَتَثْبِيْتًا مِّنْ اَنْفُسِهِمْ اي يثبّتون انفسهم و يدلّون على ثباتها بانفاق الاموال و ما خدع المؤلّفة قلوبهم الا بلمظة من الدنيا فقرّت عصبيّتهم و لانت شكيمتهم و اهل الردّة بعد رسول الله صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم ما تظاهروا الا بمنع الزكوٰة فنُصبت لهم الحرب و جوهدوا و فيه بعث للمؤمنين على اداء الزكوٰة و تخويف شديد من منعها حيث جعل المنع من اوصاف المشركين و قُرن بالكفر بالأخرة - و قيل كانت قريش يُطعمون الحاجّ و يَحرمون من اٰمن منهم برسول الله صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم - و قيل لا يفعلون ما يكونون به ازكياء و هو الايمان - المَمْنُوْن المقطوع - و قيل لايُمَنّ عليهم لانه انما يمنّ التفضل فاما الاجر فحقّ اداؤه - و قيل نزلت في المرضى و الزمنى و الهرمى اذا عجزوا عن الطاعة كُتب لهم الاجر كاصحّ ما كانوا يعملون [اَئِنَّكُمْ] بهمزتين الثانية بين بين و اٰئِنَّكُمْ بالف بين همزتين ذٰلِكَ الذي قدر على خلق الارض [فِيْ] مدة [يَوْمَيْنِ] هو رَبُّ الْعٰلَمِيْنَ ٭ [رَوَاسِيَ] جبالا ثوابت - فان قلت ما معنى قوله [مِنْ فَوْقِهَا] وهلا اقتصر على قوله وَجَعَلَ فِيْهَا رَوَاسِيَ كقوله وَجَعَلْنَا فِيْهَا رَوَاسِيَ شٰمِخٰتٍ - وَجَعَلْنَا فِي الْاَرْضِ رَوَاسِيَ - وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ - قلت لو كانت تحتها كالاساطين لها تستقرّ عليها او مركوزة فيها كالمسامير لمنعت من الميدان و انما

وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِن فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ ۚ سَوَاءً لِّلسَّائِلِينَ ۞ ثُمَّ اسْتَوَىٰ

اختار ارساءها فوق الارض لتكون المنافع في الجبال معرّضة لطالبيها حاضرة لمحصّليها و ليبصّر ان الارض و الجبال اثقال على اثقال كلها مفتقرة الى ممسك لابدّ لها منه و هو ممسكها عزّ و علا بقدرته [وَبَارَكَ فِيهَا] و اكثر خيرها و انماه [وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا] ارزاق اهلها و معايشهم و ما يصلحهم - و في قراءة ابن مسعود وقسّم فيها اقواتها [فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً] فذلكة لمدة خلق الله الارض و ما فيها كأنه قال كل ذلك في اربعة ايام كاملة مستوية بلا زيادة و لا نقصان - قيل خلق الارض في يوم الاحد و يوم الاثنين و ما فيها يوم الثلثاء و يوم الاربعاء و قال الزجّاج في أربعة ايام في تتمة اربعة يريد بالتتمة اليومين - و قرئ سواء بالحركات الثلث - الجرّ على الوصف - و النصب على استوت سواء اي استواء - و الرفع على هي سواء - فان قلت بم تعلق قوله [لِلسَّائِلِينَ] - قلت بمحذوف كأنه قيل هذا الحصر لاجل من سأل في كم خلقت الارض و ما فيها - او بقدّر اي قدر فيها الاقوات لاجل الطالبين لها المحتاجين اليها من المقتاتين و هذا الوجه الاخير لايستقيم الا على تفسير الزجّاج - فان قلت هلّا قيل في يومين و اي فائدة في هذه الفذلكة - قلت اذا قال في أربعة ايام و قد ذكر ان الارض خلقت في يومين علم ان ما فيها خلق في يومين فبقيت المخايرة بين ان يقول في يومين و ان يقول في اربعة ايام سواء فكانت في أربعة ايام سواء فائدة ليست في يومين و هي الدلالة على انها كانت اياما كاملة بغير زيادة و لا نقصان و لو قال في يومين و قد يطلق اليومان على اكثرهما لكان يجوز ان يريد باليومين الاولين و الأخرين اكثرهما * [ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ] من قولك استوى الى مكان كذا اذا توجّه اليه توجها لا يلوي على شيء و هو من الاستواء الذي هو ضدّ الاعوجاج و نحوه قولهم استقام اليه و امتدّ اليه و منه قوله تعالى فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ و المعنى ثم دعاه داعي الحكمة الى خلق السماء بعد خلق الارض و ما فيها من غير صارف يصرفه عن ذلك - قيل كان عرشه قبل خلق السموات و الارض على الماء - فاخرج من الماء دخانا فارتفع فوق الماء و علا عليه - فايبس الماء فجعله ارضا واحدة - ثم فتقها فجعلها ارضين - ثم خلق السماء من الدخان المرتفع - و معنى امر السماء و الارض بالاتيان و امتثالهما انه اراد تكوينهما فلم تمتنعا عليه و وجدتا كما ارادهما و كانتا في ذلك كالمأمور المطيع اذا ورد عليه فعل الأمر المطاع و هو من المجاز الذي يسمّى التمثيل - و يجوز ان يكون تخييلا و يبنى الامر فيه على ان الله تعالى كلّم السماء و الارض و قال لهما ائتيا شئتما ذلك او ابيتماه فقالتا اتينا على الطوع لا على الكره و الغرض تصوير اثر قدرته في المقدورات لا غير من غير ان يحقق شيء من الخطاب و الجواب و نحوه قول القائل قال الجدار للوتد لم تشقّني قال الوتد اسأل من يدقّني فلم يتركني و رائي الحجر الذي ورائي - فان قلت لم ذكر الارض مع السماء و انتظمهما في الامر بالاتيان و الارض مخلوقة قبل السماء بيومين - قلت قد خلق جرم الارض اولا غير مدحوّة ثم دحاها بعد خلق السماء كما قال وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَٰلِكَ دَحَاهَا فالمعنى ائتيا على ما ينبغي ان تأتيا عليه من

اِلَى السَّمَاءِ وَ هِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَ لِلْاَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا اَوْ كَرْهًا ط قَالَتَا اَتَيْنَا طَائِعِيْنَ ۝ فَقَضٰهُنَّ سَبْعَ سَمٰوٰتٍ فِيْ يَوْمَيْنِ وَ اَوْحٰى فِيْ كُلِّ سَمَاءٍ اَمْرَهَا ط وَ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيْحَ وَ حِفْظًا ط ذٰلِكَ تَقْدِيْرُ الْعَزِيْزِ الْعَلِيْمِ ۝ فَاِنْ اَعْرَضُوْا فَقُلْ اَنْذَرْتُكُمْ صٰعِقَةً مِّثْلَ صٰعِقَةِ عَادٍ وَّ ثَمُوْدَ ۝ اِذْ جَاءَتْهُمُ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ اَيْدِيْهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ اَلَّا

الشكل و الوصف اثتي يا ارض مدحوة قرارا و مهادا لاهلك و ائتي يا سماء مقبّبة سقفا لهم - و معنى الاتيان الحصول و الوقوع كما تقول اتى عمله مرضيا و جاء مقبولا - و يجوز ان يكون المعنى لتأت كل واحدة منكما صاحبتها الاتيانَ الذي اُريده و تقتضيه الحكمة و التدبير من كون الارض قرارا للسماء و كون السماء سقفا للارض و تنصره قراءة من قرأ آتيَا و آتَيْنَا من المواتاة و هي الموافقة اي لِتُوَات كل واحدة اختها و لْتُوافقْها قالتا وافقْنا و ساعدْنا - و يحتمل وافقا امري و مشيّتي و لا تمتنعا - فان قلت ما معنى [طَوْعًا اَوْ كَرْهًا] - قلت هو مثل للزوم تاثير قدرته فيهما و ان امتناعهما من تأثير قدرته محال كما يقول الجبّار لمن تحت يده لتفعلنّ هذا شئتَ او ابيتَ و لتفعلنّه طوعا او كرها و انتصابُهما على الحال بمعنى طائعتين او مكرهتين - فان قلت هلّا قيل طائعَتَيْن على اللفظ او طائعات على المعنى لانها سموات و ارضون - قلت لما جُعلن مخاطبات و مجيبات و وُصفن بالطوع و الكره قيل طائعين في موضع طائعات نحو قوله سٰجِدِيْنَ [فَقَضٰهُنَّ] - يجوز ان يرجع الضمير فيه الى السّماء على المعنى كما قال طَائِعِيْنَ و نحوه اَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ - و يجوز ان يكون ضميرا مبهما مفسّرا بسبع سموات و الفرق بين النصبين ان احدهما على الحال و الثاني على التمييز - قيل خلق السموات و ما فيها في يومين في يوم الخميس و الجمعة و فرغ في اٰخر ساعة من يوم الجمعة فخلق فيها اٰدم و هي الساعة التي تقوم فيها القيٰمة و في هذا دليل على ما ذكرتُ من انه لو قيل في يومين في موضع فِيْ اَرْبَعَةِ اَيَّامٍ سَوَاءً لم يعلم انهما يومان كاملان ام ناقصان - فان قلت فلو قيل خلق الارض في يومين كاملين و قدّر فيها اقواتها في يومين كاملين - او قيل بعد ذكر اليومين تلك اربعة سواء - قلت الذي اورده سبحانه اخصر و افصح و احسن طباقا لما عليه التنزيل من مَغاصات القرائح و مَصاكّ الرُّكَب ليتميّز الفاضل من الناقص و المتقدم من الناكص و ترتفع الدرجات و يتضاعف الثواب [اَمْرَهَا] ما اَمر به فيها و دبّره من خلق الملٰئكة و النيّرات و غير ذلك او شانها و ما يصلحها [وَ حِفْظًا] و حفظناها حفظا يعني من المسترقة بالثواقب - و يجوز ان يكون مفعولا له على المعنى كانه قال و خلقنا المصابيح زينة و حفظا * [فَاِنْ اَعْرَضُوْا] بعد ما تتلو عليهم من هذه الحجج على وحدانيته و قدرته فحذّرهم ان تصيبهم صاعقة اي عذاب شديد الوقع كانه صاعقة - و قرئ صَعْقَةً مِّثْلَ صَعْقَةِ عَادٍ وَّ ثَمُوْدَ و هي المرة من الصَّعْق او الصَّعَق يقال صعقته الصاعقة صَعْقا فصعق صَعَقا و هو من باب فعلتهٗ ففعل [مِنْ بَيْنِ اَيْدِيْهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ] اي اَتَوْهم من كل جانب و اجتهدوا بهم و اعملوا فيهم كل حيلة فلم يروا منهم الا العتوّ و الاعراض كما حكى الله عن الشيطان لَاٰتِيَنَّهُمْ مِّنْ بَيْنِ اَيْدِيْهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ يعني لاتينّهم من كل جهة و لاعملن فيهم

تَعْبُدُوْٓا اِلَّا اللّٰهَ ؕ قَالُوْا لَوْ شَآءَ رَبُّنَا لَاَنْزَلَ مَلٰٓئِكَةً فَاِنَّا بِمَآ اُرْسِلْتُمْ بِهٖ كٰفِرُوْنَ ۞ فَاَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوْا فِي الْاَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوْا مَنْ اَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً ؕ اَوَلَمْ يَرَوْا اَنَّ اللّٰهَ الَّذِيْ خَلَقَهُمْ هُوَ اَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً ؕ وَكَانُوْا بِاٰيٰتِنَا يَجْحَدُوْنَ ۞

كل حيلة و تقول استدرتُ بفلان من كل جانب فلم تكن لي فيه حيلة - و عن الحسن اَنْذَرهم من وقائع الله فيمن قبلهم من الامم و عذاب الاٰخرة لانهم اذا حذّروهم ذاك فقد جاؤهم بالوعظ من جهة الزمن الماضي و ما جرى فيه على الكفّار و من جهة المستقبل و ما سيجري عليهم - و قيل معناه اذ جاءتهم الرسل من قبلهم و من بعدهم - فان قلت الرسل الذين من قبلهم و من بعدهم كيف يوصفون بانّهم جاؤهم و كيف يخاطبونهم بقولهم اِنَّا بِمَآ اُرْسِلْتُمْ بِهٖ كٰفِرُوْنَ - قلت قد جاءهم هود و صالح داعيين الى الايمان بهما و بجميع الرسل ممن جاء مِنْ بَيْنِ اَيْدِيْهِمْ اي من قبلهم وَ ممن يجيء مِنْ خَلْفِهِمْ اي من بعدهم فكانّ الرسل جميعا قد جاؤهم و قولهم اِنَّا بِمَآ اُرْسِلْتُمْ بِهٖ كٰفِرُوْنَ خطاب منهم لهود و صالح و لسائر الانبياء الذين دعوا الى الايمان بهم - اَنْ في [اَلَّا تَعْبُدُوْٓا] بمعنى اَيْ - او مخفّفة من الثقيلة اصله بانه لا تعبدوا اي بانّ الشان و الحديث قولنا لكم لا تعبدوا و مفعول شاءَ محذوف اي [لَوْ شَآءَ رَبُّنَا] ارسال الرسل [لَاَنْزَلَ مَلٰٓئِكَةً فَاِنَّا بِمَآ اُرْسِلْتُمْ بِهٖ كٰفِرُوْنَ] معناه فاذ انتم بشر و لستم بملٰئكة فانّا لا نؤمن بكم و بما جئتم به و قولهم اُرْسِلْتُمْ بِهٖ ليس باقرار بالارسال و انما هو على كلام الرسل و فيه تهكّم كما قال فرعون اِنَّ رَسُوْلَكُمُ الَّذِيْٓ اُرْسِلَ اِلَيْكُمْ لَمَجْنُوْنٌ - روي ان اباجهل قال في ملأ من قريش قد التبسَ علينا امر محمّد فلو التمستم لنا رجلا عالما بالشعر و الكهانة و السحر فكلّمه ثم اتانا ببيان عن امره فقال عتْبة بن ربيعة والله لقد سمعتُ الشعر و الكهانة و السحر و علمتُ من ذاك علما و ما يخفى عليّ فاتاه فقال انت يا محمّد خير ام هاشم انت خير ام عبد المطّلب انت خير ام عبد الله فبمَ تشتم الهتنا و تضلّلنا فان كنتَ تريد الرياسة عقدنا لك اللواء فكنت رئيسنا و ان تكُ بك الباءة زوّجناك عشر نسوة تختارهنّ ايّ بنات قريش شئتَ و ان كان بك المال جمعنا لك ما تستغني به و رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم ساكتٌ فلما فرغ قال بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ حٰمٓ الى قوله مِثْلَ صٰعِقَةِ عَادٍ وَّ ثَمُوْدَ فامسك عتبة على فيه و ناشده بالرحم ورجع الى اهله و لم يخرج الى قريش فلما احتبس عنهم قالوا ما نرى عتبة الا قد صبأ فانطلقوا اليه و قالوا يا عتبة ما حبسك عنّا الّا انّك قد صبأت فغضب و اقسم لا يكلّم محمّدا ابدا ثم قال والله لقد كلّمته فاجابني بشيء والله ما هو بشعر و لا كهانة و لا سحر و لما بلغ صٰعِقَةِ عَادٍ وَّ ثَمُوْدَ امسكتُ بفيه و ناشدته بالرحم ان يكفّ و قد علمتم ان محمّدا اذا قال شيئًا لم يكذب فخفتُ أن ينزل بكم العذاب - [فَاسْتَكْبَرُوْا فِي الْاَرْضِ] اي تعظّموا فيها على اهلها بما لا يستحقّون به التعظّم و هو القوة و عظم الاجرام - او استعلوا في الارض و استولوا على اهلها بغير استحقاق للولاية [مَنْ اَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً] كانوا ذوي اجسام طوال و خلق عظيم و بلغ من قوّتهم ان الرجل كان ينزع الصخرة من الجبل فيقتلعها بيده - فان قلت القوّة هي الشدّة و الصلابة في البنية و هي نقيضة الضعف و اما القدرة فما لاجله يصحّ الفعل من

فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيْحًا صَرْصَرًا فِيْٓ اَيَّامٍ نَّحِسَاتٍ لِّنُذِيْقَهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ۭ وَ لَعَذَابُ الْاٰخِرَةِ اَخْزٰى وَ هُمْ لَا يُنْصَرُوْنَ ۞ وَ اَمَّا ثَمُوْدُ فَهَدَيْنٰهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمٰى عَلَى الْهُدٰى فَاَخَذَتْهُمْ صٰعِقَةُ الْعَذَابِ الْهُوْنِ بِمَا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ ۞ وَ نَجَّيْنَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَ كَانُوْا يَتَّقُوْنَ ۞ وَ يَوْمَ يُحْشَرُ اَعْدَاۗءُ اللّٰهِ اِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوْزَعُوْنَ ۞ حَتّٰى

الفاعل من تميّز بذات او بصحّة بنية و هي نقيضة العجز و الله سبحانه لا يوصف بالقوّة الا على معنى القدرة فكيف صحّ قوله هُوَ اَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً و انما يصحّ اذا اريد بالقوّة في الوضعين شيء واحد ـ قلت القدرة في الانسان هي صحّة البنية و الاعتدال و القوّة هي الشدّة و الصلابة في البنية و حقيقتها زيادة القدرة فكما صحّ ان يقال الله اقدر منهم جاز ان يقال اقوى منهم على معنى انه يقدر لذاته على ما لا يقدرون عليه بازدياد قدرهم [يَجْحَدُوْنَ] كانوا يعرفون انها حقّ و لكنهم جحدوها كما يجحد المودع الوديعة و هو معطوف على فَاسْتَكْبَرُوْا اي كانوا كفرة فسقة ـ الصَّرْصَر العاصفة التي تُصرصر اي تصوّت في هبوبها ـ و قيل الباردة التي تحرق بشدّة بردها تكرير لبناء الصرّ و هو البرد الذي يصرّ اي يجمع و يقبض [نَّحِسَاتٍ] قرئ بكسر الحاء و سكونها و نَحِسَ نَحْسًا نقيض سَعِدَ سعدًا و هو نَحِسٌ و اما نَحْس فاما مخفّف نَحِس او صفة على فَعْل او وصف بمصدر ـ و قرئ لِّنُذِيْقَهُمْ على ان الاذاقة للريح او للايام النحسات و اضاف العذاب الى الخزي و هو الذلّ و الاستكانة على انه وصف العذاب كأنه قال عذاب خزٍ كما تقول فعل السّوء تريد الفعل السيّء و الدليل عليه قوله وَ لَعَذَابُ الْاٰخِرَةِ اَخْزٰى و هو من الاسناد المجازي و وصف العذاب بالخزي ابلغ من وصفهم به الا ترى الى البَوْن بين قوليك هو شاعر و له شعرٌ شاعرٌ ـ و قرئ [ثَمُوْدُ] بالرفع و النصب منوّنًا و غير منوّن و الرفع افصح لوقوعه بعد حرف الابتداء ـ و قرئ بضم الثاء ـ [فَهَدَيْنٰهُمْ] فدللناهم على طريقي الضلالة و الرشد كقوله تعالى وَ هَدَيْنٰهُ النَّجْدَيْنِ [فَاسْتَحَبُّوا الْعَمٰى عَلَى الْهُدٰى] فاختاروا الدخول في الضلالة على الدخول في الرشد ـ فان قلت أليس معنى هَدَيْتُه حصلت فيه الهدى و الدليل عليه قولك هَدَيْتُه فاهتدى بمعنى تحصيل البغية و حصولها كما تقول رَدَعْتُه فارتدع فكيف ساغ استعماله في الدلالة المجرّدة ـ قلت للدلالة على انه مكّنهم و ازاح عللهم و لم يُبْقِ لهم عذرا و لا علة فكأنه حصّل البغية فيهم بتحصيل مايوجبها ويقتضيها [صٰعِقَةُ الْعَذَابِ] داهية العذاب و قارعة العذاب و [الْهُوْنِ] الهوان وُصف به العذاب مبالغة ـ اوابدله منه و لو لم تكن في القرآن حجّة على القدرية الذين هم مجوس هذه الامة بشهادة نبيّها صلّى الله عليه و آله و سلّم وكفى به شاهدا الّا هذه لكفى بها حجّة * قرئ [يُحْشَرُ] على البناء للمفعول ـ و نَحْشُرُ بالنون و ضم الشين ـ وكسرها ـ و يَحْشُرُ على البناء للفاعل اي يحشر الله عزّ وجلّ [اَعْدَاۗءُ اللّٰهِ] الكفار من الاولين و الآخرين [يُوْزَعُوْنَ] يحبس اولهم على آخرهم اي تستوقف سوابقهم حتى يلحق بهم تواليهم و هي عبارة عن كثرة اهل النار نسأل الله ان يجيرنا منها بسعة رحمته ـ فان قلت مَا في قوله [حَتّٰى اِذَا مَا جَاۗءُوْهَا] ما هي ـ قلت مزيدة للتاكيد و معنى التاكيد فيها ان وقت مجيئهم النار لا محالة ان يكون وقت الشهادة عليهم

إِذَا مَا جَآءُوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَ أَبْصَارُهُمْ وَ جُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۞ وَ قَالُوا لِجُلُودِهِمْ لِمَ شَهِدْتُّمْ عَلَيْنَا ط قَالُوٓا أَنْطَقَنَا اللّٰهُ الَّذِيٓ أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَّهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَّإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۞ وَ مَا كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ أَنْ يَّشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَ لَآ أَبْصَارُكُمْ وَ لَا جُلُودُكُمْ وَ لٰكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللّٰهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِّمَّا تَعْمَلُونَ ۞ وَ ذٰلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْدٰىكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِّنَ الْخٰسِرِينَ ۞ فَإِنْ يَّصْبِرُوا فَالنَّارُ مَثْوًى لَّهُمْ ط وَ إِنْ يَّسْتَعْتِبُوا فَمَا هُمْ مِّنَ الْمُعْتَبِينَ ۞ وَ قَيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَآءَ فَزَيَّنُوا لَهُمْ مَّا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مَا خَلْفَهُمْ وَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِيٓ أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ

و لا وجه لان يخلو منها و مثله قوله تعالى أَثُمَّ إِذَا مَا وَقَعَ آمَنْتُمْ بِهِ اي لابدّ لوقت وقوعه من ان يكون وقت ايمانهم به ـ شهادةُ الجلود بالملامسة الحرام و ما اشبه ذلك مما يُفضي اليها من المحرّمات ـ فان قلت كيف تشهد عليهم اعضاؤهم و كيف تنطق ـ قلت الله عزّ و جلّ يُنطقها كما انطق الشجرة بأنْ يخلق فيها كلاما ـ و قيل المراد بالجُلُود الجوارح ـ و قيل هي كناية عن الفروج ـ اراد [بِكُلِّ شَيْءٍ] كل شيء من الحيوان كما اراد به في قوله وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ كل شيء من المقدورات و المعنى ان نُطقنا ليس بعجب من قدرة الله الذي قدر على انطاق كل حيوان و على خلقكم و انشائكم اَوَّلَ مَرَّةٍ و على اعادتكم و رَجْعكم الى جزائه ـ و انما قالوا لهم [لِمَ شَهِدْتُّمْ عَلَيْنَا] لما تعاظمهم من شهادتها و كَبُر عليهم من الافتضاح على ألسنة جوارحهم ٭ المعنى انكم [كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ] بالحيطان و الحُجُب عند ارتكاب الفواحش و ما كان استتاركم ذلك خيفةَ ان تشهد عليكم جوارحكم لانكم كنتم غير عالمين بشهادتها عليكم بل كنتم جاحدين بالبعث و الجزاء اصلا و لكنكم انما استترتم لظنكم [أَنَّ اللّٰهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِّمَّا تَعْمَلُونَ] و هو الخفيّات من اعمالكم و ذلك الظنّ هو الذي اهلككم و في هذا تنبيهٌ على ان من حقّ المؤمن ان لا يذهب عنه و لا يزلّ عن ذهنه ان عليه من الله عيناً كالئةً و رقيبًا مهيمنًا حتى يكون في اوقات خلواته من ربّه اهيبَ و احسن احتشاما و اوفر تحفُّظًا و تصوُّنًا منه مع الملأ و لا يتبسّط في سرّه مراقبة من التشبُّه بهٰؤلاء الظانّين ـ و قرئ وَ لٰكِنْ زَعَمْتُمْ ـ [وَ ذٰلِكُمْ] رفع بالابتداء و ظَنُّكُمْ و أَرْدٰىكُمْ خبران ـ و يجوز ان يكون ظَنُّكُمْ بدلا من ذٰلِكُمْ و أَرْدٰىكُمُ الخبرَ ـ [فَإِنْ يَّصْبِرُوا] لم ينفعهم الصبر و لم ينفكّوا به من الثواء في النار [وَ إِنْ يَّسْتَعْتِبُوا] و ان يسألوا العُتْبى و هي الرجوع لهم الى ما يُحبّون جزعًا مما هم فيه لم يُعْتَبوا لم يُعْطَوا العتبى و لم يجابوا اليها و نحوه قوله عزّ و علا أَجَزِعْنَا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَّحِيصٍ ـ و قرئ وَ إِنْ يُّسْتَعْتَبُوا فَمَا هُمْ مِّنَ الْمُعْتِبِينَ اي ان سُئلوا ان يُرْضوا ربّهم فما هم فاعلون اي لا سبيل لهم الى ذلك ٭ [وَ قَيَّضْنَا لَهُمْ] و قدّرنا لهم يعني لمشركي مكة يقال هذان ثوبان قيّضان اذا كانا متكافئين و المقايضةُ المعاوضة [قُرَنَآءَ] اخدانًا من الشياطين جمع قرين كقوله وَ مَنْ يَّعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمٰنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطٰنًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ـ فان قلت كيف جاز ان يقيّض لهم القُرَناء من الشياطين و هو ينهاهم عن اتّباع خطواتهم ـ قلت معناه انه خذلهم و منعهم التوفيقَ لتصميمهم على الكفر فلم يبق لهم قُرَناء سوى الشياطين والدليل عليه وَ مَنْ يَّعْشُ ـ نُقَيِّضْ ـ [مَّا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مَا خَلْفَهُمْ]

مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا خٰسِرِينَ ﴿ع﴾ وَ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهٰذَا الْقُرْاٰنِ وَ الْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ ﴿﴾ فَلَنُذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا ۙ وَّ لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿﴾ ذٰلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللّٰهِ النَّارُ ۚ لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ ۖ جَزَاءً بِمَا كَانُوا بِاٰيٰتِنَا يَجْحَدُونَ ﴿﴾ وَ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَرِنَا الَّذَيْنِ أَضَلّٰنَا مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ نَجْعَلْهُمَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ ﴿﴾ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللّٰهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا

ما تقدّمَ من اعمالهم و ما هم عازمون عليها - او مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ من امر الدنيا و اتّباع الشهوات وَ مَا خَلْفَهُمْ من امر العاقبة و ان لا بعث و لا حساب [وَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ] يعني كلمة العذاب [فِي أُمَمٍ] في جملة امم و مثل فِيْ هذه ما في قوله * ع * ان تكُ عن احسن الصنيعة مأفوكاً ففي أخرين قد أفكوا * يريد فأنت في جملة أخرين و انت في عداد أخرين لست في ذلك بأوحد - فان قلت فِيْ أُمَمٍ ما محله - قلت محله النصب على الحال من الضمير في عَلَيْهِمْ اي حقّ عليهم القول كائنين في جملة امم [إِنَّهُمْ كَانُوا خٰسِرِينَ] تعليل لاستحقاقهم العذاب و الضميرُ لهم و للامم * قرئ [وَ الْغَوْا فِيهِ] بفتح الغين - و ضمّها يقال لغِيَ يلغى و لغا يلغُو و اللغو الساقط من الكلام الذي لا طائل تحته قال * ع * من اللغى و رفث التكلم * و المعنى لاَ تَسْمَعُوا له اذا قرئ و تشاغلوا عند قراءته برفع الاصوات بالخُرافات و الهَذَيان و الزمل و ما اشبه ذلك حتى تخلّطوا على القارئ و تشوّشوا عليه و تَغْلِبوه على قراءته كانت قريش يوصي بذلك بعضهم بعضا - [فَلَنُذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا] يجوز - ان يريد بِالَّذِيْنَ كَفَرُوا هؤلاء اللّاغين و الأمرين لهم باللغو خاصة - و ان يذكر الَّذِيْنَ كَفَرُوا عامة لينطووا تحت ذكرهم - و قد ذكرنا اضافة أَسْوَأ بما اغنى عن اعادته - و عن ابن عباس [عَذَابًا شَدِيدًا] يوم بدر و [أَسْوَأَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ] في الأخرة * [ذٰلِكَ] اشارة الى الأَسْوَأ و يجب ان يكون التقدير أَسْوَأ جزاء الذي كانوا يعملون حتى يستقيم هذه الاشارة و [النَّارُ] عطف بيان للجزاء - او خبر مبتدأ محذوف - فان قلت ما معنى قوله [لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ] - قلت معناه ان النار في نفسها دار الخلد كقوله تعالى لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيْ رَسُوْلِ اللّٰهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ و المعنى ان رسول الله اسوة حسنة و تقول لك في هذه الدار دار السرور و انت تعني الدار بعينها [جَزَاءً بِمَا كَانُوا بِاٰيٰتِنَا يَجْحَدُونَ] اي جزاء بما كانوا يلغون فيها فذكر الجحود الذي هو سبب اللغو * [الَّذَيْنِ أَضَلّٰنَا] اي الشيطانين اللذين اضلانا [مِنَ الْجِنِّ و الْإِنْسِ] لانّ الشيطان على ضربين جنّي و انسيّ قال الله تعالى وَ كَذٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيٰطِيْنَ الْإِنْسِ وَ الْجِنِّ و قال الَّذِي يُوَسْوِسُ فِيْ صُدُوْرِ النَّاسِ مِنَ الْجِنَّةِ وَ النَّاسِ - و قيل هما ابليس و قابيل لانهما سنّا الكفر و القتل بغير حق - و قرئ أَرْنَا بسكون الراء لثقل الكسرة كما قالوا في فخِذ فخْذ - و قيل معناه اعطنا الَّذَيْنِ اضلانا - و حكوا عن الخليل انك اذا قلت أَرِني ثوبك بالكسر فالمعنى بصّرنيه و اذا قلته بالسكون فهو استعطاء معناه أعطني ثوبك و نظيره اشتهار الايتاء في معنى الاعطاء و اصله الاحضار * [ثُمَّ] لتراخي الاستقامة عن الاقرار في المرتبة و فضلها عليه لانّ الاستقامة لها الشان كله و نحوه قوله تعالى إِنَّمَا

تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلٰٓئِكَةُ اَلَّا تَخَافُوْا وَ لَا تَحْزَنُوْا وَ اَبْشِرُوْا بِالْجَنَّةِ الَّتِيْ كُنْتُمْ تُوْعَدُوْنَ ۝ نَحْنُ اَوْلِيٰٓؤُكُمْ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَ فِي الْاٰخِرَةِ ۚ وَ لَكُمْ فِيْهَا مَا تَشْتَهِيْٓ اَنْفُسُكُمْ وَ لَكُمْ فِيْهَا مَا تَدَّعُوْنَ ۝ نُزُلًا مِّنْ غَفُوْرٍ رَّحِيْمٍ ۝ ع وَ مَنْ اَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَآ اِلَى اللّٰهِ وَ عَمِلَ صَالِحًا وَّ قَالَ اِنَّنِيْ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ ۝ وَ لَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَ لَا السَّيِّئَةُ ط

الْمُؤْمِنُوْنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَ رَسُوْلِهٖ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوْا و المعنى ثم ثبتوا على الاقرار و مقتضياته ـ و عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه اِسْتَقَامُوْا فعلا كما استقاموا قولا ـ و عنه انه تلاها ثم قال ما تقولون فيها قالوا لم يذنبوا قال حملتم الامر على اشده قالوا فما تقول قال لم يرجعوا الى عبادة الاوثان ـ و عن عمر رضي الله عنه اِسْتَقَامُوْا على الطريقة لم يروغوا رَوَغَانَ الثعالب ـ و عن عثمٰن رضي الله عنه اخلصوا العمل ـ و عن عليّ رضي الله عنه اَدُّوا الفرائض ـ و قال سفيٰن بن عبد الله الثقفيّ قلتُ يا رسول الله اَخبِرْني بامر اَعْتَصِم به قال قل ربّي الله ثم استقِمْ قال فقلت ما اَخْوف ما تخاف عليّ فاخذ رسول الله بلسان نفسه فقال هذا [تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلٰٓئِكَةُ] عند الموت بالبشرى ـ و قيل البشرى في ثلثة مواطن ـ عند الموت ـ و في القبر ـ و اذا قاموا من قبورهم ـ [اَلَّا تَخَافُوْا] اَنْ بمعنى اَيْ او مخففة من الثقيلة و اصله بانّه لا تخافوا و الهاء ضمير الشان ـ و في قراءة ابن مسعود لَا تَخَافُوْا ـ اي يقولون لا تخافوا ـ و الخوف غمّ يلحق لتوقع المكروه ـ و الحزن غمّ يلحق لوقوعه من فوات نافع او حصول ضارّ و المعنى ان الله كتب لكم الامن من كل غمّ فلن تذوقوه ابداً ـ و قيل لَا تَخَافُوْا ما تقدمون عليه وَلَا تَحْزَنُوْا على ما خلفتم ـ كما ان الشياطين قرناء العصاة و اخوانهم فكذلك الملٰئكة اولياء المتقين و احباؤهم في الدارين [تَدَّعُوْنَ] تتمنّون ـ و النُزل رزق النزيل و هو الضيف و انتصابه على الحال [مِّمَّنْ دَعَآ اِلَى اللّٰهِ] ـ عن ابن عباس هو رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم دعا الى الاسلام [وَعَمِلَ صَالِحًا] فيما بينه و بين ربّه و جعل الاسلام نحلةً له ـ و عنه انهم اصحاب رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم ـ و عن عائشة رضي الله عنها ما كنّا نشكّ ان هذه الاٰية نزلت في المؤذّنين و هي عامّة في كل من جمع بين هذه الثلٰث ان يكون موحّدا معتقدا لدين الاسلام عاملا بالخير داعيا اليه و ما هم الّا طبقة العالمين العاملين من اهل العدل و التوحيد الدُعاة الى دين الله ـ و قوله [وَّقَالَ اِنَّنِيْ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ] ليس الغرض انه تكلّم بهذا الكلام و لٰكن جعل دين الاسلام مذهبه و معتقده كما تقول هذا قول ابي حنيفة يريد مذهبه ـ يعني ان الحسنة و السيّئة متفاوتتان في انفسهما فخُذْ بالحسنة التي هي احسن من اختها اذا اعترضتك حسنتان فادفع بها السيّئة التي تردُ عليك من بعض اعدائك ـ و مثال ذلك رجل اساء اليك اساءةً فالحسنة ان تعفو عنه و التي هي احسن ان تُحسن اليه مكان اساءته اليك مثل ان يذمّك فتمدحه و يقتل ولدك فتفتدي ولده من يد عدوّه فانّك اذا فعلت ذلك انقلب عدوك المُشاقّ مثل الوليّ الحميم مصافاةً لك ـ ثم قال وَمَا يُلَقّٰى هذه الخليقة او السجيّة التي هي مقابلة الاساءة بالاحسان الّا اهلُ الصبر و الّا رجل خيرٌ وُفّق لحظّ عظيم من الخير ـ فان قلت فهلّا قيل فَادْفَعْ بِالَّتِيْ هِيَ

ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ۞ وَمَا يُلَقَّاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا ۚ وَمَا يُلَقَّاهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ۞ وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ۖ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۞ وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ۚ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ۞ فَإِنِ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ ۞ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنَّكَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ ۚ إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُحْيِي الْمَوْتَىٰ ۚ

احسن - قلت هو على تقدير قائل قال فكيف اصنع فقيل ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ - و قيل لا مزيدة و المعنى و لا تستوى الحسنة و السيئة - فان قلت فكان القياس على هذا التفسير ان يقال ادفع بالتي هي حسنة - قلت اجل و لكن وضع الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ موضع الحسنة ليكون ابلغ في الدفع بالحسنة لان من دفع بالحسنى هان عليه الدفع بما هو دونها - و عن ابن عباس بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ الصبر عند الغضب و الحلم عند الجهل و العفو عند الاساءة - وفسر الحظ بالثواب - و عن الحسن والله ما عظم حظ دون الجنة - و قيل نزلت في ابي سفين بن حرب و كان عدوا مؤذيا لرسول الله صلى الله عليه و اله و سلم فصار وليا مصافيا • النزغ و النسغ بمعنى و هو شبه النخس و الشيطان ينزغ الانسان كانه ينخسه ببعثه على ما لا ينبغي و جعل النزغ نازغا كما قيل جد جده - او اريد وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ نازغ وصفا للشيطان بالمصدر اولتسويله و المعنى وان صرفك الشيطان عما وصيت به من الدفع بالتي هي احسن [فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ] من شره و امض على شانك و لا تطعه • الضمير في [خَلَقَهُنَّ] لليل و النهار و الشمس و القمر لان حكم جماعة ما لا يعقل حكم الانثى او الاناث يقال الاقلام بريتها و بريتهن او لما قال وَمِنْ آيَاتِهِ كن في معنى الأيات فقيل خَلَقَهُنَّ - فان قلت اين موضع السجدة - قلت عند الشافعي رحمة الله عليه تَعْبُدُونَ و هي رواية مسروق عن عبد الله لذكر لفظ السجدة قبلها - و عند ابي حنيفة رحمة الله عليه يَسْأَمُونَ لانها تمام المعنى و هي عن ابن عباس و ابن عمر و سعيد بن المسيب - لعل ناسا منهم كانوا يسجدون للشمس و القمر كالصابئين في عبادتهم الكواكب و يزعمون انهم يقصدون بالسجود لهما السجود لله فنهوا عن هذه الواسطة و امروا ان يقصدوا بسجودهم وجه الله خالصا ان كانوا اياه يعبدون و كانوا موحدين غير مشركين • [فَإِنِ اسْتَكْبَرُوا] ولم يمتثلوا ما امروا به و ابوا الا الواسطة فدعهم و شانهم فان الله عز سلطانه لا يعدم عابدا و ساجدا بالاخلاص و له العباد المقربون الذين ينزهونه بالليل و النهار عن الانداد و قوله [عِنْدَ رَبِّكَ] عبارة عن الزلفى و المكانة و الكرامة - و قرئ لا يَسْئَمُونَ بكسر الياء - الخشوع التذلل و التقاصر فاستعير لحال الارض اذا كانت قحطة لا نبات فيها كما وصفها بالهمود في قوله وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً و هو خلاف وصفها بالاهتزاز و الربو وهو الانتفاخ اذا اخصبت و تزخرفت بالنبات كانها بمنزلة المختال في زيه وهي قبل ذلك كالذليل الكاسف البال في الاطمار الرثة - و قرئ وَرَبَأَتْ اي ارتفعت لان النبت اذا هم ان يظهر ارتفعت له الارض •

إِنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا ۗ أَفَمَن يُلْقَىٰ فِي النَّارِ خَيْرٌ أَم
مَّن يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ ۖ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ ۖ
وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ ۝ لَّا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِن بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ ۖ تَنزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ۝ مَّا يُقَالُ
لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِن قَبْلِكَ ۚ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ ۝ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا

يقال ألحد الحافر ولحد اذا مال عن الاستقامة فحفر في شق فاستعيرت للانحراف في تأويل آيات القرآن عن جهة الصحة والاستقامة - وقرئ يُلْحِدُونَ ويَلْحَدُونَ على اللغتين وقوله [لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا] وعيد لهم على التحريف - فان قلت بم اتصل قوله [إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ] - قلت هو بدل من قوله إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا - والذكر القرآن لانهم لكفرهم به طعنوا فيه وحرفوا تأويله [وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ] اي منيع محمي بحماية الله تعالى [لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ] مثل كأن الباطل لا يتطرق اليه ولا يجد اليه سبيلا من جهة من الجهات حتى يصل اليه ويتعلق به - فان قلت اما طعن فيه الطاعنون وتأوله المبطلون - قلت بلى ولكن الله قد تقدم في حمايته عن تعلق الباطل به بان قيض قوما عارضوهم بابطال تأويلهم وافساد اقاويلهم فلم يخلوا طعن طاعن الا ممحوقا ولا قول مبطل الا مضمحلا ونحوه قوله إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ۔ [مَا يُقَالُ لَكَ] اي ما يقول لك كفار قومك [إِلَّا] مثل ما قال [لِلرُّسُلِ] كفار قومهم من الكلمات المؤذية والمطاعن في الكتب المنزلة [إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ] ورحمة لانبيائه [وَذُو عِقَابٍ] لاعدائهم - ويجوز ان يكون ما يقول لك الله الا مثل ما قال للرسل من قبلك والمقول هو قوله إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ فمن حقه ان يرجوه اهل طاعته ويخافه اهل معصيته والغرض تخويف العصاة ۔ كانوا لتعنتهم يقولون هلا نزل القرآن بلغة العجم فقيل لو كان كما يقترحون لم يتركوا الاعتراض والتعنت وقالوا [لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ] اي بينت ولخصت بلسان نفقهه [ءَأَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ] الهمزة همزة الانكار يعني لانكروا وقالوا أقرآن اعجمي ورسول عربي او ومرسل اليه عربي - وقرئ أَعْجَمِيٌّ والاعجمي الذي لا يفصح ولا يفهم كلامه من اي جنس كان والاعجمي منسوب الى امة العجم وفي قراءة الحسن أَعْجَمِيٌّ بغير همزة الاستفهام على الاخبار بان القرآن اعجمي والمرسل او المرسل اليه عربي والمعنى ان آيات الله على اي طريقة جاءتهم وجدوا فيها متعنتا لان القوم غير طالبين للحق وانما يتبعون اهواءهم - ويجوز في قراءة الحسن هلا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ تفصيلا فجعل بعضها بيانا للعجم وبعضها بيانا للعرب - فان قلت كيف يصح ان يراد بالعربي المرسل اليهم وهم امة العرب - قلت هو على ما يجب ان يقع في انكار المنكر لو رأى كتابا عجميا كتب الى قوم من العرب يقال أكتاب اعجمي ومكتوب اليه عربي وذلك لان مبنى الانكار على تنافر حالتي الكتاب والمكتوب اليه لا على ان المكتوب اليه واحد او جماعة فوجب ان يجرد لما سيق له من الغرض ولا يوصل به ما يخيل غرضا آخر الا تراك تقول وقد رأيت لباسا

لَقَالُوْا لَوْ لَا فُصِّلَتْ اٰيٰتُهٗ ؕ ءَاَعْجَمِيٌّ وَّعَرَبِيٌّ ؕ قُلْ هُوَ لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا هُدًى وَّشِفَآءٌ ؕ وَ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ فِيْ اٰذَانِهِمْ وَقْرٌ وَّهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى ؕ اُولٰٓئِكَ يُنَادَوْنَ مِنْ مَّكَانٍۭ بَعِيْدٍ ۝ع وَ لَقَدْ اٰتَيْنَا مُوْسَى الْكِتٰبَ فَاخْتُلِفَ فِيْهِ ؕ وَ لَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَّبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ ؕ وَ اِنَّهُمْ لَفِيْ شَكٍّ مِّنْهُ مُرِيْبٍ ۝ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهٖ ۚ وَ مَنْ اَسَآءَ فَعَلَيْهَا ؕ وَ مَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيْدِ ۝ع اِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ ؕ وَ مَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرٰتٍ مِّنْ اَكْمَامِهَا وَ مَا تَحْمِلُ مِنْ اُنْثٰى وَ لَا تَضَعُ اِلَّا بِعِلْمِهٖ ؕ وَ يَوْمَ يُنَادِيْهِمْ اَيْنَ شُرَكَآءِيْ قَالُوْٓا اٰذَنّٰكَ مَا مِنَّا مِنْ شَهِيْدٍ ۝ع وَ ضَلَّ

طويلا على امرأة قصيرة اللباس طويل و اللابس قصير و لو قلت و اللابسة قصيرة جئت بماهو لكنة وفضول قول لانّ الكلام لم يقع في ذكورة اللابس وانوثته و انما وقع في غرض وراءهما [هُوَ] اي القرآن [هُدًى وَّشِفَآءٌ] ارشاد الى الحق و شفاء لما في الصدور من الظنّ و الشكّ - فان قلت [وَ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ فِيْ اٰذَانِهِمْ وَقْرٌ] منقطع عن ذكر القرآن فما وجه اتّصاله به - قلت لا يخلو - اما ان يكون الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ في موضع الجرّ معطوفًا على قوله لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا على معنى قولك هُوَ لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا هُدًى وَّ شِفَآءٌ وَ هو لِلَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ فِيْ اٰذَانِهِمْ وَقْرٌ الا ان فيه عطفًا على عاملين و ان كان الاخفش يُجيزه - و امّا ان يكون مرفوعا على تقدير وَ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ هو فِيْ اٰذَانِهِمْ وَقْرٌ على حذف المبتدأ او فِيْ اٰذَانِهِمْ منه وَقْرٌ - و قرئ وَ هُوَ عَلَيْهِمْ عَمٍ و عَمِيَ كقوله تعالى فَعَمِيَتْ عَلَيْكُمْ [يُنَادَوْنَ مِنْ مَّكَانٍۭ بَعِيْدٍ] يعني انهم لا يقبلونه و لا يرعونه اسماعهم فمثلهم في ذلك مثل من يُصيَّح به من مسافة شاطّة لا يُسْمَع من مثلها الصوت فلا يسمع النداء [فَاخْتُلِفَ فِيْهِ] فقال بعضهم هو حقّ و قال بعضهم هو باطل - و الكلمة السابقة هي العدة بالقيٰمة و ان الخصومات تفصل في ذلك اليوم [وَلَوْ لَا] ذلك [لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ] في الدنيا قال الله تعالى بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ - وَلٰكِنْ يُّؤَخِّرُهُمْ اِلٰٓى اَجَلٍ مُّسَمًّى ٭ [فَلِنَفْسِهٖ] فنفسهٗ نفع [وَعَلَيْهَا] فنفسهٗ ضرّ [وَ مَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ] فيعذّب غير المسيء ٭ [اِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ] اي اذا سُئل عنها قيل الله يعلم او لا يعلمها الا الله - و قرئ مِنْ ثَمَرَتٍ مِّنْ اَكْمَامِهِنَّ - و الكِمّ بكسر الكاف وعاء الثمرة كجُفّ الطلعة اي و ما يحدث شيء من خروج ثمرة و لا حَمْل حامل و لا وضع واضع الا و هو عالم به يعلم عدد ايام الحمل و ساعاته و احواله من الخداج و التمام و الذكورة و الانوثة و الحسن و القبح و غير ذلك [اَيْنَ شُرَكَآءِيْ] اضافهم اليه على زعمهم و بيانه في قوله اَيْنَ شُرَكَآءِيَ الَّذِيْنَ كُنْتُمْ تَزْعُمُوْنَ و فيه تهكّم و تقريع [اٰذَنّٰكَ] اعلمناك [مَا مِنَّا مِنْ شَهِيْدٍ] اي ما منّا احد اليوم و قد ابصرنا و سمعنا يشهد بانّهم شركاؤك اي ما منّا الا من هو موحّد لك او ما منّا من احد يُشاهدهم لانهم ضلّوا عنهم وضلّت عنهم آلهتهم لا يُبْصرونها في ساعة التوبيخ - وقيل هو كلام الشركاء اي ما منّا من شهيد يشهد بما اضافوا الينا من الشركة و معنى ضلالهم عنهم على هذا التفسير انهم لا ينفعونهم فكأنّهم ضلّوا عنهم [وَظَنُّوْا] و اَيقنوا - و المَحِيْص المهرب - فان قلت اٰذَنّٰكَ اخبار بايذان كانَ منهم فاذا قد اذنوا فلم سُئلوا - قلت يجوز ان يعاد عليهم اَيْنَ شُرَكَآءِيْ اعادة للتوبيخ و اعادته في القرآن على سبيل الحكاية

عَنْهُمْ مَّا كَانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ وَظَنُّوا مَا لَهُمْ مِّنْ مَّحِيصٍ ۞ لَا يَسْئَمُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ ز وَإِنْ مَّسَّهُ الشَّرُّ فَيَئُوسٌ قَنُوطٌ ۞ وَلَئِنْ أَذَقْنَٰهُ رَحْمَةً مِّنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَّاءَ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ هَٰذَا لِي ج وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُّجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَىٰ ج فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَمِلُوا ز وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ۞ وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَا بِجَانِبِهِ ج وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ ۞ قُلْ أَرَءَيْتُمْ

دليل على اعادة المحكيّ - و يجوز ان يكون المعنى انك علمت من قلوبنا و عقائدنا الآن انّا لا نشهد تلك الشهادة الباطلة لانه اذا علمه من نفوسهم فكأنهم اعلموه - و يجوز ان يكون انشاء الايذان و لا يكون اخبارا بايذان قد كان كما تقول أعلم الملك انه كان من الامر كيت و كيت [مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ] من طالب السعة في المال و النعمة - و قرأ ابن مسعود مِنْ دُعَاءٍ بِالْخَيْرِ [وَإِنْ مَّسَّهُ الشَّرُّ] اي الضيقة و الفقر [فَيَئُوسٌ قَنُوطٌ] بُولغ فيه من طريقين من طريق بناء فَعُول و من طريق التكرير - و القُنوط ان يظهر عليه اثر اليأس فيتضاءل و ينكسر اي يقطع الرجاء من فضل الله و رَوْحه و هذه صفة الكافر بدليل قوله تعالى إِنَّهُ لَا يَيْأَسُ مِنْ رَّوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَٰفِرُونَ - و اذا فرّجنا عنه بصحة بعد مرض او سعة بعد ضيق قال [هَٰذَا لِي] اي هذا حقي وصل اليّ لانّي استوجبتُه بما عندي من خير و فضل و اعمال برّ - او هَٰذَا لِي لا يزول عنّي و نحوه قوله تعالى فَإِذَا جَاءَتْهُمُ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَٰذِهِ و نحو قوله وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً - إِنْ نَّظُنُّ إِلَّا ظَنًّا وَّمَا نَحْنُ بِمُسْتَيْقِنِينَ يريد و ما اظنّها تكون فان كانت على طريق التوهم إِنَّ لِي عند الله الحالة الحُسْنَىٰ من الكرامة و النعمة قائسًا امر الآخرة على امر الدنيا - و عن بعضهم للكافر امنيّتان يقول في الدنيا وَلَئِنْ رُّجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَىٰ و يقول في الآخرة يَٰلَيْتَنِي كُنْتُ تُرَٰبًا - و قيل نزلت في الوليد بن المغيرة - فلنُخبرنّهم بحقيقة ما عملوا من الاعمال الموجبة للعذاب و لنُبَصّرنّهم عكس ما اعتقدوا فيها انهم يستوجبون عليها كرامة و قُربة عند الله وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَٰهُ هَبَاءً مَّنْثُورًا و ذلك انهم كانوا يُنفقون اموالهم رياء الناس و طلبًا للافتخار و الاستكبار لا غير و كانوا يحسبون ان ما هم عليه سبب الغنى و الصحة و انّهم محقوقون بذلك ● هذا ايضًا ضرب آخر من طغيان الانسان اذا اصابه الله بنعمة ابطرته النعمة فكأنه لم يلقَ بؤسًا قطّ فنسي المنعم و اعرض عن شكره [وَنَا بِجَانِبِهِ] اي ذهب بنفسه و تكبّر و تعظّم. وَإِنْ مَّسَّهُ الضرّ و الفقر اقبل على دوام الدعاء و اخذ في الابتهال و التضرع و قد استعير العرض لكثرة الدعاء و دوامه و هو من صفة الاجرام و يستعار له الطول ايضًا كما استعير الغلاظ لشدّة العذاب - و قرئ وَنَاءَ بِجَانِبِهِ بامالة الالف و كسر النون للاتباع - وَنَاءَ على القلب كما قالوا رَاءَ في رأى - فان قلت حقّق لي معنى قوله وَنَا بِجَانِبِهِ - قلت فيه وجهان - ان يوضع جانبه موضع نفسه كما ذكرنا في قوله تعالى عَلَىٰ مَا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ ان مكان الشيء و جهته ينزّل منزلة الشيء نفسه و منه قوله و نفيت عنه مقام الذئب يريد و نفيت عنه الذئب و منه وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ و منه قول الكُتّاب حضرة فلان و مجلسه

إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهٖ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ بَعِيْدٍ ۝ سَنُرِيْهِمْ اٰيٰتِنَا فِي الْاٰفَاقِ وَفِيْ أَنْفُسِهِمْ حَتّٰى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ۗ أَوَ لَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهٗ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيْدٌ ۝ أَلَآ إِنَّهُمْ فِيْ مِرْيَةٍ مِّنْ لِّقَاءِ رَبِّهِمْ ۗ أَلَآ إِنَّهٗ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيْطٌ ۝ ع

و كتبت الى جهته و الى جانبه العزيز يريدون نفسه و ذاته فكأنه قال و نأى بنفسه كقولهم فى المتكبر ذهب بنفسه و ذهبت به الخيلاء كلّ مذهب و عصفت به الخيلاء - و ان يراد بجانبه عطفه و يكون عبارة عن الانحراف و الازورار كما قالوا ثنى عطفه و تولّى بركنه [اَرَءَيْتُمْ] اَخْبِرُوني [اِنْ كَانَ] القرأن [مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ] يعني ان ما انتم عليه من انكار القرأن و تكذيبه ليس بامر صادر عن حجّة قاطعة حصلتم منها على اليقين و ثلج الصدور و انما هو قبل النظر و اتّباع الدليل امر محتمل يجوز ان يكون من عند الله و ان لا يكون من عنده و انتم لم تنظروا و لم تفحصوا فما انكرتم ان يكون حقّا و قد كفرتم به فاخبروني من اضلّ منكم و انتم ابعدتم الشوط في مشاقّته و مناصبته و لعلّه حقّ فاهلكتم انفسكم و قوله [مِمَّنْ هُوَ فِيْ شِقَاقٍ بَعِيْدٍ] موضوع موضع منكم بيانا لحالهم و صفتهم - [سَنُرِيْهِمْ اٰيٰتِنَا فِي الْاٰفَاقِ وَفِيْ أَنْفُسِهِمْ] يعني ما يسّر الله عزّ و جلّ لرسول الله صلّى اللّٰه عليه و أله و سلّم و للخلفاء من بعده و نصّار دينه في أفاق الدنيا و بلاد المشرق و المغرب عموما و في ناحية العرب خصوصا من الفتوح اللتي لم تتيسر امثالها لاحد من خلفاء الارض قبلهم و من الاظهار على الجبابرة و الاكاسرة و تغليب قليلهم على كثيرهم و تسليط ضعافهم على اقويائهم و اجرائه على ايديهم امورا خارجة من المعهود خارقة للعادات و نشر دعوة الاسلام في اقطار المعمورة و بسط دولته في اقاصيها و الاستقراء يطلعك فى التواريخ و الكتب المدوّنة في مشاهد اهله و ايّامهم على عجائب لا ترى وقعة من وقائعهم الا علما من اعلام الله و أية من أياته يقوى معها اليقين و يزداد بها الايمان و يتبيّن ان دين الاسلام هو دين الحقّ الذي لا يحيد عنه الا مكابر حسّه مغالط نفسه و ما الثبات و الاستقامة الا صفة الحقّ و الصدق كما ان الاضطراب و التزلزل صفة الفرية و الزور و ان للباطل ريحا تخفق ثم تسكن و دولة تظهر ثم تضمحلّ [بِرَبِّكَ] في موضع الرفع على انه فاعل كفى و [اَنَّهٗ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيْدٌ] بدل منه تقديره اَوَ لَم يكفهم ان ربّك على كلّ شيْءٍ شَهيد و معناه ان هذا الموعود من اظهار أيات الله فى الأفاق و في انفسهم سيرونه و يشاهدونه فيتبيّنون عند ذلك ان القرأن تنزيل عالم الغيب الذي هو على كل شيءٍ شهيد اي مطّلع مهيمن يستوي عنده غيبه و شهادته فيكفيهم ذلك دليلا على انه حقّ و انه من عنده و لو لم يكن كذلك لما قوي هذه القوّة و لما نصر حاملوه هذه النصرة - و قرئ فِيْ مُرْيَةٍ بالضم و هي الشكّ [مُحِيْطٌ] عالم بجمل الاشياء و تفاصيلها و ظواهرها و بواطنها فلا يخفى عليه خافية منهم و هو مجازيهم على كفرهم و مريتهم في لقاء ربهم - عن رسول الله صلّى اللّٰه عليه و أله و سلّم مَن قرأ سورة السجدة اعطاه الله بكل حرف عشر حسنات ●

بسم الله الرحمن الرحيم ◎

حم ◎ عسق ◎ كذلك يوحي اليك و الى الذين من قبلك الله العزيز الحكيم ◎ له ما في السموت و ما في الارض ط و هو العلي العظيم ◎ تكاد السموت يتفطرن من فوقهن و الملئكة يسبحون بحمد ربهم و يستغفرون

سورة الشورى

قرأ ابن عباس و ابن مسعود رضي الله عنهما حم سق [كذلك يوحي اليك] اي مثل ذلك الوحي او مثل ذلك الكتاب يوحي اليك و الى الرسل من قبلك [الله] يعني ان ما تضمنته هذه السورة من المعاني قد اوحى الله اليك مثله في غيرها من السور و اوحاه من قبلك الى رسله على معنى ان الله تعالى كرر هذه المعاني في القران و في جميع الكتب السماوية لما فيها من التنبيه البالغ و اللطف العظيم لعباده من الاولين و الاخرين و لم يقل اوحى اليك و لكن على لفظ المضارع ليدل على ان ايحاء مثله عادته - و قرئ يوحى اليك على البناء للمفعول - فان قلت فما رافع اسم الله على هذه القراءة - قلت ما دل عليه يوحى كأن قائلا قال من الموحي فقيل الله كقراءة السلمي و كذلك زين لكثير من المشركين قتل اولادهم شركاؤهم على البناء للمفعول و رفع شركاؤهم على معنى زينه لهم شركاؤهم - فان قلت فما رافعه فيمن قرأ نوحي بالنون - قلت يرتفع بالابتداء - و العزيز و ما بعده اخبار - او العزيز الحكيم صفتان و الظرف خبر - قرئ [تكاد] بالتاء والياء - و ينفطرن - و [يتفطرن] - و روى يونس عن ابي عمرو قراءة غريبة تتفطرن بتاءين مع النون و نظيرها حرف نادر روي في نوادر ابن الاعرابي الابل تتشممن و معناه يكدن ينفطرن من علو شان الله و عظمته يدل عليه مجيئه بعد العلي العظيم - و قيل من دعائهم له ولدا كقوله تكاد السموت يتفطرن منه - فان قلت لم قال [من فوقهن] - قلت لان اعظم الايات و ادلها على الجلال و العظمة فوق السموات و هي العرش و الكرسي و صفوف الملئكة المرتجة بالتسبيح و التقديس حول العرش و ما لا يعلم كنهه الا الله من اثار ملكوته العظمى فلذلك قال يتفطرن من فوقهن اي يبتدئ الانفطار من جهتهن الفوقانية - او لان كلمة الكفر جاءت من الذين تحت السموات فكان القياس ان يقال ينفطرن من تحتهن من الجهة التي منها جاءت الكلمة و لكنه بولغ في ذلك فجعلت مؤثرة في جهة الفوق كأنه قيل يكدن ينفطرن من الجهة التي فوقهن دع الجهة التي تحتهن و نظيره في المبالغة قوله عز و علا يصب من فوق رءوسهم الحميم يصهر به ما في بطونهم فجعل الحميم مؤثرا في اجزائهم الباطنة - و قيل من فوقهن من فوق الارضين - فان قلت كيف صح ان يستغفروا لمن في الارض و فيهم الكفار اعداء الله و قد قال الله تعالى اولئك عليهم لعنة الله و الملئكة فكيف يكونون لاعنين مستغفرين لهم - قلت قوله لمن

لِمَنْ فِي الْأَرْضِ ۗ أَلَا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ اللَّهُ حَفِيظٌ عَلَيْهِمْ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ۝ وَكَذَٰلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا وَتُنْذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ لَا رَيْبَ

فِي الْأَرْضِ يدلّ على جنس اهل الارض و هذه الجنسية قائمة في كلّهم و في بعضهم فيجوز ان يراد به هذا و هذا وقد دلّ الدليل على ان الملٰئكة لا تستغفر الّا لاولياء الله و هم المؤمنون فما اراد الله الا ايّاهم الا ترى الى قوله في سورة المؤمن وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا و حكايته عنهم فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ كيف وصفوا المستغفَر لهم بما يستوجب به الاستغفار فما تركوا للذين لم يتوبوا من المصدّقين طمعا في استغفارهم فكيف للكفرة - و يحتمل ان يقصدوا بالاستغفار طلب الحلم و الغفران في قوله إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا الى ان قال إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا و قوله وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَىٰ ظُلْمِهِمْ و المراد الحلم عنهم و ان لا يعاجلهم بالانتقام فيكون عامّا - فان قلت قد فسّرت قوله تعالى تَكَادُ السَّمٰوٰتُ يَتَفَطَّرْنَ بتفسيرين فما وجه طباق ما بعده لهما - قلت - اما على احدهما فكأنه قيل تكاد السموات ينفطرن هيبة من جلاله و احتشاما من كبريائه و الملٰئكة الذين هم ملء السبع الطباق و حافّون حول العرش صفوفا بعد صفوف يُداومون خضوعا لعظمته على عبادته و تسبيحه و تحميده و يستغفرون لمن في الارض خوفا عليهم من سطواته - و اما على الثاني فكأنه قيل يكدن ينفطرنَ من اقدام اهل الشرك على تلك الكلمة الشنعاء و الملٰئكة يوحّدون الله و ينزّهونه عما لا يجوز عليه من الصفات التي يُضيفها اليه الجاهلون به حامدين له على ما اولاهم من الطافه التي علم انهم عندها يستعصمون مختارين غير ملجَئين و يستغفرون لمؤمني اهل الارض الذين تبرّأوا من تلك الكلمة و من اهلها او يطلبون الى ربّهم ان يحلم عن اهل الارض و لا يعاجلهم بالعقاب مع وجود ذلك فيهم لما عرفوا في ذلك من المصالح و حرصا على نجاة الخلق و طمعا في توبة الكفّار و الفسّاق منهم [وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ] جعلوا له شركاء و اندادا [اللَّهُ حَفِيظٌ عَلَيْهِمْ] رقيب على احوالهم و اعمالهم لا يفوته منها شيء و هو مُحاسبهم عليها و مُعاقبهم لا رقيب عليهم الا هو وحده [وَمَا أَنْتَ] يا محمّد بموكل بهم و لا مفوّض اليك امرهم و لا قسرهم على الايمان انما انت منذر فحسبُ * وَمثل ذٰلك [أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ] و ذٰلكَ اشارة الى معنى الآية قبلها من ان الله هو الرقيب عليهم و ما انت برقيب عليهم و لكن نذير لهم لانّ هذا المعنى كرّره الله في كتابه في مواضع جمّة و الكاف مفعول به لأوحينا و [قُرْآنًا عَرَبِيًّا] حال من المفعول به اي اوحينا اليك و هو قرآن عربيّ بيّن لا لبس فيه عليك لتفهمَ ما يقال لك و لا تتجاوز حدّ الانذار - و يجوز ان يكون ذٰلك اشارة الى مصدر أوحينا اي و مثل ذلك الايحاء البيّن المفهم أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا بلسانك [لِتُنْذِرَ] يقال انذرته كذا و انذرته بكذا - وقد عدّي الاول اعني لِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ الى المفعول الاول و الثاني و هو قوله وَتُنْذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ الى المفعول الثاني [أُمَّ الْقُرَىٰ] اهلَ امّ القرى كقوله تعالى وَسْئَلِ الْقَرْيَةَ [وَمَنْ حَوْلَهَا] من العرب -

فِيْهِ ؕ فَرِيْقٌ فِي الْجَنَّةِ وَ فَرِيْقٌ فِي السَّعِيْرِ ۞ وَ لَوْ شَآءَ اللّٰهُ لَجَعَلَهُمْ اُمَّةً وَّاحِدَةً وَّ لٰكِنْ يُّدْخِلُ مَنْ يَّشَآءُ فِيْ رَحْمَتِهٖ ؕ وَ الظّٰلِمُوْنَ مَا لَهُمْ مِّنْ وَّلِيٍّ وَّ لَا نَصِيْرٍ ۞ اَمِ اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِهٖۤ اَوْلِيَآءَ ۚ فَاللّٰهُ هُوَ الْوَلِيُّ وَ هُوَ يُحْيِ الْمَوْتٰى وَ هُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۞ وَ مَا اخْتَلَفْتُمْ فِيْهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهٗۤ اِلَى اللّٰهِ ؕ ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبِّيْ عَلَيْهِ

و قرئ لِيُنْذِرَ بالياء و الفعل للقرآن [يَوْمَ الْجَمْعِ] يوم القيٰمة لانّ الخلائق تجمع فيه قال الله تعالى يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ - و قيل يجمع بين الارواح والاجساد - و قيل يجمع بين كل عامل وعمله - و [لَا رَيْبَ فِيْهِ] اعتراض لا محلّ له - قرئ فَرِيْقٌ - وَفَرِيْقٌ بالرفع و النصب - فالرفع على منهم فريق و منهم فريق و الضمير للمجموعين لانّ المعنى يوم جمع الخلائق - و النصب على الحال منهم اي متفرقين كقوله تعالى وَ يَوْمَ تَقُوْمُ السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ يَّتَفَرَّقُوْنَ - فان قلت كيف يكونون مجموعين متفرقين في حالة واحدة - قلت هم مجموعون في ذلك اليوم مع افتراقهم في داري البؤس و النعيم كما يجتمع الناس يوم الجمعة متفرّقين في مسجدين - و ان اريد بالجمع جمعهم في الموقف فالتفرق على معنى مشارفتهم للتفرق - [لَجَعَلَهُمْ اُمَّةً وَّاحِدَةً] اي مؤمنين كلّهم على القسر و الاكراه كقوله وَلَوْ شِئْنَا لَاٰتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدٰىهَا و قوله وَ لَوْ شَآءَ رَبُّكَ لَاٰمَنَ مَنْ فِي الْاَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيْعًا و الدليل على ان المعنى هو الالجاء الى الايمان قوله اَفَاَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتّٰى يَكُوْنُوْا مُؤْمِنِيْنَ و قوله اَفَاَنْتَ تُكْرِهُ بادخال همزة الانكار على المكره دون فعله دليل على ان الله وحده هو القادر على هذا الاكراه دون غيره و المعنى و لو شاء ربّك مشية قدرة لقسرهم جميعا على الايمان و لٰكنه شاء مشية حكمة فكلّفهم و بنى امرهم على ما يختارون ليُدخل المؤمنين في رحمته و هم المرادون بمَنْ يَّشَآءُ الا ترى الى وضعهم في مقابلة الظالمين و يترك الظالمين بغير وليّ و لا نصير في عذابه - معنى الهمزة في اَمْ الانكار - [فَاللّٰهُ هُوَ الْوَلِيُّ] هو الذي يجب ان يتولى وحده و يعتقد انه المولى و السيّد و الفاء في قوله فَاللّٰهُ هُوَ الْوَلِيُّ جواب شرط مقدّر كأنه قيل بعد انكار كل وليّ سواه ان ارادوا وليّا بحقّ فالله هو الوليّ بالحق لا وليّ سواه [وَ هُوَ يُحْيِ] اي و من شان هذا الوليّ انه يحيي الموتى [وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ] فهو الحقيق بأنْ يتّخذ وليّا دون مَن لا يقدر على شيء [وَ مَا اخْتَلَفْتُمْ فِيْهِ مِنْ شَيْءٍ] حكاية قول رسول الله للمؤمنين اي ما خالفكم فيه الكفّار من اهل الكتاب و المشركين فاختلفتم انتم و هم فيه من امر من امور الدين فحكم ذلك الاختلاف فيه مفوّض الى الله و هو اثابة المحقّين فيه من المؤمنين و معاقبة المبطلين [ذٰلِكُمُ] الحاكم بينكم هو [اللّٰهُ رَبِّيْ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ] في ردّ كيد اعداء الدين [وَ اِلَيْهِ] اُرْجِعُ في كفاية شرّهم - و قيل وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيْهِ و تنازعتم من شيء من الخصومات فتحاكموا فيه الى رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم و لا تؤثروا على حكومته حكومة غيره كقوله فَاِنْ تَنَازَعْتُمْ فِيْ شَيْءٍ فَرُدُّوْهُ اِلَى اللّٰهِ وَ الرَّسُوْلِ - وقيل وَ مَا اخْتَلَفْتُمْ فِيْهِ من تاويل اٰية و اشتبه عليكم فارجعوا في بيانه الى المحكم من كتاب الله و الظاهر من سنّة رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم - وقيل

تَوَكَّلْتُ وَ اِلَيْهِ اُنِيْبُ ۞ فَاطِرُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ ط جَعَلَ لَكُمْ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا وَّ مِنَ الْاَنْعَامِ اَزْوَاجًا ج يَذْرَؤُكُمْ فِيْهِ ط لَيْسَ كَمِثْلِهٖ شَيْءٌ ج وَ هُوَ السَّمِيْعُ الْبَصِيْرُ ۞ لَهٗ مَقَالِيْدُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ ج يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَّشَآءُ وَ يَقْدِرُ ط اِنَّهٗ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ۞ شَرَعَ لَكُمْ مِّنَ الدِّيْنِ مَا وَصّٰى بِهٖ نُوْحًا وَّ الَّذِيْٓ اَوْحَيْنَآ اِلَيْكَ وَ مَا وَصَّيْنَا بِهٖٓ اِبْرٰهِيْمَ وَ مُوْسٰى وَ عِيْسٰٓى اَنْ اَقِيْمُوا الدِّيْنَ وَلَا تَتَفَرَّقُوْا فِيْهِ ط كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِيْنَ مَا تَدْعُوْهُمْ

و ما وقع بينكم الخلاف فيه من العلوم التي لا تتصل بتكليفكم و لا طريق لكم الى علمه فقولوا الله اعلم كمعرفة الروح قال الله تعالى وَ يَسْـَٔلُوْنَكَ عَنِ الرُّوْحِ قُلِ الرُّوْحُ مِنْ اَمْرِ رَبِّيْ - فان قلت هل يجوز حمله على اختلاف المجتهدين في احكام الشريعة - قلت لا لان الاجتهاد لا يجوز بحضرة الرسول - [فَاطِرُ السَّمٰوٰتِ] قرئ بالرفع و الجر - فالرفع على انه احد اخبار ذٰلِكُمْ او خبر مبتدأ محذوف - و الجر على محكمه الى الله فَاطِرُ السَّمٰوٰتِ - و ذٰلِكُمْ الى اُنِيْبُ اعتراض بين الصفة و الموصوف - [جَعَلَ لَكُمْ] خلق لكم [مِّنْ اَنْفُسِكُمْ] من جنسكم من الناس [اَزْوَاجًا وَّ مِنَ الْاَنْعَامِ اَزْوَاجًا] اي و خلق من الانعام ازواجا و معناه و خلق للانعام ايضا من انفسها ازواجا [يَذْرَؤُكُمْ] يكثركم يقال ذرأ الله الخلق بثهم و كثرهم و الذر و الذرو و الذرء اخوات [فِيْهِ] في هذا التدبير و هو ان جعل للناس و الانعام ازواجا حتى كان بين ذكورهم و اناثهم التوالد و التناسل و الضمير في يَذْرَؤُكُمْ يرجع الى المخاطبين و الانعام مغلبا فيه المخاطبون العقلاء على الغيب مما لا يعقل و هي من الاحكام ذات العلتين - فان قلت ما معنى يَذْرَؤُكُمْ في هذا التدبير و هلا قيل يذرؤكم به - قلت جعل هذا التدبير كالمنبع و المعدن للبث و التكثير الا تراك تقول للحيوان في خلق الازواج تكثير كما قال تعالى وَ لَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيٰوةٌ قالوا مثلك لا يبخل فنفوا البخل عن مثله و هم يريدون نفيه عن ذاته قصدوا المبالغة في ذلك فسلكوا به طريق الكناية لانهم اذا نفوه عمن يسد مسده و عمن هو على اخص اوصافه فقد نفوه عنه و نظيره قولك للعربي العرب لا تخفر الذمم كان ابلغ من قولك انت لا تخفر و منه قولهم قد ايفعت لداته و بلغت اترابه يريدون ايفاعه و بلوغه و في حديث رقيقة بنت صيفي في سقيا عبد المطلب الا و فيهم الطيب الطاهر لداته و القصد الى طهارته و طيبه فاذا علم انه من باب الكناية لم يقع فرق بين قوله ليس كالله شيء و بين قوله لَيْسَ كَمِثْلِهٖ شَيْءٌ الا ما تعطيه الكناية من فائدتها و كانهما عبارتان معتقبتان على معنى واحد و هو نفي المماثلة عن ذاته و نحوه قوله تعالى بَلْ يَدٰهُ مَبْسُوْطَتٰنِ فان معناه بل هو جواد من غير تصور يد و لا بسط لها لانها وقعت عبارة عن الجود لا يقصدون شيئا آخر حتى انهم استعملوها فيمن لا يد له فكذلك استعمل هذا فيمن له مثل و من لا مثل له - و لك ان تزعم ان كلمة التشبيه كررت للتاكيد كما كررها من قال • ع • و صاليات ككما يؤثفين • و من قال • ع • فاصبحت مثل كعصف ماكول • و قرئ و يقدر - [اِنَّهٗ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ] فاذا علم ان الغنى خير للعبد اغناه و الا افقره • [شَرَعَ لَكُمْ مِّنَ الدِّيْنِ] دين نوح و محمد و من بينهما من الانبياء - ثم فسر المشروع الذي اشترك هؤلاء الاعلام من

اِلَيْهِ ؕ اَللّٰهُ يَجْتَبِيْۤ اِلَيْهِ مَنْ يَّشَآءُ وَ يَهْدِيْۤ اِلَيْهِ مَنْ يُّنِيْبُ ۝ وَ مَا تَفَرَّقُوْۤا اِلَّا مِنْۢ بَعْدِ مَا جَآءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًۢا بَيْنَهُمْ ؕ وَ لَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَّبِّكَ اِلٰۤى اَجَلٍ مُّسَمًّى لَّقُضِيَ بَيْنَهُمْ ؕ وَ اِنَّ الَّذِيْنَ اُوْرِثُوا الْكِتٰبَ مِنْۢ بَعْدِهِمْ لَفِيْ شَكٍّ مِّنْهُ مُرِيْبٍ ۝ فَلِذٰلِكَ فَادْعُ ۚ وَ اسْتَقِمْ كَمَاۤ اُمِرْتَ ۚ وَ لَا تَتَّبِعْ اَهْوَآءَهُمْ ۚ وَ قُلْ اٰمَنْتُ بِمَاۤ اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنْ كِتٰبٍ ۚ وَ اُمِرْتُ لِاَعْدِلَ بَيْنَكُمْ ؕ اَللّٰهُ رَبُّنَا وَ رَبُّكُمْ ؕ لَنَاۤ اَعْمَالُنَا وَ لَكُمْ اَعْمَالُكُمْ ؕ لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَ بَيْنَكُمْ ؕ اَللّٰهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا ۚ وَ اِلَيْهِ الْمَصِيْرُ ۝ وَالَّذِيْنَ يُحَآجُّوْنَ فِي اللّٰهِ مِنْۢ بَعْدِ مَا اسْتُجِيْبَ

رسله فيه بقوله [اَنْ اَقِيْمُوا الدِّيْنَ وَ لَا تَتَفَرَّقُوْا فِيْهِ] و المراد اقامة دين الاسلام الذي هو توحيد الله و طاعته و الايمان برسله و كتبه و بيوم الجزاء و سائر ما يكون الرجل باقامته مسلما و لم يرد الشرائع التي هي مصالح الامم على حسب احوالها فانها مختلفة متفاوتة قال الله تعالى لِكُلٍّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَّ مِنْهَاجًا و محل اَنْ اَقِيْمُوا - اما نصب بدل من مفعول شَرَعَ و المعطوفين عليه - و اما رفع على الاستيناف كانه قيل و ما ذلك المشروع فقيل هو اقامة الدين و نحوه قوله تعالى اِنَّ هٰذِهٖۤ اُمَّتُكُمْ اُمَّةً وَّاحِدَةً [كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِيْنَ] عظم عليهم و شق عليهم [مَا تَدْعُوْهُمْ اِلَيْهِ] من اقامة دين الله و التوحيد [يَجْتَبِيْۤ اِلَيْهِ] يجتلب و يجمع و الضمير للدين بالتوفيق و التسديد [مَنْ يَّشَآءُ] من ينفع فيهم توفيقه و يجدي عليهم لطفه - [وَ مَا تَفَرَّقُوْۤا] يعني اهل الكتاب بعد انبيائهم [اِلَّا مِنْۢ بَعْدِ] ان علموا ان الفرقة ضلال و فساد و امر متوعد عليه على السنة الانبياء [وَ لَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَّبِّكَ] و هي عدة التاخير الى يوم القيمة [لَّقُضِيَ بَيْنَهُمْ] حين افترقوا لعظم ما اقترفوا [وَ اِنَّ الَّذِيْنَ اُوْرِثُوا الْكِتٰبَ مِنْۢ بَعْدِهِمْ] و هم اهل الكتاب الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم [لَفِيْ شَكٍّ مِّنْهُ] كتابهم لا يؤمنون به حق الايمان - و قيل كان الناس امة واحدة مؤمنين بعد ان اهلك الله اهل الارض اجمعين بالطوفان فلما ماتت الاٰباء اختلف الابناء فيما بينهم و ذلك حين بعث الله اليهم النبيين مبشرين و منذرين و جاءهم العلم و انما اختلفوا للبغي بينهم - و قيل ما تفرق اهل الكتاب الا من بعد ما جاءهم العلم بمبعث رسول الله كقوله وَ مَا تَفَرَّقَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ اِلَّا مِنْۢ بَعْدِ مَا جَآءَتْهُمُ الْبَيِّنَةُ - وَ اِنَّ الَّذِيْنَ اُوْرِثُوا الْكِتٰبَ مِنْۢ بَعْدِهِمْ هم المشركون اورثوا القرآن من بعد ما اورث اهل الكتاب التورية و الانجيل - و قرئ وَرِثُوْا - و وُرِّثُوْا - [فَلِذٰلِكَ] فلاجل ذلك التفرق و لما حدث بسببه من تشعب الكفر شعبا [فَادْعُ] الى الاتفاق و الايتلاف على الملة الحنيفية القديمة [وَ اسْتَقِمْ] عليها و على الدعوة اليها كما امرك الله [وَ لَا تَتَّبِعْ اَهْوَآءَهُمْ] المختلفة الباطلة [بِمَاۤ اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنْ كِتٰبٍ] باي كتاب صح ان الله انزله يعني الايمان بجميع الكتب المنزلة لان المتفرقين آمنوا ببعض و كفروا ببعض كقوله وَ يَقُوْلُوْنَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَّ نَكْفُرُ بِبَعْضٍ الى قوله اُولٰٓئِكَ هُمُ الْكٰفِرُوْنَ حَقًّا [لِاَعْدِلَ بَيْنَكُمْ] في الحكم اذا تخاصمتم فتحاكمتم الي - [لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَ بَيْنَكُمْ] اي لا خصومة لان الحق قد ظهر و صرتم محجوجين به فلا حاجة الى المحاجة و معناه لا ايراد حجة بيننا لان المتحاجين يورد هذا حجته و هذا حجته

لَهُ حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۝ اللّٰهُ الَّذِيْٓ اَنْزَلَ الْكِتٰبَ بِالْحَقِّ وَالْمِيْزَانَ ؕ وَمَا يُدْرِيْكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيْبٌ ۝ يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِهَا ۚ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مُشْفِقُوْنَ مِنْهَا وَيَعْلَمُوْنَ اَنَّهَا الْحَقُّ ؕ اَلَآ اِنَّ الَّذِيْنَ يُمَارُوْنَ فِي السَّاعَةِ لَفِيْ ضَلٰلٍ بَعِيْدٍ ۝ اَللّٰهُ لَطِيْفٌ بِعِبَادِهٖ يَرْزُقُ مَنْ يَّشَآءُ ۚ وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيْزُ ۝ ع مَنْ كَانَ يُرِيْدُ حَرْثَ الْاٰخِرَةِ نَزِدْ لَهٗ فِيْ حَرْثِهٖ ۚ وَمَنْ كَانَ يُرِيْدُ حَرْثَ الدُّنْيَا

[اَللّٰهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا] يوم القيمة فيفصل بيننا و ينتقم لنا منكم و هذه محاجزة و متاركة بعد ظهور الحق و قيام الحجّة و الالزام ـ فان قلت كيف حُوجزوا و قد فُعل بهم بعد ذلك ما فُعل من القتل و تخريب البيوت و قطع النخيل و الاجلاء ـ قلت المراد محاجزتهم في مواقف المقاولة لا المقاتلة [يُحَاجُّوْنَ فِي اللّٰهِ] يخاصمون في دينه من بعد ما استجاب له الناس و دخلوا في الاسلام ليردّوهم الى دين الجاهلية كقوله وَدَّ كَثِيْرٌ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ لَوْ يَرُدُّوْنَكُمْ مِّنْ بَعْدِ اِيْمَانِكُمْ كُفَّارًا كان اليهود و النصارى يقولون للمؤمنين كتابنا قبل كتابكم و نبيّنا قبل نبيّكم و نحن خير منكم و اولى بالحقّ ـ و قيل من بعد ما استجاب الله لرسوله و نصره يوم بدر و اظهر دين الاسلام [دَاحِضَةٌ] باطلة زالّة • [اَنْزَلَ الْكِتٰبَ] اي جنس الكتاب [وَالْمِيْزَانَ] والعدل والسوية و معنى انزال العدل انه انزله في كتبه المنزلة ـ و قيل الذي يوزن به ـ بِالْحَقِّ ملتبسا بالحقّ مقترنا به بعيدا من الباطل او بالغرض الصحيح كما اقتضته الحكمة او بالواجب من التحليل و التحريم و غير ذلك [السَّاعَةَ] في تأويل البعث فلذلك قيل [قَرِيْبٌ] او لعلّ مجيء الساعة قريب ـ فان قلت كيف يوفّق ذكر اقتراب الساعة مع انزال الكتاب و الميزان ـ قلت لانّ الساعة يوم الحساب و وضع الموازين للقسط فكأنه قيل امركم الله بالعدل و السوية و العمل بالشرائع قبل ان يفاجئكم اليوم الذي يحاسبكم فيه و يزن اعمالكم و يوفي لمن اوفى و يطفّف لمن طفّف ـ المماراة الملاجّة لانّ كل واحد منهما يمري ما عند صاحبه [لَفِيْ ضَلٰلٍ بَعِيْدٍ] من الحقّ لانّ قيام الساعة غير مستبعد من قدرة الله و لدلالة الكتاب المعجز على انها آتية لا ريب فيها و لشهادة العقول على انه لابدّ من دار جزاء ـ [لَطِيْفٌ بِعِبَادِهٖ] برّ بليغ البرّ بهم قد توصّل برّه الى جميعهم و توصّل من كل واحد منهم الى حيث لا يبلغه وهم احد من كلّيّاته و جزئيّاته ـ فان قلت فما معنى قوله [يَرْزُقُ مَنْ يَّشَآءُ] بعد توصّل برّه الى جميعهم ـ قلت كلهم مبرورون لا يخلو احد من برّه الا انّ البرّ اصناف و له اوصاف و القسمة بين العباد تتفاوت على حسب تفاوت قضايا الحكمة و التدبير فيطير لبعض العباد صنف من البرّ لم يطر مثله لآخر و يُصيب هذا حظّ له وصف ليس ذلك الوصف لحظّ صاحبه فمن قسم له منهم ما لم يقسم للآخر فقد رزقه و هو الذي اراد بقوله يَرْزُقُ مَنْ يَّشَآءُ كما يرزق احد الاخوين ولدا دون الآخر على انه اصابه بنعمة اخرى لم يرزقها صاحب الولد [وَهُوَ الْقَوِيُّ] الباهر القدرة الغالب على كل شيء [الْعَزِيْزُ] المنيع الذي لا يغلب • سمّى ما يعمله العامل مما يبتغي به الفائدة و الزكاء حرثا على المجاز و فرّق بين عملي العاملين بانّ من عمل للآخرة

نُؤْتِهٖ مِنْهَا ۚ وَمَا لَهٗ فِي الْاٰخِرَةِ مِنْ نَّصِيْبٍ ۞ اَمْ لَهُمْ شُرَكٰٓؤُا شَرَعُوْا لَهُمْ مِّنَ الدِّيْنِ مَا لَمْ يَاْذَنْ بِهِ اللّٰهُ ۭ وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ ۭ وَاِنَّ الظّٰلِمِيْنَ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۞ تَرَى الظّٰلِمِيْنَ مُشْفِقِيْنَ مِمَّا كَسَبُوْا وَهُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ ۭ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ فِيْ رَوْضٰتِ الْجَنّٰتِ ۚ لَهُمْ مَّا يَشَاۗءُوْنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۭ ذٰلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيْرُ ۞ ذٰلِكَ الَّذِيْ يُبَشِّرُ اللّٰهُ عِبَادَهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ ۭ قُلْ لَّآ اَسْـَٔلُكُمْ

وُفق في عمله و ضوعفت حسناته ومن كان عمله للدنيا أُعطي شيئًا منها لا ما يريده و يبتغيه و هو رزقه الذي قسم له و فرغ منه و [مَا لَهٗ] نصيب قطّ [في الْاٰخِرَةِ] ولم يذكر في معنى عمل الأخرة و له في الدنيا نصيب على ان رزقه المقسوم له واصل اليه لا محالة للاستهانة بذلك الى جنب ما هو بصدده من زكاء عمله و فوزه في المأب • معنى الهمزة في [اَمْ] التقرير و التقريع - و شُرَكَاؤهم شياطينهم الذين زيّنوا لهم الشرك و انكار البعث و العمل للدنيا لانهم لا يعلمون غيرها و هو الدين الذي شرعت لهم الشياطين و تعالى الله عن الاذن فيه و الامر به - وقيل شُرَكَاؤهم اوثانهم و انما اضيفت اليهم لانهم متّخذوها شركاء لله فتارةً تضاف اليهم لهذه الملابسة و تارةً الى الله و لما كانت سببا لضلالتهم و افتتانهم جعلت شارعة لدين الكفر كما قال ابرٰهيم صلوات الله عليه اِنَّهُنَّ اَضْلَلْنَ كَثِيْرًا مِّنَ النَّاسِ [وَ لَوْ لَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ] اي القضاء السابق بتأجيل الجزاء - او و لولا العدة بانّ الفصل يكون يوم القيٰمة [لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ] اي بين الكافرين و المؤمنين او بين المشركين و شركائهم - وقرأ مسلم بن جندب وَ اَنَّ الظّٰلِمِيْنَ بالفتح عطفا له على كَلِمَةُ الْفَصْلِ يعني و لولا كلمة الفصل و تقدير تعذيب الظالمين في الأخرة لقضي بينهم في الدنيا • [تَرَى الظّٰلِمِيْنَ] في الأخرة [مُشْفِقِيْنَ] خائفين خوفا شديدا ارقّ قلوبهم مما كسبوا من السيّئات [وَ هُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ] يريدوا وباله واقع بهم و واصل اليهم لابدّ لهم منه اشفقوا او لم يشفقوا - كأنّ روضة جنّة المؤمن اطيب بقعة فيها و انزهها - [عِنْدَ رَبِّهِمْ] منصوب بالظرف لا بيَشَاۗءُوْنَ • قرئ يُبَشِّرُ من بَشَّره - و يُبْشِرُ من ابشره - و يَبْشُرُ من بَشَره و الاصل [ذٰلِكَ] الثواب [الَّذِيْ يُبَشِّرُ اللّٰهُ] به [عِبَادَهُ] فحذف الجارّ كقوله وَاخْتَارَ مُوْسٰى قَوْمَهٗ ثم حذف الراجع الى الموصول كقوله تعالى اَهٰذَا الَّذِيْ بَعَثَ اللّٰهُ رَسُوْلًا - او ذلك التبشير الذي يبشّره الله عباده - و روي انه اجتمع المشركون في مجمع لهم فقال بعضهم لبعض أترون محمّدا يسأل على ما يتعاطاه اجرا فنزلت الاية [اِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبٰى] يجوز ان يكون استثناء متصلا اي لا اسألكم اجرا الا هذا وهو ان تودّوا اهل قرابتي و لم يكن هذا اجرًا في الحقيقة لانّ قرابته قرابتهم فكانت صلتهم لازمة لهم في المروة - و يجوز ان يكون منقطعًا اي لا اسألكم اجرا قطّ و لكني اسألكم ان تودّوا قرابتي الذين هم قرابتكم و لا تؤذوهم - فان قلت هلاّ قيل الاّ مودّة القربى او الاّ المودة للقربى و ما معنى قوله اِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبٰى - قلت جعلوا مكانا للمودة و مقرّا لها كقولك لي في أل فلان مودّة ولي فيهم هوًى وحبّ شديد تريد أحبّهم و هم مكان حبّي و محلّه و ليست فيْ بصلة للمودة كاللام اذا قلت الا المودّة للقربى انما هي متعلقة بمحذوف

عَلَيْهِ اَجْرًا اِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبٰى ؕ وَ مَنْ يَّقْتَرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهٗ فِيْهَا حُسْنًا ؕ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ شَكُوْرٌ ۞ اَمْ يَقُوْلُوْنَ

تعلّق الظرف به في قولك المال في الكيس و تقديره اِلَّا الْمَوَدَّةَ ثابتة فِي الْقُرْبٰى و متمكنة فيها و القُرْبٰى مصدر كالزُّلفى و البُشْرىٰ بمعنى القرابة و المراد في اهل القربى - و روي انها لما نزلتْ قيل يا رسول الله مَنْ قرابتك هؤلاء الذين وجبت علينا مودّتهم قال عليّ وفاطمة و ابناهما و يدلّ عليه ما روي عن عليّ رضي الله عنه شكوتُ الى رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم حسدَ الناس لي فقال اَمَا ترضى ان تكون رابعَ اربعة اول مَن يدخل الجنّة انا و انت و الحسن والحسين و ازواجنا عن ايماننا و شمائلنا و ذرّيتنا خلف ازواجنا - وعن النبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم حرّمت الجنّة على مَن ظلم اهل بيتي و اٰذاني في عترتي و مَن اصطنع صنيعة الى احد من ولد عبد المطّلب و لم يجازه عليها فانا اُجازيه عليها غدا اذا لقيني يوم القيٰمة - و روي ان الانصار قالوا فعلنا و فعلنا كأنهم افتخروا فقال عباس او ابن عباس لنا الفضل عليكم فبلغ ذلك رسولَ الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم فاتاهم في مجالسهم فقال يا معشر الانصار ألم تكونوا اذلّة فاعزّكم الله بي قالوا بلى يا رسول الله قال ألم تكونوا ضُلّالا فهداكم الله بي قالوا بلى يا رسول الله قال افلا تجيبونني قالوا ما نقول يا رسول الله قال اَلاَ تقولون ألم يُخرجك قومك فاويناك اَوَ لم يكذّبوك فصدّقناك اَوَ لم يخذلوك فنصرناك قال فما زال يقول حتى جثّوا على الرُّكَب و قالوا اموالنا و ما في ايدينا لله و لرسوله فنزلت الاٰية و قال رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم مَن مات على حبّ اٰل مُحَمّد مات شهيدا اَلاَ و مَن مات على حبّ اٰل مُحَمّد مات مغفورا له اَلاَ و مَن مات على حبّ اٰل مُحَمّد مات تائبا اَلاَ و مَن مات على حبّ اٰل مُحَمّد مات مؤمنا مستكمل الايمان اَلاَ و مَن مات على حبّ اٰل مُحَمّد بشّره ملك الموت بالجنّة ثم منكر و نكير اَلاَ و مَن مات على حبّ اٰل مُحَمّد يُزفّ الى الجنّة كما تُزفّ العروس الى بيت زوجها اَلاَ و مَن مات على حبّ اٰل مُحَمّد فُتح له في قبره بابانِ الى الجنّة اَلاَ و مَن مات على حبّ اٰل مُحَمّد جعل الله قبره مزار ملٰئكة الرحمة اَلاَ و مَن مات على حبّ اٰل مُحَمّد مات على السنّة و الجماعة اَلاَ و مَن مات على بغض اٰل مُحَمّد جاء يوم القيٰمة مكتوب بين عينيه اٰئسٌ من رحمة الله اَلاَ و مَن مات على بغض اٰل مُحَمّد مات كافرا اَلاَ و مَن مات على بغض اٰل مُحَمّد لم يشمّ رائحة الجنّة - و قيل لم يكن بطن من بطون قريش الّا و بين رسول الله و بينهم قربى فلما كذّبوه و ابَوْا ان يبايعوه نزلتْ - و المعنى الّا ان تودّوني في القربى اي في حقّ القربى و من اجلها كما تقول الحبّ في الله و البغض في الله بمعنى في حقّه و من اجله يعني انكم قومي و احقّ من اجابني و اطاعني فاذ قد ابيتم ذلك فاحفظوا حقّ القربى و لا تؤذوني و لا تهيّجوا عليّ - و قيل اتت الانصار رسولَ الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم بمال جمعوه و قالوا يا رسول الله قد هدانا الله بك و انت ابن اختنا و تعروك نوائب و حقوق و ما لك سعة فاستعِنْ بهذا على ما

افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا ۚ فَاِنْ يَّشَاِ اللّٰهُ يَخْتِمْ عَلٰى قَلْبِكَ ۭ وَيَمْحُ اللّٰهُ الْبَاطِلَ وَيُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِمٰتِهٖ ۭ اِنَّهٗ عَلِيْمٌۢ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ ۝ وَهُوَ الَّذِيْ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهٖ وَيَعْفُوْا عَنِ السَّيِّاٰتِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُوْنَ ۝ وَ

يذوبك فنزلت وردّه - وقيل القُرْبٰى التقرب الى الله اي إلّا ان تحبّوا الله و رسوله في تقربكم اليه بالطاعة و العمل الصالح - و قرئ الّا مَوَدَّةً فِي الْقُرْبٰى [وَمَنْ يَّقْتَرِفْ حَسَنَةً] عن السدّي انّها المودّة في آل رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه وآله و سلّم نزلت في ابي بكر الصديق رضي الله عنه و مودته فيهم و الظاهرُ العموم في ايّ حسنة كانت الّا انّها لمّا ذكرت عقيب ذكر المودة في القربى دلّ ذلك على انها تناولت المودّة تناولا اوليّا كأنّ سائر الحسنات لها توابع - و قرئ يَزِدْ اي يزد الله و زيادة حسنها من جهة الله مضاعفتها كقوله مَنْ ذَا الَّذِيْ يُقْرِضُ اللّٰهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضٰعِفَهٗ لَهٗ اَضْعَافًا كَثِيْرَةً - و قرئ حُسْنٰى و هو مصدر كالبُشْرٰى • الشَّكُوْر في صفة الله مجاز الاعتداد بالطاعة و توفية ثوابها و التفضل على المثاب - [اَمْ] منقطعة و معنى الهمزة فيه التوبيخ كأنّه قيل أيتمالكون ان ينسبوا مثله الى الافتراء ثم الى الافتراء على الله الذي هو اعظم الفرى و افحشها [فَاِنْ يَّشَاِ اللّٰهُ يَخْتِمْ عَلٰى قَلْبِكَ] فانْ يشا الله يجعلك من المختوم على قلوبهم حتّى تفتري عليه الكذب فانه لا يجترئ على افتراء الكذب على الله الّا من كان في مثل حالهم و هذا الاسلوب مؤدّاه استبعاد الافتراء من مثله و انه في البعد مثل الشرك بالله و الدخول في جملة المختوم على قلوبهم و مثال هذا ان يخوّن بعض الأمناء فيقول لعلّ الله خذلني لعلّ الله اعمى قلبي و هو لا يريد اثبات الخذلان و عمى القلب و انما يريد استبعاد ان يخوّن مثله و التنبيهَ على انه رُكب من تخوينه امر عظيم - ثم قال و من عادة الله ان يمحو الباطل و يُثبت الحقّ [بِكَلِمٰتِهٖ] بوحيه او بقضائه كقوله بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهٗ يعني لو كان مفتريا كما تزعمون لكشف الله افتراءه و محقَهُ و قذفَ بالحق على باطله فدمغه - و يجوز ان يكون عدةً لرسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم بانه يمحو الباطل الذي هم عليه من البهت و التكذيب و يُثبت الحقّ الذي انت عليه بالقرآن و بقضائه الذي لا مردّ له من نصرتك عليهم [انّ] الله [عَلِيْمٌ] بما في صدرك و صدورهم فيُجري الامر على حسب ذلك - و عن قتادة يَخْتِمْ عَلٰى قَلْبِكَ يُنسيك القرآن و يقطع عنك الوحي يعني لو افترى على الله الكذب لفعل به ذلك - و قيل يَخْتِمْ عَلٰى قَلْبِكَ يربط عليه بالصبر حتّى لا يشقّ عليك اذاهم - فان قلت ان كان قوله وَيَمْحُ اللّٰهُ الْبَاطِلَ كلاما مبتدأ غير معطوف على يَخْتِمْ فما بال الواو ساقطة في الخط - قلت كما سقطت في قوله وَيَدْعُ الْاِنْسَانُ بِالشَّرِّ و قوله سَنَدْعُ الزَّبَانِيَةَ على انها مثبتة في بعض المصاحف • يقال قبلت منه الشيء و قبلته عنه فمعنى قبلته منه اخذته منه و جعلته مبدأ قبولي و منشأه و معنى قبلته عنه زلته عنه و ابنته عنه - و التوبة ان يرجع عن القبيح و الاخلال بالواجب بالندم عليهما و العزم على ان لا يعاود لانّ مرجوع عنه قبيح و اخلال بالواجب و ان كان فيه لعبد حقّ لم يكن بدّ من التفصّي على طريقه - وروي

يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّلِحٰتِ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ۚ وَالْكٰفِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۞ وَلَوْ بَسَطَ اللّٰهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلٰكِنْ يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ مَّا يَشَاءُ ۚ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ ۞ وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ ۚ وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ ۞ وَمِنْ آيٰتِهِ خَلْقُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَمَا

جابر ان اعرابياً دخل مسجد رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم و قال اللّهم انّي أستغفرك و اتوب اليك و كبّر فلما فرغ من صلاته قال له عليّ رضي الله عنه يا هذا ان سرعة اللسان بالاستغفار توبة الكذّابين و توبتك تحتاج الى التوبة فقال يا امير المؤمنين و ما التوبة قال اسم يقع على ستة معان - على الماضي من الذنوب الندامة - ولتضييع الفرائض الاعادة - و ردّ المظالم - و اذابة النفس في الطاعة كما ربّيتها في المعصية - و اذاقة النفس مرارة الطاعة كما اذقتها حلاوة المعصية - و البكاء بدل كل ضحك ضحكته - [وَ يَعْفُوا عَنِ السَّيِّاٰتِ] عن الكبائر اذا تيبَ عنها و عن الصغائر اذا اجتُنبت الكبائر [وَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ] قرئ بالتاء و الياء اي يعلمه فيثيب على حسناته و يعاقب على سيّئاته [وَ يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ اٰمَنُوا] و يستجيب لهم فحذف اللام كما حذف في قوله وَ اِذَا كَالُوْهُمْ اي يُثيبهم على طاعتهم و يزيدهم على الثواب تفضلا - او اذا دعوه استجاب دعاءهم و اعطاهم ما طلبوا و زادهم على مطلوبهم - و قيل الاستجابة فعلهم اي يستجيبون له بالطاعة اذا دعاهم اليها [وَ يَزِيْدُهُمْ] هو [مِّنْ فَضْلِهٖ] على ثوابهم - و عن سعيد بن جبير هذا من فعلهم يجيبونه اذا دعاهم - و عن ابرٰهيم بن ادهم انه قيل له ما بالنا ندعو فلا نُجاب قال لانه دَعاكم فلم تجيبوه ثم قرأ وَ اللّٰهُ يَدْعُوْا اِلٰى دَارِ السَّلٰمِ - وَ يَسْتَجِيْبُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا * [لَبَغَوْا] من البغي و هو الظلم اي لبغي هذا على ذاك و ذاك على هذا لانّ الغنى مَبْطرة مَأْشرة و كفى بحال قارون عبرةً و منه قوله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم اخوفُ ما اخافُ على امّتي زهرة الدنيا و كثرتها و لبعض العرب * شعر * وقد جعل الوسميّ يُنبت بيننا * و بين بني رومان نبعا و شوحطا * يعني انهم احيوا فحدّثوا انفسهم بالبغي و التفاتن - او من البغي و هو البذخ و الكبر اي لتكبّروا في الارض و فعلوا ما يتبع الكبر من العلوّ فيها و الفساد - و قيل نزلت في قوم من اهل الصُفّة تمنّوا سعة الرزق و الغنى - قال خَبّاب بن الارتّ فينا نزلت و ذاك انّا نظرنا الى اموال بني قريظة و النضير و بني قَيْنُقاع فتمنّيناها [بِقَدَرٍ] بتقدير يقال قدره قَدْرا و قَدَرا [خَبِيْرٌ بَصِيْرٌ] يعرف ما يؤل اليه احوالهم فيقدّر لهم ما هو اصلح لهم و اقرب الى جمع شملهم فيُفقر و يُغني و يمنع و يُعطي و يَقبض و يَبسط و كما توجبه الحكمة الربانيّة و لو اغناهم جميعا لبغوا و لو افقرهم لهلكوا - فان قلت قد نرى الناس يبغي بعضهم على بعض و منهم مبسوط لهم و منهم مقبوض عنهم فان كان المبسوط لهم يبغون فلم بسط لهم و ان كان المقبوض عنهم يبغون فقد يكون البغي بدون البسط فلم شرطه - قلت لا شبهة في ان البغي مع الفقر اقلّ و مع البسط اكثر و اغلب و كلاهما سبب ظاهر للاقدام على البغي و الاحجام عنه فلو عمّ البسط لغلب البغي حتى ينقلب الامر الى عكس ما عليه الاٰن [قَنَطُوْا] بفتح النون و كسرها

بَثَّ فِيْهِمَا مِنْ دَآبَّةٍ ط وَهُوَ عَلٰى جَمْعِهِمْ اِذَا يَشَآءُ قَدِيْرٌ ۞ وَمَآ اَصَابَكُمْ مِّنْ مُّصِيْبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ اَيْدِيْكُمْ وَيَعْفُوْا عَنْ كَثِيْرٍ ۞ وَمَآ اَنْتُمْ بِمُعْجِزِيْنَ فِي الْاَرْضِ ۚ وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ مِنْ وَّلِيٍّ وَّلَا نَصِيْرٍ ۞ وَمِنْ اٰيٰتِهِ الْجَوَارِ

[وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ] اي بركات الغيث و منافعه و ما يحصل به من الخصب - و عن عمر رضي الله عنه انه قيل له اشتدّ القحط و قنط الناس فقال مُطروا اذن اراد هذه الآية - و يجوز ان يريد رَحْمَتَهُ في كل شيء كانّه قال ينزّل الرحمة التي هي الغيث و ينشر غيرها من رحمته الواسعة [الْوَلِيُّ] الذي يتولّى عباده باحسانه [الْحَمِيْدُ] المحمود على ذلك يحمده اهل طاعته * [وَمَا بَثَّ] يجوز ان يكون مجرورا و مرفوعا بحمل على المضاف اليه او المضاف - فان قلت لم جاز فيهما [مِنْ دَآبَّةٍ] و الدوابّ في الارض وحدها - قلت يجوز ان ينسب الشيء الى جميع المذكور و ان كان ملتبسا ببعضه كما يقال بنو تميم فيهم شاعر مُجيد او شجاع بَطَل و انما هو في فخذ من افخاذهم او فصيلة من فصائلهم و بنو فلان فعلوا كذا و انما فعله نُوَيْس منهم و منه قوله تعالى يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَ الْمَرْجَانُ و انما يخرج من الملح - و يجوز ان يكون للملئكة عليهم السلام مشيٌ مع الطَيَران فيوصفوا بالدبيب كما يوصف به الاناسيّ و لا يبعد ان يخلق في السموات حيوانا يمشون فيها مشيَ الاناسيّ على الارض سبحان الذي خلق ما نعلم و ما لا نعلم من اصناف الخلق [اذَا] تدخل على المضارع كما تدخل على الماضي قال الله تعالى وَ الَّيْلِ اِذَا يَغْشٰى و منه اِذَا يَشَآءُ و قال * شعر * واذا ما اشاء ابْعَثُ منها * أخر الليل ناشطا مذعورا * في مصاحف اهل العراق [فَبِمَا كَسَبَتْ] باثبات الفاء على تضمين مَا معنى الشرط - و في مصاحف اهل المدينة بِمَا كَسَبَتْ بغير فاء على ان مَا مبتدأة و بِمَا كَسَبَتْ خبرها من غير تضمين معنى الشرط - و الآية مخصوصة بالمجرمين و لا يمتنع ان يستوفي الله بعض عقاب المجرم و يعفو عن بعض فامّا من لاجرم له كالانبياء و الاطفال و المجانين فهؤلاء اذا اصابهم شيء من الم او غيره فللعوض الموفي و المصلحة - و عن النبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم ما من اختلاج عرق و لا خدش عود و لا نكبة حجر الا بذنب و لَمّا يعفو الله عنه اكثر - و عن بعضهم من لم يعلم ان ما وصل اليه من الفتن و المصائب باكتسابه و ان ما عفا عنه مولاه اكثر كان قليلَ النظر في احسان ربّه اليه - و عن أخر العبدُ ملازم للجنايات في كل اٰوان و جناياتُه في طاعاته اكثر من جناياته في معاصيه لانّ جناية المعصية من وجه و جناية الطاعة من وجوه و الله يطهّر عبده من جناياته بانواع من المصائب ليخفّف عنه اثقاله في القيٰمة و لولا عفوه و رحمته لهلك في اول خطوة - و عن عليّ رضي الله عنه و قد رفعه مَن عُفِي عنه في الدنيا عُفي عنه في الأخرة و من عُوقب في الدنيا لم يثنّ عليه العقوبة في الأخرة - و عنه رضي الله عنه هذه ارجى أية للمؤمنين في القرأن [بِمُعْجِزِيْنَ] بفائتين ما قضي عليكم من المصائب [مِنْ وَّلِيٍّ] من متولّ بالرحمة - الْجَوَارِيْ السُّفن - و قرئ الْجَوَارِ [كَالْاَعْلَامِ] كالجبال قالت الخنساء * ع * كأنه عَلَم في رأسه نار * و قرئ الرِّيَاحُ - [فَيَظْلَلْنَ] بفتح اللام و كسرها من ظَلّ يظَلّ و يظِلّ نحو ضَلّ يضَلّ و يضِلّ

فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ﴿٣٢﴾ إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ رَوَاكِدَ عَلَىٰ ظَهْرِهِ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿٣٣﴾ أَوْ يُوبِقْهُنَّ بِمَا كَسَبُوا وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ ﴿٣٤﴾ وَيَعْلَمَ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ مَحِيصٍ ﴿٣٥﴾ فَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۖ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٣٦﴾ وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ ﴿٣٧﴾ وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا

[رَوَاكِدَ] ثوابت لا تجري [عَلَىٰ ظَهْرِهِ] على ظهر البحر [لِكُلِّ صَبَّارٍ] على بلاء الله [شَكُورٍ] لنعمائه وهما صفتا المؤمن المخلص فجعلهما كناية عنه وهو الذي وكّل همّته بالنظر في آيات الله فهو يستملي منها العبر [يُوبِقْهُنَّ] يُهلكهنّ والمعنى انه ان يشأ يبتل المسافرين في البحر باحدى بليّتين - اما ان يُسكن الريح فيركد الجواري على متن البحر ويمنعهنّ من الجري - واما ان يرسل الريح عاصفة فيهلكهنّ اغراقا بسبب [مَا كَسَبُوا] من الذنوب ويعفو [عَنْ كَثِيرٍ] منها - فان قلت علام عطف يُوبِقْهُنَّ - قلت على يُسْكِنْ لانّ المعنى إنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فيركدن او يعصفها فيغرقن بعصفها - فان قلت فما معنى ادخال العفو في حكم الايباق حيث جزم جزمه - قلت معناه او ان يشأ يهلك ناسا وينج ناسا على طريق العفو عنهم - فان قلت فمن قرأ وَيَعْفُوْ - قلت قد استأنف الكلام - فان قلت فما وجوه القراآت الثلاث في [وَيَعْلَمَ] - قلت - اما الجزم فعلى ظاهر العطف - واما الرفع فعلى الاستيناف - واما النصب فللعطف على تعليل محذوف تقديره لينتقم منهم وَيَعْلَمَ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ ونحوه في العطف على التعليل المحذوف غير عزيز في القرآن منه قوله تعالى وَلِنَجْعَلَهُ آيَةً لِلنَّاسِ وقوله خَلَقَ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ - واما قول الزجّاج النصب على اضمار أنْ لانّ قبلها جزاء تقول ما تصنعْ أصنعْ مثله وأُكرمَكَ وان شئت وأُكرمُكَ على وانا أكرمُكَ وان شئت واكرمْكَ جزما ففيه نظر لما اورده سيبويه في كتابه قال واعلمْ ان النصب بالفاء والواو في قوله ان تأتني آتِكَ وأُعطِيَكَ ضعيف وهو نحو من قوله ° ع ° وَأَلْحَقُ بالحجاز فأستريحا ° فهذا يجوز وليس بحدّ الكلام ولا وجهه الا انه في الجزاء صار اقوى قليلا لانّه ليس بواجب انه يفعل الا ان يكون من الاول فعل فلما ضارعَ الذي لا يوجبه كالاستفهام ونحوه اجازوا فيه هذا على ضعفه ولا يجوز ان تحمل القراءة المستفيضة على وجه ضعيف ليس بحدّ الكلام ولا وجهه ولو كانت من هذا الباب لَمَا اخلى سيبويه منها كتابه وقد ذكر نظائرها من الآيات المشكلة - فان قلت فكيف يصحّ المعنى على جزم وَيَعْلَمْ - قلت كأنّه قال او ان يشأ يجمع بين ثلثة امور هلاك قوم ونجاة قوم وتحذير آخرين [مِنْ مَحِيصٍ] من محيد عن عقابه ° [مَا] الاولى ضُمّنت معنى الشرط فجاءت الفاء في جوابها بخلاف الثانية - عن عليّ رضي الله عنه اجتمع لابي بكر رضي الله عنه مال فتصدّق به كلّه في سبيل الله والخير فلامَهُ المسلمون وخطّأه الكافرون فنزلت - [وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ] عطف على لِلَّذِينَ آمَنُوا وكذلك ما بعده ومعنى [كَبَائِرَ الْإِثْمِ] الكبائر من هذا الجنس - وقرئ كَبِيْرَ الاثم - وعن ابن عباس كَبِيْرُ الاثم هو الشرك [هُمْ يَغْفِرُونَ]

الصَّلٰوةَ ص وَ اَمْرُهُمْ شُوْرٰى بَيْنَهُمْ وَ مِمَّا رَزَقْنٰهُمْ يُنْفِقُوْنَ ۚ وَ الَّذِيْنَ اِذَآ اَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُوْنَ ۞ وَ جَزٰٓؤُا سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا ۚ فَمَنْ عَفَا وَ اَصْلَحَ فَاَجْرُهٗ عَلَى اللّٰهِ ؕ اِنَّهٗ لَا يُحِبُّ الظّٰلِمِيْنَ ۞ وَ لَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهٖ فَاُولٰٓئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِّنْ سَبِيْلٍ ۞ اِنَّمَا السَّبِيْلُ عَلَى الَّذِيْنَ يَظْلِمُوْنَ النَّاسَ وَ يَبْغُوْنَ فِي الْاَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ؕ اُولٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۞ وَ لَمَنْ صَبَرَ وَ غَفَرَ اِنَّ ذٰلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْاُمُوْرِ ۞ ع وَ مَنْ يُّضْلِلِ اللّٰهُ فَمَا لَهٗ مِنْ وَّلِيٍّ مِّنْ

اي هم الاخصّاء بالغفران في حال الغضب لا يغول الغضب احلامهم كما يغول حلوم الناس و المجيء بهم و ايقاعه مبتدأ و اسناد يَغْفِرُوْنَ اليه لهذه الفائدة و مثله هُمْ يَنْتَصِرُوْنَ [وَ الَّذِيْنَ اسْتَجَابُوْا لِرَبِّهِمْ] نزلت في الانصار دعاهم الله عزّ و جلّ للايمان به و طاعته فاستجابوا له بان آمنوا به و اطاعوه [وَ اَقَامُوا الصَّلٰوةَ] و اتمّوا الصلوات الخمس - و كانوا قبل الاسلام و قبل مقدم رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم المدينة اذا كان بينهم امر اجتمعوا و تشاوروا فاثنى الله عليهم اي لا ينفردون برأي حتى يجتمعوا عليه - و عن الحسن ما تشاور قوم الّا هُدوا لارشد امرهم - و الشّورى مصدر كالفتيا بمعنى التشاور و معنى قوله [وَ اَمْرُهُمْ شُوْرٰى بَيْنَهُمْ] اي ذو شورى و كذلك قولهم ترك رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم و عمر بن الخطّاب رضي الله عنه الخلافة شورى - هو ان يقتصروا في الانتصار على ما جعله الله لهم و لا يعتدوا - و عن النخعي انه كان اذا قرأها قال كانوا يكرهون ان يذلّوا انفسهم فتجترئ عليهم الفسّاق - فان قلت أهم محمودون على الانتصار - قلت نعم لانّ من اخذ حقّه غير متعدّ حدّ الله و ما امر به فلم يسرف في القتل ان كان وليّ دم اورد على سفيه محاماة على عرضه او ردعا له فهو مطيع و كلّ مطيع محمود - كلتا الفعلتين الاولى و جزاؤها سيّئة لانها تسوء من تنزل به قال الله تعالى وَ اِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَّقُوْلُوْا هٰذِهٖ مِنْ عِنْدِكَ يريد ما يسوءهم من المصائب و البلايا و المعنى انه يجب اذا قوبلت الاساءة ان تقابل بمثلها من غير زيادة فاذا قال اخزاك الله قال اخزاك الله [فَمَنْ عَفَا وَ اَصْلَحَ] بينه و بين خصمه بالعفو و الاغضاء كما قال فَاِذَا الَّذِيْ بَيْنَكَ وَ بَيْنَهٗ عَدَاوَةٌ كَاَنَّهٗ وَلِيٌّ حَمِيْمٌ [فَاَجْرُهٗ عَلَى اللّٰهِ] عدة مبهمة لا يقاس امرها في العظم - و قوله [اِنَّهٗ لَا يُحِبُّ الظّٰلِمِيْنَ] دلالة على ان الانتصار لا يكاد يؤمن فيه تجاوز السوية و الاعتداء خصوصا في حال الحرد و التهاب الحميّة فربّما كان المجازي من الظالمين و هو لا يشعر - و عن النبيّ صلّى الله عليه و آله و سلّم اذا كان يوم القيمة نادى مناد من كان له على الله اجر فليقم قال فيقوم خلق فيقال لهم ما اجركم على الله فيقولون نحن الذين عفونا عمّن ظلمنا فيقال لهم ادخلوا الجنّة باذن الله [بَعْدَ ظُلْمِهٖ] من اضافة المصدر الى المفعول و يفسّره قراءة من قرأ بَعْدَ مَا ظُلِمَ [فَاُولٰٓئِكَ] اشارة الى معنى مَن دون لفظه [مَا عَلَيْهِمْ مِّنْ سَبِيْلٍ] للمعاقب و لا للعاتب و العائب [اِنَّمَا السَّبِيْلُ عَلَى الَّذِيْنَ يَظْلِمُوْنَ النَّاسَ] يبتدؤنهم بالظلم [وَ يَبْغُوْنَ فِي الْاَرْضِ] يتكبّرون فيها و يعلون و يفسدون [وَ لَمَنْ صَبَرَ] على الظلم و الاذى [وَ غَفَرَ] و لم ينتصر و فوّض امره الى الله [اِنَّ ذٰلِكَ] منه [لَمِنْ عَزْمِ الْاُمُوْرِ] و حذف

بَعْدِهٖ ط وَتَرَى الظّٰلِمِيْنَ لَمَّا رَاَوُا الْعَذَابَ يَقُوْلُوْنَ هَلْ اِلٰى مَرَدٍّ مِّنْ سَبِيْلٍ ۝ وَتَرٰىهُمْ يُعْرَضُوْنَ عَلَيْهَا خٰشِعِيْنَ مِنَ الذُّلِّ يَنْظُرُوْنَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ ط وَقَالَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِنَّ الْخٰسِرِيْنَ الَّذِيْنَ خَسِرُوْٓا اَنْفُسَهُمْ وَاَهْلِيْهِمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ط اَلَآ اِنَّ الظّٰلِمِيْنَ فِيْ عَذَابٍ مُّقِيْمٍ ۝ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِّنْ اَوْلِيَآءَ يَنْصُرُوْنَهُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ ط وَمَنْ يُّضْلِلِ اللّٰهُ فَمَا لَهٗ مِنْ سَبِيْلٍ ۝ اِسْتَجِيْبُوْا لِرَبِّكُمْ مِّنْ قَبْلِ اَنْ يَّاْتِيَ يَوْمٌ لَّا مَرَدَّ لَهٗ مِنَ اللّٰهِ ط مَا لَكُمْ مِّنْ مَّلْجَاٍ يَّوْمَئِذٍ وَّمَا لَكُمْ مِّنْ نَّكِيْرٍ ۝ فَاِنْ اَعْرَضُوْا فَمَآ اَرْسَلْنٰكَ عَلَيْهِمْ حَفِيْظًا ط اِنْ عَلَيْكَ اِلَّا الْبَلٰغُ ط وَاِنَّآ اِذَآ اَذَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فَرِحَ بِهَا ج وَاِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ اَيْدِيْهِمْ فَاِنَّ الْاِنْسَانَ كَفُوْرٌ ۝ لِلّٰهِ مُلْكُ

الراجع لانه مفهوم كما حذف من قولهم السمن منوان بدرهم - و يحكى ان رجلا سبّ رجلا في مجلس الحسن رحمه الله فكان المسبوب يكظم و يعرق فيمسح العرق ثم قام فتلا هذه الآية فقال الحسن عقلها والله و فهمها اذا ضيّعها الجاهلون - و قالوا العفو مندوب اليه ثم قد ينعكس الامر في بعض الاحوال فيرجع ترك العفو مندوباً اليه و ذلك اذا احتيج الى كفّ زيادة البغي و قطع مادّة الاذى - و عن النبيّ صلّى الله عليه و آله و سلّم ما يدلّ عليه و هو ان زينب أسمعت عائشة بحضرته و كان ينهاها فلا تنتهي فقال لعائشة دونك فانتصري [وَمَنْ يُّضْلِلِ اللّٰهُ] ومن يخذل الله [فَمَا لَهٗ مِنْ وَّلِيٍّ مِّنْ بَعْدِهٖ] فليس له من ناصر يتولّاه من بعد خذلانه [خٰشِعِيْنَ] متضائلين متقاصرين مما يلحقهم [مِنَ الذُّلِّ] وقد يعلّق من الذلّ بينظرون و يوقف على خٰشعين [مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ] اي يبتدئ نظرهم من تحريك لاجفانهم ضعيف خفيّ بمسارقة كما ترى المصبور ينظر الى السيف و هكذا نظر الناظر الى المكاره لا يقدر ان يفتح اجفانه عليها و يملأ عينيه منها كما يفعل في نظره الى المحابّ - و قيل يحشرون عميا فلا ينظرون الا بقلوبهم و ذلك نظر من طرف خفيّ و فيه تعسّف - [يَوْمَ الْقِيٰمَةِ] اما ان يتعلق بخسروا و يكون قول المؤمنين واقعاً في الدنيا - و اما ان يتعلّق بقال اي يقولون يوم القيمة اذا رأوهم على تلك الصفة • [مِنَ اللّٰهِ] من صلة لا مردّ اي لا يردّه الله بعد ما حكم به - او من صلة يأتي اي من قبل ان يأتي من الله يوم لا يقدر احد على ردّه - و النكير الانكار اي ما لكم من مخلص من العذاب و لا تقدرون ان تنكروا شيئا مما اقترفتموه و دُوّن في صحائف اعمالكم • اراد بالانسان الجمع لا الواحد لقوله وَاِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ و لم يرد الا المجرمين لانّ اصابة السيئة بما قدّمت ايديهم انما تستقيم فيهم - و الرحمة النعمة من الصحة و الغنى و الامن - و السّيّئة البلاء من المرض و الفقر و المخاوف - و الكفور البليغ الكفران و لم يقل فانه كفور ليسجّل على ان هذا الجنس موسوم بكفران النعم كما قال اِنَّ الْاِنْسَانَ لَظَلُوْمٌ كَفَّارٌ - اِنَّ الْاِنْسَانَ لِرَبِّهٖ لَكَنُوْدٌ و المعنى انه يذكر البلاء و ينسى النعم و يغمطها - لمّا ذكر اذاقة الانسان الرحمة و اصابته بضدّها اتبع ذلك ان له الملك و انه يقسم النعمة و البلاء كيف اراد و يهب لعباده من الاولاد ما تقتضيه مشيئته فيخصّ بعضا بالاناث و بعضا بالذكور و بعضا بالصنفين جميعا و يُعقم آخرين فلا يهبُ لهم ولدا قط - فان قلت لم قدّم الاناث اولا

السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ ط يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ط يَهَبُ لِمَنْ يَّشَاءُ اِنَاثًا وَّ يَهَبُ لِمَنْ يَّشَاءُ الذُّكُوْرَ ۝ اَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَّ اِنَاثًا ج وَ يَجْعَلُ مَنْ يَّشَاءُ عَقِيْمًا ط اِنَّهٗ عَلِيْمٌ قَدِيْرٌ ۝ وَ مَا كَانَ لِبَشَرٍ اَنْ يُّكَلِّمَهُ اللّٰهُ اِلَّا وَحْيًا اَوْ مِنْ وَّرَاءِ

علی الذکور مع تقدمهم علیهن ثم رجع فقدمهم و لم عرف الذکور بعد ما نکر الاناث - قلت لانه ذکر البلاء في اٰخر الاٰية الاولی و کفران الانسان بنسيانه الرحمة السابقة عنده ثم عقبه بذکر ملکه و مشيته و ذکر قسمة الاولاد فقدم الاناث لان سياق الکلام انه فاعل ما يشاء لا ما يشاءه الانسان فکان ذکر الاناث اللاتي من جملة ما لا يشاءه الانسان اهم و الاهم واجب التقديم و ليلي الجنس الذي کانت العرب تعده بلاء ذکر البلاء و اٰخر الذکور فلما اخرهم لذلک تدارک تاخيرهم و هم احقاء بالتقديم بتعريفهم لان التعريف تنويه و تشهير کانه قال و يهب لمن يشاء الفرسان الاعلام المذکورين الذين لا يخفون عليکم ثم اعطی بعد ذلک کلا الجنسين حقه من التقديم و التاخير و عرف ان تقديمهن لم يکن لتقدمهن و لکن لمقتض اٰخر فقال ذُکْرَانًا وَّ اِنَاثًا کما قال اِنَّا خَلَقْنٰکُمْ مِّنْ ذَکَرٍ وَّ اُنْثٰی - فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّکَرَ وَ الْاُنْثٰی - و قيل نزلت في الانبياء صلوات الله عليهم و سلامه حيث وهب لشعيب و لوط اناثا و لابراهيم ذکورا و لمحمد ذکورا و اناثا و جعل يحيی و عيسی عقيمين [اِنَّهٗ عَلِيْمٌ] بمصالح العباد [قَدِيْرٌ] علی تکوين ما يصلحهم • [وَ مَا کَانَ لِبَشَرٍ] و ما صح لاحد من البشر ان يکلمه الله الا علی ثلثة اوجه - اما علی طريق الوحي و هو الالهام و القذف في القلب او المنام کما اوحي الی ام موسی و الی ابراهيم عليه السلام في ذبح ولده - و عن مجاهد اوحی الله الزبور الی داود عليه السلام في صدره - قال عبيد بن الابرص • شعر • و اوحی الي الله ان قد تأمروا • بابل ابي اوفی فقمت علی رجلي • اي الهمني و قذف في قلبي - و اما علی ان يسمعه کلامه الذي يخلقه في بعض الاجرام من غير ان يبصر السامع من يکلمه لانه في ذاته غير مرئي - و قوله [مِنْ وَّرَاءِ حِجَابٍ] مثل اي کما يکلم الملک المحتجب بعض خواصه و هو من وراء حجاب فيسمع صوته و لا يری شخصه و ذلک کما کلم موسی و يکلم الملئکة - و اما علی ان يرسل اليه رسولا من الملئکة فيوحي الملک اليه کما کلم انبياء غير موسی - و قيل وَحْيًا کما اوحی الی الرسل بواسطة الملئکة [اَوْ يُرْسِلَ رَسُوْلًا] اي نبيا کما کلم امم الانبياء علی السنتهم - و وَحْيًا - وَ اَنْ يُّرْسِلَ مصدران واقعان موقع الحال لان اَنْ يُّرْسِلَ في معنی ارسالا وَ مِنْ وَّرَاءِ حِجَابٍ ظرف واقع موقع الحال ايضا کقوله تعالی وَ عَلٰی جُنُوْبِهِمْ و التقدير و ما صح ان يکلم احدا الا موحيا او مسمعا من وراء حجاب او مرسلا - و يجوز ان يکون وَحْيًا موضوعا موضع کلاما لان الوحي کلام خفي في سرعة کما تقول لا اکلمه الا جهرا و الا خفاتا لان الجهر و الخفات ضربان من الکلام و کذلک ارسالا جعل الکلام علی لسان الرسول بمنزلة الکلام بغير واسطة تقول قلت لفلان کذا و انما قاله وکيلک او رسولک - و قوله اَوْ مِنْ وَّرَاءِ حِجَابٍ معناه او اسماعا من وراء حجاب و من جعل وَحْيًا في معنی ان يوحي و عطف يُرْسِلَ عليه علی معنی وَ مَا کَانَ لِبَشَرٍ اَنْ يُّکَلِّمَهُ اللّٰهُ اِلَّا بِاَنْ يوحي او بِاَنْ يرسل فعليه

حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ ۚ إِنَّهُ عَلِيٌّ حَكِيمٌ ۝ وَكَذَٰلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا ۚ مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَٰكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا ۚ وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۗ أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ ۝

كلماتها ٨٤٨ — سورة الزخرف مكية و هي تسع و ثمانون آية و سبعة ركوعا — حروفها ٣٦٥٦

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ۝

حم ۝ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝ وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيٌّ

ان يقدر قوله اَوْمِنْ وَّرَاءِ حِجَابٍ تقديرًا يطابقهما عليه نحو او ان يُسمع من وراء حجاب - و قرئ اَوْ يُرْسِلُ رَسُوْلًا فَيُوْحِيْ بالرفع على او هو يرسل - او بمعنى مرسلا عطفا على وَحْيًا في معنى موحيًا - و روي ان اليهود قالت للنبيّ صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم اَلَا تُكلّم اللّٰه و تنظر اليه ان كنت نبيًّا كما كلّمه موسى و نظر اليه فانّا لن نؤمن لك حتّى تفعل ذٰلك فقال لم ينظر موسى الى اللّٰه فنزلت - و عن عائشة رضي اللّٰه عنها من زعم ان محمّدًا رأى ربّه فقد اعظم على اللّٰه الفرية ثم قالت اَوَلم تسمعوا ربّكم يقول فتلت هذه الاٰية - [اِنَّهُ عَلِيٌّ] عن صفات المخلوقين [حَكِيْمٌ] يُجْرِي افعاله على موجب الحكمة فيكلّم تارة بواسطة و اخرى بغير واسطة اِما الهامًا و اما خطابًا • [رُوْحًا مِّنْ اَمْرِنَا] يريد ما اُوحي اليه لانّ الخلق يحيَوْن به في دينهم كما يحيي الجسد بالروح - فان قلت قد علم ان رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم ما كان يدري ما القرآن قبل نزوله عليه فما معنى قوله [وَ لَا الْاِيْمَانُ] و الانبياء لا يجوز عليهم اذا عقلوا و تمكّنوا من النظر و الاستدلال ان يُخطئهم الايمان باللّٰه و توحيده و يجب ان يكونوا معصومين من ارتكاب الكبائر و من الصغائر التي فيها تنفير قبل المبعث و بعده فكيف لا يُعْصَمون من الكفر - قلت الايمان اسم يتناول اشياء بعضها الطريق اليه العقل و بعضها الطريق اليه السمع فعنى به ما الطريق اليه السمع دون العقل و ذاك ما كان له فيه علم حتّى كسبه بالوحي الا ترى انه قد فسّر الايمان في قوله تعالى وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيُضِيْعَ اِيْمَانَكُمْ بالصلٰوة لانها بعض ما يتناوله الايمان [مَنْ نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا] مَن له لطف و مَن لا لطف له فلا هداية تُجدي عليه [صِرَاطِ اللّٰهِ] بدل - و قرئ لَتُهْدٰى اي يهديك اللّٰه - و قرئ لَتَدْعُوْا - عن رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم مَن قرأ حمعسق كان ممن يصلّي عليه الملٰئكة و يستغفرون له و يسترحمون له •

سورة الزخرف

اقسم بالكتاب المُبين و هو القرآن و جعل قوله [اِنَّا جَعَلْنٰهُ قُرْاٰنًا عَرَبِيًّا] جوابا للقسم و هو من الاَيمان الحسنة البديعة لتناسب القسم و المُقسم عليه و كونهما من واد واحد و نظيره قول ابي تمام •ع• و ثناياك انها اغريض •

حَكِيْمٌ ۞ اَفَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ صَفْحًا اَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُّسْرِفِيْنَ ۞ وَكَمْ اَرْسَلْنَا مِنْ نَّبِيٍّ فِي الْاَوَّلِيْنَ ۞ وَمَا يَاْتِيْهِمْ مِّنْ نَّبِيٍّ اِلَّا كَانُوْا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ ۞ فَاَهْلَكْنَا اَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا وَّمَضٰى مَثَلُ الْاَوَّلِيْنَ ۞ وَلَئِنْ سَاَلْتَهُمْ مَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ

الْمُبِيْنُ البيّن للذين انزل عليهم لانه بلغتهم و اساليبهم - و قيل الواضح للمتدبّرين - و قيل الْمُبِيْن الذي ابانَ طرق الهدى من طرق الضلالة و ابانَ ما تحتاج اليه الامّة في ابواب الديانة - جَعَلْنٰهُ بمعنى صيّرناه معدّى الى مفعولين - او بمعنى خلقناه معدّى الى واحد كقوله تعالى وَجَعَلَ الظُّلُمٰتِ وَالنُّوْرَ - و قُرْءٰنًا عَرَبِيًّا حال - و لَعَلَّ مستعار لمعنى الارادة لتلاحظ معناها و معنى الترجي اي خلقناه عربيًّا غير عجمي ارادة ان تعقله العرب و لئلّا يقولوا لَوْلَا فُصِّلَتْ اٰيٰتُهٗ - و قرئ اِمِّ الْكِتٰبِ بالكسر و هي اللوح كقوله بَلْ هُوَ قُرْاٰنٌ مَّجِيْدٌ فِيْ لَوْحٍ مَّحْفُوْظٍ سُمّي بامّ الكتاب لانه الاصل الذي اُثْبِتَت فيه الكُتُب منه تُنْقَل و تُسْتَنْسَخ [عَلِيٌّ] رفيع الشان في الكُتُب لكونه معجزا من بينها [حَكِيْمٌ] ذو حكمة بالغة اي مَنْزِلته عندنا منزلة كتاب هما صفتاه و هو مُثْبَت في امّ الكتاب هٰكذا [اَفَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ صَفْحًا] بمعنى افننحّي عنكم الذكر و نذوده عنكم على سبيل المجاز من قولهم ضربَ الغرائبَ عن الحوض و منه قول الحجّاج * ع * و لاضربنّكم ضربَ غرائب الابل * و قال طرفة * شعر * اضربَ عنك الهموم طارقَها * ضربَكَ بالسيف قونسَ الفرس * و الفاء للعطف على محذوف تقديره أنُهْملكم فنضرب عنكم الذكر انكارًا لأن يكون الامر على خلاف ما قدّم من انزاله الكتابَ و خلقه قرانًا عربيًا ليعقلوه و يعملوا بمواجبه - و صَفْحًا على وجهين - اما مصدر من صفحَ عنه اذا اعرض منتصب على انه مفعول له على معنى افنعزل عنكم انزالَ القرآن و الزام الحجّة به اعراضًا عنكم - و اما بمعنى الجانب من قولهم نظر اليه بصَفْح وجهه و صُفْح وجهه على معنى افننحّيه عنكم جانبًا فينتصب على الظرف كما تقول ضَعْه جانبًا و امش جانبًا و يعضده قراءة من قرأ صُفْحًا بالضم و في هذه القراءة وجه آخر و هو ان يكون تخفيف صُفُح جمع صَفُوح و ينتصب على الحال اي صافحين معرضين [اَنْ كُنْتُمْ] اي لأن كنتم - و قرئ اِنْ كُنْتُمْ - و اِذْ كُنْتُمْ - فان قلت كيف استقام معنى ان الشرطية و قد كانوا مسرفين على البتّ - قلت هو من الشرط الذي ذكرت انه يصدر عن المدلّ بصحّة الامر المتحقّق لثبوته كما يقول الاجير ان كنتُ عملتُ لك فوفّني حقّي و هو عالم بذلك و لكنه يخيّل في كلامه انّ تفريطك في الخروج عن الحق فعل من له شكّ في الاستحقاق مع وضوحه استجهالًا له [وَمَا يَاْتِيْهِمْ] حكاية حال ماضية مستمرّة اي كانوا على ذلك و هذه تسلية لرسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم عن استهزاء قومه - الضمير في [اَشَدَّ مِنْهُمْ] للقوم المسرفين لانه صرف الخطاب عنهم الى رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم يُخبره عنهم [وَّمَضٰى مَثَلُ الْاَوَّلِيْنَ] اي سلف في القرآن في غير موضع منه ذكر قصّتهم و حالهم العجيبة التي حقّها ان تسير مسير المثل و هذا وعد لرسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم و وعيد لهم - فان قلت قوله [لَيَقُوْلُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيْزُ الْعَلِيْمُ] و ما سرد من الاوصاف عقيبه - ان كان من قولهم

وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ۝ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝ وَالَّذِي
نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا كَذَٰلِكَ تُخْرَجُونَ ۝ وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا وَجَعَلَ
لَكُمْ مِنَ الْفُلْكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ ۝ لِتَسْتَوُوا عَلَىٰ ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَانَ

فما تصنع بقوله فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا كَذَٰلِكَ تُخْرَجُونَ ـ و ان كان من قول الله فما وجهه ـ قلت هو من
قول الله لا من قولهم و معنى قوله لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ الَّذِي من صفته كيت و كيت لينسبن
خلقها الى الذي هذه اوصافه و ليسندنه اليه ـ [بِقَدَرٍ] بمقدار يسلم معه البلاد و العباد و لم يكن طوفانا ـ
و [الْأَزْوَاجَ] الاصناف [مَا تَرْكَبُونَ] اي ما تركبونه ـ فان قلت يقال ركبوا الانعام و ركبوا في الفلك و قد
ذكر الجنسين فكيف قال تركبونه ـ قلت غلب المتعدي بغير واسطة لقوته على المتعدي بواسطة فقيل
تركبونه [عَلَىٰ ظُهُورِهِ] على ظهور ما تركبون و هو الفلك و الانعام ـ و معنى ذكر نعمة الله عليهم ان
يذكروها في قلوبهم معترفين بها مستعظمين لها ثم يحمدوا عليها بالسنتهم و هو ما يروى عن النبي صلى
الله عليه و آله و سلم انه كان اذا وضع رجله في الركاب قال بسم الله فاذا استوى على الدابة قال الحمد
لله على كل حال سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَٰذَا الى قوله لَمُنْقَلِبُونَ و كبر ثلثا و هلل ثلثا ـ و قالوا اذا ركب
في السفينة قال بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ـ و عن الحسين بن علي رضي الله عنهما
انه رأى رجلا ركب دابة فقال سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَٰذَا فقال أبهذا أمرتم فقال و بم أمرنا قال أن تذكروا
نعمة ربكم كأن قد اغفل التحميد فنبهه عليه و هذا من حسن مراعاتهم لآداب الله و محافظتهم على دقيقها
و جليلها جعلنا الله من المقتدين بهم و السائرين بسيرتهم فما احسن بالعاقل النظر في لطائف الصناعات
فكيف بالنظر في لطائف الديانات [مُقْرِنِينَ] مطيقين يقال اقرن الشيء اذا اطاقه قال ابن هرمة * ع *
و اقرنت ما حملتني و لقل ما * يطاق احتمال الصد يا دعد و الهجر * و حقيقة اقرنه وجده قرينته و ما يقرن به
لان الصعب لا يكون قرينة للضعيف الا ترى الى قولهم في الضعيف لا تقرن به الصعبة ـ و قرئ مُقَرَّنِينَ
و المعنى واحد ـ فان قلت كيف اتصل بذلك قوله وَإِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ـ قلت كم من راكب دابة
عثرت به او شمست او تقحمت او طاح من ظهرها فهلك و كم من راكبين في سفينة انكسرت بهم فغرقوا
فلما كان الركوب مباشرة امر مخطر و اتصالا بسبب من اسباب التلف كان من حق الراكب و قد اتصل
بسبب من اسباب التلف أن لا ينسى عند اتصاله به يومه و انه هالك لا محالة فمنقلب الى الله غير
منفلت من قضائه و لا يدع ذكر ذلك بقلبه و لسانه حتى يكون مستعدا للقاء الله باصلاحه من نفسه
و الحذر من ان يكون ركوبه ذلك من اسباب موته في علم الله و هو غافل عنه و يستعيذ بالله من مقام
من يقول لقرنائه تعالوا نتنزه على الخيل او في بعض الزوارق فيركبون حاملين مع انفسهم اواني الخمر
و المعازف فلا يزالون يسقون حتى تميل طلاهم و هم على ظهور الدواب او في بطون السفن و هي تجري

سورة الزخرف ٤٣ الجزء ٢٥ ع ٧

الَّذِيْ سَخَّرَ لَنَا هٰذَا وَ مَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِيْنَ ۙ وَ اِنَّآ اِلٰى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُوْنَ ۞ وَ جَعَلُوْا لَهُ مِنْ عِبَادِهٖ جُزْءًا ۭ اِنَّ الْاِنْسَانَ لَكَفُوْرٌ مُّبِيْنٌ ۞ ع اَمِ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنٰتٍ وَّ اَصْفٰكُمْ بِالْبَنِيْنَ ۞ وَ اِذَا بُشِّرَ اَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمٰنِ

بهم لا يذكرون الا الشيطان و لا يتمثلون الا اوامره - و قد بلغني ان بعض السلاطين ركب و هو يشرب من بلد الى بلد بينهما مسيرة شهر فلم يصح الا بعد ما اطمأنت به الدار فلم يشعر بمسيره و لا احس به فكم بين فعل اولئك الراكبين و بين ما امر الله به في هذه الآية - و قيل يذكرون عند الركوب ركوب الجنازة [وَجَعَلُوْا لَهُ مِنْ عِبَادِهٖ جُزْءًا] متصل بقوله وَلَئِنْ سَاَلْتَهُمْ اي وَلَئِنْ سَاَلْتَهُمْ عن خالق السموات والارض لَيَعْتَرِفُنَّ به وقد جعلوا له مع ذلك الاعتراف من عباده جزأ فوصفوه بصفات المخلوقين - و معنى مِنْ عِبَادِهٖ جُزْءًا ان قالوا للملٰئكة بنات الله فجعلوهم جزأ له و بعضا منه كما يكون الولد بضعة من والده و جزأ له - و من بدع التفاسير تفسير الجزء بالاناث و ادعاء ان الجزء في لغة العرب اسم للاناث و ماهو الا كذب على العرب و وضع مستحدث منحول و لم يقنعهم ذلك حتى اشتقوا منه اجزأت المرأة ثم صنعوا بيتا و بيتا • ع • ان اجزأت حرة يوما فلا عجب • ع • زوجتها من بنات الاوس مجزئة • وقرئ جُزُؤًا بضمتين [لَكَفُوْرٌ مُّبِيْنٌ] لجحود للنعمة ظاهر جحوده لان نسبة الولد اليه كفر و الكفر اصل الكفران كله [اَمِ اتَّخَذَ] بل اتخذ و الهمزة للانكار تجهيلا لهم و تعجيبا من شأنهم حيث لم يرضوا بان جعلوا لله من عباده جزأ حتى جعلوا ذلك الجزء شر الجزئين و هو الاناث دون الذكور على انهم انفر خلق الله عن الاناث و امقتهم لهن و لقد بلغ بهم المقت الى ان وأدوهن كانه قيل هبوا ان اضافة اتخاذ الولد اليه جائزة فرضا و تمثيلا اما تستحيون من الشطط في القسمة و من ادعائكم انه آثركم على نفسه بخير الجزئين و اعلاهما و ترك له شرهما و ادناهما - و تنكير بَنٰتٍ و تعريف الْبَنِيْنَ و تقديمهن في الذكر عليهم لما ذكرت في قوله يَهَبُ لِمَنْ يَّشَآءُ اِنَاثًا وَّيَهَبُ لِمَنْ يَّشَآءُ الذُّكُوْرَ [بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمٰنِ مَثَلًا] بالجنس الذي جعله له مثلا اي شبها لانه اذا جعل الملٰئكة جزأ لله و بعضا منه فقد جعله من جنسه و مماثلا له لان الولد لا يكون الا من جنس الوالد يعني انهم نسبوا اليه هذا الجنس و من حالهم ان احدهم اذا قيل له قد ولدت لك بنت اغتم و اربد وجهه غيظا و تأسفا و هو مملوّ من الكرب - و عن بعض العرب ان امرأته وضعت انثى فهجر البيت الذي فيه المرأة فقالت • شعر • مالابي حمزة لايأتينا • يظل في البيت الذي يلينا • غضبان ان لا نلد البنينا • ليس لنا من امرنا ما شئنا • و انما نأخذ ما أعطينا • و الظلول بمعنى الصيرورة كما يستعمل اكثر الافعال الناقصة بمعناها - و قرئ مُسْوَدٌّ - و مُسْوَادٌّ على ان في ظل ضمير المبشر وَوَجْهُهٗ مُسْوَدٌّ جملة واقعة موقع الخبر - ثم قال او يجعل للرحمٰن من الولد من هذه الصفة المذمومة صفته و هو انه ينشأ في الحلية اي يتربى في الزينة و النعمة و هو اذا احتاج الى مجاثاة الخصوم و مجاراة الرجال كان غَيْرُ مُبِيْنٍ ليس عنده بيان و لا يأتي ببرهان يحتج به من يخاصمه و ذلك لضعف عقول النساء و نقصانهن عن فطرة الرجال - يقال قلّ ما تكلمت امرأة فارادت ان تتكلم بحجتها الا تكلمت بالحجة

مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَّهُوَ كَظِيْمٌ ۝ اَوَمَنْ يُّنَشَّؤُا فِي الْحِلْيَةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِيْنٍ ۝ وَجَعَلُوا الْمَلٰٓئِكَةَ الَّذِيْنَ هُمْ عِبٰدُ الرَّحْمٰنِ اِنَاثًا ؕ اَشَهِدُوْا خَلْقَهُمْ ؕ سَتُكْتَبُ شَهَادَتُهُمْ وَيُسْـَٔلُوْنَ ۝ وَقَالُوْا لَوْ شَآءَ الرَّحْمٰنُ مَا عَبَدْنٰهُمْ ؕ مَا لَهُمْ بِذٰلِكَ مِنْ عِلْمٍ ق اِنْ هُمْ اِلَّا يَخْرُصُوْنَ ۝ اَمْ اٰتَيْنٰهُمْ كِتٰبًا مِّنْ قَبْلِهٖ فَهُمْ بِهٖ مُسْتَمْسِكُوْنَ ۝ بَلْ قَالُوْٓا اِنَّا

عليها و فيه انه جعل النشء في الزينة و النعومة من المعايب و المذامّ و انه من صفة ربّات الحجال فعلى الرجل ان يجتنب ذلك و يأنف منه ويربأ بنفسه عنه و يعيش كما قال عمر اخشوشنوا واخشوشبوا و تمعددوا و ان اراد ان يزيّن نفسه زيّنها من باطن بلباس التقوى - و قرئ يُنْشَؤُا - و يُنَشَّؤُا - و يُنَاشَؤُا ونظير المناشاة بمعنى الانشاء المغالاة بمعنى الاغلاء - قد جمعوا في كفرة ثلث كفرات و ذلك انهم نسبوا الى الله الولد ونسبوا اليه اخسّ النوعين و جعلوه من الملٰئكة الذين هم اكرم عباد الله على الله فاستخفّوا بهم واحتقروهم - و قرئ [عِبٰدُ الرَّحْمٰنِ] - و عَبِيْدُ الرَّحْمٰنِ - و عِنْدَ الرَّحْمٰنِ - وهو مثل لزلفاهم واختصاصهم - و [اِنَاثًا] - و اُنُثًا جمع الجمع - ومعنى جَعَلُوْا سمّوا و قالوا انهم اناث - وقرئ [اَشَهِدُوْا] - و ءَاُشْهِدُوْا بهمزتين مفتوحة و مضمومة - و ءاُشْهِدُوا بالف بينهما و هذا تهكّم بهم يعني انهم يقولون ذلك من غير ان يستند قولهم الى علم فانّ الله لم يضطرّهم الى علم ذلك و لا تطرّقوا اليه باستدلال و لا احاطوا به عن خبر يوجب العلم فلم يبق الا ان يشاهدوا خلقهم فاخبروا عن المشاهدة [سَتُكْتَبُ شَهَادَتُهُمْ] التي شهدوا بها على الملٰئكة من انوثتهم [وَيُسْـَٔلُوْنَ] و هذا وعيد - و قرئ سَيُكْتَبُ - و سَنَكْتُبُ بالياء و النون - و شَهَادَتَهُمْ - و شَهَادَاتُهُم - و يُسَاءَلُوْن على يفاعلون - [وَقَالُوْا لَوْ شَآءَ الرَّحْمٰنُ مَا عَبَدْنٰهُمْ] هما كفرتان ايضًا مضمومتان الى الكفرات الثلث و هما عبادتهم الملٰئكة من دون الله و زعمهم ان عبادتهم بمشيّة الله كما يقول اخوانهم المجبرة - فان قلت ما انكرت على من يقول قالوا ذلك على وجه الاستهزاء و لو قالوه جادّين لكانوا مؤمنين - قلت لا دليل على انهم قالوه مستهزئين وادّعاء ما لا دليل عليه باطل-على ان الله تعالى قد حكى عنهم على سبيل الذمّ والشهادة بالكفر انّهم جعلوا له من عباده جزأً - و انه اتّخذ بنات واصفاهم بالبنين - وانهم جعلوا الملٰئكة المكرمين اناثا - وانهم عبدوهم وَقَالُوْا لَوْ شَآءَ الرَّحْمٰنُ مَا عَبَدْنٰهُمْ فلو كانوا ناطقين بها على طريق الهزء لكانَ النطق بالمحكيّات قبل هذا المحكيّ الذي هو ايمان عنده لو جدّوا في النطق به مدحًا لهم من قبل انها كلمات كفر نطقوا بها على طريق الهزء فبقي ان يكونوا جادّين و يشترك كلّها في انها كلمات كفر - فان قالوا نجعل هذا الاخير وحده مقولًا على وجه الهزء دون ما قبله فما بهم الّا تعويج كتاب الله الذي لَا يَاْتِيْهِ الْبَاطِلُ مِنْۢ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهٖ لتسوية مذهبهم الباطل و لو كانت هذه كلمة حقّ نطقوا بها هزأً لم يكن لقوله تعالى مَا لَهُمْ بِذٰلِكَ مِنْ عِلْمٍ اِنْ هُمْ اِلَّا يَخْرُصُوْنَ معنى لانّ من قال لا اله الا الله على طريق الهزء كان الواجب ان ينكر عليه استهزاؤه و لا يكذّب لانه لا يجوز تكذيب الناطق بالحقّ جادًّا كان او هازئًا - فان قلت ما قولك فيمن يفسّر مَا لَهُمْ بقولهم ان الملٰئكة بنات الله مِنْ عِلْمٍ اِنْ هُمْ اِلَّا يَخْرُصُوْنَ في ذلك القول لا في تعليق عبادتهم

وَجَدْنَآ اٰبَآءَنَا عَلٰٓى اُمَّةٍ وَّاِنَّا عَلٰٓى اٰثٰرِهِمْ مُّهْتَدُوْنَ ۞ وَكَذٰلِكَ مَآ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِيْ قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيْرٍ اِلَّا قَالَ مُتْرَفُوْهَآ اِنَّا وَجَدْنَآ اٰبَآءَنَا عَلٰٓى اُمَّةٍ وَّاِنَّا عَلٰٓى اٰثٰرِهِمْ مُّقْتَدُوْنَ ۞ قٰلَ اَوَلَوْ جِئْتُكُمْ بِاَهْدٰى مِمَّا وَجَدْتُّمْ عَلَيْهِ اٰبَآءَكُمْ ؕ قَالُوْٓا اِنَّا بِمَآ اُرْسِلْتُمْ بِهٖ كٰفِرُوْنَ ۞ فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِيْنَ ۞ ع وَاِذْ قَالَ اِبْرٰهِيْمُ لِاَبِيْهِ وَقَوْمِهٖٓ اِنَّنِيْ بَرَآءٌ مِّمَّا تَعْبُدُوْنَ ۞ اِلَّا الَّذِيْ فَطَرَنِيْ فَاِنَّهٗ سَيَهْدِيْنِ ۞ وَجَعَلَهَا كَلِمَةًۢ بَاقِيَةً فِيْ

بمشيئة الله - قلت تمحّل مبطل و تحريف مكابر و نحوه قوله سَيَقُوْلُ الَّذِيْنَ اَشْرَكُوْا لَوْ شَآءَ اللّٰهُ مَآ اَشْرَكْنَا وَلَآ اٰبَآؤُنَا وَلَا حَرَّمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذٰلِكَ كَذَّبَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ - الضمير في [مِنْ قَبْلِهٖ] للقرآن او الرسول و المعنى انهم ألصقوا عبادة غير الله بمشيئة الله قولا قالوه غير مستند الى علم ثم قال اَمْ اٰتَيْنٰهُمْ كِتٰبًا قبل هذا الكتاب نسبنا فيه الكفر و القبائح الينا فحصل لهم علم بذلك من جهة الوحي فاستمسكوا بذلك الكتاب و احتجوا به بل لا حجة لهم يستمسكون بها الا قولهم [اِنَّا وَجَدْنَآ اٰبَآءَنَا عَلٰٓى اُمَّةٍ] على دين - و قرئ عَلٰى اِمَّةٍ بالكسر و كلتاهما من الأمّ و هو القصد فالأمة الطريقة التي تؤمّ اي تقصد كالرحلة للمرحول اليه و الإمّة الحالة التي يكون عليها الآمّ و هو القاصد - و قيل على نعمة و حالة حسنة [عَلٰٓى اٰثٰرِهِمْ مُّهْتَدُوْنَ] خبران او الظرف صلة لمهتدون • [مُتْرَفُوْهَآ] الذين اترفتهم النعمة اي ابطرتهم فلا يحبون الا الشهوات و الملاهي و يعافون مشاق الدين و تكاليفه - قرئ قُلْ - و قٰلَ - و جِئْتُكُمْ - و جِئْنٰكُمْ يعني أتتبعون اٰباءكم و لو جئتكم بدين اهدى من دين اٰبائكم قالوا انا ثابتون على دين اٰبائنا لا ننفك عنه و ان جئتنا بما هو اهدى و اهدى • قرئ [بَرَآءٌ] بفتح الباء - و ضمها - و بَرِيْءٌ - فَبَرِيْءٌ و بُرَآءٌ نحو كريم و كرام و براء مصدر كظماء و لذلك استوى فيه الواحد و الاثنان و الجماعة و المذكر و المؤنث يقال نحن البراء منك و الخلاء منك [اِلَّا الَّذِيْ فَطَرَنِيْ] فيه غير وجه - ان يكون منصوبا على انه استثناء منقطع كأنه قال لكن الَّذِيْ فَطَرَنِيْ فَاِنَّهٗ سَيَهْدِيْنِ - و ان يكون مجرورا بدلا من المجرور بمن كأنه قال اِنَّنِيْ بَرَآءٌ مِّمَّا تَعْبُدُوْنَ اِلَّا مِنَ الَّذِيْ فَطَرَنِيْ - فان قلت كيف تجعله بدلا و ليس من جنس ما يعبدون من وجهين - احدهما ان ذات الله مخالفة لجميع الذوات فكانت مخالفة لذوات ما يعبدون - و الثاني ان الله تعالى غير معبود بينهم و الاوثان معبودة - قلت كانوا يعبدون الله مع اوثانهم - و ان يكون الا صفة بمعنى غير على ان ما في مَا تَعْبُدُوْنَ موصوفة تقديره انني براء من اٰلهة تعبدونها غير الذي فطرني فهو نظير قوله لَوْ كَانَ فِيْهِمَآ اٰلِهَةٌ اِلَّا اللّٰهُ لَفَسَدَتَا فان قلت ما معنى قوله [سَيَهْدِيْنِ] على التسويف - قلت قال مرة فَهُوَ يَهْدِيْنِ و مرة فَاِنَّهٗ سَيَهْدِيْنِ فاجمع بينهما و قدّر كأنه قال فهو يهدين و سيهدين فيدلان على استمرار الهداية في الحال و الاستقبال - [وَجَعَلَهَا] و جعل ابرٰهيم صلوات الله عليه كلمة التوحيد التي تكلم بها و هي قوله اِنَّنِيْ بَرَآءٌ مِّمَّا تَعْبُدُوْنَ اِلَّا الَّذِيْ فَطَرَنِيْ [كَلِمَةًۢ بَاقِيَةً فِيْ عَقِبِهٖ] في ذريته فلا يزال فيهم من يوحد الله و يدعو الى توحيده لعل من اشرك منهم يرجع بدعاء من وحّد منهم و نحوه وَوَصّٰى بِهَآ اِبْرٰهِيْمُ بَنِيْهِ - وقيل وَجَعَلَهَا اللّٰهُ و الضمير

عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ ۞ بَلْ مَتَّعْتُ هٰؤُلَاءِ وَ اٰبَاءَهُمْ حَتّٰى جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَ رَسُوْلٌ مُّبِيْنٌ ۞ وَ لَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوْا هٰذَا سِحْرٌ وَّ اِنَّا بِهٖ كٰفِرُوْنَ ۞ وَ قَالُوْا لَوْ لَا نُزِّلَ هٰذَا الْقُرْاٰنُ عَلٰى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيْمٍ ۞ اَهُمْ يَقْسِمُوْنَ

كَلْمَةٌ على التخفيف و في عَقْبِهِ كذلك - و في عُقْبِهِ اي فيمن عَقَبَهُ اي خَلَفَهُ [بَلْ مَتَّعْتُ هٰؤُلَاءِ] يعني اهل مكة و هم من عقب ابرٰهيم بالمد في العمر و النعمة فاغتروا بالمهلة و شُغلوا بالتنعم و اتباع الشهوات و طاعة الشيطان عن كلمة التوحيد [حَتّٰى جَاءَهُمُ الْحَقُّ] و هو القرأن [وَ رَسُوْلٌ مُّبِيْنٌ] الرسالة واضحها بما معه من الأيات البينة فكذبوا به و سموه ساحرا و ما جاء به سحرا و لم يوجد منهم ما رَجاه ابرٰهيم - وقرئ بَلْ مَتَّعْنَا - فان قلت فما وجه من قرأ مَتَّعْتَ بفتح التاء - قلت كأن الله تعالى اعترض على ذاته في قوله وَ جَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِيْ عَقِبِهٖ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ فقال بل متعتهم بما متعتهم به من طول العمر و السعة في الرزق حتى شغلهم ذلك عن كلمة التوحيد و اراد بذلك الاطناب في تعييرهم لانه اذا متعهم بزيادة النعم وجب عليهم ان يجعلوا ذلك سببا في زيادة الشكر و الثبات على التوحيد و الايمان لا ان يشركوا به و يجعلوا له أندادا فمثاله ان يشكو الرجل اساءة من أحسن اليه ثم يُقبل على نفسه فيقول انت السبب في ذلك بمعروفك و احسانك و غرضه بهذا الكلام توبيخ المسيء لا تقبيح فعله - فان قلت قد جعل مجيء الحق و الرسول غاية التمتيع ثم اردفه قوله [وَ لَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوْا هٰذَا سِحْرٌ] فما طريقة هذا النظم و مؤداه - قلت المراد بالتمتيع ما هو سبب له و هو اشتغالهم بالاستمتاع عن التوحيد و مقتضياته فقال عز و علا بل اشتغلوا عن التوحيد حَتّٰى جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَ رَسُوْلٌ مُّبِيْنٌ فخُيِّل بهذه الغاية انهم تنبهوا عندها عن غفلتهم لاقتضائها التنبه ثم ابتدأ قصتهم عند مجيء الحق فقال و لما جاءهم جاؤا بما هو شر من غفلتهم التي كانوا عليها و هو ان ضموا الى شركهم معاندة الحق و مكابرة الرسول و معاداته و الاستخفاف بكتاب الله و شرائعه و الاصرار على افعال الكفرة و الاحتكام على حكمة الله في تخير محمد من اهل زمانه بقولهم [لَوْ لَا نُزِّلَ هٰذَا الْقُرْاٰنُ عَلٰى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيْمٍ] و هي الغاية في تشويه صورة امرهم - قرئ عَلٰى رَجْلٍ بسكون الجيم - مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ من احدى القريتين كقوله يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَ الْمَرْجَانُ اي من احدهما - والقريتان مكة و الطائف - و قيل من رجلي القريتين و هما الوليد بن المغيرة المخزومي و حبيب بن عمرو بن عُمير الثقفي عن ابن عباس - و عن مجاهد عتبة بن ربيعة و كنانة بن عبد ياليل - و عن قتادة الوليد بن المغيرة و عروة بن مسعود الثقفي و كان الوليد يقول لو كان حقاً ما يقول محمد لنُزّل هذا القرأن عليّ او على ابي مسعود الثقفي و ابو مسعود كنية عروة بن مسعود ما زالوا يُنكرون ان يبعث الله بشرا رسولا فلما علموا بتكرير الله الحجج ان الرسل لم يكونوا الا رجالا من اهل القرى جاؤا بالانكار من وجه أخر و هو تحكمهم ان يكون احد هذين - و قولهم هٰذَا الْقُرْاٰنُ ذكر له على وجه الاستهانة - و ارادوا بعظم الرجل رياسته و تقدمه في الدنيا و عزب عن عقولهم ان العظيم من كان عند الله عظيما [اَهُمْ يَقْسِمُوْنَ رَحْمَتَ رَبِّكَ] هذه الهمزة للانكار المستقل

رَحْمَتَ رَبِّكَ ط نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَّعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَ رَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجٰتٍ لِّيَتَّخِذَ
بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا ط وَ رَحْمَتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُوْنَ ۝ وَ لَوْ لَآ اَنْ يَّكُوْنَ النَّاسُ اُمَّةً وَّاحِدَةً لَّجَعَلْنَا
لِمَنْ يَّكْفُرُ بِالرَّحْمٰنِ لِبُيُوْتِهِمْ سُقُفًا مِّنْ فِضَّةٍ وَّ مَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُوْنَ ۝ وَ لِبُيُوْتِهِمْ اَبْوَابًا وَّ سُرُرًا عَلَيْهَا يَتَّكِـُٔوْنَ ۝
وَ زُخْرُفًا ط وَ اِنْ كُلُّ ذٰلِكَ لَمَّا مَتَاعُ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ط وَ الْاٰخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِيْنَ ۝ ع وَ مَنْ يَّعْشُ عَنْ ذِكْرِ

بالتجهيل و التعجيب من اعتراضهم و تحكّمهم و ان يكونوا هم المدبّرين لامر النبوّة و التخيّر لها من يصلح لها و يقوم بها و المتولّين لقسمة رحمة الله التي لا يتولّاها الا هو بباهر قدرته و بالغ حكمته ثم ضرب لهم مثلا فاعلم انهم عاجزون عن تدبير خُوَيصّة امرهم و ما يُصْلحهم في دنياهم و ان الله عزّ و علا هو الذي قسم بينهم معيشتهم و قدّرها و دبّر احوالهم تدبير العالم بها فلم يسوّ بينهم و لكن فاوتَ بينهم في اسباب العيش و غاير بين منازلهم فجعل منهم اقوياء و ضعفاء و اغنياء و محاويج و موالي وخدما ليصرّف بعضهم بعضا في حوائجهم و يستخدموهم في مهنهم و يتسخّروهم في اشغالهم حتى يتعايشوا و يترافدوا و يصلوا الى منافعهم و يحصلوا على مرافقهم و لو وكّلهم الى انفسهم و ولّاهم تدبير امرهم لضاعوا و هلكوا فاذا كانوا في تدبير امر المعيشة الدنية في الحيٰوة الدنيا على هذه الصفة فما ظنّك بهم في تدبير امور الدين الذي هو رحمة الله الكبرى و رأفته العظمى و هو الطريق الى حيازة حظوظ الأخرة و السُّلّم الى حلول دار السلام ثم قال [وَ رَحْمَتُ رَبِّكَ] يريد و هذه الرحمة و هي دين الله و ما يتبعه من الفوز في المآب [خَيْرٌ مِّمَّا] يجمع هٰؤلاء من حطام الدنيا ۔ فان قلت معيشتهم ما يعيشون به من المنافع و منهم من يعيش بالحلال و منهم من يعيش بالحرام فاذنْ قد قسمّ الله الحرام كما قسمّ الحلال ۔ قلت الله تعالى قسم لكل عبد معيشته و هي مطاعمه و مشاربه و ما يُصْلحه من المنافع و اذنّ له في تناولها و لكن شرط عليه و كلّفه ان يسلك في تناولها الطرقَ التي شرعها فاذا سلكها فقد تناولَ قسمته من المعيشة حلالا و سمّاها رزق الله و اذا لم يسلكها تناولها حراما و ليس له ان يسمّيها رزق الله فالله تعالى قاسمُ المعايش و المنافع و لكن العباد هم الذين يكسبونها صفة الحرمة بسوء تناولهم و هو عدولهم فيه عمّا شرعه الله الى ما لم يشرعه ۰ [لِبُيُوْتِهِمْ] بدل اشتمال من قوله لِمَنْ يَّكْفُرُ ۔ و يجوز ان تكونا بمنزلة اللامين في قوله وهبت له ثوبا لقميصه ۔ و قرئ سَقْفًا بفتح السين و سكون القاف ۔ و بضمها و سكون القاف ۔ و بضمهما جمع سَقْف كرَهْن و رُهُن و رُهْن ۔ و عن الفراء جمع سقيفة ۔ و سَقَفًا بفتحتين كأنه لغة في سَقْف ۔ و سُقُوفًا ۔ [وَّ مَعَارِجَ] ۔ و مَعَارِيْج ۔ و المعارج جمع معرج او اسم جمع لمعراج و هي المصاعد الى العَلالي [عَلَيْهَا يَظْهَرُوْنَ] اي على المعارج يَظْهَرُوْنَ السطوح يعلونها فما اسطاعوا ان يظهروه ۔ و سُرَرًا بفتح الراء لاستثقال الضمتين مع حرفي التضعيف ۔ [لَمَّا مَتَاعُ الْحَيٰوةِ] اللام هي الفارقة بين إن المخففة و النافية ۔ و قرئ بكسر اللام اي للذي هو متاع الحيٰوة كقوله مَثَلًا مَّا بَعُوْضَةً ۔ و لَمَّا بالتشديد بمعنى الا و إنْ نافية ۔ و قرئ الّا ۔ و قرئ وَ مَا كُلُّ ذٰلِكَ الّا ۔ لمّا قال خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُوْنَ فقلّل امر الدنيا و صغّرها اردفه ما يقرر

الرحمٰن نقيض له شيطٰنا فهو له قرين ۞ و انهم ليصدونهم عن السبيل و يحسبون انهم مهتدون ۞ حتى اذا جاءنا قال يٰليت بيني و بينك بعد المشرقين فبئس القرين ۞ و لن ينفعكم اليوم اذ ظلمتم انكم في

قلة الدنيا عنده من قوله وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً اي و لولا كراهة ان يجتمعوا على الكفر و يُطبقوا عليه لجعلنا لحقارة زهرة الحيٰوة الدنيا عندنا للكفار سُقُوفًا و مصاعد و ابوابا و سُرُرا كلها من فضة و جعلنا لهم زُخْرُفًا اي زينة من كل شيء - و الزُّخْرُف الذهب و الزينة - و يجوز ان يكون الاصل سقفا من فضة و زخرف يعني بعضها من فضة و بعضها من ذهب فنصب عطفا على محل مِنْ فِضَّة و في معناه قول رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم لو وزنت عند الله جناحَ بعوضة ما سقى الكافرَ منها شربة ماء - فان قلت فحين لم يوسّع على الكافرين للفتنة التي كان يؤدّي اليها التوسعةُ عليهم من اطباق الناس على الكفر لحبّهم الدنيا و تهالكهم عليها فهلّا وسّع على المسلمين ليُطبق الناس على الاسلام - قلت التوسعة عليهم مفسدة ايضًا لما تؤدّي اليه من الدخول في الاسلام لاجل الدنيا و الدخولُ في الدين لاجل الدنيا من دين المنافقين فكانت الحكمة فيما دُبّر حيث جعل في الفريقين أغنياء و فُقراء و غُلّب الفقر على الغنى - قرئ [وَ مَنْ يَعْشُ] بضم الشين - و فتحها - و الفرق بينهما انه اذا حصلت الآفة في بصره قيل عشِيَ و اذا نظر نظر العُشي و لا آفة به قيل عَشَا و نظيره عَرِجَ لمن به الآفة و عَرَج لمن مشى مشية العُرجان من غير عرج - قال الحطيئة * ع * متى تأته تعشو الى ضوء ناره * اي تنظر اليها نظر العُشي لما يضعّف بصرك من عظم الوقود و اتّساع الضوء و هو بيّنٌ في قول حاتم * شعر * اعشو اذا ما جارتي برزت * حتى يواري جارتي الخدر * و قرئ يَعْشُوْا على ان مَنْ موصولة غير مضمّنة معنى الشرط و حقّ هذا القارئ ان يرفع نُقَيِّضُ - و معنى القراءة بالفتح و من يَعْمَ عن ذكر الرحمٰن و هو القرآن كقوله صُمٌّ بُكْمٌ عُمْيٌ - و اما القراءة بالضم فمعناها و من يتعامَ عن ذكره اي يعرف انه الحق و هو يتجاهل و يتغابى كقوله وَ جَحَدُوْا بِهَا وَ اسْتَيْقَنَتْهَا اَنْفُسُهُمْ [نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطٰنًا] نخذله و نخلّ بينه و بين الشيطان كقوله وَ قَيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ - اَلَمْ تَرَ اَنَّا اَرْسَلْنَا الشَّيٰطِيْنَ عَلَى الْكٰفِرِيْنَ - و قرئ يُقَيِّضْ اي يقيّض له الرحمٰن - و يُقَيَّضْ لَهُ شَيْطٰنٌ - فان قلت لم جمع ضميرَ مَنْ و ضميرَ الشيطان في قوله [وَ اِنَّهُمْ لَيَصُدُّوْنَهُمْ] - قلت لانّ مَنْ مبهم في جنس العاشي و قد قُيّض له شيطان مبهم في جنسه فلما جاز ان يتناولا لابهامهما غير واحدين جاز ان يرجع الضمير اليهما مجموعا [حَتّٰى اِذَا جَاءَنَا] العاشي - و قرئ جاءانا على ان الفعل له و لشيطانه [قَالَ] لشيطانه [يٰلَيْتَ بَيْنِيْ وَ بَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ] يريد المشرق و المغرب فغلّب كما قيل العُمَران و القمران - فان قلت فما بُعد المشرقين - قلت تباعدهما و الاصل بُعد المشرق من المغرب و المغرب من المشرق فلما غلّب و جمع المفترقين بالتثنية اضاف البعد اليهما * [اَنَّكُمْ] في محل الرفع على الفاعلية يعني وَ لَنْ يَّنْفَعَكُمْ كونكم مشتركين في العذاب كما ينفع الواقعين في الامر الصعب اشتراكهم فيه لتعاونهم في تحمّل اعبائه و تقسّمهم لشدّته و عنائه

العذاب مشتركون ⊙ افانت تسمع الصم او تهدي العمي و من كان في ضلل مبين ۞ فاما نذهبن بك فانا منهم منتقمون ۞ او نرينك الذي وعدنهم فانا عليهم مقتدرون ⊙ فاستمسك بالذي اوحي اليك ۚ انك علی صراط مستقيم ⊙ و انه لذكر لك و لقومك ۚ و سوف تسئلون ۞ وسئل من ارسلنا من قبلك

و ذلك ان كل واحد منكم به من العذاب ما لاتبلغه طاقته - و لك ان تجعل الفعل للتمنّي في قوله يليت بيني و بينك علی معنی و لن ينفعكم اليوم ما انتم فيه من تمنّي مباعدة القرين و قوله [انكم في العذاب مشتركون] تعليل اي لن ينفعكم تمنيكم لانّ حقكم ان تشتركوا انتم و قرناؤكم في العذاب كما كنتم مشتركين في سببه و هو الكفر و تقوّيه قراءة من قرأ انكم بالكسر - و قيل اذا رأی الممنوّ بشدّة من مُني بمثلها روّحه ذلك و نفّس بعض كربه و هو التأسّي الّتي ذكرته الخنساء * ع * أعزّي النفس عنه بالتأسّي * فهؤلاء لا يؤسّيهم اشتراكهم و لا يروّحهم لعظم ما هم فيه - فان قلت ما معنی قوله اذ ظلمتم - قلت معناه اذ صحّ ظلمكم و تبيّن و لم يبق لكم و لا لاحد شبهة في انكم كنتم ظالمين و ذلك يوم القيمة - و اذ بدل من اليوم ونظيره * ع * اذا ما انتسبنا لم تلدني لئيمة * اي تبيّن انّي ولد كريمة * كان رسول الله صلّی الله عليه و اله و سلّم يجدّ و يجتهد و يكدّ روحه في دعاء قومه و هم لا يزيدون علی دعائه الّا تصميماً علی الكفر و تمادياً في الغيّ فانكر عليه بقوله [افانت تسمع] انكار تعجيب من ان يكون هو الذي يقدر علی هدايتهم و اراد انه لا يقدر علی ذلك منهم الّا هو وحده علی سبيل الالجاء و القسر كقوله تعالی انّ الله يسمع من يشاء و ما انت بمسمع من في القبور - ما في قوله [فاما نذهبن] بمنزلة لام القسم في انها اذا دخلت دخلت معها النون المؤكّدة و المعنی فانّ قبضناك قبل ان نبصرك عليهم و نشفي صدور المؤمنين منهم [فانا منهم منتقمون] اشدّ الانتقام في الأخرة كقوله تعالی او نتوفينك فالينا يرجعون و ان ردنا ان نُنجز في حيٰوتك ما وعدناهم من العذاب النازل بهم و هو يوم بدر فهم تحت ملكتنا و قدرتنا لا يفوتوننا وصفهم بشدّة الشكيمة في الكفر و الضلال ثم اتبعه شدّة الوعيد بعذاب الدنيا و الأخرة - وقرئ نرينك بالنون الخفيفة - و قرئ بالذي تداوله
ك علی البناء للفاعل و هو الله عزّ و جلّ و المعنی و سواء عجّلنا لك الظفر و الغلبة او أخرناه يكسبونها صد
فكن متمسكاً بما اوحينا اليك و بالعمل به فانه الصراط المستقيم الذي لا يحيد عنه الّا ضالّ من قوله لمن يكفر
شقي ة في المحاماة علی دين الله و لا يخرجك الضجر بامرهم الی شيء من اللين و الب - وبعضه
الرخاوة في ر رث و لكن كما يفعل الثابت الذي لا ينشّطه تعجيل ظفر ولا يثبّطه تأخيره - [وانه] الذي اوحي اليك [لذكر] لشرف [لك و لقومك و] ل[سوف تسئلون] عنه يوم القيمة و عن م بحقه و عن تعظيمكم له و شكركم علی ان رزقتموه و خصصتم به من بين العالمين * ليس المراد بسوال الرسل حقيقة السوال لاحالته و لكنه مجاز عن النظر في اديانهم و الفحص عن مللهم هل جاءت عبادة الوثان قطّ في ملّة من ملل الانبياء و كفاه نظراً و فحصاً نظره في كتاب الله المعجز المصدّق لما بين

مِنْ رُّسُلِنَآ أَجَعَلْنَا مِنْ دُوْنِ الرَّحْمٰنِ اٰلِهَةً يُّعْبَدُوْنَ ۞ وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مُوْسٰى بِاٰيٰتِنَآ اِلٰى فِرْعَوْنَ وَمَلَائِهٖ فَقَالَ اِنِّيْ رَسُوْلُ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۞ فَلَمَّا جَآءَهُمْ بِاٰيٰتِنَآ اِذَا هُمْ مِّنْهَا يَضْحَكُوْنَ ۞ وَمَا نُرِيْهِمْ مِّنْ اٰيَةٍ اِلَّا هِيَ اَكْبَرُ مِنْ

يديه و اخبار الله فيه بانّهم يعبدون من دون الله ما لم ينزّل به سلطانا و هذه الاٰية في نفسها كافية لا حاجة الى غيرها و السوال الواقع مجاز عن النظر حيث لا يصحّ السوال على الحقيقة كثيرٌ منه مساءلةُ الشعراء الديارَ و الرسوم و الاطلال و قول مَن قال سل الارض مَن شقّ انهارك و غرس اشجارك و جنى ثمارك فانها ان لم تجبك حِوارا اجابتك اعتبارًا ـ و قيل ان النبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم جُمع له الانبياء ليلة الاسراء في بيت المقدّس فامّهم ـ و قيل له سلهم فلم يشكُكْ و لم يسال ـ و قيل معناه سَلْ امم من ارسلنا و هم اهل الكتابين التورٰية و الانجيل ـ و عن الفرّاء هم انما يُخبرونه عن كُتب الرسل فاذا سالهم فكانّه سال الانبياء ٭ ما اجابوه به عند قوله [اِنِّيْ رَسُوْلُ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ] محذوف دلّ عليه قوله فَلَمَّا جَآءَهُمْ بِاٰيٰتِنَا و هو مطالبتهم اياه باحضار البيّنة على دعواه وابراز الاٰية [اِذَا هُمْ مِّنْهَا يَضْحَكُوْنَ] اي يسخرون منها و يهزئون بها و يسمّونها سحرا ـ و اِذَا للمفاجاة ـ فان قلت كيف جاز ان يجاب لَمّا باِذَا المفاجاة ـ قلت لانّ فعل المفاجاة معها مقدّر و هو عامل النصب في محلّها كانّه قيل فلما جاءهم باٰيٰتنا فاجأوا وقت ضحكهم ـ فان قلت اذا جاءتهم اٰية واحدة من جملة التسع فما اختها اللتي فُضّلت عليها في الكبر من بقيّة الاٰيات ـ قلت اختها اللتي هي اٰية مثلها و هذه صفة كل واحدة منها فكان المعنى على انها اكبر من بقيّة الاٰيات على سبيل التفصيل و الاستقراء واحدةً بعد واحدة كما تقول هو افضل رجل رأيتُهُ تريد تفضيله على امّة الرجال الذين رأيتهم اذا قرّوْتهم رجلا رجلا ـ فان قلت هو كلام متناقض لانّ معناه ما من اٰية من التسع الّا و هي اكبر من كل واحدة منها فيكون كل واحدة منها فاضلة و مفضولة في حالة واحدة ـ قلت الغرض بهذا الكلام انهنّ موصوفات بالكبر لايكدنَ يتفاوتْنَ فيه و كذلك العادة في الاشياء اللتي تتلاقى في الفضل و تتفاوتُ منازلهم فيه التفاوتَ اليسيرَ اَنْ تختلف اٰراء الناس في تفضيلها فيفضّل بعضهم هذا و بعضهم ذلك فعلى ذلك بنى الناس كلامهم فقالوا رأيتُ رجالا بعضهم افضل من بعض و ربما اختلفت اٰراء الرجل الواحد فيها فتارةً يفضّل هذا و تارةً يفضّل ذالك ومنه بيت الحماسة ٭ شعر ٭ مَن تلقَ منهم تقُلْ لاقيتُ سيدهم ٭ مثل النجوم اللتي يسري بها الساري ٭ و قد فاضلت الانمارية بين الكَمَلة من بنيها ثم قالت لما ابصرت مراتبهم متدانية قليلة التفاوت ثكلتُهم ان كنتُ اعلم ايُّهم افضل هم كالحلقة المُفْرغة لا يُدرى اين طرفاها [لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ] ارادةَ ان يرجعوا عن الكفر الى الايمان ـ فان قلت لو اراد رجوعهم لكانَ ـ قلت ارادته فعل غيره ليس الّا ان يامره به و يطلب منه ايجاده وان كان ذلك على سبيل القسر وُجد و الّا دارَ بين ان يوجد وبين ان لا يوجد على حسب اختيار المكلّف و انما لم يكن الرجوع لانّ الارادة لم تكن قسرًا و لم يختاروه و المراد بالعذاب السنونَ و الطوفانُ والجرادُ و غير ذلك ٭ قرى يَاَيُّهُ السّٰحِرُ بضمّ الهاء و قد سبق وجهه ـ

أختها وأخذنهم بالعذاب لعلهم يرجعون ۝ وقالوا يأيه الساحر ادع لنا ربك بما عهد عندك ج انّنا لمهتدون ۝ فلمّا كشفنا عنهم العذاب اذا هم ينكثون ۝ ونادى فرعون في قومه قال يقوم أليس لي ملك مصر وهذه الانهر تجري من تحتي ج أفلا تبصرون ۝ أم انا خير من هذا الذي هو مهين ۝ ولا يكاد يبين ۝ فلولا

فان قلت كيف سمّوه بالساحر مع قولهم انّنا لمهتدون - قلت قولهم انّنا لمهتدون وعد منوي اخلافه و عهد معزوم على نكثه معلّق بشرط ان يدعو لهم و ينكشف عنهم العذاب الا ترى الى قوله فلمّا كشفنا عنهم العذاب اذا هم ينكثون فما كانت تسميتهم اياه بالساحر بمنافية لقولهم انّنا لمهتدون - وقيل كانوا يقولون للعالم الماهر انما هو ساحر لاستعظامهم علم السحر [بما عهد عندك] بعهده عندك من ان دعوتك مستجابة - او بعهده عندك و هو النبوّة - او بما عهد عندك فوفيت به و هو الايمان و الطاعة - او بما عهد عندك من كشف العذاب عمن اهتدى * [ونادى فرعون في قومه] جعلهم محلّا لنداثه و موقعاً له و المعنى انه امر بالنداء في مجامعهم و اماكنهم من نادى فيها بذلك فاسند النداء اليه كقولك قطع الامير اللصّ اذا امر بقطعه - ويجوز ان يكون عنده عظماء القبط فيرفع صوته بذلك فيما بينهم ثم ينشر عنه في جموع القبط فكانه نودي به بينهم فقال [أليس لي ملك مصر وهذه الانهر] يعني انهار النيل و معظمها اربعة - نهر الملك - ونهر طولون - و نهر دمياط - ونهر تنّيس - قيل كانت تجري تحت قصره - و قيل تحت سريره لارتفاعه - و قيل بين يديّ في جناني و بساتيني - و يجوز ان تكون الواو عاطفة للانهر على ملك مصر و تجري نصب على الحال منها - و ان تكون الواو للحال و اسم الاشارة مبتدأ و الانهر صفة لاسم الاشارة و تجري خبر للمبتدأ و ليت شعري كيف ارتقت الى دعوى الربوبية همّة من تعظّم بملك مصر و عجّب الناس من مدى عظمته و امر فنودي بها في اسواق مصر و ازقّتها لئلا تخفى تلك الأبّهة و الجلالة على صغير و لا كبير و حتى يتربّع في صدور الدهماء مقدار عزّته و ملكوته - و عن الرشيد انه لمّا قرأها قال لأولّينّها اخسّ عبيدي فولّاها الخصيب و كان على وضوئه - و عن عبد الله بن طاهر انه وليها فخرج اليها فلما شارفها و وقع عليها بصره قال أهي القرية اللتي افتخر بها فرعون حتى قال أليس لي ملك مصر و الله لهي اقلّ عندي من ان ادخلها فثنى عنانه [أم انا خير] امّ هذه متصلة لانّ المعنى افلا تبصرون ام تبصرون الا انه وضع قوله انا خير موضع تبصرون لانهم اذا قالوا له انت خير فهم عنده بصراء و هذا من انزال السبب منزلة المسبّب - و يجوز ان تكون منقطعة على بل انا خير و الهمزة للتقرير و ذلك انه قدّم تعديد اسباب الفضل و التقدم عليهم من ملك مصر و جري الانهار تحته و نادى بذلك و ملأ به مسامعهم ثم قال انا خير كانّه يقول أثبت عندكم و استقرّ انّي انا خير و هذه حالي [من هذا الذي هو مهين] اي ضعيف حقير - و قرئ امَا انا خير [ولا يكاد يبين] الكلام لما به من الرتّة يريد انه ليس معه من العدد و آلات الملك و السياسة ما يعتضد به و هو في نفسه مخلّ بما ينعت به الرجال

أُلْقِيَ عَلَيْهِ أَسْوِرَةٌ مِّنْ ذَهَبٍ أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلٰئِكَةُ مُقْتَرِنِيْنَ ◎ فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوْهُ ط اِنَّهُمْ كَانُوْا قَوْمًا فٰسِقِيْنَ ◎ فَلَمَّا اٰسَفُوْنَا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَاَغْرَقْنٰهُمْ اَجْمَعِيْنَ ◎ فَجَعَلْنٰهُمْ سَلَفًا وَّ مَثَلًا لِّلْاٰخِرِيْنَ ◎ ع وَ لَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا اِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّوْنَ ◎ وَ قَالُوْٓا ءَاٰلِهَتُنَا خَيْرٌ اَمْ هُوَ ط مَا ضَرَبُوْهُ لَكَ اِلَّا جَدَلًا ط بَلْ هُمْ

من اللَّسَن و الفصاحة و كانت الانبياء كلهم أبيناء بُلَغاء ـ و اراد بالقاء الأسورة عليه القاء مقاليد الملك اليه لانهم كانوا اذا ارادوا تسويدَ الرجل سَوّروه بسوار و طوّقوه بطوق من ذهب [مُقْتَرِنِيْنَ] اما مقترنين به من قولك قرنتُهُ به فاقترن به ـ و اما من اقترنوا بمعنى تقارنوا ـ لمّا وصف نفسه بالملك و العزّة و وازن بينه و بين موسى صلوات الله عليه و وصَفَه بالضعف و قلّة الأعضاد اعترض فقال هلّا ان كان صادقا ملّكه ربّه و سوّده و سوّره و جعل الملٰئكة اعضاده و انصاره ـ و قرئ اَساوِرُ جمع اَسْوِرة ـ و اَساوِيْرُ جمع اسوار و هو السوار ـ و اَساوِرَةٌ على تعويض التاء من ياء اساوير ـ و قرئ اَلْقٰى عَلَيْهِ اَسْوِرَةً ـ و اَساوِرَ على البناء للفاعل و هو الله عزّ و جلّ [فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ] فاستفزّهم و حقيقته حملهم على ان يخفّوا له و لما اراد منهم و كذٰلك استفزّ من قولهم للخفيف فزّ ـ [اٰسَفُوْنَا] منقول من اسِف اسفًا اذا اشتدّ غضبه و منه الحديث في موت الفجاة رحمة للمؤمن و اخذةُ اسفٍ للكافر و معناه انهم افرطوا في المعاصي و عدَوا طَورهم فاستوجبوا ان نُعجّل لهم عذابنا و انتقامنا و ان لا نحلم عنهم ـ و قرئ [سَلَفًا] جمع سالف كخادم و خَدَم ـ و سُلُفًا بضمّتين جمع سليف اي فريق قد سلف ـ و سُلَفًا جمع سُلفة اي ثلّة قد سلفت و معناه فجعلناهم قدوة للاٰخرين من الكُفّار يقتدون بهم في استحقاق مثل عقابهم و نزوله بهم لاتيانهم بمثل افعالهم و حديثا عجيب الشان سائرا مسير المثل يحدّثون به و يقال لهم مثلكم مثل قوم فرعون ـ لما قرأ رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم على قريش اِنَّكُمْ وَ مَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ امتعضوا من ذلك امتعاضا شديدا فقال عبد الله بن الزِّبَعْرى يا محمّد أخاصّة لنا و لاٰلهتنا ام لجميع الامم فقال عليه السلام هو لكم و لاٰلهتكم و لجميع الامم فقال خصمتُكَ و ربِّ الكعبة الستَ تزعم ان عيسى بن مريم نبيّ و تُثْني عليه خيرا و على امّه و قد علمتَ ان النصارى يعبدونهما و عزير يُعبد و الملٰئكة يُعْبدون فان كان هٰؤلاء في النار فقد رضينا ان نكون نحن و اٰلهتنا معهم ففرحوا و ضحكوا و سكت النبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم فانزل الله تعالى اِنَّ الَّذِيْنَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِّنَّا الْحُسْنٰى و نزلت هذه الاٰية ـ و المعنى و لمّا ضرب عبد الله بن الزبعرى عيسى بن مَرْيَمَ مَثَلًا و جادل رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم بعبادة النصارى ايّاه [اِذَا قَوْمُكَ] قريش [مِنْهُ] من هذا المثل [يَصِدُّوْنَ] يرتفع لهم جَلَبة و ضجيج فرحا و جذلا و ضحكا بما سمعوا منه من اسكات رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم بجدله كما يرتفع لغط القوم و لجبهم اذا تعيّوا بحجّة ثم فتحت عليهم ـ و اما من قرأ يَصُدُّوْنَ بالضمّ فمن الصدود اي من اجل هذا المثل يَصُدّون عن الحقّ و يُعرضون عنه ـ و قيل من الصديد و هو الجَلَبة و انهما لغتان نحو يعكُف و يعكِف و نظائرلهما [وَ قَالُوْٓا ءَاٰلِهَتُنَا خَيْرٌ اَمْ هُوَ] يعنون ان اٰلهتنا عندك ليست بخير من عيسى فاذا كان

قَوْمٌ خَصِمُونَ ۞ إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَ جَعَلْنٰهُ مَثَلًا لِّبَنِيٓ إِسْرَآءِيلَ ۞ وَلَوْ نَشَآءُ لَجَعَلْنَا مِنكُم مَّلٰٓئِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُفُونَ ۞ وَ إِنَّهُ لَعِلْمٌ لِّلسَّاعَةِ فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا وَ اتَّبِعُونِ ۚ هٰذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ ۞ وَ لَا يَصُدَّنَّكُمُ الشَّيْطٰنُ ۚ

عيسى من حصب النار كان امر آلهتنا هيّنا [مَا ضَرَبُوهُ] اي ما ضربوا هذا المثل [لَكَ إِلَّا جَدَلًا] الا لاجل الجدل و الغلبة في القول لا لطلب المميز بين الحق و الباطل [بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ] لُدّ شداد الخصومة دأبهم اللجاج كقوله تعالى قَوْمًا لُّدًّا و ذلك ان قوله تعالى إِنَّكُمْ وَ مَا تَعْبُدُونَ ما اريد به الا الاصنام و كذلك قوله عليه السلام هو لكم و لآلهتكم و لجميع الامم انما قصد به الاصنام و محال ان يقصد به الانبياء و الملٰئكة الا ان ابن الزبعرى بخبثه و خداعه و خبث دخلته لمّا رأى كلام الله و رسوله محتملا لفظه وجه العموم مع علمه بانّ المراد به اصنامهم لا غير وجد للحيلة مساغا فصرف معناه الى الشمول و الاحاطة بكل معبود غير الله على طريقة المحك و الجدال و حب المغالبة و المكابرة و توقح في ذلك فتوقّر رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم حتى اجاب عنه ربه إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُم مِّنَّا الْحُسْنٰى فدلّ به على ان الآية خاصة في الاصنام على ان ظاهر قوله وَ مَا تَعْبُدُونَ لغير العقلاء - وقيل لما سمعوا قوله إِنَّ مَثَلَ عِيسٰى عِندَ اللّٰهِ كَمَثَلِ آدَمَ قالوا نحن اهدى من النصارى لانهم عبدوا آدميا و نحن نعبد الملٰئكة فنزلت وَ قَالُوٓا ءَأٰلِهَتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ على هذا القول تفضيل لآلهتهم على عيسى لانّ المراد بهم الملٰئكة وَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا معناه ما قالوا هذا القول بمعنى ءَأٰلِهَتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ الا للجدل - و قرئ ءَأٰلِهَتُنَا خَيْرٌ باثبات همزة الاستفهام و باسقاطها لدلالة ام العديلة عليها - و في حرف ابن مسعود خَيْرٌ أَمْ هٰذَا - و يجوز ان يكون جَدَلًا حالا اي جدلين - و قيل لمّا نزلت إِنَّ مَثَلَ عِيسٰى عِندَ اللّٰهِ قالوا ما يريد مُحَمَّد بهذا الّا ان نعبده و انه يستأهل ان يعبد و ان كان بشرا كما عبدت النصارى المسيح و هو بشر - و معنى يَصِدُّونَ يضجّون و يضجرون - و الضمير في أَمْ هُوَ لمُحَمَّد صلّى الله عليه و آله و سلّم و غرضهم بالموازنة بينه و بين آلهتهم السخرية و الاستهزاء - و يجوز ان يقولوا لما انكر عليهم قولهم الملٰئكة بنات الله و عبدوهم ما قلنا بدعا من القول و لا فعلنا نكرا من الفعل فانّ النصارى جعلوا المسيح ابن الله و عبدوه و نحن اشفّ منهم قولا و فعلا فانّا نسبنا اليه الملٰئكة و هم نسبوا اليه الاناسيّ فقيل لهم مذهب النصارى شرك بالله و مذهبكم شرك مثله و ما تنصّلكم مما انتم عليه بما اوردتموه الا قياس باطل بباطل و ما عيسى الا عبد كسائر العبيد [أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ] حيث جعلناه آية بأن خلقناه من غير سبب كما خلقنا آدم و شرّفناه بالنبوّة و صيّرناه عبرة عجيبة كالمثل السائر لِبَنِيٓ إِسْرَآءِيلَ [وَ لَوْ نَشَآءُ] لقدرتنا على عجائب الامور و بدائع الفطر [لَجَعَلْنَا مِنكُم] لولّدنا منكم يا رجال مَلٰئكة يَخْلُفُونَكُم في الارض كما يخلفكم اولادكم كما ولّدنا عيسى من انثى من غير فحل لتعرفوا تميّزنا بالقدرة الباهرة و لتعلموا ان الملٰئكة اجسام لا تتولّد الّا من اجسام و ذات القديم متعالية عن ذلك - [وَ إِنَّهُ] و ان عيسى عليه السلام [لَعِلْمٌ لِّلسَّاعَةِ] اي شرط من اشراطها تعلم به فسمّي الشرط علما لحصول العلم به - و قرأ ابن

إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ۞ وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَلِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ ج فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ ۞ إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ ط هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ۞ فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ ج فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذَابِ يَوْمٍ أَلِيمٍ ۞ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۞ الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ع ۞ يَا عِبَادِ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ۞ ج الَّذِينَ آمَنُوا

عباس لَعَلَمٌ و هو العلامة - و قرئ لَلْعَلَمُ - و قرأ ابيّ لَذِكْرٌ على تسمية ما يذكر به ذكرا كما سمّي ما يعلم به علما و في الحديث ان عيسى عليه السلام ينزل على ثنيّة بالارض المقدسة يقال لها أفيق و عليه ممصّرتان و شعر رأسه دهين و بيده حربة و بها يقتل الدجّال فيأتي بيت المقدس و الناس في صلوة الصبح و الامام يؤمّ بهم فيتأخّر الامام فيقدّمه عيسى ويصلّي خلفه على شريعة محمّد صلّى الله عليه و آله و سلّم ثم يقتل الخنازير ويكسر الصليب و يخرّب البيع و الكنائس و يقتل النصارى الّا من آمن به - و عن الحسن ان الضمير للقرآن و ان القرآن به تعلم الساعة لانّ فيه الاعلام بها [فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا] من المرية و هي الشك [وَاتَّبِعُونِ] اي و اتّبعوا هُداي و شرعي او رسولي - وقيل هذا امر لرسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم ان يقوله - [هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ] اي هذا الذي ادعوكم اليه او هذا القرآن ان جعل الضمير في وَإِنَّهُ للقرآن [عَدُوٌّ مُبِينٌ] قد ابانت عداوته لكم اذ أخرج اباكم من الجنّة ونزع عنه لباس النور • [بِالْبَيِّنَاتِ] بالمعجزات - او بآيات الانجيل و الشرائع البيّنات الواضحات [بِالْحِكْمَةِ] يعني الانجيل و الشرائع - فان قلت هلّا بيّن لهم كل الذي يختلفون فيه ولكن بعضه - قلت كانوا يختلفون في الديانات و ما يتعلق بالتكليف و فيما سوى ذلك مما لم يتعبّدوا بمعرفته و السؤال عنه وانما بُعث ليبيّن لهم ما اختلفوا فيه مما يعنيهم من امر دينهم - [الْأَحْزَابُ] الفرق المتحزّبة بعد عيسى - و قيل اليهود و النصارى [فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا] وعيد للاحزاب - فان قلت [مِنْ بَيْنِهِمْ] الى من يرجع الضمير فيه - قلت الى الذين خاطبهم عيسى في قوله قد جئتكم بالحكمة و هم قومه المبعوث اليهم [أَنْ تَأْتِيَهُمْ] بدل من السّاعة و المعنى هل ينظرون الا اتيان الساعة - فان قلت اما ادّى قوله بَغْتَةً مؤدّى قوله وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ فيستغنى عنه - قلت لا لانّ معنى قوله وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ و هم غافلون لاشتغالهم بامور دنياهم كقوله تعالى تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ - و يجوز ان تأتيهم بغتة و هم فطنون [يَوْمَئِذٍ] منصوب بعدوّ اي ينقطع في ذلك اليوم كل خلّة بين المتخالّين في غير ذات الله و تنقلب عداوة و مقتا الا خلّة المتصادقين في الله فانّها الخلّة الباقية المزدادة قوّة اذا رأوا ثواب التحابّ في الله والتباغض في الله - وقيل [إِلَّا الْمُتَّقِينَ] الا المجتنبين اخلاء السوء - وقيل نزلت في ابيّ بن خلف وعقبة بن ابي معيط • يَا عِبَادِ حكاية لما ينادى به المتقون المتحابّون في الله يومئذ - و [الَّذِينَ آمَنُوا] منصوب المحل صفة لعبادي لانه منادى مضاف اي الذين صدّقوا [بِآيَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ] مخلصين وجوههم لنا جاعلين انفسهم سالمة لطاعتنا - وقيل اذا بعث الله الناس فزع كل احد فينادي مناد يا عبادي

بِاٰيٰتِنَا وَ كَانُوْا مُسْلِمِيْنَ ۚ اُدْخُلُوا الْجَنَّةَ اَنْتُمْ وَ اَزْوَاجُكُمْ تُحْبَرُوْنَ ۞ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِّنْ ذَهَبٍ وَّ اَكْوَابٍ ۚ وَ فِيْهَا مَا تَشْتَهِيْهِ الْاَنْفُسُ وَ تَلَذُّ الْاَعْيُنُ ۚ وَ اَنْتُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ۚ وَ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِيْۤ اُوْرِثْتُمُوْهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۞ لَكُمْ فِيْهَا فَاكِهَةٌ كَثِيْرَةٌ مِّنْهَا تَاْكُلُوْنَ ۞ اِنَّ الْمُجْرِمِيْنَ فِيْ عَذَابِ جَهَنَّمَ خٰلِدُوْنَ ۚ لَا يُفَتَّرُ عَنْهُمْ وَ هُمْ فِيْهِ مُبْلِسُوْنَ ۚ وَ مَا ظَلَمْنٰهُمْ وَ لٰكِنْ كَانُوْا هُمُ الظّٰلِمِيْنَ ۞ وَ نَادَوْا يٰمٰلِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ ؕ قَالَ اِنَّكُمْ مّٰكِثُوْنَ ۞ لَقَدْ جِئْنٰكُمْ

فيرجوها الناس كلهم ثم يتبعها الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا فييأس الناس منها غير المسلمين - و قرئ يا عبادي - [تُحْبَرُوْنَ] تسرّون سرورا يظهر حباره اي اثره على وجوهكم كقوله تعالى تَعْرِفُ فِيْ وُجُوْهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيْمِ - و قال الزجّاج تكرمون اكراما يبالغ فيه و الحبرة المبالغة فيما وصف بجميل - و الكوب الكوز لا عروة له [وَ فِيْهَا] الضمير للجنّة - و قرئ تَشْتَهِيْ - و [تَشْتَهِيْهِ] و هذا حصر لانواع النعم لانها اما مشتهاة فى القلوب و اما مستلذّة فى العيون - [وَ تِلْكَ] اشارة الى الجنّة المذكورة و هي مبتدأ و [الْجَنَّةُ] خبر و [الَّتِيْ اُوْرِثْتُمُوْهَا] صفة الجنّة - او الجنّة صفة للمبتدأ الذي هو اسم الاشارة و الَّتِيْ اُوْرِثْتُمُوْهَا خبر المبتدأ - او الَّتِيْ اُوْرِثْتُمُوْهَا صفة و بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ الخبر و الباء تتعلق بمحذوف كما فى الظروف التي تقع اخبارا و فى الوجه الاول تتعلق باُوْرِثْتُمُوْهَا و شبّهت في بقائها على اهلها بالميراث الباقي على الورثة - و قرئ وُرِّثْتُمُوْهَا [مِنْهَا تَاْكُلُوْنَ] من التبعيض اي لا تأكلون الا بعضها و اعقابها باقية في شجرها فهي مزيّنة بالثمار ابدا موقّرة بها لا ترى شجرة عريانة من ثمرها كما فى الدنيا - و عن النبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم لا ينزع رجل فى الجنة من ثمرها الا نبت مكانها مثلاها • [لَا يُفَتَّرُ عَنْهُمْ] لا يخفّف و لا ينقص من قولهم فترت عنه الحمّى اذا سكنت عنه قليلا و نقص حرّها - و المبلس اليائس الساكت سكوت يأس من فرج - و عن الضحاك يجعل المجرم في تابوت من نار ثم يردم عليه فيبقى فيه خالدا لا يرى و لا يرى - [هُمْ] فصل عند البصريين عماد عند الكوفيين - و قرئ وَ هُمْ فِيْهَا اي فى النار • و قرأ عليّ رضي الله عنه و ابن مسعود رضي الله عنه يٰمَالِ بحذف الكاف للترخيم كقول القائل • ع • و الحقّ يا مال غير ما تصف • و قيل لابن عباس ان ابن مسعود قرأ وَ نَادَوْا يٰمَالِ فقال ما اشغل اهل النار عن الترخيم - و عن بعضهم حسن الترخيم انهم يقتطعون بعض الاسم لضعفهم و عظم ما هم فيه - و قرأ ابو السرار الغنوي يٰمَالُ بالرفع كما يقال يا حارُ [لِيَقْضِ عَلَيْنَا] من قضى عليه اذا اماته فَوَكَزَهٗ مُوْسٰى فَقَضٰى عَلَيْهِ و المعنى سل ربّك ان يقضي علينا - فان قلت كيف قال وَ نَادَوْا يٰمٰلِكُ بعد ما وصفهم بالابلاس - قلت تلك ازمنة متطاولة و احقاب ممتدّة فتختلف بهم الاحوال فيسكتون اوقاتا لغلبة اليأس عليهم و علمهم انه لا فرج و يغوّثون اوقاتا لشدّة ما بهم [مّٰكِثُوْنَ] لابثون و فيه استهزاء و المراد خالدون - عن ابن عباس انما يجيبهم بعد الف سنة - و عن النبي صلّى الله عليه و اٰله و سلّم يلقى على اهل النار الجوع حتى يعدل ما هم فيه من العذاب فيقولون ادعوا مالكا فيدعون يٰمٰلِكُ لِيَقْضِ

الْحَقِّ وَ لٰكِنَّ اَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كٰرِهُوْنَ ۝ اَمْ اَبْرَمُوْٓا اَمْرًا فَاِنَّا مُبْرِمُوْنَ ۝ اَمْ يَحْسَبُوْنَ اَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَ نَجْوٰىهُمْ ؕ بَلٰى وَ رُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُوْنَ ۝ قُلْ اِنْ كَانَ لِلرَّحْمٰنِ وَلَدٌ فَاَنَا اَوَّلُ الْعٰبِدِيْنَ ۝ سُبْحٰنَ رَبِّ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ

علينا ربك [لَقَدْ جِئْنٰكُمْ بِالْحَقِّ] كلام الله عزّ و جلّ بدليل قراءة من قرأ لَقَدْ جِئْتُكُمْ و يجب ان يكون في قَالَ ضمير الله لما سألوا مالكا ان يسأل الله القضاء عليهم اجابهم الله بذلك - [كٰرِهُوْنَ] لا تقبلونه و تنفرون منه و تشمئزّون منه لانّ مع الباطل الدعة و مع الحق التعب - [اَمْ اَبْرَمُوْٓا] مشركوا مكّة [اَمْرًا] من كيدهم و مكرهم برسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم [فَاِنَّا مُبْرِمُوْنَ] كيدنا كما ابرموا كيدهم كقوله تعالى اَمْ يُرِيْدُوْنَ كَيْدًا فَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا هُمُ الْمَكِيْدُوْنَ و كانوا يتنادون فيتناجون في امر رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم - فان قلت ما المراد بالسرّ و النجوى - قلت - السرّ ما حدّث به الرجل نفسه او غيره في مكان خال - و النجوى ما تكلّموا به فيما بينهم - [بَلٰى] نسمعهما و نطّلع عليهما [وَ رُسُلُنَا] يريد الحفظة عندهم [يَكْتُبُوْنَ] ذلك - و عن يحيى بن معاذ الرازي من ستر من الناس ذنوبه و ابداها للذي لا يخفى عليه شيء في السموات فقد جعله اهون الناظرين اليه و هو من علامات النفاق - [اِنْ كَانَ لِلرَّحْمٰنِ وَلَدٌ] و صحّ ذلك و ثبت ببرهان صحيح توردونه و حجّة واضحة تدلون بها [فَاَنَا اَوَّلُ] من يعظّم ذلك الولد و اسبقكم الى طاعته و الانقياد له كما يعظّم الرجل ولد الملك لتعظيم ابيه و هذا كلام وارد على سبيل الفرض و التمثيل لغرض و هو المبالغة في نفي الولد و الاطناب فيه و ان لا يترك الناطق به شبهة الا مضمحلّة مع الترجمة عن نفسه بثبات القدم في باب التوحيد و ذلك انه علّق العبادة بكينونة الولد و هي محال في نفسها فكان المعلّق بها محالا مثلها فهو في صورة اثبات الكينونة و العبادة و في معنى نفيهما على ابلغ الوجوه و اقواها و نظيره ان يقول العدليّ للمجبر ان كان الله خالقا للكفر في القلوب و معذّبا عليه عذابا سرمدا فانا اول من يقول هو شيطان و ليس باله فمعنى هذا الكلام و ما وضع له اسلوبه و نظمه نفي ان يكون الله خالقا للكفر و تنزيهه عن ذلك و تقديسه و لكن على طريق المبالغة فيه من الوجه الذي ذكرنا مع الدلالة على سماجة المذهب و ضلالة الذاهب اليه و الشهادة القاطعة باحالته و الافصاح عن نفسه بالبراءة منه و غاية النفار و الاشمئزاز من ارتكابه و نحو هذه الطريقة قول سعيد بن جبير للحجّاج حين قال له اَمَ و الله لأبدلنّك بالدنيا نارا تلظّى لو عرفت ان ذلك اليك ما عبدتُ الٰها غيرك - و قد تمحّل الناس بما اخرجوه به من هذا الاسلوب الشريف المليء بالنكت و الفوائد المستقلّ باثبات التوحيد على ابلغ وجوهه فقيل اِنْ كَانَ لِلرَّحْمٰنِ وَلَدٌ في زعمكم فَاَنَا اَوَّلُ الْعٰبِدِيْنَ الموحّدين لله المكذّبين قولكم باضافة الولد اليه - و قيل اِنْ كَانَ لِلرَّحْمٰنِ وَلَدٌ في زعمكم فانا اول الأنفين من ان يكون له ولد من عَبِدَ يَعْبَدُ اذا اشتدّ انفه فهو عبِدٌ و عابد - و قرأ بعضهم الْعَبِدِيْنَ - و قيل هي ان النافية اي ما كان للرحمٰن ولد فانا اول من قال بذلك و عبد و وحّد - و روي ان النضر بن عبد الدار بن قصيّ قال ان الملٰئكة بنات الله فنزلت فقال النضر الا ترون انه قد صدّقني فقال له الوليد بن المغيرة ما

سورة الزخرف ٤٣   الجزء ٢٥   ع ١٤

رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُوْنَ ◎ فَذَرْهُمْ يَخُوْضُوْا وَ يَلْعَبُوْا حَتّٰى يُلٰقُوْا يَوْمَهُمُ الَّذِيْ يُوْعَدُوْنَ ◎ وَ هُوَ الَّذِيْ فِي السَّمَآءِ اِلٰهٌ وَّ فِي الْاَرْضِ اِلٰهٌ ط وَ هُوَ الْحَكِيْمُ الْعَلِيْمُ ◎ وَ تَبٰرَكَ الَّذِيْ لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ وَ مَا بَيْنَهُمَا ج وَ عِنْدَهٗ عِلْمُ السَّاعَةِ ج وَ اِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ◎ وَ لَا يَمْلِكُ الَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِهِ الشَّفَاعَةَ اِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَ هُمْ يَعْلَمُوْنَ ◎ وَ لَئِنْ سَاَلْتَهُمْ مَّنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ فَاَنّٰى يُؤْفَكُوْنَ ◎ وَ قِيْلِهٖ يٰرَبِّ اِنَّ هٰۤؤُلَآءِ قَوْمٌ لَّا يُؤْمِنُوْنَ ◎

صدقك ولكن قال ما كان للرحمٰن ولد فانا اول الموحدين من اهل مكة أن لا ولد له - و قرئ وُلْد بضم الواو - ثم نزّه ذاته موصوفة بربوبية السموات و الارض و العرش عن اتخاذ الولد ليدل على انه من صفة الاجسام و لو كان جسمًا لم يقدر على خلق هذا العالم و تدبير امره - [فَذَرْهُمْ يَخُوْضُوْا] في باطلهم [وَيَلْعَبُوْا] في دنياهم [حَتّٰى يُلٰقُوْا يَوْمَهُمْ] و هذا دليل على ان ما يقولونه من باب الجهل و الخوض و اللعب و اعلامٌ لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلّم انهم من المطبوع على قلوبهم الذين لا يرجعون البتة و ان رُكِبَ في دعوتهم كلُّ صعب وذلول و خذلانٌ لهم و تخلية كقوله اِعْمَلُوْا مَا شِئْتُمْ و ايعادٌ بالشقاء في العاقبة - ضُمِّنَ اسمه تعالى معنى وصف فلذلك علّق به الظرف في قوله فِي السَّمَآءِ وَفِي الْاَرْضِ كما تقول هو حاتم في طيّ حاتم في تغلب على تضمين معنى الجواد الذي شُهِرَ به كأنك قلت هو جواد في طيّ جواد في تغلب - و قرئ وَهُوَ الَّذِيْ فِي السَّمَآءِ اللّٰهُ وَفِي الْاَرْضِ اللّٰهُ و مثله قوله تعالى وَهُوَ اللّٰهُ فِي السَّمٰوٰتِ وَفِي الْاَرْضِ كأنه ضُمِّنَ معنى المعبود او المالك او نحو ذلك - و الراجع الى الموصول محذوف لطول الكلام كقولهم ما انا بالذي قائل لك شيئًا و زاده طولا ان المعطوف داخل في حيّز الصلة - و يحتمل ان يكون فِي السَّمَآءِ صلة الَّذِيْ و اِلٰهٌ خبر مبتدأ محذوف على انّ الجملة بيان للصلة و ان كونه في السماء على سبيل الالٰهية و الربوبية لا على معنى الاستقرار وفيه نفي الآلهة التي كانت تعبد في الارض [تُرْجَعُوْنَ] قرئ بضم التاء - وفتحها - و يرجعون بياء مضمومة - وقرئ تُحْشَرُوْنَ بالتاء ● [وَلَا يَمْلِكُ] آلهتهم [الَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِهِ] الله [الشَّفَاعَةَ] كما زعموا انهم شفعاؤهم عند الله و لكن [مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ] وهو توحيد الله وهو يعلم ما يشهد به عن بصيرة و ايقان و اخلاص هو الذي يملك الشفاعة وهو استثناء منقطع - و يجوز ان يكون متصلا لانّ في جملة الذين يدعون من دون الله الملٰئكة - و قرئ تَدْعُوْنَ بالتاء - وتَدَّعُوْن بالتاء و تشديد الدال ● [وقِيْلِهٖ] قرئ بالحركات الثلاث - و ذكر في النصب عن الاخفش انه حمله على اَمْ يَحْسَبُوْنَ اَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوٰىهُمْ و قِيْلَهٗ - و عنه و قال قِيْلَهٗ - و عطفه الزجاج على محل السَّاعَةِ كما تقول عجبت من ضرب زيد وعمرًا - و حمل الجرّ على لفظ السَّاعَةِ - و الرفع على الابتداء و الخبر ما بعده - وجوّز عطفه على عِلْمُ السَّاعَةِ على تقدير حذف المضاف معناه وعِنْدَهٗ عِلْمُ السَّاعَةِ و علم قِيْلِهٖ و الذي قالوه ليس بقويّ في المعنى مع وقوع الفصل بين المعطوف و المعطوف عليه بما لا يحسن اعتراضا ومع تنافر النظم و اقوى من ذلك و اوجه ان يكون الجرّ و النصب على اضمار حرف القسم و حذفه و الرفع على قولهم ايمنُ الله و امانةُ الله و يمينُ

فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَ قُلْ سَلٰمٌ ط فَسَوْفَ يَعْلَمُوْنَ ۝ ع

كلماتها ٣٤٩ — سورة الدخان مكيّة و هي تسع و خمسون آية و ثلثة ركوعاً — حروفها ١٤٩٥

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

حٰمٓ ۝ وَ الْكِتٰبِ الْمُبِيْنِ ۝ اِنَّآ اَنْزَلْنٰهُ فِيْ لَيْلَةٍ مُّبٰرَكَةٍ اِنَّا كُنَّا مُنْذِرِيْنَ ۝ فِيْهَا يُفْرَقُ كُلُّ اَمْرٍ حَكِيْمٍ ۝ اَمْرًا

الله و لعمرك و يكون قوله انّ هٰؤلاء قوم لا يؤمنون جواب القسم كأنه قيل و أُقسم بقيله يا ربّ او و قيله يا ربّ قسمي انّ هٰؤلاء قوم لا يؤمنون [فاصفح عنهم] فأعرض عن دعوتهم يائساً عن ايمانهم و ودّعهم و تاركهم [و قل] لهم [سلٰم] اي تسلّم منكم و متاركة [فسوف يعلمون] وعيد من الله لهم و تسلية لرسوله و الضمير في و قيله لرسول الله - و اقسام الله بقيله رفع منه و تعظيم لدعائه و التجائه اليه - عن النبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم مَن قرأ سورة الزخرف كان ممن يقال له يوم القيٰمة يا عبادي لا خوف عليكم اليوم و لا انتم تحزنون ادخلوا الجنّة بغير حساب •

سورة الدخان

الواو في و الكتٰب واو القسم ان جعلت حٰم تعديدا للحروف او اسما للسورة مرفوعا على خبر الابتداء المحذوف - و واو العطف ان كانت حٰم مقسما بها و قوله انّا انزلنٰه جواب القسم - و الكتٰب المبين القرآن - و الليلة المبٰركة ليلة القدر - و قيل ليلة النصف من شعبان ولها اربعة اسماء - الليلة المباركة - و ليلة البراءة - و ليلة الصكّ - و ليلة الرحمة - و قيل بينها و بين ليلة القدر اربعون ليلة - و قيل في تسميتها ليلة البراءة و الصكّ ان البُندار اذا استوفى الخراج من اهله كتب لهم البراءة كذلك الله عزّ و جلّ يكتب لعباده المؤمنين البراءة في هذه الليلة - و قيل هي مختصة بخمس خصال - تفريق كل امر حكيم - وفضيلة العبادة فيها قال رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم مَن صلّى في هذه الليلة مائة ركعة ارسل الله اليه مائة ملك ثلثون يبشّرونه بالجنّة و ثلثون يؤمنونه من عذاب النار و ثلثون يدفعون عنه آفات الدنيا و عشرة يدفعون عنه مكائد الشيطان - و نزول الرحمة قال عليه السلام ان الله يرحم امّتي في هذه الليلة بعدد شعر اغنام بني كلب - و حصول المغفرة قال عليه السلام ان الله تعالى يغفر لجميع المسلمين في تلك الليلة الا لكاهن او ساحر او مشاحن او مدمن خمر او عاقّ للوالدين او مصرّ على الزنا - و ما اعطي فيها رسول الله من تمام الشفاعة و ذلك انه سأل ليلة الثالث عشر من شعبان في امّته فأعطي الثلث منها ثم سأل ليلة الرابع عشر فأعطي الثلثين ثم سأل ليلة الخامس عشر فأعطي الجميع الّا مَن شرد على الله شراد البعير و من عادة الله في هذه الليلة ان يزيد فيها ماء زمزم زيادة ظاهرة - و القول الاكثر ان المراد بالليلة

ع ۱۳

الْمُبٰرَكَة ليلة القدر لقوله تعالى اِنَّا اَنْزَلْنٰهُ فِيْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ و لمطابقة قوله فِيْهَا يُفْرَقُ كُلُّ اَمْرٍ حَكِيْمٍ لقوله تَنَزَّلُ الْمَلٰٓئِكَةُ وَ الرُّوْحُ فِيْهَا بِاِذْنِ رَبِّهِمْ مِّنْ كُلِّ اَمْرٍ و قوله شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِيْٓ اُنْزِلَ فِيْهِ الْقُرْاٰنُ - و ليلة القدر في اكثر الاقاويل في شهر رمضان - فان قلت ما معنى انزال القرآن في هذه الليلة - قلت قالوا انزل جملة واحدة من السماء السابعة الى السماء الدنيا و أمر السَّفَرة الكرام بانتساخه في ليلة القدر و كان جبرئيل عليه السلام يُنزله على رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم نجومًا نجومًا - فان قلت اِنَّا كُنَّا مُنْذِرِيْنَ - فِيْهَا يُفْرَقُ كُلُّ اَمْرٍ حَكِيْمٍ ما موقع هاتين الجملتين - قلت هما جملتان مستأنفتان ملفوفتان فسّر بهما جواب القسم الذي هو قوله اِنَّا اَنْزَلْنٰهُ فِيْ لَيْلَةٍ مُّبٰرَكَةٍ كانه قيل انزلناه لانّ من شاننا الانذار و التحذير من العقاب و كان انزالنا اياه في هذه الليلة خصوصا لانّ انزال القرآن من الامور الحكيمة و هذه الليلة مفرق كل امر حكيم - و المُبٰرَكة الكثيرة الخير لما يُتيح الله فيها من الامور التي تتعلّق بها منافع العباد في دينهم و دنياهم و لولم يوجد فيها الا انزال القرآن وحده لكفى به بركةً - و معنى [يُفْرَقُ] يفصّل و يكتب [كُلُّ اَمْرٍ حَكِيْمٍ] من ارزاق العباد و آجالهم و جميع امرهم منها الى الاخرى القابلة - و قيل يبدأ في استنساخ ذلك من اللوح المحفوظ في ليلة البراءة و يقع الفراغ في ليلة القدر - فتدفع نسخة الارزاق الى ميكائيل - و نسخة الحروب الى جبرئيل و كذلك الزلازل و الصواعق و الخسف - و نسخة الاعمال الى اسمٰعيل صاحب سماء الدنيا و هو ملك عظيم - و نسخة المصائب الى ملك الموت - و عن بعضهم يعطى كل عامل بركات اعماله فيلقى على ألسنة الخلق مدحه و على قلوبهم هيبته - و قرئ يُفَرَّقُ بالتشديد - و يَفْرُقُ كُلَّ على بنائه للفاعل و نصب كُلَّ و الفارق الله عزّ و جلّ - و قرأ زيد بن عليّ رضي الله عنهما نَفْرُقُ بالنون - كُلُّ اَمْرٍ حَكِيْمٍ كل شان ذي حكمة اي مفعول على ما يقتضيه الحكمة و هو من الاسناد المجازيّ لانّ الحَكِيْم صفة صاحب الامر على الحقيقة و وصف الامر به مجاز [اَمْرًا مِّنْ عِنْدِنَا] نصب على الاختصاص جعل كل امر جزلا فخما بانّ وصفه بالحكيم ثم زاده جزالة و كسبه فخامة بانْ قال اعني بهذا الامر امرا حاصلا [مِنْ عِنْدِنَا] كائنا من لدنّا و كما اقتضاه علمنا و تدبيرنا - و يجوز ان يراد به الامر الذي هو ضد النهي ثم اما ان يوضع موضع فرقانا الذي هو مصدر يُفْرَقُ لانّ معنى الامر و الفرقان واحد من حيث انه اذا حكم بالشيء و كتبه فقد امر به و اوجبه - او يكون حالا من احد الضميرين في اَنْزَلْنٰهُ اما من ضمير الفاعل اي اَنْزَلْنٰهُ آمرين امرا او من ضمير المفعول اي اَنْزَلْنٰهُ في حال كونه اَمْرًا مِّنْ عِنْدِنَا بما يجب ان يفعل - فان قلت [اِنَّا كُنَّا مُرْسِلِيْنَ رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ] بمَ يتعلق - قلت يجوز - ان يكون بدلا من قوله اِنَّا كُنَّا مُنْذِرِيْنَ و رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ مفعولا له على معنى انا انزلنا القرآن لانّ من شاننا ارسال الرسل بالكتب الى عبادنا لاجل الرحمة عليهم - و ان يكون تعليلا ليُفْرَقُ او لقوله اَمْرًا مِّنْ عِنْدِنَا و رَحْمَةً مفعولا به و قد وصف الرحمة بالارسال كما وصفها به في قوله

بَيْنَهُمَا م إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ۝ لَآ إِلٰهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَ يُمِيتُ ط رَبُّكُمْ وَ رَبُّ اٰبَآئِكُمُ الْأَوَّلِينَ ۝ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ ۝ فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَآءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ ۝ يَغْشَى النَّاسَ ط هٰذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ رَبَّنَا اكْشِفْ

وَ مَا يُمْسِكْ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ اي يُفْصَل في هذه الليلة كل امر او تصدر الاوامر من عندنا لانّ من عادتنا ان نُرسل رحمتنا وفصلُ كل امر من قسمة الارزاق و غيرها من باب الرحمة و كذلك الاوامر الصادرة من جهته عزّ و علا لانّ الغرض في تكليف العباد تعريضهم للمنافع والاصل إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ رَحْمَةً منّا فوضع الظاهر موضع الضمير ايذاناً بانّ الربوبية تقتضي الرحمة على المربوبين - و في قراءة زيد بن عليّ اَمْرٌ مِّنْ عِنْدِنَا على هو اَمْرٌ و هي تنصر انتصابه على الاختصاص - و قرأ الحسن رَحْمَةٌ مِّنْ رَّبِّكَ على تلك رَحْمَةٌ مِّنْ رَّبِّكَ و هي تنصر انتصابها بانها مفعول له [إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ] و ما بعده تحقيق لربوبيته و انها لا تحق الا لمن هذه اوصافه - و قرئ رَبِّ السَّمٰوٰتِ - رَبِّكُمْ وَ رَبِّ اٰبَآئِكُمْ بالجرّ بدلا من رَّبِّكَ - فان قلت ما معنى الشرط الذي هو قوله [إِنْ كُنْتُمْ مُّوقِنِينَ] - قلت كانوا يقرّون بانّ السموات و الارض رباً و خالقا فقيل لهم ان ارسال الرّسل و انزال الكُتُب رحمة من الربّ ثم قيل ان هذا الربّ هو السميع العليم الذي انتم مقرّون به و معترفون بانه ربّ السموات و الارض و ما بينهما ان كان اقرارکم عن علم و ايقان كما تقول هذا انعام زيد الذي تسامَعَ الناس بكرمه و اشتهروا سخاءه ان بلغك حديثه و حُدّثت بقصته ثم ردّ ان يكونوا موقنين بقوله [بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ] و ان اقرارهم غير صادر عن علم و تيقّن و لا عن جدّ و حقيقة بل قول مخلوط بهزء و لعب - [يَوْمَ تَأْتِي السَّمَآءُ] مفعول به مُرْتَقَب يقال رقبته و ارتقبته نحو نظرته و انتظرته - و اختلف في الدخان - فعن عليّ بن ابي طالب رضي الله عنه و به اخذ الحسن انه دخان يأتي من السماء قبل يوم القيٰمة يدخل في اَسماع الكَفَرة حتى يكون رأس الواحد كالرأس الحنيذ و يعتري المؤمنَ منه كهيئة الزكام و تكون الارض كلها كبيت اُوْقد فيه ليس فيه خَصاص - و عن رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم اول الاٰيات - الدخان - و نزول عيسى بن مريم - و نار تخرج من قعر عدن ابين تسوق الناس الى المحشر قال حذيفة يا رسول الله وما الدخان فتلا رسول الله الاٰية و قال يملأ ما بين المشرق و المغرب يمكث اربعين يومًا و ليلةً اما المؤمن فيصيبه كهيئة الزكمة و اما الكافر فهو كالسّكران تخرج من منخرَيْه و اذنَيْه و دبره - و عن ابن مسعود رضي الله عنه خمس قد مضت - الروم - و الدخان - و القمر - و البطشة - و اللزام - و يروى انه قيل لابن مسعود ان قاصًا عند ابواب كندة يقول انه دخان يأتي يوم القيٰمة فيأخذ بانفاس الخلق فقال مَن علم علما فليقل به و مَن لم يعلم فليقل الله اعلم فانّ من علم الرجل ان يقول لشيء لا يعلمه الله اعلمُ ثم قال اَلاَ وسأحدّثكم ان قريشا لما إستعصت على رسول الله دعا عليهم فقال اللّٰهم اشدُدْ وطأتک على مضر و اجعَلْها عليهم سنين كسني يوسف فاصابهم الجهد حتى اكلوا الجيفَ و العِلهِز و كان الرجل يرى بين السماء و الارض الدخانَ و كان يحدّث الرجلَ فيسمع كلامه و لا يراه من الدخان

سورة الدخان ٤٤ الجزء ٢٥ ع ١٣

هٰذَا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُوْنَ ۞ اَنّٰى لَهُمُ الذِّكْرٰى وَقَدْ جَاۤءَهُمْ رَسُوْلٌ مُّبِيْنٌ ۞ ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوْا مُعَلَّمٌ مَّجْنُوْنٌ ۞ اِنَّا كَاشِفُوا الْعَذَابِ قَلِيْلًا اِنَّكُمْ عَاۤئِدُوْنَ ۞ يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرٰى ۚ اِنَّا مُنْتَقِمُوْنَ ۞ وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَجَاۤءَهُمْ رَسُوْلٌ كَرِيْمٌ ۞ اَنْ اَدُّوْٓا اِلَيَّ عِبَادَ اللّٰهِ ۗ اِنِّيْ لَكُمْ رَسُوْلٌ اَمِيْنٌ ۞ وَّاَنْ لَّا تَعْلُوْا

فمشى اليه ابو سفيٰن و نفرٌ معه و ناشدوه اللّٰهَ و الرحمَ و واعدوه ان دعا لهم و كشف عنهم ان يُؤمنوا فلمّا كشف عنهم رجعوا الى شركهم [بِدُخَانٍ مُّبِيْنٍ] ظاهر حاله لا يشكّ احد في انه دخان [يَّغْشَى النَّاسَ] يشملهم و يلبسهم و هو في محلّ الجرّ صفة الدخان - وهٰذَا عَذَابٌ الى قوله مُؤْمِنُوْنَ منصوب المحلّ بفعل مضمر و هو يَقُوْلُوْنَ و يَقُوْلُوْنَ منصوب على الحال اي قائلين ذلك [اِنَّا مُؤْمِنُوْنَ] موعدة بالايمان ان كشف عنهم العذاب - [اَنّٰى لَهُمُ الذِّكْرٰى] كيف يذّكّرون و يتّعظون و يفون بما وعدوه من الايمان عند كشف العذاب [وَقَدْ جَاۤءَهُمْ] ما هو اعظم و ادخل في وجوب الاذّكار من كشف الدخان و هو ما ظهر على رسول الله صلّى اللّٰه عليه وآله و سلّم من الآيات و البيّنات من الكتاب المعجز وغيره من المعجزات فلم يذّكّروا و [تَوَلَّوْا عَنْهُ]و بهتوه بانّ عدّاسا غلاما اعجميّا لبعض ثقيف هو الذي علّمه و نسبوه الى الجنون ثم قال [اِنَّا كَاشِفُوا الْعَذَابِ قَلِيْلًا اِنَّكُمْ عَاۤئِدُوْنَ] اي ريثما نكشف عنكم العذاب تعودون الى شركم لا تلبثون غبّ الكشف على ما انتم عليه من التضرع و الابتهال - فان قلت كيف يستقيم على قول من جعل الدخان قبل يوم القيٰمة قوله اِنَّا كَاشِفُوا الْعَذَابِ قَلِيْلًا - قلت اذا اتت السماء بالدخان تضوّر المعذّبون به من الكفار و المنافقين و غوّثوا و قالوا رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ اِنَّا مُؤْمِنُوْنَ منيبون فيكشفه الله عنهم بعد اربعين يوما فريثما يكشفه عنهم يرتدّون لا يتمهّلون - ثم قال [يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرٰى] يريد يوم القيٰمة كقوله فَاِذَا جَاۤءَتِ الطَّاۤمَّةُ الْكُبْرٰى [اِنَّا مُنْتَقِمُوْنَ] اي ننتقم منهم في ذلك اليوم - فان قلت بم انتصب يَوْمَ نَبْطِشُ - قلت بما دلّ عليه اِنَّا مُنْتَقِمُوْنَ و هو ننتقم و لا يصحّ ان ينتصب بمُنْتَقِمُوْنَ لانّ انّ تحجبُ عن ذلك - و قرئ نَبْطُشُ بضم الطاء - و قرأ الحسن نُبْطِشُ بضمّ النون كأنه يحمل الملٰئكة على ان يبطشوا بهم البطشة الكبرى او يجعل البطشة الكبرى باطشة بهم - و قيل البطشة الكبرى يوم بدر - و قرئ وَلَقَدْ فَتَّنَّا بالتشديد للتاكيد او لوقوعه على القوم - و معنى الفتنة انه امهلهم و وسّع عليهم في الرزق فكان ذلك سببا في ارتكابهم المعاصي و اقترافهم الآثام - او ابتلاهم بارسال موسى اليهم ليؤمنوا فاختاروا الكفر على الايمان - او سلبهم ملكهم و اغرقهم - [كَرِيْمٌ] على الله و على عباده المؤمنين - او كَرِيْمٌ في نفسه لانّ الله لم يبعث نبيّا الا من سراة قومه و كرامهم [اَنْ اَدُّوْٓا اِلَيَّ] هي أن المفسرة لانّ مجيء الرسول من بُعث اليهم متضمّن لمعنى القول لانه لا يجيئهم الا مبشرا و نذيرا و داعيا الى الله - او المخففة من الثقيلة و معناه و جاءهم بانّ الشان و الحديث اَدُّوْٓا اِلَيَّ - و[عِبَادَ اللّٰهِ] مفعول به و هم بنوا اسرائيل يقول ادّوهم اليّ و ارسلوهم معي كقوله اَرْسِلْ مَعَنَا بَنِيْٓ اِسْرَاۤءِيْلَ وَلَا تُعَذِّبْهُمْ - و يجوز ان يكون نداء لهم على اَدُّوْٓا اِلَيَّ يا عِبَادَ اللّٰهِ ما هو واجب

عَلَى اللّٰهِ ۚ اِنِّيْ اٰتِيْكُمْ بِسُلْطٰنٍ مُّبِيْنٍ ۚ وَ اِنِّيْ عُذْتُ بِرَبِّيْ وَ رَبِّكُمْ اَنْ تَرْجُمُوْنِ ۚ وَ اِنْ لَّمْ تُؤْمِنُوْا لِيْ
فَاعْتَزِلُوْنِ ۞ فَدَعَا رَبَّهٗٓ اَنَّ هٰٓؤُلَآءِ قَوْمٌ مُّجْرِمُوْنَ ۞ فَاَسْرِ بِعِبَادِيْ لَيْلًا اِنَّكُمْ مُّتَّبَعُوْنَ ۙ وَ اتْرُكِ الْبَحْرَ رَهْوًا ۚ اِنَّهُمْ
جُنْدٌ مُّغْرَقُوْنَ ۞ كَمْ تَرَكُوْا مِنْ جَنّٰتٍ وَّ عُيُوْنٍ ۙ وَّ زُرُوْعٍ وَّ مَقَامٍ كَرِيْمٍ ۙ وَّ نَعْمَةٍ كَانُوْا فِيْهَا فٰكِهِيْنَ ۙ كَذٰلِكَ ۚ
وَ اَوْرَثْنٰهَا قَوْمًا اٰخَرِيْنَ ۞ فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَآءُ وَ الْاَرْضُ وَ مَا كَانُوْا مُنْظَرِيْنَ ۞ ع وَ لَقَدْ نَجَّيْنَا بَنِيْۤ اِسْرَآءِيْلَ

لي عليكم من الايمان لي و قبول دعوتي و اتباع سبيلي و علّل ذلك بانه [رَسُوْلٌ اَمِيْنٌ] غير ظنين قد ايتمنه الله على وحيه و رسالته - [وَّ اَنْ لَّا تَعْلُوْا] انّ هذه مثل الاولى في وجهيها - اي لا تستكبروا على الله بالاستهانة برسوله و وحيه - اولا تستكبروا على نبيّ الله [بِسُلْطٰنٍ مُّبِيْنٍ] بحجّة واضحة [اَنْ تَرْجُمُوْنِ] ان تقتلون - و قرئ عُتّ بالادغام و معناه انه عائذ بربّه متكل على انه يعصمه منهم و من كيدهم فهو غير مبال بما كانوا يتوعدونه به من الرجم و القتل [فَاعْتَزِلُوْنِ] يريد ان لّم تُؤْمِنُوْا لِيْ فلا موالاة بيني و بين من لا يؤمن فتنحّوا عنّي و اقطعوا اسباب الوصلة عني - او فخلّوني كفافًا لا لي و لا عليّ و لا تتعرضوا لي بشركم و اذاكم فليس جزاء من دعاكم الى ما فيه فلاحكم ذلك [اَنَّ هٰٓؤُلَآءِ] بانّ هؤلاء اي دعا ربّه بذلك - قيل كان دعاؤه اللّهم عجّل لهم ما يستحقونه باجرامهم - و قيل هو قوله رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظّٰلِمِيْنَ و انما ذكر الله تعالى السبب الذي استوجبوا به الهلاك و هو كونهم مجرمين - و قرئ اِنَّ هٰٓؤُلَآءِ بالكسر على اضمار القول اي فدعا ربّه فقال ان هؤلاء [فَاَسْرِ] قرئ بقطع الهمزة من اسرى - و وصلها من سرى - و فيه وجهان - اضمار القول بعد الفاء فقال أسر بعبادي - و ان يكون جواب شرط محذوف كانه قيل قال ان كان الامر كما تقول فَاَسْرِ بِعِبَادِيْ يعني فَاَسْرِ ببني اسرائيل فقد دبّر الله ان تتقدموا و يتبعكم فرعون و جنوده فينجّي المتقدمين و يغرق التابعين - الرَّهْو فيه وجهان - احدهما انه الساكن - قال الاعشى * شعر * يمشين رهوا فلا الاعجاز خاذلة * و لا الصدور على الاعجاز تتكل * اي مشيًا ساكنًا على هينة اراد موسى لما جاوز البحر ان يضربه بعصاه فينطبق كما ضربه فانفلق فأمر بانّ يتركه ساكنا على هيئته قارًا على حاله من انتصاب الماء و كون الطريق يبسًا لا يضربه بعصاه و لا يغيّر منه شيئًا ليدخله القبط فاذا حصلوا فيه اطبقه الله عليهم - و الثاني ان الرَّهْو الفجوة الواسعة - و عن بعض العرب انه رأى جملًا فالجًا فقال سبحان الله رهو بين سنامين اي اتركه مفتوحا على حاله منفرجا [اِنَّهُمْ جُنْدٌ] - و قرئ بالفتح بمعنى لانهم - و المَقَام الكريم ما كان لهم من المجالس و المنازل الحسنة - و قيل المنابر - و النَّعْمَة بالفتح من التنعم - و بالكسر من الانعام - و قرئ [فَكِهِيْنَ] - و فٰكِهِيْنَ [كَذٰلِكَ] الكاف منصوبة على معنى مثل ذلك الاخراج اخرجناهم منها وَ اَوْرَثْنٰهَا - او في موضع الرفع على الامر كذلك [قَوْمًا اٰخَرِيْنَ] ليسوا منهم في شيء من قرابة و لا دين و لا ولاء و هم بنو اسرائيل كانوا متسخرين مستعبدين في ايديهم فاهلكهم الله على ايديهم و اورثهم ملكهم و ديارهم * اذا مات رجل خطير قالت العرب في تعظيم مهلكه بكت عليه السماء و الارض و بكته

سورة الدخان ۴۴ مِنَ الْعَذَابِ الْمُهِيْنِ ﴿۳۰﴾ مِنْ فِرْعَوْنَ ۚ اِنَّهٗ كَانَ عَالِيًا مِّنَ الْمُسْرِفِيْنَ ﴿۳۱﴾ وَلَقَدِ اخْتَرْنٰهُمْ عَلٰى عِلْمٍ عَلَى الْعٰلَمِيْنَ ﴿۳۲﴾
الجزء ۲۵ وَاٰتَيْنٰهُمْ مِّنَ الْاٰيٰتِ مَا فِيْهِ بَلٰٓؤٌا مُّبِيْنٌ ﴿۳۳﴾ اِنَّ هٰٓؤُلَآءِ لَيَقُوْلُوْنَ ﴿۳۴﴾ اِنْ هِيَ اِلَّا مَوْتَتُنَا الْاُوْلٰى وَمَا نَحْنُ
ع ۱۴

الريح واظلمت له الشمس - وفي حديث رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم ما من مؤمن مات في غربة غابت فيها بواكيه الا بكت عليه السماء و الارض - وقال جرير * ع * تبكي عليك نجومَ الليل و القمرا * وقالت الخارجية * شعر * ايا شجرَ الخابور ما لك مورقاً * كأنك لم تجزع على ابن طريف * وذلك على سبيل التمثيل و التخييل مبالغةً في وجوب الجزع و البكاء عليه - وكذلك ما يروى عن ابن عباس رضي الله عنه من بكاء مصلّى المؤمن و آثاره في الارض و مصاعد عمله و مهابط رزقه في السماء له تمثيل و نفيُ ذلك عنهم في قوله تعالى فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَآءُ وَالْاَرْضُ فيه تهكّم بهم و بحالهم المنافية لحال من يعظم فقده فيقال فيه بكت عليه السماء و الارض - وعن الحسن فما بكى عليهم الملئكة و المؤمنون بل كانوا بهلاكهم مسرورين يعني فما بكى عليهم اهل السماء و اهل الارض [وَمَا كَانُوْا مُنْظَرِيْنَ] لمّا جاء وقت هلاكهم لم يُنظروا الى وقت آخر او لم يمهلوا الى الآخرة بل عُجّل لهم في الدنيا [مِنْ فِرْعَوْنَ] بدل من الْعَذَابِ الْمُهِيْنِ كأنه في نفسه كان عذابًا مهينًا لافراطه في تعذيبهم و اهانتهم - و يجوز ان يكون المعنى مِنَ الْعَذَابِ الْمُهِيْنِ واقعاً من جهة فرعون - و قرئ مِنْ عَذَابِ الْمُهِيْنِ و وجهه ان يكون تقدير قوله مِنْ فِرْعَوْنَ من عذاب فرعون حتى يكون المُهين هو فرعون - و في قراءة ابن عباس مَنْ فِرْعَوْنُ لمّا وصف عذاب فرعون بالشدّة و الفظاعة قال مَن فرعون على هل تعرفونه مَن هو في عتوّه و شيطنته ثم عرّف حاله في ذلك بقوله اِنَّهٗ كَانَ عَالِيًا مِّنَ الْمُسْرِفِيْنَ اي كبيرا رفيع الطبقة من بينهم فائقا لهم بليغا في اسرافه - او عاليا متكبرا كقوله اِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْاَرْضِ - و [مِنَ الْمُسْرِفِيْنَ] خبر ثانٍ كأنه قيل انه كان متكبرا مسرفا - الضمير في [اخْتَرْنٰهُمْ] لبني اسرائيل و [عَلٰى عِلْمٍ] في موضع الحال اي عالمين بمكان الخيرة و بانهم احقّاء بان يختاروا - و يجوز ان يكون المعنى مع علم منّا بانهم يزيغون و تفرط منهم الفرطات في بعض الاحوال [عَلَى الْعٰلَمِيْنَ] على عالمي زمانهم - وقيل على الناس جميعا لكثرة الانبياء منهم [مِّنَ الْاٰيٰتِ] من نحو فلق البحر و تظليل الغمام وانزال المنّ و السلوى و غير ذلك من الآيات العظام التي لم يظهر الله في غيرهم مثلها [بَلٰٓؤٌا مُّبِيْنٌ] نعمة ظاهرة لانّ الله تعالى يبلو بالنعمة كما يبلو بالمصيبة - او اختبار ظاهر لينظر كيف تعملون كقوله وَفِيْ ذٰلِكُمْ بَلَآءٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ عَظِيْمٌ * [هٰٓؤُلَآءِ] اشارة الى كفّار قريش - فان قلت كان الكلام واقعاً في الحيوة الثانية لا في الموت فهلّا قيل اِنْ هِيَ اِلَّا حيوتنا الْاُوْلٰى وَمَا نَحْنُ بِمُنْشَرِيْنَ كما قيل اِنْ هِيَ اِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوْثِيْنَ و ما معنى قوله [اِنْ هِيَ اِلَّا مَوْتَتُنَا الْاُوْلٰى] و ما معنى ذكر الْاُوْلٰى كأنهم وعدوا موتة اخرى حتى نفوها و جحدوها و اثبتوا الاولى - قلت معناه و الله الموفّق للصواب انه قيل لهم انكم تموتون موتة تتعقّبها حيٰوة كما تقدّمتكم موتة قد تعقّبتها حيٰوة و ذلك قوله عزّ و جلّ وَكُنْتُمْ اَمْوَاتًا فَاَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيْتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيْكُمْ

سورة الدخان ٤٤ الجزء ٢٥ ع ١٥

بِمُنْشَرِيْنَ ۞ فَاْتُوْا بِاٰبَآئِنَآ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۞ اَهُمْ خَيْرٌ اَمْ قَوْمُ تُبَّعٍ وَّ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۚ اَهْلَكْنٰهُمْ ۫ اِنَّهُمْ كَانُوْا مُجْرِمِيْنَ ۞ وَ مَا خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضَ وَ مَا بَيْنَهُمَا لٰعِبِيْنَ ۞ مَا خَلَقْنٰهُمَآ اِلَّا بِالْحَقِّ وَ لٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ۞ اِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيْقَاتُهُمْ اَجْمَعِيْنَ ۞ يَوْمَ لَا يُغْنِيْ مَوْلًى عَنْ مَّوْلًى شَيْئًا وَّلَا هُمْ يُنْصَرُوْنَ ۞ اِلَّا مَنْ رَّحِمَ اللّٰهُ ؕ اِنَّهٗ هُوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ۞ ع اِنَّ شَجَرَتَ الزَّقُّوْمِ ۞ طَعَامُ الْاَثِيْمِ ۞ كَالْمُهْلِ ۚ يَغْلِيْ فِي الْبُطُوْنِ ۞

فقالوا اِنْ هِيَ اِلَّا مَوْتَتُنَا الْاُوْلٰى يريدون ما الموتة التي من شانها ان يتعقبها حيٰوة الا الموتة الاولى دون الموتة الثانية و ما هذه الصفة التي تصفون بها الموتة من تعقب الحيٰوة لها الا للموتة الاولى خاصة فلا فرق اذا بين هذا و بين قوله اِنْ هِيَ اِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا في المعنى - يقال انشر الله الموتى و نشرهم اذا بعثهم - [فَاْتُوْا بِاٰبَآئِنَا] خطاب للذين كانوا يعدونهم النشور من رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم و المؤمنين اي ان صدقتم فيما تقولون فعجّلوا لنا احياءَ مَن مات من آبائنا بسؤالكم ربكم ذلك حتى يكون دليلا على ان ما تعدونه من قيام الساعة و بعث الموتى حقّ - و قيل كانوا يطالبون اليهم ان يدعوا الله فينشر لهم قصيّ بن كلاب ليشاوروه فانه كان كبيرهم و مشاورهم في النوازل و معاظم الشئون ٭ هو تُبّع الحميريّ كان مؤمنا و قومه كافرين و لذلك ذمّ الله قومه و لم يذمّه و هو الذي سار بالجيوش و حيّر الحيرة و بنى سمرقند - و قيل هدمها - و كان اذا كتب قال بسم الله الذي ملك برّا و بحرا - و عن النبيّ صلّى الله عليه و آله و سلّم لا تسبّوا تُبّعا فانه كان قد اسلمَ - و عنه عليه السلام ما ادري أكان تُبّع نبيّا او غير نبيّ - و عن ابن عباس كان نبيّا - و قيل نظر الى قبرين بناحية حمير قال هذا قبر رضوى و قبر حُبّى بنتي تُبّع لا تشركان بالله شيئا - و قيل هو الذي كسا البيت - و قيل لملوك اليمن التبابعة لانهم يُتْبعون كما قيل الاقيال لانهم يتقيّلون و سمّي الظلّ تُبّعا لانه يتبع الشمس - فان قلت ما معنى قوله [اَهُمْ خَيْرٌ] و لا خير في الفريقين - قلت معناه اهم خير في القوّة و المنعة كقوله تعالى اَكُفَّارُكُمْ خَيْرٌ مِّنْ اُولٰٓئِكُمْ بعد ذكر آل فرعون - و في تفسير ابن عباس رضي الله عنه أهم اشدّ ام قوم تُبّع [وَ مَا بَيْنَهُمَا] و ما بين الجنسين - و قرأ عُبَيْد بن عُمَيْر وَ مَا بَيْنَهُنَّ - و قرأ مِيْقَاتَهُمْ بالنصب على انه اسم انّ و يَوْمَ الْفَصْلِ خبرها اي ان ميعاد حسابهم و جزائهم في يوم الفصل [لَا يُغْنِيْ مَوْلًى] ايّ مولًى كان من قرابة او غيرها [عَنْ مَّوْلًى] عن ايّ مولًى كان [شَيْئًا] من اغناء اي قليلا منه [وَلَا هُمْ يُنْصَرُوْنَ] الضمير للموالي لانهم في المعنى كثير لتناول اللفظ على الابهام و الشياع كل مولًى [مَنْ رَّحِمَ اللّٰهُ] في محلّ الرفع على البدل من الواو في يُنْصَرُوْنَ اي لا يُمْنع من العذاب الّا مَن رحمه الله - و يجوز ان ينتصب على الاستثناء - [اِنَّهٗ هُوَ الْعَزِيْزُ] لا ينصر منه من عصاه [الرَّحِيْمُ] لمن اطاعه - قرئ اِنَّ شِجَرَتَ الزَّقُّوْمِ بكسر الشين و فيها ثلث لغات شَجَرَة بفتح الشين - و كسرها - و شِيَرَة بالياء - و روي انه لما نزل اَذٰلِكَ خَيْرٌ نُّزُلًا اَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّوْمِ قال ابن الزبعرى ان اهل اليمن يدعون اكل الزبد و التمر التزقّم فدعا ابوجهل بتمر و زبد و قال تزقّموا فانّ هذا هو الذي يخوّفكم به محمّد فنزل [اِنَّ شَجَرَتَ الزَّقُّوْمِ]

سورة الدخان ۴۴ كَغَلْيِ الْحَمِيْمِ ۞ خُذُوْهُ فَاعْتِلُوْهُ اِلٰى سَوَآءِ الْجَحِيْمِ ۞ ثُمَّ صُبُّوْا فَوْقَ رَأْسِهٖ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيْمِ ۞ ذُقْ
الجزء ۲۵ اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيْزُ الْكَرِيْمُ ۞ اِنَّ هٰذَا مَا كُنْتُمْ بِهٖ تَمْتَرُوْنَ ۞ اِنَّ الْمُتَّقِيْنَ فِيْ مَقَامٍ اَمِيْنٍ ۞ فِيْ جَنّٰتٍ
ع ۱۵ وَّ عُيُوْنٍ ۞ يَّلْبَسُوْنَ مِنْ سُنْدُسٍ وَّ اِسْتَبْرَقٍ مُّتَقٰبِلِيْنَ ۞ كَذٰلِكَ وَ زَوَّجْنٰهُمْ بِحُوْرٍ عِيْنٍ ۞ يَدْعُوْنَ فِيْهَا

طَعَامُ الْاَثِيْمِ و هو الفاجر الكثير الاثام - و عن ابى الدرداء انه كان يُقرى رجلا فكان يقول طعام اليتيم فقال قل طعام الفاجر يا هذا - و بهذا يستدل على ان ابدال كلمة مكان كلمة جائز اذا كانت مؤدية معناها - و منه اجاز ابو حنيفة القراءة بالفارسية على شريطة وهي ان يؤدي القارى المعاني على كمالها من غير ان يخرم منها شيئا قالوا و هذه الشريطة تشهد انها اجازة كلا اجازة لان في كلام العرب خصوصا في القرآن الذي هو معجز بفصاحته و غرابة نظمه و اساليبه من لطائف المعاني و الاغراض ما لا يستقل باداته لسانٌ من فارسية و غيرها و ما كان ابو حنيفة رحمه الله يحسن الفارسية فلم يكن ذلك منه عن تحقق و تبصر - و روى علي بن الجعد عن ابي يوسف عن ابي حنيفة مثل قول صاحبيه في انكار القراءة بالفارسية [كَالْمُهْلِ] قرى بضم الميم - و فتحها و هو دردي الزيت و يدل عليه قوله يَوْمَ تَكُوْنُ السَّمَآءُ كَالْمُهْلِ مع قوله فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ - و قيل هو ذائب الفضة و النحاس و الكاف رفع خبر بعد خبر و كذلك تَغْلِيْ - و قرى بالتاء للشجرة - و بالياء للطعام - و الحميم الماء الحار الذي انتهى غليانه - يقال للزبانية [خُذُوْهُ فَاعْتِلُوْهُ] فقودوه بعنف و غلظة و هو ان يؤخذ بتلابيب الرجل فيجر الى حبس او قتل و منه العُتُلّ و هو الغليظ الجافي - قرى بكسر التاء - وضمها [اِلٰى سَوَآءِ الْجَحِيْمِ] الى وسطها و معظمها - فان قلت هلا قيل صُبُّوْا فَوْقَ رَأْسِهٖ من الحميم كقوله يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوْسِهِمُ الْحَمِيْمُ لان الحميم هو المصبوب لا عذابه - قلت اذا صُبّ عليه الحميم فقد صُبّ عليه عذابه و شدته الا ان صَبّ العذاب طريقة الاستعارة كقوله * ع * صُبَّت عليه صروف الدهر من صبب * و كقوله تعالى اَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا فذكر العذاب معلقا به الصب مستعارا له ليكون اهول واهيب - يقال [ذُقْ اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيْزُ الْكَرِيْمُ] على سبيل الهزء و التهكم بمن كان يتعزز و يتكرم على قومه - و روي ان اباجهل قال لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ما بين جبليها اعز و لا اكرم مني فوالله ما تستطيع انت و لا ربك ان تفعلا بي شيئا - و قرى اَنَّكَ بمعنى لانك - و عن الحسن بن علي رضي الله عنهما انه قرأ به على المنبر * [اِنَّ هٰذَا] العذاب - او ان هذا الامر هو [مَا كُنْتُمْ بِهٖ تَمْتَرُوْنَ] اي تشكون - او تتمارون وتتلاجون - وقرى [فِيْ مَقَامٍ] بالفتح و هو موضع القيام و المراد المكان و هو من الخاص الذي وقع مستعملا في معنى العموم - و بالضم و هو موضع الاقامة - و الاَمِيْن من قولك اَمِنَ الرجل امانة فهو امين و هو ضد الخائن فوصف به المكان استعارة لان المكان المخيف كانما يخون صاحبه بما يلقى فيه من المكاره - قيل السُنْدُس ما رق من الديباج - و الاِسْتَبْرَق ما غلظ منه و هو تعريب استبر - فان قلت كيف ساغ ان يقع في القرآن العربي المبين لفظ اعجمي - قلت اذا عرب خرج من ان يكون عجميا لان معنى التعريب

بِكُلِّ فَاكِهَةٍ اٰمِنِيْنَ ۝ لَا يَذُوْقُوْنَ فِيْهَا الْمَوْتَ اِلَّا الْمَوْتَةَ الْاُوْلٰى ۚ وَ وَقٰهُمْ عَذَابَ الْجَحِيْمِ ۝ فَضْلًا مِّنْ رَّبِّكَ ؕ
ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ۝ فَاِنَّمَا يَسَّرْنٰهُ بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُوْنَ ۝ فَارْتَقِبْ اِنَّهُمْ مُّرْتَقِبُوْنَ ۝ ع

كلماتها ٤٩٢ — سورة الجاثية مكية و هي سبع و ثلثون اٰية و اربعة ركوعاً ۔ — حروفها ٢١٣١

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

حٰمٓ ۝ تَنْزِيْلُ الْكِتٰبِ مِنَ اللّٰهِ الْعَزِيْزِ الْحَكِيْمِ ۝ اِنَّ فِي السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ لَاٰيٰتٍ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ ۝ وَ فِيْ خَلْقِكُمْ

ان يجعل عربيا بالتصرف فيه و تغييره عن منهاجه و اجرائه على اوجه الاعراب [كَذٰلِكَ] الكاف مرفوعة على الامر كذلك ۔ او منصوب على مثل ذلك اثبناهم و زوجناهم ۔ و قرأ عكرمة بحور عين على الاضافة و المعنى بالحور من العين لان العين اما ان تكون حورا او غير حور فهؤلاء من الحور العين لا من شهلهن مثلا ۔ و في قراءة عبد الله بعيس عين و العيساء البيضاء تعلوها حمرة ۔ و قرأ عبيد بن عمير لَا يُذَاقُوْنَ فِيْهَا الْمَوْتَ ۔ و قرأ عبد الله لَا يَذُوْقُوْنَ فِيْهَا طَعْمَ الْمَوْتِ ۔ فان قلت كيف استثنيت الموتة الاولى المذوقة قبل دخول الجنة من الموت المنفي ذوقه فيها ۔ قلت اريد ان يقال لَا يَذُوْقُوْنَ فِيْهَا الْمَوْتَ البتة فوضع قوله اِلَّا الْمَوْتَةَ الْاُوْلٰى موضع ذلك لان الموتة الماضية محال ذوقها في المستقبل فهو من باب التعليق بالمحال كانه قيل ان كانت الموتة الاولى يستقيم ذوقها في المستقبل فانهم يذوقونها ۔ و قرئ وَ وَقّٰهُمْ بالتشديد [فَضْلًا مِّنْ رَّبِّكَ] عطاء من ربك و ثوابا يعني كل ما اعطي المتقين من نعيم الجنة و النجاة من النار ۔ وقرئ فَضْلٌ اي ذلك فضل ۔ فَاِنَّمَا يَسَّرْنٰهُ بِلِسَانِكَ فذلكة للسورة و معناها ذكّرهم بالكتاب المبين [فَاِنَّمَا يَسَّرْنٰهُ] اي سهلناه حيث انزلناه عربيا [بِلِسَانِكَ] بلغتك ارادة ان يفهمه قومك فيتذكروا [فَارْتَقِبْ] فانتظر ما يحل بهم [اِنَّهُمْ مُّرْتَقِبُوْنَ] ما يحل بك متربصون بك الدوائر ۔ عن النبي صلى الله عليه و اٰله وسلم من قرأ حٰمٓ الدخان في ليلة اصبح يستغفر له سبعون الف ملك ۔ و عنه عليه السلام من قرأ حٰمٓ التي يذكر فيها الدخان في ليلة جمعة اصبح مغفورا له ٭

سورة الجاثية

حٰمٓ ۔ ان جعلتها اسما مبتدأ مخبرا عنه بتَنْزِيْلُ الْكِتٰبِ لم يكن بد من حذف مضاف تقديرهُ تنزيلُ حٰمٓ تَنْزِيْلُ الْكِتٰبِ و مِنَ اللّٰهِ صلة للتنزيل ۔ و ان جعلتها تعديدا للحروف كان تَنْزِيْلُ الْكِتٰبِ مبتدأ و الظرف خبرا ۔ [اِنَّ فِي السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ] يجوز ان يكون على ظاهره ۔ و ان يكون المعنى انّ في خلق السموات لقوله وَ فِيْ خَلْقِكُمْ ۔ فان قلت علامَ عطف وَ مَا يَبُثُّ أ على الخلق المضاف ام على الضمير المضاف اليه ۔ قلت بل على المضاف لانّ المضاف اليه ضمير متصل مجرور يقبح العطف عليه

وَ مَا يَبُثُّ مِنْ دَآبَّةٍ اٰيٰتٌ لِّقَوْمٍ يُّوْقِنُوْنَ ◎ وَ اخْتِلَافِ الَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَ مَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ السَّمَآءِ مِنْ رِّزْقٍ فَاَحْيَا بِهِ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَ تَصْرِيْفِ الرِّيٰحِ اٰيٰتٌ لِّقَوْمٍ يَّعْقِلُوْنَ ◎ تِلْكَ اٰيٰتُ اللّٰهِ نَتْلُوْهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ ۚ فَبِاَيِّ حَدِيْثٍ بَعْدَ اللّٰهِ وَ اٰيٰتِهٖ يُؤْمِنُوْنَ ◎ وَيْلٌ لِّكُلِّ اَفَّاكٍ اَثِيْمٍ ۙ يَّسْمَعُ اٰيٰتِ اللّٰهِ تُتْلٰى عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ

استقبحوا ان يقال مررت بك و زيد و هذا ابوك و عمرو و كذلك ان اكدوه كرهوا ان يقولوا مررتُ بك انت و زيد - قرئ [اٰيٰتٌ لِّقَوْمٍ يُّوْقِنُوْنَ] بالنصب و الرفع على قولك ان زيدا في الدار و عمرًا في السوق او و عمرٌو في السوق و اما قوله اٰيٰتٌ لِّقَوْمٍ يَّعْقِلُوْنَ فمن العطف على عاملين سواءٌ نصبتَ او رفعتَ فالعاملان - اذا نصبتَ هما انّ و فيْ اقيمت الواو مقامهما فعملت الجرّ في وَ اخْتِلَافِ الَّيْلِ وَ النَّهَارِ و النصبَ في اٰيٰت - و اذا رفعتَ فالعاملان الابتداء و فيْ عملت الرفعَ في اٰيٰتٌ و الجرَّ في وَ اخْتِلَافِ - و قرأ ابن مسعود و في اخْتِلَافِ الَّيْلِ و النَّهارِ - فَان قلت العطف على عاملين على مذهب الاخفش سديد لا مقال فيه و قد اباه سيبويه فما وجه تخريج الاٰية عنده - قلت فيه وجهان - احدهما ان يكون على ا ار فيْ والذي حسّنه تقدّمُ ذكره في الاٰيتين قبلها و تعضده قراءة ابن مسعود - و الثاني ان ينتصب اٰيٰ على الاختصاص بعد انقضاء المجرور معطوفا على ما قبله او على التكرير - و رفعها باضمار هي - و قرئ وَ اخْتِلَافُ الَّيْلِ وَ النَّهَارِ بالرفع - و قرئ اٰيَةٌ و كذلك وَ مَا يَبُثُّ مِنْ دَآبَّةٍ اٰيَةٌ - و قرئ وَ تَصْرِيْفِ الرِّيْحِ و المعنى ان المنصفين من العباد اذا نظروا في السموات و الارض النظرَ الصحيحَ علموا انها مصنوعة و انه لابدّ لها من صانع فاٰمنوا بالله و اقرّوا فاذا نظروا في خلق انفسهم و تنقلها من حال الى حال و هيئة الى هيئة و في خلق ما على ظهر الارض من صنوف الحيوان ازدادوا ايمانا و ايقنوا و انتفى عنهم اللبس فاذا نظروا في سائر الحوادث التي تتجدد في كل وقت كاختلاف الليل و النهار و نزول الامطار و حيٰوة الارض بعد موتها و تصريف الرياح جنوبا و شمالا و قبولا و دبورا عقلوا و استحكم علمهم و خلص يقينهم - و سمّي المطر رزقا لانه سبب الرزق - [تِلْكَ] اشارة الى الاٰيات المتقدمة اي تلك الاٰيات [اٰيٰتُ اللّٰهِ] و [نَتْلُوْهَا] في محلّ الحال اي متلوّة عليك بالحق و العامل ما دلّ عليه تلك من معنى الاشارة و نحوه هٰذَا بَعْلِيْ شَيْخًا - و قرئ يَتْلُوْهَا بالياء [بَعْدَ اللّٰهِ وَ اٰيٰتِهٖ] اي بعد اٰيات الله كقولهم اعجبني زيد و كرمهٗ يريدون اعجبني كرم زيد - و يجوز ان يراد بَعْدَ حديث اللّٰه و هو كتابه و قراٰنه كقوله اَللّٰهُ نَزَّلَ اَحْسَنَ الْحَدِيْثِ - و قرئ [يُؤْمِنُوْنَ] بالياء - و التاء - الْاَفَّاكَ الكذّاب - و الاَثِيْم المتبالغ في اقتراف الاٰثام [يُصِرُّ] يُقبل على كفره و يُقيم عليه و اصله من اصرار الحمار على العانة و هو ان يَنحي عليها صارّا اذنيه [مُسْتَكْبِرًا] عن الايمان بالاٰيات و الاذعان لما تنطق به من الحقّ مزدريًا لها معجبًا بما عنده - قيل نزلت في النضر بن الحرث و ما كان يشتري من احاديث الاعاجم و يشغل بها الناسَ عن استماع القراٰن و الاٰيةُ عامّة في كل من كان مضارّا لدين الله - فان قلت ما معنى ثُمَّ في قوله ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِرًا - قلت كمعناه في قول القائل * ع * يرى غمرات

مُسْتَكْبِرًا كَانْ لَّمْ يَسْمَعْهَا ج فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ اَلِيْمٍ ۝ وَ اِذَا عَلِمَ مِنْ اٰيٰتِنَا شَيْئًا اتَّخَذَهَا هُزُوًا ط اُولٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِيْنٌ ۝ مِنْ وَّرَآئِهِمْ جَهَنَّمُ ج وَلَا يُغْنِيْ عَنْهُمْ مَّا كَسَبُوْا شَيْئًا وَّ لَا مَا اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اَوْلِيَآءَ ج وَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ ۝ هٰذَا هُدًى ج وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِاٰيٰتِ رَبِّهِمْ لَهُمْ عَذَابٌ مِّنْ رِّجْزٍ اَلِيْمٌ ۝ع اَللّٰهُ الَّذِيْ سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لِتَجْرِيَ الْفُلْكُ فِيْهِ بِاَمْرِهٖ وَلِتَبْتَغُوْا مِنْ فَضْلِهٖ وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ۝ج وَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا

الموت ثم يزورها * و ذلك ان غمرات الموت حقيقة بأنْ يَنجو رائيها بنفسه و يطلب الفرار عنها و اما زيارتها و الاقدام على مزاولتها فامر مستبعد فمعنى ثُمَّ الايذان بأنّ فعل المقدم عليها بعد ما رٰاها و عاينها شيء يُستبعد في العادات و الطباع و كذلك اٰيات الله الواضحة الناطقة بالحق من تُليت عليه و سمعها كان مستبعدا في العقول اصراره على الضلالة عندها و استكباره عن الايمان بها [كَاَنْ] مخففة و الاصل كانّه لَمْ يَسْمَعْهَا و الضمير ضمير الشان كما في قوله * ع * كأنْ ظبية تعطو الى ناضر السلم * و محلّ الجملة النصبُ على الحال اي يُصرّ مثل غير السامع * [وَاِذَا] بلغه شيء [مِنْ اٰيٰتِنَا] و علم انه منها [اتَّخَذَهَا] اي اتّخذ الاٰيات [هُزُوًا] و لم يقل اتّخذه للاشعار بانّه اذا احسّ بشيء من الكلام انه من جملة الاٰيات التي انزلها الله على محمّد صلّى الله عليه و اٰله و سلّم خاض في الاستهزاء بجميع الاٰيات و لم يقتصر على الاستهزاء بما بلغه - و يحتمل وَ اِذَا عَلِمَ مِنْ اٰيٰتِنَا شَيْئًا يمكن ان يتشبّث به المُعاند و يجد له محملا يتسلّق به على الطعن و الغميزة افترصه و اتّخذ اٰيات الله هزوا و ذلك نحو افتراص ابن الزبعرى قوله عزّ و علا اِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ و مغالطته رسولَ الله و قوله خصمتك - و يجوز ان يرجع الضمير الى شَيْءٍ لانه في معنى اٰية كقول ابى العتاهية * شعر * نفسي بشيء من الدنيا معلّقة * اللّٰهُ و القائمُ المهديّ يكفيها * حيث اراد عتبة - و قرئ عُلِمَ - [اُولٰٓئِكَ] اشارة الى كلّ اَفّاك اَثيم لشموله الافّاكين - و الوَرَاء اسم للجهة التي يُواريها الشخص من خلف او قدّام قال * ع * اليس ورائي ان تراخت منيّتي * ادبّ مع الولدان ارجف كالنسر * و منه قوله عز وجلّ [مِنْ وَّرَآئِهِمْ] اي من قدّامهم [مَّا كَسَبُوْا] من الاموال في رحلهم و متاجرهم [وَّ لَا مَا اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ] من الاوثان * [هٰذَا] اشارة الى القراٰن يدلّ عليه قوله وَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِاٰيٰتِ رَبِّهِمْ لانّ اٰيات ربّهم هي القراٰن اي هذا القراٰن كامل في الهداية كما تقول زيد رجل تريد كامل في الرجولية و ايّما رجل - و الرِّجز اشدّ العذاب - و قرئ بجرّ اَلِيْمٍ و رفعه [وَلِتَبْتَغُوْا مِنْ فَضْلِهٖ] بالتجارة او بالغوص على اللؤلؤ و المرجان و استخراج اللحم الطريّ و غير ذلك من منافع البحر - فان قلت ما معنى مِنْهُ في قوله [جَمِيْعًا مِّنْهُ] و ما موقعها من الاعراب - قلت هي واقعة موقع الحال و المعنى انه سخّر هذه الاشياء كائنةً منه و حاصلةً من عنده يعني انه مكوّنها و موجدها بقدرته و حكمته ثم مسخّرها لخلقه - و يجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف تقديره هي جَمِيْعًا مِّنْهُ - و ان يكون وَ سَخَّرَ لَكُمْ تاكيدا لقوله سَخَّرَ لَكُمْ ثم ابتدئ قوله مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ جَمِيْعًا مِّنْهُ - و ان يكون وَمَا فِي الْاَرْضِ مبتدأ و مِنْهُ خبره - و قرأ ابن عباس مِنَّةً - و قرأ

فِي الْأَرْضِ جَمِيْعًا مِّنْهُ ؕ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ ۞ قُلْ لِّلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا يَغْفِرُوْا لِلَّذِيْنَ لَا يَرْجُوْنَ اَيَّامَ اللّٰهِ لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ ۞ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهٖ ۚ وَ مَنْ اَسَآءَ فَعَلَيْهَا ز ثُمَّ اِلٰى رَبِّكُمْ تُرْجَعُوْنَ ۞ وَ لَقَدْ اٰتَيْنَا بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ الْكِتٰبَ وَ الْحُكْمَ وَ النُّبُوَّةَ وَ رَزَقْنٰهُمْ مِّنَ الطَّيِّبٰتِ وَ فَضَّلْنٰهُمْ عَلَى الْعٰلَمِيْنَ ۞ وَ اٰتَيْنٰهُمْ بَيِّنٰتٍ مِّنَ الْاَمْرِ ۚ فَمَا اخْتَلَفُوْٓا اِلَّا مِنْۢ بَعْدِ مَا جَآءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًاۢ بَيْنَهُمْ ؕ اِنَّ رَبَّكَ يَقْضِيْ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فِيْمَا كَانُوْا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ۞ ثُمَّ جَعَلْنٰكَ عَلٰى شَرِيْعَةٍ مِّنَ الْاَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَ لَا تَتَّبِعْ اَهْوَآءَ الَّذِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ ۞ اِنَّهُمْ لَنْ يُّغْنُوْا عَنْكَ مِنَ اللّٰهِ شَيْـًٔا ؕ وَ اِنَّ الظّٰلِمِيْنَ بَعْضُهُمْ اَوْلِيَآءُ بَعْضٍ ۚ وَ اللّٰهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِيْنَ ۞ هٰذَا بَصَآئِرُ لِلنَّاسِ وَ هُدًى وَّ رَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُّوْقِنُوْنَ ۞ اَمْ حَسِبَ الَّذِيْنَ اجْتَرَحُوا السَّيِّاٰتِ اَنْ

سلمة بن محارب مَنُّهُ على ان يكون مَنُّهُ فاعل سَخَّرَ على الاسناد المجازي او على انه خبر مبتدأ محذوف اي ذلك او هو مَنُّهُ * حذف المقول لان الجواب دالّ عليه و المعنى قُلْ لهم اغفروا يَغْفِروا - [لَا يَرْجُوْنَ اَيَّامَ اللّٰهِ] لا يتوقّعون وقائع الله باعدائه من قولهم لوقائع العرب ايام العرب - و قيل لا يأملون الاوقات التي وقّتها الله لثواب المؤمنين و وعدهم الفوز فيها - قيل نزلت قبل اٰية القتال ثم نسخ حكمها - و قيل نزولها في عمر رضي الله عنه وقد شتمه رجل من غفار فهمّ ان يبطش به - و عن سعيد بن المسيّب كنّا بين يدي عمر بن الخطّاب فقرأ قارئ هذه الاٰية فقال عمر ليجزي عمر بما صنع - لِيَجْزِيَ تعليل للامر بالمغفرة اي انما امروا بأن يغفروا لما اراده الله من توفيتهم جزاء مغفرتهم يوم القيٰمة - فان قلت قوله [قَوْمًا] ما وجه تنكيره و انما اراد الذين اٰمنوا و هم معارف - قلت هو مدح لهم و ثناء عليهم كانّه قيل لِيَجْزِيَ ايما قوم و قوما مخصوصين بصبرهم و اغضائهم على اذى اعدائهم من الكفّار و على ما كانوا يجرّعونهم من الغُصَص [بِمَا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ] من الثواب العظيم بكظم الغيظ و احتمال المكروه و معنى قول عمر ليجزي عمر بما صنع ليجزي بصبره و احتماله وقوله لرسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم عند نزول الاٰية و الذي بعثك بالحق لاترى الغضب في وجهي - و قرئ لِيُجْزِيَ قَوْمًا اي الله عزّ و جلّ - و لِيُجْزٰى قَوْمٌ - و لِيُجْزٰى قَوْمًا على معنى و لِيُجْزٰى الجزاءُ قومًا * [الْكِتٰبَ] التورٰية [وَ الْحُكْمَ] الحكمة و الفقه . او فصل الخصومات بين الناس لانّ الملك كان فيهم و النبوّة [مِنَ الطَّيِّبٰتِ] مما احلّ الله لهم و اطابَ من الارزاق [وَ فَضَّلْنٰهُمْ عَلَى الْعٰلَمِيْنَ] حيث لم نُؤتِ غيرهم مثل ما اٰتيناهم [بَيِّنٰتٍ] اٰيات و معجزات [مِّنَ الْاَمْرِ] من امر الدين - فما وقع بينهم الخلاف في الدين [اِلَّا مِنْۢ بَعْدِ مَا جَآءَهُمُ] ما هو موجب لزوال الخلاف و هو العلم و انما اختلفوا لبغي حدث بينهم اي لعداوة و حسد [عَلٰى شَرِيْعَةٍ] على طريقة و منهاج [مِّنَ الْاَمْرِ] من امر الدين فَاتَّبِعْ شريعتك الثابتة بالدلائل و الحجج [وَ لَا تَتَّبِعْ] ما لا حجّة عليه من اهواء الجهّال و دينهم المبني على هوىً و بدعة و هم رؤساء قريش حين قالوا ارجع الى دين اٰبائك و لا توالهم انما يوالي الظالمين من هو ظالم مثلهم و اما المتّقون فواليهم الله و هم موالوه و ما ابين الفضل بين الولايتين * [هٰذَا] القراٰن

نَّجْعَلَهُمْ كَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَ عَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ سَوَآءً مَّحْيَاهُمْ وَ مَمَاتُهُمْ ؕ سَآءَ مَا يَحْكُمُوْنَ ۞ وَ خَلَقَ اللّٰهُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضَ بِالْحَقِّ وَ لِتُجْزٰى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَ هُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ۞ اَفَرَءَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ اِلٰهَهٗ هَوٰىهُ وَ اَضَلَّهُ اللّٰهُ عَلٰى عِلْمٍ وَّ خَتَمَ عَلٰى سَمْعِهٖ وَ قَلْبِهٖ وَ جَعَلَ عَلٰى بَصَرِهٖ غِشٰوَةً ؕ فَمَنْ يَّهْدِيْهِ مِنْۢ بَعْدِ اللّٰهِ ؕ اَفَلَا

[بَصَآئِرُ لِلنَّاسِ] جعل ما فيه من معالم الدين و الشرائع بمنزلة البصائر في القلوب كما جعل روحا وحيٰوة [وَ]هو[هُدًى] من الضلالة [وَّرَحْمَةٌ] من العذاب لمن اٰمن وايقن - وقرئ هٰذه بَصَآئِرُاي هذه الاٰيٰت * [اَمْ] منقطعة و معنى الهمزة فيها انكار الحسبان - و الاجتراح الاكتساب و منه الجوارح وفلانٌ جارحة اهله اي كاسبهم [اَنْ نَّجْعَلَهُمْ] ان نصيرهم و هو من جَعَلَ المتعدي الى مفعولين فاوّلهما الضمير و الثاني الكاف و الجملة التي هي سَوَآءً مَّحْيَاهُمْ وَ مَمَاتُهُمْ بدل من الكاف لانّ الجملة تقع مفعولا ثانيا فكانت في حكم المفرد الا تراك لو قلت اَنْ نَّجْعَلَهُمْ سَوَآءً مَّحْيَاهُمْ وَ مَمَاتُهُمْ كان سديدا كما تقول ظننتُ زيدا ابوه منطلق - و من قرأ سَوَآءً بالنصب اجرى سَوَآءً مجرى مستويا و ارتفع مَّحْيَاهُمْ وَ مَمَاتُهُمْ على الفاعلية و كان مفردا غير جملة - و من قرأ وَ مَمَاتَهُمْ بالنصب جعل مَحْيَاهُمْ وَ مَمَاتَهُمْ ظرفين كمَقْدَمَ الحاجّ و خفوقَ النجم اي سواءً في محياهم و في مماتهم و المعنى انكار ان يستوي المسيئون و المحسنون محيًا و ان يستووا مماتًا لافتراق احوالهم احياءً حيث عاش هؤلاء على القيام بالطاعات و اولٰئك على ركوب المعاصي و مماتًا حيث مات هؤلاء على البشرى بالرحمة و الوصول الى ثواب الله و رضوانه و اولٰئك على اليأس من رحمة الله و الوصول الى هول ما اُعدّ لهم - و قيل معناه انكار ان يستووا في الممات كما استووا في الحيٰوة لانّ المسيئين و المحسنين مستو محياهم في الرزق و الصحّة و انما يفترقون في الممات - و قيل سَوَآءً مَّحْيَاهُمْ وَ مَمَاتُهُمْ كلام مستأنف على معنى ان محيا المسيئين و مماتهم سواءٌ وكذالك محيا المحسنين و مماتهم كلٌّ يموت على حسب ما عاش عليه - و عن تميم الداري رضي الله عنه انه كان يصلّي ذاتَ ليلة عند المقام فبلغ هذه الاٰية فجعل يبكي و يردّد الى الصباح سَآءَ مَا يَحْكُمُوْنَ - و عن الفضيل انه بلغها فجعل يردّدها و يبكي و يقول يا فضيل ليتَ شعري من ايّ الفريقين انت [وَ لِتُجْزٰى] معطوف على بِالْحَقِّ لانّ فيه معنى التعليل - او على معلّل محذوف تقديره خلق السموات و الارض ليدلّ بها على قدرته وَ لِتُجْزٰى كُلُّ نَفْسٍ * اي هو مطواع لهوى النفس يتّبع ما يدعوه اليه فكانّه يعبده كما يعبد الرجل اِلٰهه - و قرئ اٰلِهَةً هَوٰىهُ لانه كان يستحسن الحجر فيعبده فاذا رأى ما هو احسن رَفَضه اليه فكانه اتّخذ هواه اٰلهة شتّى يعبد كل وقت واحدا منها [وَ اَضَلَّهُ اللّٰهُ عَلٰى عِلْمٍ] و تركه من الهداية و اللطف و خذله - عَلٰى عِلْمٍ عالما بانّ ذالك لا يُجدي عليه وانه ممن لا لطف له - او مع علمه بوجوه الهداية و احاطته بانواع الالطاف المحصّلة و المقرّبة [فَمَنْ يَّهْدِيْهِ مِنْۢ بَعْدِ] اضلال [اللّٰهِ] - و قرئ غُشْوَةً بالحركات الثلث - و غَشْوَةً بالفتح و الكسر - و قرئ تَتَذَكَّرُوْنَ [نَمُوْتُ وَ نَحْيَا] نموت نحن و يحيى اولادنا -

تَذَكَّرُونَ ۝ وَقَالُوا مَا هِيَ اِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا اِلَّا الدَّهْرُ ۚ وَمَا لَهُمْ بِذٰلِكَ مِنْ عِلْمٍ ۚ اِنْ هُمْ اِلَّا يَظُنُّونَ ۝ وَاِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِمْ اٰيٰتُنَا بَيِّنٰتٍ مَّا كَانَ حُجَّتَهُمْ اِلَّآ اَنْ قَالُوا ائْتُوا بِاٰبَآئِنَآ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝ قُلِ اللّٰهُ يُحْيِيْكُمْ ثُمَّ يُمِيْتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ لَا رَيْبَ فِيْهِ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ وَيَوْمَ تَقُوْمُ السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ يَّخْسَرُ الْمُبْطِلُوْنَ ۝ وَتَرٰى كُلَّ اُمَّةٍ جَاثِيَةً ۚ كُلُّ اُمَّةٍ تُدْعٰٓى اِلٰى كِتٰبِهَا ۚ اَلْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ هٰذَا كِتٰبُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ ۚ اِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ

او يموت بعض ويحيى بعض - او نكون مواتا نطفا في الاصلاب ونحيى بعد ذلك - او يصيبنا الامران الموت والحيٰوة يريدون الحيٰوة في الدنيا والموت بعدها وليس وراء ذلك حيٰوة - وقرئ نُحْيَا بضم النون - وقرئ اِلَّا دَهْرٌ يَمُرُّ وما يقولون ذلك عن علم ولكن عن ظنّ وتخمين كانوا يزعمون ان مرور الايام والليالي هو المؤثر في هلاك الانفس وينكرون ملك الموت وقبضه الارواح بامر الله فكانوا يضيفون كل حادثة تحدث الى الدهر والزمان وترى اشعارهم ناطقة بشكوى الزمان ومنه قوله عليه السلام لا تسبّوا الدهر فانّ الله هو الدهر اي فانّ الله هو الآتي بالحوادث لا الدهر - قرئ [حُجَّتُهُمْ] بالنصب - والرفع على تقديم خبر كان وتاخيره - فان قلت لم سمّي قولهم حُجّة وليس بحجّة - قلت لانهم ادلوا به كما يدلي المحتجّ بحجّته وساقوه مساقها فسمّيت حجّة على سبيل التهكّم - او لانه في حسبانهم وتقديرهم حجّة - او لانه في اسلوب قولهم *ع* تحيّة بينهم ضربٌ وجيعٌ * كانه قيل ما كان حجّتهم الا ما ليس بحجّة والمراد نفي ان يكون لهم حجّة البتّة - فان قلت كيف وقع قوله قُلِ اللّٰهُ يُحْيِيْكُمْ جوابا لقولهم ائْتُوْا بِاٰبَآئِنَا اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ - قلت لما انكروا البعث وكذّبوا الرسل وحسبوا ان ما قالوه قول مبكّت الزموا ما هم مقرّون به من ان الله عزّ وجلّ هو الذي يحييهم ثم يميتهم وضمّ الى الزام ذلك الزام ما هو واجب الاقرار به ان انصفوا واصغوا الى داعي الحقّ وهو جمعهم الى يوم القيٰمة ومن كان قادرا على ذلك كان قادرا على الاتيان بآبائهم وكان اهون شيء عليه - عامل النصب في يَوْمَ تَقُوْمُ يخسر ويومئذ بدل من يوم تقوم [جَاثِيَةً] باركة مستوفزة على الرُّكَب - وقرئ جَاذِيَةً والجذوّ اشدّ استيفازا من الجثوّ لانّ الجاذي هو الذي يجلس على اطراف اصابعه - وعن ابن عباس جَاثِيَةً مجتمعة - وعن قتادة جماعات من الجُثْوَة وهي الجماعة وجمعها جُثًى وفي الحديث من جُثَى جهنّم * وقرئ كُلَّ اُمَّةٍ على الابدال - وكُلُّ اُمَّةٍ على الابتداء - وكُلَّ اُمَّةٍ على الابدال من كُلَّ اُمَّةٍ [اِلٰى كِتٰبِهَا] الى صحائف اعمالها فاكتفي باسم الجنس كقوله وَوُضِعَ الْكِتٰبُ فَتَرَى الْمُجْرِمِيْنَ مُشْفِقِيْنَ مِمَّا فِيْهِ [اَلْيَوْمَ تُجْزَوْنَ] محمول على القول - فان قلت كيف اضيف الكتاب اليهم والى الله عزّ وجلّ - قلت الاضافة تكون للملابسة وقد لابسهم ولابسه اما ملابسة ايّاهم فلانّ اعمالهم مثبتة فيه واما ملابسته ايّاه فلانه مالكه والآمر ملٰئكته ان يكتبوا فيه اعمال عباده [يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ] يشهد عليكم بما عملتم [بِالْحَقِّ] من غير زيادة ولا نقصان [اِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ] الملٰئكة [مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ] اي نستكتبهم اعمالكم

مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ ط ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ ۝ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا قف أَفَلَمْ تَكُنْ آيٰتِي تُتْلٰى عَلَيْكُمْ فَاسْتَكْبَرْتُمْ وَكُنْتُمْ قَوْمًا مُجْرِمِينَ ۝ وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيهَا قُلْتُمْ مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُسْتَيْقِنِينَ ۝ وَبَدَا لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۝ وَقِيلَ الْيَوْمَ نَنْسٰىكُمْ كَمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هٰذَا وَمَأْوٰىكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ نٰصِرِينَ ۝ ذٰلِكُمْ بِأَنَّكُمُ اتَّخَذْتُمْ آيٰتِ اللّٰهِ هُزُوًا وَغَرَّتْكُمُ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا ج فَالْيَوْمَ لَا يُخْرَجُونَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ۝ فَلِلّٰهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمٰوٰتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعٰلَمِينَ ۝ وَلَهُ الْكِبْرِيَاءُ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ ط وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ ع

كلمتها ٧٥٠ — سورة الاحقاف مكية وهي خمس وثلثون آية و اربعة ركوعا • — حروفها ٢٧٠٩

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ ۝

حٰمٓ ۝ تَنْزِيلُ الْكِتٰبِ مِنَ اللّٰهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ۝ مَا خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ

[فِي رَحْمَتِهِ] في جنّته - وجواب امّا محذوف تقديره [وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا] فيقال لهم [أَفَلَمْ تَكُنْ آيٰتِي تُتْلٰى عَلَيْكُمْ] والمعنى الم يأتكم رسلي فلم تكن آياتي تتلى عليكم فحذف المعطوف عليه - وقرئ [وَالسَّاعَةَ] بالنصب عطفا على الوعد - و بالرفع عطفا على محل انّ و اسمها [مَا السَّاعَةُ] اي شيء الساعة - فان قلت ما معنى [إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا] - قلت اصله نظنّ ظنّا و معناه اثبات الظنّ فحسب فادخل حرفا النفي و الاستثناء ليفاد اثبات الظنّ مع نفي ما سواه و زيد نفي ما سوى الظنّ توكيدا بقوله وَمَا نَحْنُ بِمُسْتَيْقِنِينَ • [سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا] اي قبائح اعمالهم - او عقوبات اعمالهم السيّئات كقوله وَجَزٰٓؤُا سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا [نَنْسٰىكُمْ] نتركّكم في العذاب [كَمَا] تركتم عدّة [لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هٰذَا] وهي الطاعة - او نجعلكم بمنزلة الشيء المنسيّ غير المبالى به كما لم تبالوا انتم بلقاء يومكم ولم تخطروه ببال كالشيء الذي يطرح نسيا منسيّا - فان قلت ما معنى اضافة اللقاء الى اليوم - قلت كمعنى اضافة المكر في قوله بَلْ مَكْرُ الَّيْلِ وَالنَّهَارِ اي نسيتم لقاء الله في يومكم هذا و لقاء جزائه - وقرئ لَا يَخْرُجُونَ بفتح الياء [وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ] و لا يطلب منهم ان يعتبوا ربّهم اي ان يرضوه [فَلِلّٰهِ الْحَمْدُ] فاحمدوا الله الذي هو ربّكم و ربّ كل شيء من السموات و الارض و العالمين فانّ مثل هذه الربوبيّة العامّة يوجب الحمد والثناء على كل مربوب وكبّروه فقد ظهرت آثار كبريائه و عظمته في السموات و الارض و حقّ مثله ان يكبّر و يعظّم - عن رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم من قرأ حٰم الجاثية ستر الله عورته و سكّن روعته يوم الحساب •

[إِلَّا بِالْحَقِّ] الّا خلقا ملتبسا بالحكمة و الغرض الصحيح [وَ] بتقدير [أَجَلٍ مُسَمًّى] ينتهي اليه

مُسَمًّى ۗ وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا عَمَّآ اُنْذِرُوْا مُعْرِضُوْنَ ۞ قُلْ اَرَءَيْتُمْ مَّا تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اَرُوْنِيْ مَاذَا خَلَقُوْا مِنَ
الْاَرْضِ اَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمٰوٰتِ ۗ اِيْتُوْنِيْ بِكِتٰبٍ مِّنْ قَبْلِ هٰذَآ اَوْ اَثٰرَةٍ مِّنْ عِلْمٍ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۞
وَمَنْ اَضَلُّ مِمَّنْ يَّدْعُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَنْ لَّا يَسْتَجِيْبُ لَهٗٓ اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَآئِهِمْ غٰفِلُوْنَ ۞ وَاِذَا
حُشِرَ النَّاسُ كَانُوْا لَهُمْ اَعْدَآءً وَّكَانُوْا بِعِبَادَتِهِمْ كٰفِرِيْنَ ۞ وَاِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِمْ اٰيٰتُنَا بَيِّنٰتٍ قَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا
لِلْحَقِّ لَمَّا جَآءَهُمْ هٰذَا سِحْرٌ مُّبِيْنٌ ۞ اَمْ يَقُوْلُوْنَ افْتَرٰىهُ ۗ قُلْ اِنِ افْتَرَيْتُهٗ فَلَا تَمْلِكُوْنَ لِيْ مِنَ اللّٰهِ شَيْئًا ۗ

و هو يوم القيامة [وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا عَمَّا] اُنذروه من هول ذلك اليوم الذي لابدّ لكل خلق من انتهائه
اليه [مُعْرِضُوْنَ] لا يؤمنون به و لا يهتمون بالاستعداد له - و يجوز ان تكون ما مصدرية اي عن انذارهم ذلك
اليوم • [بِكِتٰبٍ مِّنْ قَبْلِ هٰذَا] اي من قبل هذا الكتاب و هو القرآن يعني ان هذا الكتاب ناطق بالتوحيد
و ابطال الشرك و ما من كتاب اُنزل من قبله من كتب الله الا و هو ناطق بمثل ذلك فأتوا بكتاب واحد
مُنزل من قبله شاهد بصحة ما انتم عليه من عبادة غير الله [اَوْ اَثٰرَةٍ مِّنْ عِلْمٍ] او بقية من علم بقيت
عليكم من علوم الاولين من قولهم سمنت الناقة على اثارة من شحم اي على بقية شحم كانت بها من
شحم ذاهب - و قرئ على اَثَرَة اي من شيء اُوثرتم به و خُصصتم من علم لا احاطة به لغيركم - و قرئ
اَثْرَة بالحركات الثلاث في الهمزة مع سكون الثاء - فالإثْرة بالكسر بمعنى الاَثَرَة - واما الاَثْرة فالمرّة من مصدر
اَثَر الحديث اذا رواه - و اما الاُثْرة بالضم فاسم ما يُؤثر كالخُطبة اسم ما يخطب به • [وَمَنْ اَضَلُّ] معنى
الاستفهام فيه انكار ان يكون في الضُلّال كلهم ابلغ ضلالا من عَبَدة الاصنام حيث يتركون دعاء السميع
المجيب القادر على تحصيل كل بغية و مرام و يدعون مِنْ دُوْنِه جمادا لَا يَسْتَجِيْبُ لهم و لا قدرة به
على استجابة احد منهم ما دامت الدنيا و الى ان تقوم القيامة [وَاِذَا] قامت القيامة و [حُشِرَ النَّاسُ كَانُوْا لَهُمْ
اَعْدَآءً وَّكَانُوْا] عليهم ضدّا فليسوا في الدارين الّا على نكد و مضرّة لا تتولاهم في الدنيا بالاستجابة و في الآخرة
تُعاديهم و تجحد عبادتهم و انما قيل مَنْ و هُمْ لانه اسند اليهم ما يسند الى اُولي العلم من الاستجابة
و الغفلة و لانهم كانوا يصفونهم بالتمييز جهلا و غباوة - و يجوز ان يريد كل معبود من دون الله من الجنّ
و الانس و الاوثان فغلّب غير الاوثان عليها - و قرئ مَا لَا يَسْتَجِيْبُ - و قرئ يَدْعُوْا غَيْرَ اللّٰهِ مَنْ لَّا يَسْتَجِيْبُ
و وصفهم بترك الاستجابة و الغفلة طريقه طريق التهكّم بها و بعبدتها و نحوه قوله تعالى اِنْ تَدْعُوْهُمْ
لَا يَسْمَعُوْا دُعَآءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوْا مَا اسْتَجَابُوْا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ يَكْفُرُوْنَ بِشِرْكِكُمْ • [بَيِّنٰتٍ] جمع بيّنة و هي
الحجّة و الشاهد - او واضحات مبيّنات - و اللام في [لِلْحَقِّ] مثلها في قوله لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَوْ كَانَ خَيْرًا اي لاجل
الحق و لاجل الذين آمنوا و المراد بالحقّ الآيات و بالذين كفروا المتلوّ عليهم فوضع الظاهران موضع
الضميرين للتسجيل عليهم بالكفر و للمتلوّ بالحق [لَمَّا جَآءَهُمْ] اي بادهوه بالجحود ساعة اتاهم و اول
ما سمعوه من غير اجالة فكر و لا اعادة نظر و من عنادهم و ظلمهم انهم سمّوه سحرا مُبِيْنًا ظاهرا امره في

هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ ط كَفَىٰ بِهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ط وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝ قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا
مِّنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ ط إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۝

البطلان لا شبهة فيه [أَمْ يَقُولُونَ افْتَرٰيهُ] اضراب عن ذكر تسميتهم الأيات سحرا الى ذكر قولهم ان محمدا افتراه و معنى الهمزة في أمْ الانكار و التعجيب كأنه قيل دَعْ هذا واسمع قولهم المستنكرَ المقضيَّ منه العجب و ذلك ان محمدا كان لا يقدر عليه حتى يقوله و يفتريه على الله و لو قدر عليه دون امّة العرب لكانت قدرته عليه معجزة لخرقها العادة و اذا كانت معجزة كانت تصديقا من الله له و الحكيم لا يصدّق الكاذب فلايكون مفتريا و الضمير للحق والمراد به الأيات [قُلْ اِنِ افْتَرَيْتُهٗ] على سبيل الفرض عاجلني الله لامحالة بعقوبة الافتراء عليه فلا تقدرون على كفّه عن معاجلتي و لا تُطيقون دفع شيء من عقابه عنّي فكيف أفتريه و اتعرّضُ لعقابه يقال فلان لا يملك اذا غضب و لا يملك عنانه اذا صمّم و مثله فَمَنْ يَّمْلِكُ مِنَ اللّٰهِ شَيْئًا اِنْ اَرَادَ اَنْ يُّهْلِكَ الْمَسِيْحَ ابْنَ مَرْيَمَ - وَمَنْ يُّرِدِ اللّٰهُ فِتْنَتَهٗ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهٗ مِنَ اللّٰهِ شَيْئًا و منه قوله عليه السلام لا املك لكم من الله شيئا ثم قال [هُوَ اَعْلَمُ بِمَا تُفِيْضُوْنَ فِيْهِ] اي تندفعون فيه من القدح في وحي الله و الطعن في أياته و تسميته سحرًا تارة و فرية اخرى [كَفٰي بِهٖ شَهِيْدًا بَيْنِيْ وَبَيْنَكُمْ] يشهد لي بالصدق و البلاغ و يشهد عليكم بالكذب و الجحود و معنى ذكر العلم و الشهادة وعيد بجزاء افاضتهم [وَ هُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ] موعدة بالغفران و الرحمة ان رجعوا عن الكفر وتابوا و أمنوا و إشعار بحلم الله عنهم مع عظم ما ارتكبوا - فان قلت فما معنى اسناد الفعل اليهم في قوله فَلَا تَمْلِكُوْنَ لِيْ - قلت كان فيما اتاهم به النصيحة لهم و الاشفاق عليهم من سوء العاقبة و ارادة الخير بهم فكأنّه قال لهم ان افتريتُه و انا اريدُ بذلك التنصّح لكم و صدّكم عن عبادة الألهة الى عبادة الله فما تُغْنون عني ايها المنصوحون ان اخذني الله بعقوبة الافتراء عليه ٭ البدع بمعنى البديع كالخفّ بمعنى الخفيف - و قرئ بِدَعًا بفتح الدال اي ذا بدع - و يجوز ان يكون صفة على فِعَل كقولهم دينٌ قِيَمٌ و لحم زِيَمٌ كانوا يقترحون عليه الأيات و يسألونه عمّا لم يوحَ به اليه من الغيوب فقيل له [قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ] فاتيكم بكل ما تقترحونه و أُخْبرِكم بكل ما تسألون عنه من المغيبات فانّ الرسل لم يكونوا يأتون الّا بما اتاهم الله من أياته و لا يُخْبِرون الا بما أُوحي اليهم و لقد اجابَ موسى صلوات الله عليه عن قول فرعون فَمَا بَالُ الْقُرُوْنِ الْاُوْلٰى بقوله عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّيْ [وَ مَا اَدْرِيْ] لانه لا علم لي بالغيب ما يفعلُ الله بيَ و بكُم فيما يستقبل من الزمان من افعاله و يقدّر لي ولكم من قضاياه - [اِنْ اَتَّبِعُ اِلَّا مَا يُوْحٰى اِلَيَّ] - و عن الحسن و ما ادري ما يصير اليه امري و امركم في الدنيا و مَن الغالب منّا و المغلوب - و عن الكلبيّ قال له اصحابه و قد ضجروا من اذى المشركين حتى متى يكون على هذا فقال مَا اَدْرِيْ مَا يُفْعَلُ بِيْ وَ لَا بِكُمْ أَ أُترك بمكة ام اؤمَر بالخروج الى ارض قد رفعت لي و رأيتها يعني في منامه ذات نخيل و شجر - و عن ابن عباس مَا يُفْعَلُ بِيْ وَ لَا بِكُمْ في الأخرة و قال هي

ع ٢٠ منسوخة بقوله لِيَغْفِرَ لَكَ اللّٰهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَ مَا تَاَخَّرَ - و يجوز ان يكون نفيًا للدراية المفصّلة - و قرئ مَا يَفْعَلُ بفتح الياء اي يفعل الله عزّ و جلّ - فان قلت ان يُفْعَلُ مثبت غير منفيّ فكان وجه الكلام ما يفعل بي و بكم - قلت اجلْ و لكن النفي في مَا اَدْرِيْ لمّا كان مشتملا عليه لتناوله مَا و ما في حيّزه صحّ ذلك و حسنَ الا ترى الى قوله اَوَلَمْ يَرَوْا اَنَّ اللّٰهَ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضَ وَ لَمْ يَعْيَ بِخَلْقِهِنَّ بِقٰدِرٍ كيف دخلت الباء في خبر أنّ و ذلك لتناول النفي ايّاها مع ما في حيّزها - و مَا في مَا يُفْعَلُ - يجوز ان تكون موصولة منصوبة - و ان تكون استفهامية مرفوعة - و قرئ يُوْحِيْ اي الله عزّ و جلّ - جواب الشرط محذوف تقديره [اِنْ كَانَ الْقُرْاٰنُ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ وَ كَفَرْتُمْ بِهٖ] ألستم ظالمين و يدلّ على هذا المحذوف قوله اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ - و الشاهد من بني اسرائيل عبد الله بن سلام لمّا قدم رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم المدينة نظر الى وجهه فعلم انه ليس بوجه كذّاب و تأمّله فتحقّق انه هو النبيّ المنتظر و قال له اني سائلك عن ثلث لا يعلمهنّ الّا نبيّ - ما اول اشراط الساعة - و ما اول طعام يأكله اهل الجنّة - و ما بال الولد ينزع الى ابيه او الى امّه فقال عليه السلام - اما اول اشراط الساعة فنار تحشرهم من المشرق الى المغرب - و اما اول طعام يأكله اهل الجنّة فزيادة كبد حوت - و اما الولد فاذا سبق ماء الرجل نزعه و ان سبق ماء المرأة نزعته فقال اشهدُ انّك رسول الله حقّا ثم قال يا رسولَ الله ان اليهود قوم بُهتٌ و ان علموا باسلامي قبل ان تسألهم عنّي بهتوني عندك فجاءت اليهود فقال لهم النبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم ايّ رجل عبدُ الله فيكم قالوا خيرُنا و ابن خيرنا و سيّدُنا وابن سيّدنا و اعلمُنا و ابن اعلمنا قال ارأيتم ان اسلم عبد الله قالوا اعاذه الله من ذلك فخرج اليهم عبدُ الله فقال اشهدُ ان لا اله الا الله و اشهد انّ محمّدا رسول الله فقالوا شرّنا و ابن شرّنا و انتقصوه قال هذا ما كنتُ اخافُ يا رسول الله و احذرُ - قال سعد بن ابي وقّاص ما سمعت رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم يقول لاحد يمشي على وجه الارض انه من اهل الجنّة الا لعبد الله بن سلام و فيه نزل وَ شَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ [عَلٰى مِثْلِهٖ] الضمير للقراٰن اي على مثله في المعنى و هو ما في التورٰة من المعاني المطابقة لمعاني القراٰن من التوحيد و الوعد و الوعيد و غير ذلك و يدلّ عليه قوله تعالى وَ اِنَّهٗ لَفِيْ زُبُرِ الْاَوَّلِيْنَ - اِنَّ هٰذَا لَفِي الصُّحُفِ الْاُوْلٰى - كَذٰلِكَ يُوْحِيْٓ اِلَيْكَ وَ اِلَى الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكَ - و يجوز ان يكون المعنى ان كان من الله و كفرتم به و شهد شاهد على نحو ذلك يعني كونه من عند الله - فان قلت اخبرني عن نظم هذا الكلام لاقف على معناه من جهة النظم - قلت الواو الاولى عاطفة لكَفَرْتُمْ على فعل الشرط كما عطفته ثمّ في قوله قُلْ اَرَءَيْتُمْ اِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهٖ و كذلك الواو الاخرة عاطفة لاسْتَكْبَرْتُمْ على شَهِدَ شَاهِدٌ و اما الواو في وَ شَهِدَ شَاهِدٌ فقد عطفت جملة قوله شَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ عَلٰى مِثْلِهٖ فَاٰمَنَ وَ اسْتَكْبَرْتُمْ على جملة قوله كَانَ

إِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ ﴿ وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُوْنَا إِلَيْهِ ط وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوْا بِهٖ فَسَيَقُوْلُوْنَ هٰذَآ إِفْكٌ قَدِيْمٌ ﴿ وَمِنْ قَبْلِهٖ كِتٰبُ مُوْسٰٓى إِمَامًا وَّرَحْمَةً ط وَهٰذَا كِتٰبٌ مُّصَدِّقٌ لِّسَانًا عَرَبِيًّا لِّيُنْذِرَ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا ق وَبُشْرٰى لِلْمُحْسِنِيْنَ ﴿ إِنَّ الَّذِيْنَ قَالُوْا رَبُّنَا اللّٰهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوْا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ﴿ أُولٰٓئِكَ أَصْحٰبُ الْجَنَّةِ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا ج جَزَآءً بِمَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ

مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ وَكَفَرْتُمْ بِهٖ و نظيره قولك ان احسنتُ اليك و اسأتَ و اقبلتُ عليك و اعرضتَ لم نتّفق في انك اخذتَ ضميمين نعطفتهما على مثليهما و المعنى قُل اخبروني إن اجتمع كون القرآن من عند الله مع كفركم به و اجتمع شهادة اعلم بني اسرائيل على نزول مثله فايمانه به مع استكباركم عنه و عن الايمان به ألستم اضلّ الناس و اظلمهم و قد جعل الايمان في قوله فَاٰمَنَ مسببًا عن الشهادة على مثله لانه لما علم ان مثله انزل على موسى صلوات الله عليه و انه من جنس الوحي و ليس من كلام البشر و انصف من نفسه فشهد عليه و اعترف كان الايمان نتيجة ذلك • [لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا] لاجلهم و هو كلام كفّار مكّة قالوا عامّة من يتّبع مُحَمّدا السُّقّاط يعنون الفقراء مثل عمّار و صُهَيْب و ابن مسعود فَلَوْ كَانَ ما جاء به خَيْرًا مَّا سَبَقْنا اليه هؤلاء - وقيل لما اسلمت جُهَيْنَة و مُزَيْنَة و اسلمُ و غفارُ قالت بنوا عامر و غطفانُ و اسد و اشجعُ لو كان خيرا ما سبقنا اليه رعاءُ البَهْم - و قيل ان أمَة لعمر اسلمت فكان عمر يضربها حتى يفتر ثم يقول لو لا اني فترت لزدتك ضربا فكان كفّار قريش يقولون لو كان ما يدعو اليه مُحَمّد حقّا ما سبقتنا اليه فلانة - و قيل كان اليهود يقولونه عند اسلام عبد الله بن سلام و اصحابه - فان قلت لابدّ من عامل في الظرف في قوله إِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهٖ و من متعلق لقوله فَسَيَقُوْلُوْنَ و غيرُ مستقيم ان يكون فَسَيَقُوْلُوْنَ هو العامل في الظرف لتدافع دلالتي المضيّ و الاستقبال فما وجه هذا الكلام - قلت العامل في إذْ محذوف لدلالة الكلام عليه كما حذف من قوله فَلَمَّا ذَهَبُوْا بِهٖ و قولهم حينئذ الآن و تقديره [وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوْا بِهٖ] ظهر عنادهم [فَسَيَقُوْلُوْنَ هٰذَا إِفْكٌ قَدِيْمٌ] فهذا المضمر صحّ به الكلام حيث انتصب به الظرف و كان قوله فَسَيَقُوْلُوْنَ مسببًا عنه كما صحّ باضمار أنْ قوله حتى يقول الرسول لمصادفة حتى مجرورها و المضارع ناصبه و قولهم إِفْكٌ قَدِيْمٌ كقولهم أَسَاطِيْرُ الْأَوَّلِيْنَ • [كِتٰبُ مُوْسٰى] مبتدأ وَمِنْ قَبْلِهٖ ظرف واقع خبرا مقدّما عليه و هو ناصب إِمَامًا على الحال كقولك في الدار زيد قائما - و قرئ وَمِنْ قَبْلِهٖ كِتٰبَ مُوْسٰى على و آتينا الذي قبله التوراة - و معنى [إِمَامًا] قدوةً يؤتمّ به في دين الله و شرائعه كما يؤتمّ بالامام - [وَّرَحْمَةً] لمن آمن به و عمل بما فيه [وَهٰذَا] القرآن [كِتٰبٌ مُّصَدِّقٌ] لكتاب موسى او لما بين يديه و تقدمه من جميع الكتب - و قرئ مُصَدِّقٌ لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ و [لِّسَانًا عَرَبِيًّا] حال من ضمير الكتٰب في مُصَدِّقٌ و العامل فيه مُصَدِّقٌ - و يجوز ان ينتصب عن كتٰب لتخصصه بالصفة و يعمل فيه معنى الاشارة - و جوّز ان يكون مفعولا لمُصَدِّق اي يصدّق ذا لسان عربيّ و هو الرسول - و قرئ [لِّيُنْذِرَ] بالتاء - و الياء - و لِيَنْذَرَ من نذِر ينذَر اذا حذر - و [بُشْرٰى] في محلّ النصب

بِوَالِدَيْهِ اِحْسٰنًا ؕ حَمَلَتْهُ اُمُّهٗ كُرْهًا وَّ وَضَعَتْهُ كُرْهًا ؕ وَ حَمْلُهٗ وَ فِصٰلُهٗ ثَلٰثُوْنَ شَهْرًا ؕ حَتّٰۤى اِذَا بَلَغَ اَشُدَّهٗ وَ بَلَغَ اَرْبَعِيْنَ سَنَةً قَالَ رَبِّ اَوْزِعْنِيْۤ اَنْ اَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِيْۤ اَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَ عَلٰى وَالِدَيَّ وَ اَنْ اَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضٰىهُ وَ اَصْلِحْ لِيْ فِيْ ذُرِّيَّتِيْ ؕ اِنِّيْ تُبْتُ اِلَيْكَ وَ اِنِّيْ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ ۞ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ اَحْسَنَ مَا عَمِلُوْا وَ نَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّاٰتِهِمْ فِيْۤ اَصْحٰبِ الْجَنَّةِ ؕ وَعْدَ الصِّدْقِ الَّذِيْ كَانُوْا يُوْعَدُوْنَ ۞ وَ الَّذِيْ قَالَ

معطوف على محل لِيُنْذِرَ لانه مفعول له - قرئ حُسْنًا بضم الحاء و سكون السين- و بضمهما - و بفتحهما - و اِحْسٰنًا - [وَ كُرْهًا] بالفتح - و الضم و هما لغتان في معنى المشقة كالفَقر و الفُقر وانتصابه على الحال اي ذات كره - او على انه صفة للمصدر اي حملا ذا كره [وَ حَمْلُهٗ وَ فِصٰلُهٗ] و مدة حمله و فصاله [ثَلٰثُوْنَ شَهْرًا] وهذا دليل على ان اقل الحمل ستة اشهر لان مدة الرضاع اذا كانت حولين لقوله عزّ و جلّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ اَرَادَ اَنْ يُّتِمَّ الرَّضَاعَةَ بقيت للحمل ستة اشهر - و قرئ وَ فَصْلُهٗ و الفَصْل و الفِصال كالفَطْم و الفطام بناءً و معنًى - فان قلت المراد بيان مدة الرضاع لا الفطام فكيف عبّر عنه بالفصال - قلت لما كان الرضاع يليه الفصال و يُلابسه لانه ينتهي به و يتمّ سمّي فصالا كما سمّي المدة بالامد من قال * شعر * كل حيّ مستكمل مدة العمـــر و مُوْدٍ اذا انتهى امده * و فيه فائدة وهي الدلالة على الرضاع التامّ المنتهي بالفصال و وقته - و قرئ حَتّٰى اِذَا اسْتَوٰى وَ بَلَغَ اَشُدَّهٗ و بلوغ الاشدّ ان يكتهل و يستوفي السنّ التي يستحكم فيها قوّته و عقله و تمييزه و ذلك اذا اناف على الثلثين و ناطحَ الاربعين - و عن قتادة ثلث و ثلٰثون سنة و وجهه ان يكون ذلك اول الاشدّ و غايته الاربعين - و قيل لم يبعث نبيّ قط الّا بعد اربعين سنة - و المراد بالنِّعمة التي استوزعَ الشكرَ عليها نعمةُ التوحيد و الاسلام وجمع بين شكرَي النعمة عليه و على والديه لانّ النعمة عليهما نعمة عليه - و قيل في العمل المرضيّ هو الصلوات الخمس - فان قلت ما معنى فِيْ في قوله [وَ اَصْلِحْ لِيْ فِيْ ذُرِّيَّتِيْ] - قلت معناه ان يجعل ذرّيّته موقعا للصلاح و مظنّة له كأنه قال هَبْ لي الصلاح في ذريتي و اَوْقِعه فيهم ونحوه * ع * يجرح في عراقيبها نصلي * [مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ] من المخلصين * وقرئ يَتَقَبَّلُ و يَتَجَاوَزُ بفتح الياء و الضمير فيهما لله عزّ و جلّ - و قُرئا بالنون - فان قلت ما معنى قوله [فِيْۤ اَصْحٰبِ الْجَنَّةِ] - قلت هو نحو قولك اكرمني الامير في ناس من اصحابه تريد اكرمني في جملة من اكرم منهم ونظمني في عدادهم و محلّه النصب على الحال على معنى كائنين فِيْۤ اَصْحٰبِ الْجَنَّةِ و معدودين فيهم - [وَعْدَ الصِّدْقِ] مصدر موكّد لانّ قوله يَتَقَبَّلُ و يَتَجَاوَزُ وعد من الله لهم بالتقبل و التجاوز - و قيل نزلت في ابي بكر رضي الله عنه و في ابيه ابي قحافة و امّه امّ الخير و في اولاده و استجابة دعائه فيهم - و قيل لم يكن احد من الصحابة من المهاجرين منهم و الانصار اسلم هو و والداه و بنوه و بناته غير ابي بكر * [وَ الَّذِيْ قَالَ لِوَالِدَيْهِ] مبتدأ خبره اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ و المراد بالَّذِيْ قَالَ الجنس القائل ذلك القول و لذلك وقع الخبر مجموعا - و عن الحسن هو في الكافر العاق لوالديه المكذّب بالبعث -

لِوَالِدَيْهِ أُفٍّ لَّكُمَآ أَتَعِدَانِنِيٓ أَنْ أُخْرَجَ وَقَدْ خَلَتِ ٱلْقُرُونُ مِن قَبْلِي ۚ وَهُمَا يَسْتَغِيثَانِ ٱللَّهَ وَيْلَكَ ءَامِنْ ق
إِنَّ وَعْدَ ٱللَّهِ حَقٌّ ج فَيَقُولُ مَا هَٰذَآ إِلَّآ أَسَٰطِيرُ ٱلْأَوَّلِينَ ۝ أُوْلَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ ٱلْقَوْلُ فِيٓ أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ
مِن قَبْلِهِم مِّنَ ٱلْجِنِّ وَٱلْإِنسِ ط إِنَّهُمْ كَانُوا۟ خَٰسِرِينَ ۝ وَلِكُلٍّ دَرَجَٰتٌ مِّمَّا عَمِلُوا۟ ج وَلِيُوَفِّيَهُمْ أَعْمَٰلَهُمْ وَهُمْ
لَا يُظْلَمُونَ ۝ وَيَوْمَ يُعْرَضُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ عَلَى ٱلنَّارِ ط أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَٰتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ ٱلدُّنْيَا وَٱسْتَمْتَعْتُم بِهَا ج

و عن قتادة هو نعت عبد سوء عاق لوالديه فاجر لربه - و قيل نزلت في عبد الرحمٰن بن ابي بكر قبل اسلامه وقد دعاه ابوه ابوبكر و امه ام رومان الى الاسلام فافف بهما و قال ابعثوا لي جدعان بن عمرو و عثمان بن عمرو و هما من اجداده حتى اسألهما عما يقول محمد صلى الله عليه و اله و سلم و يشهد لبطلانه ان المراد بالذي قال جنس القائلين ذلك و ان قوله ٱلَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ ٱلْقَوْلُ هم اصحاب النار و عبد الرحمٰن كان من افاضل المسلمين و سرواتهم - و عن عائشة رضي الله عنها انكار نزولها فيه - و حين كتب معاوية الى مروان بان يبايع الناس ليزيد قال عبد الرحمٰن لقد جئتم بها هرقلية أتبايعون لابنائكم فقال مروان يا ايها الناس هو الذي قال الله فيه وَٱلَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ أُفٍّ لَّكُمَآ فسمعت عائشة فغضبت و قالت والله ما هو به و لو شئت ان اسميه لسميته و لكن الله لعن اباك و انت في صلبه فانت فضض من لعنة الله - و قرئ أُفِّ بالكسر - و الفتح بغير تنوين - و بالحركات الثلث مع التنوين و هو صوت اذا صوت به الانسان علم انه متضجر كما اذا قال حس علم انه متوجع - و اللام للبيان معناه هذا التأفيف لكما خاصة و لاجلكما دون غيركما - و قرئ [أَتَعِدَانِنِي] بنونين - و أَتَعِدَانِي باحدهما - و أَتَعِدَانِّي بالادغام - و قد قرأ بعضهم أَتَعِدَانَنِي بفتح النونين كانه استثقل اجتماع النون و الكسرتين و الياء ففتح الاولى تحريا للتخفيف كما تحراه من ادغم و من اطرح احدهما [أَنْ أُخْرَجَ] ان ابعث و اخرج من الارض - و قرئ أَخْرُجَ [وَقَدْ خَلَتِ ٱلْقُرُونُ مِن قَبْلِي] يعني و لم يبعث منهم احد [يَسْتَغِيثَانِ ٱللَّهَ] يقولان الغياث بالله منك و من قولك و هو استعظام لقوله وَيْلَكَ دعاء عليه بالثبور و المراد به الحث و التحريض على الايمان لا حقيقة الهلاك - [فِيٓ أُمَمٍ] نحو قوله فِيٓ أَصْحَٰبِ ٱلْجَنَّةِ - و قرئ أَنَّ بالفتح على معنى ءامن بان وعد الله حق • [وَلِكُلٍّ] من الجنسين المذكورين [دَرَجَٰتٌ مِّمَّا عَمِلُوا۟] اي منازل و مراتب من جزاء ما عملوا من الخير و الشر - او من اجل ما عملوا منهما - فان قلت كيف قيل دَرَجَٰتٌ و قد جاء الجنة درجات و النار دركات - قلت يجوز ان يقال ذلك على وجه التغليب لاشتمال كل على الفريقين [وَلِيُوَفِّيَهُمْ] - وقرئ بالنون تعليل معلله محذوف لدلالة الكلام عليه كانه قيل وَلِيُوَفِّيَهُمْ أَعْمَٰلَهُمْ و لا يظلمهم حقوقهم قدر جزاءهم على مقادير اعمالهم فجعل الثواب درجات و العقاب دركات • ناصب الظرف هو القول المضمر قبل أَذْهَبْتُمْ - و عرضهم على النار تعذيبهم بها من قولهم عرض بنوا فلان على السيف اذا قتلوا به و منه قوله تعالى ٱلنَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا - و يجوز ان يراد عرض النار عليهم من قولهم عرضت الناقة على الحوض يريدون عرض

سورة الاحقاف ۴۶ — الجزء ۲۶ — ع ۲

فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُوْنِ بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُوْنَ فِي الْاَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَ بِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُوْنَ ۝ ع وَ اذْكُرْ اَخَا عَادٍ ط
اِذْ اَنْذَرَ قَوْمَهٗ بِالْاَحْقَافِ وَ قَدْ خَلَتِ النُّذُرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهٖٓ اَلَّا تَعْبُدُوْٓا اِلَّا اللّٰهَ ط اِنِّيْٓ اَخَافُ
عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيْمٍ ۝ قَالُوْٓا اَجِئْتَنَا لِتَاْفِكَنَا عَنْ اٰلِهَتِنَا ج فَاْتِنَا بِمَا تَعِدُنَآ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝

العرض عليها فقلبوا و يدلّ عليه تفسير ابن عباس تُجاء بهم اليها فيكشف لهم عنها [اَذْهَبْتُمْ طَيِّبٰتِكُمْ] اي ما كُتب لكم حظ من الطيبات الا ما قد اصبتموه في دنياكم و قد ذهبتم به و اخذتموه فلم يبق لكم بعد استيفاء حظكم شيء منها - و عن عمر رضي الله عنه لو شئتُ لدعوتُ بصلائق و صناب و كراكر و اسنمة و لكني رأيت الله نعى على قوم طيّباتهم فقال اَذْهَبْتُمْ طَيِّبٰتِكُمْ فِيْ حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا - و عنه لو شئتُ لكنتُ اطيبكم طعاما و احسنكم لباسا و لكني اَسْتبقي طيّباتي - و عن رسول الله صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم انه دخل على اهل الصُّفّة و هم يُرقّعون ثيابهم بالادم ما يجدون لها رِقاعا فقال انتم اليوم خير ام يوم يغدو احدكم في حُلّة و يروح في اخرى و يُغدى عليه بجفنة و يراح عليه باخرى و يستر بيته كما يستر الكعبة قالوا نحن يومئذ خير قال بل انتم اليوم خير - و قرئ اَذْهَبْتُمْ بهمزة الاستفهام - و آاَذْهَبْتُمْ بالف بين همزتين [الْهُوْنِ] الهوان - و قرئ عَذَابَ الْهَوَانِ - و قرئ تَفْسُقُوْنَ بضم السين - و كسرها * الْاَحْقَاف جمع حقف و هو رمل مستطيل مرتفع فيه انحناء من احقوقف الشيء اذا اعوجّ و كانت عاد اصحاب عُمُد يسكنون بين رمال مشرفين على البحر بارض يقال لها الشحر من بلاد اليمن - و قيل بين عُمان و مَهرة و [النُّذُرُ] جمع نذير بمعنى المنذر او الانذار [مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ] من قبله [وَ مِنْ خَلْفِهٖ] من بعده - و قرئ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ بَعْدِهٖ و المعنى ان هودا عليه السلام قد انذرهم فقال لهم لَا تَعْبُدُوْٓا اِلَّا اللّٰهَ اِنِّيْٓ اَخَافُ عَلَيْكُمْ العذاب و اعلمهم ان الرسل الذين بعثوا قبله و الذين سيبعثون بعده كلهم منذرون نحو انذاره - و عن ابن عباس رضي الله عنه يعني الرسل الذين بُعثوا قبله و الذين بُعثوا في زمانه و معنى وَ مِنْ خَلْفِهٖ على هذا التفسير و من بعد انذاره هذا اذا علّقت وَ قَدْ خَلَتِ النُّذُرُ بقوله اَنْذَرَ قَوْمَهٗ - و لك ان تجعل قوله وَ قَدْ خَلَتِ النُّذُرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهٖ اعتراضا بين اَنْذَرَ قَوْمَهٗ و بين اَلَّا تَعْبُدُوْٓا و يكون المعنى و اذكر انذار هود قومه عاقبة الشرك و العذاب العظيم و قد انذر مَن تقدّمه من الرسل و من تأخر عنه مثل ذلك فاذكرهم - الافك الصرف يقال اَفَكه عن رأيه - [عَنْ اٰلِهَتِنَا] عن عبادتها [مَا تَعِدُنَا] من معاجلة العذاب على الشرك [اِنْ كُنْتَ] صادقا في وعدك - فان قلت من اين طابق قوله [اِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللّٰهِ] جوابا لقولهم فَاْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا - قلت من حيث ان قولهم هذا استعجال منهم بالعذاب الا ترى الى قوله بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهٖ فقال لهم لا علم عندي بالوقت الذي يكون فيه تعذيبكم حكمة و صوابا اِنَّمَا علم ذلك عِنْدَ اللّٰهِ فكيف ادعوه بان يأتيكم بعذابه في وقت عاجل تقترحونه انتم - ومعنى [وَ اُبَلِّغُكُمْ مَّآ اُرْسِلْتُ بِهٖ] - و قرئ بالتخفيف ان الذي هو شاني و شرطي ان ابلّغكم ما ارسلتُ به من الانذار و التخويف و الصرف عما يعرضكم لسخط

قَالَ اِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللّٰهِ ز وَ اُبَلِّغُكُمْ مَّا اُرْسِلْتُ بِهٖ وَ لٰكِنِّيْٓ اَرٰىكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُوْنَ ۝ فَلَمَّا رَاَوْهُ عَارِضًا مُّسْتَقْبِلَ اَوْدِيَتِهِمْ قَالُوْا هٰذَا عَارِضٌ مُّمْطِرُنَا ط بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهٖ ط رِيْحٌ فِيْهَا عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝ تُدَمِّرُ كُلَّ شَيْءٍ بِاَمْرِ رَبِّهَا فَاَصْبَحُوْا لَا يُرٰٓى اِلَّا مَسٰكِنُهُمْ ط كَذٰلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِيْنَ ۝ وَ لَقَدْ مَكَّنّٰهُمْ فِيْمَآ اِنْ مَّكَّنّٰكُمْ فِيْهِ

الله بجهدي و لٰكنكم جاهلون لاتعلمون ان الرسل لم يبعثوا الا منذرين لا مقترحين و لا سائلين غير ما اُذن لهم فيه • [فَلَمَّا رَاَوْهُ] في الضمير وجهان - ان يرجع الى مَا تَعِدُنَا - و ان يكون مبهما قد وضح امره بقوله عَارِضًا اما تمييزا و اما حالا و هذا الوجه اعرب و افصح - و العَارِض السحاب الذي يعرض في افق من السماء و مثله الحَبِيّ و العنان من حبا و عنّ اذا عرض و اضافة مُسْتَقْبِل و مُمْطِر مجازية غير معرّفة بدليل وقوعهما و هما مضافان الى معرفتين وصفًا للنكرة [بَلْ هُوَ] القول قبله مضمر و القائل هود عليه السلام و الدليل عليه قراءة من قرأ قُلْ هُوَ بَلْ هُوَ - و قرئ قُلْ بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهٖ هِيَ رِيْحٌ اي قال الله قُل [تُدَمِّرُ كُلَّ شَيْءٍ] تُهلك من نفوس عاد و اموالهم الجمّ الكثير فعبّر عن الكثرة بالكلية - و قرئ يَدْمُرُ كُلُّ شَيْءٍ من دَمَر دمارا اذا هلك - لَا تَرٰى الخطاب للرائي مَن كان - و قرئ [لَا يُرٰى] على البناء للمفعول بالياء و التاء و تاويل القراءة بالتاء و هي عن الحسن لَا تُرٰى بقايا و لا اشياء اِلَّا مَسٰكِنُهُم و منه بيت ذي الرمة • ع • و ما بقيت الا الضلوع الجراشعُ • و ليست بالقوية - و قرئ لَا تَرٰى اِلَّا مَسْكَنُهُمْ - و لَا يُرٰى اِلَّا مَسْكَنُهُمْ - و روي ان الريح كانت تحمل الفُسْطاط و الظعينة فترفعها في الجوّ حتى ترى كانّها جرادة - و قيل اول من ابصر العذاب امرأة منهم قالت رأيت ريحا فيها كشُهُب النار - و روي انه اول ما عرفوا به انه عذاب انهم رأوا ما كان في الصحراء من رجالهم و مواشيهم تطير بهم الريح بين السماء و الارض فدخلوا بيوتهم و غلّقوا ابوابهم فقلعت الريح الابوابَ و صرعتهم و امال الله عليهم الاحقاف فكانوا تحتها سبع ليال و ثمانية ايام لهم انين ثم كشفت الريح عنهم فاحتملتهم فطرحتهم في البحر - و روي ان هودا لما احسّ بالريح خطّ على نفسه و على المؤمنين خطّا الى جنب عين تنبع - و عن ابن عباس اعتزل هود و مَن معه في حظيرة ما يصيبهم من الريح الا ما يَلِينُ على الجلود و تلذّه الانفس و انها لتمرّ من عاد بالظُّعن بين السماء و الارض و تدمغهم بالحجارة - و عن النبيّ صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم انه كان اذا رأى الريح فزع و قال اللّٰهم اني اسألك خيرها و خير ما ارسلتْ به و اعوذ بك من شرّها و شرّ ما ارسلتْ به و اذا رأى مخيلة قام و قعد و جاء و ذهب و تغيّر لونه فيقال له يا رسول الله ما تخاف فيقول انّي اخاف ان يكون مثل قوم عاد حيث قالوا هٰذَا عَارِضٌ مُّمْطِرُنَا - فان قلت ما فائدة اضافة الربّ الى الريح - قلت الدلالة على ان الريح و تصريف اَعِنّتها مما يشهد لعظم قدرته لانها من اعاجيب خلقه و اكابر جنوده و ذكرُ الامر و كونها مأمورة من جهته عزّ و علا يعضد ذلك و يقوّيه - [اِنْ] نافية اي فِيْمَا مَا مَكَّنّٰكُمْ فِيْهِ الا انّ اِنْ احسن في اللفظ لما في مجامعة مَا مثلها من التكرير المستبشع و مثله متجنّب الا ترى ان الاصل في مَهْمَا مَامَا فلبشاعة

وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَّأَبْصَارًا وَّأَفْئِدَةً ۖ فَمَآ أَغْنَىٰ عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَآ أَبْصَارُهُمْ وَلَآ أَفْئِدَتُهُمْ مِّنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بِاٰيٰتِ اللّٰهِ وَحَاقَ بِهِمْ مَّا كَانُوا بِهٖ يَسْتَهْزِءُونَ ۝ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِّنَ الْقُرٰى وَصَرَّفْنَا الْاٰيٰتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۝ فَلَوْلَا نَصَرَهُمُ الَّذِيْنَ اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ قُرْبَانًا اٰلِهَةً ۖ بَلْ ضَلُّوْا عَنْهُمْ ۚ وَذٰلِكَ إِفْكُهُمْ وَمَا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ ۝ وَإِذْ صَرَفْنَآ إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُوْنَ الْقُرْاٰنَ ۚ فَلَمَّا حَضَرُوْهُ قَالُوْٓا أَنْصِتُوْا ۚ فَلَمَّا قُضِيَ

التكرير قلبوا الالف هاء و لقد اغث ابو الطيب في قوله * ع * لعمرك ماما بانّ منك لضارب * و ما ضرّه لو اقتدى بعذوبة لفظ التنزيل فقال لعمرك ما إن بانّ منك لضارب و قد جعلت إن صلة مثلها فيما انشده الاخفش * شعر * يرجّي المرء ما إن لا يراه * ويعرض دون ادناه الخطوب * و تؤول بانّا مكّنّاهم في مثل ما مكّنّاكم فيه و الوجه هو الاول و لقد جاء عليه غير اٰية في القراٰن هم احسن اثاثا و رئيا - كانوا اكثر منهم و اشد قوة و اثارا و هو ابلغ في التوبيخ و ادخل في الحث على الاعتبار [مِّنْ شَيْءٍ] اي من شيء من الاغناء و هو القليل منه - فان قلت بم انتصب [إِذْ كَانُوْا يَجْحَدُوْنَ] - قلت بقوله فَمَا أَغْنٰى - فان قلت لم جرى مجرى التعليل - قلت لاستواء مؤدّى التعليل و الظرف في قولك ضربته لاساءته و ضربته اذ اساء لانك اذا ضربته في وقت اساءته فانّما ضربته فيه لوجود اساءته فيه الا انّ اذ و حيث غلبتا دون سائر الظروف في ذلك * [مَا حَوْلَكُمْ] يا اهل مكة [مِّنَ الْقُرٰى] من نحو حجر ثمود و قرية سدوم و غيرهما و المراد اهل القرى و لذلك قال [لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ] - القربان ما تُقرّب به الى الله اي اتّخذوهم شفعاء متقرّبا بهم الى الله حيث قالوا هٰؤُلَآءِ شُفَعَآؤُنَا عِنْدَ اللّٰهِ و احد مفعولي اتّخذ الراجع الى الذين المحذوف و الثاني اٰلهة و قربانا حال و لا يصح ان يكون قربانا مفعولا ثانيا و اٰلهة بدلا منه لفساد المعنى - و قرئ قُرُبانا بضم الراء و المعنى فهلّا منعهم من الهلاك اٰلهتهم [بَلْ ضَلُّوْا عَنْهُمْ] اي غابوا عن نصرتهم [وَذٰلِكَ] اشارة الى امتناع نصرة اٰلهتهم لهم و ضلالهم عنهم اي وَذٰلِكَ اثر افكهم الذي هو اتّخاذهم ايّاها اٰلهة و ثمرة شركهم و افترائهم على الله الكذب من كونه ذا شركاء - و قرئ أَفَكُهم و الإفك و الأفك كالحِذْر و الحَذَر - و قرئ وَذٰلِكَ أَفَكَهُمْ اي و ذلك الاتّخاذ الذي هذا اثره و ثمرته صرفهم عن الحق - و قرئ أَفَّكَهُم على التشديد للمبالغة - و آفَكَهُم جعلهم اٰفكين - و اٰفِكُهُم اي قولهم الاٰفك ذو الافك كما تقول قول كاذب - وَذٰلِكَ اِفْكٌ مِّمَّا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ اي بعض ما كانوا يفترون من الافك [صَرَفْنَآ إِلَيْكَ نَفَرًا] املناهم اليك و اقبلنا بهم نحوك - و قرئ صَرَّفنا بالتشديد لانهم جماعة - و النفر دون العشرة و يجمع انفارا و في حديث ابي ذرّ رضي الله عنه لو كان هٰهنا احد من انفارنا [فَلَمَّا حَضَرُوْهُ] الضمير للقراٰن اي فلما كان بمسمع منهم - او لرسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم و يعضده قراءة من قرأ فَلَمَّا قَضٰى اي اتمّ قراءته و فرغ منها [قَالُوْا] قال بعضهم لبعض [أَنْصِتُوْا] اسكتوا مستمعين يقال انصت لكذا و استنصت له - روي ان الجن كانت تسترق السمع فلما حُرست السماء و رُجموا بالشهب قالوا ما هذا الّا لنبأ حدث فنهض سبعة نفر او تسعة من اشراف جنّ نصيبين او نينوى منهم زوبعة

وَلَّوْا اِلٰى قَوْمِهِمْ مُّنْذِرِيْنَ ۝ قَالُوْا يٰقَوْمَنَآ اِنَّا سَمِعْنَا كِتٰبًا اُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوْسٰى مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِيْٓ اِلَى الْحَقِّ وَ اِلٰى طَرِيْقٍ مُّسْتَقِيْمٍ ۝ يٰقَوْمَنَآ اَجِيْبُوْا دَاعِيَ اللّٰهِ وَ اٰمِنُوْا بِهٖ يَغْفِرْ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوْبِكُمْ وَ يُجِرْكُمْ مِّنْ عَذَابٍ اَلِيْمٍ ۝ وَ مَنْ لَّا يُجِبْ دَاعِيَ اللّٰهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْاَرْضِ وَلَيْسَ لَهٗ مِنْ دُوْنِهٖٓ اَوْلِيَآءُ ؕ اُولٰٓئِكَ فِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ۝ اَوَلَمْ يَرَوْا اَنَّ اللّٰهَ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضَ وَ لَمْ يَعْيَ بِخَلْقِهِنَّ بِقٰدِرٍ عَلٰٓى اَنْ يُّحْيِيَ الْمَوْتٰى ؕ بَلٰٓى اِنَّهٗ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ وَ يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا عَلَى النَّارِ ۝ اَلَيْسَ هٰذَا بِالْحَقِّ ؕ

فضربوا حتى بلغوا تهامة ثم اندفعوا الى وادي نخلة فوافقوا رسول الله صلى الله عليه و اٰله و سلم و هو قائم في جوف الليل يصلي او في صلوة الفجر فاستمعوا لقراءته و ذلك عند منصرفه من الطائف حين خرج اليهم يستنصرهم فلم يجيبوه الى طلبته و اغروا به سفهاء ثقيف - و عن سعيد بن جبير رحمه الله ما قرأ رسول الله صلى الله و اٰله و سلم على الجن و لا رأهم و انما كان يتلو في صلوته فمرّوا به فوقفوا مستمعين و هو لا يشعر فانبأه الله باستماعهم - و قيل بل امر الله رسوله ان يُنذر الجن و يقرأ عليهم فصرف اليه نفرا منهم جمعهم له فقال اني اُمرت ان اقرأ على الجن الليلة فمن يتبعني قالها ثلثا فاطرقوا الا عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال لم يحضره ليلة الجن احد غيري فانطلقنا حتى اذا كنا باعلى مكة في شعب الحجون فخط لي خطا و قال لا تخرج منه حتى اعود اليك ثم افتتح القرآن و سمعت لغطا شديدا حتى خفت على رسول الله صلى الله عليه و اٰله و سلم و غشيته اسودة كثيرة حالت بيني و بينه حتى ما اسمع صوته ثم انقطعوا كقطع السحاب فقال لي رسول الله صلى الله عليه و اٰله و سلم هل رأيت شيئا قلت نعم رجالا سودا مستثفري ثياب بيض فقال اولئك جن نصيبين و كانوا اثني عشر الفا و السورة التي قرأ عليهم اقرأ باسم ربك - فان قلت كيف قالوا [من بعد موسى] - قلت عن عطاء انهم كانوا على اليهودية - و عن ابن عباس ان الجن لم تكن سمعت بامر عيسى فلذلك قالت من بعد موسى - فان قلت لم بعّض في قوله [من ذنوبكم] - قلت لان من الذنوب ما لا يغفر بالايمان كذنوب المظالم و نحوها و نحوه قوله عزّ و علا اَنِ اعْبُدُوا اللّٰهَ وَ اتَّقُوْهُ وَ اَطِيْعُوْنِ يَغْفِرْ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوْبِكُمْ - فان قلت هل للجن ثواب كما للانس - قلت اختلف فيه - فقيل لا ثواب لهم الا النجاة من النار لقوله وَ يُجِرْكُمْ مِّنْ عَذَابٍ اَلِيْمٍ و اليه كان يذهب ابوحنيفة رحمه الله - و الصحيح انهم في حكم بني اٰدم لانهم مكلفون مثلهم • [فليس بمعجز في الارض] اي لاينجي منه مهرب و لايسبق قضاءه سابق و نحوه قوله وَ اَنَّا ظَنَنَّآ اَنْ لَّنْ نُّعْجِزَ اللّٰهَ فِي الْاَرْضِ وَ لَنْ نُّعْجِزَهٗ هَرَبًا • [بقٰدر] محله الرفع لانه خبر انّ يدل عليه قرءة عبد الله قادرٌ و انما دخلت الباء لاشتمال النفي في اول الاٰية على انّ و ما في حيّزها - و قال الزجاج لو قلت ما ظننت ان زيدا بقائم جاز كانه قيل أليس الله بقادر الا ترى الى وقوع بلى مقرّرة للقدرة على كل شيء من البعث و غيره لا لرؤيتهم - و قرئ يقدر - و يقال عييت بالامر اذا لم تعرف وجهه و منه افعيينا بالخلق الاول [اليس هذا بالحق] محكي بعد قول مضمر

قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا ۚ قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ۞ فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ ۚ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ ۚ بَلَاغٌ ۚ فَهَلْ يُهْلَكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ ۞ ع

ع ٣ — كلماتها ٥٥٨ — سورة محمد صلى الله عليه و آله و سلم مدنية و هي ثمان و ثلاثون آية و اربعة ركوعا — حروفها ٢٤٧٥

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ ۞

اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ ۞ وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَ آمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَىٰ

و هذا المضمر هو ناصب الظرف و هٰذا اشارة الى العذاب بدليل قوله تعالى [فَذُوقُوا الْعَذَابَ] و المعنى التهكم بهم و التوبيخ لهم على استهزائهم بوعد الله و وعيده و قولهم وَ مَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ • [أُولُوا الْعَزْمِ] اولوا الجد و الثبات و الصبر - و مِنْ يجوز ان يكون للتبعيض و يراد بأولي العزم بعض الانبياء - قيل هم - نوح صبر على اذى قومه كانوا يضربونه حتى يُغشى عليه - و ابراهيم على النار و ذبح ولده - و اسحٰق على الذبح - و يعقوب على فقد ولده و ذهاب بصره - و يوسف على الجب و السجن - و ايوب على الضر - و موسى قال له قومه إِنَّا لَمُدْرَكُونَ قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ - و داؤد بكى على خطيئته اربعين سنة - و عيسى لم يضع لبنة على لبنة و قال انها معبرة فاعبروها و لا تعمروها و قال الله تعالى في آدم وَ لَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا و في يونس وَ لَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ - و يجوز ان تكون للبيان فيكون أُولُوا الْعَزْمِ صفة الرسل كلهم [وَ لَا تَسْتَعْجِلْ] لكفار قريش بالعذاب اي لا تدع لهم بتعجيله فانه نازل بهم لا محالة و ان تأخر و انهم مستقصرون حينئذ مدة لبثهم في الدنيا حتى يحسبوها سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ [بَلَاغٌ] هذا بلاغ اي هذا الذي وعظتم به كفاية في الموعظة - او هذا تبليغ من الرسول [فَهَلْ يُهْلَكُ إِلَّا] الخارجون عن الاتعاظ به و العمل بموجبه و يدل على معنى التبليغ قراءة من قرأ بَلِّغْ فَهَلْ يُهْلَكُ - و قرئ بَلَغًا اي بلغوا بلاغا - و قرئ يَهْلِكُ بفتح الياء و كسر اللام - و فتحها من هَلَكَ و هَلِكَ - و نُهْلِكُ بالنون إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ - عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ سورة الاحقاف كتب له عشر حسنات بعدد كل رملة في الدنيا •

سورة محمد صلى الله عليه و آله و سلم

[وَ صَدُّوا] و اعرضوا و امتنعوا عن الدخول في الاسلام - او صَدُّوا غيرهم عنه - قال ابن عباس رضي الله عنه هم المطعمون يوم بدر - و عن مقاتل كانوا اثني عشر رجلا من اهل الشرك يصدون الناس عن الاسلام و يامرونهم بالكفر - و قيل هم اهل الكتاب الذين كفروا و صدوا من اراد منهم و من غيرهم ان يدخل في الاسلام - و قيل هو عام في كل من كفر و صد [أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ] ابطلها و احبطها و حقيقته جعلها ضالة ضائعة ليس لها من يتقبلها و يثيب عليها كالضالة من الابل التي هي بمضيعة لا رب لها يحفظها و يعتني بامرها - او جعلها ضالة في كفرهم و معاصيهم مغلوبة بها كما يضل الماء في اللبن - و اعمالهم

مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَّبِّهِمْ كَفَّرَ عَنْهُمْ سَيِّاٰتِهِمْ وَاَصْلَحَ بَالَهُمْ ۞ ذٰلِكَ بِاَنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ وَاَنَّ
الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَّبِّهِمْ ۚ كَذٰلِكَ يَضْرِبُ اللّٰهُ لِلنَّاسِ اَمْثَالَهُمْ ۞ فَاِذَا لَقِيْتُمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوا فَضَرْبَ

ما عملوه في كفرهم مما كانوا يسمّونه مكارم من صلة الارحام و فكّ الاسارى و قرى الاضياف و حفظ الجوار - و قيل ابطل ما عملوه من الكيد لرسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم و الصدّ عن سبيل الله بانّ نصره عليهم و اظهر دينه على الدين كلّه - [وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوا] - قال مقاتل هم ناس من قريش - و قيل من الانصار - و قيل هم مؤمنوا اهل الكتاب - و قيل هو عامّ - و قوله [وَاٰمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلٰى مُحَمَّدٍ] اختصاص للايمان بالمنزل على رسول الله من بين ما يجب الايمان به تعظيما لشانه و تعليما لانه لايصحّ الايمان و لا يتمّ الّا به و اكّد ذلك بالجملة الاعتراضية التي هي قوله [وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَّبِّهِمْ] - و قيل معناها ان دين محمّد هو الحقّ اذ لا يرد عليه النسخ و هو ناسخ لغيره - و قرئ نُزِّلَ - و اُنْزِلَ على البناء للمفعول - و نَزَّلَ على البناء للفاعل - و نَزَلَ بالتخفيف - [كَفَّرَ عَنْهُمْ سَيِّاٰتِهِمْ] ستر بايمانهم و عملهم الصالح ما كان منهم من الكفر و المعاصي لرجوعهم عنها و توبتهم [وَاَصْلَحَ بَالَهُمْ] اي حالهم و شانهم بالتوفيق في امور الدين و بالتسليط على الدنيا بما اعطاهم من النصرة و التاييد * [ذٰلِكَ] مبتدأ و ما بعده خبره اي ذٰلك الامر و هو اضلال اعمال احد الفريقين و تكفير سيّئات الثاني كائن بسبب اتّباع هؤلاء الباطل و هؤلاء الحقّ - و يجوز ان يكون ذٰلك خبر مبتدأ محذوف اي الامر كما ذكر بهذا السبب فيكون محلّ الجارّ و المجرور منصوبا على هذا و مرفوعا على الاول - و الباطل ما لا ينتفع به - و عن مجاهد الباطل الشيطان و هذا الكلام يسمّيه علماء البيان التفسير - [كَذٰلِكَ] مثل ذلك الضرب [يَضْرِبُ اللّٰهُ لِلنَّاسِ اَمْثَالَهُمْ] و الضمير راجع الى الناس - او الى المذكورين من الفريقين على معنى انه يضرب امثالهم لاجل الناس ليعتبروا بهم - فان قلت اين ضرب الامثال - قلت - في انّ جعل اتّباع الباطل مثلا لعمل الكفّار و اتّباع الحقّ مثلا لعمل المؤمنين - او في انّ جعل الاضلال مثلا لخيبة الكفّار و تكفير السيّئات مثلا لفوز المؤمنين - [لَقِيْتُمُ] من اللقاء و هو الحرب [فَضَرْبَ الرِّقَابِ] اصله فاضربوا الرقاب ضربا فحذف الفعل و قدّم المصدر فانيب منابه مضافا الى المفعول - و فيه اختصار مع اعطاء معنى التوكيد لانّك تذكر المصدر و تدلّ على الفعل بالنصبة التي فيه - و ضَرْب الرقاب عبارة عن القتل لانّ الواجب ان تضرب الرقاب خاصة دون غيرها من الاعضاء و ذلك انهم كانوا يقولون - ضرب الامير رقبة فلان - و ضرب عنقه - و علاوته - و ضرب ما فيه عيناه - اذا قتله و ذلك ان قتل الانسان اكثر ما يكون بضرب رقبته فوقع عبارة عن القتل و ان ضُرب غير رقبته من المقاتل كما ذكرنا في قوله بِمَا كَسَبَتْ اَيْدِيْكُمْ على ان في هذه العبارة من الغلظة و الشدّة ما ليس في لفظ القتل لما فيه من تصوير القتل باشنع صورة و هو حزّ العنق و اطارة العضو الذي هو رأس البدن و علوه و اوجه اعضائه و لقد زاد في هذه الغلظة في قوله فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْاَعْنَاقِ - وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ - [اَثْخَنْتُمُوْهُمْ] اكثرتم قتلهم و اغلظتموه من الشيء الثخين و هو

الرِّقَابِ ط حَتّٰى اِذَآ اَثْخَنْتُمُوْهُمْ فَشُدُّوا الْوَثَاقَ فَاِمَّا مَنًّا بَعْدُ وَاِمَّا فِدَآءً حَتّٰى تَضَعَ الْحَرْبُ اَوْزَارَهَا ﵅ ذٰلِكَ ط
وَلَوْ يَشَآءُ اللّٰهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ وَلٰكِنْ لِّيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ ط وَالَّذِيْنَ قُتِلُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ فَلَنْ يُّضِلَّ اَعْمَالَهُمْ ۝
سَيَهْدِيْهِمْ وَيُصْلِحُ بَالَهُمْ ۝ ج وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَّفَهَا لَهُمْ ۝ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِنْ تَنْصُرُوا اللّٰهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ

الغليظ - اي اثقلتموهم بالقتل و الجراح حتى اذهبتم عنهم النهوض [فَشُدُّوا الْوَثَاقَ] فأسروهم - و الوَثاق بالفتح و الكسر اسم ما يُوثَق به - مَنًّا و فِدَاءً منصوبان بفعليهما مضمرين اي فاما تمنّون منّا و اما تفدون فداء و المعنى التخيير بعد الاسر بين ان يمنّوا عليهم فيطلقوهم و بين ان يفادوهم - فان قلت كيف حكم اسارى المشركين - قلت اما عند ابي حنيفة و اصحابه فاحد امرين اما قتلهم و اما استرقاقهم ايّهما رأى الامام و يقولون في المنّ و الفداء المذكورين في الاية نزل ذلك في يوم بدر ثم نسخ - و عن مجاهد ليس اليوم منّ و لا فداء انما هو الاسلام او ضرب العنق - و يجوز ان يراد - بالمنّ ان يمنّ عليهم بترك القتل و يسترقّوا او يمنّ عليهم فيخلّوا لقبولهم الجزية و كونهم من اهل الذمّة - و بالفداء ان يفادى بأساراهم اسارى المشركين فقد رواه الطحاوي مذهبا عن ابي حنيفة و المشهور انه لا يرى فداءهم لا بمال و لا بغيره خيفة ان لا يعودوا حربا للمسلمين - و اما الشافعيّ فيقول للامام ان يختار احد اربعة على حسب ما اقتضاه نظره للمسلمين وهي - القتل - و الاسترقاق - و الفداء باسارى المسلمين - و المنّ - و يحتجّ بانّ رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم مَنّ على ابي عروة الحجبيّ و على أثال الحنفيّ و فادى رجلا برجلين من المشركين و هذا كلّه منسوخ عند اصحاب الرأي - و قرئ فَدًى بالقصر مع فتح الفاء - اوزار الحرب آلاتها و اثقالها التي لا تقوم الّا بها كالسلاح و الكراع - قال الاعشى ٭ شعر ٭ و اعددت للحرب اوزارها ٭ رماحاً طوالا و خيلا ذكورا ٭ و سمّيت اَوْزَارَهَا لانّه لمّا لم يكن لها بدّ من جرّها فكأنّها تحملها و تستقلّ بها فاذا انقضت فكأنّها وضعتها - و قيل اَوْزَارَهَا آثامها يعني حتّى يترك اهل الحرب وهم المشركون شركهم و معاصيهم بانْ يسلموا - فان قلت حَتّٰى بمَ تعلقت - قلت لا تخلو من ان تتعلق بالضَّرب و الشدّ او بالمنّ و الفداء فالمعنى على كلا المتعلقين عند الشافعي رحمة الله عليه انهم لا يزالون على ذلك ابدا الى ان لا تكون حرب مع المشركين و ذلك اذا لم تبق لهم شوكة - و قيل اذا نزل عيسى عليه السلام - و عند ابي حنيفة رحمة الله عليه اذا علّق بالضَّرب و الشدّ فالمعنى انهم يقتلون و يؤسرون حتّى يضع جنس الحرب الاوزار و ذلك حين لا تبقى شوكة للمشركين - و اذا علّق بالمنّ و الفداء فالمعنى انه يمنّ عليهم و يفادون حتّى تضع حرب بدر اوزارها الّا ان يتأوّل المنّ و الفداء بما ذكرنا من التأويل [ذٰلِكَ] اي الامر ذلك - او افعلوا ذلك [لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ] لانتقمَ منهم ببعض اسباب الهلك من خسف او رجفة او حاصب او غرق او موت جارف [وَ لٰكِنْ] امركم بالقتال [لِيَبْلُوَ] المؤمنين بالكافرين بأنْ يجاهدوا و يصبروا حتّى يستوجبوا الثواب العظيم و الكافرين بالمؤمنين بأنْ يعاجلهم على ايديهم ببعض ما وجب لهم من العذاب - و قرئ قُتِلُوْا بالتخفيف و التشديد و قُتِّلُوْا - و قَتَلُوْا - و

اقدامكم ◎ و الذين كفروا فتعسا لهم و اضل اعمالهم ◎ ذلك بانهم كرهوا ما انزل الله فاحبط اعمالهم ◎ افلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ؕ دمر الله عليهم و للكفرين امثالها ◎ ذلك بان الله مولى الذين امنوا و ان الكفرين لا مولى لهم ؏ ان الله يدخل الذين امنوا و عملوا الصلحت جنت تجري من تحتها الانهر ؕ و الذين كفروا يتمتعون و ياكلون كما تاكل الانعام و النار مثوى لهم

وقرىء [فلن يضل اعمالهم] - و تضل اعمالهم على البناء للمفعول - و يضل اعمالهم من ضل - و عن قتادة انها نزلت في يوم احد [عرفها لهم] اعلمها لهم و بينها بما يعلم به كل احد منزله و درجته من الجنة - قال مجاهد يهتدي اهل الجنة الى مساكنهم منها لا يخطئون كانهم كانوا سكانها منذ خلقوا لا يستدلون عليها - و عن مقاتل ان الملك الذي وكل بحفظ عمله في الدنيا يمشي بين يديه فيعرفه كل شيء اعطاه الله - او طيبها لهم من العرف و هو طيب الرائحة - و في كلام بعضهم عزف كنوح القماري و عرف كفوح القماري - او حددها لهم فجنة كل احد محدودة مفرزة عن غيرها من عرف الدار و ارفها و العرف و الارف الحدود [ان تنصروا] دين [الله] و رسوله [ينصركم] على عدوكم و يفتح لكم [و يثبت اقدامكم] في مواطن الحرب - او على محجة الاسلام - [و الذين كفروا] يحتمل - الرفع على الابتداء - و النصب بما يفسره [فتعسا لهم] كانه قيل اتعس الذين كفروا - فان قلت علام عطف قوله [و اضل اعمالهم] - قلت على الفعل الذي نصب تعسا لان المعنى فقال تعسا لهم او فقضى تعسا لهم و تعسا له نقيض لعا له - قال الاعشى • ع • فالتعس اولى لها من ان اقول لعا • يريد فالعثور و الانحطاط اقرب لها من الانتعاش و الثبوت - و عن ابن عباس يريد في الدنيا القتل و في الاخرة التردي في النار [كرهوا] القران و [ما انزل الله] فيه من التكاليف و الاحكام لانهم قد الفوا الاهمال و اطلاق العنان في الشهوات و الملاذ فشق عليهم ذلك و تعاظمهم • دمره اهلكه و دمر عليه اهلك عليه ما يختص به و المعنى [دمر الله عليهم] ما اختص بهم من انفسهم و اولادهم و اموالهم و كل ما كان لهم [و للكفرين امثالها] الضمير للعاقبة المذكورة - و للهلكة لان التدمير يدل عليها - او للسنة لقوله عز و علا سنة الله في الذين خلوا [مولى الذين امنوا] وليهم و ناصرهم - و في قراءة ابن مسعود ولي الذين امنوا - و يروى ان رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم كان في الشعب يوم احد و قد فشت فيهم الجراحات و فيه نزلت فنادى المشركون اعل هبل فنادى المسلمون الله اعلى و اجل فنادى المشركون يوم بيوم و الحرب سجال ان لنا عزى و لا عزى لكم فقال رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم قولوا الله مولانا و لا مولى لكم ان القتلى مختلفة اما قتلانا فاحياء يرزقون و اما قتلاكم ففي النار يعذبون - فان قلت قوله تعالى و ردوا الى الله مولىهم الحق مناقض لهذه الاية - قلت لا تناقض بينهما لان الله مولى عباده جميعا على معنى انه ربهم و مالك امرهم و اما على معنى الناصر فهو مولى المؤمنين خاصة • [يتمتعون] ينتفعون بمتاع الحيوة الدنيا اياما قلائل [و ياكلون] غافلين غير مفكرين في العاقبة [كما تاكل الانعام] في مسارحها

سورة محمد ۴۷ الجزء ۲۶ ع ۵

وَ كَاَيِّنْ مِّنْ قَرْيَةٍ هِيَ اَشَدُّ قُوَّةً مِّنْ قَرْيَتِكَ الَّتِيْٓ اَخْرَجَتْكَ ۚ اَهْلَكْنٰهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ ۞ اَفَمَنْ كَانَ عَلٰى بَيِّنَةٍ مِّنْ رَّبِّهٖ كَمَنْ زُيِّنَ لَهٗ سُوْٓءُ عَمَلِهٖ وَ اتَّبَعُوْٓا اَهْوَآءَهُمْ ۞ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِيْ وُعِدَ الْمُتَّقُوْنَ ۭ فِيْهَآ اَنْهٰرٌ مِّنْ مَّآءٍ غَيْرِ اٰسِنٍ ۚ وَ اَنْهٰرٌ مِّنْ لَّبَنٍ لَّمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهٗ ۚ وَ اَنْهٰرٌ مِّنْ خَمْرٍ لَّذَّةٍ لِّلشّٰرِبِيْنَ ۚ وَ اَنْهٰرٌ مِّنْ عَسَلٍ مُّصَفًّى ۭ

و معالفها غافلة عما هي بصدده من النحر و الذبح [مَثْوًى لَّهُمْ] منزل و مقام - و قرئ وَ كَائِنْ بوزن كَاعِن - و اراد بالقَرْيَة اهلها و لذلك قال [اَهْلَكْنٰهُمْ] كانه قال وكم من قوم هم اشدّ قوّة من قومك الذين اخرجوك اَهْلَكْنٰهُمْ و معنى اَخْرَجوك كانوا سبب خروجك - فان قلت كيف قال [فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ] و انما هو امر قد مضى - قلت مجراه مجرى الحال المحكية كقولك اهلكناهم فهم لا يُنْصرون - مَنْ زُيِّنَ لَهٗ هم اهل مكة الذين زيّن لهم الشيطان شركهم و عداوتهم لله و رسوله - و [مَنْ كَانَ عَلٰى بَيِّنَةٍ مِّنْ رَّبِّهٖ] اي على حجة من عنده و برهان و هو القرآن المعجز و سائر المعجزات هو رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم - و قرئ اَمَنْ كَانَ عَلٰى بَيِّنَةٍ - و قال[سُوْٓءُ عَمَلِهٖ وَ اتَّبَعُوْٓا] للحمل على لفظ مَنْ و معناه - فان قلت ما معنى قوله [مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِيْ وُعِدَ الْمُتَّقُوْنَ فِيْهَآ اَنْهٰرٌ] كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ - قلت هو كلام في صورة الاثبات و معنى النفي و الانكار لانطوائه تحت حكم كلام مصدّر بحرف الانكار و دخوله في حيّزه و انخراطه في سلكه و هو قوله اَفَمَنْ كَانَ عَلٰى بَيِّنَةٍ مِّنْ رَّبِّهٖ كَمَنْ زُيِّنَ لَهٗ سُوْٓءُ عَمَلِهٖ فكأنه قيل أمثل الجنّة كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ اي كمثل جزاء من هو خالد في النار - فان قلت فلم عرّي من حرف الانكار و ما فائدة التعرية - قلت تعريته من حرف الانكار فيها زيادة تصوير لمكابرة من يسوّي بين المتمسّك بالبيّنة و التابع لهواه و انه بمنزلة من يُثبت التسوية بين الجنّة اللتي تجري فيها تلك الانهار و بين النار اللتي يسقى اهلها الحميم و نظيره قول القائل * شعر * افرح ان اُرزأ الكرام و انْ * اُورث ذودا شصائصا نبلا * هو كلام منكر للفرح برزيّة الكرام و وراثة الذود مع تعرّيه من حرف الانكار لانطوائه تحت حكم قول من قال له اتفرح بموت اخيك و بوراثة ابله و الذي طرح لاجله حرف الانكار ارادة ان يصوّر قبح ما اُزنّ به فكأنّه قال نعم مثلي يفرح بمرزئة الكرام و بان يستبدل منهم ذودا يقلّ طائله و هو من التسليم الذي تحته كل انكار - وَ مَثَلُ الْجَنَّةِ صفة الجنة العجيبة الشان و هو مبتدأ و خبره كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ و قوله فِيْهَآ اَنْهٰرٌ داخل في حكم الصلة كالتكرير لها الا ترى الى صحة قولك الَّتِيْ فِيْهَآ اَنْهٰرٌ - و يجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف هي فِيْهَآ اَنْهٰرٌ و كأنّ قائلا قال و ما مثلها فقيل فِيْهَآ اَنْهٰرٌ - و ان تكون في موضع الحال اي مستقرّةً فِيْهَآ اَنْهٰرٌ - و في قراءة عليّ رضي الله عنه اَمْثَالُ الْجَنَّةِ اي ما صفاتها كصفات النار - و قرئ اَسِنٍ يقال اسَنَ الماء و اجنَ اذا تغيّر طعمه و ريحه و انْشد ليزيد بن معوية * شعر * لقد سقتني رُضابا غير ذي اَسَنٍ * كالمسك فُتّ على ماء العناقيد * [مِّنْ لَّبَنٍ لَّمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهٗ] كما يتغير البان الدنيا فلا يعود قارصا و لا حازرا و لا ما يكره من الطعوم [لَّذَّةٍ] تانيث لذّ و هو اللذيذ او وصف بمصدر - و قرئ بالحركات الثلث - فالجرّ على صفة الخَمْر - والرفع على صفة الاَنْهٰر - و النصب

وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرٰتِ وَمَغْفِرَةٌ مِّنْ رَّبِّهِمْ ط كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ ۞ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّسْتَمِعُ اِلَيْكَ ج حَتّٰى اِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ اٰنِفًا قف اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ طَبَعَ اللّٰهُ عَلٰى قُلُوْبِهِمْ وَاتَّبَعُوْا اَهْوَاءَهُمْ ۞ وَالَّذِيْنَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَّاٰتٰهُمْ تَقْوٰىهُمْ ۞ فَهَلْ يَنْظُرُوْنَ اِلَّا السَّاعَةَ اَنْ تَاْتِيَهُمْ بَغْتَةً ج فَقَدْ جَاءَ اَشْرَاطُهَا ج فَاَنّٰى لَهُمْ اِذَا جَاءَتْهُمْ ذِكْرٰىهُمْ ۞ فَاعْلَمْ اَنَّهٗ لَآ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ ط وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوٰىكُمْ ۞ ع وَيَقُوْلُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا

على العلة اي لاجل لذة الشاربين و المعنى ما هو الا التلذذ الخالص ليس معه ذهاب عقل و لا خمار و لا صداع و لا آفة من آفات الخمر [مصفًّى] لم يخرج من بطون النحل فيخالطه الشمع و غيره [مَاءً حَمِيمًا] قيل اذا دنى منهم شوى وجوههم و انمازت فروة رؤسهم فاذا شربوه قطّع أمعاءهم ٭ هم المنافقون كانوا يحضرون مجلس رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم فيسمعون كلامه و لا يعونه و لا يلقون له بالا تهاونا منهم فاذا خرجوا قالوا لاولي العلم من الصحابة مَا ذَا قَالَ الساعة على جهة الاستهزاء - و قيل كان يخطب فاذا عاب المنافقين خرجوا فقالوا ذلك للعلماء - و قيل قالوه لعبد الله بن مسعود - و عن ابن عباس انا منهم وقد سُمّيتُ فيمن سُئل - أنفًا - و قرئ انِفًا على فعِل نصب على الظرف - قال الزجّاج هو من استأنفتُ الشيء اذا ابتدأته و المعنى مَا ذَا قَالَ في اول وقت يقرب منّا ٭ [زَادَهُمْ] اللّٰه [هُدًى] بالتوفيق [وَ اٰتٰهُمْ تَقْوٰهُمْ] اعانهم عليها - او آتاهم جزاء تقواهم - و عن السدي بيّن لهم ما يتقون - و قرئ وَ اَعْطَاهُمْ - و قيل الضمير في زَادَهُمْ لقول الرسول او لاستهزاء المنافقين [اَنْ تَاْتِيَهُمْ] بدل اشتمال من السَّاعَةَ نحو اَنْ تَطَئُوْهُمْ من قوله رِجَالٌ مُّؤْمِنُوْنَ وَنِسَاءٌ مُّؤْمِنٰتٌ - و قرئ اِنْ تَاْتِهِمْ بالوقف على السَّاعَةَ و استيناف الشرط و هي في مصاحف اهل مكّة كذلك - فان قلت فما جزاء الشرط - قلت قوله [فَاَنّٰى لَهُمْ] و معناه ان تأتهم الساعة فكيف لهم [ذِكْرٰىهُمْ] اي تذكّرهم و اتعاظهم اذا جاءتهم الساعة يعني لا تنفعهم الذكرى حينئذ كقوله يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْاِنْسَانُ وَ اَنّٰى لَهُ الذِّكْرٰى - فان قلت بم يتصل قوله فَقَدْ جَاءَ اَشْرَاطُهَا على القراءتين - قلت باتيان الساعة اتصالَ العلة بالمعلول كقولك ان اكرمني زيد فانا حقيق بالاكرام اُكرمه - و الاَشْرَاطُ العلامات قال ابوالاسود ٭ شعر ٭ فان كنتِ قد ازمعتِ بالصُّرم بيننا ٭ فقد جعلتْ اشراط اوله تبدوا ٭ و قيل مبعث محمّد خاتم الانبياء صلّى الله عليه و آله و سلّم و عليهم منها - و انشقاقُ القمر - و الدخانُ - و عن الكلبيّ كثرة المال - و التجارة - و شهادة الزور - و قطع الارحام - و قلة الكرام - و كثرة اللئام - و قرئ بَغَتَّةً بوزن جَرَبَّة و هي غريبة لم ترد في المصادر اختها و هي مروية عن ابي عمرو و ما اخوفني ان يكون غلطة من الراوي على ابي عمرو و ان يكون الصواب بَغَتَةً بفتح الغين من غير تشديد كقراءة الحسن فيما تقدم - اما ذكر حال المؤمنين و حال الكافرين قال اذا علمت ان الامر كما ذكر من سعادة هؤلاء و شقاوة هؤلاء فاثبُتْ على ما انت عليه من العلم بوحدانية الله و على التواضع و هضم النفس باستغفار ذنبك و ذنوب من

سورة محمد ۴۷ — الجزء ۲۶ — ع ۷

اللّٰهُ سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْاَمْرِ ۚ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ اِسْرَارَهُمْ ۝ فَكَيْفَ اِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلٰٓئِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَاَدْبَارَهُمْ ۝ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمُ اتَّبَعُوا مَآ اَسْخَطَ اللّٰهَ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ فَاَحْبَطَ اَعْمَالَهُمْ ۝ ع اَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ اَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللّٰهُ اَضْغَانَهُمْ ۝ وَلَوْ نَشَآءُ لَاَرَيْنٰكَهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمٰهُمْ ۗ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ ۗ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ اَعْمَالَكُمْ ۝ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتّٰى نَعْلَمَ الْمُجٰهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصّٰبِرِينَ وَنَبْلُوَا اَخْبَارَكُمْ ۝ اِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ وَشَآقُّوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدٰى لَنْ يَضُرُّوا اللّٰهَ شَيْئًا ۗ وَسَيُحْبِطُ اَعْمَالَهُمْ ۝

معه و معنى [فِي بَعْضِ الْاَمْرِ] في بعض ما تأمرون به - او في بعض الامر الذي يهمكم [وَاللّٰهُ يَعْلَمُ] اَسْرَارَهُمْ - وقرئ [اِسْرَارَهُمْ] على المصدر قالوا ذلك سرًّا فيما بينهم فافشاه الله عليهم - [فَكَيْفَ] يعملون و ما حيلتهم حينئذ - و قرئ تَوَفّٰهُمْ - و يحتمل ان يكون ماضيا و مضارعا قد حذفت احدى تائيه كقوله تعالى اِنَّ الَّذِينَ تَوَفّٰهُمُ الْمَلٰٓئِكَةُ - و عن ابن عباس لا يتوفى احد على معصية الله الا بضرب من الملائكة في وجهه و دبره - [ذٰلِكَ] اشارة الى التوفي الموصوف [مَآ اَسْخَطَ اللّٰهَ] من كتمان نعت رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و [رِضْوَانَهُ] الايمان برسول الله • [اَضْغَانَهُمْ] احقادهم - و اخراجها ابرازها لرسول الله و للمؤمنين و اظهارهم على نفاقهم و عداوتهم لهم و كانت صدورهم تغلي حنقا عليهم - [لَاَرَيْنٰكَهُمْ] لعرفناكهم و دللناك عليهم حتى تعرفهم باعيانهم لا يخفون عليك [بِسِيمٰهُمْ] بعلامتهم و هو ان يسمهم الله بعلامة يعلمون بها - و عن انس رضي الله عنه ما خفي على رسول الله بعد هذه الآية شيء من المنافقين كان يعرفهم بسيماهم - و لقد كنا في بعض الغزوات و فيها تسعة من المنافقين يشكوهم الناس فناموا ذات ليلة و اصبحوا و على جبهة كل واحد منهم مكتوب هذا منافق - فان قلت اي فرق بين اللامين في قوله فلعرفتهم و لتعرفنهم - قلت الاولى هي الداخلة في جواب لو كالتي في لَاَرَيْنٰكَهُمْ كررت في المعطوف و اما اللام في وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فواقعة مع النون في جواب قسم محذوف [فِي لَحْنِ الْقَوْلِ] في نحوه و اسلوبه - و عن ابن عباس هو قولهم ما لنا ان اطعنا من الثواب و لا يقولون ما علينا ان عصينا من العقاب - و قيل اللحن ان تلحن بكلامك اي تميله الى نحو من الانحاء ليفطن له صاحبك كالتعريض و التورية قال • شعر • و لقد لحنت لكم لكيما تفقهوا • و اللحن يعرفه ذوو الالباب • و قيل للمخطي لاحن لانه يعدل بالكلام عن الصواب • [اَخْبَارَكُمْ] ما يحكى عنكم و ما يخبر به عن اعمالكم ليعلم حسنها من قبيحها لان الخبر على حسب المخبر عنه ان حسنا فحسن و ان قبيحا فقبيح - و قرأ يعقوب وَنَبْلُوْا بسكون الواو على معنى و نحن نبلو اخباركم - و قرئ - وَلَيَبْلُوَنَّكُمْ - و يعلم - و يبلو بالياء - و عن الفضيل انه كان اذا قرأها بكى و قال اللهم لا تبلنا فانك ان بلوتنا فضحتنا و هتكت استارنا و عذبتنا [وَسَيُحْبِطُ اَعْمَالَهُمْ] التي عملوها في دينهم يرجون بها الثواب لانها مع كفرهم برسول الله باطلة و هم قريظة و النضير - او سيحبط اعمالهم التي عملوها و المكائد التي نصبوها في مشاقة الرسول اي سيبطلها فلا يصلون منها الى اغراضهم بل يستضرون بها و لا تثمر لهم الا القتل و الجلاء عن اوطانهم . و قيل هم رؤساء

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْۤا اَطِيْعُوا اللّٰهَ وَ اَطِيْعُوا الرَّسُوْلَ وَ لَا تُبْطِلُوْۤا اَعْمَالَكُمْ ◎ اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَ صَدُّوْا عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ
ثُمَّ مَاتُوْا وَ هُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يَّغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ ◎ فَلَا تَهِنُوْا وَ تَدْعُوْۤا اِلَى السَّلْمِ ق وَ اَنْتُمُ الْاَعْلَوْنَ ق وَ اللّٰهُ مَعَكُمْ
وَ لَنْ يَّتِرَكُمْ اَعْمَالَكُمْ ◎ اِنَّمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَّ لَهْوٌ ط وَ اِنْ تُؤْمِنُوْا وَ تَتَّقُوْا يُؤْتِكُمْ اُجُوْرَكُمْ وَ لَا يَسْـَٔلْكُمْ
اَمْوَالَكُمْ ◎ اِنْ يَّسْـَٔلْكُمُوْهَا فَيُحْفِكُمْ تَبْخَلُوْا وَ يُخْرِجْ اَضْغَانَكُمْ ◎ هٰۤاَنْتُمْ هٰۤؤُلَاۤءِ تُدْعَوْنَ لِتُنْفِقُوْا فِيْ سَبِيْلِ

قريش و المطعمون يوم بدر [وَ لَا تُبْطِلُوْۤا اَعْمَالَكُمْ] اي لا تحبطوا الطاعات بالكبائر كقوله لَا تَرْفَعُوْۤا اَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ الى ان قال اَنْ تَحْبَطَ اَعْمَالُكُمْ - و عن ابي العالية كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه واله و سلم يرون انه لا يضر مع الايمان ذنب كما لا ينفع مع الشرك عمل حتى نزلت وَلَا تُبْطِلُوْۤا اَعْمَالَكُمْ فكانوا يخافون الكبائر على اعمالهم - و عن حذيفة فخافوا ان تحبط الكبائر اعمالهم - و عن ابن عمر رضي الله عنهما كنا نرى انه ليس شيء من حسناتنا الا مقبولا حتى نزل وَلَا تُبْطِلُوْۤا اَعْمَالَكُمْ فقلنا ما هذا الذي يبطل اعمالنا فقلنا الكبائر الموجبات و الفواحش حتى نزل اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ اَنْ يُّشْرَكَ بِهٖ وَ يَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَّشَآءُ فكففنا عن القول في ذلك فكنا نخاف على من اصاب الكبائر و نرجو لمن لم يصبها - و عن قتادة رحم الله عبدا لم يحبط عمله الصالح بعمله السيء - و قيل لا تبطلوها بمعصيتهما - و عن ابن عباس لا تبطلوها بالرياء و السمعة - و عنه بالشك و النفاق - و قيل بالعجب فان العجب ياكل الحسنات كما تاكل النار الحطب - و قيل وَلَا تُبْطِلُوْۤا صدقاتكم بالمن و الاذى - [ثُمَّ مَاتُوْا وَ هُمْ كُفَّارٌ] قيل هم اصحاب القليب و الظاهر العموم [فَلَا تَهِنُوْا] فلا تضعفوا ولا تذلوا للعدو [وَ] لا [تَدْعُوْۤا اِلَى] السَّلْمِ - وقرئ [السِّلْمِ] و هما المسالمة [وَ اَنْتُمُ الْاَعْلَوْنَ] اي الاغلبون الاقهرون [وَ اللّٰهُ مَعَكُمْ] اي ناصركم - و عن قتادة لا تكونوا اول الطائفتين ضرعت الى صاحبتها بالموادعة - و قرئ وَ لَا تَدَّعُوْا من ادعى القوم و تداعوا اذا دعوا نحو قولك ارتموا الصيد وتراموه - وَ تَدْعُوْا مجزوم لدخوله في حكم النهي - او منصوب لاضمار اَنْ - ونحو قوله وَ اَنْتُمُ الْاَعْلَوْنَ قوله اِنَّكَ اَنْتَ الْاَعْلٰى [وَ لَنْ يَّتِرَكُمْ] من وترت الرجل اذا قتلت له قتيلا من ولد او اخ او حميم او حربته و حقيقته افردته من قريبه او ماله من الوتر و هو الفرد فشبه اضاعة عمل العامل و تعطيل ثوابه بوتر الواتر و هو من فصيح الكلام - و منه قوله عليه السلام من فاتته صلوة العصر فكانما وتر اهله و ماله اي افرد عنهما قتلا و نهبا ◎ [يُؤْتِكُمْ اُجُوْرَكُمْ] ثواب ايمانكم و تقوىكم [وَ لَا يَسْـَٔلْكُمْ اَمْوَالَكُمْ] اي و لا يسالكم جميعها انما يقتصر منكم على ربع العشر ثم قال [اِنْ يَّسْـَٔلْكُمُوْهَا فَيُحْفِكُمْ] اي يجهدكم ويطلبه كله - و الاحفاء المبالغة و بلوغ الغاية في كل شيء يقال احفاه في المسئلة اذا لم يترك شيئا من الالحاح و احفى شاربه اذا استاصله [تَبْخَلُوْا وَ يُخْرِجْ اَضْغَانَكُمْ] اي تضطغنون على رسول الله و تضيق صدوركم لذلك و اظهرتم كراهتكم و مقتكم لدين يذهب باموالكم - و الضمير في يخرج لله عز و جل اي يضغنكم بطلب اموالكم او للبخل لانه سبب الاضطغان - و قرئ نُخْرِجْ بالنون - وَ يَخْرُجْ بالياء - و التاء مع فتحهما و رفع اَضْغَانُكُمْ ◎ [هٰۤؤُلَاۤءِ] موصول بمعنى

سورة الفتح ٤٨ الجزء ٢٦

اللّٰهِ ۚ فَمِنْكُمْ مَّنْ يَّبْخَلُ ۚ وَ مَنْ يَّبْخَلْ فَاِنَّمَا يَبْخَلُ عَنْ نَّفْسِهٖ ؕ وَ اللّٰهُ الْغَنِيُّ وَ اَنْتُمُ الْفُقَرَآءُ ۚ وَ اِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُوْنُوْٓا اَمْثَالَكُمْ ۝ ع

ع ٨ كلماتها ٥٩٨ سورة الفتح مدنيّة و هي تسع و عشرون اٰية و اربعة ركوعاً • حروفها ٢٥٥٩

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِيْنًا ۙ لِّيَغْفِرَ لَكَ اللّٰهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْۢبِكَ وَ مَا تَاَخَّرَ وَ يُتِمَّ نِعْمَتَهٗ عَلَيْكَ وَ يَهْدِيَكَ

الذين صلته تُدْعَوْنَ اي انتم الذين تُدْعَوْنَ - او انتم يا مخاطبون هؤلاء الموصوفون ثم استأنف وصفهم كأنهم قالوا و ما وصفنا فقيل تُدْعَوْنَ [لِتُنْفِقُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ] قيل هي النفقة في الغزو - و قيل الزكوٰة كأنه قيل الدليل على انه لو احفاكم لبخلتم و كرهتم العطاء و اضطغنتم انكم تُدْعَوْنَ الى اداء ربع العشر [فَمِنْكُمْ] ناس يبخلون به ثم قال [وَ مَنْ يَّبْخَلْ] بالصدقة و اداء الفريضة فلا يتعداه ضرر بخله و انما يبخل على نفسه يقال بخلت عليه و عنه و كذلك ضننت عليه و عنه ثم اخبر انه لا يأمر بذلك و لا يدعو اليه لحاجته اليه فهو [الْغَنِيُّ] الذي تستحيل عليه الحاجات و لٰكن لحاجتكم و فقركم الى الثواب [وَ اِنْ تَتَوَلَّوْا] معطوف على وَ اِنْ تُؤْمِنُوْا وَ تَتَّقُوْا [يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ] يخلق قوما سواكم على خلاف صفتكم راغبين في الايمان و التقوى غير متولّين عنهما كقوله تعالى وَ يَاْتِ بِخَلْقٍ جَدِيْدٍ - و قيل هم الملٰئكة - و قيل الانصار - و عن ابن عباس كندة و النخع - و عن الحسن العجم - و عن عكرمة فارس و الروم - و سُئل رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم عن القوم و كان سلمان الى جنبه فضرب على فخذه و قال هذا و قومه والذي نفسي بيده لو كان الايمان منوطا بالثريّا لتناوله رجال من فارس - عن رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم مَن قرأ سورة محمّد صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم كان حقًّا على اللّٰه ان يسقيه من انهار الجنّة •

سورة الفتح

هو فتح مكة و قد نزلت مرجعَ رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم عن مكّة عام الحديبية عدة له بالفتح و جيء به على لفظ الماضي على عادة ربّ العزّة سبحانه في اخباره لانها في تحققها و تيقّنها بمنزلة الكائنة الموجودة و في ذلك من الفخامة و الدلالة على علوّ شان المخبر ما لا يخفى - فان قلت كيف جعل فتح مكّة علّة للمغفرة - قلت لم يجعل علّة للمغفرة و لٰكن لاجتماع ما عدّد من الامور الاربعة و هي - المغفرة - و اتمام النعمة - وهداية الصراط المستقيم - و النصر العزيز - كأنه قيل يسّرنا لك فتح مكّة و نصرناك على عدوّك لنجمع لك بين عزّ الدارين و اغراض العاجل و الاٰجل - و يجوز ان يكون فتح مكّة من حيث انه جهاد للعدو سببا للغفران و الثواب - و الفتح الظفر بالبلد عنوةً او صلحًا بحرب او بغير حرب لانه منغلق ما لم يُظفر به فاذا ظُفر به و حصل في اليد فقد فُتح - و قيل هو فتح الحديبية و لم يكن فيه

صِرَاطًا مُّسْتَقِيمًا ۙ وَّيَنْصُرَكَ اللّٰهُ نَصْرًا عَزِيزًا ◎ هُوَ الَّذِيْٓ اَنْزَلَ السَّكِيْنَةَ فِيْ قُلُوْبِ الْمُؤْمِنِيْنَ لِيَزْدَادُوْٓا اِيْمَانًا مَّعَ اِيْمَانِهِمْ ؕ وَلِلّٰهِ جُنُوْدُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ؕ وَكَانَ اللّٰهُ عَلِيْمًا حَكِيْمًا ۙ لِّيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ

فقال شديد ولكن ترام بين القوم بسهام و حجارة - و عن ابن عباس رموا المشركين حتى ادخلوهم ديارهم - و عن الكلبي ظهروا عليهم حتى سألوا الصلح - فان قلت كيف يكون فتحا و قد أحصروا فنحروا و حلقوا بالحديبية - قلت كان ذلك قبل الهدنة فلما طلبوها و تمت كان فتحا مبينا - و عن موسى بن عقبة اقبل رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من الحديبية راجعا فقال رجل من اصحابه ما هذا بفتح لقد صدونا عن البيت و صد هدينا فبلغ النبي صلى الله عليه و آله و سلم فقال بئس الكلام هذا بل هو اعظم الفتوح و قد رضي المشركون ان يدفعوكم عن بلادهم بالراح و يسألوكم القضية و يرغبوا اليكم في الامان و قد رأوا منكم ما كرهوا - و عن الشعبي نزلت بالحديبية و اصاب رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم في تلك الغزوة ما لم يصب في غزوة اصاب - ان بويع بيعة الرضوان - و غفر له ما تقدم من ذنبه و ما تأخر - و ظهرت الروم على فارس - و بلغ الهدي محله - و أطعموا نخل خيبر - و كان في فتح الحديبية آية عظيمة و ذلك انه نزح ماؤها حتى لم تبق فيها قطرة فتمضمض رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ثم مجه فيها فدرت بالماء حتى شرب جميع من كان معه - و قيل فجاش الماء حتى امتلأت و لم ينفد ماؤها بعد - و قيل هو فتح خيبر - و قيل فتح الروم - و قيل فتح الله له بالاسلام و النبوة و الدعوة بالحجة و السيف و لا فتح ابين منه و اعظم و هو رأس الفتوح كلها اذ لا فتح من فتوح الاسلام الا و هو تحته و متشعب منه - و قيل معناه قضينا لك قضاء بينا على اهل مكة ان تدخلها انت و اصحابك من قابل لتطوفوا بالبيت من الفتاحة و هي الحكومة وكذا عن قتادة - [مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَاَخَّرَ] يريد جميع ما فرط منك - و عن مقاتل مَا تَقَدَّمَ في الجاهلية و ما بعدها - و قيل مَا تَقَدَّمَ من حديث مارية وَ مَا تَاَخَّرَ من امرأة زيد [نَصْرًا عَزِيْزًا] فيه عز و منعة - او وصف بصفة المنصور اسنادا مجازيا - او عزيزا صاحبه • [السَّكِيْنَةَ] للسكون كالبهيتة للبهتان اي انزل الله في قلوبهم السكون و الطمانينة بسبب الصلح و الامن ليعرفوا فضل الله عليهم بتيسير الامن بعد الخوف و الهدنة غب القتال فيزدادوا يقينا الى يقينهم - او اَنْزَلَ فيها السكون الى ما جاء به محمد صلى الله عليه و آله وسلم من الشرائع لِيَزْدَادُوْا اِيْمَانًا بالشرائع مقرونا الى اِيْمَانهم و هو التوحيد - عن ابن عباس رضي الله عنه ان اول ما اتاهم به النبي صلى الله عليه و آله وسلم التوحيد فلما آمنوا بالله وحده انزل الصلوٰة و الزكوٰة ثم الحج ثم الجهاد فازدادوا ايمانا الى ايمانهم - او اَنْزَلَ فيها الوقار و العظمة لله و لرسوله لِيَزْدَادُوْا باعتقاد ذلك اِيْمَانًا الى ايمانهم - و قيل اَنْزَلَ فيها الرحمة ليتراحموا فيزداد ايمانهم [وَلِلّٰهِ جُنُوْدُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ] يسلط بعضها على بعض كما يقتضيه علمه و حكمته و من قضيته اَنْ سكن قلوب المؤمنين بصلح الحديبية و وعدهم ان يفتح لهم و انما قضى* ذلك ليعرف

جَنّٰتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا وَيُكَفِّرَ عَنْهُمْ سَيِّاٰتِهِمْ ؕ وَكَانَ ذٰلِكَ عِنْدَ اللّٰهِ فَوْزًا عَظِيْمًا ۙ وَّيُعَذِّبَ الْمُنٰفِقِيْنَ وَالْمُنٰفِقٰتِ وَالْمُشْرِكِيْنَ وَالْمُشْرِكٰتِ الظَّآنِّيْنَ بِاللّٰهِ ظَنَّ السَّوْءِ ؕ عَلَيْهِمْ دَآئِرَةُ السَّوْءِ ۚ وَغَضِبَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَاَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ ؕ وَسَآءَتْ مَصِيْرًا ۞ وَلِلّٰهِ جُنُوْدُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ؕ وَكَانَ اللّٰهُ عَزِيْزًا حَكِيْمًا ۞ اِنَّآ اَرْسَلْنٰكَ شَاهِدًا وَّمُبَشِّرًا وَّنَذِيْرًا ۙ لِّتُؤْمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَتُعَزِّرُوْهُ وَتُوَقِّرُوْهُ ؕ وَتُسَبِّحُوْهُ بُكْرَةً وَّاَصِيْلًا ۞ اِنَّ الَّذِيْنَ يُبَايِعُوْنَكَ اِنَّمَا يُبَايِعُوْنَ اللّٰهَ ؕ يَدُ اللّٰهِ فَوْقَ اَيْدِيْهِمْ ۚ فَمَنْ نَّكَثَ فَاِنَّمَا يَنْكُثُ

المؤمنون نعمة الله فيه و يشكروها فيستحقوا الثواب فيثيبهم و يُعَذِّب الكافرين و المُنافقين لما غاظهم من ذلك و كرهوه - وقع السَّوْء عبارة عن رداءة الشيء و فساده - و الصدق عن جودته و صلاحه فقيل في المَرْضِيِّ الصالح من الافعال فعل صدق و في المسخوط الفاسد منها فعل سَوْء و معنى [ظَنَّ السَّوْءِ] ظنهم ان الله تعالى لا ينصر الرسول و المؤمنين و لا يرجعهم الى مكة ظافرين فاتحيها عنوة و قهراً - [عَلَيْهِمْ] دَآئِرَةُ السَّوْءِ - اي ما يظنونه و يتربصونه بالمؤمنين فهو حائق بهم و دائر عليهم - و السَّوْء الهلاك و الدمار - وقرئ [دَآئِرَةُ السَّوْءِ] بالفتح اي الدائرة التي يذمونها و يسخطونها فهي عندهم دائرة سَوْء و عند المؤمنين دائرة صدق - فان قلت هل من فرق بين السَّوْء و السُّوْء - قلت هما كالكَرْه و الكُرْه و الضَّعف و الضُّعف من ساءَ الا ان المفتوح غلب في ان يضاف اليه ما يراد ذمه من كل شيء و اما السُّوْء فجار مجرى الشرّ الذي هو نقيض الخير يقال اراد به السُّوْء و اراد به الخير و لذلك اضيف الظنّ الى المفتوح لكونه مذموما و كانت الدائرة محمودة فكان حقها ان لا تضاف اليه الا على التأويل الذي ذكرنا و اما دائرة السُّوْء بالضم فلان الذي اصابهم مكروه و شدة فصح ان يقع عليه اسم السُّوْء كقوله عز و علا اِنْ اَرَادَ بِكُمْ سُوْٓءًا اَوْ اَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً • [شَاهِدًا] تشهد على امتك كقوله وَيَكُوْنَ الرَّسُوْلُ عَلَيْكُمْ شَهِيْدًا - لِيُؤْمِنُوْا الضمير للناس - وَيُعَزِّرُوْهُ و يقووه بالنصرة - وَيُوَقِّرُوْهُ و يعظموه - وَيُسَبِّحُوْهُ من التسبيح او من السبحة و الضمائر لله عز و جل و المراد بتعزير الله تعزير دينه و رسوله و من فرق الضمائر فقد ابعد - و قرئ لِتُؤْمِنُوْا - وتُعَزِّرُوْهُ - وتُوَقِّرُوْهُ بالتاء و الخطاب لرسول الله و لامته - وقرئ وتَعْزِرُوْهُ بضم الزاي و كسرها و تُعْزِزُوْهُ بضم التاء و التخفيف - و تُعَزِّزُوْهُ بالزايين - و تُوْقِرُوْهُ من اوقره بمعنى وقره - [وَتُسَبِّحُوا] اللّٰه [بُكْرَةً وَّ اَصِيْلًا] عن ابن عباس صلوٰة الفجر و صلوٰة الظهر و العصر • لما قال [اِنَّمَا يُبَايِعُوْنَ اللّٰهَ] اكده تاكيدا على طريقة التخييل فقال [يَدُ اللّٰهِ فَوْقَ اَيْدِيْهِمْ] يريد ان يد رسول الله التي تعلو ايدي المبايعين هي يد الله و الله تعالى منزه عن الجوارح و عن صفات الاجسام و انما المعنى تقرير ان عقد الميثاق مع الرسول كعقده مع الله من غير تفاوت بينهما كقوله مَنْ يُّطِعِ الرَّسُوْلَ فَقَدْ اَطَاعَ اللّٰهَ و المراد بيعة الرضوان [فَاِنَّمَا يَنْكُثُ عَلٰى نَفْسِهٖ] فلا يعود ضرر نكثه الا عليه - قال جابر بن عبد الله رضي الله عنه بايعنا رسول الله صلى الله عليه و اٰله و سلم تحت الشجرة على الموت و على ان لا نفر فما نكث احد منا البيعة الا جد بن قيس و كان منافقا اختبأ تحت ابط بعيره و لم

عَلٰى نَفْسِهٖ ۚ وَ مَنْ اَوْفٰى بِمَا عٰهَدَ عَلَيْهُ اللّٰهَ فَسَيُؤْتِيْهِ اَجْرًا عَظِيْمًا ۝ سَيَقُوْلُ لَكَ الْمُخَلَّفُوْنَ مِنَ الْاَعْرَابِ شَغَلَتْنَآ اَمْوَالُنَا وَ اَهْلُوْنَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا ۚ يَقُوْلُوْنَ بِاَلْسِنَتِهِمْ مَّا لَيْسَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ ۗ قُلْ فَمَنْ يَّمْلِكُ لَكُمْ مِّنَ اللّٰهِ شَيْـًٔا اِنْ اَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا اَوْ اَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا ۗ بَلْ كَانَ اللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرًا ۝ بَلْ ظَنَنْتُمْ اَنْ لَّنْ يَّنْقَلِبَ الرَّسُوْلُ وَ الْمُؤْمِنُوْنَ اِلٰٓى اَهْلِيْهِمْ اَبَدًا وَّ زُيِّنَ ذٰلِكَ فِيْ قُلُوْبِكُمْ وَ ظَنَنْتُمْ ظَنَّ السَّوْءِ ۚ وَ كُنْتُمْ قَوْمًا بُوْرًا ۝ وَ مَنْ لَّمْ يُؤْمِنْ بِاللّٰهِ وَ رَسُوْلِهٖ فَاِنَّآ اَعْتَدْنَا لِلْكٰفِرِيْنَ سَعِيْرًا ۝ وَ لِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ ۗ يَغْفِرُ لِمَنْ يَّشَآءُ وَ يُعَذِّبُ مَنْ يَّشَآءُ ۗ وَ كَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا ۝ سَيَقُوْلُ الْمُخَلَّفُوْنَ اِذَا انْطَلَقْتُمْ اِلٰى مَغَانِمَ لِتَاْخُذُوْهَا ذَرُوْنَا نَتَّبِعْكُمْ ۚ يُرِيْدُوْنَ

يسير مع القوم - و قرئ اِنَّمَا يُبَايِعُوْنَ لِلّٰهِ اي لاجل الله و لوجهه - و قرئ يَنْكُثُ بضم الكاف - و كسرها - و بِمَا عٰهَدَ و عَهِدَ [فَسَيُؤْتِيْهِ] بالنون - و الياء يقال وَفَيْتُ بالعهد و اَوْفَيْتُ به و هي لغة تهامة و منها قوله اَوْفُوْا بِالْعُقُوْدِ - وَ الْمُوْفُوْنَ بِعَهْدِهِمْ • هم الذين خلّفوا عن الحديبية و هم اعراب غفار و مُزَيْنَة و جُهَيْنَة و اشجع و اسلم و الديل و ذلك انه صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم حين اراد المسير الى مكّة عام الحديبية معتمرا استنفر من حول المدينة من الاعراب و اهل البوادي ليخرجوا معه حذرا من قريش ان يعرضوا له بحرب او يصدّوه عن البيت و احرم هو صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم و ساق معه الهدي ليُعلم انه لا يريد حربا فتثاقل كثير من الاعراب و قالوا يذهب الى قوم قد غزوه في عقر داره بالمدينة و قتلوا اصحابه فيقاتلهم و ظنّوا انه يُهلك فلا ينقلب الى المدينة و اعتلّوا بالشغل باهاليهم و اموالهم و انه ليس لهم من يقوم باشغالهم - و قرئ شَغَّلَتْنَا بالتشديد - [يَقُوْلُوْنَ بِاَلْسِنَتِهِمْ مَّا لَيْسَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ] تكذيب لهم في اعتذارهم و ان الذي خلّفهم ليس بما يقولون و انما هو الشكّ في اللّٰه و النفاق و طلبهم الاستغفار ايضا ليس بصادر عن حقيقة [فَمَنْ يَّمْلِكُ لَكُمْ] فمن يمنعكم من مشيّة اللّٰه و قضائه - [اِنْ اَرَادَ بِكُمْ] ما يضرّكم من قتل او هزيمة [اَوْ اَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا] من ظفر و غنيمة - و قرئ ضُرًّا بالفتح - و الضم - الاَهْلُوْن جمع اهل و يقال اهلات على تقدير تاء التانيث كارض و ارضات و قد جاء اَهْلَة و اما اَهَالٍ فاسم جمع كليال - و قرئ اِلٰى اَهْلِهِمْ • وَ زَيَّنَ على البناء للفاعل و هو الشيطان - او اللّٰه عزّ و جلّ و كلاهما جاء في القراٰن وَ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطٰنُ اَعْمَالَهُمْ - وَ زَيَّنَّا لَهُمْ اَعْمَالَهُمْ - و البُوْر من بار كالهُلك من هلك بناء و معنًى و لذلك وصف به الواحد و الجمع و المذكّر و المؤنّث - و يجوز ان يكون جمع بائر كعائذ و عُوذ و المعنى و كنتم قوما فاسدين في انفسكم و قلوبكم و نيّاتكم لا خير فيكم - او هالكين عند اللّٰه مستوجبين سخطه و عقابه • [لِلْكٰفِرِيْنَ] مقام مقام لهم الايذان بانّ من لم يجمع بين الايمانين الايمان باللّٰه و برسوله فهو كافر - و نكّر [سَعِيْرًا] لانها نار مخصوصة كما نكّر نَارًا تَلَظّٰى • [وَ لِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ] يدبّره تدبير قادر حكيم فيغفر و يعذّب بمشيّته و مشيّته تابعة لحكمته و حكمته المغفرة للتائب و تعذيب المصرّ [وَ كَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا] رحمته سابقة لغضبه حيث يكفّر السيّئات باجتناب الكبائر و يغفر الكبائر بالتوبة • [سَيَقُوْلُ

سورة الفتح ٤٨ الجزء ٢٦ ع ٩

أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَمَ اللّٰهِ ط قُلْ لَّنْ تَتَّبِعُوْنَا كَذٰلِكُمْ قَالَ اللّٰهُ مِنْ قَبْلُ ج فَسَيَقُوْلُوْنَ بَلْ تَحْسُدُوْنَنَا ط بَلْ كَانُوْا لَا يَفْقَهُوْنَ اِلَّا قَلِيْلًا ۝ قُلْ لِّلْمُخَلَّفِيْنَ مِنَ الْاَعْرَابِ سَتُدْعَوْنَ اِلٰى قَوْمٍ اُولِيْ بَاْسٍ شَدِيْدٍ تُقَاتِلُوْنَهُمْ اَوْ يُسْلِمُوْنَ ج فَاِنْ تُطِيْعُوْا يُؤْتِكُمُ اللّٰهُ اَجْرًا حَسَنًا ج وَاِنْ تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِّنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا ۝ لَيْسَ عَلَى الْاَعْمٰى حَرَجٌ وَّلَا عَلَى الْاَعْرَجِ حَرَجٌ وَّلَا عَلَى الْمَرِيْضِ حَرَجٌ ط وَمَنْ يُّطِعِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ يُدْخِلْهُ جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ ج وَمَنْ يَّتَوَلَّ

[اَلْمُخَلَّفُوْنَ] الذين تخلفوا عن الحديبية [اِذَا انْطَلَقْتُمْ اِلٰى مَغَانِمَ] الى غنائم خيبر [اَنْ يُّبَدِّلُوْا كَلٰمَ اللّٰهِ] - و قرئ كَلِمَ اللّٰهِ ان يغيّروا موعد الله لاهل الحديبية و ذلك انه وعدهم ان يعوّضهم من مغانم مكة مغانم خيبر اذا قفلوا موادعين لا يصيبون منهم شيئا - وقيل هو قوله تعالى لَّنْ تَخْرُجُوْا مَعِيَ اَبَدًا [تَحْسُدُوْنَنَا] ان نُصيب معكم من الغنائم - قرئ بضم السين وكسرها - [لَا يَفْقَهُوْنَ] لا يفهمون [اِلَّا] انهما [قَلِيْلًا] وهو فطنتهم لامور الدنيا دون امور الدين كقوله تعالى يَعْلَمُوْنَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا - فان قلت ما الفرق بين حرفي الاضراب - قلت - الاول اضراب معناه ردّ ان يكون حكم الله ان لا يتّبعوهم و اثبات الحسد - و الثاني اضراب عن وصفهم باضافة الحسد الى المؤمنين الى وصفهم بما هو اطمّ منه وهو الجهل و قلة الفقه • [قُلْ لِّلْمُخَلَّفِيْنَ] هم الذين تخلّفوا عن الحديبية [اِلٰى قَوْمٍ اُولِيْ بَاْسٍ شَدِيْدٍ] يعني بني حنيفة قوم مسيلمة و اهل الردّة الذين حاربهم ابوبكر الصديق رضي الله عنه لانّ مشركي العرب و المرتدّين هم الذين لا يقبل منهم الا الاسلام او السيف عند ابي حنيفة رحمه الله و مَن عداهم من مشركي العجم و اهل الكتاب و المجوس تُقبل منهم الجزية - و عند الشافعيّ رحمه الله لا تقبل الجزية الا من اهل الكتاب و المجوس دون مشركي العجم و العرب و هذا دليل على امامة ابي بكر الصديق فانهم لم يُدعوا الى حرب في ايام رسول الله . ولكن بعد وفاته و كيف يدعوهم رسول الله مع قوله تعالى فَقُلْ لَّنْ تَخْرُجُوْا مَعِيَ اَبَدًا - وَّلَنْ تُقَاتِلُوْا مَعِيَ عَدُوًّا - وقيل هم فارس و الروم - ومعنى [يُسْلِمُوْنَ] ينقادون لانّ الروم نصارى وفارس مجوس يقبل منهم اعطاء الجزية - فان قلت عن قتادة انهم ثقيف و هوازن و كان ذلك في ايام رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم - قلت ان صحّ ذلك فالمعنى لَنْ تَخْرُجُوْا مَعِيَ اَبَدًا ما دمتم على ما انتم عليه من مرض القلوب والاضطراب في الدين - او على قول مجاهد كان الموعد انهم لا يتبعون رسول الله صلّى الله عليه و آله وسلّم الا متطوّعين لا نصيب لهم في المغنم [كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِّنْ قَبْلُ] يريد في غزوة الحديبية - اَوْ يُسْلِمُوْنَ معطوف على تُقَاتِلُوْنَهُمْ اي يكون احد الامرين إما المقاتلة او الاسلام لا ثالث لهما - و في قراءة ابيّ اَوْ يُسْلِمُوْا بمعنى الى ان يُسلموا • نفى الحرج عن هٰؤلاء من ذوي العاهات في التخلف عن الغزو - و قرئ نُدْخِلْهُ و نُعَذِّبْهُ بالنون • هي بيعة الرضوان سمّيت بهذه الآية - وقصتها ان النبيّ صلّى الله عليه و آله و سلّم حين نزل بالحديبية بعث جوّاس بن امية الخزاعيّ رسولا الى اهل مكة فهمّوا به فمنعه الاحابيش فلما رجع دعا بعمر رضي الله عنه ليبعثه فقال انّي اخافهم على نفسي لما عُرف من عداوتي ايّاهم و ما بمكة

يُعَذِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا ۝ لَقَدْ رَضِيَ اللّٰهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَ أَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا ۝ وَ مَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا ؕ وَ كَانَ اللّٰهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ۝ وَعَدَكُمُ اللّٰهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هٰذِهِ وَ كَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ ۚ وَ لِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَ يَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۝ وَ أُخْرَىٰ لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللّٰهُ بِهَا ؕ وَ كَانَ اللّٰهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ۝ وَ لَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا

عدوي يمنعني و لكني ادلك على رجل هو اعز بها مني واحب اليهم عثمٰن بن عفان فبعثه فخبرهم انه لم يأت لحرب و انما جاء زائرا لهذا البيت معظما لحرمته فوقروه و قالوا ان شئت ان تطوف بالبيت فافعل فقال ما كنت لاطوف قبل ان يطوف رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم و احتبس عندهم فأرجف بانهم قتلوه فقال رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم لا نبرح حتى نناجز القوم و دعا الناس الى البيعة فبايعوه تحت الشجرة و كانت سمرة - قال جابر بن عبد الله لو كنت ابصر لاريتكم مكانها - و قيل كان رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم جالسا في اصل الشجرة و على ظهره غصن من اغصانها قال عبد الله بن المغفل و كنت قائما على رأسه و بيدي غصن من الشجرة اذب عنه فرفعت الغصن عن ظهره فبايعوه على الموت دونه و على ان لا يفروا فقال لهم رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم انتم اليوم خير اهل الارض و كان عدد المبايعين الفا و خمسمائة و خمسة و عشرين - و قيل الفا و اربع مائة - و قيل الفا و ثلثمائة [فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ] من الاخلاص و صدق الضمائر فيما بايعوا عليه [فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ] اي الطمانينة و الامن بسبب الصلح على قلوبهم [وَ أَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا] - و قرئ و آتيهم و هو فتح خيبر غب انصرافهم من مكة - و عن الحسن فتح هجر و هو اجل فتح اتسعوا بثمرها زمانا [وَ مَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا] هي مغانم خيبر و كانت ارضا ذات عقار و اموال فقسمها عليهم ثم اتاه عثمٰن بالصلح فصالحهم و انصرف بعد ان نحر بالحديبية و حلق * [وَعَدَكُمُ اللّٰهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً] و هي ما يفيء على المؤمنين الى يوم القيٰمة [فَعَجَّلَ لَكُمْ هٰذِهِ] المغانم يعني مغانم خيبر [وَ كَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ] يعني ايدي اهل خيبر و حلفائهم من اسد و غطفان حين جاؤا لنصرتهم فقذف الله في قلوبهم الرعب فنكصوا - و قيل أَيْدِيَ اهل مكة بالصلح [وَ لِتَكُونَ] هذه الكفة [آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ] و عبرة يعرفون بها انهم من الله بمكان و انه ضامن نصرهم و الفتح عليهم - و قيل رأى رسول الله صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم فتح مكة في منامه و رؤيا الانبياء وحي فتأخر ذلك الى السنة القابلة فجعل فتح خيبر علامة و عنوانا لفتح مكة [وَ يَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا] و يزيدكم بصيرة و يقينا و ثقة بفضل الله [وَ أُخْرَىٰ] معطوفة على هٰذِهِ اي فعجل لكم هذه المغانم و مغانم اخرى [لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا] و هي مغانم هوازن في غزوة حنين - و قال لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا لما كان فيها من الجولة [قَدْ أَحَاطَ اللّٰهُ بِهَا] اي قدر عليها و استولى و اظهركم عليها و غنمكموها - و يجوز في أُخْرَىٰ النصب بفعل مضمر يفسره قَدْ أَحَاطَ اللّٰهُ بِهَا تقديره و قضى الله اخرى قد احاط بها و اما لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا نصفة

لَوَلَّوُا الْاَدْبَارَ ثُمَّ لَا يَجِدُوْنَ وَلِيًّا وَّلَا نَصِيْرًا ۝ سُنَّةَ اللّٰهِ الَّتِيْ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ ۚ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللّٰهِ تَبْدِيْلًا ۝ وَهُوَ الَّذِيْ كَفَّ اَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ اَنْ اَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ ۭ وَكَانَ اللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرًا ۝ هُمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَصَدُّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدْيَ مَعْكُوْفًا اَنْ يَّبْلُغَ مَحِلَّهٗ ۭ وَلَوْلَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُوْنَ وَنِسَاۗءٌ مُّؤْمِنٰتٌ لَّمْ تَعْلَمُوْهُمْ اَنْ تَطَـُٔوْهُمْ فَتُصِيْبَكُمْ مِّنْهُمْ مَّعَرَّةٌۢ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۚ لِيُدْخِلَ اللّٰهُ

لَاُخْرٰى - والرفع على الابتداء لكونها موصوفة بلَمْ تَقْدِرُوْا وقَدْ اَحَاطَ اللّٰهُ بِهَا خبر المبتدأ - و الجر باضمار رُبَّ - فان قلت قوله وَلِتَكُوْنَ اٰيَةً لِّلْمُؤْمِنِيْنَ كيف موقعه - قلت هو كلام معترض ومعناه ولتكون الكفة اٰية للمؤمنين فعل ذلك - ويجوز ان يكون المعنى وعدكم المغانم فعجّل هذه الغنيمة وكفّ الاعداء لينفعكم بها وَلِتَكُوْنَ اٰيَةً لِّلْمُؤْمِنِيْنَ اذا وجدوا وعد الله بها صادقا لانّ صدق الاخبار عن الغيوب معجزة واٰية ويزيدكم بذلك هداية وايقانا *[وَلَوْ قٰتَلَكُمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا] من اهل مكة ولم يصالحوا - وقيل من حلفاء اهل خيبر لغلبوا وانهزموا * [سُنَّةَ اللّٰهِ] في موضع المصدر المؤكد اي سنّ الله غلبة انبيائه سنّة وهو قوله لَاَغْلِبَنَّ اَنَا وَرُسُلِيْ * [اَيْدِيَهُمْ] ايدي اهل مكة اي قضى بينهم وبينكم المكافّة والمحاجزة بعد ما خوّلكم الظفر عليهم والغلبة وذلك يوم الفتح - وبه استشهد ابو حنيفة رحمه الله على ان مكّة فتحت عنوة لا صلحا - وقيل كان ذلك في غزوة الحديبية لما روي ان عكرمة بن ابي جهل خرج في خمسمائة فبعث رسول الله من هزمه وادخله حيطان مكّة - وعن ابن عباس اظهر الله المسلمين عليهم بالحجارة حتى ادخلوهم البيوت - وقرئ [يَعْمَلُوْنَ] بالتاء والياء * قرئ [وَالْهَدْيَ] - وَالْهَدِيَّ بتخفيف الياء وتشديدها وهو ما يهدى الى الكعبة - بالنصب عطفا على الضمير المنصوب في صَدُّوْكُمْ اي صدّوكم وصدّوا الهدي - وبالجرّ عطفا على الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ بمعنى وصدّوكم عن نحر الهدي مَعْكُوْفًا اَنْ يَّبْلُغَ مَحِلَّهٗ محبوسا عن ان يبلغ - وبالرفع على وصُدّ الهديُ - ومَحِلَّهٗ مكانه الذي يحلّ فيه نحره اي يجب وهذا دليل لابي حنيفة على ان المُحْصَر محلّ هديه الحرم - فان قلت فكيف حلّ رسول الله صلّى الله عليه واٰله وسلّم ومن معه وانما نُحر هديهم بالحديبية - قلت بعض الحديبية من الحرم - وروي ان مضارب رسول الله صلّى الله عليه واٰله وسلّم كانت في الحلّ ومصلّاه في الحرم - فان قلت فاذن قد نحر في الحرم فلم قيل مَعْكُوْفًا اَنْ يَّبْلُغَ مَحِلَّهٗ - قلت المراد المحلّ المعهود وهو منى [لَّمْ تَعْلَمُوْهُمْ] صفة للرجال والنساء جميعا و[اَنْ تَطَـُٔوْهُمْ] بدل اشتمال منهم او من الضمير المنصوب في تَعْلَمُوْهُمْ - والمَعَرَّة مفعلة من عرّه بمعنى عراه اذا دهاه ما يكرهه ويشقّ عليه - و[بِغَيْرِ عِلْمٍ] متعلق بان تَطَـُٔوْهُمْ يعني اَنْ تَطَـُٔوْهُمْ غير عالمين بهم - والوطأ والدوس عبارة عن الايقاع والابادة قال * شعر * ووطئتنا وطأ على حنق * وطأ المقيد نابت الهرم * وقال رسول الله صلّى الله عليه واٰله وسلّم وانّ اٰخر وطأة وطئها الله بوجّ والمعنى انه كان بمكّة قوم من المسلمين مختلطون بالمشركين غير متميّزين منهم ولا معروفي الاماكن فقيل ولولا كراهة ان تهلكوا ناسا مؤمنين بين ظهراني المشركين وانتم غير عارفين

فِيْ رَحْمَتِهٖ مَنْ يَّشَآءُ ۚ لَوْ تَزَيَّلُوْا لَعَذَّبْنَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا ۞ اِذْ جَعَلَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فِيْ قُلُوْبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَاَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِيْنَتَهٗ عَلٰى رَسُوْلِهٖ وَعَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ وَاَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوٰى وَكَانُوْٓا اَحَقَّ بِهَا وَاَهْلَهَا ۭ وَكَانَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمًا ۞ ع لَقَدْ صَدَقَ اللّٰهُ رَسُوْلَهُ الرُّءْيَا بِالْحَقِّ ۚ لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ

بهم فيصيبكم باهلاكهم مكروه و مشقة لما كف ايديكم عنهم و حذف جواب لولا لدلالة الكلام عليه - و يجوز ان يكون لَوْ تَزَيَّلُوْا كالتكرير للولا رجال مؤمنون لمرجعهما الى معنى واحد و يكون لَعَذَّبْنَا هو الجواب - فان قلت اي معرة تصيبهم اذا قتلوهم و هم لا يعلمون - قلت يصيبهم وجوب الدية و الكفارة و سوء قالة المشركين انهم فعلوا باهل دينهم مثل ما فعلوا بنا من غير تمييز و المأثم اذا جرى منهم بعض التقصير - فان قلت قوله [لِيُدْخِلَ اللّٰهُ فِيْ رَحْمَتِهٖ مَنْ يَّشَآءُ] تعليل لماذا - قلت لما دلت عليه الاية و سيقت له من كف الايدي عن اهل مكة و المنع من قتلهم صونا لمن بين اظهرهم من المؤمنين كانه قال كان الكف و منع التعذيب لِيُدْخِلَ اللّٰهُ فِيْ رَحْمَتِهٖ اي في توفيقه لزيادة الخير و الطاعة مؤمنيهم - او ليدخل في الاسلام من رغب فيه من مشركيهم - [لَوْ تَزَيَّلُوْا] لو تفرقوا و تميز بعضهم من بعض من زاله يزيله - و قرئ لَوْ تَزَايَلُوْا - [اِذْ] يجوز ان يعمل فيه ما قبله اي لعذبناهم او صدوهم عن المسجد الحرام في ذلك الوقت - و ان ينتصب باضمار اذكر - و المراد بحمية الذين كفروا و سكينة المؤمنين و الحمية الانفة و السكينة الوقار ما روي ان رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم لما نزل بالحديبية بعثت قريش سهيل بن عمرو القرشي و حويطب بن عبد العزى و مكرز بن حفص بن الاخيف على ان يعرضوا على النبي صلى الله عليه واله و سلم ان يرجع من عامه ذلك على ان يخلي له قريش مكة من العام القابل ثلثة ايام نفعل ذلك و كتبوا بينهم كتابا فقال عليه السلام لعلي رضي الله عنه اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل و اصحابه ما نعرف هذا و لكن اكتب باسمك اللهم ثم قال اكتب هذا ما صالح عليه رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم اهل مكة فقالوا لو كنا نعلم انك رسول الله ما صددناك عن البيت و لا قاتلناك و لكن اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله اهل مكة فقال عليه السلام اكتب ما يريدون فانا اشهد اني رسول الله و انا محمد بن عبد الله فهم المسلمون ان يأبوا ذلك و يشمئزوا منه فانزل الله على رسوله السكينة فتوقروا و حلموا - و كلمة التقوى بسم الله الرحمن الرحيم و محمد رسول الله قد اختارها الله لنبيه و للذين معه اهل الخير و مستحقيه و من هو اولى بالهداية من غيرهم - و قيل هي كلمة الشهادة - و عن الحسن كلمة التقوى هي الوفاء بالعهد - و معنى اضافتها الى التقوى انها سبب التقوى و اساسها - و قيل كلمة اهل التقوى - وفي مصحف الحرث بن سويد صاحب عبد الله وكانوا اهلها و احق بها و هو الذي دفن مصحفه ايام الحجاج - رأى رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قبل خروجه الى الحديبية كانه و اصحابه قد دخلوا مكة امنين و قد حلقوا و قصروا فقص الرؤيا على اصحابه ففرحوا و استبشروا و حسبوا انهم داخلوها في عامهم و قالوا ان

إِنْ شَاءَ اللهُ آمِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ ط فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذٰلِكَ فَتْحًا
قَرِيبًا ۞ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ ط وَكَفَىٰ بِاللهِ شَهِيدًا ۞
مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللهِ ط وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا قف يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللهِ

رؤيا رسول الله حق فلما تأخر ذلك قال عبد الله بن ابيّ و عبد الله بن نفيل و رفاعة بن الحرث والله ما حلقنا و لا قصّرنا و لا رأينا المسجد الحرام فنزلت - و معنى [صَدَقَ اللهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا] صدقه في رؤياه و لم يكذبه تعالى الله عن الكذب و عن كل قبيح علوًّا كبيرا فحذف الجارّ و اوصل الفعل كقوله تعالى صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللهَ عَلَيْهِ - فان قلت بم تعلّق [بِالْحَقِّ] - قلت اما بصدق اي صدقه فيما رأى و في كونه و حصوله صدقا ملتبسا بالحق اي بالغرض الصحيح و الحكمة البالغة و ذلك ما فيه من الابتلاء و التمييز بين المؤمن المخلص و بين من في قلبه مرض - و يجوز ان يتعلق بالرؤيا حالا منها اي صدقه الرؤيا ملتبسة بالحق على معنى انها لم تكن من اضغاث الاحلام - و يجوز ان يكون بالحق قسما اما بالحق الذي هو نقيض الباطل او بالحق الذي هو من اسمائه و لَتَدْخُلُنَّ جوابه - و على الاول هو جواب قسم محذوف - فان قلت ما وجه دخول [إِنْ شَاءَ اللهُ] في اخبار الله عزّ و جلّ - قلت فيه وجوه - ان يعلّق عدته بالمشيّة تعليمًا لعباده ان يقولوا في عداتهم مثل ذلك متأدّبين بادب الله و مقتدين بسنته - و ان يريد لَتَدْخُلُنَّ جميعا إِنْ شَاءَ اللهُ و لم يمت منكم احدا - او كان ذلك على لسان ملك فادخل الملك إِنْ شَاءَ اللهُ - او هي حكاية ما قال رسول الله صلّى الله عليه وآله و سلّم لاصحابه و قصّ عليهم - و قيل هو متعلق بآمِنِينَ [فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا] من الحكمة والصواب في تأخير فتح مكة الى العام القابل [فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذٰلِكَ] اي من دون فتح مكة [فَتْحًا قَرِيبًا] و هو فتح خيبر المستروح اليه قلوب المؤمنين الى ان يتيسّر الفتح الموعود [بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ] بدين الاسلام [لِيُظْهِرَهُ] ليغلبه [عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ] على جنس الدين كله يريد الاديان المختلفة من اديان المشركين و الجاحدين و اهل الكتاب و لقد حقق ذلك سبحانه فانك لا ترى دينا قطّ الا و للاسلام دونه العزّ و الغلبة - و قيل هو عند نزول عيسى عليه السلام حين لا يبقى على وجه الارض كافر - و قيل هو اظهاره بالحجج و الآيات - و في هذه الآية تاكيد لما وعد من الفتح و توطين النفوس المؤمنين على ان الله سيفتح لهم من البلاد و يقيّض لهم من الغلبة على الاقاليم ما يستقلون اليه فتح مكة [وَكَفَىٰ بِاللهِ شَهِيدًا] على انّ ما وعده كائن - عن الحسن شهد على نفسه انه سيظهر دينك * [مُحَمَّدٌ] اما خبر مبتدأ اي هو محمد لتقدم قوله هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ - و اما مبتدأ و رَسُولُ اللهِ عطف بيان - و عن ابن عامر انه قرأ رَسُولَ اللهِ بالنصب على المدح [وَالَّذِينَ مَعَهُ] اصحابه [أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ] جمع شديد و رحيم و نحوه أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ - وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ - بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ - و عن الحسن - بلغ من تشددهم على الكفار انهم كانوا يتحرزون من ثيابهم ان تلزق بثيابهم و من

وَ رِضْوَانًا ز سِيْمَاهُمْ فِيْ وُجُوْهِهِمْ مِّنْ اَثَرِ السُّجُوْدِ ط ذٰلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرٰىةِ قلے وَ مَثَلُهُمْ فِي الْاِنْجِيْلِ ﵗ كَزَرْعٍ اَخْرَجَ شَطْاَهٗ فَاٰزَرَهٗ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوٰى عَلٰى سُوْقِهٖ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيَغِيْظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ ط وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا

ابدانهم ان تمس ابدانهم - و بلغ من ترحمهم فيما بينهم انه كان لا يرى مؤمن مؤمنا الا صافحه و عانقه - و المصافحة لم يختلف فيها الفقهاء - و اما المعانقة فقد كرهها ابو حنيفة و كذلك التقبيل قال لا احب ان يقبل الرجل من الرجل وجهه و لا يده و لا شيئا من جسده - و قد رخص ابو يوسف في المعانقة و من حق المسلمين في كل زمان ان يراعوا هذا التشدد و هذا التعطف فيتشددوا على من ليس على ملتهم و دينهم و يتحاموه و يعاشروا اخوتهم في الاسلام متعطفين بالبر و الصلة و كف الاذى و المعونة و الاحتمال والاخلاق السجيحة - ووجه من قرأ اَشِدَّاءَ و رُحَمَاءَ بالنصب ان ينصبهما على المدح او على الحال بالمقدر في مَعَهٗ و يجعل تَرٰىهُمْ الخبر [سِيْمَاهُمْ] علامتهم - و قرئ سِيْمَآؤُهُمْ - و فيها ثلاث لغات هاتان - و السيميا - والمراد بها السمة التي تحدث في جبهة السجاد من كثرة السجود و قوله [مِّنْ اَثَرِ السُّجُوْدِ] يفسرها اي من التاثير الذي يؤثره السجود و كان كل من العليين علي بن الحسين زين العابدين و علي بن عبد الله بن عباس ابي الاملاك يقال له ذو الثفنات لان كثرة سجودهما احدثت في مواقعه منهما اشباه ثفنات البعير - و قرئ مِنْ اٰثَرِ السُّجُوْدِ - و مِنْ اِثْرِ السُّجُوْدِ و كذا عن سعيد بن جبير هي السمة في الوجه - فان قلت فقد جاء عن النبي صلى الله عليه و اله و سلم لا تعلبوا صوركم - و عن ابن عمر رضي الله عنه انه رأى رجلا قد اثر في وجهه السجود فقال ان صورة وجهك انفك فلا تعلب وجهك و لا تشن صورتك - قلت ذلك اذا اعتمد بجبهته على الارض لتحدث فيه تلك السمة و ذلك رياء و نفاق يستعاذ بالله منه ونحن فيما حدث في جبهة السجاد الذي لا يسجد الا خالصا لوجه الله - و عن بعض المتقدمين كنا نصلي فلا يرى بين اعيننا شيء و ترى احدنا الأن يصلي فيرى بين عينيه ركبة البعير فما ندري أثقلت الاروس ام خشنت الارض و انما اراد بذلك من تعمد ذلك للنفاق - و قيل هو صفرة الوجه من خشية الله - و عن الضحاك ليس بالندب في الوجوه ولكنه صفرة - و عن سعيد بن المسيب ندى الطهور و تراب الارض - و عن عطاء استنارت وجوههم من طول ما صلوا بالليل كقوله من كثر صلوته بالليل حسن وجهه بالنهار [ذٰلِكَ] الوصف [مَثَلُهُمْ] اي وصفهم العجيب الشان في الكتابين جميعا ثم ابتدأ فقال [كَزَرْعٍ] يريد هم كزرع - و قيل تم الكلام عند قوله ذٰلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرٰىةِ ثم ابتدأ وَ مَثَلُهُمْ فِي الْاِنْجِيْلِ كَزَرْعٍ - و يجوز ان يكون ذٰلِكَ اشارة مبهمة اوضحت بقوله كَزَرْعٍ اَخْرَجَ شَطْاَهٗ كقوله و قَضَيْنَا اِلَيْهِ ذٰلِكَ الْاَمْرَ اَنَّ دَابِرَ هٰؤُلَاءِ مَقْطُوْعٌ مُّصْبِحِيْنَ - و قرئ الْاَنْجِيْل بفتح الهمزة - شَطْاَهٗ فراخه يقال اشطأ الزرع اذا فرخ - وقرئ شَطَاَهٗ بفتح الطاء - و شَطَاهُ بتخفيف الهمزة و شَطَاءَهٗ بالمد - و شَطْهُ بحذف الهمزة ونقل حركتها الى ما قبلها - و شَطْوَهٗ بقلبها واوا - [فَاٰزَرَهٗ] من الموازرة و هي المعاونة - و عن الاخفش انه افعل -

سورة الفتح ٤٨ وَ عَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ مِنْهُمْ مَّغْفِرَةً وَّ اَجْرًا عَظِيْمًا ۝ ع

الجزء ٢٦ كلماتها سورة الحُجُرات مدنية و هي ثمان عشر آية و فيها ركوعان ۝ حروفها
ع ١٢ ٣٥٠ ١٥٧٣

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تُقَدِّمُوْا بَيْنَ يَدَيِ اللّٰهِ وَ رَسُوْلِهٖ وَ اتَّقُوا اللّٰهَ ط اِنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ عَلِيْمٌ ۝ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَرْفَعُوْٓا اَصْوَاتَكُمْ

و قرئ فَاَزَرَهٗ بالتخفيف - و التشديد اي فشدّ ازره - و قوّاه و مَن جعل آزَرَ افعل فهو في معنى القراءتين [فَاسْتَغْلَظَ] فصار من الدقة الى الغلظ [فَاسْتَوٰى عَلٰى سُوْقِهٖ] فاستقام على قصبه جمع ساق - و قيل مكتوب في الانجيل سيخرج قوم ينبتون نبات الزرع يأمرون بالمعروف و ينهون عن المنكر - و عن عكرمة اَخْرَجَ شَطْاَهٗ بابي بكر فَاٰزَرَهٗ بعمر فَاسْتَغْلَظَ بعثمان فَاسْتَوٰى عَلٰى سُوْقِهٖ بعليّ و هذا مثل ضربه الله لبدء امر الاسلام و ترقّيه في الزيادة الى ان قوي و استحكم لانّ النبيّ صلّى الله عليه و آله و سلّم قام وحده ثم قوّاه الله بمن آمن معه كما يقوّى الطاقة الاولى من الزرع ما يحتفّ بها مما يتولّد منها حتى يُعْجِبَ الزُّرَّاعَ - فان قلت قوله لِيَغِيْظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ تعليل لماذا - قلت لما دلّ عليه تشبيههم بالزرع من نمائهم و ترقّيهم في الزيادة و القوّة - و يجوز ان يعلّل به وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لانّ الكفّار اذا سمعوا بما اعدّ لهم في الآخرة مع ما يُعزّهم به في الدنيا غاظهم ذلك - و معنى [مِنْهُمْ] البيان كقوله تعالى فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْاَوْثَانِ - عن رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم مَن قرأ سورة الفتح فكأنما كان ممن شهد مع محمّد صلّى الله عليه و آله و سلّم فتح مكّة ۝

سورة الحُجُرات

قدّمه واقدمه منقولان بتثقيل الحشو و الهمزة من قَدَمَه اذا تقدّمه في قوله تعالى يَقْدُمُ قَوْمَهٗ و نظيرهما معنى و نقلا سلّفه و اسلفه - و في قوله [لَا تُقَدِّمُوْا] من غير ذكر مفعول وجهان - احدهما ان يحذف ليتناول كل ما يقع في النفس مما يقدّم - و الثاني ان لا يقصد قصد مفعول و لا حذفه و يتوجّه بالنهي الى نفس التقدمة كأنه قيل لا تقدموا على التلبس بهذا الفعل و لا تجعلوه منكم بسبيل كقوله هُوَ الَّذِيْ يُحْيِيْ وَ يُمِيْتُ - و يجوز ان يكون من قدّم بمعنى تقدّم كوجّه و بيّن و منه مقدّمة الجيش خلاف ساقته و هي الجماعة المتقدّمة منه و تعضده قراءة من قرأ لَا تَقَدَّمُوا بحذف احدى تائي تَتَقَدَّمُوا الا ان الاول املأ بالحسن و اوجه و اشدّ ملاءمة لبلاغة القرآن و العلماء له اقبل - و قرئ لَا تَقْدَمُوْا من القدوم اي لاتقدموا الى امر من امور الدين قبل قدومهما و لا تعجلوا عليهما و حقيقة قولهم جلست بين يدي فلان ان يجلس بين الجهتين المسامتتين ليمينه و شماله قريبا منه فسمّيت الجهتان يدين لكونهما على سمت اليدين مع القرب منهما توسّعا كما يسمّى الشيء باسم غيره اذا جاوره و داناه في غير موضع و قد جرت هذه

العبارة ههنا على سَنَن ضرب من المجاز و هو الذي يسمّيه اهل البيان تمثيلا ولجريها هكذا فائدة جليلة ليست في الكلام العُريان و هي تصوير الهجنة و الشناعة فيما نُهوا عنه من الاقدام على امر من الامور دون الاحتذاء على امثلة الكتاب و السنة و المعنى أن لا تقطعوا امرا الا بعد ما يحكمان به و يأذنان فيه فتكونوا اما عاملين بالوحي المنزل و اما مقتدين برسول الله و عليه يدور تفسير ابن عباس - و عن مجاهد لا تَفتاتوا على الله شيئا حتى يقصّه على لسان رسوله - و يجوز ان يجرى مُجرى قولك سرّني زيد و حسنُ حاله و اعجبت بعمرو و كرمه و فائدة هذا الاسلوب الدلالةُ على قوة الاختصاص و لما كان رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم من الله بالمكان الذي لا يخفى سُلك به ذلك المسلك - و في هذا تمهيد و توطية لما نُقم منهم فيما يتلوها من رفع اصواتهم فوق صوته لانّ من احظاه الله بهذه الاثرة و اختصّه هذا الاختصاص القويّ كان ادنى ما يجب له من التهيب و الاجلال ان يُخفَض بين يديه الصوت و يُخافت لديه بالكلام - و و قيل بعث رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم الى تهامة سريّة سبعة و عشرين رجلا عليهم المنذر بن عمرو الساعديّ فقتلتهم بنوا عامر و عليهم عامر بن الطفيل الا ثلثة نفر نجوا فلقوا رجلين من بني سليم قربَ المدينة فاعتزيا لهم الى بني عامر لانهم اعزّ من بني سليم فقتلوهما و سلبوهما ثم اتوا رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم فقال بئس ما صنعتم كانا من سليم و السلب ما كسوتهما فَوَداهما رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم و نزلت اي لا تعملوا شيئا من ذات انفسكم حتى تستأمروا رسولَ الله صلّى الله عليه و آله و سلّم - و عن مسروق دخلت على عائشة رضي الله عنها في اليوم الذي يشكّ فيه فقالت للجارية إسقيه عسلا فقلت انّي صائم فقالت قد نهى الله عن صوم هذا اليوم و فيه نزلَت - و عن الحسن ان أناسا ذبحوا يوم الاضحى قبل الصلوٰة فنزلَت و امرهم رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم ان يعيدوا ذبحا أخر وهذا مذهب ابي حنيفة رحمه الله الا ان تزول الشمس - و عند الشافعي رحمه الله تجوز الذبح اذا مضى من الوقت مقدار الصلوٰة - و عن الحسن ايضا لما استقر رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم بالمدينة اتته الوفود من الأفاق فاكثروا عليه بالمسائل فنُهوا ان يبتدئوه بالمسئلة حتى يكون هو المبتدئ - و عن قتادة ذُكر لنا أن ناسا كانوا يقولون لو انزل فيّ كذا لكان كذا فكره الله ذلك منهم و انزلها - و قيل هي عامة في كل قول و فعل - و يدخل فيه انه اذا جرت مسئلة في مجلس رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم لم يسبقوه بالجواب و أنْ لا يمشي بين يديه الا للحاجة و أنْ يستأني في الافتتاحُ بالطعام [وَ اتَّقُوا اللّٰهَ] فانكم ان اتّقيموه عاقتكم التقوى عن التقدمة المنهيّ عنها و عن جميع ما يقتضي مراقبة الله تجنُّبَه فانّ التقيّ حذر لا يشافه امرا الا عن ارتفاع الريب و انجلاء الشك في ان لا تبعة عليه فيه و هذا كما تقول لمن يقارف بعض الرذائل لا تفعل هذا و تحفّظ مما يُلصق بك العار فتنهاه اولا عن عين ما قارفه ثم تعمّ و تشيع و تأمره بما لو امتثل فيه امرك لم يرتكب تلك الفعلة و كل ما يضرب في طريقها و يتعلق

بسببها [إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ] لما تقولون [عَلِيمٌ] بما تعملون و حق مثله ان يتقى و يراقب • اعادة النداء عليهم استدعاء منهم لتجديد الاستبصار عند كل خطاب وارد و تطرية الانصات لكل حكم نازل و تحريك منهم لئلا يفتروا و يغفلوا عن تأملهم و ما أخذوا به عند حضور مجلس رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من الادب الذي المحافظة عليه تعود عليهم بعظيم الجدوى في دينهم و ذلك لان في اعظام صاحب الشرع اعظام ما ورد به و مستعظم الحق لا يدعه استعظامه ان يألوا عملا بما يحدوه عليه و ارتداعا عما يصده عنه و انتهاء الى كل خير - و المراد بقوله [لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ] انه اذا نطق و نطقتم فعليكم ان لا تبلغوا باصواتكم وراء الحد الذي يبلغه بصوته و ان تغضوا منها بحيث يكون كلامه عاليا لكلامكم و جهره باهراً لجهركم حتى تكون مزيته عليكم لائحة و سابقته واضحة و امتيازه عن جمهوركم كشية الابلق غيرخاف لا ان تغمروا صوته بلغطكم و تبهروا منطقه بصخبكم - و بقوله [وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ] انكم اذا كلمتموه و هو صامت فاياكم و العدول عما نهيتم عنه من رفع الصوت بل عليكم ان لا تبلغوا به الجهر الدائر بينكم و ان تتعمدوا في مخاطبته القول اللين المقرب من الهمس الذي يضاد الجهر كما يكون مخاطبة المهيب المعظم عاملين بقوله عز اسمه وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ - و قيل معنى وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ لا تقولوا له يا محمد يا احمد و خاطبوه بالنبوة - قال ابن عباس لما نزلت هذه الآية قال ابو بكر رضي الله عنه يارسول الله و الله لا اكلمك الا السرار او اخا السرار حتى القى الله - و عن عمر رضي الله عنه انه كان يكلم النبي صلى الله عليه و آله و سلم كاخي السرار لا يسمعه حتى يستفهمه - و كان ابو بكر اذا قدم على رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم وفد ارسل اليهم من يعلمهم كيف يسلمون و يأمرهم بالسكينة و الوقار عند رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و ليس الغرض برفع الصوت و لا الجهر ما يقصد به الاستخفاف و الاستهانة لان ذلك كفر و المخاطبون مؤمنون و انما الغرض صوت هو في نفسه و المسموع من جرسه غير مناسب لما يهاب به العظماء و يوقر الكبراء فيتكلف الغض منه و رده الى حد يميل به الى ما يستبين فيه المأمور به من التعزير و التوقير و لم يتناول النهي ايضا رفع الصوت الذي لا يتأذى به رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و هو ما كان منهم في حرب او مجادلة معاند او ارهاب عدو و ما اشبه ذلك ففي الحديث انه قال عليه السلام للعباس بن عبد المطلب لما انهزم الناس يوم حنين اصرخ بالناس و كان العباس اجهر الناس صوتا - يروى ان غارة اتتهم يوما فصاح العباس يا صباحاه فاسقطت الحوامل لشدة صوته - و فيه يقول نابغة بني جعدة • شعر • زجر ابي عروة السباع اذا • اشفق ان يختلطن بالغنم • زعمت الرواة انه كان يزجر السباع عن الغنم فيفتق مرارة السبع في جوفه - و في قراءة ابن مسعود لَا تَرْفَعُوا بِأَصْوَاتِكُمْ و الباء مزيدة محذو بها حذو التشديدة في قول الاعلم الهذلي • شعر • رفعت عيني بالحجاز الى اناس بالمناقب • و ليس المعنى في هذه القراءة انهم نهوا

عن الرفع الشديد تخيلا ان يكون ما دون الشديد مسوّغا لهم ولكن المعنى نهيهم عما كانوا عليه من الجلبة و استجفاؤهم فيما كانوا يفعلون - و عن ابن عباس نزلت في ثابت بن قيس بن شمّاس و كان في اذنه وقر و كان جهوري الصوت فكان اذا تكلم رفع صوته و ربما كان يكلّم رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم فيتأذّى بصوته - و عن انس رضي الله عنه ان هذه الآية لما نزلت فُقد ثابت فتفقده رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم فاُخبر بشانه فدعاه فسأله فقال يا رسول الله لقد اُنزلت اليك هذه الآية و اني رجل جهير الصوت فاخاف ان يكون عملي قد حُبط فقال له رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم لست هناك انك تعيش بخير و تموت بخير و انك من اهل الجنة - و اما ما يروى عن الحسن انها نزلت فيمن كان يرفع صوته من المنافقين فوق صوت رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم فمحمله و الخطاب للمؤمنين على ان ينهى المؤمنون ليندرج المنافقون تحت النهي ليكون الامر اغلظ عليهم و اشق - و قيل كان المنافقون يرفعون اصواتهم ليظهروا قلة مبالاتهم به فيقتدي بهم ضعفة المسلمين - و كاف التشبيه في محل النصب اي وَلَا تَجْهَرُوا لَهٗ جهرا مثل جهر بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ - و في هذا انهم لم ينهوا عن الجهر مطلقا حتى لا يسوغ لهم الا ان يكلموه بالهمس و المخافتة و انما نُهوا عن جهر مخصوص مقيد بصفة اعني الجهر المنعوت بمماثلة ما قد اعتادوه منه فيما بينهم و هو الخلو من مراعاة ابهة النبوة و جلالة مقدارها و انحطاط سائر الرتب و ان جلت عن رتبتها - اَنْ تَحْبَطَ اَعْمَالُكُمْ منصوب الموضع على انه مفعول له و في متعلقه وجهان - احدهما ان يتعلق بمعنى النهي فيكون المعنى انتهوا عما نُهيتم عنه لحبوط اعمالكم اي لخشية حبوطها على تقدير حذف المضاف كقوله تعالى يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ اَنْ تَضِلُّوْا - و الثاني ان يتعلق بنفس الفعل و يكون المعنى انهم نُهوا عن الفعل الذي فعلوه لاجل الحبوط لانه لما كان بصدد الاداء الى الحبوط جعل كأنه قصد لاجله و كأنه العلة و السبب في ايجاده على سبيل التمثيل كقوله لِيَكُوْنَ لَهُمْ عَدُوًّا - فان قلت لخص الفرق بين الوجهين - قلت تلخيصه ان يقدر الفعل في الثاني مضموما اليه المفعول له كأنهما شيء واحد ثم يصب النهي عليهما جميعا صبا و في الاول يقدر النهي موجها على الفعل على حياله ثم يعلل له منهيا عنه - فان قلت باي النهيين تعلق المفعول له - قلت بالثاني عند البصريين مقدرا اضماره عند الاول كقوله اٰتُوْنِيْۤ اُفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا و بالعكس عند الكوفيين و ايهما كان فمرجع المعنى الى ان الرفع و الجهر كلاهما منصوص اداؤه الى حبوط العمل و قراءة ابن مسعود فَتَحْبَطَ اَعْمَالُكُمْ اظهر نصا بذلك لان ما بعد الفاء لا يكون الا مسببا عما قبله فيتنزل الحبوط من الجهر منزلة الحلول من الطغيان في قوله فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِيْ - و الحبوط من حبطت الابل اذا اكلت الخضر فنفخ بطونها و ربما هلكت و منه قوله عليه السلام و ان مما ينبت الربيع لما يقتل حبطا او يلم و من اخواته حبجت الابل اذا اكلت العرفج فاصابها ذلك و احبض عمله مثل احبطه و حبط الجرح و حبر اذا غفر و هو نكسه و ترامیه الى الفساد جعل العمل السيء

يَغُضُّوْنَ اَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُوْلِ اللّٰهِ اُوْلٰٓئِكَ الَّذِيْنَ امْتَحَنَ اللّٰهُ قُلُوْبَهُمْ لِلتَّقْوٰى ؕ لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ وَّ اَجْرٌ عَظِيْمٌ ◎ اِنَّ

في اضراره بالعمل الصالح كالداء والعرض لمن يصاب به أعاذنا الله من حبط الاعمال و خيبة الأمال - و قد دلّت الاية على امرين هائلين - احدهما ان فيما يرتكب من يؤمن من الأثام ما يحبط عمله - و الثاني ان في أثامه ما لا يدري انه محبط و لعله عند الله كذلك فعلى المؤمن ان يكون في تقواه كالماشي في طريق شائك لا يزال يحترز و يتوقّى و يتحفّظ [اِمْتَحَنَ اللّٰهُ قُلُوْبَهُمْ لِلتَّقْوٰى] من قولک امتحن فلان لامر كذا و جرّب له و درّب للنهوض فهو مضطلع به غير وانٍ عنه و المعنى انهم صُبُر على التقوى اقوياء على احتمال مشاقّها - او وضع الامتحان موضع المعرفة لانّ تحقق الشيء باختباره كما يوضع الخبر موضعها فكأنه قيل عرف الله قلوبهم للتقوى و تكون اللام متعلقة بمحذوف واللام هي اللتي في قولک انت لهذا الامر اي كائن له و مختصّ به قال * ع * انت لها احمد من بين البشر * وقال * ع * اعداءُ مَن لليعملات على الوجى * وهي مع معمولها منصوبة على الحال - او ضرب الله قلوبهم بانواع المحن و التكاليف الصعبة لاجل التقوى لتثبت فيظهر تقواها و يعلم انهم متّقون لانّ حقيقة التقوى لاتعلم الا عند المحن والشدائد و الاصطبار عليها - و قيل اخلصها للتقوى من قولهم امتحن الذهب و فتنه اذا اذابه فخلّص ابريزه من خبثه و نقّاه - و عن عمر رضي الله عنه اذهب الشهوات عنها - و الامتحان افتعال من مَحَنه وهو اختبار بليغ او بلاء جهيد قال ابو عمرو كل شيء جهدته فقد محنته و انشد * شعر * اتت رذايا باديًا كلالها * قد مُحِنت و اضطربت أطالها * قيل أنزلتْ في الشيخين رضي الله عنهما لما كان منهما من غضّ الصوت و البلوغ به اخا السرار و هذه الأية بنظمها الذي رتّبت عليه من ايقاع الغاضّين اصواتهم اسمًا لِانّ المؤكدة و تصيير خبرها جملة من مبتدأ و خبر معرفتين معا و المبتدأ اسم الاشارة و استيناف الجملة المستودعة ما هو جزاؤهم على عملهم و ايراد الجزاء نكرة مبهما امره ناظرة في الدلالة على غاية الاعتداد و الارتضاء لما فعل الذين وقّروا رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و أله و سلّم من خفض اصواتهم و في الاعلام بمبلغ عزّة رسول الله و قدر شرف منزلته و فيها تعريض بعظيم ما ارتكب الرافعون اصواتهم و استيجابهم ضدّ ما استوجب هؤلاء - و الوَرَاء الجهة اللتي يواريها عنک الشخص بظله من خلف او قدام و مِنْ لابتداء الغاية - و انّ المناداة نشأت من ذلک المكان - فان قلت افرق بين الكلامين بين ما تثبت فيه و ما تسقط عنه - قلت الفرق بينهما ان المنادي و المنادى في احدهما يجوز ان يجمعهما الوَرَاء و في الثاني لا يجوز لان الوَرَاء يصير بدخول مِن مبتدأ الغاية و لا يجتمع على الجهة الواحدة ان يكون مبتدأ و منتهىً لفعل واحد و الذي يقول ناداني فلان من وراء الدار لا يريد وجه الدار و لا دبرها و لٰكن ايّ قطر من اَقطارها الظاهرة كان مطلقا بغير تعيين و اختصاص و الانكار لم يتوجّه عليهم من قِبل ان النداء وقع منهم في آدبار الحجرات او في وجوهها و انما انكر عليهم انهم نادوه من البرّ و الخارج مناداة الأجلاف بعضهم لبعض من غير قصد الى جهة دون جهة - و الحُجْرَة الرقْعة من الارض المحجورة بحائط يحوّط عليها

الَّذِيْنَ يُنَادُوْنَكَ مِنْ وَّرَآءِ الْحُجُرَاتِ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُوْنَ ۞ وَ لَوْ اَنَّهُمْ صَبَرُوْا حَتّٰى تَخْرُجَ اِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ ط

و حظيرة الابل تسمّى الحُجْرة و هي فُعْلة بمعنى مفعولة كالغُرفة والقُبْضة و جمعها الحُجُرات بضمتين والحُجَرات بفتح الجيم و الحُجْرات بتسكينها و قرئ بهنّ جميعا و المراد حجرات نساء رسول الله و كانت لكل منهنّ حجرة - و مناداتهم من ورائها تحتمل - انهم قد تفرّقوا على الحجرات متطلّبين له فناداه بعض من وراء هذه و بعض من وراء تلك - و انهم قد اتوها حجرةً حجرةً فنادوه من ورائها - و انهم نادوه من وراء الحجرة التي كان فيها و لكنها جمعت اجلالاً لرسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم و لمكان حرمته و الفعلُ و ان كان مسندا الى جميعهم فانه يجوز ان يتولّاه بعضهم و كان الباقون راضين فكانهم تولّوه جميعا فقد ذكر الاصمّ ان الذي ناداه عُيَيْنة بن حصن و الاقرع بن حابس - و الاخبار عن اَكْثرهم بانهم لَا يَعْقِلُوْنَ - يحتمل ان يكون فيهم من قصد بالمحاشاة - و يحتمل ان يكون الحكم بقلّة العُقلاء فيهم قصدا الى نفي ان يكون فيهم من يعقل فانّ القلة تقع موقع النفي في كلامهم - و روي ان وَفْد بني تميم اتوا رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم وقت الظهيرة و هو راقد فجعلوا ينادونه يا محمّد اخرُجْ الينا فاستيقظ فخرج اليهم و نزلت و سُئل رسول الله عنهم فقال هم جُفاة بني تميم لولا انهم من اشدّ الناس قتالا للاعور الدجّال لدعوتُ الله عليهم ان يهلكهم - وورود الاٰية على النمط الذي وردت عليه فيه ما لا يخفى على الناظر من بيّنات اكبار محلّ رسول الله و اجلاله - منها مجيئها على النظم المسجّل على الصائحين به بالسفه و الجهل لما اقدموا عليه - و منها لفظ الحُجُرات و ايقاعها كناية عن موضع خلوته و مقيلة مع بعض نسائه - و منها المرور على لفظها بالاقتصار على القدر الذي تبيّنَ به ما استنكر عليهم - و منها التعريف باللام دون الاضافة - و منها ان شُفع ذمّهم باستجفائهم و استركاك عقولهم و قلة ضبطهم لمواضع التمييز في المخاطبات تهوينًا للخطب على رسول الله و تسلية له و اماطة لما تداخله من ايحاش تعجّرفهم و سوء ادبهم و هلمّ جرًّا من اول السورة الى اٰخر هذه الاٰية فتامّل كيف ابتدئ بايجاب ان تكون الامور التي تنتمي الى الله و رسوله متقدمة على الامور كلها من غير حصر و لا تقييد ثم اردف ذلك النهي عما هو من جنس التقديم من رفع الصوت و الجهر كانّ الاول بساط الثاني و وطاء لذكره ثم ذكر ما هو ثناء على الذين تحاموا ذلك فغضّوا اصواتهم دلالة على عظيم موقعه عند الله ثم جيء على عقب ذلك بما هو اطمّ و هجنته اتمّ من الصياح برسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم في حال خلوته ببعض حرماته من وراء الجُدُر كما يصاح باهون الناس قدرا لينبّه على فظاعة ما اجروا اليه و جسروا عليه لانّ من رفع الله قدره عن ان يجهرله بالقول حتى خاطبه جلّة المهاجرين و الانصار باخي السرار كان صنيع هٰؤلاء من المنكر الذي بلغ في التفاحش مبلغا و من هذا و امثاله تُقتطف ثمر الالباب و تُقتبس محاسن الاٰداب - كما يحكى عن ابي عبيد و مكانهُ من العلم و الزهد و ثقة الرواية ما لا يخفى انه قال ما دققتُ بابًا على عالم قطّ حتى يخرج في وقت خروجه - [اَنَّهُمْ صَبَرُوْا] في موضع

وَ اللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۞ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْۤا اِنْ جَآءَكُمْ فَاسِقٌۢ بِنَبَاٍ فَتَبَيَّنُوْۤا اَنْ تُصِيْبُوْا قَوْمًۢا بِجَهَالَةٍ فَتُصْبِحُوْا عَلٰى مَا

الرفع على الفاعلية لانّ المعنى و لو ثبت صبرهم - و الصبر حبس النفس عن ان تُنازع الى هواها قال الله تعالى وَ اصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَدٰوةِ وَ الْعَشِيِّ و قولهم صبرَ عن كذا محذوف منه المفعول و هو النفس و هو حبس فيه شدة و مشقة على المحبوس فلهذا قيل للحبس على اليمين او القتل صَبْر و في كلام بعضهم الصبر مرّ لا يتجرّعه الا حرّ - فان قلت هل من فرق بين [حَتّٰى تَخْرُجَ] و الى ان تخرج - قلت ان حَتّٰى مختصة بالغاية المضروبة تقول اكلت السمكة حتى رأسها و لو قلت حتى نصفها او صدرها لم يجز و الٰى عامّة في كل غاية فقد افادت حَتّٰى بوضعها ان خروج رسول الله صلى الله عليه و اٰله و سلّم غاية قد ضربت لصبرهم فما كان لهم ان يقطعوا امرا دون الانتهاء اليها - فان قلت فاىّ فائدة في قوله [اِلَيْهِمْ]- قلت فيه انه لو خرج و لم يكن خروجه اليهم و لاجلهم للزمهم ان يصبروا الى ان يعلموا ان خروجه اليهم- [لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ] في كَانَ اما ضمير فاعل الفعل المضمر بعد لَوْ و اما ضمير مصدر صَبَرُوْا كقولهم من كذب كان شرّا له [وَ اللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ] بليغ الغفران و الرحمة واسعهما فلن يضيق غفرانه و رحمته عن هؤلاء ان تابوا و انابوا ● بعث رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم الوليد بن عقبة اخا عثمٰن لامّه و هو الذي ولّاه عثمٰن الكوفة بعد سعد بن ابي وقّاص فصلّى بالناس و هو سكران صلٰوة الفجر اربعاً ثم قال هل ازيدكم فعزله عثمٰن عنهم مصدّقًا الى بني المصطلق و كانت بينه و بينهم اِحْنة فلما شارف ديارهم ركبوا مستقبلين له فحسبهم مقاتليه فرجع و قال لرسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم قد ارتدّوا و منعوا الزكٰوة فوردوا و قالوا نعوذ بالله من غضبه و غضب رسوله فاتّهمهم فقال لتنتهنّ او لابعثنّ اليكم رجلا هو عندي كنفسي يقاتل مقاتلتكم و يسبي ذراريكم ثم ضرب بيده على كتف عليّ رضي الله عنه - و قيل بعث اليهم خالد بن الوليد فوجدهم منادين بالصلوات متهجّدين فسلّموا اليه الصدقات فرجع - و في تنكير الفَاسق و النَّبَاَ شياع في الفُسّاق و الانباء كأنّه قال اىّ فاسق جاءكم باىّ نبأ فتوقّفوا فيه و تطلّبوا بيان الامر و انكشاف الحقيقة و لا تعتمدوا قول الفاسق لانّ من لا يتحامى جنس الفسوق لا يتحامى الكذب الذي هو نوع منه و الفسوق الخروج من الشيء و الانسلاخ منه يقال فسقت الرطبة عن قشرها و من مقلوبه فقست البيضة اذا كسرتها و اخرجت ما فيها و من مقلوبه ايضا قفست الشيء اذا اخرجته من يد مالكه مغتصباً له عليه ثم استعمل في الخروج عن القصد و الانسلاخ من الحقّ قال روبة ● ع ● فواسقاً عن قصدها جوائرا ● و قرأ ابن مسعود فَتَثَبَّتُوْا و التثبّت و التبيّن متقاربان و هما طلب الثبات و البيان و التعرف و لمّا كان رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم و الذين معه بالمنزلة التي لا يجسر احد ان يخبرهم بكذب و ما كان يقع مثل ما فرط من الوليد الّا في الندرة قيل اِنْ جَآءَكُمْ بحرف الشك - و فيه ان على المؤمنين ان يكونوا على هذه الصفة لئلا يطمع فاسق في مخاطبتهم بكلمة زور [اَنْ تُصِيْبُوْا] مفعول له اي كراهة اصابتكم [قَوْمًۢا بِجَهَالَةٍ] حال كقوله وَ رَدَّ اللّٰهُ

الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِغَيْظِهِمْ يعني جاهلين بحقيقة الامر و كنه القصة ـ و الاصباح بمعنى الصيرورة ـ و الندم ضرب من الغم و هو ان تغتمّ على ما وقع منك تتمنّى انه لم يقع و هو غمّ يصحب الانسان صحبة لها دوام و لزام لانه كلما تذكّر المتندم عليه راجعهُ من الندام و هو لزام الشريب و دوام صحبته و من مقلوباته ادمن الامر ادامه ومدن بالمكان اقام به و منه المدينة وقد تراهم يجعلون الهمّ صاحبا و نجياً و سميرا وضجيعا وموصوفا بانّه لا يفارق صاحبه ـ الجملة المصدّرة بلَو لاتكون كلاما مستأنفا لادائه الى تنافر النظم و لٰكن متصلا بما قبله حالا من احد الضميرين في فِيْكُمْ المستتر المرفوع او البارز المجرور و كلاهما مذهب سديد و المعنى ان فيكم رسول الله على حالة يجب عليكم تغييرها او انتم على حالة يجب عليكم تغييرها و هو انكم تحاولون منه ان يعمل في الحوادث على مقتضى ما يعنّ لكم من رأي و استصواب فعْل المطواع لغيره التابع له فيما يرتئيه المحتذي على امثلته و لو فعل ذالك [لَعَنِتُّمْ] اي لوقعتم في الجهد و الهلاك يقال فلان يتعنّت فلانا اي يطلب ما يؤدّيه الى الهلاك و قد اُعنِت العظم اذا هيض بعد الجبر و هذا يدلّ على ان بعض المؤمنين زيّنوا لرسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم الايقاع ببني المصطلق و تصديق قول الوليد و ان نظائر ذالك من الهنات كانت تفرط منهم و ان بعضهم كانوا يتصوّنون و يزعهم جدّهم في التقوى عن الجسارة على ذالك وهم الذين استثناهم بقوله [وَ لٰكِنَّ اللّٰهَ حَبَّبَ اِلَيْكُمُ الْاِيْمَانَ] اي الى بعضكم و لٰكنه اغنت عن ذكر البعض صفتهم المفارقة لصفة غيرهم و هذا من ايجازات القراٰن و لَمحاته اللطيفة التي لا يفطن لها الا الخواصّ ـ وعن بعض المفسرين هم الَّذِيْنَ امْتَحَنَ اللّٰهُ قُلُوْبَهُمْ لِلتَّقْوٰى و قوله اُولٰٓئِكَ هُمُ الرّٰشِدُوْنَ والخطاب لرسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه واٰله و سلّم اي اولٰئك المستثنون هم الراشدون يصدّق ما قلته ـ فان قلت ما فائدة تقديم خبر انّ على اسمها ـ قلت القصد الى توبيخ بعض المؤمنين على ما استهجن منهم من استتباع رأي رسول الله لاٰرائهم فوجب تقديمه لانصباب الغرض اليه ـ فان قلت فلم قيل يُطِيْعُكُمْ دون اطاعكم ـ قلت للدلالة على انه كان في ارادتهم استمرار عمله على ما يستصوبونه و انه كلما عنّ لهم رأي في امر كان معمولا عليه بدليل قوله فِيْ كَثِيْرٍ مِّنَ الْاَمْرِ كقولك فلان يقري الضيف و يحمي الحريم تريد انه مما اعتاده و وجد منه مستمرا ـ فان قلت كيف موقع لٰكنّ و شريطتها مفقودة من مخالفة ما بعدها لما قبلها نفيا و اثباتا ـ قلت هي مفقودة من حيث اللفظ حاصلة من حيث المعنى لانّ الذين حُبّب اليهم الايمان قد غايرت صفتهم صفة المقدّم ذكرهم فوقعت لٰكنّ في حاقّ موقعها من الاستدراك و معنى تحبيب الله و تكريهه اللطف و الامداد بالتوفيق و سبيله الكناية كما سبق وكل ذي لبّ و راجع الى بصيرة وذهن لا يغبى عليه ان الرجل لا يمدح بغير فعله و حمل الاٰية على ظاهرها يؤدّي الى ان يثنى عليهم بفعل الله و قد نعى الله هذا على الذين انزل فيهم و يحبّون ان يحمدوا بما لم يفعلوا ـ

ع ١٢

فان قلت فان العرب تمدح بالجمال و حسن الوجوه و ذلك فعل الله و هو مدح مقبول عند الناس غير مردود - قلت الذي سوّغ ذلك لهم انهم رأوا حسن الرُّواء و وسامة المنظر في الغالب يُسْفِر عن مخبر مرضيّ و اخلاق محمودة و من ثمه قالوا احسن ما في الدميم وجهه فلم يجعلوه من صفات المدح لذاته و لكن لدلالته على غيره على ان من محققة النُّقّاد و علماء المعاني مَن دفع صحة ذلك و خطّأ المادح به و قصر المدح على النعت بامّهات الخير و هي الفصاحة و الشجاعة و العدل و العفّة و ما يتشعّب منها و يرجع اليها و جعل الوصف بالجمال و الثروة و كثرة الحَفَدة و الاعضاد و غير ذلك مما ليس للانسان فيه عمل غلطًا و مخالفةً عن المعقول - و اَلْكُفْر تغطية نعم الله و غمطها بالجحود - و اَلْفُسُوْق الخروج عن قصد الايمان و محجّته بركوب الكبائر - و اَلْعِصْيَان ترك الانقياد و المضيّ لما امر به الشارع و العرقُ العاصي العاند واعتصت النواة اشتدّت - و الرشد الاستقامة على طريق الحق مع تصلّبه فيه من الرشادة و هي الصخرة قال ابو الوازع كل صخرة رشادة و انشد * شعر * و غير مقلّد و موشمات * صلينَ الضوء من صُمّ الرشاد * و [فَضْلًا] مفعول له - او مصدر من غير فعله - فان قلت من اين جاز وقوعه مفعولا له و الرشد فعل القوم والفضل فعل الله و الشرط ان يتّحد الفاعل - قلت لما وقع الرشد عبارة عن التحبيب و التزيين و التكريه مسندة الى اسمه تقدّست اسماؤه صار الرشد كأنه فعله فجاز ان ينتصب عنه او لاينتصب عن اَلرَّاشِدُوْنَ و لكن عن الفعل المسند الى اسم الله و الجملة التي هي أُولٰئِكَ هُمُ الرَّاشِدُوْنَ اعتراض او عن فعل مقدّر كأنّه قيل جرى ذلك او كان ذلك فَضْلًا مِّنَ اللّٰهِ - واما كونه مصدرا من غير فعله فانّ يوضع موضع رشدا لانّ رشدهم فضل من الله لكونهم موفّقين فيه و الفضل و النعمة بمعنى الافضال و الانعام [وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ] باحوال المؤمنين و ما بينهم من التمايز و التفاضل [حَكِيْمٌ] حيث يفضل و ينعم بالتوفيق على افاضلهم - عن ابن عباس رضي الله عنه قال وقف رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم على مجلس بعض الانصار و هو على حمار فبال الحمار فامسك عبد الله بن ابيّ بانفه و قال خلّ سبيل حمارك فقد اذانا نتنه فقال عبد الله بن رواحة والله ان بول حماره لاطيب من مسكك و روي حماره افضل منك و بول حماره اطيب من مسكك و مضى رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم و طال الخوض بينهما حتى استبّا و تجالدا و جاء قوماهما و هما الاوس و الخزرج فتجالدوا بالعصيّ و قيل بالايدي و النعال و السعف فرجع اليهم رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم و اصلح بينهم و نزلت - و عن مقاتل قرأها عليهم فاصطلحوا - و اَلْبَغْي الاستطالة و الظلم و اباء الصلح - و اَلْفَيْء الرجوع و قد سمّي به الظلّ و الغنيمة لانّ الظل يرجع بعد نسخ الشمس و الغنيمة ما يرجع من اموال الكفّار الى المسلمين - و عن ابي عمرو حَتّٰى تَفِيَ بغير همز و وجهه ان ابا عمرو خفّف الاولى من الهمزتين الملتقيتين فلطفت على

وَنِعْمَةً ۚ وَاللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۞ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا ۖ فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللّٰهِ ۚ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا ۖ

الراوي تلك الخلسة فظنّه قد طرحها ـ فان قلت ما وجه قوله اقْتَتَلُوْا و القياس اقْتَتَلَتَا كما قرأ ابن ابي عبلة او اقْتَتَلَا كما قرأ عبيد بن عمير على تأويل الرهطين او النفرين ـ قلت هو مما حمل على المعنى دون اللفظ لان الطائفتين في معنى القوم و الناس ـ و في قراءة عبد الله حَتّٰى يَفِيْئُوْا اِلٰى اَمْرِ اللّٰهِ فَاِنْ فَاءُوْا فَخُذُوْا بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ ـ و حكم الفئة الباغية وجوب قتالها ما قاتلت ـ و عن ابن عمر ما وجدت في نفسي من شيء ما وجدته من امر هذه الاٰية اَنْ لم اقاتل هذه الفئة الباغية كما امرني الله تعالى قاله بعد ان اعتزل فاذا كافّت و قُبضت عن الحرب ايديها تُركت و اذا تولّت عُمل بما روي عن النبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم انه قال يا ابن ام عبد هل تدري كيف حكم الله فيمن بغى من هذه الامّة قال الله و رسوله اعلم قال لا يجهز على جريحها و لا يقتل اسيرها و لا يطلب هاربها و لا يقسم فيئها ـ و لا تخلو الفئتان من المسلمين في اقتتالهما اِما ان يقتتلا على سبيل البغي منهما جميعا فالواجب في ذلك ان يمشى بينهما بما يُصْلح ذات البين و يُثمر المكافّة و الموادعة فان لم تتحاجزا و لم تصطلحا و اقامتا على البغي صير الى مقاتلتهما و اِما ان يلتحم بينهما القتال لشبهة دخلت عليهما و كلتاهما عند انفسهما محقّة فالواجب ازالة الشبهة بالحجج النيرّة و البراهين القاطعة و اطلاعهما على مراشد الحقّ فان ركبتا متن اللجاج و لم تعملا على شاكلة ما هُديتا اليه و نُصحتا به من اتّباع الحقّ بعد وضوحه لهما فقد لحقتا بالفئتين الباغيتين و اِما ان يكون احدٰيهما الباغية على الاُخرى فالواجب ان يقاتل فئة البغي الى ان تكفّ و تتوب فان فعلت اُصْلح بينها و بين المبغيّ عليها بالقسط و العدل و في ذلك تفاصيل ان كانت الباغية من قلة العدد بحيث لا مَنَعة لها ضُمّنت بعد الفئة ما جنت و ان كانت كثيرة ذات منعة و شوكة لم تضمّن الا عند محمد بن الحسن رحمة الله عليه فانه كان يفتي بانّ الضمان يلزمها اذا فاءت و اما قبل التجمّع و التجنّد او حين يتفرق عند وضع الحرب اوزارها فما جنته ضمنته عند الجميع فحمل الاصلاح بالعدل في قوله فَاَصْلِحُوْا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ على مذهب محمد واضح منطبق على لفظ التنزيل و على قول غيره وجهه ان يحمل على كون الفئة قليلة العدد و الذي ذكروا ان الغرض اماتة الضغائن و سلّ الاحقاد دون ضمان الجنايات ليس بحسن الطباق للمأمور به من اعمال العدل و مراعاة القسط ـ فان قلت فلم قرن بالاصلاح الثاني العدل دون الاول ـ قلت لان المراد بالاقتتال في اول الاٰية ان تقتتلا باغيتين معا او راكبتَيْ شبهة و ايّتهما كانت فالذي يجب على المسلمين ان يأخذوا به في شأنهما اصلاح ذات البين و تسكين الدهماء باراءة الحقّ و المواعظ الشافية و نفي الشبهة الا اذا اصرّتا فحينئذ تجب المقاتلة و اما الضمان فلا يتّجه و ليس كذا اذا بغت احدٰيهما فان الضمان متّجه على الوجهين المذكورين [وَ اَقْسِطُوْا] امر باستعمال

 اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِيْنَ ◎ اِنَّمَا الْمُؤْمِنُوْنَ اِخْوَةٌ فَاَصْلِحُوْا بَيْنَ اَخَوَيْكُمْ ۚ وَاتَّقُوا اللّٰهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ ۞ يٰاَيُّهَا الَّذِيْنَ

ع ١٣ الثلث

القسط على طريق العموم بعد ما أمر به في اصلاح ذات البين و القول فيه مثله في الامر باتقاء الله على عقب النهي عن التقديم بين يديه - و القَسْط بالفتح الجور من القَسْط و هو اعوجاج في الرجلين و عود قاسط يابس و اقسطته الرياح و اما القسط بمعنى العدل فالفعل منه اقسط و همزته للسلب اي ازال القَسْط و هو الجور هذا تقرير لما الزمه من تولّي الاصلاح بين من وقعت بينهم المشاقة من المؤمنين و بيان ان الايمان قد عقد بين اهله من السبب القريب و النسب اللاصق ما ان لم يفضل الاخوّة و لم يُبرز عليها لم ينقص عنها و لم يتقاصر عن غايتها ثم قد جرت عادة الناس على انه اذا نشب مثل ذلك بين اثنين من اخوة الولاد لزم السائر ان يتناهضوا في رفعه و ازاحته و يركبوا الصعب و الذلول مشياً بالصلح و بثّاً للسُّفَراء بينهما الى ان يصادف ما وهى من الوفاق من يرقعه و ما استشنّ من الوصال من يبلّه فالاخوّة في الدين احقّ بذلك و باشقّ منه - و عن النبيّ صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم المسلم اخو المسلم لا يظلمه و لا يخذله و لا يعيبه و لا يتطاول عليه في البنيان فيستر عنه الريح الا باذنه و لا يؤذيه بقُتار قدره ثم قال احفظوا و لا يحفظ منكم الا قليل - فان قلت فلم خصّ الاثنان بالذكر دون الجمع - قلت لان اقل من يقع بينهم الشقاق اثنان فاذا لزمت المصالحة بين الاقل كانت بين الاكثر الزم لانّ الفساد في شقاق الجمع اكثر منه في شقاق الاثنين - و قيل المراد بالاَخَوين الاوس و الخزرج - و قرئ بَيْنَ اِخْوَتِكُمْ و اِخْوَانِكُمْ و المعنى ليس المؤمنون الا اخوة و انهم خُلّص لذلك متمحّضون قد انزاحت عنهم شبهات الاجنبية و ابى لطف حالهم في التمازج و الاتحاد ان يقدموا على ما يتولد منه التقاطع فبادروا قطع ما يقع من ذلك ان وقع و احسموه [وَ اتَّقُوا اللّٰهَ] فانكم ان فعلتم لم تحملكم التقوى الا على التواصل و الايتلاف و المسارعة الى اماطة ما يفرط منه و كان عند فعلكم ذلك وصول رحمة الله اليكم و اشتمال رأفته عليكم حقيقًا بأن تعقدوا به رجاءكم ٭ القَوْم الرجال خاصة لانهم القُوّام بامور النساء قال الله تعالى اَلرِّجَالُ قَوّٰمُوْنَ عَلَى النِّسَاءِ و قال عليه السلام النساء لحم على وضم الا ما ذبّ عنه و الذابّون هم الرجال و هو في الاصل جمع قائم كصَوْم و زَوْر في جمع صائم و زائر او تسميةٌ بالمصدر عن بعض العرب اذا اكلتَ طعاما احببتَ نوما و ابغضتَ قَوْما اي قياما و اختصاص القَوْم بالرجال صريح في الاٰية و في قول زهير ٭ ع ٭ اقومٌ اٰل حصن ام نساء ٭ و اما قولهم في قَوْم فرعون و قَوْم عاد هم الذكور و الاناث فليس لفظ القَوْم بمتعاط للفريقين و لكن قصد ذكر الذكور و ترك ذكر الاناث لانهنّ توابع لرجالهنّ - و تنكير القوم و النساء يحتمل معنيين - ان يراد لا يسخر بعض المؤمنين و المؤمنات من بعض - و ان يقصد افادة الشياع و ان يصير كل جماعة منهم منهية عن السخرية و انما لم يقل رجل من رجل و لا امرأة من امرأة على التوحيد اعلاما باقدام غير واحد من رجالهم و غير واحدة من نسائهم على السخرية و استفظاعا للشان الذي كانوا عليه و لانّ مشهد الساخر لا يكاد يخلو ممن يتلهّى و يستضحك

اٰمَنُوْا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَسٰٓى اَنْ يَّكُوْنُوْا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا نِسَآءٌ مِّنْ نِّسَآءٍ عَسٰٓى اَنْ يَّكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ ۚ وَلَا

علی قوله و لا یأتی ما علیه من النهی و الانکار فیکون شریک الساخر و تلوه فی تحمل الوزر و کذلک کل من یطرق سمعه فیستطیبه و یضحک به فیؤدی ذلک و ان اوجده واحد الی تکثر السخرة و انقلاب الواحد جماعة و قوما و قوله [عَسٰٓى اَنْ يَّكُوْنُوْا خَيْرًا مِّنْهُمْ] کلام مستأنف قد ورد مورد جواب المستخبر عن العلة الموجبة لما جاء النهی عنه و الا فقد کان حقه ان یوصل بما قبله بالفاء و المعنی وجوب ان یعتقد کل احد ان المسخور منه ربما یکون عند الله خیرا من الساخر لان الناس لا یطلعون الا علی ظواهر الاحوال و لا علم لهم بالخفیات و انما الذی یزن عند الله خلوص الضمائر و تقوی القلوب و علمهم من ذلک بمعزل فینبغی ان لا یجترئ احد علی الاستهزاء بمن تقتحمه عینه اذا رآه رث الحال او ذا عاهة فی بدنه او غیر لبیق فی محادثته فلعله اخلص ضمیرا و اتقی قلبا ممن هو علی ضد صفته فیظلم نفسه بتحقیر من وقره الله و الاستهانة بمن عظمه الله و لقد بلغ بالسلف افراط توقیهم و تصونهم من ذلک اَنْ قال عمرو بن شرحبیل لو رأیت رجلا یرضع عنزا فضحکت منه خشیت ان اصنع مثل الذی صنعه - و عن عبد الله بن مسعود البلاء موکل بالقول لو سخرت من کلب لخشیت ان احول کلبا - و فی قراءة عبد الله عَسَوْا اَنْ يَّكُوْنُوْا و عَسَيْنَ اَنْ يَّكُنَّ فعسی علی هذه القراءة هی ذات الخبر کالتی فی قوله فَهَلْ عَسَيْتُمْ و علی الاولی التی لا خبر لها کقوله وَعَسٰٓى اَنْ تَكْرَهُوْا شَيْـًٔا - و اللمز الطعن و الضرب باللسان - و قرئ وَلَا تَلْمُزُوْٓا بالضم و المعنی و خصوا ایها المؤمنون انفسکم بالانتهاء عن عیبها و الطعن فیها و لا علیکم ان تعیبوا غیرکم ممن لا یدین بدینکم و لا یسیر بسیرتکم ففی الحدیث عن رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم اذکروا الفاجر بما فیه کی یحذره الناس - و عن الحسن فی ذکر الحجاج اخرج الیّ بنانا قصیرة قلما عرقت فیها الاعنة فی سبیل الله ثم جعل یطبطب شعیرات له ویقول یا ابا سعید یا ابا سعید و قال لما مات اللهم انت امته فاقطع سنته فانه اتانا اُخَیفش اُعَیمش یخطر فی مشیته و یصعد المنبر حتی یفوته الصلوٰة لا من الله یتقی و لا من الناس یستحیی فوقه الله و تحته مائة الف او یزیدون لا یقول له قائل الصلوٰة ایها الرجل الصلوٰة ایها الرجل هیهات دون ذلک السیف و السوط - و قیل معناه لا یعب بعضکم بعضا لان المؤمنین کنفس واحدة فمتی عاب المؤمن المؤمن فکانما عاب نفسه - و قیل معناه لا تفعلوا ما تُلْمَزون به لان من فعل ما استحق به اللمز فقد لمز نفسه حقیقة - و التنابز بالالقاب التداعی بها تفاعل من نبزه و بنوا فلان یتنابزون و یتنازبون و یقال النبز و النزب لقب السوء و التلقیب المنهی عنه هو ما یتداخل المدعو به کراهة لکونه تقصیرا به و ذما له و شینا فاما ما یحبه مما یزینه و ینوه به فلا بأس به - و روی عن النبی صلی الله علیه و آله و سلم من حق المؤمن علی اخیه ان یسمیه باحب اسمائه الیه و لهذا کانت التکنیة من السنة و الادب الحسن - قال عمر رضی الله عنه اشیعوا الکنی فانها منبهة و لقد لقب ابو بکر رضی الله

عنه بالعتيق و الصدّيق و عمرٌ بالفاروق و حمزةٌ باسد الله و خالدٌ بسيف الله و قلّ من المشاهير في الجاهلية و الاسلام مَن ليس له لقب و لم تزل هذه الالقاب الحسنة في الامم كلها من العرب و العجم تجري في مخاطباتهم و مكاتباتهم من غير نكير - روي عن الضحاك ان قوما من بني تميم استهزؤا ببلال و خبّاب و عمّار و صهيب و ابي ذرّ و سالم مولى حذيفة فنزلتْ - و عن عائشة رضي الله عنها انها كانت تسخر من زينب بنت خزيمة الهلالية و كانت قصيرة - و عن ابن عباس ان ام سلمة ربطت حقويْها بسبيبة و سدلت طرفها خلفها و كانت تجرّه فقالت عائشة لحفصة انظري ما تجرّ خلفها كانه لسان كلب - و عن انس عيّرت نساء رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم ام سلمة بالقصر - و عن عكرمة عن ابن عباس ان صفيّة بنت حُيَيّ اتت رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم فقالت ان النساء يعيّرنني و يقلن يا يهودية بنت يهوديين فقال لها رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم هلا قلتِ ان ابي هٰرون و ان عمّي موسى و ان زوجي مُحَمَّد - و روي انها نزلت في ثابت بن قيس و كان به وقر و كانوا يوسّعون له في مجلس رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم ليسمع فاتى يوما و هو يقول تفسّحوا لي حتى انتهى الى رسول الله صلّى الله عليه و آله وسلّم فقال لرجل تنحَّ فلم يفعل فقال من هذا قال الرجل انا فلان فقال بل انت ابن فلانة يريد امًّا كان يعيّربها في الجاهلية فخجل الرجل فنزلتْ فقال ثابت لا افخرُ على احد في الحسب بعدها ابدا [الِاسْمُ] ههنا بمعنى الذكر من قولهم طار اسمه في الناس بالكرم او باللوم كما يقال طار ثناؤه و صيته و حقيقته ما سما من ذكره و ارتفع بين الناس الا ترى الى قولهم اشاد بذكره كانه قيل بئس الذكر المرتفع للمؤمنين بسبب ارتكاب هذه الجرائر ان يذكروا بالفسق - و في قوله [بَعْدَ الْاِيْمَانِ] ثلثة اوجه - احدها استقباح الجمع بين الايمان و بين الفسق الذي يأباه الايمان و يحظره كما تقول بئس الشان بعد الكبرة الصبوة - و الثاني انه كان في شتائمهم لمن اسلم من اليهود يا يهوديّ يا فاسق فنُهوا عنه - و قيل لهم بئس الذكر ان تذكروا الرجل بالفسق و اليهودية بعد ايمانه و الجملة على هذا التفسير متعلقة بالنهي عن التنابز - و الثالث ان يجعل من فسق غير مؤمن كما تقول للمتحوّل عن التجارة الى الفلاحة بئست الحرفة الفلاحة بعد التجارة ٭ يقال جنّبه الشرّ اذا ابعده عنه و حقيقته جعله منه في جانب فيعدّى الى مفعولين قال الله تعالى وَّ اجْنُبْنِيْ وَ بَنِيَّ اَنْ نَّعْبُدَ الْاَصْنَامَ ثم يقال في مطاوعة اجتنب الشرّ فتنقص المطاوعة مفعولا و المأمور باجتنابه هو بعض الظنّ و ذلك البعض موصوف بالكثرة الا ترى الى قوله اِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ اِثْمٌ - فان قلت بيّن الفصل بين كثير حيث جاء نكرة و بينه لو جاء معرفة - قلت مجيئه نكرة يفيد معنى البعضية و ان في الظنون ما يجب ان يجتنب من غير تبيين لذلك و لا تعيين لئلا يجترئ احد على ظنّ الا بعد نظر و تأمل و تمييز بين حقه و باطله بامارة بيّنة مع استشعار

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اجْتَنِبُوْا كَثِيْرًا مِّنَ الظَّنِّ ۫ اِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ اِثْمٌ وَّلَا تَجَسَّسُوْا وَلَا يَغْتَبْ بَّعْضُكُمْ بَعْضًا ۭ اَيُحِبُّ اَحَدُكُمْ اَنْ يَّاْكُلَ لَحْمَ اَخِيْهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوْهُ ۭ وَاتَّقُوا اللّٰهَ ۭ اِنَّ اللّٰهَ تَوَّابٌ رَّحِيْمٌ ۝ يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اِنَّا

للتقوى و الحذر و لو عرّف لكان الامر باجتناب الظنّ منوطاً بما يكثر منه دون ما يقلّ و وجب ان يكون كل ظنّ متّصف بالكثرة مجتنبا و ما اتّصف منه بالقلّة مرخّصا في تظنّيه و الذي يميّز الظنون التي يجب اجتنابها عمّا سواها ان كل ما لم تعرف له امارة صحيحة و سبب ظاهر كان حراما واجب الاجتناب و ذلك اذا كان المظنون به ممن شُوهد منه الستر و الصلاح و اُونست منه الامانة في الظاهر فظنّ الفساد و الخيانة به محرّم بخلاف من اشتهره الناس بتعاطي الريَب و المجاهرة بالخبائث ـ عن النبيّ صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم ان الله حرّم من المسلم دمه و عرضه و ان يظنّ به ظنّ السوء ـ و عن الحسن كنّا في زمان الظنّ بالناس حرام و انت اليوم في زمان اعمل و اسكت و ظُنّ بالناس ما شئتَ ـ و عنه لا حرمة لفاجر ـ و عنه ان الفاسق اذا اظهر فسقه و هتك ستره هتكه الله و اذا استتر لم يظهر الله عليه لعلّه ان يتوب ـ و قد روي مَن القى جلباب الحياء فلا غيبة له ـ و الاثم الذنب الذي يستحقّ صاحبه العقاب ـ و منه قيل لعقوبته الأثام فَعال منه كالنَكال و العَذاب و الوَبال ـ قال * شعر * لقد فعلتْ هذي النوى بي فعلةً * اصاب النوى قبل الممات اَثامُها * و الهمزة فيه عن الواو كأنه يثم الاعمال اي يكسرها باحباطه ـ و قرئ وَ لَا تَحَسَّسُوْا بالحاء و المعنيان متقاربان يقال تجسّس الامر اذا تطلّبه و بحث عنه تفعّل من الجسّ كما ان التلمّس بمعنى التطلّب من اللمس لما في اللمس من الطلب و قد جاء بمعنى الطلب في قوله وَ اَنَّا لَمَسْنَا السَّمَاۤءَ و التحسّس التعرّف من الحسّ و لتقاربهما قيل لمشاعر الانسان الحواسّ بالحاء و الجيم و المراد النهي عن تتبّع عورات المسلمين و معائبهم و الاستكشاف عما ستروه ـ و عن مجاهد خذوا ما ظهر و دعوا ما ستره الله ـ و عن النبيّ صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم انه خطب فرفع صوته حتّى اسمع العواتقَ في خدورهنّ قال يا معشر مَن آمن بلسانه و لم يخلص الايمان الى قلبه لا تتبّعوا عورات المسلمين فان من تتبّع عورات المسلمين تتبّع الله عورته حتّى يفضحه و لو في جوف بيته ـ و عن زيد بن وهب قلنا لابن مسعود هل لك في الوليد بن عقبة بن ابي مُعَيْط تقطر لحيته خمرا فقال ابن مسعود انّا قد نُهينا عن التجسس فان ظهر لنا شيء اخذنا به ـ غابه و اغتابه كغاله و اغتاله و الغِيبةُ من الاغتياب كالغِيْلة من الاغتيال و هي ذكر السوء في الغيبة ـ و سُئل رسول الله صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم عن الغيبة فقال اَنْ تذكر اخاك بما يكره فان كان فيه فقد اغتبته و ان لم يكن فيه فقد بهتّه ـ و عن ابن عباس الغيبة ادام كلاب الناس ـ [اَيُحِبُّ اَحَدُكُمْ] تمثيل و تصوير لما يناله المغتاب من عرض المغتاب على افظع وجه و افحشه و فيه مبالغات شتّى ـ منها الاستفهام الذي معناه التقرير ـ و منها جعل ما هو في الغاية من الكراهة موصولا بالمحبّة ـ و منها اسناد الفعل الى احدكم و الاشعار بانّ احدا من الاحدين لا يُحبّ ذلك ـ و منها اَنْ لم يقتصر على تمثيل الاغتياب باكل لحم الانسان

سورة الحجرات ٤٩ خَلَقْنٰكُمْ مِّنْ ذَكَرٍ وَّ اُنْثٰى وَ جَعَلْنٰكُمْ شُعُوْبًا وَّ قَبَآئِلَ لِتَعَارَفُوْا ؕ اِنَّ اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰكُمْ ؕ اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ

الجزء ٢٦

ع ١٣ حتى جعل الانسان اخًا - و منها ان لم يقتصر على اكل لحم الاخ حتى جعل ميتًا - و عن قتادة كما تكره ان وجدت جيفة مدوّدة ان تأكل منها كذلك فاكره لحم اخيك و هو حيّ - و انتصب [مَيْتًا] على الحال من اللحم - و يجوز ان ينتصب عن الاخ - و قرئ مَيّتًا و لما قررهم عزّ و جلّ بانّ احدا منهم لا يُحبّ اكل جيفة اخيه عقّب ذلك بقوله [فَكَرِهْتُمُوْهُ] اي فتحققت بوجوب الاقرار عليكم و بانكم لا تقدرون على دفعه و انكاره لاباء البشرية عليكم ان تجحدوه كراهتكم له و تقذّركم منه فليتحقق ايضًا ان تكرهوا ما هو نظيره من الغيبة و الطعن في اعراض المسلمين - و قرئ فَكُرِّهْتُمُوْهُ اي جُبلتم على كراهته - فان قلت هلا عدّي بالى كما عدّي في قوله وَكَرَّهَ اِلَيْكُمُ الْكُفْرَ و ايهما القياس - قلت القياس تعديه بنفسه لانه ذو مفعول واحد قبل تثقيل حشوه تقول كرهت الشيء فاذا ثقل استدعى زيادة مفعول و اما تعديه بالى فتاوّل و اجراء لكَرّهَ مجرى بَغّض لان بَغّض منقول من بَغُضَ اليه الشيء فهو بغيض اليه كقولك حبّ اليه الشيء فهو حبيب اليه - و المبالغة في التوّاب للدلالة على كثرة من يتوب عليه من عباده - او لانه ما من ذنب يقترفه المقترف الا كان معفوّا عنه بالتوبة - او لانه بليغ في قبول التوبة منزّل صاحبها منزلة من لم يُذنب قطّ لسعة كرمه و المعنى و اتقوا الله بترك ما امرتم باجتنابه و الندم على ما وُجد منكم فانكم ان اتقيتم تقبل الله توبتكم و انعم عليكم بثواب المتقين التائبين - و عن ابن عباس ان سلمان كان يخدم رجلين من الصحابة و يسوّي لهما طعامهما فنام عن شانه يوما فبعثاه الى رسول الله يبغي لهما اداما و كان اسامة على طعام رسول الله صلى الله عليه و اله وسلّم فقال ما عندي شيء فاخبرهما سلمانُ فعند ذلك قالا لو بعثناه الى بير سُمَيْحة لغار ماؤها فلما راحا الى رسول الله صلى الله عليه و اله و سلّم قال لهما مالي ارى خضرة اللحم في افواهكما فقالا ما تناولنا لحما فقال انكما قد اغتبتما فنزلت ٭ [مِّنْ ذَكَرٍ وَّ اُنْثٰى] من أدم و حوّاء - و قيل خلقنا كل واحد منكم من اب و أمّ فما منكم احد الا و هو يُدلي بمثل ما يدلي به الأخر سواءً بسواء فلا وجه للتفاخر و التفاضل في النسب - و الشعب الطبقة الاولى من الطبقات الستّ التي عليها العرب و هي - الشعب - و القبيلة - و العمارة - و البطن - و الفخذ - و الفصيلة - فالشعب تجمع القبائل - و القبيلة تجمع العمائر - و العمارة تجمع البطون - و البطن تجمع الافخاذ - و الفخذ تجمع الفصائل - خُزيمة شعب - و كنانة قبيلة - و قريش عمارة - وقُصيّ بطن - وهاشم فخذ - والعباس فصيلة - وسمّيت الشعوب لان القبائل تشعّبت منها - وقرئ لِتَتَعَارَفُوْا - ولِتَّعَارَفُوْا بالادغام - و لِتَعْرِفُوْا اي لتعلموا كيف تتناسبون - و لِتَتَعَرَّفُوْا - و المعنى ان الحكمة التي من اجلها رتّبكم على شعوب و قبائل هي ان يعرف بعضكم نسب بعض فلا يعتزي الى غير ابائه لا ان تتفاخروا بالأباء و الاجداد وتدّعوا التفاوت و التفاضل في الانساب - ثم بيّن الخصلة التي بها يفضل الانسان غيره و يكتسب الشرف و الكرم عند الله فقال [اِنَّ اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰكُمْ] - و قرئ اَنَّ بالفتح كانه قيل لم لا يتفاخر

خَبِيْرٌ ۞ قَالَتِ الْاَعْرَابُ اٰمَنَّا ؕ قُلْ لَّمْ تُؤْمِنُوْا وَ لٰكِنْ قُوْلُوْٓا اَسْلَمْنَا وَ لَمَّا يَدْخُلِ الْاِيْمَانُ فِيْ قُلُوْبِكُمْ ؕ وَ اِنْ تُطِيْعُوا اللّٰهَ وَ رَسُوْلَهٗ لَا يَلِتْكُمْ مِّنْ اَعْمَالِكُمْ شَيْـًٔا ؕ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۞ اِنَّمَا الْمُؤْمِنُوْنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ

بالانساب فقيل لان اكرمكم عند الله اتقاكم لا انسبكم - و عن النبيّ صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم انه طاف يوم فتح مكة فحمد الله و اثنى عليه ثم قال الحمد لله الذي اذهب عنكم عُبّيّة الجاهلية و تكبّرها يا ايها الناس انما الناس رجلان مؤمن تقيّ كريم على الله و فاجر شقيّ هيّن على الله ثم قرأ الاٰية - وعنه عليه السلام من سرّه ان يكون اكرم الناس فليتّق الله - و عن ابن عباس كرم الدنيا الغنى و كرم الاٰخرة التقوى - و عن يزيد بن شجرة مرّ رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم في سُوق المدينة فرأى غلاما اسود يقول من اشتراني فعلى شرط لا يمنعني عن الصلوات الخمس خلف رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم فاشتراه رجل فكان رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم يراه عند كل صلوٰة ففقده يوما فسأل عنه صاحبه فقال محموم فعاده ثم سأل عنه بعد ثلثة ايام فقيل هو لما به فجاءه و هو في ذمائه فتولّى غسله و دفنه فدخل على المهاجرين و الانصار امر عظيم فنزلت • الايمان هو التصديق بالله مع الثقة و طمانينة النفس - و الاسلام الدخول في السلم و الخروج من ان يكون حربا للمؤمنين باظهار الشهادتين الا ترى الى قوله وَ لَمَّا يَدْخُلِ الْاِيْمَانُ فِيْ قُلُوْبِكُمْ فاعلم ان كل ما يكون من الاقرار باللسان من غير مواطاة القلب فهو اسلام و ما واطأ فيه القلب اللسان فهو ايمان - فان قلت ما وجه قوله [قُلْ لَّمْ تُؤْمِنُوْا وَ لٰكِنْ قُوْلُوْٓا اَسْلَمْنَا] و الذي يقتضيه نظم الكلام ان يقال قل لا تقولوا اٰمنّا و لٰكن قولوا اسلمنا او قل لم تؤمنوا و لٰكن اسلمتم - قلت افاد هذا النظم تكذيب دعواهم اولا و دفع ما انتحلوه فقيل قُلْ لَّمْ تُؤْمِنُوْا و رُوعي في هذا النوع من التكذيب ادب حسن حين لم يصرح بلفظه فلم يقل كذبتم و وضع لَمْ تُؤْمِنُوْا الذي هو نفي ما ادّعوا اثباته موضعه ثم نُبّه على ما فعل من وضعه موضع كذبتم في قوله في صفة المخلصين اُولٰٓئِكَ هُمُ الصّٰدِقُوْنَ تعريضا بانّ هؤلاء هم الكاذبون و ربّ تعريض لايقاومه التصريح و استُغني بالجملة التي هي لم تؤمنوا عن ان يقال لا تقولوا اٰمنّا لاستهجان ان يخاطبوا بلفظ مؤدّاه النهي عن القول بالايمان ثم وصلت بها الجملة المصدّرة بكلمة الاستدراك محمولة على المعنى و لم يقل و لٰكن اسلمتم ليكون خارجا مخرج الزعم و الدعوى كما كان قولهم اٰمنّا كذالك و لو قيل و لٰكن اسلمتم لكان خروجه في معرض التسليم لهم و الاعتداد بقولهم وهو غير معتدّ به - فان قلت قوله [وَ لَمَّا يَدْخُلِ الْاِيْمَانُ فِيْ قُلُوْبِكُمْ] بعد قوله قُلْ لَّمْ تُؤْمِنُوْا يشبه التكرير من غير استقلال بفائدة متجدّدة - قلت ليس كذالك فانّ فائدة قوله لَمْ تُؤْمِنُوْا هو تكذيب دعواهم و قوله وَ لَمَّا يَدْخُلِ الْاِيْمَانُ فِيْ قُلُوْبِكُمْ توقيتٌ لما امروا به ان يقولوه كأنه قيل لهم وَ لٰكِنْ قُوْلُوْٓا اَسْلَمْنَا حين لم تثبت مواطاة قلوبكم لالسنتكم لانه كلام واقع موقع الحال من الضمير في قُوْلُوْا - و ما في لمّا من معنى التوقع دالّ على ان هؤلاء قد اٰمنوا فيما بعدُ [لَا يَلِتْكُمْ] لا ينقصكم و لا يظلمكم يقال ألته السلطان حقه اشدّ

وَ رَسُوْلِهٖ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوْا وَ جٰهَدُوْا بِاَمْوَالِهِمْ وَ اَنْفُسِهِمْ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ ؕ اُولٰٓئِكَ هُمُ الصّٰدِقُوْنَ ۞ قُلْ اَتُعَلِّمُوْنَ اللّٰهَ بِدِيْنِكُمْ ؕ وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَ مَا فِي الْاَرْضِ ؕ وَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ۞ يَمُنُّوْنَ عَلَيْكَ اَنْ

الالت وهي لغة غطفان ولغة اسد واهل الحجاز لاتهٗ ليتا - و حكى الاصمعي عن ام هشام السلولية انها قالت الحمد لله الذي لا يُفات ولا يُلات و لا تُصمّه الاصوات - و قرئ باللغتين لَا يَلِتْكُمْ وَ لَا يَأْلِتْكُمْ و نحوه في المعنى فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْـًٔا - و معنى طاعة الله و رسوله ان يتوبوا عما كانوا عليه من النفاق و يعقدوا قلوبهم على الايمان و يعملوا بمقتضياته فان فعلوا ذلك تقبّل الله توبتهم و وهب لهم مغفرته وانعم عليهم بجزيل ثوابه - و عن ابن عباس ان نفرا من بني اسد قدموا المدينة في سنة جدبة فاظهروا الشهادة و افسدوا طرق المدينة بالعذرات و اغلوا اسعارها و هم يغدون و يروحون على رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم و يقولون اتتك العرب بانفسها على ظهور رواحلها و جئناك بالاثقال و الذراري يريدون الصدقة و يمنّون عليه فنزلت - ارتاب مطاوع رابهٗ اذا اوقعه في الشك مع التهمة و المعنى انهم اٰمنوا ثم لم يقع في نفوسهم شك فيما اٰمنوا به و لا اتهام لمن صدّقوه و اعترفوا بانّ الحق معه - فان قلت ما معنى [ثُمَّ] ههنا وهي للتراخي و عدم الارتياب يجب ان يكون مقارنا للايمان لانه وصف فيه لما بيّنتَ من افادة الايمان معنى الثقة و الطمانينة التي حقيقتها التيقن و انتفاء الريب - قلت الجواب على طريقين - احدهما ان من وجد منه الايمان ربما اعترضه الشيطان او بعض المضلّين بعد ثلج الصدر فشكّكه و قذف في قلبه ما يثلم يقينه او نظر هو نظرا غير سديد يسقط به على الشك ثم يستمرّ على ذلك راكبا رأسه لا يطلب له مخرجا فوصف المؤمنون حقّا بالبعد عن هذه الموبقات و نظيره قوله ثُمَّ اسْتَقَامُوْا - و الثاني ان الايقان و زوال الريب لمّا كان ملاك الايمان افرد بالذكر بعد تقدم الايمان تنبيهًا على مكانه و عطف على الايمان بكلمة التراخي اشعارا باستقراره في الازمنة المتراخية المتطاولة غضّا جديدا [وَ جٰهَدُوْا] يجوز - ان يكون المجاهد منويّا و هو العدوّ المحارب او الشيطان او الهوى - و ان يكون جاهدَ مبالغة في جهدَ - و يجوز ان يراد بالمجاهدة بالنفس الغزو و ان تتناول العبادات باجمعها و بالمجاهدة بالمال نحو ما صنع عثمان في جيش العسرة و ان تتناول الزكوات و كل ما يتعلق بالمال من اعمال البرّ التي يتحامل فيها الرجل على ماله لوجه الله [اُولٰٓئِكَ هُمُ الصّٰدِقُوْنَ] الذين صدقوا في قولهم اٰمنّا و لم يكذبوا كما كذب اعراب بني اسد - او هم الذين ايمانهم ايمان صدق و ايمان حق و جدّ و ثبات يقال ما علمت بقدومك اي ما شعرتُ به و لا احطتُ به و منه قوله [اَتُعَلِّمُوْنَ اللّٰهَ بِدِيْنِكُمْ] و فيه تجهيل لهم يقال منّ عليه بيد اسداها اليه كقولك انعم عليه و افضل عليه - و المنّة النعمة التي لا يستثيب مُسديها من يُزلّها اليه و اشتقاقها من المنّ الذي هو القطع لانه انما يُسديها اليه ليقطع بها حاجته لا غير من غير ان يعمد لطلب مثوبة ثم يقال منّ عليه صنعه اذا اعتدّه عليه منّة و انعاما و سياق هذه الاٰية فيه لطف و رشاقة و ذلك ان الكائن من الاعاريب قد

اَسْلَمُوْا ط قُلْ لَّا تَمُنُّوْا عَلَيَّ اِسْلَامَكُمْ ج بَلِ اللّٰهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ اَنْ هَدٰىكُمْ لِلْاِيْمَانِ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝ اِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ ط وَ اللّٰهُ بَصِيْرٌ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝ ع

كلماتها ٣٧٩ — سورة ق مكّية و هي خمس و اربعون آية و ثلثة ركوعًا • — حروفها ١٥٢٥ — ع ١٤

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

قٓ قف وَ الْقُرْاٰنِ الْمَجِيْدِ ۝ج بَلْ عَجِبُوْا اَنْ جَآءَهُمْ مُّنْذِرٌ مِّنْهُمْ فَقَالَ الْكٰفِرُوْنَ هٰذَا شَيْءٌ عَجِيْبٌ ۝ج ءَاِذَا مِتْنَا وَ كُنَّا

سمّاه الله اسلامًا و نفى ان يكون كما زعموا ايمانا فلما منّوا على رسول الله ما كان منهم قال الله تعالى لرسوله عليه السلام ان هؤلاء يعتدّون عليك بما ليس جديرا بالاعتداد به من حدثهم الذي حقّ تسميته ان يقال له اسلام فقل لهم لا تعتدّوا عليّ اسلامكم اي حدثكم المسمى اسلاما عندي لا ايمانا ثم قال [بَلِ اللّٰهُ] يعتدّ [عَلَيْكُمْ اَنْ] امدّكم بتوفيقه حيث [هَدٰىكُمْ لِلْاِيْمَانِ] على ما زعمتم وادّعيتم انكم اُرشدتم اليه و وُفّقتم له ان صحّ زعمكم و صدقت دعواكم الّا انكم تزعمون و تدّعون ما الله عليم بخلافه - و في اضافة الاسلام اليهم و ايراد الايمان غير مضاف ما لا يخفى على المتأمل و جواب الشرط محذوف لدلالة ما قبله عليه تقديره ان كنتم صادقين في ادعائكم الايمان فلله المنّة عليكم - و قرئ اِنْ هَدٰىكُمْ بكسر الهمزة - و في قراءة ابن مسعود اِذْ هَدٰىكُمْ - و قرئ [تَعْمَلُوْنَ] بالتاء - و الياء و هذا بيان لكونهم غير صادقين في دعواهم يعني انه عزّ و جلّ يعلم كل مستقر في العالم و يُبصر كل عمل تعملونه في سرّكم و علانيتكم لا يخفى عليه منه شيء فكيف يخفى عليه ما في ضمائركم و لا يظهر على صدقكم و كذبكم و ذلك ان حاله مع كل معلوم واحدة لا تختلف - عن رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم مَن قرأ سورة الحُجرات اُعطي من الاجر بعدد مَن اطاع الله و من عصاه •

سورة ق

الكلام في ق وَ الْقُرْاٰنِ الْمَجِيْدِ بَلْ عَجِبُوْا نحوه في ص وَ الْقُرْاٰنِ ذِي الذِّكْرِ بَلِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا سواءً بسواء لالتقائهما في اسلوب واحد - و الْمَجِيْد ذو المجد و الشرف على غيره من الكُتب و مَن احاط علما بمعانيه و عمل بما فيه مجد عند الله و عند الناس و هو بسبب من الله المَجيد فجاز اتّصافه بصفته - قوله [بَلْ عَجِبُوْا اَنْ جَآءَهُمْ مُّنْذِرٌ مِّنْهُمْ] انكار لتعجبهم مما ليس بعجب و هو ان يُنذرهم بالمخوف رجل منهم قد عرفوا وساطته فيهم و عدالته و امانته و مَن كان على صفته لم يكن الا ناصحًا لقومه مترفرفا عليهم خائفا ان ينالهم سوء و يحلّ بهم مكروه و اذا علم ان مخوفا اظلّهم لزمه ان يُنذرهم و يحذّرهم فكيف بما هو غاية المخاوف و نهاية المحاذير و انكار لتعجبهم مما انذرهم به من البعث مع علمهم بقدرة الله على خلق

 تُرَابًا ۚ ذٰلِكَ رَجْعٌ بَعِيْدٌ ۝ قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْاَرْضُ مِنْهُمْ ۚ وَ عِنْدَنَا كِتٰبٌ حَفِيْظٌ ۝ بَلْ كَذَّبُوْا بِالْحَقِّ
 لَمَّا جَآءَهُمْ فَهُمْ فِيْٓ اَمْرٍ مَّرِيْجٍ ۝ اَفَلَمْ يَنْظُرُوْٓا اِلَى السَّمَآءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنٰهَا وَ زَيَّنّٰهَا وَ مَا لَهَا مِنْ فُرُوْجٍ ۝
 وَ الْاَرْضَ مَدَدْنٰهَا وَ اَلْقَيْنَا فِيْهَا رَوَاسِيَ وَ اَنْۢبَتْنَا فِيْهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍۢ بَهِيْجٍ ۝ تَبْصِرَةً وَّ ذِكْرٰى لِكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيْبٍ ۝

السموات و الارض و ما بينهما و على اختراع كل شيء و ابداعه و اقرارهم بالنشأة الاولى و مع شهادة العقل بانه لابد من الجزاء ثم عوّل على احد الانكارين بقوله [فَقَالَ الْكٰفِرُوْنَ هٰذَا شَيْءٌ عَجِيْبٌ ءَاِذَا مِتْنَا] دلالة على ان تعجبهم من البعث ادخل في الاستبعاد واحق بالانكار - و وضع الْكٰفِرُوْنَ موضع الضمير للشهادة على انهم في قولهم هذا مقدمون على الكفر العظيم - و هٰذا اشارة الى الرجع - و اِذَا منصوب بمضمر معناه أحين نموت و نبلى نُرجع [ذٰلِكَ رَجْعٌ بَعِيْدٌ] مستبعد مستنكر كقولك هذا قول بعيد و قد ابعد فلان في قوله و معناه بعيد من الوهم و العادة - و يجوز ان يكون الرجع بمعنى المرجوع و هو الجواب و يكون من كلام الله تعالى استبعادًا لانكارهم ما انذروا به من البعث و الوقفُ قبله على هذا التفسير حسنٌ - و قرئ اِذَا مِتْنَا على لفظ الخبر و معناه اذا متنا بعد ان نُرجع و الدالّ عليه ذٰلِكَ رَجْعٌ بَعِيْدٌ - فان قلت فما ناصب الظرف اذا كان الرّجع بمعنى المرجوع - قلت ما دلّ عليه المنذر من المنذر به و هو البعث - [قَدْ عَلِمْنَا] ردّ لاستبعادهم الرجع لانّ من لطف علمه حتى تغلغل الى ما تنقص الارض من اجساد الموتى و تأكله من لحومهم و عظامهم كان قادرا على رجعهم اَحْياء كما كانوا - عن النبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم كل ابن اٰدم يبلى الا عجب الذَّنَب * و عن السدّي [مَا تَنْقُصُ الْاَرْضُ مِنْهُمْ] ما يموت فيدفن في الارض منهم [كِتٰبٌ حَفِيْظٌ] محفوظ من الشياطين و من التغير و هو اللوح المحفوظ - او حافظ لما اُودعه و كُتب فيه - [بَلْ كَذَّبُوْا] اضراب اُتبع الاضراب الاول للدلالة على انهم جاؤا بما هو افظع من تعجبهم و هو التكذيب بالحقّ الذي هو النبوة الثابتة بالمعجزات في اول وهلة من غير تفكر و لا تدبر [فَهُمْ فِيْٓ اَمْرٍ مَّرِيْجٍ] مضطرب يقال مرج الخاتم في اصبعه و جرج فيقولون تارةً شاعر و تارةً ساحر و تارةً كاهن لا يثبتون على شيء واحد - و قرئ لِمَا جَآءَهُمْ بكسر اللام و ما المصدرية و اللام هي التي في قولهم لخمس خلون اي عند مجيئه اياهم - و قيل الحقّ القراٰن - و قيل الاخبار بالبعث * [اَفَلَمْ يَنْظُرُوْٓا] حين كفروا بالبعث الى اٰثار قدرة الله في خلق العالم - [بَنَيْنٰهَا] رفعناها بغير عمد [مِنْ فُرُوْجٍ] من فتوق يعني انها ملساء سليمة من العيوب لا فتق فيها و لا صدع و لا خلل كقوله تعالى هَلْ تَرٰى مِنْ فُطُوْرٍ [مَدَدْنٰهَا] دحوناها [رَوَاسِيَ] جبالا ثوابت لولا هي لتكفأت [مِنْ كُلِّ زَوْجٍ] من كل صنف [بَهِيْجٍ] يبتهج به لحسنه [تَبْصِرَةً وَّ ذِكْرٰى] لنبصر به و نذكر كلّ [عَبْدٍ مُّنِيْبٍ] راجع الى ربّه مفكر في بدائع خلقه - و قرئ تَبْصِرَةٌ وَّ ذِكْرٰى بالرفع اي خلقها تبصرة - [مَآءً مُّبٰرَكًا] كثير المنافع [وَّ حَبَّ الْحَصِيْدِ] و حبّ الزرع الذي من شانه ان يحصد و هو ما يقتات به من نحو الحنطة و الشعير و غيرهما [بٰسِقٰتٍ] طوالا في السماء - و في قراءة رسول الله صلّى الله عليه

وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبٰرَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنّٰتٍ وَّحَبَّ الْحَصِيْدِ ۙ وَالنَّخْلَ بٰسِقٰتٍ لَّهَا طَلْعٌ نَّضِيْدٌ ۙ
رِّزْقًا لِّلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلْدَةً مَّيْتًا ؕ كَذٰلِكَ الْخُرُوْجُ ۞ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوْحٍ وَّأَصْحٰبُ الرَّسِّ وَثَمُوْدُ ۙ
وَعَادٌ وَّفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ لُوْطٍ ۙ وَّأَصْحٰبُ الْأَيْكَةِ وَقَوْمُ تُبَّعٍ ؕ كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيْدِ ۞ أَفَعَيِيْنَا بِالْخَلْقِ
الْأَوَّلِ ؕ بَلْ هُمْ فِيْ لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيْدٍ ۞ ع وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ ج
وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيْدِ ۞ إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيٰنِ عَنِ الْيَمِيْنِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيْدٌ ۞ مَا يَلْفِظُ مِنْ

و اله و سلم بُصقت بابدال السين صادًا لاجل القاف [نَّضِيْدٌ] منضود بعضه فوق بعض اما ان يراد كثرة الطلع و تراكمه او كثرة ما فيه من الثمر [رِّزْقًا] على انبتناها رزقًا لانّ الانبات في معنى الرزق او على انه مفعول له اي انبتناها لنرزقهم [كَذٰلِكَ الْخُرُوْجُ] كما حُييت هذه البلدة الميتة كذلك تخرجون احياء بعد موتكم - و الكاف في محل الرفع على الابتداء • اراد بفرعون قومه كقوله مِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَائِهِمْ لان المعطوف عليه قوم نوح و المعطوفات جماعات - [كُلٌّ] يجوز - ان يراد به كل واحد منهم - و ان يراد جميعهم الاانه و حّد الضمير الراجع اليه على اللفظ دون المعنى [فَحَقَّ وَعِيْدِ] فوجب و حلّ وعيدي و هو كلمة العذاب و فيه تسلية لرسول الله صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم و تهديد لهم • عيي بالامر اذا لم يهتد لوجه عمله و الهمزة للانكار و المعنى انّا لم نعجز كما علموا عن الخلق الاول حتى نعجز عن الثاني ثم قال هم لا ينكرون قدرتنا على الخلق الاول و اعترافهم بذلك في طيّة الاعتراف بالقدرة على الاعادة [بَلْ هُمْ فِيْ لَبْسٍ] اي في خلط و شبهة قد لبّس عليهم الشيطان و حيّرهم و منه قول عليّ رضي الله عنه يا حارِ انه لملبوس عليك اعرف الحقّ تعرف اهله و لبسُ الشيطان عليهم تسويله اليهم ان إحياء الموتى امر خارج عن العادة فتركوا لذلك القياسَ الصحيح ان من قدر على الانشاء كان على الاعادة اقدر - فان قلت لم نكّر الخلق الجديد و هلا عرّف كما عرّف الخلق الاول - قلت قصد في تنكيره الى خَلْقٍ جَدِيْدٍ له شان عظيم و حال شديدة حقّ من سمع به ان يهتمّ به و يخاف و يبحث عنه و لا يقعد على لبس في مثله • الوسوسة الصوت الخفيّ و منها وسواس الحُليّ و وسوسةُ النفس ما يخطر ببال الانسان و يهجس في ضميره من حديث النفس - و الباء مثلها في قولك صوّت بكذا و همس به - و يجوز ان يكون للتعدية و الضمير للانسان اي ما تجعله موسوسا و مَا مصدرية لانهم يقولون حدّث نفسه بكذا كما يقولون حدّثته به نفسه - قال • ع • و اكذب النفس اذا حدّثتها • [وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ] مجازه المراد قرب علمه منه و انه يتعلق بمعلومه منه و من احواله تعلّقا لا يخفى عليه شيء من خفيّاته فكانّ ذاته قريبة منه كما يقال الله في كل مكان و قد جلّ عن الامكنة - وحَبْل الوَرِيد مثل في فرط القرب كقولهم هو مني مقعدَ القابلة و معقدَ الازار - قال ذو الرمة • ع • و الموت ادنى لي من الوريد • و الحبل العرق شبّه بواحد الحبال الا ترى الى قوله • ع • كانّ وريديه رشاءا خُلّب • و الوريدان عرقان مكتنفان لصفحتي العنق في مقدّمها متصلان بالوتين يردان اليه من الرأس - و قيل

ع ١٥ سمّي وريدا لانّ الروح ترده - فان قلت ما وجه اضافة الحَبْل الى الوَرِيْد و الشيء لا يضاف الى نفسه - قلت فيه وجهان - احدهما ان تكون الاضافة للبيان كقولهم بعير سانية - و الثاني ان يراد حبل العاتق فيضاف الى الوريد كما يضاف الى العاتق لاجتماعهما في عضو واحد كما لو قيل حبل العلباء مثلا [اِذْ] منصوب بِاَقْرَبُ و ساغ ذلك لانّ المعاني تعمل في الظرف متقدمةً و متأخرةً و المعنى انه لطيف يتوصّل علمه الى خطرات النفس و ما لا شيء اخفى منه و هو اقرب من الانسان من كل قريب حين يتلقى الحفيظان ما يتلفظ به ايذانا بانّ استحفاظ الملكين امر هو غنيّ عنه و كيف لا يستغني عنه و هو مطّلع على اخفى الخفيّات - و انما ذلك لحكمة اقتضت ذلك و هي ما في كتبة الملكين و حفظهما و عرض صحائف العمل يوم تقوم الاشهاد و علم العبد بذلك مع علمه باحاطة الله بعلمه من زيادة لطف له في الانتهاء عن السيّئات و الرغبة في الحسنات - و عن النبيّ صلّى الله عليه و آله و سلّم ان مقعد ملكيك على ثنيّتيك و لسانك قلمهما و ريقك مدادهما و انت تجري فيما لا يعنيك لا تستحيي من الله و لا منهما - و يجوز ان يكون تلقّي الملكين بيانا للقرب يعني و نحن قريبون منه مطّلعون على احواله مهيمنون عليه اذ حفظتنا و كتبتنا موكّلون به - و التلقّي التلقّن بالحفظ و الكتبة - و القَعِيد المُقاعد كالجليس بمعنى المُجالس و تقديره عن اليمين قعيد و عن الشمال قعيد من المتلقيين فترك احدهما لدلالة الثاني عليه - كقوله • كنتُ منه و والدي بريًّا • [رَقِيْبٌ] ملك يرقب عمله [عَتِيْدٌ] حاضر - و اختلف فيما يكتب الملكان فقيل يكتبان كل شيء حتى انينه في مرضه - و قيل لا يكتبان الا ما يؤجر عليه او يوزر به و يدلّ عليه قوله عليه السلام كاتب الحسنات على يمين الرجل و كاتب السيّئات على يسار الرجل و كاتب الحسنات امين على كاتب السيّئات فاذا عمل حسنة كتبها ملك اليمين عشرا و اذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دَعْهُ سبعَ ساعات لعله يسبّح او يستغفر - و قيل ان الملٰئكة يجتنبون الانسان عند غائطه و عند جماعه - و قرئ مَا يُلْفَظُ على البناء للمفعول - لما ذكر انكارهم البعث و احتجّ عليهم بوصف قدرته و علمه أعلمهم ان ما انكروه و جحدوه هم لاقوه عن قريب عند موتهم و عند قيام الساعة و نبّه على اقتراب ذلك بانْ عبّر عنه بلفظ الماضي و هو قوله وَجَآءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ وَنُفِخَ فِي الصُّوْرِ - و سكرة الموت شدته الذاهبة بالعقل - و الباء في بِالْحَقِّ للتعدية يعني و احضرت سكرة الموت حقيقة الامر الذي انطق الله به كتبه و بعث به رسله - او حقيقة الامر و جليّة الحال من سعادة الميّت و شقاوته - و قيل الحقّ الذي خلق له الانسان من ان كُلُّ نَفْسٍ ذَآئِقَةُ الْمَوْتِ - و يجوز ان تكون الباء مثلها في قوله تنبت بالدهن اي و جاءت ملتبسة بالحقّ اي بحقيقة الامر او بالحكمة و الغرض الصحيح كقوله خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضَ بِالْحَقِّ - و قرأ ابوبكر و ابن مسعود سَكْرَةُ الْحَقِّ بِالْمَوْتِ على اضافة السكرة الى الحقّ و الدلالة على

ذٰلِكَ يَوْمُ الْوَعِيْدِ ۞ وَ جَآءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّعَهَا سَآئِقٌ وَّ شَهِيْدٌ ۞ لَقَدْ كُنْتَ فِيْ غَفْلَةٍ مِّنْ هٰذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَآءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيْدٌ ۞ وَ قَالَ قَرِيْنُهٗ هٰذَا مَا لَدَيَّ عَتِيْدٌ ۞ اَلْقِيَا فِيْ جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيْدٍ ۞

انها السكرة التي كُتِبت على الانسان و أُوجِبت له و انّها حكمة و الباء للتعدية لانها سبب زهوق الروح لشدّتها و لانّ الموت يعقبها فكأنها جاءت به - و يجوز ان يكون المعنى جاءت و معها الموت - و قيل سَكْرَةُ الْحَقِّ سكرة الله اضيفت اليه تفظيعًا لشانها و تهويلا - و قرئ سَكَرَتُ الْمَوْتِ [ذٰلِكَ] اشارة الى الموت و الخطاب للانسان في قوله وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ على طريق الالتفات - او الى الحقّ و الخطاب للفاجر [تَحِيْدُ] تنفر و تهرب - و عن بعضهم انه سأل زيد بن اسلم عن ذلك فقال الخطاب لرسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم فحكاه لصالح بن كيسان فقال والله ما سنّ عالية و لا لسانٌ فصيح و لا معرفة بكلام العرب هو للكافر ثم حكاهما للحسين بن عبد الله بن عبيد الله بن عباس فقال أخالفهما جميعا هو للبرّ و الفاجر [ذٰلِكَ يَوْمُ الْوَعِيْدِ] على تقدير حذف المضاف اي وقت ذٰلِكَ يَوْمُ الْوَعِيْدِ و الاشارة الى مصدر نُفِخَ • [سَآئِقٌ وَّ شَهِيْدٌ] ملكان احدهما يسوقه الى المحشر و الآخر يشهد عليه بعمله - او ملك واحد جامع بين الامرين كأنه قيل معها ملك يسوقه و يشهد عليه و محل مَّعَهَا سَآئِقٌ النصب على الحال من كُلُّ لتعرّفه بالاضافة الى ما هو في حكم المعرفة • و قرئ لَقَدْ كُنْتِ - عَنْكِ غِطَآءَكِ - فَبَصَرُكِ بالكسر على خطاب النفس اي يقال لها لقد كنتِ - جعلت الغفلة كأنها غطاء غطّى به جسده كلّه - او غشاوة غطّى بها عينيه فهو لا يُبصر شيئًا فاذا كان يوم القيٰمة تيقّظ و زالت عنه الغفلة و غطاؤها فيبصر ما لم يبصره من الحقّ و رجع بصره الكليل عن الابصار لغفلته حديدًا لتيقظه - [وَ قَالَ قَرِيْنُهٗ] هو الشيطان الذي قُيِّض له في قوله نُقَيِّضْ لَهٗ شَيْطٰنًا فَهُوَ لَهٗ قَرِيْنٌ يشهد له قوله قَالَ قَرِيْنُهٗ رَبَّنَا مَا اَطْغَيْتُهٗ [هٰذَا مَا لَدَيَّ عَتِيْدٌ] هذا شيء لديّ و في مُلْكتي عتيدٌ لجهنّم و المعنى ان ملكا يسوقه و آخر يشهد عليه و شيطانا مقرونا به يقول قد اَعْتَدْتُهٗ لجهنم و هيّأته لها باغوائي و اضلالي - فان قلت كيف اعراب هذا الكلام - قلت ان جعلت مَا موصوفة فَعَتِيْدٌ صفة لها - و ان جعلتها موصولة فهو بدل او خبر بعد خبر او خبر مبتدأ محذوف - [اَلْقِيَا] خطاب من الله للملكين السابقين السّائق و الشهيد - و يجوز ان يكون خطابا للواحد على وجهين - احدهما قول المبرد ان تثنية الفاعل نزّلت منزلة تثنية الفعل لاتّحادهما كأنه قيل اَلْقِ اَلْقِ للتأكيد - و الثاني ان العرب اكثر ما يرافق الرجلَ منهم اثنين فكثر على اَلسنتهم ان يقولوا خليليّ و صاحبيّ و قِفا و اَسعدا حتى خاطبوا الواحد خطاب الاثنين - عن الحجّاج انه كان يقول يا حرسيّ اضربا عنقه - و قرأ الحسن اَلْقِيَنْ بالنون الخفيفة - و يجوز ان يكون الالف في اَلْقِيَا بدلا من النون اجراءً للوصل مجرى الوقف [عَنِيْدٍ] معاند مجانب للحقّ معادٍ لاهله [مَّنَّاعٍ لِّلْخَيْرِ] كثير المنع للمال عن حقوقه جعل ذلك عادة له لا يبذل منه شيئًا قط - او مَنَّاعٍ لجنس الخير ان يصل الى اهله يحول بينه و بينهم - قيل نزلت في الوليد بن المغيرة كان يمنع بني اخيه من الاسلام و كان يقول

مَّنَّاعٍ لِّلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُّرِيبٍ ۙ الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ ۞ قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ وَلَٰكِن كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ۞ قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُم بِالْوَعِيدِ ۞ مَا يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ ۞ ع يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ وَتَقُولُ هَلْ مِن مَّزِيدٍ ۞ وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ ۞

مَن دخل منكم فيه لم انفعه بخير ما عشت [مُعْتَدٍ] ظالم متخط للحق [مُّرِيبٍ] شاك في الله و في دينه ـ [الَّذِي جَعَلَ] مبتدأ مضمّن معنى الشرط و لذلك اجيب بالفاء ـ و يجوز ان يكون الَّذِي جَعَلَ منصوبا بدلا من كُلَّ كَفَّارٍ و يكون فَأَلْقِيَاهُ تكريرا للتوكيد ـ فان قلت لم أُخليت هذه الجملة من الواو و ادخلت على الاولى ـ قلت لانها استؤنفت كما تستأنف الجُمَل الواقعة في حكاية التقاول كما رأيت في حكاية المقاولة بين موسى و فرعون ـ فان قلت فاين التقاول ههنا ـ قلت لمّا قال قرينه هٰذَا مَا لَدَيَّ عَتِيدٌ و تبعه قوله قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ و تلاه لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ علم ان ثمه مقاولة من الكافر لكنها طرحت لما يدلّ عليها كانه قال ربّ هو اطغاني فقال قرينه رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ و اما الجملة الاولى فواجب عطفها للدلالة على الجمع بين معناها و معنى ما قبلها في الحصول اعني مجيء كل نفس مع الملكين و قول قرينه ماقال له ـ [مَا أَطْغَيْتُهُ] ما جعلته طاغيا و ما اوقعته في الطغيان و لكنه طغى و اختار الضلالة على الهدى كقوله وَمَا كَانَ لِيَ عَلَيْكُم مِّن سُلْطَانٍ إِلَّا أَن دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي ـ [قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا] استيناف مثل قوله قَالَ قَرِينُهُ كانّ قائلا قال فما ذا قال الله فقيل قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا و المعنى لا تختصموا في دار الجزاء و موقف الحساب فلا فائدة في اختصامكم و لا طائل تحته و قد اوعدتكم بعذابي على الطغيان في كُتبي و على السنة رُسلي فما تركت لكم حجّة عليّ ثم قال لا تطمعوا ان ابدّل قولي و وعيدي فاعفيكم عما اوعدتكم به [وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ] فاعذّب من ليس بمستوجب للعذاب ـ و الباء في بِالْوَعِيدِ مزيدة مثلها في وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ـ او معدّية على ان قدّم مطاوع بمعنى تقدّم ـ و يجوز ان يقع الفعل على جملة قوله مَا يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ و يكون بِالْوَعِيدِ حالا اي قدّمت اليكم هذا ملتبسا بالوعيد مقترنا به او قدّمته اليكم موعدا لكم به ـ فان قلت ان قوله وَقَدْ قَدَّمْتُ واقع موقع الحال من لَا تَخْتَصِمُوا و التقديم بالوعيد في الدنيا و الخصومة في الأخرة و اجتماعهما في زمان واحد واجب ـ قلت معناه لا تختصموا و قد صحّ عندكم انّي قدّمت اليكم بالوعيد و صحة ذلك عندهم في الأخرة ـ فان قلت كيف قال بِظَلَّامٍ على لفظ المبالغة ـ قلت فيه وجهان ـ ان يكون من قولك هو ظالم لعبده و ظلّام لعبيده ـ و ان يراد لو عذّبتُ من لا يستحق العذاب لكنتُ ظلّاما مفرط الظلم فنفى ذلك * قرئ [نَقُولُ] بالنون ـ و الياء ـ و عن سعيد بن جبير يَوْمَ يَقُولُ اللَّهُ لِجَهَنَّمَ ـ و عن ابن مسعود و الحسن يُقَالُ ـ و انتصاب الْيَوْمَ بِظَلَّامٍ او بمضمر نحو اذكر و انذر ـ و يجوز ان ينتصب بنُفِخَ كانه قيل و نفخ في الصور يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ و على هذا يشار بذلك الى يَوْمَ نَقُولُ و لا يقدّر حذف المضاف ـ و سوال جهنم و جوابها من باب التخييل الذي يقصد به

هٰذَا مَا تُوعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيظٍ ۝ مَنْ خَشِيَ الرَّحْمٰنَ بِالْغَيْبِ وَجَآءَ بِقَلْبٍ مُّنِيبٍ ۝ ادْخُلُوهَا بِسَلٰمٍ ۚ ذٰلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ ۝ لَهُمْ مَّا يَشَآءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ۝ وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ

تصوير المعنى في القلب و تبيينه و فيه معنيان - احدهما انها تمتلئ مع اتساعها و تباعد اطرافها حتى لا يسعها شيء و لا يزاد على امتلائها كقوله لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ - و الثاني انها من السعة بحيث يدخلها من يدخلها و فيها موضع للمزيد - و يجوز ان يكون [هَلْ مِنْ مَزِيدٍ] استكثارا للداخلين فيها و استبداعا للزيادة عليهم لفرط كثرتهم - او طلبا للزيادة غيظا على العصاة - و المَزِيد اما مصدر كالمَحِيد و المَمِيد - و اما اسم مفعول كالمبيع - [غَيْرَ بَعِيدٍ] نصب على الظرف اي مكانا غير بعيد - او على الحال و تذكيره لانه على زنة المصدر كالزئير و الصليل و المصادر يستوي في الوصف بها المذكر و المؤنث - او على حذف الموصوف اي شيئا غَيْرَ بَعِيدٍ و معناه التوكيد كما تقول هو قريب غير بعيد و عزيز غير ذليل - قرئ [تُوعَدُونَ] بالتاء - و الياء و هي جملة اعتراضية - و [لِكُلِّ أَوَّابٍ] بدل من قوله لِلْمُتَّقِينَ بتكرير الجار كقوله تعالى لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ - و هٰذَا اشارة الى الثواب - او الى مصدر أُزْلِفَتْ - و الاوّاب الرجّاع الى ذكر الله - و الحَفِيظ الحافظ لحدوده - و [مَنْ خَشِيَ] بدل بعد بدل تابع لِكُلِّ - و يجوز ان يكون بدلا عن موصوف أَوَّاب و حَفِيظ و لا يجوز ان يكون في حكم أَوَّاب و حَفِيظ لانّ مَنْ لا يوصف به و لا يوصف من بين الموصولات الا بِالَّذِي وحده - و يجوز ان يكون مبتدأ خبره يقال لهم ادْخُلُوهَا بِسَلٰمٍ لانّ مَن في معنى الجمع - و يجوز ان يكون منادى كقولهم من لا يزال محسنا احسنْ اليّ و حذف حرف النداء للتقريب [بِالْغَيْبِ] حال من المفعول اي خشيه و هو غائب لم يعرفه و كونه معاقبا الا بطريق الاستدلال - او صفة لمصدر خَشِيَ اي خشيه خشية ملتبسة بالغيب حيث خشي عقابه و هو غائب - او خشيه بسبب الغيب الذي اوعده به من عذابه - و قيل في الخلوة حيث لا يراه احد - فان قلت كيف قرن بالخشية اسمه الدالّ على سعة الرحمة - قلت للثناء البليغ على الخاشي و هو خشيته مع علمه انه الواسع الرحمة كما اثنى عليه بانّه خاش مع ان المخشيّ منه غائب و نحوه وَ الَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَ قُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ فوصفهم بالوجل مع كثرة الطاعات - وصف القلب بالانابة و هي الرجوع الى الله لان الاعتبار بما ثبت منها في القلب يقال لهم [ادْخُلُوهَا بِسَلٰمٍ] اي سالمين من العذاب و زوال النعم - او مسلّما عليكم يسلّم عليكم الله و ملٰئكته [يَوْمُ الْخُلُودِ] اي يوم تقدير الخلود كقوله تعالى ادْخُلُوهَا خٰلِدِينَ اي مقدّرين الخلود [وَ لَدَيْنَا مَزِيدٌ] هو ما لم يخطر ببالهم و لم تبلغه امانيّهم حتى يشاؤه - و قيل ان السحاب تمرّ باهل الجنّة فتمطرهم الحُور فتقول نحن المزيد الذي قال الله عزّ و جلّ وَ لَدَيْنَا مَزِيدٌ * [فَنَقَّبُوا] - و قرئ بالتخفيف فخرقوا في البلاد و دوّخوا و التنقيب التنقير عن الامر و البحث و الطلب - قال الحٰرث بن حلزة * شعر * نقّبوا في البلاد من حذر الموت و جالوا في الارض كل مجال * و دخلت الفاء للتسبيب عن قوله هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا اي شدة بطشهم ابطرتهم و اقدرتهم على التنقيب و قوّتهم عليه - و يجوز ان يراد فنقّب اهل

سورة ق ٥٠ — الجزء ٢٦ — ع ١٩

بَطْشًا فَنَقَّبُوْا فِي الْبِلَادِ ۖ هَلْ مِنْ مَّحِيْصٍ ۝ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَذِكْرٰى لِمَنْ كَانَ لَهٗ قَلْبٌ اَوْ اَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيْدٌ ۝ وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِيْ سِتَّةِ اَيَّامٍ ۖ وَّمَا مَسَّنَا مِنْ لُّغُوْبٍ ۝ فَاصْبِرْ عَلٰى مَا يَقُوْلُوْنَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوْعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوْبِ ۚ وَمِنَ الَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَاَدْبَارَ السُّجُوْدِ ۝ وَاسْتَمِعْ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادِ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيْبٍ ۙ يَّوْمَ يَسْمَعُوْنَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ۖ ذٰلِكَ يَوْمُ الْخُرُوْجِ ۝ اِنَّا نَحْنُ نُحْيِيْ

مكة في اسفارهم و مسائرهم في بلاد القرون فهل رأوا لهم محيصا حتى يؤملوا مثله لانفسهم و الدليل على صحته قراءة من قرأ فَنَقِّبُوْا على الامر كقوله فَسِيْحُوْا فِي الْاَرْضِ - و قرئ بكسر القاف مخففة من النقب وهو ان يتنقب خف البعير - قال * ع * ما مسّها من نقب و لا دبر * و المعنى فنقبت اخفاف ابلهم او حفيت اقدامهم و نقبت كما تنقب اخفاف الابل لكثرة طوفهم في البلاد [هَلْ مِنْ مَّحِيْصٍ] من الله - او من الموت * [لِمَنْ كَانَ لَهٗ قَلْبٌ] اي قلب واع لانّ من لا يعي قلبه فكأنه لا قلب له - والقاء السمع الاصغاء - [وَهُوَ شَهِيْدٌ] اي حاضر بفطنته لانّ من لا يحضر ذهنه فكأنه غائب - وقد ملّح الامام عبد القاهر في قوله لبعض من يأخذ عنه * شعر * ما شئتَ من زهزهة و الفتى * بمصقلا باذ لسقي الزروع * او و هو مؤمن شاهد على صحته و انه وحي من الله - او و هو بعض الشهداء في قوله لِتَكُوْنُوْا شُهَدَآءَ عَلَى النَّاسِ - و عن قتادة وهو شاهد على صدقه من اهل الكتاب لوجود نعته عنده - وقرأ السدّي و جماعة اُلْقِيَ السَّمْعُ على البناء للمفعول و معناه لمن اُلقي غيره السمع وفتح له اذنه فحسبُ ولم يُحضر ذهنه و هو حاضر الذهن متفطّن - وقيل اُلْقِيَ سمعه او السمع منه - اللُّغُوْب الاعياء : و قرئ بالفتح بزنة القبول و الولوع - قيل نزلت في اليهود لعنت تكذيباً لقولهم خلق الله السموات و الارض في ستّة ايام اولها الاحد و اٰخرها الجمعة و استراح يوم السبت و استلقى على العرش - وقالوا ان الذي وقع من التشبيه في هذه الامّة انما وقع من اليهود و منهم اُخذ [فَاصْبِرْ عَلٰى مَا] يقول اليهود و يأتون به من الكفر و التشبيه - وقيل فَاصْبِرْ عَلٰى مَا يقول المشركون من انكارهم البعث فانّ من قدر على خلق العالم قدر على بعثهم و الانتقام منهم - وقيل هي منسوخة باٰية السيف - وقيل الصبر مأمور به في كل حال [بِحَمْدِ رَبِّكَ] حامدًا ربك - والتسبيح محمول على ظاهره - او على الصلوة فالصلوة [قَبْلَ طُلُوْعِ الشَّمْسِ] الفجر [وَقَبْلَ الْغُرُوْبِ] الظهر و العصر [وَمِنَ الَّيْلِ] العشاء ان - وقيل التهجد - [وَاَدْبَارَ السُّجُوْدِ] التسبيح في اٰثار الصلوات و السجود و الركوع يعبّر بهما عن الصلوة - و قيل النوافل بعد المكتوبات - و عن عليّ رضي الله عنه الركعتان بعد المغرب - و روي عن النبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم من صلّى بعد المغرب قبل ان يتكلم كُتبت صلوته في علّيين - و عن ابن عباس الوتر بعد العشاء - و الادبار جمع دُبر - قرئ وَ اِدْبَارَ من ادبرت الصلوة اذا انقضت و تمّت و معناه وقت انقضاء السجود كقولهم اٰتيك خفوقَ النجم * [وَ اسْتَمِعْ] يعني و استمع لما اخبرك به من حال يوم القيٰمة و في ذلك تهويل و تعظيم لشان المخبر به و المحدّث عنه - كما يروى عن النبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم انه قال سبعة ايام لمعاذ بن جبل يا معاذ اسمع ما اقول لك ثم حدّثه بعد

سورة الذٰريٰت ۵۱ — وَ نُمِيْتُ وَ اِلَيْنَا الْمَصِيْرُ ۞ يَوْمَ تَشَقَّقُ الْاَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا ط ذٰلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيْرٌ ۞ نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا
الجزء ۲۶ — يَقُوْلُوْنَ وَ مَا اَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ قف فَذَكِّرْ بِالْقُرْاٰنِ مَنْ يَّخَافُ وَعِيْدِ ۞ ع

كلماتها ۳۶۰ — سورة الذٰريٰت مكية و هي ستون اٰية و ثلثة ركوعا ● — حروفها ۱۵۵۹ ع

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۞

وَ الذّٰرِيٰتِ ذَرْوًا ۞ فَالْحٰمِلٰتِ وِقْرًا ۞ فَالْجٰرِيٰتِ يُسْرًا ۞ فَالْمُقَسِّمٰتِ اَمْرًا ۞ اِنَّمَا تُوْعَدُوْنَ لَصَادِقٌ ۞

ذلك - فان قلت بم انتصب اليوم - قلت بما دلّ عليه ذٰلِكَ يَوْمُ الْخُرُوْجِ اي يوم ينادي المنادي يخرجون من القبور - وَ يَوْمَ يَسْمَعُوْنَ بدل من يَوْمَ يُنَادِي - و المنادي اسرافيل ينفخ في الصور و ينادي ايّتها العظام البالية و الاوصال المتقطّعة و اللحوم المتمزّقة و الشعور المتفرّقة ان الله يأمركنّ ان تجتمعن لفصل القضاء - و قيل اسرافيل ينفخ و جبرئيل ينادي بالحشر [مِنْ مَّكَانٍ قَرِيْبٍ] من صخرة بيت المقدس و هي اقرب الارض من السماء باثني عشر ميلا و هي وسط الارض - وقيل من تحت اقدامهم - و قيل من منابت شعورهم يُسْمَع من كل شعرة ايّتها العظام البالية - و [الصَّيْحَةَ] النفخة الثانية [بِالْحَقِّ] متعلق بالصَّيْحَة و المراد به البعث و الحشر للجزاء - قرئ تَشَقَّقُ - و تَشَّقَّقُ بادغام التاء في الشين - و تُشَقَّقُ على البناء للمفعول - و تَنْشَقُّ [سِرَاعًا] حال من المجرور - [عَلَيْنَا يَسِيْرٌ] تقديم الظرف يدلّ على الاختصاص يعني لا يتيسّر مثل ذلك الامر العظيم الّا على القادر الذات الذي لا يشغله شان عن شان كما قال مَا خَلْقُكُمْ وَ لَا بَعْثُكُمْ اِلَّا كَنَفْسٍ وَّاحِدَةٍ [نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا يَقُوْلُوْنَ] تهديد لهم و تسلية لرسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم [بِجَبَّارٍ] كقوله بِمُسَيْطِرٍ حتّى تقسرهم على الايمان انما انت داعٍ و باعث - و قيل اريد التحلّم عنهم و ترك الغلاظة عليهم - ويجوز ان يكون من جبّره على الامر بمعنى اجبره اي ما انت بوالٍ عليهم تجبرهم على الايمان - و على بمنزلته في قولك هو عليهم اذا كان واليهم و مالك امرهم [مَنْ يَّخَافُ وَعِيْدِ] كقوله اِنَّمَا اَنْتَ مُنْذِرُ مَنْ يَّخْشٰهَا لانه لا ينفع الّا فيه دون المصرّ على الكفر - عن رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم من قرأ سورة ق هوّن الله عليه ثارات الموت و سكراته ●

سورة الذٰريٰت

[الذّٰرِيٰتِ] الرياح لانها تذرو التراب و غيره قال الله تعالى تَذْرُوْهُ الرِّيٰحُ - و قرئ بادغام التاء في الذال - [الْحٰمِلٰتِ وِقْرًا] السحاب لانها تحمل المطر - و قرئ وَقْرًا بفتح الواو على تسمية المحمول بالمصدر او على ايقاعه موقع حملا - و [الْجٰرِيٰتِ يُسْرًا] الفلك و معنى يُسْرًا جريا ذا يسر اي ذا سهولة - و [الْمُقَسِّمٰتِ اَمْرًا] الملٰئكة لانها تقسم الامور من الامطار و الارزاق و غيرها - او تفعل التقسيم مأمورة بذلك - و عن مجاهد تتولّى تقسيم امر العباد جبرئيل للغلظة - و ميكائيل للرحمة - و ملك الموت لقبض الارواح - و اسرافيل للنفخ -

وَاِنَّ الدِّيْنَ لَوَاقِعٌ ۞ وَالسَّمَآءِ ذَاتِ الْحُبُكِ ۞ اِنَّكُمْ لَفِيْ قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ ۞ يُّؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ اُفِكَ ۞ قُتِلَ

و عن عليّ رضي الله عنه انه قال و هو على المنبر سلوني قبل ان لاتسألوني و لن تسألوا بعدي مثلي فقام ابن الكوّاء - فقال ما الذّٰرِيٰت قال الرياح - قال فالحٰمِلٰت وِقْرًا قال السحاب - قال فالجٰرِيٰت يُسْرًا قال الفلك - قال فالمُقَسِّمٰت اَمْرًا قال الملئكة - و كذا عن ابن عباس - و عن الحسن المقسّمات السحاب يقسم الله بها ارزاق العباد - و قد حملت على الكواكب السبعة - و يجوز ان يراد الرياح لا غير لانها تنشئ السحاب و تُقلّه و تصرّفه و تجري في الجوّ جريا سهلا و تقسم الامطار بتصريف السحاب - فان قلت ما معنى الفاء على التفسيرين - قلت - اما على الاول فمعنى التعقيب فيها انه اقسم بالرياح فبالسحاب الذي تسوقه فبالفلك اللتي تجريها بهبوبها فبالملئكة اللتي تقسم الارزاق باذن الله من الامطار و تجارات البحر و منافعه - و اما على الثاني فلانها تبتدئ في الهبوب فتذرو التراب و الحصباء فتقلّ السحاب فتجري في الجوّ باسطة له فتقسم المطر [اِنَّمَا تُوْعَدُوْنَ] جواب القسم و مَا موصولة او مصدرية و الموعود البعث - ووعد صادق كعيشة راضية - و الدِّين الجزاء - و الواقع الحاصل - [الْحُبُك] الطرائق مثل حُبُك الرمل و الماء اذا ضربته الريح و كذلك حُبُك الشعر آثار تثنّيه و تكسّره - قال زهير * شعر * مكلّل باصول النجم تنسجه * ريح خريق لضاحي مائه حُبُك * و الدرع محبوكة لانّ حلقها مطرّق طرائق و يقال ان خلقة السماء كذلك - و عن الحسن حُبُكها نجومها و المعنى انها تزينها كما يزين الموشّي طرائق الوشي - و قيل حُبُكها صفاقتها و احكامها من قولهم فرس محبوك المعاقم اي محكمها و اذا اجاد الحائك الحياكة قالوا ما احسن حُبُكه و هو جمع حباك كمثال و مُثُل و حبيكة كطريقة و طُرق - و قرئ الحُبْك بوزن القُفْل - و الحِبْك بوزن السِلْك - و الحَبَك بوزن الجَبَل - و الحُبَك بوزن البُرَق - و الحِبَك بوزن النِعَم - و الحِبِك بوزن الابل [لَفِيْ قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ] قولهم في الرسول ساحرٌ و شاعرٌ و مجنونٌ و في القرآن شعرٌ و سحرٌ و اساطيرُ الاولين - و عن الضحاك قول الكفرة لا يكون مستويا انما هو متناقض مختلف - و عن قتادة منكم مصدّق و مكذّب و مقرّ و منكر [يُؤْفَكُ عَنْهُ] الضمير للقرآن او الرسول اي يصرف عنه مَن صُرف الصرفَ الذي لا صرف اشدّ منه و اعظم كقوله لَا يَهْلِكُ عَلَى اللهِ اِلَّا هَالِكٌ - وقيل يصرف عنه مَن صُرف في سابق علم الله اي علمَ فيما لم يزل انه مأفوك عن الحق لا يرعوي - و يجوز ان يكون الضمير لمَا تُوْعَدُوْنَ او للدِّين - اقسم بالذّاريات على ان وقوع امر القيٰمة حق - ثم اقسم بالسَّمَاء على انهم في قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ في وقوعه فمنهم شاك و منهم جاحد - ثم قال يؤفك عن الاقرار بامر القيٰمة من هو المأفوك - ووجه آخر وهو ان يرجع الضمير الى قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ - و عَنْ مثله في قوله * ع * ينهون عن اكل و عن شرب * اي يتناهون في السمن بسبب الاكل و الشرب و حقيقته يصدر تناهيهم في السمن عنهما و كذلك يصدر افكهم عن القول المختلف - و قرأ سعيد بن جبير يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ اَفَكَ على البناء للفاعل اي مَن افك الناس عنه و هم قريش و ذلك ان الحيّ كانوا يبعثون

الْخَرَّاصُونَ ۞ الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ سَاهُونَ ۞ يَسْئَلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ ۞ يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ ◎ ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ ط هٰذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ◎ اِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنّٰتٍ وَّ عُيُونٍ ۞ اٰخِذِينَ مَآ اٰتٰهُمْ رَبُّهُمْ ط اِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذٰلِكَ مُحْسِنِيْنَ ۞ كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ الَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ◎ وَ بِالْاَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ◎ وَ فِيْ اَمْوَالِهِمْ

الرجل ذا العقل و الرأي ليسأل عن رسول اللّٰه صلّى الله عليه و آله و سلّم فيقولون له احذَرْه فيرجع فيُخْبرهم - و عن زيد بن عليّ يَأْفِكُ عَنْهُ مَنْ اَفَكَ اي يَصرف الناسَ عنه مَن هو مأفوك في نفسه - و عنه ايضا يَأْفِكُ عَنْهُ مَنْ اَفَكَ اي يَصرف الناس عنه من هو افّاك كذّاب - و قرئ يُؤْفَنُ عَنْهُ من أَفن اي يُحْرَمه من حرم من أَفن الضرعَ اذا نهكه حلبا [قُتِلَ الْخَرّٰصُوْنَ] دعاء عليهم كقوله قُتِلَ الْاِنْسَانُ مَا اَكْفَرَهٗ و اصله الدعاء بالقتل و الهلاك ثم جرى مجرى لُعن وقبح - والخَرّاصون الكذّابون المقدّرون ما لا يصحّ و هم اصحاب القول المختلف - واللام اشارة اليهم كأنه قيل قتل هؤلاء الخرّاصون - و قرئ قَتَلَ الْخَرَّاصِيْنَ اي قتل الله - [فِيْ غَمْرَةٍ] في جهل يغمرهم [سَاهُوْنَ] غافلون عمّا أُمروا به [يَسْئَلُوْنَ] فيقولون [اَيَّانَ يَوْمُ الدِّيْنِ] اي متى يوم الجزاء - و قرئ بكسر الهمزة وهي لغة - فان قلت كيف وقع اَيَّانَ ظرفا لليَوْم و انما تقع الاحيان ظروفا للحدَثان - قلت معناه ايّان وقوع يوم الدين - فان قلت فبم انتصب اليَوْمَ الواقع في الجواب - قلت بفعل مضمر دلّ عليه السوال اي يقع يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُوْنَ - ويجوز ان يكون مفتوحا لاضافته الى غير متمكّن وهو الجملة - فان قلت فما محلّه مفتوحا - قلت - يجوز ان يكون محله نصبًا بالمضمر الذي هو يقع - و رفعا على هو يَوْمُ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُوْنَ - و قراءة ابن ابي عبلة بالرفع - [يُفْتَنُوْنَ] يحرقون ويعذّبون ومنه الفَتين وهو الحرّة لان حجارتها كأنها محرقة - [ذُوْقُوْا فِتْنَتَكُمْ] في محل الحال اي مقولا لهم هذا القول - [هٰذَا] مبتدأ و [الَّذِيْ] خبره اي هذا العذاب هو الذي [كُنْتُمْ بِهٖ تَسْتَعْجِلُوْنَ] - و يجوز ان يكون هٰذَا بدلا من فِتْنَتَكُمْ اي ذوقوا هذا العذاب - [اٰخِذِيْنَ مَآ اٰتٰهُمْ رَبُّهُمْ] قابلين لكل ما اعطاهم راضين به يعني انه ليس فيما آتاهم الا ما هو متلقّى بالقبول مرضيّ غير مسخوط لانّ جميعه حسن طيّب و منه قوله تعالى وَ يَاْخُذُ الصَّدَقٰتِ اي يقبلها و يرضاها [مُحْسِنِيْنَ] قد احسنوا اعمالهم و تفسير احسانهم ما بعده [مَا] مزيدة و المعنى كانوا يهجعون في طائفة قليلة من الليل ان جعلتَ قَلِيْلًا ظرفا - و لك ان تجعله صفة للمصدر اي كانوا يهجعون هجوعًا قَلِيْلًا - و يجوز ان تكون ما مصدرية او موصولة على كانوا قَلِيْلًا من الليل هجوعهم او ما يهجعون فيه - و ارتفاعه بقَلِيْلًا على الفاعلية - و فيه مبالغات - لفظ الهجوع و هو الغرار من النوم - قال * شعر * قد حصّت البَيْضة رأسي فما * اطعمُ نوما غير تَهْجاع * و قوله قَلِيْلًا - و مِنَ الَّيْلِ لان الليل وقت السُّبات و الراحة - وزيادة مَا المؤكدة لذلك - وَصَفهم بانّهم يُحْيُون الليل متهجّدين فاذا اسحروا اخذوا في الاستغفار كأنهم اسلفوا في ليلهم الجرائم - وقوله [هُمْ يَسْتَغْفِرُوْنَ] فيه انهم هم المستغفرون الاحقّاء بالاستغفار دون المصرّين فكأنهم المختصّون به لاستدامتهم له و اطنابهم فيه - فان قلت هل يجوز ان تكون مَا نافية كما قال بعضهم و ان يكون المعنى انهم لا يهجعون من الليل قليلا و يُحيونه كلّه -

سورة الذٰريٰت ٥١ — حَقٌّ لِّلسَّآئِلِ وَ الْمَحْرُوْمِ ۞ وَ فِي الْاَرْضِ اٰيٰتٌ لِّلْمُوْقِنِيْنَ ۞ وَ فِيْٓ اَنْفُسِكُمْ ؕ اَفَلَا تُبْصِرُوْنَ ۞ وَ فِي السَّمَآءِ

الجزء ٢٦ — رِزْقُكُمْ وَ مَا تُوْعَدُوْنَ ۞ فَوَ رَبِّ السَّمَآءِ وَ الْاَرْضِ اِنَّهٗ لَحَقٌّ مِّثْلَ مَآ اَنَّكُمْ تَنْطِقُوْنَ ۞ ع هَلْ اَتٰىكَ حَدِيْثُ ضَيْفِ اِبْرٰهِيْمَ

ع ١٨

قلت لا لانّ ما النافية لا يعمل ما بعدها فيما قبلها تقول زيدا لم اضرب و لا تقول زيدا ماضربتُ - السَّآئِل الذي يستجدي - و الْمَحْرُوْم الذي يُحسب غنيّا فيحرم الصدقة لتعففه - و عن النبيّ صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم ليس المسكين الذي تردّه الاُكلة و الاكلتان و التمرة و التمرتان قالوا فما هو قال الذي لا يجد و لا يُتصدّق عليه - وقيل الذي لا ينمي له مال - وقيل المُحارف الذي لا يكاد يكسب * [وَ فِي الْاَرْضِ اٰيٰتٌ] تدلّ على الصانع و قدرته و حكمته و تدبيره حيث هي مدحوّة كالبساط لما فوقها كما قال الَّذِيْ جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ مَهْدًا و فيها المسالك و الفجاج للمتقلّبين فيها و الماشين في مناكبها و هي مجزّأة فمن سهل و جبل و برّ و بحر و قطع متجاورات من صلبة و رخوة و عذاة و سبخة و هي كالطروقة تلقح بالوان النبات و انواع الاشجار بالثمار المختلفة الالوان و الطعوم و الروائح تسقى بماء واحد و نفضّل بعضها على بعض في الاكل و كلها موافقة لحوائج ساكنيها و منافعهم و مصالحهم في صحّتهم و اعتلالهم و ما فيها من العيون المتفجّرة و المعادن المفتنّة و الدوابّ المنبثّة في برّها و بحرها المختلفة الصُور و الاشكال و الافعال من الوحشيّ و الانسيّ و الهوامّ و غير ذلك [لِّلْمُوْقِنِيْنَ] للموحّدين الذين سلكوا الطريق السويّ البرهانيّ المُوصل الى المعرفة فهم نظّارون بعيون باصرة و بافهام نافذة كلما رأوا اٰية عرفوا وجه تأملها فازدادوا ايمانا مع ايمانهم و ايقانا الى ايقانهم [وَ فِيْٓ اَنْفُسِكُمْ] في حال ابتدائها و تنقلها من حال الى حال و في بواطنها و ظواهرها من عجائب الفطر و بدائع الخلق ما تتحيّر فيه الاذهان و حسبك بالقلوب و ما رُكز فيها من العقول و خصّت به من اصناف المعاني و بالالسُن و النطق و مخارج الحروف و ما في تركيبها و ترتيبها و لطائفها من الاٰيات الساطعة و البيّنات القاطعة على حكمة المدبّر دع الاسماع و الابصار و الاطراف و سائر الجوارح و تأتيها لما خُلقت له و ما سوّى في الاعضاء من المفاصل للانعطاف و التثنّي فانه اذا جسا شيء منها جاء العجز و اذا استرخى اناخ الذلّ فتبارك الله احسن الخالقين [رِزْقُكُمْ] هو المطر لانه سبب الاقوات - و عن سعيد بن جبير هو الثلج و كل عين دائمة منه - و عن الحسن انه كان اذا رأى السحاب قال لاصحابه فيه واللّٰه رزقكم و لٰكنكم تحرمونه لخطاياكم [وَ مَا تُوْعَدُوْنَ] الجنّة هي على ظهر السماء السابعة تحت العرش - او اراد ان ما ترزقونه في الدنيا و ما توعدونه في العقبى كلّه مقدّر مكتوب في السماء - قرئ مِّثْلَ مَا بالرفع صفة للحقّ اي حقٌّ مثلُ نطقكم - و بالنصب على انه لَحَقٌّ حقا مثلَ نطقكم - و يجوز ان يكون فتحًا لاضافته الى غير متمكّن و مَا مزيدة بنصّ الخليل و هذا كقول الناس ان هذا لحقّ كما انك ترى و تسمع و مثل ما انّك هٰهنا - و هذا الضمير اشارة الى ما ذكر من امر الاٰيات و الرزق و امر النبيّ صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم او الى مَا تُوْعَدُوْنَ - و عن الاصمعيّ اقبلتُ من جامع البصرة

الْمُكْرَمِيْنَ ۞ اِذْ دَخَلُوْا عَلَيْهِ فَقَالُوْا سَلٰمًا ؕ قَالَ سَلٰمٌ ۚ قَوْمٌ مُّنْكَرُوْنَ ۞ فَرَاغَ اِلٰٓى اَهْلِهٖ فَجَآءَ بِعِجْلٍ سَمِيْنٍ ۞ فَقَرَّبَهٗٓ اِلَيْهِمْ قَالَ اَلَا تَاْكُلُوْنَ ۞ فَاَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيْفَةً ؕ قَالُوْا لَا تَخَفْ ؕ وَبَشَّرُوْهُ بِغُلٰمٍ عَلِيْمٍ ۞ فَاَقْبَلَتِ امْرَاَتُهٗ فِيْ صَرَّةٍ فَصَكَّتْ

فطلع اعرابيٌّ على قَعود فقال مَن الرجل قلتُ من بني اصمعَ قال من اين اقبلتَ قلتُ من موضع يتلى فيه كلام الرحمٰن فقال اتلُ عليَّ فتلوتُ و الذّٰرِيٰت فلما بلغتُ قوله وَ فِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ قال حسبك فقام الى ناقته فنحرها و وزّعها على مَن اقبل و ادبر و عمد الى سيفه و قوسه فكسرهما و ولّى فلما حججتُ مع الرشيد طفقتُ اطوفُ فاذا انا بمن يهتف بي بصوت دقيق فالتفتُّ فاذا انا بالاعرابيّ قد نحل و اصفرّ فسلّم عليّ و استقرأ السورة فلما بلغتُ الاٰية صاحَ و قال قد وجدنا ما وعدنا ربّنا حقًّا ثم قال و هل غير هذا فقرأت فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَ الْاَرْضِ اِنَّهٗ لَحَقٌّ فصاحَ و قال يا سبحانَ الله مَن ذا الذي اغضب الجليلَ حتى حلَف لم يصدّقوه بقوله حتى الجأوه الى اليمين قالها ثلثا و خرجت معها نفسه • [هَلْ اَتٰىكَ] تفخيم للحديث و تنبيهٌ على انه ليس من علم رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم و انما عرفه بالوحي - و الضّيف للواحد و الجماعة كالزَّوْر و الصَّوْم لانه في الاصل مصدر ضافَه و كانوا اثني عشر ملكا - و قيل تسعةً عاشرهم جبرئيل - و قيل ثلثة جبرئيل و ميكائيل و ملك معهما - و جعلهم ضيفًا لانهم كانوا في صورة الضيف حيث اضافهم ابرٰهيم او لانهم كانوا في حسبانه كذلك - و اكرامهم ان ابرٰهيم خدمهم بنفسه و اخدمهم امرأته و عجّل لهم القرى - او انهم في انفسهم مُكرمون قال الله تعالى بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُوْنَ [اِذْ دَخَلُوْا] نصب بِالْمُكْرَمِيْنَ اذا فسّر باكرام ابرٰهيم و الا فيما في ضَيْف من معنى الفعل او باضمار اذكُرْ [سَلٰمًا] مصدر سادٌّ مسدّ الفعل مستغنًى به عنه و اصله نسلّم عليكم سلاما - و اما [سَلٰمٌ] فمعدول به الى الرفع على الابتداء و خبره محذوف معناه عليكم سلام للدلالة على ثبات السلام كأنه قصد ان يُحيّيهم باحسن مما حيّوه به اخذا بادب الله و هذا ايضًا من اكرامه لهم - و قرئا مرفوعين - و قرئ سَلمًا قَالَ سِلْمٌ و السِلم السلام - و قرئ سَلْمًا قَالَ سِلْمٌ [قَوْمٌ مُّنْكَرُوْنَ] انكرهم للسلام الذي هو علَم الاسلام - او اراد انهم ليسوا من معارفه - او من جنس الناس الذين عهدهم كما لو ابصر العرب قومًا من الخزر - او رأى لهم حالا و شكلا خلاف حال الناس و شكلهم - او كان هذا سوالا لهم كأنه قال انتم قوم مُّنْكَرون فعرّفوني مَن انتم • [فَرَاغَ اِلٰى اَهْلِهٖ] فذهب اليهم في خفية من ضيوفه و من ادب المضيف ان يُخفي امره و ان يبادر بالقرى من غير ان يشعر به الضيف حذرا من ان يكفّه و يعذره - قال قتادة كان عامّة مال نبيّ الله ابرٰهيم البقرَ فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِيْنٍ - و الهمزة في [اَلَا تَاْكُلُوْنَ] للانكار انكر عليهم ترك الاكل او حثّهم عليه [فَاَوْجَسَ] فاضمر - و انما خافهم لانهم لم يتحرّموا بطعامه فظنّ انهم يريدون به سوأ - و عن ابن عباس وقع في نفسه انهم ملٰئكة أرسلوا للعذاب - و عن عون بن شدّاد مسح جبرئيل العجل بجناحه فقام يدرج حتى لحق بامّه [بِغُلٰمٍ عَلِيْمٍ] اي يبلغ و يعلم - و عن الحسن عليم نبيّ - و المبشّر به اسحٰق و هو اكثر الاقاويل و اصحّها لان

وَجْهَهَا وَ قَالَتْ عَجُوْزٌ عَقِيْمٌ ۞ قَالُوْا كَذٰلِكِ قَالَ رَبُّكِ ط اِنَّهٗ هُوَ الْحَكِيْمُ الْعَلِيْمُ ۞ ع قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ اَيُّهَا الْمُرْسَلُوْنَ ۞ قَالُوْٓا اِنَّآ اُرْسِلْنَآ اِلٰى قَوْمٍ مُّجْرِمِيْنَ ۙ لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِّنْ طِيْنٍ ۙ مُّسَوَّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِيْنَ ۞ فَاَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيْهَا مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۚ فَمَا وَجَدْنَا فِيْهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِّنَ الْمُسْلِمِيْنَ ۚ وَ تَرَكْنَا فِيْهَآ اٰيَةً لِّلَّذِيْنَ يَخَافُوْنَ الْعَذَابَ الْاَلِيْمَ ۙ وَ فِيْ مُوْسٰٓى اِذْ اَرْسَلْنٰهُ اِلٰى فِرْعَوْنَ بِسُلْطٰنٍ مُّبِيْنٍ ۞ فَتَوَلّٰى بِرُكْنِهٖ وَ قَالَ سٰحِرٌ اَوْ مَجْنُوْنٌ ۞ فَاَخَذْنٰهُ وَ جُنُوْدَهٗ فَنَبَذْنٰهُمْ فِي الْيَمِّ وَ هُوَ مُلِيْمٌ ۞ وَ فِيْ عَادٍ اِذْ اَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ

الصفة صفة سارة لا هاجر وهي امرأة ابرٰهيم وهو بعلها - وعن مجاهد هو اسمٰعيل - [فِيْ صَرَّةٍ] في صيحة من صرّ الجندب و صرّ القلم و الباب و محله النصب على الحال اي فجاءت صارّة - قال الحسن اقبلت الى بيتها و كانت في زاوية تنظر اليهم لانّها وجدت حرارة الدم فلطمت وجهها من الحياء - و قيل فاخذت في صرّة كما تقول اقبل يشتمني - و قيل صرّتها قولها اَوّهْ - و قيل يا ويلتى - و عن عكرمة رنّتها [فَصَكَّتْ] فلطمت ببسط يديها - و قيل فضربت باطراف اصابعها جبهتها فعلَ المتعجب [عَجُوْزٌ] انا عجوز فكيف الد - [كَذٰلِكِ] مثل ذالک الذي قلنا و اخبرنا به [قَالَ رَبُّكِ] اي انما نخبرك عن الله و الله قادر على ما تستبعدين - و روي ان جبرئيل قال لها انظري الى سقف بيتك فنظرت فاذا جذوعه مورقة مثمرة * لمّا علم انهم ملٰئكة و انهم لا ينزلون الا باذن الله رسلا في بعض الامور [قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ] اي فما شانكم و ما طلبكم - [اِلٰى قَوْمٍ مُّجْرِمِيْنَ] الى قوم لوط [حِجَارَةً مِّنْ طِيْنٍ] يريد السجّيل و هي طين طُبخ كما يطبخ الآجرّ حتى صار في صلابة الحجارة [مُّسَوَّمَةً] معلمة من السومة و هي العلامة على كل واحد منها اسم من يهلك به - و قيل أُعلمت بانّها من حجارة العذاب - و قيل بعلامة تدلّ انها ليست من حجارة الدنيا - سمّاهم مسرفين كما سمّاهم عادين لاسرافهم و عدوانهم في عملهم حيث لم يقتنعوا بما أُبيح لهم - الضمير في [فِيْهَا] للقرية و لم يجر لها ذكر لكونها معلومة - و فيه دليل على ان الايمان و الاسلام واحد وانهما صفتا مدح - قيل هم لوط و ابنتاه - و قيل كان لوط و اهل بيته الذين نجوا ثلثة عشر - و عن قتادة لو كان فيها اكثر من ذالک لانجاهم ليعلموا ان الايمان محفوظ لا ضيعة على اهله عند الله [اٰيَةً] علامة يعتبر بها الخائفون دون القاسية قلوبهم - قال ابن جريج هي صخر منضود فيها - و قيل ماء اسود منتن [وَ فِيْ مُوْسٰى] معطوف على وَ فِي الْاَرْضِ اٰيٰتٌ - او على قوله وَتَرَكْنَا فِيْهَا اٰيَةً على معنى و جعلنا في موسى اٰية كقوله * ع * علفتها تبنا و ماء باردا * [فَتَوَلّٰى بِرُكْنِهٖ] فازورّ و اعرض كقوله وَ نَاٰ بِجَانِبِهٖ - و قيل فتولى بما كان يتقوى به من جنوده و ملكه - و قرئ بِرُكُنِهٖ بضم الكاف [وَ قَالَ سٰحِرٌ] اي هو ساحر [مُلِيْمٌ] آت بما يلام عليه من كفره و عناده و الجملة مع الواو حال من الضمير في فَاَخَذْنٰهُ - فان قلت كيف وصف نبيّ الله يونس صلوات الله عليه بما وصف به فرعون في قوله فَالْتَقَمَهُ الْحُوْتُ وَ هُوَ مُلِيْمٌ - قلت موجبات اللوم تختلف و على حسب اختلافها تختلف مقادير اللوم فراكب الكبيرة ملوم على مقدارها و كذالک

لِرِّيْحَ الْعَقِيْمَ ۞ مَا تَذَرُ مِنْ شَيْءٍ اَتَتْ عَلَيْهِ اِلَّا جَعَلَتْهُ كَالرَّمِيْمِ ۞ وَفِيْ ثَمُوْدَ اِذْ قِيْلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوْا حَتّٰى حِيْنٍ ۞ فَعَتَوْا عَنْ اَمْرِ رَبِّهِمْ فَاَخَذَتْهُمُ الصّٰعِقَةُ وَهُمْ يَنْظُرُوْنَ ۞ فَمَا اسْتَطَاعُوْا مِنْ قِيَامٍ وَّمَا كَانُوْا مُنْتَصِرِيْنَ ۞ وَقَوْمَ نُوْحٍ مِّنْ قَبْلُ ؕ اِنَّهُمْ كَانُوْا قَوْمًا فٰسِقِيْنَ ۞ وَالسَّمَآءَ بَنَيْنٰهَا بِاَيْىدٍ وَّاِنَّا لَمُوْسِعُوْنَ ۞ وَالْاَرْضَ فَرَشْنٰهَا فَنِعْمَ الْمٰهِدُوْنَ ۞ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُوْنَ ۞ فَفِرُّوْا اِلَى اللّٰهِ ؕ اِنِّيْ لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيْرٌ مُّبِيْنٌ ۞ وَلَا تَجْعَلُوْا مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ ؕ اِنِّيْ لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيْرٌ مُّبِيْنٌ ۞ كَذٰلِكَ مَآ اَتَى الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِّنْ

مقترف الصغيرة الا ترى الى قوله وَعَصَوْا رُسُلَهٗ - وَعَصٰى اٰدَمُ رَبَّهٗ لان الكبيرة و الصغيرة يجمعهما اسم العصيان كما يجمعهما اسم القبيح و السيئة [الْعَقِيْمَ] التي لا خير فيها من انشاء مطر او القاح شجر و هي ريح الهلاك - و اختلف فيها فعن علي رضي الله عنه النكباء - و عن ابن عباس الدبور - و عن ابن المسيب الجنوب - و الرميم كل ما رم اي بلي و تفتت من عظم او نبات او غير ذلك [حَتّٰى حِيْنٍ] تفسيره قوله تَمَتَّعُوْا فِيْ دَارِكُمْ ثَلٰثَةَ اَيَّامٍ - [فَعَتَوْا عَنْ اَمْرِ رَبِّهِمْ] فاستكبروا عن امتثاله - وقرئ الصَّعْقَةُ و هي المرة من مصدر صعقتهم الصاعقة و الصاعقة النازلة نفسها [وَهُمْ يَنْظُرُوْنَ] كانت نهارا يعاينونها - و روي ان العمالقة كانوا معهم في الوادي ينظرون اليهم و ما ضرتهم [فَمَا اسْتَطَاعُوْا مِنْ قِيَامٍ] كقوله فَاَصْبَحُوْا فِيْ دَارِهِمْ جٰثِمِيْنَ - و قيل هو من قولهم ما يقوم به اذا عجز عن دفعه [مُنْتَصِرِيْنَ] ممتنعين من العذاب - [وَقَوْمَ] - قرئ بالجر على معنى و في قوم نوح و يقويه قراءة عبد الله وَفِيْ قَوْمِ نُوْحٍ - و بالنصب على معنى و اهلكنا قوم نوح لان ما قبله يدل عليه او و اذكر قوم نوح - [بِاَيْىدٍ] بقوة و الايد و الاد القوة و قد آد يئيد و هو ايد [وَاِنَّا لَمُوْسِعُوْنَ] لقادرون من الوسع و هو الطاقة و الموسع القوي على الانفاق - و عن الحسن لَمُوْسِعُوْنَ الرزق بالمطر - و قيل جعلنا بينها و بين الارض سعة [فَنِعْمَ الْمٰهِدُوْنَ] فنعم الماهدون نحن - [وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ] اي من كل شيء من الحيوان [خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ] ذكرا و انثى - و عن الحسن السماء و الارض و الليل و النهار و الشمس و القمر و البر و البحر و الموت و الحيوة فعدد اشياء و قال كل اثنين منها زوج و الله تعالى فرد لا مثل له [لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُوْنَ] اي فعلنا ذلك كله من بناء السماء و فرش الارض و خلق الازواج ارادة ان تتذكروا فتعرفوا الخالق و تعبدوه ٭ [فَفِرُّوْا اِلَى اللّٰهِ] الى طاعته و ثوابه من معصيته و عقابه و وحدوه و لا تشركوا به - و كرر قوله [اِنِّيْ لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيْرٌ مُّبِيْنٌ] عند الامر بالطاعة و النهي عن الشرك ليعلم ان الايمان لا ينفع الا مع العمل كما ان العمل لا ينفع الا مع الايمان و انه لا يفوز عند الله الا الجامع بينهما الا ترى الى قوله لَا يَنْفَعُ نَفْسًا اِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ اٰمَنَتْ مِنْ قَبْلُ اَوْ كَسَبَتْ فِيْ اِيْمَانِهَا خَيْرًا و المعنى قل يا محمد فَفِرُّوْا اِلَى اللّٰهِ [كَذٰلِكَ] الامر مثل ذلك و ذلك اشارة الى تكذيبهم الرسول و تسميته ساحرا و مجنونا ثم فسر ما اجمل بقوله مَآ اَتَى و لا يصح ان يكون الكاف منصوبة باتى لان ما النافية لا يعمل ما بعدها فيما قبلها و لو قيل لم يأت لكان صحيحا على معنى مثل ذلك الاتيان لم يأت من قبلهم رسول الا قالوا ٭ [اَتَوَاصَوْا بِهٖ] الضمير للقول يعني

رَسُوْلٍ اِلَّا قَالُوْا سَاحِرٌ اَوْ مَجْنُوْنٌ ۞ اَتَوَاصَوْا بِهٖ ۚ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُوْنَ ۞ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَآ اَنْتَ بِمَلُوْمٍ ۞ وَّذَكِّرْ فَاِنَّ الذِّكْرٰى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِيْنَ ۞ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْاِنْسَ اِلَّا لِيَعْبُدُوْنِ ۞ مَآ اُرِيْدُ مِنْهُمْ مِّنْ رِّزْقٍ وَّمَآ اُرِيْدُ اَنْ يُّطْعِمُوْنِ ۞ اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِيْنُ ۞ فَاِنَّ لِلَّذِيْنَ ظَلَمُوْا ذَنُوْبًا مِّثْلَ ذَنُوْبِ اَصْحٰبِهِمْ فَلَا يَسْتَعْجِلُوْنِ ۞ فَوَيْلٌ لِّلَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ يَّوْمِهِمُ الَّذِيْ يُوْعَدُوْنَ ۞ ع

اتَواصی الاولون و الآخرون بهذا القول حتی قالوه جميعا متفقين عليه [بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُوْنَ] اي لم يتواصوا به لانهم لم يتلاقوا في زمان واحد بل جمعتهم العلة الواحدة و هي الطغيان و الطغيان هو الحامل عليه - [فَتَوَلَّ عَنْهُمْ] فاعرض عن الذين كررت عليهم الدعوة فلم يجيبوا و عرفت منهم العناد و اللجاج فلا لوم عليك في اعراضك بعد ما بلغت الرسالة و بذلت مجهودك في البلاغ و الدعوة و لا تدع التذكير و الموعظة بايام الله [فَاِنَّ الذِّكْرٰى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِيْنَ] اي تؤثر في الذين عرف الله منهم انهم يدخلون في الايمان - او تزيد الداخلين فيه ايمانا - و روي انه لما نزلت فَتَوَلَّ عَنْهُمْ حزن رسول الله و اشتد ذلك علی اصحابه و رأوا ان الوحي قد انقطع و ان العذاب قد حضر فانزل الله وَذَكِّرْ * اي [وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْاِنْسَ اِلَّا] لاجل العبادة و لم ارد من جميعهم الا اياها - فان قلت لو كان مريدا للعبادة منهم لكانوا كلهم عبادا - قلت انما اراد منهم ان يعبدوه مختارين للعبادة لا مضطرين اليها لانه خلقهم ممكنين فاختار بعضهم ترك العبادة مع كونه مريدا لها و لو ارادها علی القسر و الالجاء لوجدت من جميعهم يريد ان شاني مع عبادي ليس كشان السادة مع عبيدهم فان ملاك العبيد انما يملكونهم ليستعينوا بهم في تحصيل معايشهم و ارزاقهم - فاما مجهز في تجارة ليفيء ربحا - او مرتب في فلاحة ليغتل ارضا - او مسلم في حرفة لينتفع باجرته - او محتطب - او محتش - او مستق - او طابخ - او خابز - و ما اشبه ذلك من الاعمال و المهن التي هي تصرف في اسباب المعيشة و ابواب الرزق فاما مالك ملك العبيد و قال لهم اشتغلوا بما يسعدكم في انفسكم و لا اريد ان اصرفكم في تحصيل رزقي و لا رزقكم و انا غني عنكم و عن مرافقكم و متفضل عليكم برزقكم و بما يصلحكم و يعيشكم من عندي فما هو الا انا وحدي [الْمَتِيْنُ] الشديد القوة - قرئ بالرفع صفة لذو - و بالجر صفة للقوة علی تأويل الاقتدار و المعنی في وصفه بالقوة و المتانة انه القادر البليغ الاقتدار علی كل شيء - و قرئ الرازق - و في قراءة النبي صلی الله عليه و اله و سلم اِنِّيْ اَنَا الرَّازِقُ - الذَّنُوْب الدلو العظيمة و هذا تمثيل اصله في السقاة يتقسمون الماء فيكون لهذا ذنوب و لهذا ذنوب - قال * شعر * لنا ذنوب و لكم ذنوب * فان ابيتم فلنا القليب * و لما قال عمرو بن شأس * و في كل حي قد خبطت بنعمة * فحق لشأس من نداك ذنوب * قال الملك نعم و اذنبة و المعنی فان الذين ظلموا رسول الله بالتكذيب من اهل مكة لهم نصيب من عذاب الله مثل نصيب اصحابهم و نظرائهم من القرون - و عن قتادة سجلا من عذاب الله مثل سجل اصحابهم [مِنْ يَّوْمِهِمْ] من يوم القيمة - و قيل من يوم بدر - عن رسول الله صلی الله عليه و اله

كلماتها ٣١٩ — سورة الطور مكيّة و هي تسع و اربعون آية و فيها ركوعان — حروفها ١٣٣٤

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

وَ الطُّوْرِ ۝ وَ كِتٰبٍ مَّسْطُوْرٍ ۝ فِيْ رَقٍّ مَّنْشُوْرٍ ۝ وَّ الْبَيْتِ الْمَعْمُوْرِ ۝ وَ السَّقْفِ الْمَرْفُوْعِ ۝ وَ الْبَحْرِ الْمَسْجُوْرِ ۝ اِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ۝ مَّا لَهٗ مِنْ دَافِعٍ ۝ يَّوْمَ تَمُوْرُ السَّمَآءُ مَوْرًا ۝ وَّ تَسِيْرُ الْجِبَالُ سَيْرًا ۝ فَوَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ الَّذِيْنَ هُمْ فِيْ خَوْضٍ يَّلْعَبُوْنَ ۝ يَوْمَ يُدَعُّوْنَ اِلٰى نَارِ جَهَنَّمَ دَعًّا ۝ هٰذِهِ النَّارُ الَّتِيْ كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُوْنَ ۝ اَفَسِحْرٌ هٰذَآ اَمْ اَنْتُمْ لَا تُبْصِرُوْنَ ۝ اِصْلَوْهَا فَاصْبِرُوْٓا اَوْ لَا تَصْبِرُوْا ۚ سَوَآءٌ عَلَيْكُمْ ۭ اِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ

و سلّم مَن قرأ سورة و الذٰريٰت اعطاه الله عشر حسنات بعدد كل ريح هبّت و جرت في الدنيا ٭

سورة الطور

[الطُّوْر] الجبل الذي كلّم الله عليه موسى و هو بمَدين - و الكِتاب المَسطور في الرّقّ المَنشور و الرقّ الصحيفة - و قيل الجلد الذي يكتب فيه الكتاب - الذي يكتب فيه الاعمال قال الله تعالى وَ نُخْرِجُ لَهٗ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ كِتٰبًا يَّلْقٰهُ مَنْشُوْرًا - و قيل هو ما كتبه الله لموسى و هو يسمع صرير القلم - و قيل اللوح المحفوظ - و قيل القرآن - و نكّر لانه كتاب مخصوص من بين جنس الكُتب كقوله تعالى وَ نَفْسٍ وَّ مَا سَوّٰىهَا - [وَّ الْبَيْتِ الْمَعْمُوْرِ] الضُّراح في السماء الرابعة و عُمرانه كثرة غاشيته من الملٰئكة - و قيل الكعبة لكونها معمورة بالحُجّاج و العُمّار و المجاورين - [وَ السَّقْفِ الْمَرْفُوْعِ] السماء - [وَ الْبَحْرِ الْمَسْجُوْرِ] المملوّ - و قيل المُوقد من قوله وَ اِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ - و روي ان الله تعالى يجعل يوم القيٰمة البحار كلها نارا تُسجر بها نار جهنّم - و عن عليّ رضي الله عنه انه سأل يهوديا اين موضع النار في كتابكم قال في البحر قال عليّ ما اراه الا صادقا لقوله وَ الْبَحْرِ الْمَسْجُوْرِ - [لَوَاقِعٌ] لنازل - قال جبير بن مطعم اتيتُ رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم اُكلّمه في الاسارى فَالْفيته في صلٰوة الفجر يقرأ سورة الطور فلما بلغ اِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ اسلمتُ خوفا من ان ينزل العذاب [تَمُوْرُ] تضطرب و تجيء و تذهب - و قيل المَور تحرّك في تموّج و هو الشيء يتردد في عرض كالداغصة في الركبة - غلب الخوض في الاندفاع في الباطل و الكذب و منه قوله وَ كُنَّا نَخُوْضُ مَعَ الْخَآئِضِيْنَ - وَ خُضْتُمْ كَالَّذِيْ خَاضُوْا - الدعّ الدفع العنيف و ذلك ان خَزَنة النار يَغلّون ايديهم الى اعناقهم و يجمعون نواصيهم الى اقدامهم و يدفعونهم الى النار دفعا على وجوههم و زخًّا في اقفيتهم - و قرأ زيد بن عليّ يُدْعَوْنَ من الدعاء اي يقال لهم هلمّوا الى النار و ادخلوا النار [دَعًّا] مدعوعين يقال لهم هذه النار - [اَفَسِحْرٌ هٰذَآ] يعني كنتم تقولون للوحي هذا سحر أفسحر هذا يريد أهذا المصداق ايضًا سحر و دخلت الفاء لهذا المعنى [اَمْ اَنْتُمْ لَا تُبْصِرُوْنَ] كما كنتم لا تبصرون في الدنيا يعني ام انتم عُمْي عن المخبر عنه كما كنتم عُمْيا عن الخبر و هذا تقريع و تهكّم [سَوَآءٌ] خبر محذوف اي سواءٌ عليكم الامران الصبر و عدمه - فان قلت

تَعْمَلُونَ ۝ اِنَّ الْمُتَّقِيْنَ فِيْ جَنّٰتٍ وَّ نَعِيْمٍ ۝ فَاكِهِيْنَ بِمَآ اٰتٰهُمْ رَبُّهُمْ ۚ وَ وَقٰهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيْمِ ۝ كُلُوْا
وَ اشْرَبُوْا هَنِيْٓئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ مُتَّكِـِٕيْنَ عَلٰى سُرُرٍ مَّصْفُوْفَةٍ ۚ وَ زَوَّجْنٰهُمْ بِحُوْرٍ عِيْنٍ ۝ وَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا

ام علّل استواء الصبر و عدمه بقوله [اِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ] - قلت لانّ الصبر انما يكون له مزيّة على الجزع لنفعه في العاقبة بأنْ يجازى عليه الصابر جزاء الخير فاما الصبر على العذاب الذي هو الجزاء و لا عاقبة له و لا منفعة فلا مزيّة له على الجزع [فِيْ جَنّٰتٍ وَّ نَعِيْمٍ] في اية جنّات و ايّ نعيم بمعنى الكمال في الصفة - او في جَنّٰتٍ وَّ نَعِيْمٍ مخصوصة بالمتّقين خُلقت لهم خاصة - و قرئ فَاكِهِيْنَ - و فَكِهِيْنَ - و فَكِهُوْنَ مَن نصبه حالا جعل الظرف مستقرّا و مَن رفعه خبرا جعل الظرف لغوا اي متلذّذين بمَآ اٰتٰهُمْ رَبُّهُمْ - فان قلت علامَ عطف قوله [وَ وَقٰهُمْ رَبُّهُمْ] - قلت على قوله فِيْ جَنّٰتٍ او على اٰتٰهُمْ رَبُّهُمْ على ان تجعل مَا مصدرية و المعنى فاكهين بايتائهم و وقايتهم عذاب الجحيم - و يجوز ان يكون الواو للحال و قد بعدها مضمرة - يقال لهم [كُلُوْا وَ اشْرَبُوْا] اكلا و شربا [هَنِيْٓئًا] او طعاما و شرابا هَنِيْٓئًا و هو الذي لاتنغيص فيه - و يجوز ان يكون مثله في قوله * شعر * هنيئًا مريئًا غير داء مخامر * لعزّة من اعراضنا ما استحلّت * اعني صفة استعملت استعمال المصدر القائم مقام الفعل مرتفعا به مَا اِسْتَحَلَّتْ كما يرتفع بالفعل كانه قيل هنأ عزّة المستحلّ من اعراضنا و كذلك معنى هَنِيْٓئًا هٰهنا هنأكم الاكل و الشرب او هنأكم مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ اي جزاء ما كنتم تعملون - و الباء مزيدة كما في كَفٰى بِاللّٰهِ - و الباء متعلقة بكُلُوْا وَ اشْرَبُوْا اذا جعلت الفاعل الاكل و الشرب - و قرئ بِعِيْسٍ عِيْنٍ * [وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا] معطوف على حُوْرٍ عِيْنٍ اي قرنّاهم بالحُوْر و بالذين اٰمنوا اي بالرُّفقاء و الجُلَساء منهم كقوله اِخْوَانًا عَلٰى سُرُرٍ مُّتَقٰبِلِيْنَ فيتمتعون تارةً بملاعبة الحور و تارةً بموانسة الاخوان المؤمنين - وَ اتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ قال رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم ان الله يرفع ذرّيّة المؤمن في درجته و ان كانوا دونه لتقرّ بهم عينه ثم تلا هذه الاٰية فيجمع الله لهم انواع السرور بسعادتهم في انفسهم و بمزاوجة الحُور العين و بموانسة الاخوان المؤمنين و باجتماع اولادهم و نسلهم بهم ثم قال بِاِيْمَانٍ اَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ اي بسبب ايمان عظيم رفيع المحلّ و هو ايمان الاٰباء الحقنا بدرجاتهم ذرّيّتهم و ان كانوا لا يستأهلونها تفضلا عليهم و على اٰبائهم لنُتمّ سرورهم و نكمّل نعيمهم - فان قلت ما معنى تنكير الايمان - قلت معناه الدلالة على انه ايمان خاصّ عظيم المنزلة - و يجوز ان يراد ايمان الذرّيّة الداني المحلّ كانّه قال بشيء من الايمان لا يؤهّلهم لدرجة الاٰباء الحقناهم بهم - و قرئ - [وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ] - وَ اَتْبَعْنٰهُمْ [ذُرِّيّٰتِهِمْ] - و ذُرِّيّٰتُهُمْ - و قرئ ذِرِّيّٰتِهِمْ بكسر الذال - و وجه اٰخر و هو ان يكون وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مبتدأ خبره بِاِيْمَانٍ اَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيّٰتِهِمْ و ما بينهما اعتراض [وَ مَآ اَلَتْنٰهُمْ] و ما نقصناهم يعني وفّرنا عليهم جميع ما ذكرنا من الثواب و التفضل و ما نقصناهم [مِّنْ] ثواب [عَمَلِهِمْ مِّنْ شَيْءٍ] - و قيل معناه و ما نقصناهم من ثوابهم شيئا بعطية الابناء حتى يلحقوا بهم انما الحقناهم بهم على سبيل التفضل - قرئ اَلَتْنٰهُمْ و هو من بابين من اَلَتَ يَاْلِتُ و من اَلَاتَ يُلِيْتُ كامات

وَ اتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِاِيْمَانٍ اَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَ مَآ اَلَتْنٰهُمْ مِّنْ عَمَلِهِمْ مِّنْ شَيْءٍ ؕ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِيْنٌ ۝ وَ اَمْدَدْنٰهُمْ بِفَاكِهَةٍ وَّ لَحْمٍ مِّمَّا يَشْتَهُوْنَ ۝ يَتَنَازَعُوْنَ فِيْهَا كَاْسًا لَّا لَغْوٌ فِيْهَا وَ لَا تَاْثِيْمٌ ۝ وَ يَطُوْفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ لَّهُمْ كَاَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ مَّكْنُوْنٌ ۝ وَ اَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلٰى بَعْضٍ يَّتَسَآءَلُوْنَ ۝ قَالُوْٓا اِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِيْٓ اَهْلِنَا مُشْفِقِيْنَ ۝ فَمَنَّ اللّٰهُ عَلَيْنَا وَ وَقٰىنَا عَذَابَ السَّمُوْمِ ۝ اِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوْهُ ؕ اِنَّهٗ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيْمُ ۝ ع فَذَكِّرْ فَمَآ اَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَّ لَا مَجْنُوْنٍ ۝ اَمْ يَقُوْلُوْنَ شَاعِرٌ نَّتَرَبَّصُ بِهٖ رَيْبَ الْمَنُوْنِ ۝ قُلْ تَرَبَّصُوْا فَاِنِّيْ مَعَكُمْ مِّنَ

يُميت - و اَلَتْنٰهُم من اَلتَ يَؤْلِتُ كأمَنَ يُؤْمِنُ - و لِتْنٰهُم من لاتَ يَلِيتُ - و وَلَتْنٰهُم من ولَتَ يلِتُ و معناهن واحد [كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِيْنٌ] اي مرهون كأنّ نفس العبد رهن عند الله بالعمل الصالح الذي هو مطالب به كما يرهن الرجل عبده بدين عليه فان عمل صالحا فكّها و خلّصها والا اوبقها - [وَ اَمْدَدْنٰهُمْ] و زدناهم في وقت بعد وقت * [يَتَنَازَعُوْنَ] يتعاطون و يتعاورون هم و جلساؤهم من اقربائهم و اخوانهم [كَاْسًا] خمرا - لَا لَغْوٌ فِيْهَا في شربها - وَلَا تَاْثِيْمٌ اي لا يتكلمون في اثناء الشرب بسقط الحديث و ما لا طائل تحته كفعل المتنادمين في الدنيا على الشراب في سفههم و عربدتهم و لا يفعلون ما يؤثّم به فاعله اي ينسب الى الاثم لو فعله في دار التكليف من الكذب و الشتم و الفواحش و انما يتكلّمون بالحكم و الكلام الحسن متلذّذين بذلك لانّ عقولهم ثابتة غير زائلة و هم حكماء علماء - و قرئ لَا لَغْوَ فِيْهَا وَلَا تَاْثِيْمَ * [غِلْمَانٌ لَّهُمْ] اي مملوكون لهم مخصوصون بهم [مَّكْنُوْنٌ] في الصدف لانه رطبا احسن و اصفى - او مخزون لانه لا يخزن الا الثمين الغالي القيمة - و قيل لقتادة هذا الخادم فكيف المخدوم فقال قال رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم والذي نفسي بيده ان فضل المخدوم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب - و عنه عليه السلام ان ادنى اهل الجنّة منزلةً مَن ينادي الخادم من خدّامه فيُجيبه الف ببابه لبّيك لبّيك - [يَّتَسَآءَلُوْنَ] يتحادثون و يسأل بعضهم بعضا عن احواله و اعماله و ما استوجب به نيل ما عند الله - [مُشْفِقِيْنَ] ارقّاء القلوب من خشية الله - و قرئ وَ وَقَّىٰنَا بالتشديد [عَذَابَ السَّمُوْمِ] عذاب النار و وهجها و لفحها - و السموم الريح الحارّة التي تدخل المسامّ فسمّيت بها نار جهنّم لانها بهذه الصفة - [مِنْ قَبْلُ] من قبل لقاء الله و المصير اليه يعنون في الدنيا [نَدْعُوْهُ] نعبده و نسأله الوقاية [اِنَّهٗ هُوَ الْبَرُّ] المحسن [الرَّحِيْمُ] العظيم الرحمة الذي اذا عُبد اثاب و اذا سُئل اجاب - و قرئ اَنَّهٗ بالفتح بمعنى لانه * [فَذَكِّرْ] فاثبت على تذكير الناس و موعظتهم و لا يثبطنّك قولهم كَاهِنٌ اَوْ مَجْنُوْنٌ و لا تبال به فانه قول باطل متناقض لانّ الكاهن يحتاج في كهانته الى فطنة و دقّة نظر و المجنون مغطّى على عقله و ما انت بحمد الله و انعامه عليك بصدق النبوّة و رجاحة العقل احدَ هذين - و قرئ يُتَرَبَّصُ بِهٖ رَيْبُ الْمَنُوْنِ على البناء للمفعول - و ريب المنون ما يقلق النفوس و يشخص بها من حوادث الدهر - قال * ع * أ من المنون و ريبه تتوجّع * و قيل المَنون الموت و هو في الاصل فَعُول من مَنّه اذا قطعه لان الموت قَطوع و لذلك سمّيت

الْمُتَرَبِّصِيْنَ ۞ اَمْ تَاْمُرُهُمْ اَحْلَامُهُمْ بِهٰذَآ اَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُوْنَ ۞ اَمْ يَقُوْلُوْنَ تَقَوَّلَهٗ ۚ بَلْ لَّا يُؤْمِنُوْنَ ۞ فَلْيَاْتُوْا بِحَدِيْثٍ مِّثْلِهٖٓ اِنْ كَانُوْا صٰدِقِيْنَ ۞ اَمْ خُلِقُوْا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ اَمْ هُمُ الْخٰلِقُوْنَ ۞ اَمْ خَلَقُوا السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضَ ۚ بَلْ لَّا يُوْقِنُوْنَ ۞ اَمْ عِنْدَهُمْ خَزَآئِنُ رَبِّكَ اَمْ هُمُ الْمُصَيْطِرُوْنَ ۞ اَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ يَّسْتَمِعُوْنَ فِيْهِ ۚ فَلْيَاْتِ مُسْتَمِعُهُمْ بِسُلْطٰنٍ مُّبِيْنٍ ۞ اَمْ لَهُ الْبَنٰتُ وَ لَكُمُ الْبَنُوْنَ ۞ اَمْ تَسْـَٔلُهُمْ اَجْرًا فَهُمْ مِّنْ مَّغْرَمٍ مُّثْقَلُوْنَ ۞ اَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُوْنَ ۞ اَمْ يُرِيْدُوْنَ كَيْدًا ۚ فَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا هُمُ الْمَكِيْدُوْنَ ۞ اَمْ لَهُمْ اِلٰهٌ غَيْرُ اللّٰهِ ۚ سُبْحٰنَ اللّٰهِ عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۞

شعوبَ قالوا ننتظر به نوائبَ الزمان فيهلك كما هلك مَن قبله من الشعراء زهير و النابغة [مِنَ الْمُتَرَبِّصِيْنَ] اتربّصُ هلاككم كما تتربّصون هلاكي - [اَحْلَامُهُمْ] عقولهم و ألبابهم و منه قولهم احلام عاد و المعنى اتأمرهم احلامهم بهذا التناقض في القول و هو قولهم كاهنٌ و شاعرٌ مع قولهم مجنونٌ و كانت قريش يُدْعون اهلَ الاحلام و النُّهى [اَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُوْنَ] مجاوزون الحدّ في العناد مع ظهور الحق لهم - فان قلتَ ما معنى كون الاحلام آمرة - قلتُ هو مجاز لادائها الى ذلك كقوله اَصَلٰوتُكَ تَاْمُرُكَ اَنْ نَّتْرُكَ مَا يَعْبُدُ اٰبَآؤُنَا - و قرئ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُوْنَ - [تَقَوَّلَهٗ] اختلقهٗ من تلقاء نفسه [بَلْ لَّا يُؤْمِنُوْنَ] فلكفرهم و عنادهم يرمون بهذه المطاعن مع علمهم ببطلان قولهم و انه ليس بمتقوّل لعجز العرب عنه و ما محمّد الا واحد من العرب - و قرئ بِحَدِيْثِ مِثْلِهٖ على الاضافة و الضمير لرسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم و معناه ان مثل محمّد في فصاحته ليس بمُعوز في العرب فان قدر محمّد على نظمه كان مثله قادرا عليه فليأتوا بحديث ذلك المثل [اَمْ خُلِقُوْا] ام أحدثوا و قدروا التقدير الذي عليه فطرتهم [مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ] من غير مقدر [اَمْ هُمُ] الذين خلقوا انفسهم حيث لا يعبدون الخالق [بَلْ لَّا يُوْقِنُوْنَ] اي اذا سُئلوا مَن خلقكم و خلق السموات و الارض قالوا الله و هم شاكّون فيما يقولون لا يُوقنون - و قيل أخلقوا من اجل لا شيءٍ من جزاء و لا حساب - و قيل أخلقوا من غير اٰب و اُم [اَمْ عِنْدَهُمْ خَزَآئِنُ] الرزق حتى يرزقوا النبوّة مَن شاؤا - او أعندهم خزائن علمه حتى يختاروا لها مَن اختياره حكمة و مصلحة - اَمْ هُمُ الْمُسَيْطِرُوْنَ الارباب الغالبون حتى يدبّروا امر الربوبية و يبنوا الامور على ارادتهم و مشيّتهم - و قرئ [الْمُصَيْطِرُوْنَ] بالصاد [اَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ] منصوب الى السماء يستمعون صاعدين فيه الى كلام الملٰئكة و ما يوحى اليهم من علم الغيب حتى يعلموا ما هو كائن من تقدم هلاكه على هلاكهم و ظفرهم في العاقبة دونه كما يزعمون [بِسُلْطٰنٍ مُّبِيْنٍ] بحجّة واضحة تصدّق استماع مستمعهم - المَغْرم ان يلتزم الانسان ما ليس عليه اي لزمهم مغرم ثقيل فدّحهم فزهّدهم ذلك في اتّباعك [اَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ] اي اللوح المحفوظ [فَهُمْ يَكْتُبُوْنَ] ما فيه حتى يقولوا لا نُبعث و ان بُعثنا لم نعذّب [اَمْ يُرِيْدُوْنَ كَيْدًا] و هو كيدهم في دار الندوة برسول الله و بالمؤمنين [فَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا] اشارة اليهم - او اريد بهم كل من كفر بالله [هُمُ الْمَكِيْدُوْنَ] هم الذين يعود عليهم وبال كيدهم و يحيق بهم مكرهم و ذلك انهم قُتلوا يوم بدر - او المغلوبون في الكيد من كايدته فكدته ه الكسف القطعة

وَ اِنْ يَّرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَآءِ سَاقِطًا يَّقُوْلُوْا سَحَابٌ مَّرْكُوْمٌ ۝ فَذَرْهُمْ حَتّٰى يُلٰقُوْا يَوْمَهُمُ الَّذِيْ فِيْهِ يُصْعَقُوْنَ ۝ يَوْمَ لَا يُغْنِيْ عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْـًٔا وَّ لَا هُمْ يُنْصَرُوْنَ ۝ وَ اِنَّ لِلَّذِيْنَ ظَلَمُوْا عَذَابًا دُوْنَ ذٰلِكَ وَ لٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ وَ اصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَاِنَّكَ بِاَعْيُنِنَا وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِيْنَ تَقُوْمُ ۝ وَ مِنَ الَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَ اِدْبَارَ النُّجُوْمِ ۝ ع

كلماتها ۳۶۵ — سورة النجم مكّية وهي اثنان وستون اٰية و ثلثة ركوعًا * — حروفها ۱۴۵۰

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

وَ النَّجْمِ اِذَا هَوٰى ۝ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَ مَا غَوٰى ۝ وَ مَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوٰى ۝ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُّوْحٰى ۝

و هو جواب قولهم اَوْ تُسْقِطَ السَّمَآءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسَفًا يريد انهم لشدة طغيانهم و عنادهم لو اسقطناه عليهم لقالوا هذا [سَحَابٌ مَّرْكُوْمٌ] بعضه فوق بعض يمطرنا و لم يصدقوا انه كسف ساقط للعذاب - و قرئ حَتّٰى يَلْقَوْا - و يُلْقَوْا - يُصْعَقُوْنَ يموتون - و قرئ [يُصْعَقُوْنَ] يقال صعقه فصعق و ذلك عند النفخة الاولى نفخة الصعق - [وَ اِنَّ لِلَّذِيْنَ ظَلَمُوْا] و ان لهؤلاء الظلمة [عَذَابًا دُوْنَ ذٰلِكَ] دون يوم القيٰمة و هو القتل ببدر و القحط سبع سنين و عذاب القبر - و في مصحف عبد الله دُوْنَ ذٰلِكَ قَرِيْبًا * [لِحُكْمِ رَبِّكَ] بامهالهم و ما يلحقك فيه من المشقة و الكلفة [فَاِنَّكَ بِاَعْيُنِنَا] مثل اي بحيث نراك و نكلاك و جمع العين لان الضمير بلفظ ضمير الجماعة الا ترى الى قوله وَ لِتُصْنَعَ عَلٰى عَيْنِيْ - و قرئ بِاَعْيُنَّا بالادغام [حِيْنَ تَقُوْمُ] من اي مكان قمت - وقيل من منامك - [وَ اِدْبَارَ النُّجُوْمِ] و اذا ادبرت النجوم من اٰخر الليل - و قرئ وَ اَدْبَارَ بالفتح يعني في اعقاب النجوم و اٰثارها اذا غربت - و المراد الامر بقول سبحان الله و بحمده في هذه الاوقات - و قيل التسبيح الصلوٰة اذا قام من نومه - و مِنَ الَّيْلِ صلوٰة العشائين - و اِدْبَارَ النُّجُوْمِ صلوٰة الفجر - عن رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم مَن قرأ سورة الطور كان حقًّا على الله ان يؤمنه من عذابه و ان ينعّمه في جنّته *

سورة النجم

[النَّجْم] الثريّا و هو اسم غالب لها - قال * شعر * اذا طلع النجم عشاء * ابتغى الراعي كساء * او جنس النجوم - قال * ع * فباتت تعد النجم في مستحيرة * يريد النجوم اِذَا هَوٰى اذا غرب او انتثر يوم القيٰمة - اوالنجم الذي يرجم به اِذَا هَوٰى اذا انقضّ - او النجم من نجوم القراٰن و قد نزل منجما في عشرين سنة اِذَا هَوٰى اذا نزل - او النبات اِذَا هَوٰى اذا سقط على الارض - و عن عروة بن الزبير ان عُتْبة بن ابي لهب و كانت تحته بنت رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم اراد الخروج الى الشام فقال لاٰتين محمدًا فلاٰوذينه فاتاه فقال يا محمد هو كافر بالنجم اِذَا هَوٰى و بالذي دَنَا فَتَدَلّٰى ثم تفل في وجه رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم

عَلَّمَهُ شَدِيْدُ الْقُوٰى ۝ ذُوْ مِرَّةٍ ۭ فَاسْتَوٰى ۝ وَ هُوَ بِالْاُفُقِ الْاَعْلٰى ۝ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلّٰى ۝ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ اَوْ اَدْنٰى ۝

ع ٤

و ردّ عليه ابنته و طلّقها فقال رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم اللّٰهم سلّط عليه كلبا من كلابك و كان ابو طالب حاضرا فوجم لها و قال ما كان اغناك يا ابن اخي عن هذه الدعوة فرجع عتبة الى ابيه فاخبره ثم خرجوا الى الشام فنزلوا منزلا فاشرف عليهم راهب من الدّير فقال لهم ان هذه ارض مَسْبعة فقال ابو لهب لاصحابه اَغيثونا يا معشر قريش هذه الليلة فانّي اخاف على ابني دعوة مُحَمّد فجمعوا جمالهم و اناخوها حولهم و احدقوا بعتبة فجاء الاسد يتشمّم وجوههم حتى ضرب عتبة فقتله - و قال حسّان * شعر * مَن يرجع العامَ الى اهله * فما اكيلُ السبع بالراجع * [مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ] يعني مُحَمّدا صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم والخطاب لقريش و هو جواب القسم - و الضلال نقيض الهدى - و الغيّ نقيض الرشد اي هو مهتد راشد و ليس كما تزعمون من نسبتكم ايّاه الى الضلال و الغيّ و ما اتاكم به من القراٰن ليس بمنطق يصدر عن هواه و رأيه و انما هو وحي من عند الله يوحى اليه - و يَحتجّ بهذه الاٰية مَن لا يرى الاجتهاد للانبياء و يُجاب بانّ الله تعالى اذا سَوّغ لهم الاجتهاد كان الاجتهاد و ما يستند اليه كلّه وحياً لا نطقا عن الهوى [شَدِيْدُ الْقُوٰى] ملك شديد قُواه و الاضافة غير حقيقية لانها اضافة الصفة المشبهة الى فاعلها و هو جبرئيل عليه السلام - و من قوّته انه اقتلع قُرى قوم لوط من الماء الاسود و حملها على جناحه و رفعها الى السماء ثم قلبها - و صاح صيحةً بثمود فاصبحوا جاثمين - و كان هبوطه على الانبياء و صعوده في اوحى من رجعة الطرف - و رأى ابليس يكلّم عيسى على بعض عقاب الارض المقدّسة فنفحه بجناحه نفحة فالقاه في اقصى جبل بالهند [ذُوْ مِرَّةٍ] ذو حصافة في عقله و رأيه و متانة في دينه [فَاسْتَوٰى] فاستقام على صورة نفسه الحقيقية دون الصورة التي كان يتمثّل بها كلّما هبط بالوحي و كان ينزل في صورة دحية - و ذلك ان رسول الله احبّ ان يراه في صورته التي جُبل عليها فاستوى له في الافق الاعلى و هو افق الشمس فملأ الافق - و قيل ما راٰه احد من الانبياء في صورته الحقيقية غير مُحَمّد صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم مرتين مرةً في الارض و مرةً في السماء [ثُمَّ دَنَا] من رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم [فَتَدَلّٰى] فتعلّق عليه في الهواء و منه تدلّت الثمرة و دلّى رجلَيْه من السرير و الدوالي الثمر المعلّق - قال * ع * تدلّى عليها بين سِبّ و خيطة * و يقال هو مثل القِرلّى ان رأى خيرا تدلّى و ان لم يره تولّى - [قَابَ قَوْسَيْنِ] مقدار قوسين عربيّتين و القابُ و القِيبُ و القادُ و القِيدُ و القِيسُ المقدار - و قرأ زيد بن عليّ رضي الله عنه قادَ - وقرئ قِيْدَ - و قَدْرَ - وقد جاء التقدير بالقوس و الرمح و السوط و الذراع و الباع و الخُطوة و الشبر و الفِتر و الاصبع - و منه لا صلٰوة الى ان ترتفع الشمس مقدار رمحين - و في الحديث لقابُ قوس احدكم من الجنّة و موضع قِدّه خير من الدنيا و ما فيها و القِدّ السوط - و يقال بينهما خطوات يسيرة - و قال * ع * و قد جعلتْني من حَزيمة اصبعا * فان قلت كيف تقدير قوله فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ - قلت تقديره فكان مقدار مسافة قربه مثل قاب قوسين فحذفت هذه

فَاَوْحٰى اِلٰى عَبْدِهٖ مَآ اَوْحٰى ۞ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَاٰى ۞ اَفَتُمٰرُوْنَهٗ عَلٰى مَا يَرٰى ۞ وَلَقَدْ رَاٰهُ نَزْلَةً اُخْرٰى ۞ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهٰى ۞ عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَاْوٰى ۞ اِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشٰى ۞ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا

المضافات كما قال ابو عليّ في قوله • ع • وقد جعلتني من حَزِيْمة اصبعا • اي ذا مقدار مسافة اصبع [اَوْ اَدْنٰى] اي على تقديركم كقوله تعالى اَوْ يَزِيْدُوْنَ - [اِلٰى عَبْدِهٖ] الى عبد الله و ان لم يجر لاسمه عزّ و جلّ ذكر لانه لا يلبس كقوله تعالى عَلٰى ظَهْرِهَا [مَآ اَوْحٰى] تفخيم للوحي الذي اُوحي اليه - قيل اُوحي اليه ان الجنّة محرّمة على الانبياء حتّى تدخلها و على الامم حتّى تدخلها امّتك [مَا كَذَبَ] فُؤاد مُحَمّد مَا رَاٰهُ ببصره من صورة جبرئيل اي ما قال فؤاده لما رأٰه لم اعرفك و لو قال ذالك لكان كاذبا لانه عرفه يعني انه رأٰه بعينه و عرفه بقلبه و لم يشكّ في انّ ما رأٰه حقّ - وقرئ مَا كَذَّبَ اي صدّقه و لم يشكّ انه جبرئيل بصورته - [اَفَتُمٰرُوْنَهٗ] من المراء و هو الملاحاة و المجادلة و اشتقاقه من مري الناقة كانّ كلّ واحد من المتجادلين يمري ما عند صاحبه - و قرئ اَفَتَمْرُوْنَهٗ افتغلبونه في المراء من ماريتُهٗ فمريتُهٗ و لما فيه من معنى الغلبة عدّي بعلى كما تقول غلبته على كذا - و قيل اَفَتَمْرُوْنَهٗ افتجحدونه - و انشدوا • شعر • لئن هجرتَ اخا صدق و مكرمة • لقد مريتَ اخًا ما كان يمريكا • و قالوا يقال مريتُهٗ حقّهٗ اذا جحدته و تعديته بعلى لا تصحّ الا على مذهب التضمين [نَزْلَةً اُخْرٰى] مرّة اخرى من النزول نُصبت النَّزلة نصب الظرف الذي هو مرّة لان الفَعْلة اسم للمرّة من الفعل فكانت في حكمها اي نزل عليه جبرئيل نزلة اخرى في صورة نفسه فرأٰه عليها و ذالك ليلة المعراج - قيل في سِدْرَة المُنْتَهٰى هي شجرة نبق في السماء السابعة عن يمين العرش ثمرها كقلال هَجَر و ورقها كآذان الفيول تنبع من اصلها الانهار اللتي ذكرها الله في كتابه يسير الراكب في ظلّها سبعين عاما لا يقطعها و المُنْتَهٰى بمعنى موضع الانتهاء او الانتهاء كأنّها في منتهى الجنّة و اٰخرها - و قيل لم يجاوزها احد و اليها ينتهي علم الملٰئكة و غيرهم و لا يعلم احد ما وراءها - و قيل ينتهي اليها ارواح الشهداء [جَنَّةُ الْمَاْوٰى] الجنّة اللتي يصير اليها المتّقون عن الحسن - و قيل يأوي اليها ارواح الشهداء - و قرأ عليّ و ابن الزبير و جماعة جَنَّهٗ الْمَاْوٰى اي ستّره بظلاله و دخل فيه - و عن عائشة رضي الله عنها انها انكرته و قالت مَن قرأ به فاجنّه الله [مَا يَغْشٰى] تعظيم و تكثير لما يغشاها فقد علم بهذه العبارة ان ما يغشاها من الخلائق الدالّة على عظمة الله و جلاله اشياء لا يكتنهها النعت و لا يحيط بها الوصف - و قد قيل يغشاها الجمّ الغفير من الملٰئكة يعبدون الله عندها - و عن رسول الله صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم رأيتُ على كل ورقة من ورقها ملكا قائما يسبّح الله - و عنه عليه السلام يَغشاها رفرفٌ من طير خُضْر - و عن ابن مسعود و غيره يَغْشاها فَراش من ذهب [مَا زَاغَ] بصرُ رسول الله صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم [وَمَا طَغٰى] اي اثبت ما رأٰه اثباتا مستيقنًا صحيحا من غير ان يزيغ بصره عنه او يتجاوزه - او ما عدل عن رؤية العجائب اللتي اُمر برؤيتها و مُكّن منها وَمَا طَغٰى و ما جاوز ما اُمر برؤيته [لَقَدْ رَاٰى] والله لَقَدْ رَاٰى [مِنْ اٰيٰتِ

طَغٰى ۝ لَقَدْ رَاٰى مِنْ اٰيٰتِ رَبِّهِ الْكُبْرٰى ۝ اَفَرَءَيْتُمُ اللّٰتَ وَ الْعُزّٰى ۝ وَ مَنٰوةَ الثَّالِثَةَ الْاُخْرٰى ۝ اَلَكُمُ الذَّكَرُ وَ لَهُ الْاُنْثٰى ۝ تِلْكَ اِذًا قِسْمَةٌ ضِيْزٰى ۝ اِنْ هِيَ اِلَّآ اَسْمَآءٌ سَمَّيْتُمُوْهَآ اَنْتُمْ وَ اٰبَآؤُكُمْ مَّآ اَنْزَلَ اللّٰهُ بِهَا مِنْ سُلْطٰنٍ اِنْ يَّتَّبِعُوْنَ اِلَّا الظَّنَّ وَ مَا تَهْوَى الْاَنْفُسُ ۚ وَ لَقَدْ جَآءَهُمْ مِّنْ رَّبِّهِمُ الْهُدٰى ۝ اَمْ لِلْاِنْسَانِ مَا تَمَنّٰى ۝ فَلِلّٰهِ

رَبِّهِ] الآيات اللتي هي كبراها و عظماها يعني حين رُقي به الى السماء فأري عجائب الملكوت [اللّٰتَ وَ الْعُزّٰى وَ مَنٰوةَ] اصنام كانت لهم و هي مؤنثات فاللات كانت لثقيف بالطائف - و قيل كانت بنخلة يعبدها قريش و هي فَعَلة من لوى لانهم كانوا يلوون عليها و يعكفون للعبادة او يلتوون عليها اي يطوفون - و قرئ اللّٰتّ بالتشديد و زعموا انه سمّي برجل كان يلتّ عنده السمن بالزيت و يُطعمه الحاجّ - و عن مجاهد كان رجل يلتّ السويق بالطائف و كانوا يعكفون على قبره فجعلوه وثنا - و العزّى كانت لغطفان و هي سَمُرة و اصلها تانيث الاعزّ و بعث اليها رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم خالد بن الوليد فقطعها فخرجت منها شيطانة ناشرةً شعرها داعيةً ويلها واضعةً يدها على رأسها فجعل يضربها بالسيف حتى قتلها و هو يقول يا عُزّ كفرانكِ لا سبحانكِ اني رأيت الله قد اهانكِ و رجع فاخبر رسول الله صلّى الله عليه و آله وسلّم فقال عليه السلام تلك العزّى و لن تُعبد ابدا - و مناة صخرة كانت لهذيل و خزاعة - و عن ابن عباس لثقيف - و قرئ وَ مَنَاءَةَ و كانها سميت مناءة لان دماء النسائك كانت تمنى عندها اي تراق - و مَنَاءة مفعلة من النوء كأنهم كانوا يستمطرون عندها الأنواء تبركا بها و [الْاُخْرٰى] ذمّ و هي المتأخرة الوضيعة المقدار كقوله وَ قَالَتْ اُخْرٰىهُمْ لِاُوْلٰىهُمْ اي وضعاؤهم لرؤسائهم و اشرافهم - و يجوز ان تكون الاوّلية و التقدم عندهم للاّت و العزّى كانوا يقولون ان الملائكة و هذه الاصنام بنات الله و كانوا يعبدونهم و يزعمون انهم شفعاؤهم عند الله مع وأدهم البنات فقيل لهم [اَلَكُمُ الذَّكَرُ وَ لَهُ الْاُنْثٰى] - و يجوز ان يراد ان اللاّت و العزّى و مناة اناث و قد جعلتموهنّ لله شركاء و من شانكم ان تحتقروا الاناث و تستنكفوا من ان يولدنَ لكم و ينسبنَ اليكم فكيف تجعلون هؤلاء الاناث اندادا لله و تسمونهن آلهة [قِسْمَةٌ ضِيْزٰى] جائرة من ضازه يضيزه اذا ضامه و الاصل ضُوْزى ففُعل بها ما فُعل ببِيْض لتسلمَ الياء - و قرئ ضِئْزٰى من ضَأَزَه بالهمز - وضَيْزٰى بفتح الضاد - [هِيَ] ضمير الاصنام اي ما هي [اِلَّآ اَسْمَآءٌ] ليس تحتها في الحقيقة مسمّيات لانكم تدعون الالهية لما هو ابعد شيء منها و اشدّه منافاة لها و نحوه قوله تعالى مَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِهٖٓ اِلَّآ اَسْمَآءً سَمَّيْتُمُوْهَا - او ضمير الاسماء و هي قولهم اللات و العزى و مناة و هم يقصدون بهذه الاسماء الآلهة يعني ما هذه الاسماء الا اسماء سمّيتموها بهواكم و شهوتكم ليس لكم من الله على صحة تسميتها برهان تتعلقون به و معنى سَمَّيْتُمُوْهَا سمّيتم بها يقال سمّيته زيدا و سميته بزيد - [اِنْ يَّتَّبِعُوْنَ] - وقرئ بالتاء - [اِلَّا الظَّنَّ] الا توهّم ان ما هم عليه حق و ان آلهتهم شفعاؤهم و ما تشتهيه انفسهم و يتركون ما جاءهم من الهدى و الدليل على ان دينهم باطل - [اَمْ لِلْاِنْسَانِ مَا تَمَنّٰى] هي أم المنقطعة و معنى الهمزة فيها الانكار اي ليس للانسان ما تمنّى و المراد طمعهم

الْاٰخِرَةُ وَ الْاُوْلٰى ﴿٢٥﴾ وَكَمْ مِّنْ مَّلَكٍ فِي السَّمٰوٰتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا اِلَّا مِنْ بَعْدِ اَنْ يَّاْذَنَ اللّٰهُ لِمَنْ يَّشَآءُ وَيَرْضٰى ﴿٢٦﴾ اِنَّ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ لَيُسَمُّوْنَ الْمَلٰٓئِكَةَ تَسْمِيَةَ الْاُنْثٰى ﴿٢٧﴾ وَمَا لَهُمْ بِهٖ مِنْ عِلْمٍ ؕ اِنْ يَّتَّبِعُوْنَ اِلَّا الظَّنَّ ۚ وَاِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِيْ مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ﴿٢٨﴾ فَاَعْرِضْ عَنْ مَّنْ تَوَلّٰى ۵ عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ اِلَّا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا ﴿٢٩﴾ ذٰلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِّنَ الْعِلْمِ ؕ اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيْلِهٖ وَهُوَ اَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدٰى ﴿٣٠﴾ وَلِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِيْنَ اَسَآءُوْا بِمَا عَمِلُوْا وَيَجْزِيَ الَّذِيْنَ اَحْسَنُوْا بِالْحُسْنٰى ﴿٣١﴾ اَلَّذِيْنَ

في شفاعة الألهة و هو تمنّ على الله في غاية البعد - وقيل هو قولهم وَلَئِنْ رُّجِعْتُ اِلٰى رَبِّيْ اِنَّ لِيْ عِنْدَهٗ لَلْحُسْنٰى - وقيل هو قول الوليد بن المغيرة لَاُوْتَيَنَّ مَالًا وَّ وَلَدًا - وقيل هو تمني بعضهم ان يكون هو النبيّ [فَلِلّٰهِ الْاٰخِرَةُ وَ الْاُوْلٰى] اي هو مالكهما فهو يعطي منهما من يشاء و يمنع من يشاء و ليس لاحد ان يتحكّم عليه في شيء منهما يعني ان امر الشفاعة ضيّق و ذلك ان الملٰئكة مع قربتهم و زلفاهم وكثرتهم واغتصاص السموات بجموعهم لو شفعوا باجمعهم لاحد لم تُغنِ شفاعتهم عنه شيئًا قط و لم تنفع الا اذا شُفّعوا من بعد ان يأذن الله لهم في الشفاعة لمن يشاء الشفاعة له و يرضاه و يراه اهلا لان يشفع له فكيف تشفع الاصنام اليه لعَبدتهم - [لَيُسَمُّوْنَ الْمَلٰٓئِكَةَ] اي كلّ واحد منهم [تَسْمِيَةَ الْاُنْثٰى] لانهم اذا قالوا الملٰئكة بنات الله فقد سمّوا كل واحد منهم بنتا و هي تسمية الانثى - [بِهٖ مِنْ عِلْمٍ] اي بذلك و بما يقولون - و في قراءة اُبيّ بِهَا اي بالملٰئكة او التسمية [لَا يُغْنِيْ مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا] يعني انما يدرك الحقّ الذي هو حقيقة الشيء و ما هو عليه بالعلم و التيقن لا بالظنّ و التوهم - [فَاَعْرِضْ] عن دعوة مَن رأيته معرضا عن ذكر الله و عن الاٰخرة و لم يُرد الا الدنيا و لا تتهالك على اسلامه - ثم قال اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ اي انما يعلم الله من يُجيب ممن لا يُجيب و انت لا تعلم فخفّض على نفسك و لا تُتعبها فانك لا تهدي من احببتَ و ما عليك الا البلاغ - و قوله ذٰلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِّنَ الْعِلْمِ اعتراض - او فَاَعْرِضْ عنه و لا تقابله - [اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ] بالضالّ و المهتدي و هو مجازيهما بما يستحقان من الجزاء - قرئ لِيَجْزِيَ - و نَجْزِيَ بالياء و النون فيهما و معناه ان الله عزّ و جلّ انما خلق العالم و سوّى هذه الملكوت لهذا الغرض و هو ان يجازي المحسن من المكلفين و المسيء منهم - و يجوز ان يتعلق بقوله هُوَ اَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيْلِهٖ وَ هُوَ اَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدٰى لان نتيجة العلم بالضالّ و المهتدي جزاؤهما • [بِمَا عَمِلُوْا] بعقاب ما عملوا من السوء - و [بِالْحُسْنٰى] بالمثوبة الحسنى و هي الجنة - او بسبب مَا عَمِلُوْا من السوء و بسبب الاعمال الحُسنٰى - [كَبٰٓئِرَ الْاِثْمِ] اي الكبائر من الاثم لان الاثم جنس يشتمل على كبائر و صغائر و الكبائرُ الذنوبُ اللتي لا يسقط عقابها الا بالتوبة - و قيل اللتي يكبر عقابها بالاضافة الى ثواب صاحبها - و الْفَوَاحِش ما فحش من الكبائر كأنه قال وَ الْفَوَاحِشَ منها خاصة - و قرئ كَبِيْرَ الْاِثْمِ اي النوع الكبير منه - و قيل هو الشرك بالله - و اللَّمَم ما قلّ و صغر و منه اللمم المسّ من الجنون و اللوثة منه و الَمّ بالمكان اذا قلّ فيه لبثه و الَمّ بالطعام قلّ منه اكله - و منه • ع • لقاء

سورة النجم ۵۳   يَجْتَنِبُوْنَ كَبٰٓئِرَ الْاِثْمِ وَ الْفَوَاحِشَ اِلَّا اللَّمَمَ ؕ اِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ ؕ هُوَ اَعْلَمُ بِكُمْ اِذْ اَنْشَاَكُمْ مِّنَ الْاَرْضِ وَ
الجزء ۲۷   اِذْ اَنْتُمْ اَجِنَّةٌ فِيْ بُطُوْنِ اُمَّهٰتِكُمْ ۚ فَلَا تُزَكُّوْٓا اَنْفُسَكُمْ ؕ هُوَ اَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقٰى ۞ اَفَرَءَيْتَ الَّذِيْ تَوَلّٰى ۞ وَ اَعْطٰى
ع ۶   قَلِيْلًا وَّ اَكْدٰى ۞ اَعِنْدَهٗ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرٰى ۞ اَمْ لَمْ يُنَبَّاْ بِمَا فِيْ صُحُفِ مُوْسٰى ۞ وَ اِبْرٰهِيْمَ الَّذِيْ وَفّٰٓى ۞

اخلاء الصفاء لمامٌ * و المراد الصغائر من الذنوب - و لا يخلو قوله اِلَّا اللَّمَمَ من ان يكون استثناء منقطعا او صفة كقوله لَوْ كَانَ فِيْهِمَا اٰلِهَةٌ اِلَّا اللّٰهُ كأنه قيل كبائر الاثم غير اللمم و آلهة غير الله - و عن ابي سعيد الخدري اللمم هي النظرة و اللمزة و القُبلة - و عن السدّي الخطرة من الذنب - و عن الكلبي كل ذنب لم يذكر الله عليه حدّا و لا عذابا - و عن عطاء عادة النفس الحين بعد الحين - [اِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ] حيث يغفر الصغائر باجتناب الكبائر و الكبائر بالتوبة [فَلَا تُزَكُّوْٓا اَنْفُسَكُمْ] فلا تنسبوها الى زكاء العمل و زيادة الخير و الطاعات او الى الزكاء و الطهارة من المعاصي و لا تثنوا عليها و اهضموها فقد علم الله الزكيّ منكم و التقيّ اولا و اخرا قبل ان يخرجكم من صلب آدم و قبل ان تخرجوا من بطون امّهاتكم - و قيل كان ناس يعملون اعمالا حسنة ثم يقولون صلوتنا و صيامنا و حجّنا فنزلت و هذا اذا كان على سبيل الاعجاب او الرياء فامّا من اعتقد ان ما عمله من العمل الصالح من الله و بتوفيقه و تأييده و لم يقصد به التمدح لم يكن من المزكّين انفسهم لانّ المسرّة بالطاعة طاعة و ذكرها شكر [اَكْدٰى] قطع عطيّته و امسك و اصله اكداء الحافر و هو ان تلقاه كُدْيَة و هي صلابة كالصخر فيمسك عن الحفر و نحوه اجبل الحافر ثم استعير فقيل اجبل الشاعر اذا أفحم - روي ان عثمٰن رضي الله عنه كان يعطي ماله في الخير فقال له عبد الله بن سعد بن ابي سرح و هو اخوه من الرضاعة يوشك ان لا يبقى لك شيء فقال عثمٰن ان لي ذنوبا و خطايا و انّي اطلب بما اصنع رضى الله و ارجو عفوه فقال عبد الله اعطني ناقتك برحلها و انا اتحمّل عنك ذنوبك كلها فاعطاه و اشهد عليه و امسك عن العطاء فنزلت - و معنى تَوَلّٰى ترك المركز يوم اُحد فعاد عثمٰن الى احسن من ذلك و اجمل - [فَهُوَ يَرٰى] فهو يعلم ان ما قال له اخوه من احتمال اوزاره حق - [وَفّٰى] قرئ مخففا - و مشدّدا و التشديد مبالغة في الوفاء - او بمعنى وفّر اتمّ كقوله فَاَتَمَّهُنَّ و اطلاقه ليتناول كل وفاء و توفية - من ذلك تبليغه الرسالة - و استقلاله باعباء النبوة - و الصبر على ذبح ولده - و على نار نمرود - و قيامه باضيافه - و خدمته ايّاهم بنفسه - و انه كان يخرج كل يوم فيمشي فرسخا يرتاد ضيفا فان وافقه اكرمه و الّا نوى الصوم - و عن الحسن ما امره الله بشيء الا وفّى به - و عن الهذيل بن شرحبيل كان بين نوح و ابرٰهيم يؤخذ الرجل بجريرة غيره و يُقتل بابيه و ابنه و عمّه و خاله و الزوج بامرأته و العبد بسيّده فاوّل من خالفهم ابرٰهيم - و عن عطاء بن السائب عهد ان لا يسأل مخلوقا فلما قُذف في النار قال له جبرئيل و ميكائيل ألك حاجة فقال امّا اليكم فلا - و عن النبيّ صلّى الله عليه و آله و سلّم وفّى عمله كل يوم باربع ركعات في صدر النهار و هي صلوة الضحى - و روي الّا اُخبركم لِم سمّى الله خليله الّذي وفّى كان

اَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِّزْرَ اُخْرٰى ۙ وَ اَنْ لَّيْسَ لِلْاِنْسَانِ اِلَّا مَا سَعٰى ۙ وَ اَنَّ سَعْيَهٗ سَوْفَ يُرٰى ۪ ثُمَّ يُجْزٰىهُ الْجَزَآءَ الْاَوْفٰى ۙ وَ اَنَّ اِلٰى رَبِّكَ الْمُنْتَهٰى ۙ وَ اَنَّهٗ هُوَ اَضْحَكَ وَ اَبْكٰى ۙ وَ اَنَّهٗ هُوَ اَمَاتَ وَ اَحْيَا ۙ وَ اَنَّهٗ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَ الْاُنْثٰى ۙ مِنْ نُّطْفَةٍ اِذَا تُمْنٰى ۪ وَ اَنَّ عَلَيْهِ النَّشْاَةَ الْاُخْرٰى ۙ وَ اَنَّهٗ هُوَ اَغْنٰى وَ اَقْنٰى ۙ وَ اَنَّهٗ هُوَ رَبُّ الشِّعْرٰى ۙ وَ اَنَّهٗۤ اَهْلَكَ عَادَا الْاُوْلٰى ۙ وَ ثَمُوْدَا فَمَاۤ اَبْقٰى ۙ وَ قَوْمَ نُوْحٍ مِّنْ قَبْلُ ؕ اِنَّهُمْ

يقول اذا اصبح و امسى فَسُبْحٰنَ اللّٰهِ حِيْنَ تُمْسُوْنَ الى حِيْنَ تُظْهِرُوْنَ - و قيل وفّى سهام الاسلام و هي ثلثون - عشرة في التّوبة التَّائِبُوْنَ - و عشرة في الاحزاب اِنَّ الْمُسْلِمِيْنَ - و عشرة في المؤمنين قَدْ اَفْلَحَ الْمُؤْمِنُوْنَ - و قرئ فِيْ صُحْفِ بالتخفيف - [اَلَّا تَزِرُ] اَنْ مخففة من الثقيلة و المعنى انه لا تزر و الضمير ضمير الشان و محل اَنْ و ما بعدها الجرّ بدلا من مَا فِيْ صُحُفِ مُوْسٰى او الرفع على هو ان لا تزر كأن قائلا قال و ما في صحف موسى و ابرهيم فقيل اَلَّا تَزِرُ [اِلَّا مَا سَعٰى] الا سعيه - فان قلت اما صحّ في الاخبار الصدقة عن الميّت و الحجّ عنه و له الاضعاف - قلت فيه جوابان - احدهما ان سعي غيره لما لم ينفعه الا مبنيا على سعي نفسه و هو ان يكون مؤمنا صالحا و كذلك الاضعاف كان سعي غيره كأنّه سعي نفسه لكونه تابعا له و قائما بقيامه - و الثاني ان سعي غيره لا ينفعه اذا عمله لنفسه و لكن اذا نواه به فهو بحكم الشرع كالنائب عنه و الوكيل القائم مقامه [ثُمَّ يُجْزٰىهُ] ثم يجزى العبد سعيه يقال جزاه الله عمله و جزاه على عمله بحذف الجارّ و ايصال الفعل - و يجوز ان يكون الضمير للجزاء ثم فسّره بقوله [الْجَزَآءَ الْاَوْفٰى] او ابدله عنه كقوله وَ اَسَرُّوا النَّجْوَى الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا - [وَ اَنَّ اِلٰى رَبِّكَ الْمُنْتَهٰى] قرئ بالفتح على معنى ان هذا كله في الصحف - و بالكسر على الابتداء و كذلك ما بعده - و المنتهى مصدر بمعنى الانتهاء اي ينتهي اليه الخلق و يرجعون اليه كقوله وَ اِلَى اللّٰهِ الْمَصِيْرُ [اَضْحَكَ وَ اَبْكٰى] خلق قوتي الضحك و البكاء [اِذَا تُمْنٰى] اذا تدفق في الرحم يقال مني و امنى - و عن الاخفش تُخلق من مَنَى الماني اي قدّر المقدر - قرئ النَّشْاَةَ - و النَّشَاءَةَ بالمدّ - و قال عليه لانها واجبة عليه في الحكمة ليجازي على الاحسان و الاساءة [وَ اَقْنٰى] و اعطى القنية و هي المال الذي تأثّلته و عزمت ان لا تخرجه من يدك [الشِّعْرٰى] مرزم الجوزاء و هي التي تطلع وراءها و تسمّى كلب الجبّار و هما شعريان الغميصاء و العبور و اراد العبور و كانت خزاعة تعبدها سنّ لهم ذلك ابو كبشة رجل من اشرافهم و كانت قريش تقول لرسول الله صلّى الله عليه و اله وسلّم ابو كبشة تشبيها له به لمخالفته اياهم في دينهم يريد انه ربّ معبودهم هذا - عاد الاولى قوم هود و عاد الاخرى ارم - و قيل الاولى القدماء لانهم اولى الامم هلاكا بعد قوم نوح او المتقدمون في الدنيا الاشراف - و قرئ عَادًا لُّوْلٰى - وَ عَادَ لُّوْلٰى بادغام التنوين في اللام و طرح همزة اُوْلٰى و نقل ضمتها الى لام التعريف - وَ ثَمُوْدَا - و قرئ وَ ثَمُوْدًا - [اَظْلَمَ وَ اَطْغٰى] لانهم كانوا يؤذونه و يضربونه حتى لا يكون به حراك و ينفّرون عنه حتى كانوا يحذّرون صبيانهم ان يسمعوا منه و ما اثّر فيهم بدعائه قريبا من الف سنة [وَ الْمُؤْتَفِكَةَ] و القرى التي ائتفكت باهلها اي انقلبت و هم قوم

كَانُوْا هُمْ اَظْلَمَ وَاَطْغٰى ﴿۵۲﴾ وَ الْمُؤْتَفِكَةَ اَهْوٰى ﴿۵۳﴾ فَغَشّٰهَا مَا غَشّٰى ﴿۵۴﴾ فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكَ تَتَمَارٰى ﴿۵۵﴾ هٰذَا نَذِيْرٌ مِّنَ النُّذُرِ الْاُوْلٰى ﴿۵۶﴾ اَزِفَتِ الْاٰزِفَةُ ﴿۵۷﴾ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ كَاشِفَةٌ ﴿۵۸﴾ اَفَمِنْ هٰذَا الْحَدِيْثِ تَعْجَبُوْنَ ﴿۵۹﴾ وَ تَضْحَكُوْنَ وَ لَا تَبْكُوْنَ ﴿۶۰﴾ وَ اَنْتُمْ سٰمِدُوْنَ ﴿۶۱﴾ فَاسْجُدُوْا لِلّٰهِ وَ اعْبُدُوْا ﴿۶۲﴾ ع

كلماتها ٣٤٨ — سورة القمر مكّية و هي خمس و خمسون اٰية و ثلثة ركوعاً ه — حروفها ١٤٨٢

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

اِقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَ انْشَقَّ الْقَمَرُ ﴿۱﴾ وَ اِنْ يَّرَوْا اٰيَةً يُّعْرِضُوْا وَ يَقُوْلُوْا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ ﴿۲﴾ وَ كَذَّبُوْا وَ اتَّبَعُوْا اَهْوَآءَهُمْ

لوط يقال ائفكه فايتفكت - و قرئ وَالْمُؤْتَفِكٰتِ [اَهْوٰى] رفعها الى السماء على جناح جبرئيل ثم اهواها الى الارض اي اسقطها [مَا غَشّٰى] تهويل و تعظيم لما صُبّ عليها من العذاب و امطر عليها من الصخر المنضود [فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكَ تَتَمَارٰى] تتشكّك و الخطاب لرسول الله صلّى اللّٰه عليه وآله و سلّم او للانسان على الاطلاق و قد عدّد نعماً و نقماً و سمّاها كلها آلاء من قبل ما في نقمه من المزاجر و المواعظ للمعتبرين [هٰذَا] القراٰن [نَذِيْرٌ مِّنَ النُّذُرِ الْاُوْلٰى] اي انذار من جنس الانذارات الاولى التي انذر بها من قبلكم - او هذا الرسول منذر من المنذرين الاولين - و قال الْاُوْلٰى على تأويل الجماعة - [اَزِفَتِ الْاٰزِفَةُ] قربت الموصوفة بالقرب في قوله اِقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ [لَيْسَ لَهَا] نفس [كَاشِفَةٌ] اي مبيّنة متى تقوم كقوله لَا يُجَلِّيْهَا لِوَقْتِهَا اِلَّا هُوَ - او لَيْسَ لَهَا نفس كَاشِفَةٌ اي قادرة على كشفها اذا وقعت الا الله غير انه لا يكشفها - او لَيْسَ لَهَا الآن نفس كَاشِفَةٌ بالتأخير - و قيل الكاشفة مصدر بمعنى الكشف كالعافية - و قرأ طلحة لَيْسَ لَهَا مِمَّا يَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ كَاشِفَةٌ وَ هِيَ عَلَى الظّٰلِمِيْنَ سَآءَتِ الْغَاشِيَةُ - [اَفَمِنْ هٰذَا الْحَدِيْثِ] و هو القراٰن [تَعْجَبُوْنَ] انكارا [وَ تَضْحَكُوْنَ] استهزاءً [وَلَا تَبْكُوْنَ] والبكاء و الخشوع حق عليكم - و عن رسول الله صلّى الله عليه واٰله و سلّم انه لم يُرَ ضاحكا بعد نزولها - و قرئ تَعْجَبُوْنَ تَضْحَكُوْنَ بغير واو [وَ اَنْتُمْ سٰمِدُوْنَ] شامخون مبرطمون - و قيل لاهون لاعبون - و قال بعضهم لجاريته اسمدي لنا اي غنّي لنا [فَاسْجُدُوْا لِلّٰهِ وَ اعْبُدُوْا] ه و لا تعبدوا الآلهة - عن رسول الله صلّى اللّٰه عليه واٰله و سلّم مَن قرأ سورة والنجم اعطاه الله عشر حسنات بعدد مَن صدّق بمحمّد و جحد به بمكّة ه

سورة القمر

انشقاق القمر من اٰيات رسول الله ومعجزاته النيّرة - عن انس بن مالك ان الكفّار سالوا رسول الله اٰية فانشقّ القمر مرتين و كذا عن ابن عباس و ابن مسعود - قال ابن عباس انفلق فلقتين فلقة ذهبت و فلقة بقيت - و قال ابن مسعود رأيت حراء بين فلقتي القمر - و عن بعض الناس ان معناه ينشقّ يوم القيٰمة و قوله وَاِنْ يَّرَوْا اٰيَةً يُّعْرِضُوْا وَ يَقُوْلُوْا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ يردّه و كفى به رادّا - و في قراءة حذيفة وَقَدِ انْشَقَّ الْقَمَرُ اي اقتربت الساعة و قد حصل من اٰيات اقترابها ان القمر قد انشقّ كما تقول اقبل الامير و قد جاء المبشّر

وَكُلُّ اَمْرٍ مُّسْتَقِرٌّ ۝ وَلَقَدْ جَآءَهُمْ مِّنَ الْاَنْبَآءِ مَا فِيْهِ مُزْدَجَرٌ ۝ حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ فَمَا تُغْنِ النُّذُرُ ۝ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ ۘ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ اِلٰى شَيْءٍ نُّكُرٍ ۝ خُشَّعًا اَبْصَارُهُمْ يَخْرُجُوْنَ مِنَ الْاَجْدَاثِ كَاَنَّهُمْ جَرَادٌ مُّنْتَشِرٌ ۝ مُّهْطِعِيْنَ

بقدومه - و عن حذيفة انه خطب بالمدائن ثم قال اَلَا ان الساعة قد اقتربت و ان القمر قد انشق على عهد نبيكم [مُسْتَمِرٌّ] دائم مطّرد و كل شيء قد انقادت طريقته و دامت حاله قيل فيه قد استمرّ - اما رأوا تتابع المعجزات و ترادف الأيات قالوا هذا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ - و قيل مُسْتَمِرٌّ قويّ محكم من قولهم استمرّ مريره - و قيل هو من استمرّ الشيء اذا اشتدّت مرارته اي مستبشع عندنا مرٌّ على لهواتنا لا نقدر ان نسيغه كما لا يساغ المرّ المُقِر - و قيل مُسْتَمِرٌّ مارّ ذاهب يزول و لا يبقى تمنية لانفسهم و تعليلا - وقرئ وَاِنْ يُّرَوْا - [وَاتَّبَعُوْٓا اَهْوَآءَهُمْ] و ما زيّن لهم الشيطان من دفع الحقّ بعد ظهوره [وَكُلُّ اَمْرٍ مُّسْتَقِرٌّ] اي كل امر لا بدّ ان يصير الى غاية يستقرّ عليها و ان امر محمّد سيصير الى غاية يتبيّن عندها انه حقّ او باطل و سيظهر لهم عاقبته - او وَكُلُّ اَمْرٍ من امرهم و امره مُّسْتَقِرٌّ اي سيثبت و يستقرّ على حالة خذلان او نصرة في الدنيا و شقاوة او سعادة في الاخرى - وقرئ بفتح القاف يعني كل امر ذو مُسْتَقَرٍّ اي ذو استقرار او ذو موضع استقرار او زمان استقرار - و عن ابي جعفر مُسْتَقِرٍّ بكسر القاف و الجرّ عطفا على الساعة اي اقتربت الساعة و اقترب كل امر مستقرّ يستقرّ و يتبيّن حاله [مِّنَ الْاَنْبَآءِ] من القرأن المودع انباء القرون الخالية او انباء الأخرة و ما وُصف من عذاب الكفّار [مُزْدَجَرٌ] ازدجار او موضع ازدجار و المعنى هو في نفسه موضع الازدجار و مظنّة له كقوله لَكُمْ فِيْ رَسُوْلِ اللّٰهِ اُسْوَةٌ حَسَنَةٌ اي هو اسوة - و قرئ مُزَّجَرٌ بقلب تاء الافتعال زايا و ادغام الزاي فيها - [حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ] بدل من مَا - او على هو حِكْمَةٌ - و قرئ بالنصب حالا من مَا - فان قلت ان كانت مَا موصولة ساغ لك ان تنصب حِكْمَةً حالا فكيف تعمل ان كانت موصوفة و هو الظاهر - قلت تخصّصها الصفة فيحسن نصب الحال عنها [فَمَا تُغْنِ النُّذُرُ] نفي او انكار و مَا منصوبة اي فايّ غناء تغني النذر [فَتَوَلَّ عَنْهُمْ] لعلمك ان الانذار لا يغني فيهم - نصب [يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِي] بيَخْرُجُوْنَ او باضمار اذكر - و قرئ باسقاط الياء اكتفاء بالكسرة عنها - و الداعي اسرافيل او جبرئيل كقوله يَوْمَ يُنَادِي الْمُنَادِي [اِلٰى شَيْءٍ نُّكُرٍ] منكر فظيع تنكره النفوس لانها لم تعهد بمثله و هو هول يوم القيمة - و قرئ نُكْرٍ بالتخفيف و نُكِرَ بمعنى اُنْكِر - خُشَّعًا اَبْصَارُهُمْ حال من الخارجين فعل للابصار و ذكّر كما تقول يخشع ابصارهم - و قرئ خَاشِعَةً على تخشع ابصارهم - و [خُشَّعًا] على يخشعن ابصارهم و هي لغة من يقول اكلوني البراغيث و هم طيّ - و يجوز ان يكون في خُشَّعًا ضميرهم و تقع اَبْصَارُهُمْ بدلا عنه - و قرئ خُشَّعٌ اَبْصَارُهُمْ على الابتداء و الخبر و محلّ الجملة النصب على الحال كقوله * ع * وجدته حاضراه الجود و الكرمُ * و خشوع الابصار كناية عن الذلّة و الانخزال لان ذلّة الذليل و عزّة العزيز تظهران في عيونهما - و قرئ يُخْرَجُوْنَ [مِنَ الْاَجْدَاثِ] من القبور [كَاَنَّهُمْ جَرَادٌ مُّنْتَشِرٌ] الجراد مثل في الكثرة و التموّج يقال في الجيش الكثير المائج

إِلَى الدَّاعِ ط يَقُولُ الْكٰفِرُونَ هٰذَا يَوْمٌ عَسِرٌ ۞ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا وَ قَالُوا مَجْنُونٌ وَّازْدُجِرَ ۞ فَدَعَا رَبَّهٗٓ اَنِّي مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرْ ۞ فَفَتَحْنَآ اَبْوَابَ السَّمَآءِ بِمَآءٍ مُّنْهَمِرٍ ۞ وَّفَجَّرْنَا الْاَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَآءُ عَلٰٓى اَمْرٍ قَدْ قُدِرَ ۞ وَ حَمَلْنٰهُ عَلٰى ذَاتِ اَلْوَاحٍ وَّدُسُرٍ ۞ تَجْرِيْ بِاَعْيُنِنَا ج جَزَآءً لِّمَنْ كَانَ كُفِرَ ۞ وَ لَقَدْ

بعضه في بعض جاؤا كالجراد و كالدّبا - مُنْتَشِرٌ في كل مكان لكثرته [مُّهْطِعِيْنَ اِلَى الدَّاعِ] مسرعين مادّي اعناقهم اليه - وقيل ناظرين اليه لا يقلعون بابصارهم - قال * شعر * تعبّدني نمر بن سعد وقد أُرى * و نمر بن سعد لي مطيع و مُهطعُ * [قَبْلَهُمْ] قبل اهل مكّة [فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا] يعني نوحا - فان قلت ما معنى قوله فَكَذَّبُوا بعد قوله كَذَّبَتْ - قلت معناه كذّبوا فكذّبوا عبدنا اي كذّبوه تكذيبا على عقب تكذيب كلّما مضى منهم قرن مكذّب تبعه قرن مكذّب - او كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوْحٍ الرسل فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا اي لما كانوا مكذّبين بالرسل جاحدين للنبوة رأسا كذّبوا نوحا لانه من جملة الرسل [مَجْنُوْنٌ] هو مجنون [وَّازْدُجِرَ] و انتهروه بالشتم و الضرب و الوعيد بالرجم في قولهم لَتَكُوْنَنَّ مِنَ الْمَرْجُوْمِيْنَ - و قيل هو من جملة قيلهم اي قالوا هو مجنون و قد ازدجرته الجنّ و تخبّطته و ذهبت بلُبّه و طارت بقلبه - و قرئ اَنِّيْ بمعنى فدعا باني - و اِنِّيْ على ارادة القول [فَدَعَا] فقال [اِنِّيْ مَغْلُوْبٌ] غلبني قومي فلم يسمعوا منّي واستحكم اليأس من اجابتهم لي [فَانْتَصِرْ] فانتقم منهم بعذاب تبعثه عليهم و انما دعا بذلك بعد ما طمّ عليه الامر و بلغ السيل الزبى - فقد روي ان الواحد من امّته كان يلقاه فيخنقه حتى يخرّ مغشيًّا عليه فيُفيق و هو يقول اللّهم اغفر لقومي فانّهم لا يعلمون * و قرئ [فَفَتَحْنَا] مخفّفا - ومشدّدا و كذلك وَ فَجَّرْنَا [مُّنْهَمِرٍ] منصبّ في كثرة و تتابع لم ينقطع اربعين يوما [وَ فَجَّرْنَا الْاَرْضَ عُيُوْنًا] و جعلنا الارض كلها كأنها عيون تنفجر و هو ابلغ من قولك و فجّرنا عيون الارض و نظيره في النظم وَ اشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا [فَالْتَقَى الْمَاءُ] يعني مياهَ السماء و الارض - و قرئ اَلْمَاءَانِ اي النوعان من الماء السماويّ و الارضيّ ونحوه قولك عندي تمرانِ تريد ضربانِ من التمر برنيّ ومعقليّ - قال * ع * لنا ابلانِ فيهما ما علمتم * و قرأ الحسن اَلْمَاوَانِ بقلب الهمزة واوا كقولهم علباوانِ [عَلٰى اَمْرٍ قَدْ قُدِرَ] على حال قدّرها الله كيف شاء - و قيل على حال جاءت مقدّرة مستوية و هي ان قَدْر ما انزل من السماء كقدر ما اخرج من الارض سواءً بسواء - و قيل عَلٰى اَمْرٍ قَدْ قُدِرَ في اللوح انه يكون و هو هلاك قوم نوح بالطوفان [عَلٰى ذَاتِ اَلْوَاحٍ وَّ دُسُرٍ] اراد السفينة و هي من الصفات اللتي تقوم مقام الموصوفات فتنوبُ منابها وتؤدّي مؤدّاها بحيث لا يفصل بينها وبينها ونحوه * ع * ولٰكنّ قميصي مسرودة من حديد * اراد ولٰكنّ قميصي درع و كذلك * ع * ولو في عيون النازيات بأكرع * اراد و لو في عيون الجراد الا ترى انك لو جمعتَ بين السفينة و بين هذه الصفة او بين الدرع و الجراد وهاتين الصفتين لم يصح و هذا من فصيح الكلام و بديعه - و الدُّسُر جمع دِسار و هو المسمار فِعال من دَسَره اذا دفعه لانه يدسر به منفذه [جَزَآءً] مفعول له لما قدّم من فتح ابواب السماء و ما بعده اي فعلنا ذلك جزاءً [لِّمَنْ

بَيْنِنَا بَلْ هُوَ كَذَّابٌ اَشِرٌ ۞ سَيَعْلَمُوْنَ غَدًا مَّنِ الْكَذَّابُ الْاَشِرُ ۞ اِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةِ فِتْنَةً لَّهُمْ فَارْتَقِبْهُمْ وَاصْطَبِرْ ۞
وَنَبِّئْهُمْ اَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ ج كُلُّ شِرْبٍ مُّحْتَضَرٌ ۞ فَنَادَوْا صَاحِبَهُمْ فَتَعَاطٰى فَعَقَرَ ۞ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِيْ
وَنُذُرِ ۞ اِنَّا اَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَّاحِدَةً فَكَانُوْا كَهَشِيْمِ الْمُحْتَظِرِ ۞ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْاٰنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُّدَّكِرٍ ۞
كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوْطٍ بِالنُّذُرِ ۞ اِنَّا اَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا اِلَّا اٰلَ لُوْطٍ ط نَجَّيْنٰهُمْ بِسَحَرٍ ۞ نِّعْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا ط كَذٰلِكَ
نَجْزِيْ مَنْ شَكَرَ ۞ وَلَقَدْ اَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنَا فَتَمَارَوْا بِالنُّذُرِ ۞ وَلَقَدْ رَاوَدُوْهُ عَنْ ضَيْفِهِ فَطَمَسْنَا اَعْيُنَهُمْ

السُّعُر الجنون يقال ناقة مسعورة - قال * شعر * كأنّ بها سُعرا اذا العيس هزّها * ذميل و ارخاء من السير متعبُ *
فان قلت كيف انكروا ان يتّبعوا بشرا منهم واحدا - قلت قالوا ابشرًا انكارا لان يتّبعوا مثلهم في الجنسية فطلبوا ان يكون من جنس اعلى من جنس البشر وهم الملٰئكة - و قالوا منّا لانه اذا كان منهم كانت المماثلة اقوى - و قالوا وَاحِدًا انكارا لان تتّبع الامّة رجلا واحدا - او ارادوا وَاحِدًا من افنائهم ليس بافضلهم و اشرفهم و يدلّ عليه قولهم [ءَ اُلْقِيَ الذِّكْرُ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا] اي ءَ انزل عليه الوحي من بيننا وفينا مَن هو احقّ منه بالاختيار للنبوّة - [اَشِرٌ] بطرٌ متكبّر حمله بطره و شطارته و طلبه التعظم علينا على ادّعاء ذلک - [سَيَعْلَمُوْنَ غَدًا] عند نزول العذاب بهم او يوم القيٰمة [مَّنِ الْكَذَّابُ الْاَشِرُ] أصالحٌ ام من كذّبه - و قرئ سَتَعْلَمُوْنَ بالتاء على حكاية ما قال لهم صالح مجيبا لهم - او هو كلام الله على سبيل الالتفات - و قرئ الْاَشُرُ بضم الشين كقولهم حَدِث و حَدُث و حذِر و حَذُر و اخوات لها - و قرئ الْاَشَرُّ وهو الابلغ في الشرارة و الاَخْير و الاشرّ اصل قولهم هو خَيْر منه و شرّ منه و هو اصل مرفوض و قد حكى ابن الانباري تقول العرب هو اَخْير و اشرّ و ما اخيره وما اشرّه * [مُرْسِلُوا النَّاقَةِ] باعثوها و مخرجوها من الهضبة كما سألوا [فِتْنَةً لَّهُمْ] امتحانًا لهم و ابتلاءً [فَارْتَقِبْهُمْ] فانتظرْ هم و تبصّرْ ما هم صانعون [وَاصْطَبِرْ] على اذاهم و لا تعجل حتى يأتيک امري [قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ] مقسوم بينهم لها شرب يوم و لهم شرب يوم - و انما قال بَيْنَهُمْ تغليبا للعقلاء [مُّحْتَضَرٌ] محضور لهم او للناقة - و قيل يحضرون الماء في نوبتهم و اللبنَ في نوبتها - [صَاحِبَهُمْ] قُدار بن سالف اُحَيْمر ثمود [فَتَعَاطٰى] فاجترأ على تعاطي الامر العظيم غير مكترث له فاحدث العقر بالناقة - و قيل فتعاطى الناقة فعقرها او فتعاطى السيف [صَيْحَةً وَّاحِدَةً] صيحة جبرئيل - و الْهَشِيْمُ الشجر اليابس المتكسّر المتهشّم - و المُحْتَظِر الذي يعمل الحظيرة وما يحتظر به ييبس بطول الزمان و يتوطّاه البهائم فيتحطّم ويتهشّم - وقرأ الحسن بفتح الظاء وهو موضع الاحتظار اي الحظيرة [حَاصِبًا] ريحا تحصبهم بالحجارة اي ترميهم [بِسَحَرٍ] بقطع من الليل و هو السدس الاٰخر منه - و قيل هما سَحران فالسحر الاعلى قبل انصداع الفجر و الاٰخر عند انصداعه - و انشد * ع * مرّت باعلى السَّحرين تدألُ * و صرف لانه نكرة و يقال لقيته سحرَ اذا لقيته في سحر يومه [نِعْمَةً] انعاما مفعول له [مَنْ شَكَرَ] نعمةَ الله بايمانه وطاعته * [وَلَقَدْ اَنْذَرَهُمْ] لوط عليه السلام [بَطْشَتَنَا] اَخذتنا بالعذاب [فَتَمَارَوْا] فكذّبوا [بِالنُّذُرِ] متشاكّين [فَطَمَسْنَا اَعْيُنَهُمْ] فمسحناها

فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرِ ۝ وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مُسْتَقِرٌّ ۝ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرِ ۝ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ ۝ وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النُّذُرُ ۝ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كُلِّهَا فَأَخَذْنَاهُمْ أَخْذَ عَزِيزٍ مُقْتَدِرٍ ۝ أَكُفَّارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولَٰئِكُمْ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ ۝ أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرٌ ۝ سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ ۝ بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَدْهَىٰ وَأَمَرُّ ۝ إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ ۝ يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ

و جعلناها كسائر الوجه لا يرى لها شق - روي انهم لما عالجوا باب لوط عليه السلام ليدخلوا قالت الملٰئكة خلّهم يدخلوا انا رسل ربك لن يصلوا اليك فصفقهم جبرئيل بجناحه صفقة فتركهم يترددون لا يهتدون الى الباب حتى اخرجهم لوط [فَذُوقُوا] فقلت لهم ذوقوا على السنة الملٰئكة - [بُكْرَةً] اول النهار و باكره كقوله مُشْرِقِينَ و مُصْبِحِينَ - و قرأ زيد بن علي رضي الله عنه بُكْرَةَ غير منصرفة تقول اتيته بكرةً و غدوةً بالتنوين اذا اردت التنكير وبكرةَ و غدوةَ اذا عرفت و قصدت بكرة نهارك و غدوته [عَذَابٌ مُسْتَقِرٌّ] ثابت قد استقر عليهم الى ان يفضي بهم الى عذاب الاٰخرة - فان قلت ما فائدة تكرير قوله فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرِ - وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ - قلت فائدته ان يجددوا عند استماع كل نبإ من انباء الاولين ادكارا و اتعاظا و ان يستأنفوا تنبها و استيقاظا اذا سمعوا الحث على ذلك و البعث عليه و ان يقرع لهم العصا مرات و يقعقع لهم الشن تارات لئلا يغلبهم السهو و لا يستولي عليهم الغفلة و هكذا حكم التكرير لقوله فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ عند كل نعمة عدها في سورة الرحمٰن وقوله وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ عند كل اٰية اوردها في سورة و المرسلات و كذلك تكرير الانباء و القصص في انفسها لتكون تلك العبر حاضرة القلوب مصورة الاذهان مذكورة غير منسية في كل اوان * [النُّذُرُ] موسى و هٰرون و غيرهما من الانبياء لانهما عرضا عليهم ما انذر به المرسلون - او جمع نذير و هو الانذار [بِآيَاتِنَا كُلِّهَا] بالاٰيات التسع [أَخْذَ عَزِيزٍ] لا يغالب [مُقْتَدِرٍ] لا يعجزه شيء * [أَكُفَّارُكُمْ] يا اهل مكة [خَيْرٌ مِنْ أُولَٰئِكُمْ] الكفار المعدودين قوم نوح و هود و صالح و لوط و اٰل فرعون اي أهم خير قوة و اٰلة و مكانة في الدنيا او اقل كفرا و عنادا يعني ان كفاركم مثل اولئك بل شر منهم [أَمْ] أنزلت عليكم يا اهل مكة [بَرَاءَةٌ] في الكتب المتقدمة ان من كفر منكم و كذب الرسل كان اٰمنا من عذاب الله تعالى فاٰمنتم بتلك البراءة [نَحْنُ جَمِيعٌ] جماعة امرنا مجتمع [مُنْتَصِرٌ] ممتنع لا يرام و لا يضام - و عن ابي جهل انه ضرب فرسه يوم بدر فتقدم في الصف و قال نحن ننتصر اليوم من محمد و اصحابه فنزلت سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ - عن عكرمة لما نزلت هذه الاٰية قال عمر اي جمع يهزم فلما رأى رسول الله صلى الله عليه و اٰله وسلم يثب في الدرع و يقول سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ عرف تأويلها [وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ] اي الادبار كما قال كلوا في بعض بطنكم - و قرئ الْأَدْبَارَ اذ هي اشد و افظع - و الداهية الامر المنكر الذي لا يهتدي لدوائه و امر من الهزيمة و القتل و الاسر - و قرئ سَتَهْزِمُ الْجَمْعَ [فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ] في هلاك و نيران - او في ضلال عن الحق في الدنيا و نيران في الاٰخرة [مَسَّ سَقَرَ] كقولك وجد مس الحمى و ذاق طعم الضرب لان

سورة الرحمٰن ٥٥ — ذُوْقُوْا مَسَّ سَقَرَ ۞ اِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنٰهُ بِقَدَرٍ ۞ وَ مَآ اَمْرُنَآ اِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ ۞ وَلَقَدْ اَهْلَكْنَآ اَشْيَاعَكُمْ
الجزء ٢٧ — فَهَلْ مِنْ مُّدَّكِرٍ ۞ وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوْهُ فِي الزُّبُرِ ۞ وَكُلُّ صَغِيْرٍ وَّ كَبِيْرٍ مُّسْتَطَرٌ ۞ اِنَّ الْمُتَّقِيْنَ فِيْ جَنّٰتٍ
ع ١٠ — وَّنَهَرٍ ۙ فِيْ مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِيْكٍ مُّقْتَدِرٍ ۞ ع

كلماتها ٣٥١ — سورة الرحمٰن مكيّة وهي ثمان وسبعون اٰية و ثلثة ركوعاً • — حروفها ١٦٨٣

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۞

اَلرَّحْمٰنُ ۙ عَلَّمَ الْقُرْاٰنَ ۙ خَلَقَ الْاِنْسَانَ ۙ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ۞ اَلشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ۙ وَّ النَّجْمُ وَ الشَّجَرُ

النار اذا اصابتهم بحرّها و لحقتهم بايلامها فكأنها تمسّهم مسّا بذلك كما يمسّ الحيوان و يباشر بما يؤذي و يؤلم [ذُوْقُوْا] على ارادة القول - و سَقَرعلم لجهنّم من سقرته النار و صقرته اذا لوّحته - قال ذو الرمّة • شعر • اذا ذابت الشمس اتّقى صقراتها • بافنان مربوع الصريمة مَعْبِلِ • وعدم صرفها للتعريف والتأنيث •[كُلَّ شَيْءٍ] منصوب بفعل مضمر يفسّره الظاهر- وقرئ كُلُّ شَيْءٍ بالرفع - و القَدَر والقَدْر التقدير- وقرئ بهما - اي خلقنا كل شيء مقدّرا محكما مرتّبا على حسب ما اقتضته الحكمة - او مقدّرا مكتوبا في اللوح معلوما قبل كونه قد علمنا حاله و زمانه • [وَمَآ اَمْرُنَآ اِلَّا وَاحِدَةٌ] الا كلمة واحدة سريعة التكوين [كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ] اراد قوله كُنْ يعني انه اذا اراد تكوين شيء لم يلبث كونه - [اَشْيَاعَكُمْ] اشباهكم في الكفر من الامم - [فِي الزُّبُرِ] في دواوين الحَفَظة - [وَ كُلُّ صَغِيْرٍ وَّ كَبِيْرٍ] من الاعمال و من كل ما هو كائن [مُّسْتَطَرٌ] مسطور في اللوح [وَ نَهَرٍ] و انهار اكتفى باسم الجنس - و قيل هو السعة و الضياء من النهار - و قرئ بسكون الهاء - و نُهُر جمع نَهَر كاَسَد و اُسُد [فِيْ مَقْعَدِ صِدْقٍ] في مكان مرضيّ - و قرئ فِيْ مَقَاعِدِ صِدْقٍ [عِنْدَ مَلِيْكٍ مُّقْتَدِرٍ] مقرّبين عند مليك مبهم امره في الملك و الاقتدار فلا شيء الا و هو تحت ملكه و قدرته فايّ منزلة اكرم من تلك المنزلة و اجمع للغبطة كلها و السعادة باسرها - عن رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم مَن قرأ سورة القمر في كل غبّ بعثه الله يوم القيٰمة و وجهه مثل القمر ليلة البدر •

سورة الرحمٰن

عدّد الله عزّ و علا اٰلاءه فاراد ان يقدّم اول شيء ما هو اسبق قدما من ضروب الاٰئه و اصناف نعمائه و هي نعمة الدين - فقدّم من نعمة الدين ما هو في اعلى مراتبها و اقصى مراقيها و هو انعامه بالقراٰن و تنزيله و تعليمه لانه اعظم وحي الله رتبة و اعلاه منزلة و احسنه في ابواب الدين اثرا و هو سنام الكُتب السماوية و مصداقها و العيار عليها - و اخّر ذكر خلق الانسان عن ذكره ثم اَتْبعه اياه ليعلم انه انما خلقه للدين و ليحيط علما بوحيه و كُتبه و ما خُلق الانسان من اجله و كان الغرض في انشائه كان مقدّما عليه و سابقا له - ثم ذكر ما يتميّز به من سائر الحيوان من البيان و هو المنطق الفصيح المُعرب عمّا في الضمير - و الرَّحْمٰنُ

يَسْجُدَانِ ۝ وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ۝ أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ ۝ وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا

مبتدأ و هذه الافعال مع ضمائرها أخبار مترادفة - و إخلاؤها من العاطف لمجيئها على نمط التعديد كما تقول زيد اغناك بعد فقر اعزك بعد ذل كثرك بعد قلة فعل بك ما لم يفعل احد باحد فما تنكر من احسانه - [بِحُسْبَانٍ] بحساب معلوم و تقدير سوي يجريان في بروجهما و منازلهما - و في ذلك منافع للناس عظيمة منها علم السنين و الحساب [وَالنَّجْمُ] النبات الذي ينجم من الارض لا ساق له كالبقول [وَالشَّجَرُ] الذي له ساق و سجودهما انقيادهما لله فيما خلقا له و انهما لا يمتنعان تشبيهاً بالساجدين من المكلفين في انقياده - فان قلت كيف اتصلت هاتان الجملتان بالرحمٰن - قلت استغنى فيهما عن الوصل اللفظي بالوصل المعنوي لما علم ان الحسبان حسبانه والسجود له لا لغيره كانه قيل و الشمس و القمر بحسبانه و النجم و الشجر يسجدان له - فان قلت كيف أخل بالعاطف في الجمل الأول ثم جيء به بعدُ - قلت بكت بتلك الجمل الأول واردة على سنن التعديد ليكون كل واحدة من الجمل مستقلة في تقريع الذين انكروا الرحمٰن و آلاءه كما يبكت منكر ايادي المنعم عليه من الناس بتعديدها عليه في المثال الذي قدمته ثم رد الكلام الى منهاجه بعد التبكيت في وصل ما يجب وصله للتناسب و التقارب بالعاطف - فان قلت اي تناسب بين هاتين الجملتين حتى وسط بينهما العاطف - قلت ان الشمس و القمر سماويان و النجم و الشجر ارضيان فبين القبيلين تناسب من حيث التقابل و ان السماء و الارض لا تزالان تذكران قرينتين و ان جري الشمس و القمر بحسبان من جنس الانقياد لامر الله فهو مناسب لسجود النجم و الشجر - و قيل عَلَّمَ الْقُرْآنَ جعله علامة و آية - و عن ابن عباس الْإِنْسَانَ آدم - و عنه ايضا محمد صلى الله عليه و آله و سلم - و عن مجاهد النَّجْم نجوم السماء • [وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا] خلقها مرفوعة مسموكة حيث جعلها منشأ احكامه و مصدر قضاياه و متنزل اوامره و نواهيه و مسكن ملائكته الذين يهبطون بالوحي على انبيائه - و نبّه بذلك على كبرياء شانه و ملكه و سلطانه - [وَوَضَعَ الْمِيزَانَ] - و في قراءة عبد الله وَخَفَضَ الْمِيزَانَ و اراد به كل ما يوزن به الاشياء و تعرف مقاديرها من ميزان و قرسطون و مكيال و مقياس اي خلقه موضوعا مخفوضا على الارض حيث علق به احكام عباده و قضاياهم و ما تعبدهم به من التسوية و التعديل في اخذهم و اعطائهم [أَلَّا تَطْغَوْا] لأنْ لا تطغوا - او هي أن المفسرة - و قرأ عبد الله لَا تَطْغَوْا بغير أنْ على ارادة القول - [وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ] و قوموا وزنكم بالعدل [وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ] و لا تنقصوه أمر بالتسوية و نهى عن الطغيان الذي هو اعتداء و زيادة و عن الخسران الذي هو تطفيف و نقصان - و كرر لفظ الميزان تشديداً للتوصية به و تقويةً للامر باستعماله و الحث عليه - و قرئ وَالسَّمَاءُ بالرفع وَلَا تَخْسُرُوا بفتح التاء و ضم السين - و كسرها - و فتحها يقال خسر الميزان يخسره و يخسُره و اما الفتح فعلى ان الاصل وَلَا تَخْسَرُوا فِي الْمِيزَانِ فحذف الجار و اوصل الفعل [وَضَعَهَا] خفضها مدحوة

الْمِيْزَانَ ۝ وَ الْاَرْضَ وَضَعَهَا لِلْاَنَامِ ۝ فِيْهَا فَاكِهَةٌ وَّ النَّخْلُ ذَاتُ الْاَكْمَامِ ۝ وَ الْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَ الرَّيْحَانُ ۝ فَبِاَيِّ اٰلَاۤءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ ۝ وَ خَلَقَ الْجَآنَّ مِنْ مَّارِجٍ مِّنْ نَّارٍ ۝ فَبِاَيِّ اٰلَاۤءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَ رَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ ۝ فَبِاَيِّ اٰلَاۤءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيٰنِ ۝ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَّا يَبْغِيٰنِ ۝ فَبِاَيِّ اٰلَاۤءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَ الْمَرْجَانُ ۝ فَبِاَيِّ اٰلَاۤءِ

على الماء [لِلْاَنَامِ] للخلق و هو كل ما على ظهر الارض من دابّة - و عن الحسن الانس و الجنّ فهي كالمهاد لهم يتصرّفون فوقها [فَاكِهَةٌ] ضروب مما يتفكّه به - و الاكمام كل ما يكمّ اي يُغطّي من ليفه وسعفه و كُفُرّاه و كله منتفع به كما ينتفع بالمكموم من تمره و جُماره و جذوعه - و قيل الاكمام اوعية الثمر الواحد كِمّ بكسر الكاف - و الْعَصْف ورق الزرع - و قيل التبن - [وَ الرَّيْحَانُ] الرزق و هو اللبّ اراد فيها ما يتلذّذ به من الفواكه و الجامع بين التلذذ و التغذي و هو ثمر النخل و ما يتغذّى به و هو الحبّ - قرئ وَ الرَّيْحَانِ بالكسر و معناه وَ الْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ الذي هو علف الانعام وَ الرَّيْحَانِ الذي هو مطعم الناس - و بالضم على و ذو الريحان فحذف المضاف و اُقيم المضاف اليه مقامه - و قيل معناه و فيها الريحان الذي يشمّ - و في مصاحف اهل الشام وَ الْحَبَّ ذَا الْعَصْفِ وَ الرَّيْحَانَ اي و خلق الحبّ و الريحان او و اخصّ الحبّ و الريحانَ - و يجوز ان يراد و ذا الريحان فيحذف المضاف و يقام المضاف اليه مقامه - و الخطاب في [رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ] للثقلين بدلالة الانام عليهما و قوله سَنَفْرُغُ لَكُمْ اَيُّهَ الثَّقَلٰنِ - الصَّلْصَال الطين اليابس له صلصلة - و الْفَخَّار الطين المطبوخ بالنار و هو الخزف - فان قلت قد اختلف التنزيل في هذا و ذلك قوله عزّ و جلّ مِنْ حَمَاٍ مَّسْنُوْنٍ - مِنْ طِيْنٍ لَّازِبٍ - مِنْ تُرَابٍ - قلت هو متفق في المعنى و مفيد انه خلقه من تراب جعله طينا ثم حما مسنونا ثم صلصالا - و الجانّ ابو الجنّ - و قيل هو ابليس - و المارج اللهب الصافي الذي لا دخان فيه - و قيل المختلط بسواد النار من مرج الشيء اذا اضطرب و اختلط - فان قلت فما معنى قوله [مِنْ نَّارٍ] - قلت هو بيان لمارج كانه قيل من صاف من نار او مختلط من نار او اراد مِنْ نَّارٍ مخصوصة كقوله فَاَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظّٰى * قرئ رَبِّ الْمَشْرِقَيْنِ وَ رَبِّ الْمَغْرِبَيْنِ بالجر بدلا من رَبِّكُمَا و اراد مشرقي الصيف و الشتاء و مغربيهما * [مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ] ارسل البحر الملح و البحر العذب متجاورين متلاقيين لا فصل بين الماءين في مرأى العين [بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ] حاجز من قدرة الله [لَّا يَبْغِيٰنِ] لا يتجاوزان حدّيهما و لا يبغي احدهما على الآخر بالممازجة - قرئ يُخْرَجُ - و يُخْرِجُ من اخرج و خرّج - و يُخْرِجُ اي الله عزّ و جلّ اللُّؤْلُؤَ وَ الْمَرْجَانَ بالنصب - و نُخْرِجُ بالنون - و اللؤلؤ الدرّ - و المرجان هذا الخرز الاحمر و هو البُسّذ - و قيل اللؤلؤ كبار الدرّ و المرجان صغاره - فان قلت لم قال مِنْهُمَا و انما يخرجان من الملح - قلت لما التقيا و صارا كالشيء الواحد جاز ان يقال يخرجان منهما كما يقال يخرجان من البحر و لا يخرجان من جميع البحر و لكن من بعضه و تقول خرجتُ من البلدة و انما خرجتَ من محلّة من محالّه بل من دار واحدة من دُوره - و قيل

رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۞ وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنْشَـٰٔتُ فِي الْبَحْرِ كَالْاَعْلَامِ ۚ فَبِاَيِّ اٰلَاۗءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۞ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ۚ وَّيَبْقٰى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلٰلِ وَالْاِكْرَامِ ۚ فَبِاَيِّ اٰلَاۗءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۞ يَسْـَٔلُهُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۭ كُلَّ

لا يخرجان الا من ملتقى الملح والعذب * الْجَوَارِي السفن - وقرئ الْجَوَارُ بحذف الياء و رفع الراء - ونحوه * شعر * لها ثنايا اربع حسانٌ * و اربع فكلها ثمانُ * [وَالْمُنْشَـٰٔتُ] المرفوعات الشُّرُع - وقرئ بكسر الشين وهي الرافعات الشُّرُع - او اللاتي يُنشئن الامواج بجريهن - و الْاَعْلَام جمع عَلَم و هو الجبل الطويل * [عَلَيْهَا] على الارض [وَجْهُ رَبِّكَ] ذاته و الوجه يعبّر به عن الجملة و الذات - و مساكين مكّة يقولون اين وجهٌ عربيّ كريم يُنقذني من الهوان - و [ذُو الْجَلٰلِ وَالْاِكْرَامِ] صفة الوَجْه - و قرأ عبد الله ذِي على صفة رَبِّكَ و معناه الذي يجلّه الموحّدون عن التشبيه بخلقه و عن افعالهم - او الذي يقال له ما اجلّك و اكرمك - او مَن عنده الجلال و الاكرام للمخلصين من عباده و هذه الصفة من عظيم صفات الله - و لقد قال رسول الله صلّى الله عليه و اٰله وسلّم اَلِظّوا بيا ذا الجلال و الاكرام - و عنه عليه السلام انه مرّ برجل و هو يصلّي و يقول ياذا الجلال و الاكرام فقال قد استُجيب لك - فان قلت ما النعمة في ذلك - قلت اعظم النعمة و هو مجيء وقت الجزاء عقيب ذلك * كل من اهل السموات و الارض مفتقرون اليه فيسأله اهل السموات ما يتعلق بدينهم و اهل الارض ما يتعلق بدينهم و دنياهم - [كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِيْ شَاْنٍ] اي كل وقت و حين يُحدث امورا و يجدّد احوالا - كما روي عن رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم انه تلاها فقيل له و ما ذلك الشان فقال من شانه ان يغفر ذنبا و يفرّج كربا و يرفع قوما و يضع اٰخرين - و عن ابن عُيَيْنَة الدهر عند الله يومان احدهما اليوم الذي هو مدة الدنيا فشانه فيه الامر و النهي و الاماتة و الاحياء و الاعطاء و المنع و الاٰخرُ يوم القيٰمة فشانه فيه الجزاء و الحساب - و قيل نزلت في اليهود حين قالوا ان الله لا يقضي يوم السبت شيئا - وسأل بعض الملوك وزيره عنها فاستمهله الى الغد و ذهب كئيبا يفكّر فيها فقال غلام له اسود يا مولايَ اَخْبرني ما اصابك لعلّ الله يسهّل لك على يدَيّ فاخبره فقال انا افسّرها للملك فاعلمَهُ فقال ايها الملك شان الله انه يُولج الليل في النهار و يُولج النهار في الليل و يُخرج الحيّ من الميّت و يُخرج الميّت من الحيّ و يَشفي سقيما و يسقم سليما و يبتلي مُعافًى و يعافي مبتلًى و يُعزّ ذليلا و يُذلّ عزيزا و يُفقر غنيّا و يُغني فقيرا فقال الامير احسنتَ وامر الوزير ان يخلع عليه ثياب الوزارة فقال يا مولايَ هذا من شان الله - و عن عبد الله بن طاهر انه دعا الحسين بن الفضل و قال له اُشكلت عليّ ثلث اٰيات دعوتك لتكشفها لي - قوله تعالى فَاَصْبَحَ مِنَ النّٰدِمِيْنَ و قد صحّ ان الندم توبة - و قوله كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِيْ شَاْنٍ و صحّ ان القلم جفّ بما هو كائن الى يوم القيٰمة - و قوله وَاَنْ لَّيْسَ لِلْاِنْسَانِ اِلَّا مَا سَعٰى فما بال الاَضعاف - قال الحسين و يجوز ان لا يكون الندم توبة في تلك الامّة و يكون توبة في هذه الامّة لان الله تعالى خصّ هذه الامّة بخصائص لم يشاركهم فيها الامم - و قيل انّ ندم قابيل لم يكن على قتل هابيل و لٰكن على

يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ ﴿ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿ سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَ الثَّقَلَانِ ﴿ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿ يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا ۚ لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ ﴿ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿ يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شُوَاظٌ مِنْ نَارٍ وَنُحَاسٌ فَلَا تَنْتَصِرَانِ ﴿ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿ فَإِذَا انْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ ﴿ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ ﴿ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿ يُعْرَفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيمَاهُمْ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ ﴿ فَبِأَيِّ آلَاءِ

حماه - و اما قوله وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ فمعناه ليس له الا ما سعى عدلاً و لي ان اجزيه بواحدة الفاً فضلاً - و اما قوله كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ فانها شؤون يبديها لا شؤون يبتدئها فقام عبد الله وقبّل رأسه و سوّغ خراجه - [سَنَفْرُغُ لَكُمْ] مستعار من قول الرجل لمن يتهدده سافرغ لك يريد ساتجرد للايقاع بك من كل ما يشغلني عنه حتى لا يكون لي شغل سواه و المراد التوفر على النكاية فيه و الانتقام منه - و يجوز ان يراد ستنتهي الدنيا و تبلغ آخرها و تنتهي عند ذلك شؤون الخلق التي ارادها بقوله كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ فلا يبقى الا شان واحد و هو جزاؤكم فجعل ذلك فراغا لهم على طريق المثل - و قرئ سَيَفْرُغُ لَكُمْ اي الله تعالى - و سَأَفْرُغُ لَكُمْ - و سَنَفْرَغُ بالنون مفتوحا و مكسورا و بفتح الراء - و سَيُفْرَغُ بالياء مفتوحا و مضموما مع فتح الراء - وفي قراءة ابيّ سَنَفْرُغُ إِلَيْكُمْ بمعنى سنقصد اليكم - و [الثَّقَلَانِ] الانس والجن سميا بذلك لانهما ثقلا الارض * [يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ] كالترجمة لقوله أَيُّهَ الثَّقَلَانِ [إِنِ اسْتَطَعْتُمْ] ان تهربوا من قضائي و تخرجوا من ملكوتي و من سمائي و ارضي فافعلوا ثم قال لا تقدرون على النفوذ [إِلَّا بِسُلْطَانٍ] يعني بقوة و قهر و غلبة و انى لكم ذلك و نحوه وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ - وروي ان الملئكة تنزل فتحيط بجميع الخلائق فاذا رآهم الجنّ و الانس هربوا فلا يأتون وجها الا وجدوا الملئكة احاطت به * شُوَاظٌ - ونُحَاسٌ كلاهما بالضم والكسر - والشواظ اللهب الخالص - والنحاس الدخان - وانشد *شعر* تضيء كضوء سراج السليط * لم يجعل الله فيه نحاسا * وقيل الصُفر المذاب يصبّ على رؤسهم - و عن ابن عباس اذا خرجوا من قبورهم ساقهم شواظ الى المحشر - و قرئ وَنُحَاسٌ مرفوعا عطفا على شُوَاظٌ - ومجرورا عطفا على نَارٍ - وقرئ وَنُحُسٌ جمع نحاس وهو الدخان نحو لحاف ولُحُف - وقرئ وَنَحُسُّ اي و نقتل بالعذاب - و قرئ نُرْسِلُ عَلَيْكُمَا شُوَاظًا مِنْ نَارٍ وَنُحَاسًا - [فَلَا تَنْتَصِرَانِ] فلا تمتنعان * [وَرْدَةً] حمراء [كَالدِّهَانِ] كدهن الزيت كما قال كَالْمُهْلِ و هو دردي الزيت و هو جمع دُهْن او اسم ما يدهن به كالحزام و الادام - قال الشاعر * شعر * كانهما مزادتا متعجّل * فريّان لمّا تدهنا بدهان * و قيل الدهان الاديم الاحمر - وقرأ عمرو بن عبيد وَرْدَةٌ بالرفع بمعنى فحصلت سماء وردة وهو من الكلام الذي يسمّى التجريد كقوله * شعر * فلئن بقيتُ لارحلنّ بغزوة * نحو الغنائم او يموت كريمُ * [إِنْسٌ] بعض من الانس [وَلَا جَانٌّ] اريد به و لا جنّ اي ولا بعض من الجنّ فوضع الجانّ الذي هو ابو الجنّ موضع الجنّ كما يقال هاشم و يراد ولده - و انما وحّد ضمير

رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ هٰذِهٖ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُوْنَ ۝ يَطُوْفُوْنَ بَيْنَهَا وَ بَيْنَ حَمِيْمٍ اٰنٍ ۝ فَبِاَيِّ اٰلَاۤءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ وَ لِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهٖ جَنَّتٰنِ ۝ فَبِاَيِّ اٰلَاۤءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ ذَوَاتَاۤ اَفْنَانٍ ۝ فَبِاَيِّ اٰلَاۤءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ فِيْهِمَا عَيْنٰنِ تَجْرِيٰنِ ۝ فَبِاَيِّ اٰلَاۤءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ فِيْهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجٰنِ ۝ فَبِاَيِّ اٰلَاۤءِ

الانس في قوله [عَنْ ذَنْبِهٖ] لكونه في معنى البعض - و المعنى لا يسالون لانهم يعرفون بسيماء المجرمين وهي سواد الوجوه و زرقة العيون - فان قلت هذا خلاف قوله فَوَ رَبِّكَ لَنَسْئَلَنَّهُمْ اَجْمَعِيْنَ وقوله وَقِفُوْهُمْ اِنَّهُمْ مَسْئُوْلُوْنَ - قلت ذلك يوم طويل و فيه مواطن فيسالون في موطن ولا يسالون في اخر - قال قتادة قد كانت مسئلة ثم ختم على افواه القوم وتكلمت ايديهم و ارجلهم بما كانوا يعملون - و قيل لَا يُسْئَلُ عَنْ ذَنْبِهٖ ليعلم من جهته ولكن يسال سوال توبيخ - وقرأ الحسن وعمرو بن عبيد وَلَا جَاۤنٌّ فرارا عن التقاء الساكنين وان كان على حده [فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِيْ وَ الْاَقْدَامِ] عن الضحاك يجمع بين ناصيته و قدمه في سلسلة من وراء ظهره - وقيل تسحبهم الملئكة تارةً تأخذ بالنواصي و تارةً بالاقدام [حَمِيْمٍ اٰنٍ] ماء حار قد انتهى حره و نضجه اي يعاقب عليهم بين التصلية بالنار و بين شرب الحميم - و قيل اذا استغاثوا من النار جعل غياثهم الحميم - وقيل ان واديا من اودية جهنم يجتمع فيه صديد اهل النار فينطلق بهم في الاغلال فيغمسون فيه حتى تنخلع اوصالهم ثم يخرجون منها وقد احدث الله لهم خلقا جديدا - قرئ يُطَوِّفُوْنَ من التطويف - و يَطَّوَّفُوْنَ اي يتطوفون - و يَطَافُوْنَ - و في قراءة عبد الله هٰذِهٖ جَهَنَّمُ الَّتِيْ كُنْتُمَا بِهَا تُكَذِّبٰنِ تَصْلِيٰنِ لَا تَمُوْتٰنِ فِيْهَا وَلَا تَحْيَيٰنِ يَطُوْفُوْنَ بَيْنَهَا - و نعمة الله فيما ذكره من هول العذاب نجاة الناجي منه برحمته و فضله وما في الانذار به من اللطف * [مَقَامَ رَبِّهٖ] موقفه الذي يقف فيه العباد للحساب يوم القيمة يَوْمَ يَقُوْمُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ونحوه لِمَنْ خَافَ مَقَامِيْ - و يجوز ان يراد بمقام ربه ان الله قائم عليه اي حافظ مهيمن من قوله اَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلٰى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ فهو يراقب ذلك فلا يجسر على معصية - و قيل هو مقحم كما تقول اخاف جانب فلان و فعلت هذا لمكانك - و انشد * ع * ونفيت عنه مقام الذئب كالرجل اللعين * يريد و نفيت عنه الذئب - فان قلت لم قال [جَنَّتٰنِ] - قلت الخطاب للثقلين فكأنه قيل لكل خائفين منكما جنتان جنة للخائف الانسي و جنة للخائف الجني - ويجوز ان يقال جنة لفعل الطاعات وجنة لترك المعاصي لان التكليف دائر عليهما - و ان يقال جنة يثاب بها و اخرى تضم اليها على وجه التفضل كقوله وَ زِيَادَةٌ - خص الافنان بالذكر وهي الغصنة التي تتشعب من فروع الشجرة لانها هي التي تورق و تثمر فمنها تمتد الظلال و منها تجتنى الثمار - و قيل الافنان الوان النعم ما تشتهي الانفس و تلذ الاعين - قال الشاعر * و من كل افنان اللذاذة و الصبى * لهوت به و العيش اخضر ناضر * [عَيْنٰنِ تَجْرِيٰنِ] حيث شاؤا في الاعالي و الاسافل - وقيل تجريان من جبل من مسك - وعن الحسن تجريان بالماء الزلال احدهما التسنيم و الاخرى السلسبيل [زَوْجٰنِ] صنفان - قيل صنف معروف و صنف غريب [مُتَّكِـِٕيْنَ]

رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۞ مُتَّكِـِٔيْنَ عَلٰى فُرُشٍ بَطَآئِنُهَا مِنْ اِسْتَبْرَقٍ ؕ وَ جَنَا الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ ۞ فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۞ فِيْهِنَّ قٰصِرٰتُ الطَّرْفِ لَمْ يَطْمِثْهُنَّ اِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَ لَا جَآنٌّ ۞ فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۞ كَاَنَّهُنَّ الْيَاقُوْتُ وَ الْمَرْجَانُ ۞ فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۞ هَلْ جَزَآءُ الْاِحْسَانِ اِلَّا الْاِحْسَانُ ۞ فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۞ وَ مِنْ دُوْنِهِمَا جَنَّتٰنِ ۞ فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۞ مُدْهَآمَّتٰنِ ۞ فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۞ فِيْهِمَا عَيْنٰنِ نَضَّاخَتٰنِ ۞ فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۞ فِيْهِمَا فَاكِهَةٌ وَّ نَخْلٌ وَّ رُمَّانٌ ۞ فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۞ فِيْهِنَّ خَيْرٰتٌ حِسَانٌ ۞ فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۞ حُوْرٌ مَّقْصُوْرٰتٌ فِي الْخِيَامِ ۞ فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۞ لَمْ يَطْمِثْهُنَّ اِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَ لَا جَآنٌّ ۞ فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۞ مُتَّكِـِٔيْنَ عَلٰى رَفْرَفٍ خُضْرٍ وَّ عَبْقَرِيٍّ حِسَانٍ ۞ فَبِاَيِّ

نصب على المدح للخائفين - او حال منهم لان مَنْ خَافَ في معنى الجمع - [بَطَآئِنُهَا مِنْ اِسْتَبْرَقٍ] من ديباج ثخين و اذا كانت البطائن من الاستبرق فما ظنّك بالظهائر - و قيل ظهائرها من سُندس - و قيل من نور - [دَانٍ] قريب يناله القائم و القاعد و النائم - و قرئ وَجِنَا بكسر الجيم - [فِيْهِنَّ] في هذه الآلاء المعدودة من الجنتين و العينين و الفاكهة و الفرش و الجنى - او في الجنّتين لاشتمالهما على اماكن و قصور و مجالس [قٰصِرٰتُ الطَّرْفِ] نساء قصرن ابصارهنّ على ازواجهنّ لا ينظرن الى غيرهم [لَمْ يَطْمِثْ] الانسيّات منهنّ احد من الانس و لا الجنيّات احد من الجنّ و هذا دليل على ان الجنّ يطمثون كما يطمث الانس - وقرئ لَمْ يَطْمُثْهُنَّ بضم الميم - قيل هنّ في صفاء الياقوت و بياض المرجان و صغار الدّر انصع بياضا - قيل ان الحَوْراء تلبس سبعين حُلّة فيرى مُخ ساقها من ورائها كما يرى الشراب الاحمر في الزجاجة البيضاء [هَلْ جَزَآءُ الْاِحْسَانِ] في العمل [اِلَّا الْاِحْسَانُ] في الثواب - و عن محمد بن الحنفية هي مسجلة للبرّ و الفاجر اي مرسلة يعني ان كل من اَحسن اُحسن اليه و كل مَن اساء اسيء اليه [وَ مِنْ دُوْنِهِمَا] و من دون تَيْنِك الجنّتين الموعودتين المقرّبين [جَنَّتٰنِ] لمن دونهم من اصحاب اليمين [مُدْهَآمَّتٰنِ] قد ادهامّتا من شدة الخضرة [نَضَّاخَتٰنِ] فوّارتان بالماء و النضخ اكثر من النضح لان النضح غير معجمة مثل الرش - فان قلت لم عطف النَّخل و الرُّمان على الفاكهة وهما منها - قلت اختصاصا لهما و بيانا لفضلهما كأنهما لما لهما من المزيّة جنسان آخران كقوله جِبْرِيْلَ وَ مِيْكٰلَ - او لان النخل ثمرة فاكهة و طعام و الرمانَ فاكهة و دواء فلم يخلصا للتفكّه - و منه قال ابو حنيفة رحمه الله اذا حلف لا يأكل فاكهة فاكل رمّانا او رطبا لم يحنث و خالفه صاحباه * [خَيْرٰتٌ] خيّرات فخففت كقوله عليه السلام هَيْنُونَ لَيْنُونَ و اما خَيْر الذي هو بمعنى اَخْيَر فلا يقال فيه خَيْرون و لا خَيْرات - و قرئ خَيِّرٰتٌ على الاصل و المعنى فاضلات الاخلاق حسان الخَلق - [مَقْصُوْرٰتٌ] قصرن في خدورهنّ يقال امرأة قصيرة و مقصورة و قصورة مخدّرة - و قيل ان الخيمة من خيامهنّ درّة مجوفة [قَبْلَهُمْ] قبل اصحاب الجنّتين دلّ عليهم ذكر الجنّتين [مُتَّكِـِٔيْنَ] نصب على الاختصاص [وَ الرَّفْرَف] ضرب من البُسُط - وقيل البُسُط - وقيل الوسائد - وقيل

فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۞ تَبٰرَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلٰلِ وَالْاِكْرَامِ ۞ ع

كلماتها ٣٨٤ — سورة الواقعة مكيّة وهي ست وتسعون اٰية وثلثة ركوعا • — حروفها ١٧٦٨

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۞

اِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ۞ لَيْسَ لِوَقْعَتِهَا كَاذِبَةٌ ۞ خَافِضَةٌ رَّافِعَةٌ ۞ اِذَا رُجَّتِ الْاَرْضُ رَجًّا ۞ وَّبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا ۞

كل ثوب عريض رفرف و يقال لاطراف البُسط و فضول الفُسطاط رفارف و رفرفُ السحاب هيدبه - و العبقريّ منسوب الى عبقر تزعم العرب انه بلد الجنّ فينسبون اليه كل شيء عجيب - و قرى رَفَارِفَ خُضُرٍ بضمتين - وعَبَاقِرِيٍّ كمدايني نسبة الى عباقر في اسم البلد - و روى ابو حاتم عَبَاقَرِيٍّ بفتح القاف ومنع انصرف و هذا لا وجه لصحته - فان قلت كيف تقاصرت صفات هاتين الجنّتين عن الاوليين حتى قيل وَ مِنْ دُوْنِهِمَا - قلت مُدْهَآمَّتٰنِ دون ذَوَاتَآ اَفْنَانٍ و نَضَّاخَتٰنِ دون تَجْرِيٰنِ وَ فَاكِهَةٌ دون كُلِّ فَاكِهَةٍ و كذلك صفة الحور و المتكا - و قرى ذُو الْجَلٰلِ صفة للاسم - عن رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم مَن قرأ سورة الرحمٰن ادّى شكر ما انعم الله عليه •

سورة الواقعة

[وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ] كقولك كانت الكائنة و حدثت الحادثة و المراد القيٰمة وصفت بالوقوع لانها تقع لا محالة فكأنه قيل اذا وقعت التي لا بدّ من وقوعها و وقوعُ الامر نزوله يقال وقع ما كنت اتوقّعه اي نزل ما كنتُ اترقّب نزوله - فان قلت بم انتصب اذا - قلت بلَيْسَ كقولك يوم الجمعة ليس لي شغل - او بمحذوف يعني اِذَا وَقَعَتْ كان كيتَ وكيتَ -او باضمار اذكر- [كَاذِبَةٌ] نفس كَاذِبَةٌ اي لا تكون حين تقع نفس تكذب على الله و تكذب في تكذيب الغيب لانّ كل نفس حينئذ مؤمنة صادقة مصدّقة و اكثر النفوس اليوم كواذب مكذّبات كقوله تعالى فَلَمَّا رَاَوْا بَاْسَنَا قَالُوْا اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَحْدَهٗ - لَا يُؤْمِنُوْنَ بِهٖ حَتّٰى يَرَوُا الْعَذَابَ الْاَلِيْمَ - وَلَا يَزَالُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فِيْ مِرْيَةٍ مِّنْهُ حَتّٰى تَاْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً و اللام مثلها في قوله تعالى يٰلَيْتَنِيْ قَدَّمْتُ لِحَيَاتِيْ - او ليس لها نفس تكذبها و تقول لها لم تكوني كما لها اليوم نفوس كثيرة يكذبنها يقلن لها لن تكوني - او هي من قولهم كذبت فلانا نفسهُ في الخطب العظيم اذا شجّعته على مباشرته و قالت له انك تطيقه و ما فوقه فتعرّض له و لا تُبال به على معنى انها واقعة لا تطاق شدّة وفظاعة و انّ لا نفس حينئذ تحدّث صاحبها بما تحدّثه به عند عظائم الامور و تزيّن له احتمالها و اطاقتها لانهم يومئذ اضعف من ذلك و اذلّ الا ترى الى قوله كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوْثِ و الفراش مَثل في الضعف - و قيل كَاذِبَةٌ مصدر كالعافية بمعنى التكذيب من قولك حُمل على قرنه فما كذّب اي فما جبن و ما تثبّط و حقيقته فما كذّب نفسه فيما حدّثته به من اطاقته له و اقدامه عليه - قال زهير • ع • اذا ما الليث كذّب عن اقرانه صدقا • اي اذا وقعت لم

فَكَانَتْ هَبَآءً مُّنْبَثًّا ۝ وَّكُنْتُمْ اَزْوَاجًا ثَلٰثَةً ۝ فَاَصْحٰبُ الْمَيْمَنَةِ ۵ مَآ اَصْحٰبُ الْمَيْمَنَةِ ۝ وَاَصْحٰبُ الْمَشْئَمَةِ ۵ مَآ اَصْحٰبُ الْمَشْئَمَةِ ۝ وَالسّٰبِقُوْنَ السّٰبِقُوْنَ ۝ اُولٰٓئِكَ الْمُقَرَّبُوْنَ ۝ فِيْ جَنّٰتِ النَّعِيْمِ ۝ ثُلَّةٌ مِّنَ الْاَوَّلِيْنَ ۝

تكن لها رجعة ولا ارتداد - [خَافِضَةٌ رَّافِعَةٌ] على هي خَافِضَةٌ رَّافِعَةٌ ترفع اقواما و تضع اٰخرين - اما وصفًا لها بالشدّة لانّ الواقعات العِظامَ كذلك يرتفع فيها ناس الى مراتب و يتّضع ناس - واما لان الاشقياء يحطّون الى الدركات و السعداء يرفعون الى الدرجات - و اما انها تزلزل الاشياء و تزيلها عن مقارّها فتخفض بعضا وترفع بعضا حيث تسقط السماء كسفا و تنتثر الكواكب و تنكدر و تسير الجبال فتمرّ في الجوّ مرّ السحاب - و قرئ خَافِضَةً رَّافِعَةً بالنصب على الحال - [رُجَّتِ] حُرّكت تحريكا شديدا حتى يتهدّم كل شيء فوقها من جبل و بناء [وَّبُسَّتِ الْجِبَالُ] و فُتّت حتى تعود كالسويق - او سيقت من بَسّ الغنمَ اذا ساقها كقوله وَ سُيِّرَتِ الْجِبَالُ [مُّنْبَثًّا] متفرّقا - و قرئ بالتاء اي متقطّعا - وقرئ رَجَّتْ و بَسَّتْ اي ارتجّت و ذهبت و في كلام بنت الخُسّ عينها هاج و صلاها راجّ و هي تمشي و تفاجّ - فان قلت بم انتصب اِذَا رُجَّتْ - قلت هو بدل من اِذَا وَقَعَتْ - و يجوز ان ينتصب بخَافِضَةٌ رَّافِعَةٌ اي تخفض و ترفع وقت رجّ الارض و بسّ الجبال لانه عند ذلك ينخفض ما هو مرتفع و يرتفع ما هو منخفض [اَزْوَاجًا] اصنافا يقال للاصناف التي بعضها مع بعض او يذكر بعضها مع بعض ازواجٌ • [فَاَصْحٰبُ الْمَيْمَنَةِ] الذين يؤتون صحائفهم بايمانهم - [وَاَصْحٰبُ الْمَشْئَمَةِ] الذين يؤتونها بشمائلهم - او اصحاب المنزلة السنيّة و اصحاب المنزلة الدنيّة من قولك فلانٌ منّي باليمين و فلانٌ منّي بالشمال اذا وصفتها بالرفعة عندك و الضعة و ذلك لتيمّنهم بالميامن و تشؤّمهم بالشمائل و لتفاؤلهم بالسانح و تطيّرهم من البارح و لذلك اشتقّوا اليمينَ الاسمَ من اليمن وسمّوا الشمال الشومى - وقيل اَصْحٰبُ الْمَيْمَنَةِ و اَصْحٰبُ الْمَشْئَمَةِ اصحاب اليمن و الشوم لان السعداء ميامين على انفسهم بطاعتهم و الاشقياء مشائيم عليها بمعصيتهم - و قيل يؤخذ باهل الجنّة ذات اليمين وباهل النار ذات الشمال - [و السّٰبِقُوْنَ] المخلصون الذين سبقوا الى ما دعاهم الله اليه و شقّوا الغبار في طلب مرضاة الله - و قيل الناس ثلٰثة - فرجل ابتكر الخير في حداثة سنّه ثم دامَ عليه حتى خرج من الدنيا فهذا السابق المقرّب - و رجل ابتكر عمره بالذنب و طول الغفلة ثم تراجعَ بتوبة فهذا صاحب اليمين - و رجل ابتكر الشرّ في حداثة سنّه ثم لم يزل عليه حتى خرج من الدنيا فهذا صاحبُ الشمال [مَآ اَصْحٰبُ الْمَيْمَنَةِ - و مَآ اَصْحٰبُ الْمَشْئَمَةِ] تعجيب من حال الفريقين في السعادة و الشقاوة و المعنى ايّ شيء هم [وَالسّٰبِقُوْنَ السّٰبِقُوْنَ] يريد و السابقون مَن عرفتَ حالهم و بلغكَ وصفهم كقوله و عبدُ الله عبدُ الله و قول ابى النجم و شعري شعري كانه قال و شعري ما انتهى اليك و سمعتَ بفصاحته و براعته - و قد جعل السّٰبِقُوْنَ تاكيدا وَاُولٰٓئِكَ الْمُقَرَّبُوْنَ خبرا و ليس بذاك - و وقف بعضهم على وَالسّٰبِقُوْنَ و ابتدأ السّٰبِقُوْنَ اُولٰٓئِكَ الْمُقَرَّبُوْنَ و الصوابُ ان يوقف على الثاني لانه

وَ قَلِيْلٌ مِّنَ الْاٰخِرِيْنَ ۞ عَلٰى سُرُرٍ مَّوْضُوْنَةٍ ۞ مُّتَّكِـِٕيْنَ عَلَيْهَا مُتَقٰبِلِيْنَ ۞ يَطُوْفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُوْنَ ۞ بِاَكْوَابٍ وَّ اَبَارِيْقَ ۞ وَ كَاْسٍ مِّنْ مَّعِيْنٍ ۞ لَّا يُصَدَّعُوْنَ عَنْهَا وَ لَا يُنْزِفُوْنَ ۞ وَفَاكِهَةٍ مِّمَّا يَتَخَيَّرُوْنَ ۞ وَ لَحْمِ طَيْرٍ مِّمَّا يَشْتَهُوْنَ ۞ وَ حُوْرٌ عِيْنٌ ۞ كَاَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُوْنِ ۞ جَزَآءً بِمَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۞ لَا يَسْمَعُوْنَ فِيْهَا

تمام الجملة و هو في مقابلة مَا اَصْحٰبُ الْمَيْمَنَةِ و مَا اَصْحٰبُ الْمَشْئَمَةِ [الْمُقَرَّبُوْنَ فِيْ جَنّٰتِ النَّعِيْمِ] الذين قرّبت درجاتهم في الجنّة من العرش واُعليت مراتبهم - و قرئ فِيْ جَنَّةِ النَّعِيْمِ - الثُّلَّةُ الامّة من الناس الكثيرة - قال * شعر * وجاءت اليهم ثُلّة خندفية * بجيش كتيّار من السيل مُزْبِدٖ * وقوله وَقَلِيْلٌ مِّنَ الْاٰخِرِيْنَ كفى به دليلا على الكثرة وهي من الثلّ وهو الكسر كما ان الامّة من الامّ و هو الشجّ كأنها جماعة كسرت من الناس وقطعت منهم والمعنى ان السابقين كثير من الاولين وهم الامم من لدن أدم الى محمّد صلّى الله عليه وأله وسلّم وَقَلِيْلٌ مِّنَ الْاٰخِرِيْنَ وهم امّة محمّد صلّى الله عليه وأله وسلّم - وقيل مِنَ الْاَوَّلِيْنَ من متقدمي هذه الامّة ومِنَ الْاٰخِرِيْنَ من متأخريها - و عن النبيّ صلّى الله عليه و أله وسلّم الثّلّتان جميعا من امّتي - فان قلت كيف قال وَ قَلِيْلٌ مِّنَ الْاٰخِرِيْنَ ثم قال وَ ثُلَّةٌ مِّنَ الْاٰخِرِيْنَ - قلت هذا في السابقين و ذلك في اصحاب اليمين و انهم يتكاثرون من الاولين و الأخرين جميعا - فان قلت فقد روي انه لما نزلت شقّ ذلك على المسلمين فما زال رسول الله صلّى الله عليه وأله وسلّم يراجع ربّه حتى نزلت ثُلَّةٌ مِّنَ الْاَوَّلِيْنَ وَ ثُلَّةٌ مِّنَ الْاٰخِرِيْنَ - قلت هذا لا يصحّ لامرين - احدهما ان هذه الأية واردة في السابقين ورودا ظاهرا و كذلك الثانية في اصحاب اليمين الا ترى كيف عطف اَصْحٰبُ الْيَمِيْنِ ووعدهم على السّابقين ووعدهم - و الثاني ان النسخ في الاخبار غيرجائز - و عن الحسن سابقوا الامم اكثر من سابقي امّتنا و تابعوا الامم مثل تابعي هذه الامّة و ثُلَّةٌ خبر مبتدأ محذوف اي هم ثُلَّةٌ - [مَّوْضُوْنَةٍ] مرمولة بالذهب مشبّكة بالدرّ و الياقوت قد دوخل بعضها في بعض كما يوضن حلق الدرع - قال الاعشى * ع * ومن نسج داود موضونة * وقيل متواصلة أدني بعضها من بعض - [مُّتَّكِـِٕيْنَ] حال من الضمير في عَلٰى و هو العامل فيها اي استقرّوا عليها متكئين [مُتَقٰبِلِيْنَ] لاينظر بعضهم في اقفاء بعض وصفوا بحسن العشرة وتهذيب الاخلاق و الأداب [مُّخَلَّدُوْنَ] مبقّون ابدا على شكل الولدان وحدّ الوصافة لا يتحوّلون عنه - و قيل مقرّطون و الخُلْدة القرط - و قيل هم اولاد اهل الدنيا لم تكن لهم حسنات فيثابوا عليها ولا سيّئات فيعاقبوا عليها روي عن عليّ رضي الله عنه وعن الحسن - و في الحديث اولاد الكفّار خدّام اهل الجنّة - الْاَكْوَاب اوانٍ بلا عُرى و خراطيم - وَّ الْاَبَارِيْق ذوات الخراطيم [لَّا يُصَدَّعُوْنَ عَنْهَا] اي بسببها وحقيقته لا يصدر صداعهم عنها - اولا يفرّقون عنها - وقرأ مجاهد لا يَصَّدَّعُوْنَ بمعنى لا يتصدّعون لا يتفرّقون كقوله يَوْمَئِذٍ يَّصَّدَّعُوْنَ - و يَصْدَعُوْنَ اي لا يصدع بعضهم بعضا لا يفرّقونهم [يَتَخَيَّرُوْنَ] ياخذون خيره و افضله [يَشْتَهُوْنَ] يتمنّون - وقرئ وَلُحُوْمِ طَيْرٍ - و قرئ وَحُوْرٌ عِيْنٌ بالرفع على و فيها حُوْرٌ عِيْنٌ كبيت الكتاب * ع * الارواكد جمّرهن هباء ومشجّج * او للعطف على وِلْدَانٌ - و بالجرّ عطفا على جَنّٰتِ

لَغْوًا وَّ لَا تَأْثِيْمًا ۙ اِلَّا قِيْلًا سَلٰمًا سَلٰمًا ﴿۲۶﴾ وَ اَصْحٰبُ الْيَمِيْنِ ۙ مَآ اَصْحٰبُ الْيَمِيْنِ ﴿۲۷﴾ فِيْ سِدْرٍ مَّخْضُوْدٍ ﴿۲۸﴾
وَّ طَلْحٍ مَّنْضُوْدٍ ﴿۲۹﴾ وَّ ظِلٍّ مَّمْدُوْدٍ ﴿۳۰﴾ وَّ مَآءٍ مَّسْكُوْبٍ ﴿۳۱﴾ وَّ فَاكِهَةٍ كَثِيْرَةٍ ﴿۳۲﴾ لَّا مَقْطُوْعَةٍ وَّ لَا مَمْنُوْعَةٍ ﴿۳۳﴾ وَّ فُرُشٍ
مَّرْفُوْعَةٍ ﴿۳۴﴾ اِنَّآ اَنْشَاْنٰهُنَّ اِنْشَآءً ﴿۳۵﴾ فَجَعَلْنٰهُنَّ اَبْكَارًا ﴿۳۶﴾ عُرُبًا اَتْرَابًا ﴿۳۷﴾ لِّاَصْحٰبِ الْيَمِيْنِ ﴿۳۸﴾ ثُلَّةٌ مِّنَ الْاَوَّلِيْنَ ﴿۳۹﴾ وَ ثُلَّةٌ

النَّعِيْمِ كأنه قال هم في جَنّٰتٍ وَفَاكِهَةٍ وَلَحْمٍ وَحُوْرٍ - او على اَكْوَابٍ لان معنى يَطُوْفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُوْنَ بِاَكْوَابٍ ينعمون باكواب - و بالنصب على و يؤتون حُوْرًا [جَزَآءً] مفعول له اي يفعل بهم ذلك كله جزاء باعمالهم [سَلٰمًا سَلٰمًا] اما بدل من قِيْلًا بدليل قوله لَا يَسْمَعُوْنَ فِيْهَا لَغْوًا اِلَّا سَلٰمًا - و اما مفعول به لقِيْلًا بمعنى لا يسمعون فيها الا ان يقولوا سَلٰمًا سَلٰمًا و المعنى انهم يُفْشُون السلام بينهم فيسلّمون سلاما بعد سلام - وقرئ سَلٰمٌ سَلٰمٌ على الحكاية - السِّدْر شجر النبق - و المَخْضُوْد الذي لا شوك له كانما خُضد شوكه - و عن مجاهد المُوْقر الذي تَثْني اغصانَه كثرةُ حمله من خَضَد الغصنَ اذا ثناه و هو رطب - و الطَّلْح شجر المَوْز - و قيل هو شجر امّ غيلان و له نَوْر كثير طَيّب الرائحة - و عن السدّي شجر يشبه طلح الدنيا و لكن له ثمر احلى من العسل - و عن عليّ رضي الله عنه انه قرأ وَّ طَلْعٍ و ما شان الطلح و قرأ قوله لَهَا طَلْعٌ نَّضِيْدٌ فقيل اَوَ نحوّلها فقال اٰي القرآن لا تهاج اليوم و لا تحوّل - و عن ابن عباس نحوه - و المَنْضُوْد الذي نُضد بالحمل من اسفله الى اعلاه فليست له ساق بارزة [وَّ ظِلٍّ مَّمْدُوْدٍ] ممتد منبسط لا يتقاص كظلّ ما بين طلوع الفجر و طلوع الشمس [مَّسْكُوْبٍ] يسكب لهم اين شاؤا و كيف شاؤا لا يتعنّون فيه - وقيل دائم الجرية لا ينقطع - و قيل مصبوب يجري على الارض في غير اُخدود [لَّا مَقْطُوْعَةٍ] هي دائمة لا تنقطع في بعض الاوقات كفواكه الدنيا [وَّ لَا مَمْنُوْعَةٍ] لا تمنع من متناوليها بوجه و لا يحظر عليها كما يحظر على بساتين الدنيا - و قرئ وَ فَاكِهَةٌ كَثِيْرَةٌ بالرفع على و هناك فَاكِهَةٌ كقوله وَ حُوْرٌ عِيْنٌ - [وَّ فُرُشٍ] جمع فراش - وقرئ وَ فُرْشٍ بالتخفيف [مَّرْفُوْعَةٍ] نُضدت حتى ارتفعت - او مَرْفُوْعَة على الاسرّة - و قيل هي النساء لان المرأة يكنى عنها بالفراش مرفوعة على الارائك قال الله تعالى هُمْ وَ اَزْوَاجُهُمْ فِيْ ظِلٰلٍ عَلَى الْاَرَآئِكِ مُتَّكِـُٔوْنَ و يدلّ عليه قوله اِنَّآ اَنْشَاْنٰهُنَّ اِنْشَآءً و على التفسير الاول اضمر لهنّ لان ذكر الفرش و هي المضاجع دلّ عليهنّ [اَنْشَاْنٰهُنَّ اِنْشَآءً] ابتدأنا خلقهنّ ابتداء جديدا من غير ولادة فاما ان يراد اللاتي ابتدئ انشاءهنّ او اللاتي اُعيد انشاءهنّ - و عن رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم ان امّ سلمة سألته عن قول الله اِنَّآ اَنْشَاْنٰهُنَّ فقال يا امّ سلمة هنّ اللواتي قبضن في دار الدنيا عجائز شُمْطًا رُمْصًا جعلهنّ الله تعالى بعد الكبر اترابا على ميلاد واحد في الاستواء كلما اتاهنّ ازواجهنّ وجدوهنّ ابكارا فلما سمعت رسولَ الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم عائشةُ ذلك قالت وا وجعاه فقال رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم ليس هناك وجع - و قالت عجوز لرسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم ادعُ الله ان يُدخلني الجنّة فقال ان الجنّة لا تدخلها العجائز فولّت و هي تبكي فقال صلّى الله عليه

مِنَ الْآخِرِيْنَ ۝ وَاَصْحٰبُ الشِّمَالِ ۝ مَآ اَصْحٰبُ الشِّمَالِ ۝ فِيْ سَمُوْمٍ وَّحَمِيْمٍ ۝ وَّظِلٍّ مِّنْ يَّحْمُوْمٍ ۝ لَّا بَارِدٍ وَّلَا كَرِيْمٍ ۝ اِنَّهُمْ كَانُوْا قَبْلَ ذٰلِكَ مُتْرَفِيْنَ ۝ وَكَانُوْا يُصِرُّوْنَ عَلَى الْحِنْثِ الْعَظِيْمِ ۝ وَكَانُوْا يَقُوْلُوْنَ ۵ اَئِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَّعِظَامًا ءَاِنَّا لَمَبْعُوْثُوْنَ ۝ اَوَ اٰبَآؤُنَا الْاَوَّلُوْنَ ۝ قُلْ اِنَّ الْاَوَّلِيْنَ وَالْاٰخِرِيْنَ ۝ لَمَجْمُوْعُوْنَ ۵ اِلٰى مِيْقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُوْمٍ ۝ ثُمَّ اِنَّكُمْ اَيُّهَا الضَّآلُّوْنَ الْمُكَذِّبُوْنَ ۝ لَاٰكِلُوْنَ مِنْ شَجَرٍ مِّنْ زَقُّوْمٍ ۝ فَمَالِـُٔوْنَ مِنْهَا الْبُطُوْنَ ۝ فَشَارِبُوْنَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيْمِ ۝ فَشَارِبُوْنَ شُرْبَ الْهِيْمِ ۝ هٰذَا نُزُلُهُمْ يَوْمَ الدِّيْنِ ۝ نَحْنُ خَلَقْنٰكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُوْنَ ۝

و آله و سلّم اخبروها انها ليست يومئذ بعجوز و قرأ الاية - [عُرُبًا] - و قرئ عُرْبًا بالتخفيف جمع عَروب وهي المتحبّبة الى زوجها الحسنة التبعّل [اَتْرَابًا] مستويات في السنّ بنات ثلث و ثلثين و ازواجهن ايضا كذلك - عن رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم يدخل اهل الجنّة الجنّة جُرْدا مُرْدا بيضا جعادا مكحّلين ابناء ثلث و ثلثين - و اللام في لِاَصْحٰبِ الْيَمِيْنِ من صلة اَنْشَاْنَا و جَعَلْنَا - [فِيْ سَمُوْمٍ] في حرّ نار ينفذ في المسامّ [وَّحَمِيْمٍ] و ماء حارّ متناه في الحرارة [وَّظِلٍّ مِّنْ يَّحْمُوْمٍ] من دخان اسود بهيم [لَّا بَارِدٍ وَّلَا كَرِيْمٍ] نفي لصفتي الظلّ عنه يريد انه ظلّ و لكن لا كسائر الظلال سمّاه ظلاّ ثم نفي عنه بَرْد الظلّ و رَوْحه و نفعه لمن يأوي اليه من اذى الحرّ و ذلك كرمه ليمحق ما في مدلول الظلّ من الاسترواح اليه و المعنى انه ظلّ حارّ ضارّ الا ان للنفي في نحو هذا شأنا ليس للاثبات و فيه تهكّم باصحاب المشأمة وانهم لا يستأهلون الظلّ البارد الكريم الذي هو لاضدادهم في الجنّة - و قرئ لَا بَارِدٌ وَّلَا كَرِيْمٌ بالرفع اي لا هو كذلك - و الحِنْث الذنب العظيم و منه قولهم بلغ الغلام الحِنْث اي الحُلُم و وقت المؤاخذة بالمأثم و منه حنث في يمينه خلاف بَرَّ فيها و يقال تحنّث اذا تأثّم و تحرّج [اَوَ اٰبَآؤُنَا] دخلت همزة الاستفهام على حرف العطف - فان قلت كيف حسن العطف على المضمر في لَمَبْعُوْثُوْنَ من غير تاكيد بنحن - قلت حسن للفاصل الذي هو الهمزة كما حسن في قوله مَآ اَشْرَكْنَا وَلَآ اٰبَآؤُنَا لفصل لا المؤكّدة للنفي - و قرئ اَوْ اٰبَآؤُنَا - و قرئ لَمُجَمَّعُوْنَ [اِلٰى مِيْقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُوْمٍ] الى ما وُقّتت به الدنيا من يوم معلوم و الاضافة بمعنى مِنْ كخاتم فضّة - و الميقات ما وُقّت به الشيء اي حدّ و منه مواقيت الاحرام و هي الحدود التي لا يتجاوزها مَن يريد دخول مكّة الا محرما [اَيُّهَا الضَّآلُّوْنَ] عن الهدى [الْمُكَذِّبُوْنَ] بالبعث و هم اهل مكّة و مَن في مثل حالهم [مِنْ شَجَرٍ مِّنْ زَقُّوْمٍ] من الاولى لابتداء الغاية و الثانية لبيان الشّجر و تفسيره وأنّث ضمير الشّجر على المعنى و ذكّره على اللفظ في قوله مِنْهَا و عَلَيْهِ - و مَنْ قرأ مِنْ شَجَرَةٍ مِّنْ زَقُّوْمٍ فقد جعل الضميرين للشّجرة و انما ذكّر الثاني على تأويل الزّقوم لانه تفسيرها و هي في معناه [شُرْبَ الْهِيْمِ] قرئ بالحركات الثلث فالفتح و الضمّ مصدران - و عن جعفر الصادق ايام اكل و شَرْب بفتح الشين - و اما المكسور فبمعنى المشروب اي ما يشربه الهيم و هي الابل التي بها الهُيام و هو داء تشرب منه فلا تروى جمع اَهْيَم و هَيْماء - قال ذو الرمّة * شعر * فاصبحت كالهَيْماء لا الماءُ مبرد * صداها و لا يقضي عليها هُيامها *

أَفَرَءَيْتُم مَّا تُمْنُونَ ۞ ءَأَنتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ۞ نَحْنُ قَدَّرْنَا بَيْنَكُمُ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ۞ عَلَى أَن نُّبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ وَنُنشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ۞ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَى فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ۞ أَفَرَءَيْتُم مَّا تَحْرُثُونَ ۞ ءَأَنتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ ۞ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ ۞ إِنَّا لَمُغْرَمُونَ ۞ بَلْ نَحْنُ

و قيل الهِيم الرمال و وجهه ان يكون جمع الهَيَام بفتح الهاء و هو الرمل الذي لا يتماسك جمعَ على فُعُل كسَحاب و سُحُب ثم خفف و فُعل به ما فُعل بجمع أَبيض و المعنى انه يسلّط عليهم من الجوع ما يضطرّهم الى اكل الزقّوم الذي هو كالمُهْل فاذا ملأوا منه البطون يسلّط عليهم من العطش ما يضطرّهم الى شرب الحميم الذي يقطّع امعاءهم فيشربونه شرب الهِيم - فان قلت كيف صحّ عطف الشاربين على الشاربين و هما لذوات متّفقة و صفتان متفقتان فكان عطفا للشيء على نفسه - قلت ليستا بمتفقتين من حيث ان كونهم شاربين للحميم على ما هو عليه من تناهي الحرارة و قطع الأمعاء امر عجيب و شربهم له على ذلك كما تشرب الهِيمُ الماءَ امر عجيب ايضا فكانتا صفتين مختلفتين - النُزُل الرزق الذي يعدّ للنازل تكرمةً له و فيه تهكّم كما في قوله فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ و كقول ابى الشعر الضبّي • شعر • و كنّا اذا الجبّار بالجيش ضافنا • جعلنا القنا و المرهفات له نزلا • و قرئ نُزْلهم بالتخفيف [فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ] تحضيض على التصديق - اما بالخلق لانّهم و ان كانوا مصدّقين به الا انهم لما كان مذهبهم خلاف ما يقتضيه التصديق فكانهم مكذّبون به - و اما بالبعث لان مَن خَلق اولا لم يمتنع عليه ان يخلق ثانيا [مَّا تُمْنُونَ] ما تمنونه اي تقذفونه في الأرحام من النُطَف - و قرأ ابو السمّال بفتح التاء يقال امنى النطفةَ و مَناها قال الله تعالى مِن نُّطْفَةٍ إِذَا تُمْنَىٰ - [تَخْلُقُونَهُ] تقدّرونه و تصوّرونه - [قَدَّرْنَا بَيْنَكُمُ الْمَوْتَ] تقديرا و قسمناه عليكم قسمة الرزق على اختلاف و تفاوت كما يقتضيه مشيّتنا فاختلفت اعماركم من قصير و طويل و متوسط - و قرئ قَدَرْنَا بالتخفيف - سبقته على الشيء اذا اعجزتَه عنه و غلبته عليه و لم تمكّنه منه فمعنى قوله [وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ عَلَىٰ أَن نُّبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ] انّا قادرون على ذلك لا تغالبوننا عليه - و أَمْثَالَكُمْ جمع مِثل اي على ان نبدّل منكم و مكانكم أشباهكم من الخلق [و] على ان [نُنشِئَكُمْ فِي] خلق لا تعلمونها و ما عهدتم بمثلها يعني انّا نقدر على الامرين جميعا على خلق ما يماثلكم و ما لا يماثلكم فكيف نعجز عن اعادتكم - و يجوز ان يكون أَمْثَالَكُمْ جمع مَثَل اي على ان نبدّل و نغيّر صفاتكم التي انتم عليها في خلقكم و اخلاقكم و نُنشِئَكُمْ في صفات لا تعلمونها • قرئ النَّشْأَة و النَّشَاءَة - و في هذا دليل على صحة القياس حيث جهّلهم في ترك قياس النشأة الاخرى على الاولى [أَفَرَءَيْتُم مَّا تَحْرُثُونَ] ه من الطعام اي تبذرون حبّه و تعملون في ارضه [ءَأَنتُمْ تَزْرَعُونَهُ] تُنبتونه و تردّونه نباتا يرفّ و ينمي الى ان يبلغ الغايةَ - و عن رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم لا يقولنّ احدكم زرعتُ و ليقل حرثتُ قال ابو هريرة ارأيتم الى قوله أَفَرَءَيْتُم الآية - و الحُطَام من حطم كالفُتات و الجُذاذ من فتّ و جذّ و هو ما صار هشيما و تحطّم - [فَظَلْتُمْ] و قرئ بالكسر - و فَظَلِلْتُم على الاصل [تَفَكَّهُونَ] تعجبون - و عن

مَحْرُومُونَ ۞ أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ۞ ءَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ ۞ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ ۞ أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ۞ ءَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ ۞ نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذْكِرَةً وَمَتَاعًا لِلْمُقْوِينَ ۞ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ۞ ع فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ۞ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ۞

الحسن تندمون على تعبكم فيه و انفاقكم عليه او على ما اقترفتم من المعاصي اللتي اصبتم بذلك من اجلها ـ و قرئ تَفَكَّنُونَ و منه الحديث مثل العالم كمثل الحَمّة يأتيها البُعَداء و يتركها القُرَباء فبيناهم اذ غار ماؤها فانتفع بها قوم وبقي قوم يتفكنون اي يتندمون [إِنَّا لَمُغْرَمُونَ] لملزمون غرامة ما انفقنا ـ اومهلكون لهلاك رزقنا من الغرام و هو الهلاك [بَلْ نَحْنُ] قوم [مَحْرُومُونَ] محارفون محدودون لا حظ لنا و لا بخت و لو كنّا مجدودين لما جرى علينا هذا ـ وقرئ ءَ انّا ـ [الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ] يريد الماء العذب الصالح للشرب ـ و المُزن السحاب الواحدة مزنة ـ و قيل هو السحاب الابيض خاصة و هو اعذب ماء ـ [أُجَاجًا] ملحا زعاقا لا يقدر على شربه ـ فان قلت لم اُدخلت اللام على جواب لَو في قوله لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا و نُزعت منه ههنا ـ قلت ان لَو لما كانت داخلة على جملتين معلّقة ثانيتهما بالاولى تعلّق الجزاء بالشرط و لم تكن مخلّصة للشرط كإنْ و لا عاملة مثلها و انما سرى فيها معنى الشرط اتفاقًا من حيث افادتها في مضمونَي جملتَيْها ان الثاني امتنع لامتناع الاول افتقرت في جوابها الى ما ينصب عَلما على هذا التعلق فزيدت فيه هذه اللام لتكون عَلما على ذلك فاذا حذفت بعد ما صارت عَلما مشهورا مكانه فلانّ الشيء اذا علم و شهر موقعه و صار مألوفا و مأنوسا به لم يبالَ باسقاطه عن اللفظ استغناء بمعرفة السامع ـ الا ترى الى ما يحكى عن روبة انه كان يقول خيرٍ لمن قال له كيف اصبحتَ فحذف الجارّ لعلم كل احد بمكانه و تساوي حالَيْ حذفه و اثباته لشهرة امره و ناهيك بقولِ اوس * شعر * حتى اذا الكَلّاب قال لها * كاليوم مطلوبا و لا طلبا * وحذفه لم اَر فاذن حذفها اختصار لفظيّ و هي ثابتة في المعنى فاستوى الموضعان لا فرق بينهما على ان تقدم ذكرها و المسافةُ قصيرة مغنٍ عن ذكرها ثانية و نائبٌ عنه ـ و يجوز ان يقال ان هذه اللام مفيدة معنى التوكيد لا محالة فادخلت في اٰية المطعوم دون اٰية المشروب للدلالة على ان امر المطعوم مقدّم على امر المشروب و ان الوعيد بفقده اشدّ و اصعب من قبل ان المشروب انما يحتاج اليه تبعًا للمطعوم الا ترى انك انما تسقي ضيفك بعد ان تطعمه و لو عكستَ قعدتَ تحت قول ابي العلاء * شعر * اذا سقيتْ ضيوف الناس محضا * سقَوْا اضيافهم شبمًا زلالا * وسُقي بعض العرب فقال انّا لا اشرب الا على ثَميلة و لهذا قدّمت اٰية المطعوم على اٰية المشروب [تُورُونَ] تقدحونها وتستخرجونها من الزناد و العرب تقدح بعودين تحكّ احدهما على الاٰخر و يسمّون الاعلى الزند و الاسفل الزندة شبّهوهما بالفحل و الطروقة [شَجَرَتَهَا] اللتي منها الزناد [تَذْكِرَةً] تذكيرا لنار جهنّم حيث علّقنا بها اسباب المعايش كلها و عمّمنا بالحاجة اليها البلوى لتكون حاضرة للناس ينظرون اليها و يذكرون ما اُوعدوا به ـ او جعلناها تَذْكِرَةً و انموذجا من جهنّم ـ لما روي عن رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم ناركم هذه اللتي

ع ۱۵ يوقد بنو آدم جزء من سبعين جزءا من حرّ جهنم [وَمَتَاعًا] و منفعة [لِّلْمُقْوِيْنَ] للذين ينزلون القواء وهي القفر. او للذين خلت بطونهم او مزاودهم من الطعام يقال اقويتُ من ايام اي لم آكل شيئا ـ [فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ] فاحدث التسبيح بذكر اسم ربك ـ او اراد بالاسم الذكر اي بذكر ربك و [الْعَظِيْمِ] صفة للمضاف او للمضاف اليه و المعنى انه اما ذكر ما دلّ على قدرته و انعامه على عباده قال فَاَحْدِث التسبيح و هو ان يقول سبحان الله ـ اما تنزيهًا له عمّا يقول الظالمون الذين يجحدون وحدانيته و يكفرون نعمته ـ واما تعجبا من امرهم في غمط آلائه و اياديه الظاهرة ـ واما شكرا لله على النعم التي عدّها و نبّهَ عليها [فَلَاۤ اُقْسِمُ] معناه فاُقسمُ و لا مزيدة مؤكّدة مثلها في قوله لِئَلَّا يَعْلَمَ اَهْلُ الْكِتٰبِ ـ و قرأ الحسن فَلَاُقْسِمُ و معناه فَلَاَنَا اُقسم اللام لام الابتداء دخلت على جملة من مبتدأ و خبر و هي انا اُقسم كقولك لَزيد منطلقٌ ثم حذف المبتدأ ـ و لا يصحّ ان تكون اللام لام القسم لامرين ـ احدهما ان حقّها ان تقرن بها النون المؤكّدة و الاخلال بها ضعيف قبيح ـ و الثاني انّ لافعلنّ في جواب القسم للاستقبال و فعل القسم يجب ان يكون للحال [بِمَوٰقِعِ النُّجُوْمِ] بمساقطها و مغاربها ـ ولعلّ لله تعالى في آخر الليل اذا انحطّت النجوم الى المغرب افعالا مخصوصة عظيمة ـ او للملائكة عبادات موصوفة ـ او لانه وقت قيام المتهجّدين و المبتهلين اليه من عباده الصالحين ونزول الرحمة و الرضوان عليهم فلذلك اقسم بمواقعها و استعظم ذلك بقوله وَاِنَّهٗ لَقَسَمٌ لَّوْ تَعْلَمُوْنَ عَظِيْمٌ ـ او اراد بمواقعها منازلها و مسائرها و له في ذلك من الدليل على عظيم القدرة و الحكمة ما لا يحيط به الوصف ـ وقوله وَاِنَّهٗ لَقَسَمٌ لَّوْ تَعْلَمُوْنَ عَظِيْمٌ اعتراض في اعتراض لانه اعترض به بين القسم و المقسم عليه وهو قوله اِنَّهٗ لَقُرْاٰنٌ كَرِيْمٌ و اعترض بلَوْ تَعْلَمُوْنَ بين الموصوف و صفته ـ وقيل مَوَاقِع النجوم اوقات وقوع نجوم القرآن اي اوقات نزولها [كَرِيْمٌ] حسن مرضيّ في جنسه من الكتب ـ او نفّاع جمّ المنافع ـ او كريم على الله [فِيْ كِتٰبٍ مَّكْنُوْنٍ] مصون من غير المقرّبين من الملائكة لا يطّلع عليه مَن سواهم و هم المطهّرون من جميع الادناس ادناس الذنوب و ما سواها ان جعلتَ الجملة صفة لكتٰب مّكنون وهو اللوح ـ وان جعلته صفة للقرآن فالمعنى لا ينبغي ان يمسّه الا من هو على الطهارة من الناس يعني مسّ المكتوب منه ـ و من الناس مَن حمله على القراءة ايضا ـ و عن ابن عمر رضي الله عنه احبّ اليّ ان لا يقرأ الّا وهو طاهر ـ و عن ابن عباس في رواية انه كان يبيح القراءة للجنب و نحوه قول رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يُسْلِمه اي لا ينبغي له ان يظلمه او يسلمه ـ وقرئ الْمُتَطَهِّرُوْنَ ـ و الْمُطَّهِّرُوْنَ بالادغام ـ والْمُطْهَرُوْنَ من اَطْهره بمعنى طهّره ـ وَالْمُطَهِّرُوْنَ بمعنى يُطهّرون انفسهم او غيرهم بالاستغفار لهم و الوحي الذي ينزّلونه ـ [تَنْزِيْلٌ] صفة رابعة للقرآن اي منزّل [مِّنْ رَّبِّ الْعٰلَمِيْنَ] او وصف بالمصدر لانه نزّل نجوما من بين سائر كتب الله فكأنه في نفسه تنزيل و لذلك جرى مجرى بعض اسمائه فقيل جاء في التنزيل كذا و نطق به التنزيل او هو تنزيل على حذف المبتدأ ـ و قرئ تَنْزِيْلًا على نزّل تنزيلا

اَنْتُمْ مُّدْهِنُوْنَ ۝ وَ تَجْعَلُوْنَ رِزْقَكُمْ اَنَّكُمْ تُكَذِّبُوْنَ ۝ فَلَوْلَآ اِذَا بَلَغَتِ الْحُلْقُوْمَ ۝ وَ اَنْتُمْ حِيْنَئِذٍ تَنْظُرُوْنَ ۝ وَ نَحْنُ اَقْرَبُ اِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلٰكِنْ لَّا تُبْصِرُوْنَ ۝ فَلَوْلَآ اِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِيْنِيْنَ ۝ تَرْجِعُوْنَهَآ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝ فَاَمَّآ اِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِيْنَ ۝ فَرَوْحٌ وَّ رَيْحَانٌ ۙ۬ وَّ جَنَّتُ نَعِيْمٍ ۝ وَ اَمَّآ اِنْ كَانَ مِنْ اَصْحٰبِ الْيَمِيْنِ ۝ فَسَلٰمٌ لَّكَ مِنْ اَصْحٰبِ الْيَمِيْنِ ۝ وَ اَمَّآ اِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِيْنَ الضَّآلِّيْنَ ۝ فَنُزُلٌ مِّنْ حَمِيْمٍ ۝ وَّ تَصْلِيَةُ جَحِيْمٍ ۝ اِنَّ هٰذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِيْنِ ۝ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيْمِ ۝

[اَفَبِهٰذَا الْحَدِيْثِ] يعني القرآن [اَنْتُمْ مُّدْهِنُوْنَ] اي متهاونون به كمن يدّهن في الامر اي يلين جانبه و لا يتصلّب فيه تهاونا به [وَ تَجْعَلُوْنَ رِزْقَكُمْ اَنَّكُمْ تُكَذِّبُوْنَ] على حذف المضاف يعني و تجعلون شكر رزقكم التكذيب اي وضعتم التكذيب موضع الشكر - و قرأ عليّ رضي الله عنه وَ تَجْعَلُوْنَ شُكْرَكُمْ اَنَّكُمْ تُكَذِّبُوْنَ - و قيل هي قراءة رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم و المعنى و تجعلون شكركم لنعمة القرآن انكم تكذّبون به - و قيل نزلت في الانواء و نسبتهم السقيا اليها و الرزق المطر يعني و تجعلون شكر ما يرزقكم الله من الغيث انكم تكذّبون بكونه من الله حيث تنسبونه الى النجوم - و قرئ تَكْذِبُوْنَ و هو قولهم في القرآن سحر و شعر و افتراء و في المطر هو من الانواء و لانّ كل مكذّب بالحق كاذب * ترتيب الآية فَلَوْلَآ ترجعونها اِذَا بَلَغَتِ الْحُلْقُوْمَ اِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِيْنِيْنَ و فَلَوْلَآ الثانية مكررة للتوكيد - و الضمير في تَرْجِعُوْنَهَا للنفس و هي الروح و في اَقْرَبُ اِلَيْهِ للمحتضر غَيْرَ مَدِيْنِيْنَ غير مربوبين من دان السلطان الرعية اذا ساسهم [وَ نَحْنُ اَقْرَبُ اِلَيْهِ مِنْكُمْ] يا اهل الميّت بقدرتنا و علمنا او بملائكة الموت و المعنى انكم في جحودكم افعال الله و آياته في كل شيء ان انزل عليكم كتابا معجزا قلتم سحر و افتراء و ان ارسل اليكم رسولا صادقا قلتم ساحر كذّاب و ان رزقكم مطرا يحييكم به قلتم صدق نوء كذا على مذهب يؤدّي الى الاهمال و التعطيل فما لكم لا ترجعون الروح الى البدن بعد بلوغه الحلقوم ان لم يكن ثمه قابض و كنتم صادقين في تعطيلكم و كفركم بالمحيي المميت المبدي المعيد [فَاَمَّآ اِنْ كَانَ] المتوفّى [مِنَ الْمُقَرَّبِيْنَ] من السابقين من الازواج الثلثة المذكورة في اول السورة [فَرَوْحٌ] فله استراحة - و روت عائشة رضي الله عنها عن رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم فَرُوْحٌ بالضمّ - و قرأ به الحسن و قال الرُّوحُ الرحمة لانها كالحيوة للمرحوم - و قيل البقاء اي فهذان له معا و هو الخلودُ مع الرزق و النعيم - و الريحانُ الرزق [فَسَلٰمٌ لَّكَ مِنْ اَصْحٰبِ الْيَمِيْنِ] اي فسلمٌ لَّكَ يا صاحب اليمين مِنْ اخوانك اَصْحٰبِ الْيَمِيْنِ اي يسلّمون عليك كقوله تعالى اِلَّا قِيْلًا سَلٰمًا سَلٰمًا [فَنُزُلٌ مِّنْ حَمِيْمٍ] كقوله تعالى هٰذَا نُزُلُهُمْ يَوْمَ الدِّيْنِ - و قرئ بالتخفيف [وَّ تَصْلِيَةُ جَحِيْمٍ] قرئت بالرفع و الجرّ عطفا على نُزُل و حَمِيْم * [اِنَّ هٰذَا] الذي انزل في هذه السورة [لَهُوَ حَقُّ الْيَقِيْنِ] اي الحق الثابت من اليقين - عن رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم مَن قرأ سورة الواقعة في كل ليلة لم تصبه فاقة ابدا *

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۞

سَبَّحَ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ ۚ وَ هُوَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ۞ لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ ۚ يُحْيٖ وَ يُمِيْتُ ۚ وَ هُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۞ هُوَ الْاَوَّلُ وَ الْاٰخِرُ وَ الظَّاهِرُ وَ الْبَاطِنُ ۚ وَ هُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ۞ هُوَ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضَ فِيْ سِتَّةِ اَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَى الْعَرْشِ ۚ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْاَرْضِ وَ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَ مَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَ مَا يَعْرُجُ فِيْهَا ۚ وَ هُوَ مَعَكُمْ اَيْنَ مَا كُنْتُمْ ۚ وَ اللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ ۞ لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ ۚ وَ اِلَى اللّٰهِ تُرْجَعُ الْاُمُوْرُ ۞ يُوْلِجُ الَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَ يُوْلِجُ النَّهَارَ فِي الَّيْلِ ۚ وَ هُوَ عَلِيْمٌ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ ۞ اٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَ رَسُوْلِهٖ وَ اَنْفِقُوْا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُّسْتَخْلَفِيْنَ فِيْهِ ۚ فَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مِنْكُمْ وَ اَنْفَقُوْا لَهُمْ

سورة الحديد

جاء في بعض الفواتح سَبَّحَ على لفظ الماضي و بعضها على لفظ المضارع و كل واحد منهما معناه ان من شان من اسند اليه التسبيح ان يسبّحه و ذلك هجّيراه و دَيْدنه و قد عدّي هذا الفعل باللام تارة و بنفسه اخرى في قوله تعالى وَ تُسَبِّحُوْهُ و اصله التعدي بنفسه لانّ معنى سبّحته بعّدته عن السوء منقول من سَبَّحَ اذا ذهب وبعُد - فاللام لا تخلو اما ان تكون مثل اللام في نصحتُهُ و نصحتُ له - و اما ان يراد بِسَبَّحَ لِلّٰهِ احدث التسبيح لاجل الله و لوجهه خالصا [مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ] ما يتأتى منه التسبيح و يصح - فان قلت ما محل [يُحْيٖ] - قلت يجوز ان لا يكون له محل - و يكون جملة برأسها كقوله لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ - و ان يكون مرفوعا على هو يُحْيٖ وَ يُمِيْتُ - و منصوبا حالا من المجرور في لَهٗ و الجارّ عاملا فيها و معناه يُحْيِي النُّطَف و البَيْض و الموتى يوم القيٰمة وَيُمِيْتُ الاحياء * [هُوَ الْاَوَّلُ] هو القديم الذي كان قبل كل شيء [وَ الْاٰخِرُ] الذي يبقى بعد هلاك كل شيء [وَ الظَّاهِرُ] بالادلّة الدالّة عليه [وَ الْبَاطِنُ] لكونه غير مدرك بالحواس - فان قلت فما معنى الواو - قلت الواو الاولى معناها الدلالة على انه الجامع بين الصفتين الاوّلية و الاٰخرية و الثالثة على انه الجامع بين الظهور و الخفاء و اما الوسطى فعلى انّه الجامع بين مجموع الصفتين الاوّليين و مجموع الصفتين الاٰخريين فهو المستمرّ الوجود في جميع الاوقات الماضية و الاٰتية و هو في جميعها ظاهر و باطن جامع للظهور بالادلّة و الخفاء فلا يدرك بالحواس و في هذا حجّة على من جوّز ادراكه في الاٰخرة بالحاسّة - و قيل الظَّاهِرُ العالي على كل شيء الغالب له من ظهر عليه اذا علاه و غلبه و الْبَاطِنُ الذي بطَنَ كلّ شيء اي علم باطنه و ليس بذاك مع العدول عن الظاهر المفهوم [مُّسْتَخْلَفِيْنَ فِيْهِ] يعني ان الاموال التي في ايديكم انما هي اموال الله بخلقه و انشائه لها و انما موّلكم ايّاها و خوّلكم للاستمتاع بها و جعلكم خُلَفاء في التصرف فيها فليست هي باموالكم في الحقيقة و ما انتم

اَجْرٌ كَبِيْرٌ ۞ وَ مَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَ الرَّسُوْلُ يَدْعُوْكُمْ لِتُؤْمِنُوْا بِرَبِّكُمْ وَ قَدْ اَخَذَ مِيْثَاقَكُمْ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۞ هُوَ الَّذِيْ يُنَزِّلُ عَلٰى عَبْدِهٖۤ اٰيٰتٍۭ بَيِّنٰتٍ لِّيُخْرِجَكُمْ مِّنَ الظُّلُمٰتِ اِلَى النُّوْرِ ؕ وَ اِنَّ اللّٰهَ بِكُمْ لَرَءُوْفٌ رَّحِيْمٌ ۞ وَ مَا لَكُمْ اَلَّا تُنْفِقُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَ لِلّٰهِ مِيْرَاثُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ ؕ لَا يَسْتَوِيْ مِنْكُمْ مَّنْ اَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَ قٰتَلَ ؕ اُولٰٓئِكَ اَعْظَمُ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِيْنَ اَنْفَقُوْا مِنْۢ بَعْدُ وَ قٰتَلُوْا ؕ وَ كُلًّا وَّعَدَ اللّٰهُ الْحُسْنٰى ؕ وَ اللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ ۞ع مَنْ ذَا الَّذِيْ يُقْرِضُ اللّٰهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضٰعِفَهٗ لَهٗ وَ لَهٗۤ اَجْرٌ كَرِيْمٌ ۞

فيها الا بمنزلة الوكلاء و النواب فانفقوا منها في حقوق الله و ليهن عليكم الانفاق منها كما يهون على الرجل النفقة من مال غيره اذا اذن له فيه - او جعلكم مستخلفين ممن كان قبلكم فيما في ايديكم بتوريثه اياكم فاعتبروا بحالهم حيث انتقل منهم اليكم و سينتقل منكم الى من بعدكم فلا تبخلوا به و انفعوا بالانفاق منها انفسكم * [لَا تُؤْمِنُوْنَ] حال من معنى الفعل في مَا لَكُمْ كما تقول ما لك قائما بمعنى ما تصنع قائما اي و ما لكم كافرين بالله - و الواو في [وَ الرَّسُوْلُ يَدْعُوْكُمْ] واو الحال فهما حالان متداخلتان - و قرئ وَ مَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَ رَسُوْلِهٖ وَ الرَّسُوْلُ يَدْعُوْكُمْ - و المعنى و اي عذر لكم في ترك الايمان و الرسول يدعوكم اليه و ينبّهكم عليه و يتلو عليكم الكتاب الناطق بالبراهين و الحجج [وَ] قبل ذلك [قَدْ اَخَذَ] الله [مِيْثَاقَكُمْ] بالايمان حيث ركّب فيكم العقول و نصب لكم الادلّة و مكّنكم من النظر و ازاح عللكم فاذا لم تبق لكم علّة بعد ادلّة العقول و تنبيه الرسول فما لكم لا تؤمنون اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ لموجب مّا فانّ هذا الموجب لا مزيد عليه - و قرئ اَخَذَ مِيْثَاقَكُمْ على البناء للفاعل و هو الله عزّ و جلّ [لِيُخْرِجَكُمْ] الله بآياته من ظلمات الكفر الى نور الايمان - او لِيُخْرِجَكُمْ الرسول بدعوته - [لَرَءُوْفٌ] - و قرئ لَرَؤُفٌ * [اَلَّا تُنْفِقُوْا] في ان لا تنفقوا [وَ لِلّٰهِ مِيْرَاثُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ] يرث كل شيء فيهما لا يبقى منه باق لاحد من مال و غيره يعني و اي غرض لكم في ترك الانفاق في سبيل الله و الجهاد مع رسوله و الله مهلككم فوارث اموالكم و هو من ابلغ البعث على الانفاق في سبيل الله ثم بيّن التفاوت بين المنفقين منهم فقال [لَا يَسْتَوِيْ مِنْكُمْ مَّنْ اَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ] فتح مكّة قبل عزّ الاسلام و قوّة اهله و دخول الناس في دين الله افواجا و قلّة الحاجة الى القتال و النفقة فيه و من انفق من بعد الفتح فحذف لوضوح الدلالة [اُولٰٓئِكَ] الذين انفقوا قبل الفتح و هم السابقون الاولون من المهاجرين و الانصار الذين قال فيهم النبيّ صلّى الله عليه و آله و سلّم لو انفق احدكم مثل اُحد ذهبا ما بلغ مدّ احدهم و لا نصيفه [اَعْظَمُ دَرَجَةً] - و قرئ قَبْلَ الْفَتْحِ - [وَ كُلًّا] و كلّ واحد من الفريقين [وَّعَدَ اللّٰهُ الْحُسْنٰى] اي المثوبة الحسنى و هي الجنّة مع تفاوت الدرجات - و قرئ بالرفع على وَ كُلٌّ وَّعَدَهُ اللّٰهُ - و قيل نزلت في ابي بكر لانه اول من اسلم و اول من انفق في سبيل الله * القرض الحسن الانفاق في سبيله شبّه ذلك بالقرض على سبيل المجاز لانه اذا اعطى ماله لوجهه فكانه اقرضه اياه [فَيُضٰعِفَهٗ لَهٗ] اي يعطيه اجره على انفاقه مضاعفا اضعافا من فضله

يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنٰتِ يَسْعٰى نُورُهُمْ بَيْنَ اَيْدِيهِمْ وَ بِاَيْمَانِهِمْ بُشْرٰىكُمُ الْيَوْمَ جَنّٰتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا ۚ ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ۞ يَوْمَ يَقُوْلُ الْمُنٰفِقُوْنَ وَ الْمُنٰفِقٰتُ لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوا انْظُرُوْنَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُّوْرِكُمْ ۚ قِيْلَ ارْجِعُوْا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوْا نُوْرًا ؕ فَضُرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُوْرٍ لَّهٗ بَابٌ ؕ بَاطِنُهٗ فِيْهِ الرَّحْمَةُ وَ ظَاهِرُهٗ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ ۞ يُنَادُوْنَهُمْ اَلَمْ نَكُنْ مَّعَكُمْ ؕ قَالُوْا بَلٰى وَ لٰكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ اَنْفُسَكُمْ وَ تَرَبَّصْتُمْ وَ ارْتَبْتُمْ وَ غَرَّتْكُمُ الْاَمَانِيُّ حَتّٰى جَاءَ اَمْرُ اللّٰهِ وَ غَرَّكُمْ بِاللّٰهِ الْغَرُوْرُ ۞ فَالْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ وَّلَا مِنَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا ؕ

[وَ لَهٗ اَجْرٌ كَرِيْمٌ] يعني و ذلك الاجر المضموم اليه الاضعاف كريمٌ في نفسه - و قرئ فَيُضَعِّفَهُ - وقرئا منصوبين على جواب الاستفهام - و الرفع عطف على يُقْرِضُ او على فهو يُضٰعِفُهُ • [يَوْمَ تَرَى] ظرف لقوله وَ لَهٗ اَجْرٌ كَرِيْمٌ - او منصوب باضمار اذكر تعظيما لذلك اليوم و انما قال [بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ وَ بِاَيْمَانِهِمْ] لان السعداء يُؤْتَوْن صحائف اعمالهم من هاتين الجهتين كما ان الاشقياء يُؤْتَوْنَها من شمائلهم و وراء ظهورهم فيجعل النور في الجهتين شعارا لهم و اٰيةً لانهم هم الذين بحسناتهم سعدوا و بصحائفهم البيض افلحوا فاذا ذُهب بهم الى الجنّة و مرّوا على الصراط يسعون يسعى بسعيهم ذلك النورُ جنيبا لهم و متقدما و يقول لهم الذين يتلقّونهم من الملئكة [بُشْرٰىكُمُ الْيَوْمَ] - قرئ ذٰلِكَ الْفَوْزَ - [يَوْمَ يَقُوْلُ] بدل من يَوْمَ تَرَى [انْظُرُوْنَا] انتظرونا لانهم يسرع بهم الى الجنّة كالبروق الخاطفة على ركاب تذفّ بهم و هؤلاء مُشاة - او انظروا الينا لانهم اذا نظروا اليهم استقبلوهم بوجوههم و النور بين ايديهم فيستضيئون به - وقرئ اَنْظِرُوْنَا من النَّظِرة وهي الامهال جعل اتّيادهم في المُضيّ الى ان يلحقوا بهم انظارا لهم [نَقْتَبِسْ مِنْ نُّوْرِكُمْ] نُصِبْ منه و ذلك ان يلحقوا بهم فيستنيروا به [قِيْلَ ارْجِعُوْا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوْا نُوْرًا] طردٌ لهم وتهكّم بهم اي ارجعوا الى الموقف الى حيث اُعطيناهذا النورَ فالتمسوه هنالك فمن ثمه يقتبس - او ارْجِعُوْا الى الدنيا فَالْتَمِسُوْا نُوْرًا بتحصيل سببه وهو الايمان - او ارْجِعُوْا خائبين وتنحّوا عنّا فَالْتَمِسُوْا نُوْرًا اُخر فلا سبيل لكم الى هذا النور و قد علموا ان لا نور وراءهم و انما هو تخييب و اقناط لهم [فَضُرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُوْرٍ] بين المؤمنين و المنافقين بحائط حائل بين شق الجنّة و شقّ النار - قيل هو الاعراف لذلك السور باب لاهل الجنّة يدخلون منه [بَاطِنُهٗ] باطن السور او الباب و هو الشقّ الذي يلي الجنّة [وَ ظَاهِرُهٗ] ما ظهر لاهل النار [مِنْ قِبَلِهِ] من عنده و من جهته [الْعَذَابُ] وهو الظلمة و النار - وقرأ زيد بن عليّ رضي الله عنه فَضَرَبَ بَيْنَهُمْ على البناء للفاعل [اَلَمْ نَكُنْ مَّعَكُمْ] يريدون موافقتهم في الظاهر [فَتَنْتُمْ اَنْفُسَكُمْ] - محنتموها بالنفاق و اهلكتموها [وَ تَرَبَّصْتُمْ] بالمؤمنين الدوائر [وَ غَرَّتْكُمُ الْاَمَانِيُّ] طولُ الاٰمال و الطمعُ في امتداد الاعمار [حَتّٰى جَاءَ اَمْرُ اللّٰهِ] وهو الموت [وَ غَرَّكُمْ بِاللّٰهِ الْغَرُوْرُ] وغرّكم الشيطان بان الله عفوّ غفور كريم لا يعذّبكم - وقرئ الْغُرُوْرُ بالضمّ - [فِدْيَةٌ] ما يفتدى به [هِيَ مَوْلٰىكُمْ] قيل هي اولى بكم - و انشد قول لبيد • شعر • فغدت كلا الفرجين تحسب انه • مولى المخافة خلفها و اَمامها • و حقيقة مَوْلٰىكُمْ مَحْراكم و مَقْمنكم اي مكانكم الذي يقال فيه هو اولى بكم كما يقال هو مئنّة للكرم اي مكان لقول القائل انه لكريم - ويجوز ان يراد هي ناصركم اي

مَأْوٰىكُمُ النَّارُ ؕ هِيَ مَوْلٰىكُمْ ؕ وَ بِئْسَ الْمَصِيْرُ ۞ اَلَمْ يَاْنِ لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اَنْ تَخْشَعَ قُلُوْبُهُمْ لِذِكْرِ اللّٰهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُوْنُوْا كَالَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْاَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوْبُهُمْ ؕ وَكَثِيْرٌ مِّنْهُمْ فٰسِقُوْنَ ۞ اِعْلَمُوْٓا اَنَّ اللّٰهَ يُحْيِي الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ؕ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْاٰيٰتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ ۞ اِنَّ الْمُصَّدِّقِيْنَ وَ الْمُصَّدِّقٰتِ وَ اَقْرَضُوا اللّٰهَ قَرْضًا حَسَنًا يُّضٰعَفُ لَهُمْ وَلَهُمْ اَجْرٌ كَرِيْمٌ ۞ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهٖٓ اُولٰٓئِكَ هُمُ الصِّدِّيْقُوْنَ ق

لا ناصر لكم غيرها و المراد نفي الناصر على البتات و نحوه قولهم أُصيبَ فلان بكذا فاستنصر الجزع و منه قوله تعالى يُغَاثُوْا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ - و قيل يتولاكم كما توليتم في الدنيا اعمال اهل النار * [اَلَمْ يَاْنِ] من أنى الامر يأني اذا جاء اناه اي وقته - و قرئ اَلَمْ يَئِنْ من آنَ يَئِينُ بمعنى انى يأني - و اَلَمَّا يَاْنِ - قيل كانوا مجدبين بمكة فلما هاجروا اصابوا الرزق و النعمة ففتروا عما كانوا عليه فنزلت - و عن ابن مسعود ما كان بين اسلامنا و بين ان عوتبنا بهذه الآية الا اربع سنين - و عن ابن عباس ان الله استبطأ قلوب المؤمنين فعاتبهم على رأس ثلث عشرة من نزول القرآن - و عن الحسن اَمَا والله لقد استبطأهم و هم يقرؤن من القرآن اقل مما تقرؤن فانظروا في طول ما قرأتم منه و ما ظهر فيكم من الفسق - و عن ابي بكر رضي الله عنه ان هذه الآية قرئت بين يديه و عنده قوم من اهل اليمامة فبكوا بكاء شديدا فنظر اليهم فقال هكذا كنا حتى قست القلوب - و قرئ نُزِّلَ - و نَزَّلَ - و اَنْزَلَ - وَلَا يَكُوْنُوْا عطف على تَخْشَعَ - و قرئ بالتاء على الالتفات - و يجوز ان يكون نهيا لهم عن مماثلة اهل الكتاب في قسوة القلوب بعد ان وبخوا و ذلك ان بني اسرائيل كان الحق يحول بينهم و بين شهواتهم و اذا سمعوا التورٰة و الانجيل خشعوا لله و رقت قلوبهم فلما طال عليهم الزمان غلبهم الجفاء و القسوة و اختلفوا واحدثوا ما احدثوا من التحريف و غيره - فان قلت ما معنى [لِذِكْرِ اللّٰهِ وَ مَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ] - قلت يجوز - ان يراد بالذكر وبما نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ القرآن لانه جامع للامرين للذكر و الموعظة و انه حق نازل من السماء - و ان يراد خشوعها اذا ذكر الله واذا تُلي القرآن كقوله اِذَا ذُكِرَ اللّٰهُ وَجِلَتْ قُلُوْبُهُمْ - وَ اِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ اٰيٰتُهٗ زَادَتْهُمْ اِيْمَانًا - اراد بالامد الاجل كقوله اذا انتهى امده - و قرئ الْاَمَدُّ اي الوقت الاطول [وَكَثِيْرٌ مِّنْهُمْ فٰسِقُوْنَ] خارجون عن دينهم رافضون لما في الكتابين * [اِعْلَمُوْٓا اَنَّ اللّٰهَ يُحْيِي الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا] قيل هذا تمثيل لاثر الذكر في القلوب و انه يحييها كما يحيي الغيث الارض * [الْمُصَّدِّقِيْنَ] المتصدقين - و قرئ على الاصل - وَالْمُصَدِّقِيْنَ من صدق وهم الذين صدقوا الله ورسوله يعني المؤمنين - فان قلت علام عطف قوله [وَ اَقْرَضُوا اللّٰهَ] - قلت على معنى الفعل في الْمُصَّدِّقِيْنَ لان اللام بمعنى الذين و اسم الفاعل بمعنى اصّدقوا كانه قيل ان الذين اصّدقوا و اقرضوا - و القرض الحسن ان يتصدق من الطيب عن طيبة النفس و صحة النية على المستحق للصدقة - و قرئ يُضَعَّفُ - و يُضْعِفُ بكسر العين اي يضاعف الله - يريد ان المؤمنين بالله و رسله هم عند الله بمنزلة الصديقين و الشهداء و هم الذين سبقوا الى التصديق و استشهدوا في سبيل الله [لَهُمْ اَجْرُهُمْ وَ نُوْرُهُمْ] اي مثل اجر الصديقين

سورة الحديد ٥٧ الجزء ٢٧ ع ١٨

وَالشُّهَدَآءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ ط لَهُمْ اَجْرُهُمْ وَ نُوْرُهُمْ ط وَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَآ اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ الْجَحِيْمِ ۞ ع اِعْلَمُوْٓا اَنَّمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَّلَهْوٌ وَّ زِيْنَةٌ وَّ تَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَ تَكَاثُرٌ فِي الْاَمْوَالِ وَ الْاَوْلَادِ ط كَمَثَلِ غَيْثٍ اَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهٗ ثُمَّ يَهِيْجُ فَتَرٰىهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُوْنُ حُطَامًا ط وَفِي الْاٰخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيْدٌ وَّ مَغْفِرَةٌ مِّنَ اللّٰهِ وَرِضْوَانٌ ط وَ مَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَآ اِلَّا مَتَاعُ الْغُرُوْرِ ۞ سَابِقُوْٓا اِلٰى مَغْفِرَةٍ مِّنْ رَّبِّكُمْ وَ جَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ اُعِدَّتْ لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهٖ ط ذٰلِكَ فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيْهِ مَنْ يَّشَآءُ ط وَ اللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ ۞ مَآ اَصَابَ مِنْ مُّصِيْبَةٍ فِي الْاَرْضِ وَلَا فِيْٓ اَنْفُسِكُمْ اِلَّا فِيْ كِتٰبٍ مِّنْ قَبْلِ اَنْ نَّبْرَاَهَا ط اِنَّ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرٌ ۞ لِّكَيْلَا تَاْسَوْا عَلٰى مَا فَاتَكُمْ وَ لَا تَفْرَحُوْا بِمَآ اٰتٰىكُمْ ط وَ اللّٰهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُوْرِ ۞ الَّذِيْنَ يَبْخَلُوْنَ وَ يَاْمُرُوْنَ

و الشهداء و مثل نورهم - فان قلت كيف يسوّي بينهم في الاجر و لابدّ من التفاوت - قلت ان المعنى ان الله يعطي المؤمنين اجرهم و يضاعفه لهم بفضله حتى يساوي اجرهم مع اضعافه اجر اولٰئك - و يجوز ان يكون وَ الشُّهَدَاءُ مبتدأ و لَهُمْ اَجْرُهُمْ خبره * اراد ان الدنيا ليست الا محقّرات من الامور و هي اللّعب و اللّهو و الزينة و التّفاخر و التّكاثر و اما الاٰخرة فما هي الا امور عظام و هي العذاب الشديد و المغفرة و رضوان الله و شبّه حال الدنيا و سرعة تقضّيها مع قلة جدْواها بنبات انبته الغيث فاستوى و اكتهل و اُعجب به الكفّار الجاحدون لنعمة الله فيما رزقهم من الغيث و النبات فبعث الله عليه العاهة فهاج و اصفرّ و صار حطاما عقوبة لهم على جحودهم كما فُعل باصحاب الجنّة و صاحب الجنّتين - و قيل الكفّار الزّرّاع - و قرئ مُصْفَارًا * [سَابِقُوْا] سارعوا مسارعة المسابقين لاقرانهم في المضمار الى [جَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَ الْاَرْضِ] - قال السدّي كعرض سبع السموات و سبع الارضين - و ذكر العرض دون الطول لان كل ما له عرض و طول فانّ عرضه اقلّ من طوله فاذا وصف عرضه بالبَسْطة عرف ان طوله ابسط و امدّ - و يجوز ان يراد بالعَرْض البسطة كقوله فَذُوْ دُعَاءٍ عَرِيْضٍ - لما حقّر الدنيا و صغّر امرها و عظّم امر الاٰخرة بعث عباده على المسارعة الى نيْل ما وعد من ذلك و هي المغفرة المنجية من العذاب الشديد و الفوز بدخول الجنّة [ذٰلِكَ] الموعود من المغفرة و الجنّة [فَضْلُ اللّٰهِ] عطاؤه [يُؤْتِيْهِ مَنْ يَّشَاءُ] و هم المؤمنون - المصيبة في الارض نحو الجدب و اٰفات الزرع و الثمار - و في الانفس نحو الادْواء و الموت [فِيْ كِتٰبٍ] في اللوح [مِّنْ قَبْلِ اَنْ نَّبْرَاَهَا] يعني الانفس او المصائب [اِنَّ ذٰلِكَ] ان تقدير ذلك و اثباته في كتاب [عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرٌ] و ان كان عسيرا على العباد - ثم علّل ذلك و بيّن وجه الحكمة فيه فقال [لِكَيْلَا تَاْسَوْا] و لا تفرحوا يعني انكم اذا علمتم ان كل شيء مقدّر مكتوب عند الله قلّ اَساكم على الفائت و فرحكم على الاٰتي لانّ من علم ان ما عنده مفقود لا محالة لم يتفاقم جزعه عند فقده لانه وَطّن نفسه على ذلك و كذلك من علم ان بعض الخير واصلٌ اليه و ان وصوله لا يفوته بحال لم يعظم فرحه عند نيله [وَ اللّٰهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُوْرٍ] لانّ من فرح بحظ من الدنيا و عظم في نفسه اختال و افتخر به و تكبّر على الناس - قرئ [بِمَآ اٰتٰكُمْ] - و اٰتٰكُمْ من

النَّاسَ بِالْبُخْلِ ۗ وَ مَنْ يَّتَوَلَّ فَاِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيْدُ ۞ لَقَدْ اَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنٰتِ وَ اَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتٰبَ وَالْمِيْزَانَ لِيَقُوْمَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ ۚ وَ اَنْزَلْنَا الْحَدِيْدَ فِيْهِ بَاْسٌ شَدِيْدٌ وَّمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللّٰهُ مَنْ يَّنْصُرُهٗ وَ رُسُلَهٗ بِالْغَيْبِ ۗ اِنَّ اللّٰهَ قَوِيٌّ عَزِيْزٌ ۞ ع وَ لَقَدْ اَرْسَلْنَا نُوْحًا وَّ اِبْرٰهِيْمَ وَجَعَلْنَا فِيْ ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتٰبَ فَمِنْهُمْ مُّهْتَدٍ ۚ وَ كَثِيْرٌ مِّنْهُمْ فٰسِقُوْنَ ۞ ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلٰٓى اٰثَارِهِمْ بِرُسُلِنَا وَ قَفَّيْنَا بِعِيْسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَ اٰتَيْنٰهُ

الانبياء و الايقان - و في قراءة ابن مسعود بِمَا اُوْتِيْتُمْ - فان قلت فلا احد يملك نفسه عند مضرة تنزل به و لا عند منفعة ينالها ان لا يحزن و لا يفرح - قلت المراد الحزنُ المخرج الى ما يُذْهل صاحبه عن الصبر و التسليم لامر الله و رجاء ثواب الصابرين و الفرحُ المُطْغي المُلْهي عن الشكر فاما الحزنُ الذي لا يكاد الانسان يخلو منه مع الاستسلام و السرورُ بنعمة الله و الاعتدادُ بها مع الشكر فلا بأس بهما [اَلَّذِيْنَ يَبْخَلُوْنَ] بدل من قوله كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُوْرٍ كأنه قال لا يُحِبّ الذين يبخلون يريد الذين يفرحون الفرح المُطْغي اذا رُزقوا مالا و حظا من الدنيا فلحبّهم له و عزّته عندهم و عظمه في عيونهم يَزْوونه عن حقوق الله و يبخلون به و لا يكفيهم انهم بخلوا حتى يحملوا الناس على البخل و يرغبوهم في الامساك و يزيّنوه لهم و ذلك كله نتيجة فرحهم به و بطرهم عند اصابته - [وَ مَنْ يَّتَوَلَّ] عن اوامر الله ونواهيه و لم ينته عما نهي عنه من الاسى على الفائت و الفرح بالآتي فان الله غنيّ عنه - وقرئ بالبَخَلِ - و قرأ نافع فَاِنَّ اللّٰهَ الْغَنِيُّ وهو في مصاحف اهل المدينة و الشام كذلك • [لَقَدْ اَرْسَلْنَا رُسُلَنَا] يعني الملئكة الى الانبياء [بِالْبَيِّنٰتِ] بالحُجج و المعجزات [وَ اَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتٰبَ] اي الوحيَ - [وَ الْمِيْزَانَ] - روي ان جبرئيل نزل بالميزان فدفعه الى نوح و قال مُرْ قومك يزنوا به [وَ اَنْزَلْنَا الْحَدِيْدَ] قيل نزل آدم من الجنّة و معه خمسة اشياء من الحديد السندانُ - و الكلبتانُ - و المِيْقعة - و المطرقة - و الابرة - و روي و معه المَرّ و المِسحاة - و عن النبيّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ان الله تعالى انزل اربع بركات من السماء الى الارض انزل الحديد - و النار - و الماء - و الملح - و عن الحسن وَ اَنْزَلْنَا الْحَدِيْدَ خلقناه كقوله وَ اَنْزَلَ لَكُمْ مِّنَ الْاَنْعَامِ و ذلك ان اوامره تنزل من السماء و قضاياه و احكامه [فِيْهِ بَاْسٌ شَدِيْدٌ] و هو القتال به [وَّمَنَافِعُ لِلنَّاسِ] في مصالحهم و معايشهم و صنائعهم فما من صناعة الا و الحديد آلة له فيها او ما يعمل بالحديد [وَ لِيَعْلَمَ اللّٰهُ مَنْ يَّنْصُرُهٗ وَ رُسُلَهٗ] باستعمال السيوف و الرماح و سائر السلاح في مجاهدة اعداء الدين [بِالْغَيْبِ] غائبا عنهم - قال ابن عباس ينصرونه و لا يبصرونه [اِنَّ اللّٰهَ قَوِيٌّ عَزِيْزٌ] غنيّ بقدرته و عزّته في اهلاك من يريد هلاكه عنهم و انما كلّفهم الجهاد لينتفعوا به و يصلوا باستمثال الامر فيه الى الثواب • [وَ الْكِتٰبَ] و الوحي - و عن ابن عباس الخطّ بالقلم يقال كتبته كتابا و كتابة - [فَمِنْهُمْ] فمن الذرية او من المرسل اليهم و قد دلّ عليهم ذكر الارسال و المرسلين و هذا تفصيل لحالهم اي فمنهم مهتد و منهم فاسق و الغلبةُ للفسّاق - قرأ الحسن الْاَنْجِيْلَ بفتح الهمزة و امره اهونُ من امر البَرْطيل و السَّكينة فيمن رواهما بفتح الفاء لانّ الكلمة اعجمية لا يلزم فيها حفظ ابنية

الْاِنْجِيْلَ ۵ وَ جَعَلْنَا فِيْ قُلُوْبِ الَّذِيْنَ اتَّبَعُوْهُ رَاْفَةً وَّ رَحْمَةً ط وَرَهْبَانِيَّةَ ابْتَدَعُوْهَا مَا كَتَبْنٰهَا عَلَيْهِمْ اِلَّا ابْتِغَاۤءَ رِضْوَانِ اللّٰهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا ج فَاٰتَيْنَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مِنْهُمْ اَجْرَهُمْ وَ كَثِيْرٌ مِّنْهُمْ فٰسِقُوْنَ ۞ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَ اٰمِنُوْا بِرَسُوْلِهٖ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَّحْمَتِهٖ وَ يَجْعَلْ لَّكُمْ نُوْرًا تَمْشُوْنَ بِهٖ وَ يَغْفِرْ لَكُمْ ط وَ اللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۞ لِّئَلَّا يَعْلَمَ اَهْلُ الْكِتٰبِ اَلَّا يَقْدِرُوْنَ عَلٰى شَيْءٍ مِّنْ فَضْلِ اللّٰهِ وَ اَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللّٰهِ يُؤْتِيْهِ مَنْ

العرب - و قرئ رَاْفَةً على فَعَالَة اي وفقناهم للتراحم و التعاطف بينهم و نحوه في صفة اصحاب رسول الله رُحَمَاۤءُ بَيْنَهُمْ - والرَّهْبَانية ترهّبهم في الجبال فارّين من الفتنة في الدين مخلّصين انفسهم للعبادة و ذلك ان الجبابرة ظهروا على المؤمنين بعد موت عيسى فقاتلوهم ثلث مرات فقُتلوا حتى لم يبق منهم الا القليل فخافوا ان يفتنوا في دينهم فاختاروا الرهبانية و معناها الفَعْلة المنسوبة الى الرَّهْبان وهو الخائف فَعْلان من رهب كخَشْيان من خشي - و قرئ و رُهْبَانِيَّةً بالضم كأنها نسبة الى الرُّهْبان وهو جمع راهب كراكب و رُكْبان - وانتصابها بفعل مضمر يفسره الظاهر تقديره و ابتدعوا رَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوْهَا يعني واحدثوها من عند انفسهم ونذروها [مَا كَتَبْنٰهَا عَلَيْهِمْ] لم نفرضها نحن عليهم [اِلَّا ابْتِغَاۤءَ رِضْوَانِ اللّٰهِ] استثناء منقطع اي و لٰكنهم ابتدعوها ابتغاء رضوان الله [فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا] كما يجب على الناذر رعاية نذره لانه عهد مع الله لا يحلّ نكثه [فَاٰتَيْنَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا] يريد اهل الرحمة و الرأفة الذين اتبعوا عيسى [وَكَثِيْرٌ مِّنْهُمْ فٰسِقُوْنَ] الذين لم يحافظوا على نذرهم - ويجوز ان يكون الرَّهْبانية معطوفةً على ما قبلها و ابْتَدَعُوْهَا صفةٌ لها في محل النصب اي جعلنا في قلوبهم رأفة و رحمة و رهبانية مبتدعة من عندهم بمعنى وفقناهم للتراحم بينهم و لابتداع الرهبانية و استحداثها مَا كَتَبْنٰهَا عليهم الا ليبتغوا بها رضوان الله و يستحقوا بها الثواب على انه كتبها عليهم و الزمها اياهم ليتخلصوا من الفتن و يبتغوا بذلك رضى الله و ثوابه فَمَا رَعَوْهَا جميعا حَقَّ رِعَايَتِهَا و لٰكن بعضهم فَاٰتَيْنَا المؤمنين المراعين منهم للرهبانية اجرهم وَ كَثِيْرٌ مِّنْهُمْ فٰسِقُوْنَ و هم الذين لم يرعوها * [يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا] - يجوز ان يكون خطابا للذين اٰمنوا من اهل الكتاب و الذين اٰمنوا من غيرهم فان كان خطابا لمؤمني اهل الكتاب فالمعنى يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بموسى و عيسى اٰمِنُوْا بمحمد [يُؤْتِكُمْ] الله [كِفْلَيْنِ] اي نصيبين [مِنْ رَّحْمَتِهٖ] لايمانكم بمحمد و ايمانكم بمن قبله [وَ يَجْعَلْ لَّكُمْ] يوم القيٰمة [نُوْرًا تَمْشُوْنَ بِهٖ] و هو النور المذكور في قوله يَسْعٰى نُوْرُهُمْ [وَ يَغْفِرْ لَكُمْ] ما اسلفتم من الكفر و المعاصي [لِّئَلَّا يَعْلَمَ] ليعلم [اَهْلُ الْكِتٰبِ] الذين لم يسلموا و لا مزيدة - [اَلَّا يَقْدِرُوْنَ] اَنْ مخففة من الثقيلة اصله انه لا يقدرون يعني ان الشان لا يقدرون [عَلٰى شَيْءٍ مِّنْ فَضْلِ اللّٰهِ] اي لا ينالون شيئا مما ذكر من فضله من الكفلين و النور و المغفرة لانهم لم يؤمنوا برسول الله صلى الله عليه و اٰله و سلّم فلم ينفعهم ايمانهم بمن قبله و لم يكسبهم فضلا قطّ - و ان كان خطابا لغيرهم فالمعنى اتَّقُوا اللّٰهَ و اثبتوا على ايمانكم برسول الله يُؤْتِكُمْ ما وعد مَن اٰمن من اهل الكتاب من الكفلين في قوله اُولٰۤئِكَ يُؤْتَوْنَ اَجْرَهُمْ مَّرَّتَيْنِ و لا ينقصكم من مثل اجرهم لانكم مثلهم في الايمانين لا تفرقون بين احد من رسله

يَشَاۤءُ ؕ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ ۝ ع

كلماتها ٤٧٩ | سورة المجادلة مدنية و هي اثنان و عشرون اٰية و ثلٰثة ركوعاً | حروفها ٢١٠٣

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

قَدْ سَمِعَ اللّٰهُ قَوْلَ الَّتِيْ تُجَادِلُکَ فِيْ زَوْجِهَا وَ تَشْتَكِيْٓ اِلَى اللّٰهِ ۖ وَاللّٰهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا ؕ اِنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ

روي ان رسول اللّٰه صلى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم بعث جعفرا رضي الله عنه في سبعين راكبا الى النجاشي يدعوه فقدم جعفر عليه فدعاه فاستجاب له فقال ناس ممّن اٰمن من اهل مملكته و هم اربعون رجلا ائذَنْ لنا في الوفادة على رسول الله فاذنَ لهم فقدموا مع جعفر و قد تهيّأ لوقعة اُحد فلما رأوا ما بالمسلمين من خَصاصة استأذنوا رسول الله فرجعوا و قدموا باموال لهم فاٰسوا بها المسلمين فانزل الله اَلَّذِيْنَ اٰتَيْنٰهُمُ الْكِتٰبَ الى قوله وَ مِمَّا رَزَقْنٰهُمْ يُنْفِقُوْنَ فلما سمع من لم يؤمن من اهل الكتاب قوله يُؤْتَوْنَ اَجْرَهُمْ مَّرَّتَيْنِ فخروا على المسلمين و قالوا امّا من اٰمن بكتابكم و كتابنا فله اجره مرتين و امّا من لم يؤمن بكتابكم فله اجر كاجركم فما فضلكم علينا فنزلت - و روي ان مؤمني اهل الكتاب افتخروا على غيرهم من المؤمنين بانّهم يُؤْتَوْنَ اجرهم مرتين و ادّعوا الفضل عليهم فنزلت - و قرئ لِكَيْ يَعْلَمَ - و لِكَيْلَا يَعْلَمَ - و لِيَعْلَمَ - و لِاَنْ يَعْلَمَ بادغام النون في الياء - و لِيَنْيَعْلَمَ بقلب الهمزة ياءً و ادغام النون في الياء - و عن الحسن لَيْلَا يَعْلَمَ بفتح اللام و سكون الياء و رواه قطرب بكسر اللام - و قيل في وجهها حذفت همزة اَنْ وادغمت نونها في لام لَا فصار لَلَّا ثم ابدلت من اللام المدغمة ياء كقولهم ديوان و قيراط و مَن فتح اللام فعلى ان اصل لام الجرّ الفتح كما انشد * اريد لَاَنْسىٰ ذكرها * و قرئ اَلَّا يَقْدِرُوْا - [بِيَدِ اللّٰهِ] في ملكه و تصرفه و اليدُ مثلٌ [يُؤْتِيْهِ مَنْ يَّشَاۤءُ] و لا يشاء الا ايتاء من يستحقه - عن رسول اللّٰه صلى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم من قرأ سورة الحديد كُتب من الذين اٰمنوا بالله و رُسله *

سورة المجادلة

[قَدْ سَمِعَ اللّٰهُ] قالت عائشة رضي الله عنها الحمد لله الذي وسع سمعه الاصواتَ لقد كلّمت المجادِلة رسولَ الله في جانب البيت و انا عنده لا اسمع و قد سمع لها - و عن عمر رضي الله عنه انه كان اذا دخلت عليه اكرمها و قال قد سمع الله لها - و قرئ تُحَاوِرُكَ اي تراجعك الكلامَ - و تُحَاوِلُكَ اي تُسائلك و هي خولة بنت ثعلبة امرأة اوس بن الصامت اخي عبادة رأها و هي تصلّي و كانت حسنة الجسم فلما سلّمت راودَها فابَتْ فغضب و كان به خفّة و لمم فظاهرَ منها فاَتت رسول اللّٰه صلى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم فقالت ان اوسا تزوّجني و انا شابّة مرغوب فيّ فلما خلا سنّي و نثرتُ بطني اي كثر ولدي جعلني عليه كاُمّه - و روي انها قالت له ان لي صِبْيَة صغارا ان ضممتُهم اليه ضاعوا و ان ضممتُهم اليّ جاعوا فقال ما عندي في امركِ شيء و روي انه قال لها حرمتِ عليه فقالت يا رسول الله ما ذكر طلاقا و انما هو ابو

بَصِيْرٌ ۞ اَلَّذِيْنَ يُظٰهِرُوْنَ مِنْكُمْ مِّنْ نِّسَآئِهِمْ مَّا هُنَّ اُمَّهٰتِهِمْ ط اِنْ اُمَّهٰتُهُمْ اِلَّا الّٰٓـِٔيْ وَلَدْنَهُمْ ط وَ اِنَّهُمْ لَيَقُوْلُوْنَ مُنْكَرًا مِّنَ الْقَوْلِ وَ زُوْرًا ط وَ اِنَّ اللّٰهَ لَعَفُوٌّ غَفُوْرٌ ۞ وَ الَّذِيْنَ يُظٰهِرُوْنَ مِنْ نِّسَآئِهِمْ ثُمَّ يَعُوْدُوْنَ لِمَا قَالُوْا فَتَحْرِيْرُ رَقَبَةٍ مِّنْ قَبْلِ اَنْ يَّتَمَآسَّا ط ذٰلِكُمْ تُوْعَظُوْنَ بِهٖ ط وَ اللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ ۞ فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ

والدي واحب الناس الي فقال حرمت عليه فقالت اشكو الى الله فاقتي و وجدي كلما قال رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم حرمت عليه هتفت و شكت الى الله فنزلت [فِيْ زَوْجِهَا] في شانه ومعناه - [اِنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ بَصِيْرٌ] يصح ان يسمع كل مسموع و يبصر كل مبصر - فان قلت ما معنى قد في قوله قَدْ سَمِعَ - قلت معناه التوقع لان رسول الله و المجادلة كانا يتوقعان ان يسمع الله مجادلتها و شكواها و ينزل في ذلك ما يفرج عنها [اَلَّذِيْنَ يُظٰهِرُوْنَ مِنْكُمْ] في مِنْكُمْ توبيخ للعرب و تهجين لعادتهم في الظهار لانه كان من ايمان اهل جاهليتهم خاصة دون سائر الامم [مَا هُنَّ اُمَّهٰتِهِمْ] و قرئ بالرفع على اللغتين الحجازية و التميمية - و في قراءة ابن مسعود بِاُمَّهٰتِهِمْ و زيادة الباء في لغة من ينصب و المعنى ان من يقول لامرأته انت علي كظهر امي ملحق في كلامه هذا للزوج بالام و جاعلها مثلها و هذا تشبيه باطل التباين الحالين [اِنْ اُمَّهٰتُهُمْ اِلَّا الّٰٓـِٔيْ وَلَدْنَهُمْ] يريد ان الامهات على الحقيقة انما هن الوالدات و غيرهن ملحقات بهن لدخولهن في حكمهن فالمرضعات امهات لانهن لما ارضعن دخلن بالرضاع في حكم الامهات و كذلك ازواج رسول الله امهات المؤمنين لان الله تعالى حرم نكاحهن على الامة فدخلن بذلك في حكم الامهات و اما الزوجات فابعد شيء من الامومة لانهن لسن بامهات على الحقيقة و لا بداخلات في حكم الامهات فكان قول المظاهر [مُنْكَرًا مِّنَ الْقَوْلِ] تنكره الحقيقة و تنكره الاحكام الشرعية [وَ زُوْرًا] و كذبا باطلا منحرفا عن الحق [وَ اِنَّ اللّٰهَ لَعَفُوٌّ غَفُوْرٌ] لما سلف منه اذا تيب عنه و لم يعد اليه - ثم قال [وَ الَّذِيْنَ يُظٰهِرُوْنَ مِنْ نِّسَآئِهِمْ ثُمَّ يَعُوْدُوْنَ لِمَا قَالُوْا] يعني و الذين كانت عادتهم ان يقولوا هذا القول المنكر فقطعوه بالاسلام ثم يعودون لمثله فكفارة من عاد ان يحرر رقبة ثم يماس المظاهر منها لا تحل له مماستها الا بعد تقديم الكفارة - و وجه آخر ثُمَّ يَعُوْدُوْنَ لِمَا قَالُوْا ثم يتداركون ما قالوا لان المتدارك للامر عائد اليه و منه المثل عاد غيث على ما افسد اي تداركه بالاصلاح والمعنى ان تدارك هذا القول و تلافيه بان يكفر حتى ترجع حالهما كما كانت قبل الظهار - و وجه ثالث وهو ان يراد بما قالوا ما حرموه على انفسهم بلفظ الظهار تنزيلا للقول منزلة المقول فيه نحو ما ذكرنا في قوله تعالى وَ نَرِثُهٗ مَا يَقُوْلُ و يكون المعنى ثم يريدون العود للتماس - و المماسة الاستمتاع بها من جماع او لمس بشهوة او نظر الى فرجها لشهوة [ذٰلِكُمْ] الحكم [تُوْعَظُوْنَ بِهٖ] لان الحكم بالكفارة دليل على ارتكاب الجناية فيجب ان تتعظوا بهذا الحكم حتى لا تعودوا الى الظهار و تخافوا عقاب الله عليه - فان قلت هل يصح الظهار بغير هذا اللفظ - قلت نعم اذا وضع مكان انت عضوا منها يعبر به عن الجملة كالرأس و الوجه و الرقبة و الفرج او مكان الظهر عضوا آخر يحرم النظر اليه من الام كالبطن و الفخذ

قَبْلِ اَنْ يَّتَمَآسَّا ۚ فَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ فَاِطْعَامُ سِتِّيْنَ مِسْكِيْنًا ۚ ذٰلِكَ لِتُؤْمِنُوْا بِاللّٰهِ وَ رَسُوْلِهٖ ۚ وَ تِلْكَ حُدُوْدُ اللّٰهِ ۚ وَ لِلْكٰفِرِيْنَ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ◎ اِنَّ الَّذِيْنَ يُحَآدُّوْنَ اللّٰهَ وَ رَسُوْلَهٗ كُبِتُوْا كَمَا كُبِتَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ قَدْ

او مكانَ الامّ ذاتَ رحم محرّم منه من نسب او رضاع او صهر او جماع نحو ان يقول انتِ عليَّ كظهر اختي من الرضاع او عمّتي من النسب او امرأة ابني او ابي او امّ امرأتي او بنتها فهو مظاهر و هو مذهب ابي حنيفة و اصحابه رحمهم الله - و عن الحسن و النخعي و الزهري و الاوزاعي و الثوري و غيرهم رحمهم الله نحوه - و قال الشافعي رحمه الله لا يكون الظهار الا بالام وحدها و هو قول قتادة و الشعبي - و عن الشعبي لم ينس الله ان يذكر البنات و الاخوات و العمّات و الخالات اذ اخبر ان الظهار انما يكون بالامّهات الوالدات دون المرضعات - و عن بعضهم لا بدّ من ذكر الظهر حتى يكون ظهارا - فان قلت فاذا امتنع المظاهر من الكفّارة هل للمرأة ان ترافعه - قلت لها ذلك و على القاضي ان يجبره على ان يكفّر و ان يحبسه و لا شيء من الكفّارات يجبر عليه و يحبس الا كفّارة الظهار وحدها لانه يضرّ بها في ترك التكفير و الامتناع من الاستمتاع فيلزم ايفاء حقّها - فان قلت فان مسّ قبل ان يكفّر - قلت عليه ان يستغفر و لا يعود حتى يكفّر لما روي ان سلمة بن صخر البياضيّ قال لرسول الله صلّى الله عليه و اله و سلّم ظاهرتُ من امرأتي ثم ابصرتُ خلخالها في ليلة قمراء فواقعتُها فقال عليه السلام استغفر ربّك و لا تعُدْ حتى تكفّر - فان قلت ايّ رقبة تُجزئ في كفّارة الظهار - قلت المسلمة و الكافرة جميعا لانها في الاية مطلقة - و عند الشافعيّ رحمه الله لا تجزئ الا المؤمنة لقوله تعالى في كفّارة القتل فَتَحْرِيْرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ و لا تجزئ ام الولد و المدبّر و المكاتب الذي ادى شيئا فان لم يؤدّ شيئا جاز - و عند الشافعيّ لا يجوز - فان قلت فان اعتق بعض الرقبة او صام بعض الصيام ثم مسّ - قلت عليه ان يستأنف نهارا مسّ او ليلا ناسيا او عامدا عند ابي حنيفة - و عند ابي يوسف و محمد عتق بعض الرقبة عتق كلها فيجزئه و ان كان المسّ يُفسد الصوم استقبل و الا بنى - فان قلت كم يعطى المسكين في الاطعام - قلت نصف صاع من برّ او صاعا من غيره عند ابي حنيفة و عند الشافعي مدًّا من طعام بلده الذي يقتات فيه - فان قلت ما بال التماسّ لم يذكر عند الكفّارة بالاطعام كما ذكر عند الكفّارتين - قلت اختلف في ذلك - فعند ابي حنيفة انه لا فرق بين الكفّارات الثلث في وجوب تقديمها على المساس و انما ترك ذكره عند الاطعام دلالةً على انه اذا وجد في خلال الاطعام لم يستأنف كما يستأنف الصوم اذا وقع في خلاله - و عند غيره لم يذكر للدلالة على ان التكفير قبله و بعده سواء - فان قلت الضمير في [اَنْ يَّتَمَآسَّا] الامَ يرجع - قلت الى ما دلّ عليه الكلام من المظاهر و المظاهَر منها [ذٰلِكَ] البيان و التعليم للاحكام و التنبيه عليها لتصدّقوا [بِاللّٰهِ وَ رَسُوْلِهٖ] في العمل بشرائعه التي شرعها من الظهار و غيره و رفض ما كنتم عليه في جاهليتكم [وَ تِلْكَ حُدُوْدُ اللّٰهِ] التي لا يجوز تعدّيها [وَ لِلْكٰفِرِيْنَ] الذين لا يتّبعونها و لا يعملون عليها عَذَابٌ اَلِيْمٌ • [يُحَآدُّوْنَ] يعادون

اَنْزَلْنَآ اٰيٰتٍۭ بَيِّنٰتٍ ؕ وَ لِلْكٰفِرِيْنَ عَذَابٌ مُّهِيْنٌ ۚ﴿۵﴾ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللّٰهُ جَمِيْعًا فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوْا ؕ اَحْصٰىهُ اللّٰهُ وَ نَسُوْهُ ؕ وَ اللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيْدٌ ۠﴿۶﴾ اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَ مَا فِي الْاَرْضِ ؕ مَا يَكُوْنُ مِنْ نَّجْوٰى ثَلٰثَةٍ اِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَ لَا خَمْسَةٍ اِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَ لَآ اَدْنٰى مِنْ ذٰلِكَ وَ لَآ اَكْثَرَ اِلَّا هُوَ مَعَهُمْ اَيْنَ مَا كَانُوْا ۚ

و يشاقون [كُبِتُوْا] اُخزوا و اهلكوا [كَمَا كُبِتَ] مَن قبلهم من اعداء الرسل - قيل اريد كبتهم يوم الخندق [وَ قَدْ اَنْزَلْنَآ اٰيٰتٍۭ بَيِّنٰتٍ] تدلّ على صدق الرسول و صحة ما جاء به [وَ لِلْكٰفِرِيْنَ] بهذه الاٰيات [عَذَابٌ مُّهِيْنٌ] يذهب بعزهم و كبرهم - [يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ] منصوب بلَهُم او بمُهِيْن او باضمار اذكُر تعظيما لليوم [جَمِيْعًا] كلهم لا يترك منهم احد غير مبعوث - او مجتمعين في حال واحدة كما تقول حيّ جميع [فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوْا] تخجيلا لهم و توبيخا و تشهيرا بحالهم يتمنّون عنده المسارعة بهم الى النار لما يلحقهم من الخزي على رؤس الاشهاد [اَحْصٰىهُ اللّٰهُ] احاط به عددا لم يفُته منه شيء [وَ نَسُوْهُ] لانهم تهاونوا به حين ارتكبوه لم يبالوا به لضراوتهم بالمعاصي و انما تحفظ معظمات الامور [مَا يَكُوْنُ] من كان التامة - و قرئ بالياء - والتاء و الياء على ان النجوى تأنيثها غير حقيقي و مِنْ فاصلة - او على ان المعنى ما يكون شيء من النّجوى و النّجوى التناجي فلاتخلو - اما ان تكون مضافة الى ثلثة اي من نجوى ثلثة نفر - او موصوفة بها اي من اهل نجوى ثلثة فحذف الاهل - او جعلوا نَجْوٰى في انفسهم مبالغة كقوله خَلَصُوْا نَجِيًّا - و قرأ ابن ابي عبلة ثَلٰثَةً وخَمْسَةً بالنصب على الحال باضمار يتناجون لان نَجْوٰى يدلّ عليه - او على تاويل نَجْوٰى بمتناجين و نصبها من المستكنّ فيه - فان قلت ما الداعي الى تخصيص الثلثة و الخمسة - قلت فيه وجهان - احدهما ان قوما من المنافقين تحلّقوا للتناجي مغايظة للمؤمنين على هذين العددين ثلثة و خمسة فقيل ما يتناجى منهم ثلثة و لا خمسة كما ترونهم يتناجون كذلك وَ لَآ اَدْنٰى من عددَيهم و لا اكثر الا و الله معهم يسمع ما يقولون - فقد روي عن ابن عباس رضي الله عنه انها نزلت في ربيعة و حبيب ابنَي عمرو و صفوان بن اُميّة كانوا يوما يتحدّثون فقال احدهم اترى ان الله يعلم ما نقول فقال الاٰخر يعلم بعضا و لا يعلم بعضا - و قال الثالث ان كان يعلم بعضا فهو يعلم كلّه و صدق لانّ من علم بعض الاشياء بغير سبب فقد علمها كلها لان كونه عالما بغير سبب ثابت له مع كل معلوم - و الثاني انه قصد ان يذكر ما جرت عليه العادة من اعداد اهل النجوى و المتخالين للشورى و المندّبون لذلك ليسوا بكل احد و انما هم طائفة مجتباة من اُولى النُّهى و الاحلام و رهط من اهل الرأي و التجارب و اول عددهم الاثنان فصاعدا الى خمسة الى ستة الى ما اقتضته الحال و حكم به الاستصواب الا ترى الى عمر بن الخطّاب رضي الله عنه كيف ترك الامر شورى بين ستة و لم يتجاوز بها الى سابع فذكر عزّ و علا الثلثة و الخمسة - و قال وَ لَآ اَدْنٰى مِنْ ذٰلِكَ فدلّ على الاثنين و الاربعة - و قال وَ لَآ اَكْثَرَ فدلّ على ما يلي هذا العدد و يقاربه - و في مصحف عبد الله اِلَّا اللّٰهُ رَابِعُهُمْ وَ لَا اَرْبَعَةٍ اِلَّا اللّٰهُ خَامِسُهُمْ وَ لَا خَمْسَةٍ اِلَّا اللّٰهُ سَادِسُهُمْ وَ لَآ اَقَلَّ مِنْ ذٰلِكَ وَ لَآ اَكْثَرَ اِلَّا اللّٰهُ مَعَهُمْ اِذَا انتجوا -

ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوْا يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ۚ اِنَّ اللّٰهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ۞ اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ نُهُوْا عَنِ النَّجْوٰى ثُمَّ يَعُوْدُوْنَ لِمَا نُهُوْا عَنْهُ وَ يَتَنٰجَوْنَ بِالْاِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُوْلِ ۡ وَاِذَا جَآءُوْكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللّٰهُ ۙ وَ يَقُوْلُوْنَ فِيْٓ اَنْفُسِهِمْ لَوْ لَا يُعَذِّبُنَا اللّٰهُ بِمَا نَقُوْلُ ۭ حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ ۚ يَصْلَوْنَهَا ۚ فَبِئْسَ الْمَصِيْرُ ۞ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَتَنَاجَوْا بِالْاِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُوْلِ وَتَنَاجَوْا بِالْبِرِّ وَالتَّقْوٰى ۭ وَاتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِيْٓ اِلَيْهِ تُحْشَرُوْنَ ۞ اِنَّمَا النَّجْوٰى مِنَ الشَّيْطٰنِ لِيَحْزُنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَلَيْسَ بِضَاۗرِّهِمْ شَيْـــًٔا اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ ۭ وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ ۞ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا قِيْلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوْا فِي الْمَجٰلِسِ فَافْسَحُوْا يَفْسَحِ اللّٰهُ

و قرئ وَ لَآ اَدْنٰى مِنْ ذٰلِكَ وَ لَآ اَكْثَرَ بالنصب على انّ لا لنفي الجنس - و يجوز ان يكون وَلَآ اَكْثَرُ بالرفع معطوفا على محل لا مع اَدْنٰى كقولك لا حولَ و لا قوّةَ الّا بالله بفتح الحول و رفع القوّة - و يجوز ان يكونا مرفوعين على الابتداء كقولك لا حولٌ و لا قوّةٌ الا بالله - و ان يكون ارتفاعهما عطفًا على محل مِنْ نَّجْوٰى كانه قيل ما يكون ادنٰى وَ لَآ اَكْثَرُ الا هو معهم - و يجوز ان يكونا مجرورين عطفا على نَّجْوٰى كانه قيل ما يكون من ادنٰى وَ لَآ اَكْثَرَ الا هو معهم - و قرئ وَ لَآ اَكْبَرُ بالباء و معنى كونه معهم انه يعلم ما يتناجون به و لا يخفى عليه ما هم فيه فكانه مشاهدهم و محاضرهم وقد تعالى عن المكان و المشاهدة - وقرئ ثُمَّ يُنْبِئُهُمْ على التخفيف * كانت اليهود و المنافقون يتناجون فيما بينهم و يتغامزون باعينهم اذا رأوا المؤمنين يريدون ان يغيظوهم فنهاهم رسول الله فعادوا لمثل فعلهم و كان تناجيهم بما هو اثم و عدوان للمؤمنين و تواصٍ بمعصية الرسول و مخالفته - وقرئ يَنْتَجُوْنَ بِالْاِثْمِ وَالْعِدْوَانِ بكسر العين وَمَعْصِيٰتِ الرَّسُوْلِ [حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللّٰهُ] يعني انهم يقولون في تحيتك السامُ عليك يا محمّد و السام الموت و الله تعالى يقول وَ سَلٰمٌ عَلٰى عِبَادِهِ الَّذِيْنَ اصْطَفٰى و يٰٓاَيُّهَا الرَّسُوْلُ و يٰٓاَيُّهَا النَّبِيُّ [لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللّٰهُ بِمَا نَقُوْلُ] كانوا يقولون ما له ان كان نبيا لا يدعو علينا حتى يعذبنا الله بما نقول فقال الله تعالى [حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ] عذابا - [يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا] خطاب للمنافقين الذين اٰمنوا بالسنتهم - و يجوز ان يكون للمؤمنين - اي [اِذَا تَنَاجَيْتُمْ] فلا تشبّهوا باولٰئك في تناجيهم بالشر [وَ تَنَاجَوْا بِالْبِرِّ وَ التَّقْوٰى] - وعن النبيّ صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم اذا كنتم ثلثة فلا يتناجَ اثنان دون صاحبهما فان ذلك يحزنه و روي دون الثالث - و قرئ فَلَا تَنَاجَوْا - و عن ابن مسعود وَ اِذَا انْتَجَيْتُمْ فَلَا تَنْتَجُوْا - [اِنَّمَا النَّجْوٰى] اللام اشارة الى النَّجْوٰى بالاثم والعدوان بدليل قوله [لِيَحْزُنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا] و المعنى ان الشيطان يزيّنها لهم فكانها منه ليغيظ الذين اٰمنوا ويحزنهم [وَ لَيْسَ] الشيطان او الحزن [بِضَاۗرِّهِمْ شَيْـــًٔا اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ] - فان قلت كيف لا يضرّهم الشيطان او الحزن الّا باذن الله - قلت كانوا يوهمون المؤمنين في نجواهم و تغامزهم انّ غزاتهم غُلبوا و انّ اقاربهم قُتلوا فقال لا يضرّهم الشيطان او الحزن بذلك الموهم الّا بِاِذْنِ اللّٰهِ اي بمشيّته و هو ان يقضي الموت على اقاربهم او الغلبة على الغُزاة - و قرئ لِيُحْزِنَ - ولِيَحْزَنَ * [تَفَسَّحُوْا فِي] الْمَجْلِسِ توسّعوا فيه وليفسح بعضكم عن بعض من قولهم افسح

لَكُمْ ۚ وَإِذَا قِيلَ انْشُزُوا فَانْشُزُوا يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ۚ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۞ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةً ۚ ذَٰلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ وَأَطْهَرُ ۚ

عنّي اي تنحّ ولا تتضاموا - و قرئ تَفَاسَحُوا و المراد مجلس رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم و كانوا يتضامّون فيه تنافسًا على القرب منه و حرصًا على استماع كلامه - و قيل هو المجلس من مجالس القتال و هي مراكز الغزاة كقوله مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ - و قرئ فِي الْمَجْلِسِ - قيل كان الرجل يأتي الصفّ فيقول تفسّحوا فيأبون لحرصهم على الشهادة - و قرئ فِي الْمَجْلَسِ بفتح اللام و هو الجلوس اي توسّعوا في جلوسكم و لا تتضايقوا فيه [يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ] مطلق في كل ما يبتغي الناس الفسحة فيه من المكان و الرزق و الصدر و القبر و غير ذلك - [انْشُزُوا] انهضوا للتوسعة على المقبلين - او انهضوا عن مجلس رسول الله اذا أُمرتم بالنهوض عنه و لا تُملّوا رسول الله بالارتكاز فيه - او انهضوا الى الصلوة و الجهاد و اعمال الخير اذا استُنهضتم و لا تثبّطوا و لا تفرّطوا [يَرْفَعِ اللَّهُ] المؤمنين بامتثال اوامره و اوامر رسوله و العالمين منهم خاصة دَرَجَاتٍ - [بِمَا تَعْمَلُونَ] قرئ بالتاء - و الياء - و عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه انه كان اذا قرأها قال يا ايها الناس افهموا هذه الآية و لترغبكم في العلم - و عن النبيّ صلّى الله عليه و آله و سلّم بين العالم و العابد مائة درجة بين كل درجتين حُضْر الجواد المضمّر سبعين سنة - و عنه عليه السلام فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب - و عنه عليه السلام يشفع يوم القيٰمة ثلثة الانبياءُ ثم العلماءُ ثم الشهداءُ فأَعظِمْ بمرتبة هي واسطة بين النبوة و الشهادة بشهادة رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم - و عن ابن عباس خيّر سليمٰن بين العلم و المال و الملك فاختار العلم فأُعطي المال و الملك معه - و قال عليه السلام اوحى الله الى ابرٰهيم يا ابرٰهيم اني عليم أُحبّ كل عليم - و عن بعض الحكماء ليت شعري ايَّ شيء ادرك من فاته العلم و ايَّ شيء فات من ادرك العلم - و عن الاحنف كاد العلماء يكونون اربابًا و كل عزّ لم يوطّد بعلم فالى ذلّ ما يصير - و عن الزبيري العلم ذكر فلا تحبّه الا ذكورة الرجال • [بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ] استعارة ممن له يدان و المعنى قبل نجواكم كقول عمر من افضل ما أُوتيت العربُ الشعرُ يقدّمه الرجل أمامَ حاجته فيستمطر به الكريمَ و يستنزل به اللئيم يريد قبل حاجته - ذلكم التقديم [خَيْرٌ لَكُمْ] في دينكم [وَأَطْهَرُ] لانّ الصدقة طهرة - روي ان الناس اكثروا مناجاة رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم بما يريدون حتّى املّوه و ابرموه فاريد ان يكفّوا عن ذلك فأُمروا بانّ من اراد ان يناجيه قدّمَ قبل مناجاته صدقةً - قال عليّ رضي الله عنه لما نزلت دعاني رسول الله فقال ما تقول في دينار قلتُ لا يطيقونه قال كم قلتُ حبّة او شعيرة قال انك لزهيد فلما رأوا ذلك اشتدّ عليهم فارتدعوا و كفّوا اما الفقير فلعسرته و اما الغنيّ فلشحّه - و قيل كان ذلك عشر ليالٍ ثم نُسخ - و قيل ما كان الّا ساعة من نهار - و عن عليّ رضي الله عنه ان في كتاب الله لآية ما عمل بها احد قبلي و لا يعمل بها احد

فَإِنْ لَّمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۞ ءَأَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوٰكُمْ صَدَقٰتٍ ؕ فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ وَأَطِيعُوا اللّٰهَ وَرَسُولَهُ ؕ وَاللّٰهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۞ ع أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ ؕ مَا هُمْ مِّنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۞ أَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا ؕ إِنَّهُمْ سَآءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۞ اِتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ۞ لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِّنَ اللّٰهِ شَيْئًا ؕ أُولٰٓئِكَ أَصْحٰبُ النَّارِ ؕ هُمْ فِيهَا خٰلِدُونَ ۞ يَوْمَ

بعدي كان لي دينار فصرفته فكنت اذا ناجيته تصدقت بدرهم - قال الكلبي تصدق به في عشر كلمات سألهن رسول الله - و عن ابن عمر كان لعلي ثلث لو كانت لي واحدة منهن كانت احب الي من حمر النعم - تزويجه فاطمة - و اعطاؤه الراية يوم خيبر - و اٰية النجوى - قال ابن عباس هي منسوخة بالاٰية التي بعدها - و قيل هي منسوخة بالزكٰوة - [ءَأَشْفَقْتُمْ] أخفتم تقديم الصدقات لما فيه من الانفاق الذي تكرهونه و ان الشيطان يعدكم الفقر و يأمركم بالفحشاء [فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا] ما أمرتم به و شق عليكم [وَتَابَ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ] وعذركم و رخص لكم في ان لا تفعلوه فلا تفرطوا في الصلٰوة والزكٰوة وسائر الطاعات - [بِمَا تَعْمَلُونَ] - قرئ بالتاء و الياء ٭ كان المنافقون يتولون اليهود و هم الذين غضب الله عليهم في قوله مَنْ لَّعَنَهُ اللّٰهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ و يناصحونهم و ينقلون اليهم اسرار المؤمنين [مَا هُمْ مِّنْكُمْ] يا مسلمون [وَلَا مِنْهُمْ] و لا من اليهود كقوله تعالى مُّذَبْذَبِينَ بَيْنَ ذٰلِكَ لَا إِلَى هٰؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هٰؤُلَاءِ [وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ] اي يقولون و الله انا لمسلمون فيحلفون على الكذب الذي هو ادعاء الاسلام [وَهُمْ يَعْلَمُونَ] ان المحلوف عليه كذب بحت - فان قلت فما فائدة قوله وَهُمْ يَعْلَمُونَ - قلت الكذب ان يكون الخبر لا على وفاق المخبر عنه سواء علم المخبر او لم يعلم فالمعنى انهم الذين يخبرون و خبرهم خلاف ما يخبرون عنه و هم عالمون بذلك متعمدون له كمن يحلف بالغموس - و قيل كان عبد الله بن نبتل المنافق يجالس رسول الله صلى الله عليه و اٰله و سلم ثم يرفع حديثه الى اليهود فبينا رسول الله في حجرة من حجره اذ قال لاصحابه يدخل عليكم الاٰن رجل قلبه قلب جبار و ينظر بعين شيطان فدخل ابن نبتل و كان ازرق فقال له النبي صلى الله عليه و اٰله و سلم على ما تشتمني انت و اصحابك فحلف بالله ما فعل فقال عليه السلام فعلت فانطلق فجاء باصحابه فحلفوا بالله ما سبوه فنزلت [عَذَابًا شَدِيدًا] نوعا من العذاب متفاقما [إِنَّهُمْ سَآءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] يعني انهم كانوا في الزمان الماضي المتطاول على سوء العمل مصرين عليه - او هي حكاية ما يقال لهم في الاٰخرة - وقرئ إِيمَانَهُمْ بالكسر اي [اِتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ] التي حلفوا بها او ايمانهم الذي اظهروه [جُنَّةً] اي سترة يتسترون بها من المؤمنين و من قتلهم [فَصَدُّوا] الناس في خلال امنهم و سلامتهم [عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ] و كانوا يثبطون من لقوا عن الدخول في الاسلام و يضعفون امر المسلمين عندهم - و انما وعدهم الله العذاب المهين المخزي لكفرهم و صدهم كقوله تعالى اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ زِدْنٰهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ [مِنَ اللّٰهِ] من عذاب الله

يَبْعَثُهُمُ اللّٰهُ جَمِيْعًا فَيَحْلِفُوْنَ لَهٗ كَمَا يَحْلِفُوْنَ لَكُمْ وَ يَحْسَبُوْنَ اَنَّهُمْ عَلٰى شَيْءٍ ۚ اَلَآ اِنَّهُمْ هُمُ الْكٰذِبُوْنَ ۝ اِسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطٰنُ فَاَنْسٰىهُمْ ذِكْرَ اللّٰهِ ۚ اُولٰٓئِكَ حِزْبُ الشَّيْطٰنِ ۚ اَلَآ اِنَّ حِزْبَ الشَّيْطٰنِ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ۝ اِنَّ الَّذِيْنَ يُحَآدُّوْنَ اللّٰهَ وَ رَسُوْلَهٗٓ اُولٰٓئِكَ فِي الْاَذَلِّيْنَ ۝ كَتَبَ اللّٰهُ لَاَغْلِبَنَّ اَنَا وَ رُسُلِيْ ۚ اِنَّ اللّٰهَ قَوِيٌّ عَزِيْزٌ ۝ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُّؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْاٰخِرِ يُوَآدُّوْنَ مَنْ حَآدَّ اللّٰهَ وَ رَسُوْلَهٗ وَ لَوْ كَانُوْٓا اٰبَآءَهُمْ اَوْ اَبْنَآءَهُمْ اَوْ اِخْوَانَهُمْ اَوْ عَشِيْرَتَهُمْ ۚ اُولٰٓئِكَ كَتَبَ فِيْ قُلُوْبِهِمُ الْاِيْمَانَ وَ اَيَّدَهُمْ بِرُوْحٍ مِّنْهُ ۚ وَ يُدْخِلُهُمْ جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ

[شَيْئًا] قليلا من الاغناء - روي ان رجلا منهم قال لَنُنْصَرَنَّ يوم القيٰمة بانفسنا و اموالنا و اولادنا [فَيَحْلِفُوْنَ] لله تعالى على انهم مسلمون في الأخرة [كَمَا يَحْلِفُوْنَ لَكُمْ] في الدنيا على ذلك [وَ يَحْسَبُوْنَ اَنَّهُمْ عَلٰى شَيْءٍ] من النفع يعني ليس العجب من حلفهم لكم فانكم بشر تخفى عليكم السرائر و ان لهم نفعا في ذلك دفعا عن ارواحهم و استجرار فوائد دنيوية و انهم يفعلونه في دار لا يضطرون فيها الى علم ما يوعدون و لٰكن العجب من حلفهم لله عالم الغيب و الشهادة مع عدم النفع و الاضطرار الى علم ما انذرتهم الرسل و المراد وصفهم بالتوغل في نفاقهم و مرونهم عليه و ان ذلك بعد موتهم و بعثهم باق فيهم لا يضمحل كما قال وَ لَوْ رُدُّوْا لَعَادُوْا لِمَا نُهُوْا عَنْهُ - و قد اختلف العلماء في كذبهم في الأخرة و القرانُ ناطق بثباته نطقا مكشوفا كما ترى في هذه الأية و في قوله وَ اللّٰهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِيْنَ - اُنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوْا عَلٰى اَنْفُسِهِمْ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ و نحو حسبانهم انهم على شيء من النفع اذا حلفوا استنظارهم المؤمنين ليقتبسوا من نورهم لحسبانهم ان الايمان الظاهر مما ينفعهم - و قيل عند ذلك يختم على افواههم [اَلَآ اِنَّهُمْ هُمُ الْكٰذِبُوْنَ] يعني انهم الغاية اللتي لا مطمح وراءها في قول الكذب حيث استوت حالهم فيه في الدنيا و الأخرة - [اِسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمْ] استولى عليهم من حاذ الحمار العانة اذا جمعها و ساقها غالبا لها و منه * كان احوذيًا نسيج وحده * و هو احد ما جاء على الاصل نحو استصوب و استنوق اي ملكهم الشيطان لطاعتهم له في كل ما يريده منهم حتى جعلهم رعيته و حزبه [فَاَنْسٰىهُمْ] ان يذكروا الله اصلا لا بقلوبهم و لا بالسنتهم - قال ابو عبيدة حزب الشيطان جنده * [فِي الْاَذَلِّيْنَ] في جملة من هو اذل خلق الله و لا ترى احدا اذل منهم * [كَتَبَ اللّٰهُ] في اللوح [لَاَغْلِبَنَّ اَنَا وَ رُسُلِيْ] بالحجة و السيف او باحدهما [لَا تَجِدُ قَوْمًا] من باب التخييل خيّل ان من الممتنع المحال ان تجد قوما مؤمنين يوالون المشركين و الغرض به انه لا ينبغي ان يكون ذلك و حقه ان يمتنع و لا يوجد بحال مبالغةً في النهي عنه و الزجر عن ملابسته و التوصية بالتصلب في مجانبة اعداء الله و مباعدتهم و الاحتراس من مخالطتهم و معاشرتهم و زاد ذلك تاكيدًا و تشديدًا بقوله وَ لَوْ كَانُوْٓا اٰبَآءَهُمْ و بقوله اُولٰٓئِكَ كَتَبَ فِيْ قُلُوْبِهِمُ الْاِيْمَانَ و بمقابلة قوله اُولٰٓئِكَ حِزْبُ الشَّيْطٰنِ بقوله اُولٰٓئِكَ حِزْبُ اللّٰهِ فلا تجد شيئا ادخل في الاخلاص من موالاة اولياء الله و معاداة اعدائه بل هو الاخلاص بعينه [كَتَبَ فِيْ قُلُوْبِهِمُ الْاِيْمَانَ] اثبته فيها بما وفقهم فيه و شرح له صدورهم [وَ اَيَّدَهُمْ

فِيْهَا ؕ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوْا عَنْهُ ؕ اُولٰٓئِكَ حِزْبُ اللّٰهِ ؕ اَلَآ اِنَّ حِزْبَ اللّٰهِ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۞ ع

كلماتها ٤٥٥ — سورة الحشر مدنية وهي اربع و عشرون اٰية و ثلثة ركوعًا ● — حروفها ٢٠١٦

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۞

سَبَّحَ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَ مَا فِي الْاَرْضِ ۚ وَ هُوَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ۞ هُوَ الَّذِيْٓ اَخْرَجَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ اَهْلِ

بِرُوْحٍ مِّنْهُ] بلطف من عنده حَيِيَت به قلوبهم - و يجوز ان يكون الضمير للايمان اي بروح من الايمان على انه في نفسه روح لحيوٰة القلوب به - و عن الثوري انه قال كانوا يرون انها نزلت فيمن يصحب السلطانَ - و عن عبد العزيز بن ابي روّاد انه لقيه المنصورُ في الطواف فلما عرفه هرب منه و تلاها - و عن النبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم انه كان يقول اللّهم لا تجعل لفاجر و لا لفاسق عندي نعمةً فانّي وجدتُ فيما اوحيت لَا تَجِدُ قَوْمًا - و روي انها نزلت في ابي بكر رضي الله عنه و ذلك ان ابا قحافة سبّ رسول الله فصكّه صكّة سقط منها فقال له رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم اَوَ فعلتَه قال نعم قال لا تعُدْ قال والله لو كان السيف قريبا مني لقتلته - و قيل في ابي عبيدة بن الجرّاح قتل اباه عبد الله بن الجرّاح يوم اُحد - و في ابي بكر رضي الله عنه دعا ابنه يوم بدر الى البراز و قال لرسول الله دعني اكُنْ في الرعلة الاولى قال متّعنا بنفسك يا ابا بكر اما تعلم انك عندي بمنزلة سمعي و بصري - و في مصعب بن عمير قتل اخاه عُبَيْد بن عُمَيْر يوم اُحد - و في عمر رضي الله عنه قتل خاله العاص بن هشام يوم بدر - و في علي و حمزة و عبيدة بن الحرث قتلوا عتبة و شيبة ابنَيْ ربيعة و الوليدَ بن عتبة يوم بدر - عن رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم مَن قرأ سورة المجادلة كُتب من حزب الله يوم القيٰمة ●

سورة الحشر

صالحَ بنوا النضير رسولَ الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم على ان لا يكونوا عليه و لا له فلما ظهر يوم بدر قالوا هو النبيّ الذي نعته في التورٰة لا تردّ له راية فلما هُزم المسلمون يوم اُحد ارتابوا و نكثوا فخرج كعب بن الاشرف في اربعين راكبا الى مكّة فحالفوا عليه قريشاً عند الكعبة فامر عليه السلام محمد بن مسلمة الانصاريّ فقتل كعبًا غيلةً و كان اخاه من الرضاعة ثم صَبّحهم بالكتائب و هو على حمار مخطوم بليف فقال لهم اخرجوا من المدينة فقالوا الموت احبّ الينا من ذالك فتنادوا بالحرب - و قيل استمهلوا رسولَ الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم عشرة ايام ليتجهّزوا للخروج فدسّ عبد الله بن اُبيّ المنافقُ و اصحابُه اليهم لا تخرجوا من الحصن فان قاتلوكم فنحن معكم لا نخذلكم و لئن خرجتم لنخرجنّ معكم فدرّبوا على الازقّة و حصّنوها فحاصرهم احدى و عشرين ليلة فلمّا قذفَ الله الرعب في قلوبهم و ايسوا من نصر المنافقين طلبوا الصلح فابى عليهم الا الجلاء على ان يحمل كلّ ثلثة ابيات على بعير ما شاؤا من متاعهم فجلوا الى الشام الى اريحا و اذرعات الا اهل بيتين منهم اٰل ابي الحقيق و اٰل حُيَيّ بن اخطب فانهم

مِنْ اَهْلِ الْقُرٰى فَلِلّٰهِ وَلِلرَّسُوْلِ وَلِذِي الْقُرْبٰى وَالْيَتٰمٰى وَالْمَسٰكِيْنِ وَابْنِ السَّبِيْلِ كَيْ لَا يَكُوْنَ دُوْلَةً بَيْنَ الْاَغْنِيَاۤءِ مِنْكُمْ ؕ وَمَاۤ اٰتٰىكُمُ الرَّسُوْلُ فَخُذُوْهُ ۚ وَمَا نَهٰىكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوْا ۚ وَاتَّقُوا اللّٰهَ ؕ اِنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ الْعِقَابِ ۞ لِلْفُقَرَاۤءِ الْمُهٰجِرِيْنَ الَّذِيْنَ اُخْرِجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ وَاَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُوْنَ فَضْلًا مِّنَ اللّٰهِ وَرِضْوَانًا وَّيَنْصُرُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ ؕ اُولٰۤئِكَ هُمُ الصّٰدِقُوْنَ ۞ وَالَّذِيْنَ تَبَوَّؤُ الدَّارَ وَالْاِيْمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّوْنَ مَنْ هَاجَرَ اِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُوْنَ فِيْ صُدُوْرِهِمْ حَاجَةً

النضير شيء لم تحصلوه بالقتال و الغلبة و لكن سلّطه الله عليهم و على ما في ايديهم كما كان يسلّط رسله على اعدائهم فالامر فيه مفوّض اليه يضعه حيث يشاء يعني انه لا يقسم قسمة الغنائم اللتي قوتل عليها و أخذت عنْوة و قهرا و ذلك انهم طلبوا القسمة فنزلتْ - لم يدخل العاطف على هذه الجملة لانها بيان للاولى فهي منها غير اجنبية عنها بيّن لرسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اله وسلّم ما يصنع بما افاء الله عليه و أمَره ان يضعه حيث يضع الخُمس من الغنائم مقسوما على الاقسام الخمسة - و الدّولة و الدُّولة بالفتح و الضم و قد قرئ بهما ما يدول للانسان اي يدور من الجدّ يقال دالت له الدولة و أديل لفلان و معنى قوله [كَيْ لَا يَكُوْنَ دُوْلَةً بَيْنَ الْاَغْنِيَاۤءِ مِنْكُمْ] كيلا يكون الفيء الذي حقّه ان يعطى الفقراء ليكون لهم بُلْغة يعيشون بها جدّا بين الاغنياء يتكاثرون به او كيلا يكون دُولةً جاهليةً بينهم و معنى الدُولة الجاهلية ان الرؤساء منهم كانوا يستأثرون بالغنيمة لانهم اهل الرياسة و الدَولة و الغلبة و كانوا يقولون مَن عزّ بزّ و المعنى كيلا يكون اخذه غلبة و اثرة جاهلية - و منه قول الحسن اتّخذوا عبادَ الله خَوَلا و مالَ الله دِوَلا يريد مَن غلب منهم اخذه و استأثر به - و قيل الدُّولة ما يتداول كالغُرْفة اسم ما يغترف يعني كيلا يكون الفيء شيئا يتداوله الاغنياء بينهم و يتعاورونه فلا يصيب الفقراء - و الدَّولة بالفتح بمعنى التداول اي كيلا يكون ذا تداول بينهم او كيلا يكون امساكه تداولا بينهم لا يخرجونه الى الفقراء - وقرئ دُوْلَةٌ بالرفع على كان التامة كقوله وَاِنْ كَانَ ذُوْ عُسْرَةٍ يعني كيلا تقع دولة جاهلية و لينقطع اثرها - او كيلا يكون تداول له بينهم - او كيلا يكون شيء متعاور بينهم غير مخرج الى الفقراء [وَمَاۤ اٰتٰىكُمُ الرَّسُوْلُ] من قسمة غنيمة او فيء فَخُذُوْهُ [وَمَا نَهٰىكُمْ] عن اخذه منها [فَانْتَهُوْا] عنه و لا تتبعه انفسكم [وَاتَّقُوا اللّٰهَ] ان تخالفوه و تتهاونوا باوامره و نواهيه [اِنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ الْعِقَابِ] لمن خالف رسوله و الاجودُ ان يكون عامّا في كل ما اتى رسول الله و نهى عنه و امرُ الفيء داخل في عمومه - و عن ابن مسعود انه لقي رجلا مُحْرما و عليه ثيابه فقال له انزع عنك هذا فقال الرجل اقرأ عليّ في هذا آيةً من كتاب الله قال نعم فقرأها عليه • [لِلْفُقَرَاۤءِ] بدل من قوله لِذِي الْقُرْبٰى و المعطوف عليه و الذي منع الابدال من لِلّٰهِ و لِلرَّسُوْلِ و المعطوف عليهما و ان كان المعنى لرسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اله و سلّم ان الله عزّ و جلّ اخرج رسوله من الفقراء في قوله وَيَنْصُرُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ و انه يترفّع برسول الله صلّى اللّٰه عليه و اله و سلّم عن التسمية بالفقير و ان الابدال على ظاهر اللفظ من خلاف الواجب في تعظيم الله [اُولٰۤئِكَ هُمُ الصّٰدِقُوْنَ] في ايمانهم و جهادهم - [وَالَّذِيْنَ تَبَوَّؤُ] معطوف على الْمُهٰجِرِيْنَ

سورة الحشر ٥٩ — الجزء ٢٨ — ع ٤ — الربع

مِمَّآ اُوْتُوْا وَ يُؤْثِرُوْنَ عَلٰٓى اَنْفُسِهِمْ وَ لَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ۚ وَ مَنْ يُّوْقَ شُحَّ نَفْسِهٖ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۝ وَ الَّذِيْنَ جَآءُوْ مِنْۢ بَعْدِهِمْ يَقُوْلُوْنَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَ لِاِخْوَانِنَا الَّذِيْنَ سَبَقُوْنَا بِالْاِيْمَانِ وَ لَا تَجْعَلْ فِيْ قُلُوْبِنَا غِلًّا لِّلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا رَبَّنَآ اِنَّكَ رَءُوْفٌ رَّحِيْمٌ ۝ اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ نَافَقُوْا يَقُوْلُوْنَ لِاِخْوَانِهِمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ لَئِنْ اُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَ لَا نُطِيْعُ فِيْكُمْ اَحَدًا اَبَدًا ۙ وَّ اِنْ قُوْتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ ۚ وَ اللّٰهُ يَشْهَدُ اِنَّهُمْ لَكٰذِبُوْنَ ۝

و هم الأنصار - فان قلت ما معنى عطف الايمان على الدار و لا يقال تَبَوَّءُ الايمانَ - قلت معناه تبوّؤا الدار و اخلصوا الايمان كقوله * ع * علفتها تبنًا و ماء باردا * او وجعلوا الايمان مستقرًا و متوطّنا لهم لتمكنهم منه و استقامتهم عليه كما جعلوا المدينة كذلك - او اراد دار الهجرة و دار الايمان فاقام لام التعريف في الدار مقام المضاف اليه و حذفَ المضاف من دار الايمان و وضعَ المضاف اليه مقامه - او سمّى المدينة لانها دار الهجرة و مكانَ ظهور الايمان بالايمان [مِنْ قَبْلِهِمْ] من قبل المهاجرين لانهم سبقوهم في تبوّء دار الهجرة والايمان - وقيل من قبل هجرتهم [وَلَا يَجِدُوْنَ] ولا يعلمون [فِيْ] انفسهم [حَاجَةً مِّمَّآ اُوْتُوْا] اي طلب محتاج اليه مما اوتي المهاجرون من الفيء و غيره والمحتاج اليه يسمّى حاجة يقال خذ منه حاجتك و اعطاه من ماله حاجته يعني ان نفوسهم لم تتّبع ما أُعطوا و لم تطمح الى شيء منه يحتاج اليه [وَ لَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ] اي خَلّة واصلها خَصاص البيت وهي فروجه و الجملة في موضع الحال اي مفروضة خصاصتهم و كان رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم قسم اموال بني النضير على المهاجرين و لم يعط الانصار الا ثلثة نفر محتاجين ابا دُجانة سماك بن خَرشة و سهل بن حنيف و الحرث بن الصمّة و قال لهم ان شئتم قسمتم للمهاجرين من اموالكم و دياركم و شاركتموهم في هذه الغنيمة و ان شئتم كانت لكم دياركم و اموالكم ولم يقسم لكم شيء من الغنيمة فقالت الانصار بل نقسم لهم من اموالنا و ديارنا و نؤثرهم بالقسمة ولا نشاركهم فيها فنزلت - الشُّحّ بالضم و الكسر و قد قرئ بهما اللومُ و ان تكون نفس الرجل كزّة حريصة على المنع كما قال * شعر * يمارس نفسا بين جنبيه كزّة * اذا همّ بالمعروف قالت له مهلا * وقد اضيف الى النفس لانه غريزة فيها و امّا البخل فهو المنع نفسُه و منه قوله تعالى وَ اُحْضِرَتِ الْاَنْفُسُ الشُّحَّ [وَ مَنْ يُّوْقَ شُحَّ نَفْسِهٖ] و مَن غلب ما امرتْه به نفسه و خالف هواها بمعونة الله و توفيقه [فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ] الظافرون بما ارادوا - و قرئ وَمَنْ يُوَقَّ - [وَ الَّذِيْنَ جَآءُوْ مِنْۢ بَعْدِهِمْ] عطف ايضا على الْمُهٰجِرِيْنَ و هم الذين هاجروا من بعدُ - و قيل التابعون باحسان [غِلًّا] - و قرئ غِمْرًا وهما الحقد * [لِاِخْوَانِهِمْ] الذين بينهم وبينهم اخوّة الكفر و لانهم كانوا يوالونهم و يؤاخونهم و كانوا معهم على المؤمنين في السرّ [وَ لَا نُطِيْعُ فِيْكُمْ] في قتالكم [اَحَدًا] من رسول الله و المسلمين ان حملنا عليه - او في خذلانكم و اخلاف ما وعدناكم من النصرة [لَكٰذِبُوْنَ] اي في مواعيدهم لليهود - و فيه دليل على صحّة النبوّة لانه اخبار بالغيب - فان قلت كيف قيل [وَ لَئِنْ نَّصَرُوْهُمْ] بعد الاخبار بانهم لا يَنْصُرُوْنَهُمْ - قلت معناه و لئن نصروهم على الفرض و التقدير كقوله لَئِنْ اَشْرَكْتَ

لَئِنْ اُخْرِجُوْا لَا يَخْرُجُوْنَ مَعَهُمْ ۚ وَ لَئِنْ قُوْتِلُوْا لَا يَنْصُرُوْنَهُمْ ۚ وَ لَئِنْ نَّصَرُوْهُمْ لَيُوَلُّنَّ الْاَدْبَارَ قف ثُمَّ لَا يُنْصَرُوْنَ ۝ لَاَنْتُمْ اَشَدُّ رَهْبَةً فِيْ صُدُوْرِهِمْ مِّنَ اللّٰهِ ط ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ قَوْمٌ لَّا يَفْقَهُوْنَ ۝ لَا يُقَاتِلُوْنَكُمْ جَمِيْعًا اِلَّا فِيْ قُرًى مُّحَصَّنَةٍ اَوْ مِنْ وَّرَآءِ جُدُرٍ ط بَاْسُهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيْدٌ ط تَحْسَبُهُمْ جَمِيْعًا وَّ قُلُوْبُهُمْ شَتّٰى ط ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ قَوْمٌ لَّا يَعْقِلُوْنَ ۝ كَمَثَلِ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيْبًا ذَاقُوْا وَبَالَ اَمْرِهِمْ ۚ وَ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝ كَمَثَلِ الشَّيْطٰنِ اِذْ قَالَ لِلْاِنْسَانِ

لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ و كما يعلم ما يكون فهو يعلم ما لا يكون لو كان كيف يكون و المعنى و لئن نصر المنافقون اليهود لينهزمنّ المنافقون [ثُمَّ لَا يُنْصَرُوْنَ] بعد ذلك اي يُهلكهم الله و لا ينفعهم نفاقهم لظهور كفرهم - او لينهزمنّ اليهود ثم لا ينفعهم نصرة المنافقين * [رَهْبَةً] مصدر رُهِب المبنيّ للمفعول كأنه قيل اشدّ مرهوبية - و قوله [فِيْ صُدُوْرِهِمْ] دلالة على نفاقهم يعني انهم يُظهرون لكم في العلانية خوف الله و انتم اهيب في صدورهم من الله - فان قلت كأنهم كانوا يرهبون من الله حتى تكون رهبتهم منهم اشدّ - قلت معناه ان رهبتهم في السرّ منكم اشدّ من رهبتهم من الله التي يظهرونها لكم و كانوا يظهرون لهم رهبة شديدة من الله - و يجوز ان يريد ان اليهود يخافونكم في صدورهم اشدّ من خوفهم من الله لانهم كانوا قوما اولي بأس و نجدة فكانوا يتشجّعون لهم مع اضمار الخيفة في صدورهم [لَا يَفْقَهُوْنَ] لا يعلمون الله و عظمته حتى يخشوه حقّ خشيته - [لَا يُقَاتِلُوْنَكُمْ] لا يقدرون على مقاتلتكم [جَمِيْعًا] مجتمعين متساندين يعني اليهود و المنافقين [اِلَّا] كائنين [فِيْ قُرًى مُّحَصَّنَةٍ] بالخنادق و الدروب [اَوْ مِنْ وَّرَآءِ جُدُرٍ] دون ان يُصحروا لكم و يبارزوكم لقذف الله الرعب في قلوبهم و ان تأييد الله و نصرته معكم - و قرئ جُدْرٍ بالتخفيف - و جِدَارٍ - و جَدْرٍ - و جَدَرٍ وهما الجدار [بَاْسُهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيْدٌ] يعني ان البأس الشديد الذي يوصفون به انما هو بينهم اذا اقتتلوا و لو قاتلوكم لم يبق لهم ذلك البأس و الشدة لان الشجاع يجبنُ و العزيز يذلّ عند محاربة الله و رسوله [تَحْسَبُهُمْ جَمِيْعًا] مجتمعين ذوي الفة و اتّحاد [وَّ قُلُوْبُهُمْ شَتّٰى] متفرقة لا الفة بينها يعني ان بينهم احنًا و عداوات فلا يتعاضدون حقّ التعاضد و لا يرمون عن قوس واحدة و هذا تجسير للمؤمنين و تشجيع لقلوبهم على قتالهم [قَوْمٌ لَّا يَعْقِلُوْنَ] ان تشتّت القلوب مما يوهنُ قُواهم و يُعين على ارواحهم [كَمَثَلِ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ] اي مثلهم كمثل اهل بدر في زمان قريب - فان قلت بم انتصب [قَرِيْبًا] - قلت بمثل على كوجود مثل اهل بدر قريبا [وَبَالَ اَمْرِهِمْ] سوء عاقبة كفرهم و عداوتهم لرسول الله من قولهم كلأ وبيل وخيم سيّء العاقبة يعني ذاقوا عذاب القتل في الدنيا و لهم في الأخرة عذاب النار - مثل المنافقين في اغوائهم اليهود على القتال و وعدهم ايّاهم النصر ثم متاركتهم لهم و اخلافهم [كَمَثَلِ الشَّيْطٰنِ] اذا استغوى الانسان بكيده ثم تبرأ منه في العاقبة و المراد استغواؤه قريشا يوم بدر و قوله لهم لَا غَالِبَ لَكُمُ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَ اِنِّيْ جَارٌ لَّكُمْ الى قوله اِنِّيْ بَرِيْءٌ مِّنْكُمْ - و قرأ ابن مسعود خَالِدَانِ فِيْهَا على انه خبر اَنَّ وفِي النَّارِ لغو - و على القراءة المشهورة الظرف مستقر و خَالِدَيْنِ فِيْهَا حال - و قرئ اَنَا بَرِيْءٌ - و عَاقِبَتُهُمَا

اكْفُرْ ۚ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ اِنِّيْ بَرِيْءٌ مِّنْكَ اِنِّيْٓ اَخَافُ اللّٰهَ رَبَّ الْعٰلَمِيْنَ ۞ فَكَانَ عَاقِبَتَهُمَآ اَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدَيْنِ فِيْهَا ۗ وَذٰلِكَ جَزٰٓؤُا الظّٰلِمِيْنَ ۞ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ ۚ وَاتَّقُوا اللّٰهَ ۗ اِنَّ اللّٰهَ خَبِيْرٌۢ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۞ وَلَا تَكُوْنُوْا كَالَّذِيْنَ نَسُوا اللّٰهَ فَاَنْسٰىهُمْ اَنْفُسَهُمْ ۗ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ ۞ لَا يَسْتَوِيْٓ اَصْحٰبُ النَّارِ وَاَصْحٰبُ الْجَنَّةِ ۗ اَصْحٰبُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَآئِزُوْنَ ۞ لَوْ اَنْزَلْنَا هٰذَا الْقُرْاٰنَ عَلٰى جَبَلٍ لَّرَاَيْتَهٗ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللّٰهِ ۗ وَتِلْكَ الْاَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُوْنَ ۞ هُوَ اللّٰهُ الَّذِيْ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ۚ عٰلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ۚ هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِيْمُ ۞ هُوَ اللّٰهُ الَّذِيْ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ۚ اَلْمَلِكُ الْقُدُّوْسُ

بالرفع * كرّر الامر بالتقوى تاكيدا - او اتّقوا اللّٰه في اداء الواجبات لانه قرن بما هو عمل وَ اتّقوا اللّٰه في ترك المعاصي لانه قرن بما يجري مجرى الوعيد - و الغد يوم القيٰمة سمّاه باليوم الذي يلي يومك تقريبًا له - و عن الحسن لم يزل يقرّبه حتى جعله كالغد و نحوه قوله كَاَنْ لَّمْ تَغْنَ بِالْاَمْسِ يريد تقريب الزمان الماضي - و قيل عبّر عن الاٰخرة بالغد كاَنّ الدنيا و الاٰخرة نهاران يومٌ و غدٌ - فان قلت ما معنى تنكير النّفس و الغد - قلت اما تنكير النّفس فاستقلال للانفس النواظر فيما قدّمن للاٰخرة كانه قال فالتنظر نفس واحدة في ذلك - و اما تنكير الغد فلتعظيمه و ابهام امره كانه قيل لغد لا يعرف كنهه لعظمه - و عن مالك بن دينار مكتوب على باب الجنّة وجدنا ما عملنا ربحنا ما قدمنا خسرنا ما خلّفنا [نَسُوا اللّٰهَ] نسوا حقّه فجعلهم ناسين حقّ انفسهم بالخذلان حتى لم يَسعوا لها بما ينفعهم عنده - او فَاَراهم يوم القيٰمة من الاهوال ما نسوا فيه انفسهم كقوله لَا يَرْتَدُّ اِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ * هذا تنبيهٌ للناس و ايذانٌ لهم بانّهم لفرط غفلتهم و قلّة فكرهم في العاقبة و تهالكهم على ايثار العاجلة و اتّباع الشهوات كانهم لا يعرفون الفرق بين الجنّة و النار و البون العظيم بين اصحابهما و ان الفوز مع اصحاب الجنّة فمن حقهم ان يُعلّموا ذلك و يُنبّهوا عليه كما تقول لمن يعقّ اباه هو ابوك تجعله بمنزلة من لا يعرفه فتُنبّهه بذلك على حقّ الابوّة الذي يقتضي البرّ و التعطّف - و قد استدلّ اصحاب الشافعيّ بهذه الاٰية على ان المسلم لا يقتل بالكافر و ان الكفّار لا يملكون اموال المسلمين بالقهر * هذا تمثيل و تخييل كما مرّ في قوله اِنَّا عَرَضْنَا الْاَمَانَةَ وقد دلّ عليه قوله وَ تِلْكَ الْاَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ و الغرض توبيخ الانسان على قسوة قلبه و قلّة تخشّعه عند تلاوة القراٰن و تدبّر قوارعه و زواجره - و قرئ مُصَّدِّعًا على الادغام [وَ تِلْكَ الْاَمْثَالُ] اشارة الى هذا المثل و الى امثاله في مواضع من التنزيل - [اَلْغَيْبِ] المعدوم [وَ الشَّهَادَةِ] الموجود المدرك كانه يشاهده - وقيل ما غاب عن العباد و ما شاهدوه - و قيل السرّ و العلانية - و قيل الدنيا و الاٰخرة - [اَلْقُدُّوْسُ] بالضمّ و الفتح و قد قرئ بهما البليغ في النزاهة عمّا يستقبح و نظيره السُّبُّوح و في تسبيح الملٰئكة سبّوح قدّوس ربّ الملٰئكة و الروح - و [السَّلٰمُ] بمعنى السلامة و منه دار السلام و سلامٌ عليكم وصف به مبالغةً في وصف كونه سليما من النقائص او في اعطائه السّلامة - و [اَلْمُؤْمِنُ] واهب الامن - و قرئ بفتح الميم بمعنى المؤمَن به على

سورة الممتحنة ۶۰ — الجزء ۲۸

السَّلٰمُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيْزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ ۭ سُبْحٰنَ اللّٰهِ عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۝ هُوَ اللّٰهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْاَسْمَاۗءُ الْحُسْنٰى ۭ يُسَبِّحُ لَهٗ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ وَهُوَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ۝ ع

ع ۶ كلماتها ۳۷۰ — سورة الممتحنة مكية و هي ثلث عشر اٰية و فيها ركوعان ۔ — حروفها ۱۵۹۳

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّخِذُوْا عَدُوِّيْ وَعَدُوَّكُمْ اَوْلِيَاۗءَ تُلْقُوْنَ اِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوْا بِمَا جَاۗءَكُمْ مِّنَ الْحَقِّ ۚ

حذف الجارّ كما تقول في قوم موسى من قوله وَ اخْتَارَ مُوْسٰى قَوْمَهٗ المختارون بافظ صفة السّبعين ۔ و [الْمُهَيْمِنُ] الرقيب على كل شيء الحافظ له مُفَيْعل من الامن الاّ ان همزته قلبت هاء ۔ و [الْجَبَّارُ] القاهر الذي جبر خلقه على ما اراد اي اجبره ۔ و [الْمُتَكَبِّرُ] البالغ الكبرياء و العظمة ۔ و قيل المُتَكَبّر عن ظلم عباده ۔ و[الْخَالِقُ]المقدر لما يُوجده ۔ و [الْبَارِئُ] المميّز بعضه من بعض بالاشكال المختلفة ۔ و [الْمُصَوِّرُ] الممثّل ۔ و عن حاطب بن ابي بَلتعة انه قرأ الْبَارِئُ الْمُصَوَّرَ بفتح الواو و نصب الراء اي الذي يبرأ المصوَّر اي يميّز ما يصوّره بتفاوت الهيئات ۔ و قرأ ابن مسعود وَمَا فِي الْاَرْضِ ۔ عن ابي هريرة سألت حبيبي صلّى الله عليه و اٰله و سلّم عن اسم الله الاعظم فقال عليك باٰخر الحشر فاكْثِرْ قراءته فاعدتُ عليه فاعاد عليّ فاعدتُ عليه فاعاد عليّ ۔ عن رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم من قرأ سورة الحشر غفر الله له ما تقدّم من ذنبه و ما تاخّر ۔

سورة الممتحنة

روي ان مولاةً لابي عمرو بن صيفيّ بن هاشم يقال لها سارةُ اتت رسولَ الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم بالمدينة و هو يتجهّز للفتح فقال لها أمسلمةً جئتِ قالت لا قال امهاجرةً جئتِ قالت لا قال فما جاء بك قالت كنتم الاهلَ و الموالِيَ و العشيرةَ و قد ذهبت الموالي تعني قُتلوا يوم بدر فاحتجت حاجة شديدة فحثّ عليها بني عبد المطّلب فكسوها و حملوها و زوّدوها فاتاها حاطب بن ابي بلتعة واعطاها عشرة دنانير و كساها بردا و استحملها كتابا الى اهل مكّة نسخته من حاطب بن ابي بلتعة الى اهل مكّة اعلموا ان رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم يريدكم فخذوا حذركم فخرجت سارة و نزل جبرئيل عليه السلام بالخبر فبعث رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم عليّا و عمر و عمّارا و طلحة و الزبير و المقداد و ابا مرثد و كانوا فُرسانا و قال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فانّ بها ظعينة معها كتاب من حاطب الى اهل مكّة فخذوه منها و خلّوها فان ابَتْ فاضربوا عنقها فادركوها فجحدت و حلفت فهمّوا بالرجوع فقال عليّ رضي الله عنه والله ما كُذبنا ولا كُذب رسول الله و سلّ سيفه و قال اَخرجي الكتاب او تضعي رأسك فاخرجته من عقاص شعرها ۔ و روي ان رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم اٰمن جميعَ الناس يوم الفتح الا اربعةً هي

يُخْرِجُوْنَ الرَّسُوْلَ وَ اِيَّاكُمْ اَنْ تُؤْمِنُوْا بِاللّٰهِ رَبِّكُمْ ط اِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِيْ سَبِيْلِيْ وَ ابْتِغَآءَ مَرْضَاتِيْ

تُسِرُّوْنَ اِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ ق وَ اَنَا اَعْلَمُ بِمَآ اَخْفَيْتُمْ وَ مَآ اَعْلَنْتُمْ ط وَ مَنْ يَّفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَآءَ السَّبِيْلِ ۝

اِنْ يَّثْقَفُوْكُمْ يَكُوْنُوْا لَكُمْ اَعْدَآءً وَّ يَبْسُطُوْٓا اِلَيْكُمْ اَيْدِيَهُمْ وَ اَلْسِنَتَهُمْ بِالسُّوْٓءِ وَ وَدُّوْا لَوْ تَكْفُرُوْنَ ۝ لَنْ تَنْفَعَكُمْ اَرْحَامُكُمْ

احدهم فاستحضر رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم حاطبا و قال ما حملك عليه فقال يا رسول الله ما كفرتُ منذ اسلمتُ و لا غششتك منذ نصحتُك و لا احببتُهم منذ فارقتُهم و لكنّي كنتُ امرأ ملصقا في قريش و روي عَزيزاً فيهم اي غريبا و لم اكن من انفسها و كل من معك من المهاجرين لهم قرابات بمكة يحمون اهاليهم و اموالهم غيري فخشيتُ على اهلي فاردتُ ان اتّخذ عندهم يدا و قد علمتُ ان الله ينزل عليهم بأسه و ان كتابي لا يُغني عنهم شيئًا فصدّقه و قبل عذره فقال عمر دعني يا رسول الله اضرب عنق هذا المنافق فقال و ما يُدريك يا عمر لعل الله قد اطلع على اهل بدر فقال لهم اعملوا ما شئتم فقد غفرتُ لكم ففاضت عينا عمر و قال اللّهُ و رسوله اعلمُ فنزلت ـ عدّي اتّخذ الى مفعوليه و هما عَدُوّيْ اَوْلِيَآءَ و العَدُوّ فعول من عدا كَعَفُوّ من عفا و لكونه على زنة المصدر أُوْقع على الجمع ايقاعه على الواحد ـ فان قلت [تُلْقُوْنَ] بم يتعلق ـ قلت يجوز ان يتعلق بلاَ تَتَّخِذُوْا حالا من ضميره و باَوْلِيَآءَ صفة له ـ ويجوز ان يكون استيئنافا ـ فان قلت اذا جعلته صفة لاَوْلِيَآءَ و قد جرى على غير من هو له فاين الضمير البارز و هو قولك تُلْقُوْنَ اِلَيْهِمْ انتم بِالْمَوَدَّةِ ـ قلت ذاك انما اشترطوه في الاسماء دون الافعال و لو قيل اولياء ملقين اليهم بالمودّة على الوصف لما كان بدّ من الضمير البارز ـ و الالقاءُ عبارة عن ايصال المودة و الافضاء بها اليهم يقال القى اليه خراشيَّ صدره و افضى اليه بشقوره ـ و الباء في [بِالْمَوَدَّةِ] امّا زائدة مؤكّدة للتعدّي مثلها في وَ لَا تُلْقُوا بِاَيْدِيْكُمْ اِلَى التَّهْلُكَةِ و امّا ثابتة على ان مفعول تُلْقُوْنَ محذوف معناه تُلقون اليهم اخبار رسول الله بسبب المودّة اللتي بينكم و بينهم ـ و كذلك قوله تُسِرُّوْنَ اِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ اي تُفضون اليهم بمودّتكم سرّا ـ او تُسرّون اليهم اسرار رسول الله بسبب المودّة ـ فان قلت [وَ قَدْ كَفَرُوْا] حال مماذا ـ قلت اما من لاَ تَتَّخِذُوْا و اما من تُلْقُوْنَ اي لا تتولّوهم او توادّونهم و هذه حالهم ـ و [يُخْرِجُوْنَ] استيئناف كالتفسير لكفرهم و عتوّهم ـ او حال من كَفَرُوْا و [اَنْ تُؤْمِنُوْا] تعليل لِيُخْرِجُوْنَ اي يخرجونكم لايمانكم ـ و [اِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ] متعلق بلاَ تَتَّخِذُوْا يعني لا تتولّوا اعدائي ان كنتم اوليائي و قول النحويين في مثله هو شرط جوابه محذوف لدلالة ما قبله عليه ـ و [تُسِرُّوْنَ] استيئناف و معناه ايّ طائل لكم في اسراركم و قد علمتم ان الاخفاء و الاعلان سيّان في علمي لا تفاوت بينهما و انا مُطّلع رسولي على ما تسرّون [وَ مَنْ يَّفْعَلْهُ] و من يفعل هذا الاسرار فقد اخطأ طريق الحقّ و الصواب ـ و قرأ الجحدري لِمَا جَآءَكُمْ اي كفروا لاجل ما جاءكم بمعنى ان ما كان يجب ان يكون سبب ايمانهم جعلوه سببا لكفرهم ● [اِنْ يَّثْقَفُوْكُمْ] ان يظفروا بكم و يتمكّنوا منكم [يَكُوْنُوْا لَكُمْ اَعْدَآءً] خالصي العداوة و لا يكونوا لكم اولياء كما انتم [وَّ يَبْسُطُوْٓا اِلَيْكُمْ اَيْدِيَهُمْ وَ اَلْسِنَتَهُمْ

وَلَا أَوْلَادُكُمْ ۚ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ۚ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ ۗ وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرٰهِيمَ
وَالَّذِينَ مَعَهُ ۚ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَآءُ مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ ۫ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ
الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتّٰى تُؤْمِنُوا بِاللّٰهِ وَحْدَهُ إِلَّا قَوْلَ إِبْرٰهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللّٰهِ

بِالسُّوءِ] بالقتال و الشتم و تمنّوا لو ترتدّون عن دينكم فاذن موادّة امثالهم و مناصحتهم خطاء عظيم منكم
و مغالطة لانفسكم و نحوه قوله تعالى لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا - فان قلت كيف اورد جواب الشرط مضارعاً مثله ثم
قال وَ وَدُّوا بلفظ الماضي - قلت الماضي و ان كان يجري في باب الشرط مجرى المضارع في علم الاعراب
فانّ فيه نكتة كأنه قيل وَدُّوا قبل كل شيء كفركم و ارتدادكم يعني انهم يريدون ان يلحقوا بكم مضارّ
الدنيا و الدين جميعا من قتل الانفس و تمزيق الاعراض و ردّكم كفارا وردّكم كفارا اسبق المضارّ عندهم
و اولها لعلمهم ان الدين اعزّ عليكم من ارواحكم لانكم بذّالون لها دونه و العدوّ اهمّ شيء عنده ان يقصد اعزّ
شيء عند صاحبه [لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ] اي قراباتكم [وَلَا أَوْلَادُكُمْ] الذين توالون الكفار من اجلهم
و تتقرّبون اليهم محاماة عليهم ثم قال [يَوْمَ الْقِيٰمَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ] و بين اقاربكم و اولادكم يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ
أَخِيهِ الآية فما لكم ترفضون حقّ الله مراعاةً لحقّ من يفرّ منكم غدا خطّأ رأيهم في موالاة الكفار بما يرجع
الى حال من والوه اولا ثم بما يرجع الى حال من اقتضى تلك الموالاة ثانيا ليريهم ان ما اقدموا عليه من
ايّ جهة نظرت فيه وجدته باطلا - قرئ يُفْصَلُ - و يُفَصَّلُ على البناء للمفعول - و يَفْصِلُ - و يُفَصِّلُ على البناء
للفاعل و هو الله عزّ و جلّ - و نَفْصِلُ - و نُفَصِّلُ بالنون * قرئ إِسْوَةٌ - و أُسْوَةٌ و هو اسم المؤتسى به اي كان فيهم
مذهب حسن مرضيّ بان يؤتسى به و يتّبع اثره و هو قولهم لكفار قومهم ما قالوا حيث كاشفوهم بالعداوة
و قشروا لهم العصا و اظهروا البغضاء و المقت و صرّحوا بانّ سبب عداوتهم و بغضائهم ليس الا كفرهم بالله و ما دام
هذا السبب قائما كانت العداوة قائمة حتى ان ازالوه و آمنوا بالله وحده انقلبت العداوة موالاة و البغضاء
محبّة و المقت مقة فافصحوا عن محض الاخلاص و معنى كَفَرْنَا بِكُمْ و بما تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ انّا لا نعتدّ
بشانكم و لا بشان آلهتكم و ما انتم عندنا على شيء - فان قلت مما استثنى قوله [إِلَّا قَوْلَ إِبْرٰهِيمَ] - قلت من
قوله أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لانه اراد بالاسوة الحسنة قولهم الذي حقّ عليهم ان يأتسوا به و يتخذوه سنّة يستنّون بها -
فان قلت فان كان قوله [لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ] مستثنى من القول الذي هو أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فما بال قوله [وَمَا أَمْلِكُ
لَكَ مِنَ اللّٰهِ مِنْ شَيْءٍ] و هو غير حقيق بالاستثناء الا ترى الى قوله قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللّٰهِ شَيْئًا -
قلت اراد استثناء جملة قوله لِأَبِيهِ و القصد الى موعد الاستغفار له و ما بعده مبنيّ عليه و تابع له كأنه
قال انا استغفر لك و ما في طاقتي الا الاستغفار - فان قلت بم اتّصل قوله [رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا] - قلت بما
قبل الاستثناء و هو من جملة الاسوة الحسنة - و يجوز ان يكون المعنى قولوا ربّنا امرا من الله تعالى
للمؤمنين بان يقولوه و تعليما منه لهم تتميما لما وصّاهم به من قطع العلائق بينهم و بين الكفار و الايتساء

مِنْ شَيْءٍ ط رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَ إِلَيْكَ أَنَبْنَا وَ إِلَيْكَ الْمَصِيرُ ۞ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلَّذِينَ كَفَرُوا وَ اغْفِرْلَنَا رَبَّنَا ج إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۞ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَ الْيَوْمَ الْآخِرَ ط وَ مَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۞ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِّنْهُمْ مَّوَدَّةً ط وَ اللَّهُ قَدِيرٌ ط وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۞ لَا يَنْهٰكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَ لَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَ تُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ ط إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ۞ إِنَّمَا يَنْهٰكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ

بابرٰهيم و قومه في البراءة منهم و تنبيها على الانابة الى الله تعالى و الاستعاذة به من فتنة اهل الكفر و الاستغفار مما فرط منهم - و قرئ بُرَءٰؤا كشركاء - و بِرَاءٌ كظراف - و بُرَاءُ على ابدال الضم من الكسر كرُخال و رُباب - و بَرَاءٌ على الوصف بالمصدر و البَرَاءُ و البَرَاءةُ كالظماء و الظماءة ثم كرّر الحث على الايتساء بابرٰهيم و قومه تقريرا و تاكيدا عليهم و لذلك جاء به مصدّرا بالقسم لانه الغاية في التاكيد و ابدل عن قوله لَكُمْ قوله لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَ الْيَوْمَ الْآخِرَ و عقبه بقوله وَ مَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ فلم يترك نوعا من التوكيد الا جاء به و لما نزلت هذه الأيات تشدد المؤمنون في عداوة آبائهم و ابنائهم و جميع اقربائهم من المشركين و مقاطعتهم ولمّا رأى الله منهم الجدّ و الصبر على الوجد الشديد و طول التمنّي للسبب الذي يبيح لهم الموالاة و المواصلة رحمهم فوعدهم تيسير ما تمنّوه فلما يسّر فتح مكة اظفرهم الله بأمنيّتهم فاسلم قومهم وتمّ بينهم من التحاب و التصافي ما تمّ - و قيل تزوج رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم ام حبيبة فلانت عند ذلك عريكة ابي سفيٰن و استرخت شكيمته في العداوة و كانت ام حبيبة قد اسلمت و هاجرت مع زوجها عبيد الله بن جحش الى الحبشة فتنصّر و ارادها على النصرانية فابت و صبرت على دينها و مات زوجها فبعث رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم الى النجاشي فخطبها عليه و ساق عنه اليها اربع مائة دينار و بلغ ذلك اباها فقال ذلك الفحل لا يُقدَع انفه - و [عَسٰى] وعدٌ من الله على عادات الملوك حيث يقولون في بعض الحوائج عسى او لعلّ فلا تبقى شبهة للمحتاج في تمام ذلك او قصدَ به اطماع المؤمنين [وَ اللَّهُ قَدِيرٌ] على تقليب القلوب و تغيير الاحوال و تسهيل اسباب المودّة [وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ] لمن اسلم من المشركين • [أَنْ تَبَرُّوهُمْ] بدل من الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ و كذلك أَنْ تَوَلَّوْهُمْ من الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ و المعنى لا ينهاكم عن مبرّة هٰؤلاء و انما ينهاكم عن تولّي هٰؤلاء و هذا ايضا رحمة لهم لتشددهم و جدّهم في العداوة متقدمة لرحمته بتيسير اسلام قومهم حيث رخّص لهم في صلة من لم يجاهر منهم بقتال المؤمنين و اخراجهم من ديارهم - و قيل اراد بهم خزاعة و كانوا صالحوا رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم على ان لا يقاتلوه و لا يعينوا عليه - و عن مجاهد هم الذين اٰمنوا بمكة و لم يهاجروا - و قيل هم النساء و الصبيان - و قيل قدمت على اسماء بنت ابي بكر امّها قُتَيلة بنت عبد العزّى و هي مشركة بهدايا فلم تقبلها و لم تأذن لها بالدخول فنزلت فامرها رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم

وَاَخْرَجُوكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ وَظَاهَرُوْا عَلٰى اِخْرَاجِكُمْ اَنْ تَوَلَّوْهُمْ ۚ وَمَنْ يَّتَوَلَّهُمْ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ ◎ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا جَآءَكُمُ الْمُؤْمِنٰتُ مُهٰجِرٰتٍ فَامْتَحِنُوْهُنَّ ؕ اَللّٰهُ اَعْلَمُ بِاِيْمَانِهِنَّ ۚ فَاِنْ عَلِمْتُمُوْهُنَّ مُؤْمِنٰتٍ فَلَا تَرْجِعُوْهُنَّ اِلَى الْكُفَّارِ ؕ لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّوْنَ لَهُنَّ ؕ وَاٰتُوْهُمْ مَّآ اَنْفَقُوْا ؕ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ اَنْ تَنْكِحُوْهُنَّ

ان تُدخلها وتقبل منها وتُكرمها وتُحسن اليها - و عن قتادة نسختها اٰية القتال [وَتُقْسِطُوْٓا اِلَيْهِمْ] و تُقضوا اليهم بالقسط و لا تظلموهم و ناهيك بتوصية الله المؤمنين ان يستعملوا القسط مع المشركين به و يتحاموا ظلمهم مترجمة عن حال مسلم يجترئ على ظلم اخيه المسلم [اِذَا جَآءَكُمُ الْمُؤْمِنٰتُ] سمّاهنّ مؤمنات لتصديقهن بالسنتهنّ و نطقهنّ بكلمة الشهادة و لم يُظهر منهنّ ما ينافي ذلك - اولانهنّ مشارفات لثبات ايمانهنّ بالامتحان [فَامْتَحِنُوْهُنَّ] فابتلوهنّ بالحلف و النظر فى الامارات ليغلب على ظنونكم صدق ايمانهنّ بالامتحان و كان رسول الله صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم يقول للممتحنة بالله الذي لا اٰله الا هو ما خرجتِ من بغض زوج بالله ما خرجتِ رغبةً عن ارض الى ارض بالله ما خرجتِ التماس دنيا بالله ما خرجتِ الاحبًّا لله و لرسوله [اَللّٰهُ اَعْلَمُ بِاِيْمَانِهِنَّ] منكم لانكم لا تكسبون فيه علما تطمئنّ معه نفوسكم و ان استحلفتموهنّ و رزتم احوالهنّ وعند الله حقيقة العلم به [فَاِنْ عَلِمْتُمُوْهُنَّ مُؤْمِنٰتٍ] العلم الذي تبلغه طاقتكم و هو الظنّ الغالب بالحلف و ظهور الامارات [فَلَا تَرْجِعُوْهُنَّ اِلَى الْكُفَّارِ] فلا تردوهن الى ازواجهنّ المشركين لانه لا حلّ بين المؤمنة و المشرك [وَاٰتُوْهُمْ مَّا اَنْفَقُوْا] و اعطوا ازواجهنّ مثل مادفعوا اليهنّ من المهور و ذلك ان صلح الحديبية كان على ان من اتاكم من اهل مكة ردّ اليهم و من اتى مكة منكم لم يردّ اليكم و كتبوا بذلك كتابا و ختموه فجاءت سُبَيْعة بنت الحرث الاسلمية مسلمةً و النبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم بالحديبية فاقبل زوجها مسافر المخزوميّ وقيل صيفي بن الراهب فقال يا محمّد اردُدْ عليّ امرأتي فانك قد شرطتَ لنا ان تردّ علينا من اتاك منّا و هذه طينة الكتاب لم تجفّ فنزلت بيانا لان الشرط انما كان فى الرجال دون النساء - و عن الضحاك كان بين رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم و بين المشركين عهد ان لا تأتيك منّا امرأة ليست على دينك الا رددتها الينا فان دخلت في دينك و لها زوج ان ترد على زوجها الذي انفق عليها و للنبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم من الشرط مثل ذلك - و عن قتادة ثم نسخ هذا الحكم وهذا العهد براءة فاستحلفها رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم فحلفت فاعطى زوجها ما انفق و تزوجها عمر - فان قلت كيف سمّى الظنّ علما في قوله فَاِنْ عَلِمْتُمُوْهُنَّ - قلت ايذانا بان الظنّ الغالب وما يفضي اليه الاجتهاد و القياس جارٍ مجرى العلم و ان صاحبه غير داخل في قوله وَ لَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهٖ عِلْمٌ - فان قلت فما فائدة قوله اَللّٰهُ اَعْلَمُ بِاِيْمَانِهِنَّ و ذلك معلوم لا شبهة فيه - قلت فائدته بيان ان لا سبيل لكم الى ما تطمئنّ به النفس و يثلج الصدر من الاحاطة بحقيقة ايمانهنّ فانّ ذلك مما استأثر به علّام الغيوب و ان ما يؤدّي اليه الامتحان

إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ ط وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ وَسْئَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلْيَسْئَلُوا مَا أَنْفَقُوا ط ذٰلِكُمْ حُكْمُ اللّٰهِ ط يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ ط وَاللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَاقَبْتُمْ فَآتُوا الَّذِينَ

من العلم كاف في ذلك و ان تكليفكم لا يعدوه ثم نفى عنهم الجناح في تزوج هٰؤلاء المهاجرات اذا آتوهن اجورهنّ اي مهورهنّ لان المهر اجر البضع - و لا تخلو - اما ان يراد بها ما كان يدفع اليهنّ ليدفعنه الى ازواجهنّ فيشترط في اباحة تزوجهنّ تقديم ادائه - و اما ان يراد ان ذلك اذا دفع اليهن على سبيل القرض ثم يزوّجن على ذلك لم يكن به بأس - و اما ان يتبيّن لهم ان ما أعطي ازواجهنّ لا يقوم مقام المهر و انه لا بدّ من اصداق - وبه احتجّ ابو حنيفة على ان احد الزوجين اذا خرج من دار الحرب مسلما او بذمّة و بقي الآخر حربيا وقعت الفرقة و لا يرى العدّة على المهاجرة و يبيح نكاحها الا ان تكون حاملا [وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ] و العصمةُ ما يعتصم به من عقد و سبب يعني ايّاكم و اياهنّ و لا تكن بينكم و بينهن عصمة و لا علقة زوجية - قال ابن عباس من كانت له امرأة كافرة بمكّة فلا يعتدّن بها من نسائه لان اختلاف الدارين قطعَ عصمتها - وعن النخعي هي المسلمة تلحق بدار الحرب فتكفر - و عن مجاهد امرهم بطلاق الباقيات مع الكفار و مفارقتهنّ [وَسْئَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ] من مهور ازواجكم اللاحقات بالكفار [وَلْيَسْئَلُوا مَا أَنْفَقُوا] من مهور نسائهم المهاجرات - و قرئ وَلَا تُمْسِكُوا بالتخفيف - وَلَا تُمَسِّكُوا بالتثقيل - وَلَا تَمَسَّكُوا اي و لا تتمسكوا [ذٰلِكُمْ حُكْمُ اللّٰهِ] يعني جميع ما ذكر في هذه الآية [يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ] كلام مستأنف - او حال من حُكم اللّٰه على حذف الضمير اي يحكمه اللّٰه - او جعل الحكم حاكما على المبالغة ٭ روي انه لما نزلت الآية ادّى المؤمنون ما أمروا به من اداء المهور للمهاجرات الى ازواجهنّ المشركين و ابى المشركون ان يؤدّوا شيئا من مهور الكوافر الى ازواجهنّ المسلمين فنزل قوله [وَإِنْ فَاتَكُمْ] و ان سبقكم و انفلتَ منكم [شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ] احد منهنّ [إِلَى الْكُفَّارِ] و هو في قراءة ابن مسعود أحَدٌ - فان قلت هل لايقاع شَيْءٌ في هذا الموضع فائدة - قلت نعم الفائدة فيه ان لا يغادر شيء من هذا الجنس و ان قلّ و حقر غير معوّض عنه تغليظا في هذا الحكم و تشديدا فيه [فَعَاقَبْتُمْ] من العُقْبة و هي النوبة شبّه ما حكم به على المسلمين و الكافرين من اداء هٰؤلاء مهورَ نساء اولئك تارةً و اولئك مهورَ نساء هٰؤلاء اخرى بامر يتعاقبون فيه كما يتعاقب في الركوب و غيره و معناه فجاءت عقبتكم من اداء المهر [فَآتُوا] مَن فاتته امرأته الى الكفار [مِثْلَ] مهرها من مهر المهاجرة و لا تؤتوه زوجها الكافرَ و هكذا عن الزهري يعطى من صداق من لحقَ بهم - و قرئ فَأَعْقَبْتُم - فَعَقَّبْتُمْ بالتشديد - فَعَقَبْتُم بالتخفيف بفتح القاف و كسرها - فمعنى أعْقَبْتُمْ دخلتم في العُقبة - و عَقَّبْتُم من عقّبه اذا قفّاه لان كل واحد من المتعاقبين يقفّي صاحبه - و كذلك عَقَبْتُمْ بالتخفيف يقال عَقَبه يعقُبه - و عقِبْتُم نحو تبعتم - و قال الزجاج فَعَاقَبْتُمْ فاصبتموهم في القتال بعقوبة حتى غنمتم و الذي ذهبت زوجته كان يعطى من الغنيمة المهرَ - و فسّر غيرها من القرأت فكانت العقبى لكم اي كانت الغلبة لكم حتى غنمتم -

ذَهَبَتْ اَزْوَاجُهُمْ مِثْلَ مَآ اَنْفَقُوْا ۭ وَ اتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِيْٓ اَنْتُمْ بِهٖ مُؤْمِنُوْنَ ۞ يٰٓاَيُّهَا النَّبِيُّ اِذَا جَاۗءَكَ الْمُؤْمِنٰتُ يُبَايِعْنَكَ عَلٰٓي اَنْ لَّا يُشْرِكْنَ بِاللّٰهِ شَيْـــًٔا وَّلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِيْنَ وَلَا يَقْتُلْنَ اَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَاْتِيْنَ بِبُهْتَانٍ يَّفْتَرِيْنَهٗ بَيْنَ اَيْدِيْهِنَّ وَاَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَعْصِيْنَكَ فِيْ مَعْرُوْفٍ فَبَايِعْهُنَّ وَاسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللّٰهَ ۭ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۞ يٰٓاَيُّهَا

و قيل جميع من لحق بالمشركين من نساء المؤمنين المهاجرين راجعةً عن الاسلام ستّ نسوة - امُّ الحَكَم بنت ابي سفيٰن كانت تحت عياض بن شدّاد الفهريّ - وفاطمةُ بنت ابي اميّة كانت تحت عمر بن الخطاب و هي اخت امّ سلمة - و بَرْوعُ بنت عقبة كانت تحت شمّاس بن عثمٰن - و عبدةُ بنت عبد العزّى بن نضلة و زوجها عمرو بن عبد ودّ - و هندُ بنت ابي جهل كانت تحت هشام بن العاص - و كلثومُ بنت جرول كانت تحت عمر اعطاهم رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله وسلّم مهور نسائهم من الغنيمة [وَلَا يَقْتُلْنَ اَوْلَادَهُنَّ] - وقرئ يُقَتِّلْنَ بالتشديد يريد وأد البنات [وَلَا يَاْتِيْنَ بِبُهْتَانٍ يَّفْتَرِيْنَهٗ بَيْنَ اَيْدِيْهِنَّ وَاَرْجُلِهِنَّ] كانت المرأة تلتقط المولود فتقول لزوجها هو ولدي منك كنى بالبهتان المفترى بين يدَيْها و رجلَيْها عن الولد الذي تُلْصِقه بزوجها كذباً لان بطنها الذي تحمله فيه بين اليدين و فرجها الذي تلده به بين الرجلين [وَلَا يَعْصِيْنَكَ فِيْ مَعْرُوْفٍ] فيما تأمرهنّ به من المحسنات و تنهاهنّ عنه من المقبّحات - و قيل كل ما وافق طاعة الله فهو معروف - فان قلت لو اقتصر على قوله وَلَا يَعْصِيْنَكَ فقد علم ان رسول الله لا يأمر الّا بمعروف - قلت نبّهَ بذلك على ان طاعة المخلوق في معصية الخالق جديرة بغاية التوقّي و الاجتناب - و روي ان رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم لما فرغ يوم فتح مكّة من بيعة الرجال اخذ في بيعة النساء و هو على الصفا و عمر بن الخطّاب رضي الله عنه اسفل منه يبايعهنّ بامره و يبلّغهن عنه و هند بنت عتبة امرأة ابي سفيٰن متقنّعة متنكّرة خوفا من رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم ان يعرفها فقال عليه السلام اُبايعكنّ عَلٰى اَنْ لَّا يُشْرِكْنَ بِاللّٰهِ شَيْـــًٔا فرفعت هند رأسها و قالت والله لقد عبدنا الاصنام و انك لتأخذ علينا امرا ما رأيناك اخذتَه على الرجال تُبايع الرجال على الاسلام و الجهاد - فقال عليه السلام وَلَا يَسْرِقْنَ فقالت ان ابا سفيٰن رجل شحيح و اني اصبت من ماله هنات فما ادري ايحلّ لي ام لا فقال ابو سفيٰن ما اصبت من شيء فيما مضى و فيما غبر فهو لك حلال فضحك رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله وسلّم و عرفها فقال لها و انك لهند بنت عتبة قالت نعم فاعفُ عما سلف يا نبيّ الله عفا الله عنك فقال وَلَا يَزْنِيْنَ فقالت او تزنى الحرّة و في رواية ما زنت منهنّ امرأة قط - فقال وَلَا يَقْتُلْنَ اَوْلَادَهُنَّ فقالت ربّيناهم صغارا و قتلتَهم كبارا فانتم و هم اعلمُ و كان ابنها حنظلة بن ابي سفيٰن قد قُتل يوم بدر فضحك عمر حتى استلقى و تبسم رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله وسلّم - فقال وَلَا يَاْتِيْنَ بِبُهْتَانٍ فقالت والله ان البهتان لامر قبيح و ما تأمرنا الا بالرشد و مكارم الاخلاق - فقال وَلَا يَعْصِيْنَكَ فِيْ مَعْرُوْفٍ فقالت والله ما جلسنا مجلسنا هذا و في انفسنا ان نعصيك في شيء - وقيل في كيفية المبايعة دعا بقدح

الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَئِسُوْا مِنَ الْاٰخِرَةِ كَمَا يَئِسَ الْكُفَّارُ مِنْ اَصْحٰبِ الْقُبُوْرِ ۝ ع

كلماتها ٢٢٣ سورة الصف مدنية و هي اربع عشر اٰية و فيها ركوعان * حروفها ٩٩١

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

سَبَّحَ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ ۚ وَهُوَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ۝ يٰاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لِمَ تَقُوْلُوْنَ مَا لَا تَفْعَلُوْنَ ۝

من ماء فغمس فيه يده ثم غمسن ايديهن - و قيل صافحهن و على يده ثوب قطري - و قيل كان عمر يصافحهن عنه * روي ان بعض فقراء المسلمين كانوا يواصلون اليهود ليصيبوا من ثمارهم فقيل [لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا] مغضوبا [عَلَيْهِمْ قَدْ يَئِسُوْا مِنَ] ان يكون لهم حظ في الاٰخرة لعنادهم رسول الله و هم يعلمون انه الرسول المنعوت في التورٰىة [كَمَا يَئِسَ الْكُفَّارُ مِنَ] موتاهم ان يبعثوا و يرجعوا احياء - و قيل مِنْ اَصْحٰبِ الْقُبُوْرِ بيان الكفار اي كما يئس الكفار الذين قُبروا من خير الاٰخرة لانهم تبيّنوا قبح حالهم و سوء منقلبهم - عن رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم مَن قرأ سورة الممتحنة كان له المؤمنون و المؤمنات شفعاء يوم القيٰمة *

سورة الصف

[لِمَ] هي لام الاضافة داخلة على مَا الاستفهامية كما دخل عليها غيرها من حروف الجرّ في قولك بمَ و فيمَ و ممّ و عمّ و الامَ و علامَ و انما حذفت الالف لان ما و الحرف كشيء واحد و وقع استعمالها كثيرا في كلام المستفهم و قد جاء استعمال الاصل قليلا و الوقف على زيادة هاء السكت او الاسكان و من اسكن في الوصل فلاجرائه مجرى الوقف كما سمع ثلثه اربعهْ بالهاء و القاء حركة الهمزة عليها محذوفة و هذا الكلام يتناول الكذب و اخلاف الموعد - و روي ان المؤمنين قالوا قبل ان يؤمروا بالقتال لو نعلم احبّ الاعمال الى الله لعملناه و لبذلنا فيه اموالنا و انفسنا فدلّهم الله على الجهاد في سبيله فولّوا يوم اُحد فعيّرهم - و قيل لما اخبر الله بثواب شهداء بدر قالوا لئن لقينا قتالا لنفرغنّ فيه وسعنا ففرّوا يوم اُحد و لم يفوا - و قيل كان الرجل يقول قتلتُ و لم يقتل و طعنتُ و لم يطعن و ضربتُ و لم يضرب و صبرتُ و لم يصبر - و قيل قد اٰذى المسلمين رجل و نكى فيهم فقتله صهيب و انتحل قتله اٰخر فقال عمر لصهيب اَخبر النبيّ صلّى الله عليه واٰله و سلّم انك قتلته فقال انما قتلتُه لله و لرسوله فقال عمر يا رسول الله قتله صهيب قال كذلك يا ابا يحيى قال نعم فنزلت في المنتحل - و عن الحسن نزلت في المنافقين و نداؤهم بالايمان تهكّم بهم و بايمانهم * هذا من افصح الكلام وابلغه في معناه قصد في [كَبُرَ] التعجب من غير لفظه كقوله * ع * غلت ناب كليبٌ بواؤها * و معنى التعجب تعظيم الامر في قلوب السامعين لان التعجب لا يكون الا من شيء خارج عن نظائره و اشكاله و اسند الى اَنْ تَقُوْلُوْا - و نصب [مَقْتًا] على تفسيره دلالة على ان قولهم مَا لَا يَفْعَلُوْنَ مقت خالص لا شوب فيه لفرط تمكن المقت منه و اختير لفظ المقت لانه اشدّ البغض و ابلغه و منه قيل نكاح المقت

كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللّٰهِ اَنْ تَقُولُوْا مَا لَا تَفْعَلُوْنَ ◎ اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الَّذِيْنَ يُقَاتِلُوْنَ فِي سَبِيْلِهٖ صَفًّا كَاَنَّهُمْ بُنْيَانٌ مَّرْصُوْصٌ ◎ وَ اِذْ قَالَ مُوْسٰى لِقَوْمِهٖ يٰقَوْمِ لِمَ تُؤْذُوْنَنِيْ وَ قَدْ تَّعْلَمُوْنَ اَنِّيْ رَسُوْلُ اللّٰهِ اِلَيْكُمْ ۖ فَلَمَّا زَاغُوْٓا اَزَاغَ اللّٰهُ قُلُوْبَهُمْ ۖ وَ اللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰسِقِيْنَ ◎ وَ اِذْ قَالَ عِيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ يٰبَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ اِنِّيْ رَسُوْلُ اللّٰهِ اِلَيْكُمْ مُّصَدِّقًا لِّمَا

للعقد على الرابة و لم يقتصر على ان جعل البغض كبيرا حتى جعل اشده و افحشه و [عِنْدَ اللّٰهِ] ابلغ من ذلك لانه اذا ثبت كبر مقته عند الله فقد تم كبره و شدته و انزاحت عنه الشكوك - و عن بعض السلف انه قيل له حدّثنا فسكت ثم قيل له حدّثنا فقال اتأمرونني ان اقول ما لا افعل فاستعجلَ مقت الله - في قوله [اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الَّذِيْنَ يُقَاتِلُوْنَ فِيْ سَبِيْلِهٖ] عقيب ذكر مقت المخلف دليل على ان المقت قد تعلق بقول الذين وعدوا الثبات في قتال الكفار فلم يفوا - و قرأ زيد بن عليّ رضي الله عنه يُقَاتَلُوْنَ بفتح التاء - وقرئ يُقَتَّلُوْنَ - [صَفًّا] صافين انفسهم - او مصفوفين [كَاَنَّهُمْ] في تراصّهم من غير فرجة و لا خلل [بُنْيَانٌ] رُصّ بعضه الى بعض و رُصف - و قيل يجوز ان يريد استواء نيّاتهم في الثبات حتى يكونوا في اجتماع الكلمة كالبنيان المرصوص - و عن بعضهم فيه دليل على فضل القتال راجلا لان الفرسان لا يصطفّون على هذه الصفة و قوله صَفًّا كَاَنَّهُمْ بُنْيَانٌ حالان متداخلتان * [اِذْ] منصوب باضمار اذكر او و حين قال لهم ما قال كان كذا و كذا [تُؤْذُوْنَنِيْ] كانوا يؤذونه بانواع الاذى من انتقاصه و عيبه في نفسه و جحود اٰياته و عصيانه فيما يعود اليهم منافعه و عبادتهم البقر و طلبهم رؤية الله جهرة و التكذيب الذي هو تضييع حقّ الله و حقّه [وَ قَدْ تَّعْلَمُوْنَ] في موضع الحال اي تؤذونني عالمين علما يقينا [اَنِّيْ رَسُوْلُ اللّٰهِ اِلَيْكُمْ] و قضية علمكم بذلك و موجبه تعظيمي و توقيري لا ان تؤذوني و تستهينوا بي لان من عرف الله و عظمته عظّم رسوله علما بانّ تعظيمه في تعظيم رسوله و لانّ من اٰذاه كان وعيد الله لاحقا به [فَلَمَّا زَاغُوْٓا] عن الحقّ [اَزَاغَ اللّٰهُ قُلُوْبَهُمْ] بان منع الطافه عنهم [وَ اللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰسِقِيْنَ] لا يلطف بهم لانهم ليسوا من اهل اللطف - فان قلت ما معنى قَدْ في قوله وَ قَدْ تَّعْلَمُوْنَ - قلت معناه التوكيد كانه قال و تعلمون علما يقينا لا شبهة لكم فيه * قيل انما قال [يٰبَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ] و لم يقل يا قوم كما قال موسى لانه لا نسب له فيهم فيكونوا قومه و المعنى اُرسلت اليكم في حال تصديقي ما تقدّمني من التورٰىة و في حال تبشيري بِرَسُوْلٍ يَّاْتِيْ مِنْ بَعْدِي اسْمُهٗٓ اَحْمَدُ يعني ان ديني التصديق بكُتب الله و انبيائه جميعا ممن تقدّم و تاخّر - وقرئ مِنْ بَعْدِيْ بسكون الياء و فتحها - و الخليل و سيبويه يختاران الفتح - وعن كعب ان الحواريين قالوا لعيسى يا روح الله هل بعدنا من امّة قال نعم امّة اَحْمَد حُكماء عُلَماء ابرار اَتْقياء كانهم من الفقه انبياء يرضون من الله باليسير من الرزق و يرضى الله منهم باليسير من العمل - فان قلت بم انتصب مُصَدِّقًا و مُبَشِّرًا ابما في الرَّسُوْل من معنى الارسال ام باِلَيْكُم - قلت بل بمعنى الارسال لان اِلَيْكُمْ صلة للرَّسُوْل فلا يجوز ان يعمل شيئا لان حروف الجرّ لا تعمل بانفسها و لكن بما فيها من معنى الفعل فاذا وقعت صِلات لم تتضمّن معنى فعل فمن

بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرٰىةِ وَ مُبَشِّرًا بِرَسُوْلٍ يَّاْتِيْ مِنْ بَعْدِي اسْمُهٗٓ اَحْمَدُ ؕ فَلَمَّا جَآءَهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ قَالُوْا هٰذَا سِحْرٌ مُّبِيْنٌ ۞ وَ مَنْ اَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ وَ هُوَ يُدْعٰىٓ اِلَى الْاِسْلَامِ ؕ وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ ۞ يُرِيْدُوْنَ لِيُطْفِـُٔوْا نُوْرَ اللّٰهِ بِاَفْوَاهِهِمْ ؕ وَ اللّٰهُ مُتِمُّ نُوْرِهٖ وَلَوْ كَرِهَ الْكٰفِرُوْنَ ۞ هُوَ الَّذِيْٓ اَرْسَلَ رَسُوْلَهٗ بِالْهُدٰى وَ دِيْنِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهٗ عَلَى الدِّيْنِ كُلِّهٖ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُوْنَ ۞ ع يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا هَلْ اَدُلُّكُمْ عَلٰى تِجَارَةٍ تُنْجِيْكُمْ مِّنْ عَذَابٍ اَلِيْمٍ ۞ تُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَ رَسُوْلِهٖ وَ تُجَاهِدُوْنَ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ بِاَمْوَالِكُمْ وَ اَنْفُسِكُمْ ؕ ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ

ابن تعمل - وقرئ هٰذَا سٰحِرٌ مُّبِيْنٌ و ايّ الناس اشدّ ظلما ممن يدعوه ربّه على لسان نبيّه الى الاسلام الذي له فيه سعادة الدارين فيجعل مكان اجابته اليه افتراء الكذب على الله بقوله لكلامه الذي هو دعاء عباده الى الحقّ [هٰذَا سِحْرٌ] لان السحر كذب و تمويهٌ - و قرأ طلحة بن مصرّف وَ هُوَ يَدَّعِىْ بمعنى يُدْعى دَعاه و ادّعاه نحو لمسه و التمسه - و عنه يَدَّعِيْ بمعنى يدعو وهو الله جلّ و عزّ - اصله يُرِيْدُوْنَ ان يُطفئوا كما جاء في سورة براءة وكأنّ هذه اللام زيدت مع فعل الارادة تاكيدا له لما فيها من معنى الارادة في قولك جئتك لاكرامك كما زيدت اللام في لا ابا لك تاكيدا لمعنى الاضافة في لا اباك و اطفاءُ نور الله بافواههم تهكّم بهم في ارادتهم ابطالَ الاسلام بقولهم في القرآن هذا سحر مُثّلت حالهم بحال من ينفخ في نور الشمس بفيه ليُطفئه - وَ اللّٰهُ مُتِمُّ نُوْرِهٖ اي متمّ الحقّ و مبلّغه غايته - وقرئ بالاضافة • [وَ دِيْنِ الْحَقِّ] الملّة الحنيفية [لِيُظْهِرَهٗ] ليُعليه [عَلَى الدِّيْنِ كُلِّهٖ] على جميع الاديان المخالفة له ولعمري لقد فعلَ فمابقي دين من الاديان الا و هو مغلوب مقهور بدين الاسلام - و عن مجاهد اذا نزل عيسى لم يكن في الارض الا دين الاسلام - و قرئ اَرْسَلَ نَبِيَّهٗ • [تُنْجِيْكُمْ] - قرئ مثقلا و مخففا • [وَ تُؤْمِنُوْنَ] استيناف كانهم قالوا كيف نعمل فقال تؤمنون وهو خبر في معنى الامر ولهذا أجيب بقوله يَغْفِرْ لَكُمْ و يدلّ عليه قراءة ابن مسعود اٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَجَاهِدُوْا - فان قلت لِم جيء به على لفظ الخبر - قلت للايذان بوجوب الامتثال و كانه امتُثل فهو يخبر عن ايمان وجهاد موجودين ونظيره قول الداعي غفر الله لك و يغفر الله لك جعلت المغفرة لقوة الرجاء كانها كانت و وجدت - فان قلت هل لقول الفرّاء انه جواب هَلْ اَدُلُّكُمْ وجه - قلت وجهه ان متعلق الدلالة هو التجارة والتجارة مفسّرة بالايمان والجهاد فكانه قيل هل تتّجرون بالايمان والجهاد يغفر لكم - فان قلت فما وجه قراءة زيد بن عليّ رضي الله عنهما تُؤْمِنُوْا وَ تُجَاهِدُوْا - قلت وجهها ان تكون على اضمار لام الامر كقوله • شعر • محمّد تَفْدِ نفسَك كلُّ نفس • اذا ما خِفتَ من امر تَبالا • وعن ابن عباس انهم قالوا لو نعلم احبَّ الاعمال الى الله لعملناها فنزلَتْ هذه الاٰية فمكثوا ما شاء الله يقولون ليتنا نعلم ما هي فدلّهم الله عليها بقوله تُؤْمِنُوْنَ و هذا دليل على ان تُؤْمِنُوْنَ كلام مستانف و على ان الامر الوارد على النفوس بعد تشوّف و تطلّع منها اليه اَوقع فيها و اقرب من قبولها له مما فوجئت به [ذٰلِكُمْ] يعني ما ذكر من الايمان و الجهاد [خَيْرٌ لَّكُمْ] من اموالكم و انفسكم - فان قلت مامعنى قوله [اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ] - قلت معناه اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ انه

سورة الصف ۶۱ الجزء ۲۸ ع ۱۰

تَعْلَمُونَ ﴿۱۱﴾ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنّٰتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ وَمَسٰكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنّٰتِ عَدْنٍ ذٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿۱۲﴾ وَاُخْرٰى تُحِبُّونَهَا ط نَصْرٌ مِّنَ اللّٰهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ ط وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۱۳﴾ يٰٓاَيُّهَا الَّذِينَ اٰمَنُوا كُونُوٓا اَنْصَارَ اللّٰهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيّٖنَ مَنْ اَنْصَارِيٓ اِلَى اللّٰهِ ط قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ اَنْصَارُ اللّٰهِ فَاٰمَنَتْ طَّآئِفَةٌ مِّنْ بَنِيٓ اِسْرَآءِيلَ وَكَفَرَتْ طَّآئِفَةٌ ط فَاَيَّدْنَا الَّذِينَ اٰمَنُوا عَلٰى عَدُوِّهِمْ فَاَصْبَحُوا ظٰهِرِينَ ﴿۱۴﴾ ع

خير لكم كان خيراً لكم حينئذ لانكم اذا علمتم ذلك و اعتقدتموه احببتم الايمان و الجهاد فوق ما تحبّون انفسكم و اموالكم فتخلصون و تفلحون [وَاُخْرٰى تُحِبُّونَهَا] و لكم الى هذه النعمة المذكورة من المغفرة و الثواب في الآجلة نعمة* اخرى عاجلة محبوبة اليكم ثم فسّرها بقوله [نَصْرٌ مِّنَ اللّٰهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ] اي عاجل و هو فتح مكة - و قال الحسن فتح فارس و الروم - و في تُحِبُّونَهَا شيء من التوبيخ على محبّة العاجل - فان قلت علام عطف قوله [وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ] - قلت على تُؤْمِنُونَ لانه في معنى الامر كانه قيل آمنوا و جاهدوا يُثبكم الله و ينصركم و بَشِّرْ يا رسول الله الْمُؤْمِنِينَ بذلك - فان قلت ام نصب من قرأ نَصْرًا مِّنَ اللّٰهِ وَفَتْحًا قَرِيبًا - قلت يجوز ان ينصب على الاختصاص - او على تنصرون نَصْرًا و يفتح لكم فَتْحًا - او على يَغْفِرْ لَكُم و يُدْخِلْكُمْ جَنّٰتٍ و يؤتكم اخرى نصراً و فتحاً - قرئ [كُونُوٓا اَنْصَارًا لِلّٰهِ و [اَنْصَارَ اللّٰهِ] - و قرأ ابن مسعود كُونُوٓا اَنْتُمْ اَنْصَارَ اللّٰهِ و فيه زيادة حتم للنصرة عليهم - فان قلت ما وجه صحّة التشبيه و ظاهره تشبيه كونهم انصاراً بقول عيسى مَنْ اَنْصَارِيٓ اِلَى اللّٰهِ - قلت التشبيه محمول على المعنى و عليه يصحّ و المراد كونوا انصار الله كما كان الحواريّون انصارَ عيسى حين قال لهم مَنْ اَنْصَارِيٓ اِلَى اللّٰهِ - فان قلت ما معنى قوله مَنْ اَنْصَارِيٓ اِلَى اللّٰهِ - قلت يجب ان يكون معناه مطابقاً لجواب الحواريين نَحْنُ اَنْصَارُ اللّٰهِ و الذي يطابقه ان يكون المعنى مَن جندي متوجهاً الى نصرة الله و اضافة اَنْصَارِيٓ خلاف اضافة اَنْصَارُ اللّٰهِ فان معنى نَحْنُ اَنْصَارُ اللّٰهِ نحن الذين ينصرون الله و معنى مَنْ اَنْصَارِيٓ مَن الانصار الذين يختصّون بي و يكونون معي في نصرة الله و لا يصحّ ان يكون معناه من ينصرني مع الله لانه لا يطابق الجواب و الدليل عليه قراءة من قرأ مَنْ اَنْصَارُ اللّٰهِ - و الحواريّون اصفياؤه وهم اول من آمن به و كانوا اثني عشر رجلا و حواريّ الرجل صفيّه و خُلصانه من الحَور و هو البياض الخالص و الحواريّ الدرمك و منه قوله صلّى الله عليه و آله و سلّم الزبير ابن عمّتي و حواريّي من امّتي - و قيل كانوا قصّارين يحوّرون الثياب يبيّضونها و نظير الحواري في زنته الحوالي الكثير الحيل [فَاٰمَنَتْ طَّآئِفَةٌ] منهم بعيسى [وَكَفَرَتْ] به [طَّآئِفَةٌ فَاَيَّدْنَا] مؤمنيهم على كُفّارهم فظهروا عليهم - و عن زيد بن عليّ رضي الله عنه كان ظهورهم بالحجّة - عن رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم مَن قرأ سورة الصفّ كان عيسى مصلّيا عليه مستغفرا له ما دام في الدنيا و هو يوم القيمة رفيقه *

كلماتها ١٧٩ — سورة الجمعة مدنيّة وهي احدى عشر اٰية وفيها ركوعان — حروفها ٧٨٧

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۞

يُسَبِّحُ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَ مَا فِي الْاَرْضِ الْمَلِكِ الْقُدُّوْسِ الْعَزِيْزِ الْحَكِيْمِ ۞ هُوَ الَّذِيْ بَعَثَ فِي الْاُمِّيّٖنَ رَسُوْلًا مِّنْهُمْ يَتْلُوْا عَلَيْهِمْ اٰيٰتِهٖ وَ يُزَكِّيْهِمْ وَ يُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰبَ وَ الْحِكْمَةَ ق وَ اِنْ كَانُوْا مِنْ قَبْلُ لَفِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ۞ وَّ اٰخَرِيْنَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوْا بِهِمْ ط وَهُوَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ۞ ذٰلِكَ فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيْهِ مَنْ يَّشَآءُ ط وَ اللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ

سورة الجمعة

قُرِئَت صفات الله عزّ وعلا بالرفع على المدح كأنه قيل هو اَلْمَلِكُ اَلْقُدُّوْسُ ولو قرئت منصوبة لكان وجهًا كقول العرب الحمدَ لله اهلَ الحمد - الاُمّي منسوب الى اُمة العرب لانهم كانوا لا يكتبون و لا يقرؤن من بين الامم - و قيل بدأت الكتابة بالطائف اخذوها من اهل الحيرة و اهل الحيرة من اهل الانبار ومعنى [بَعَثَ فِي الْاُمِّيّٖنَ رَسُوْلًا مِّنْهُمْ] بعث رجلا اميًا في قوم اميّين كما جاء في حديث شعيا انّي اُبعث اعمى في عميان و اميًا في اميّين - و قيل مِنْهُمْ كقوله تعالى مِنْ اَنْفُسِكُمْ يعلمون نسبه واحواله - و قرئ فِي الْاُمِّيْنَ بحذف ياي النسب [يَتْلُوْا عَلَيْهِمْ اٰيٰتِهٖ] يقرؤها عليهم مع كونه اميًا مثلهم لم تُعْهَد منه قراءة و لم يعرف بتعلم و قراءةُ اُمّي بغير تعلّم اٰية بيّنة [وَ يُزَكِّيْهِمْ] و يطهّرهم من الشرك وخبائث الجاهلية [وَ يُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰبَ وَ الْحِكْمَةَ] القراٰن والسنة -وانْ في [وَ اِنْ كَانُوْا] هي المخففة من الثقيلة و اللام دليل عليها اي كانوا في ضلال لا ترى ضلالا اعظم منه [وَّ اٰخَرِيْنَ] مجرور عطف على الْاُمِّيّٖنَ يعني انه بعثه في الاميين الذين على عهده و في اٰخرين من الاميين لم يلحقوا بهم بعدُ و سيلحقون بهم و هم الذين بعد الصحابة رضي الله عنهم - و قيل لما نزلت قيل من هم يا رسول الله فوضع يده على سلمان ثم قال لو كان الايمان عند الثريّا لتناوله رجال من هٰؤلاء - و قيل هم الذين يأتون من بعدهم الى يوم القيٰمة - و يجوز ان ينتصب عطفًا على المنصوب في وَ يُعَلِّمُهُمْ اي يعلّمهم و يعلّم اٰخرين لان التعليم اذا تناسق الى اٰخر الزمان كان كله مستندا الى اوله فكأنه هو الذي تولّى كل ما وُجد منه [وَ هُوَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ] في تمكينه رجلا اميًا من ذلك الامر العظيم و تأييده عليه و اختياره ايّاه من بين كافّة البشر- [ذٰلِكَ] الفضل الذي اعطاه محمدا و هو ان يكون نبيَّ ابناء عصره و نبيَّ ابناء العصور الغوابر هو [فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيْهِ مَنْ يَّشَآءُ] اعطاءَه و يقتضيه حكمته ● شَبَّه اليهود في انهم حَمَلة التوٰرية و قُرّاؤها وحُفّاظ ما فيها ثم انهم غير عاملين بها ولا منتفعين باٰياتها و ذلك ان فيها نعت رسول الله صلّى الله عليه واٰله وسلّم و البشارة به و لم يؤمنوا به بالحمار يحمل اَسفارا اي كُتبا كبارا من كتب العلم فهو يمشي بها و لا يدري منها الا ما يمرّ بجنبيه وظهره من الكدّ و التعب و كل من علم و لم يعمل بعلمه فهذا مثله

الْعَظِيمِ ۝ مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرٰىةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا ۚ بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيٰتِ اللّٰهِ ۚ وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِينَ ۝ قُلْ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوٓا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَآءُ لِلّٰهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِينَ ۝ وَلَا يَتَمَنَّوْنَهٗٓ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ۚ وَاللّٰهُ عَلِيمٌ بِالظّٰلِمِينَ ۝ قُلْ إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهٗ مُلٰقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلٰى عٰلِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ ع يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوٓا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلٰوةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلٰى ذِكْرِ اللّٰهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ۚ ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ

وبئس المثل - [بِئْسَ] مثلا [مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيٰتِ اللّٰهِ] وهم اليهود الذين كذّبوا بآيات الله الدالّة على صحّة نبوّة محمّد صلّى الله عليه وآله و سلّم - و معنى حُمِّلُوا التَّوْرٰىةَ كُلّفوا علمها و العمل بها - ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا لم يعملوا بها فكأنهم لم يحملوها - و قرئ حَمَلُوا التَّوْرٰىةَ اي حملوها ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا في الحقيقة لفقد العمل - و قرئ يُحَمِّلُ الْأَسْفَارَ - فان قلت يَحْمِلُ ما محله - قلت النصب على الحال او الجرّ على الوصف لان الحمار كاللئيم في قوله * ع * و لقد امرّ على اللئيم يسبّني * هاد يهود اذا تهوّد [أَوْلِيَآءُ لِلّٰهِ] كانوا يقولون نحن ابناء الله و احبّاؤه اي ان كان قولكم حقا و كنتم على ثقة فَتَمَنَّوْا على الله ان يُميتكم و ينقلكم سريعا الى دار كرامته التي اعدّها لاوليائه ثم قال [وَلَا يَتَمَنَّوْنَهٗٓ أَبَدًا] بسبب ما قدّموه من الكفر و قد قال لهم رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم و الذي نفسي بيده لا يقولها احد منكم الا غصّ بريقه فلولا انهم كانوا موقنين بصدق رسول الله لتمنّوا و لكنهم علموا انهم لو تمنّوا لماتوا من ساعتهم و لحقهم الوعيد فما تمالک احد ان يتمنّى و هي احدى المعجزات - و قرئ فَتَمَنَّوِا الْمَوْتَ بكسر الواو تشبيها بلَوِ اسْتَطَعْنَا و لا فرق بين لَا و لَنْ في ان كل واحدة منهما نفي للمستقبل الا ان في لن تاكيدا و تشديدا ليس في لا فاتى مرة بلفظ التاكيد وَ لَنْ يَتَمَنَّوْهُ و مرة بغير لفظه وَ لَا يَتَمَنَّوْنَهٗ - ثم قيل لهم [إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ] و لا تجسرون ان تتمنّوه خيفة ان تؤخذوا بوبال كفركم لا تفوتونه و هو ملاقيكم لا محالة [ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلٰى] الله فيجازيكم بما انتم اهله من العقاب - وقرأ زيد بن عليّ رضي الله عنه إِنَّهٗ مُلٰقِيكُمْ و في قراءة ابن مسعود تَفِرُّونَ مِنْهُ مُلٰقِيكُمْ و هي ظاهرة و اما التي بالفاء فلتضمن الذي معنى الشرط - و قد جعل إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ كلاما برأسه في قراءة زيد رضي الله عنه اي ان الموت هو الشيء الذي تفرون منه ثم استونف إِنَّهٗ مُلٰقِيكُمْ - يَوْمِ الْجُمُعَةِ يوم الفوج المجموع كقولهم ضُحَكَة للمضحوك منه و يَوْم الْجُمَعَة بفتح الميم يوم الوقت الجامع كقولهم ضُحَكَة و لُعَنَة و لُعَبَة - و يَوْم الْجُمْعَة تثقيل للجُمْعَة كما قيل عُسُرة في عُسْرة - و قرئ بهن جميعا - فان قلت مِنْ في قوله مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ ما هي - قلت هي بيان لإِذَا و تفسير له - و النداء الاذان و قالوا المراد به الاذان عند قعود الامام على المنبر و قد كان لرسول الله صلّى الله عليه وآله و سلّم مؤذّن واحد فكان اذا جلس على المنبر اذّن على باب المسجد فاذا نزل اقام للصلوٰة ثم كان ابو بكر و عمر على ذلک حتى اذا كان عثمٰن و كثر الناس و تباعدت المنازل زاد مؤذّنا آخر فامر بالتاذين الاول

إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلٰوةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ وَاذْكُرُوا اللّٰهَ كَثِيرًا

على دارة التي تسمّى زوراء فاذا جلس على المنبر اذّن المؤذّن الثاني فاذا نزل اقام للصلوٰة فلم يُعَبْ ذلك عليه - و قيل اول من سمّاها جمعة كعب بن لُوَيّ و كان يقال لها العروبة - و قيل ان الانصار قالوا لليهود يوم يجتمعون فيه في كل سبعة ايام و للنصارى مثل ذلك فهلمّوا نجعل لنا يوما نجتمع فيه فنذكر الله فيه و نصلّي فقالوا يوم السبت لليهود و يوم الاحد للنصارى فاجعلوه يوم العروبة فاجتمعوا الى سعد بن زُرارة فصلّى بهم يومئذ ركعتين و ذكّرهم فسمّوه يوم الجمعة لاجتماعهم فيه فانزل الله اٰية الجمعة فهي اول جمعة كانت في الاسلام و اما اول جمعة جمّعها رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم فهي انه لما قدم المدينة مهاجرا نزل قُباءَ على بني عمرو بن عوف و اقام بها يوم الاثنين و الثلثاء و الاربعاء و الخميس و اسّس مسجدهم ثم خرج يوم الجمعة عامدا المدينة فادركته صلوٰة الجمعة في بني سالم بن عوف في بطن واد لهم فخطب و صلّى الجمعة - و عن بعضهم قد ابطل الله قول اليهود في ثلث - افتخروا بانّهم اولياء الله و احبّاؤه فكذّبهم في قوله فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِينَ - و بانّهم اهل الكتاب و العرب لا كتاب لهم فشبّههم بالحمار يحمل اسفارا - و بالسبت و انه ليس للمسلمين مثله فشرع الله لهم الجمعة - و عن النبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خُلق اٰدم و فيه اُدخل الجنّة و فيه اُهبط الى الارض و فيه تقوم الساعة و هو عند الله يوم المزيد - و عنه عليه السلام اتاني جبرئيل و في كفّه مراٰة بيضاء وقال هٰذه يوم الجمعة يَعْرِضها عليك ربّك لتكون لك عيدا و لامّتك من بعدك و هو سيّد الايام عندنا و نحن ندعوه الى الاٰخرة يوم المزيد - و عنه ان لله في كل جمعة ستمائة الف عتيق من النار - و عن كعب ان الله فضّل من البُلدان مكّة - و من الشهور رمضانَ - و من الايام الجمعة - و قال عليه السلام من مات يوم الجمعة كتب الله له اجر شهيد و وُقي فتنة القبر - و في الحديث اذا كان يوم الجمعة قعدت الملٰئكة على ابواب المسجد بايديهم صُحف من فضّة واقلام من ذهب يكتبون الاول فالاول على مراتبهم و كانت الطُرُقات في ايام السلف وقت السحر و بعد الفجر مغتصّة بالمبكّرين يمشون بالسُرُج - و قيل اول بدعة اُحدثت في الاسلام ترك البكور الى الجمعة - و عن ابن مسعود انه بكّر فرأى ثلثة نفر سبقوه فاغتمّ واخذ يعاتب نفسه يقول اراك رابع اربعة و ما رابع اربعة بسعيد - و لا تقام الجمعة عند ابي حنيفة رحمه الله الا في مصر جامع لقوله عليه السلام لا جمعة و لا تشريقَ و لا فطرَ و لا اضحى الا في مصر جامع و المصرُ الجامع ما اقيمت فيه الحدود و نفذت فيه الاحكام و من شروطها الامام او من يقومُ مقامه لقوله عليه السلام فمن تركها و له امام عادل او جائر الحديث و قوله اربع الى الوُلاة الفيءُ و الصدقاتُ و الحدودُ و الجمعاتُ فان امّ رجل بغير اذن الامام او مَن ولّاه من قاض او صاحب شُرطة لم يجز فان لم يمكن الاستيذان فاجتمعوا على واحد فصلّى بهم جاز - و هي تنعقد بثلثة سوى الامام - و عند الشافعي رحمه الله باربعين - و لا جمعة على

سورة الجمعة ٦٢ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ۞ وَ اِذَا رَاَوْا تِجَارَةً اَوْ لَهْوًا انْفَضُّوْٓا اِلَيْهَا وَ تَرَكُوْكَ قَآئِمًا ؕ قُلْ مَا عِنْدَ اللّٰهِ خَيْرٌ مِّنَ اللَّهْوِ
الجزء ٢٨ وَ مِنَ التِّجَارَةِ ؕ وَ اللّٰهُ خَيْرُ الرّٰزِقِيْنَ ۞ ع
ع ١٢

المسافرين و العبيد و النساء و المرضى و الزمنى و لا على الاعمى عند ابي حنيفة و لا على الشيخ الذي لا يمشي الا بقائد - وقرأ عمر و ابن عباس و ابن مسعود و غيرهم فَامْضُوا - و عن عمر رضي الله عنه انه سمع رجلا يقرأ فَاسْعَوْا فقال من اقرأك هذا قال أُبَيّ بن كعب فقال لا يزال يقرأ بالمنسوخ لو كانت فَاسْعَوْا لسعيتُ حتى يسقط ردائي - وقيل المراد بالسعي القصد دون العَدْو والسعيُ التصرف في كل عمل و منه قوله تعالى فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ - وَاَنْ لَّيْسَ لِلْاِنْسَانِ اِلَّا مَا سَعٰى - و عن الحسن ليس السعي على الاقدام و لكنه على النيّات و القلوب - و ذكر محمد بن الحسن في موطّاه ان ابن عمر سمع الاقامة و هو بالبقيع فاسرع المشي قال محمد و هذا لا بأس به مالم تجهد نفسه [اِلٰى ذِكْرِ اللّٰهِ] الى الخطبة والصلٰوة و لتسمية الله الخطبة ذكراً له قال ابو حنيفة رحمه الله ان اقتصر الخطيب على مقدار يسمّى ذكرًا لله كقوله الحمد لله سبحان الله جاز - و عن عثمٰن رضي الله عنه انه صعد المنبر فقال الحمد لله و أُرتج عليه فقال ان ابابكر وعمر كانا يُعِدّان لهذا المقام مقالا و انكم الى امام فعّال احوج منكم الى امام قوّال و ستأتيكم الخطب ثم نزل و كان ذلك بحضرة الصحابة و لم يُنكر عليه احد - و عند صاحبَيْه و الشافعيّ لابدّ من كلام يسمّى خطبة - فان قلت كيف يفسّر ذكر الله بالخطبة و فيها ذكر غير الله - قلت ما كان من ذكر رسول الله و الثناء عليه و على خُلَفائه الراشدين و اتقياء المؤمنين و الموعظة و التذكير فهو في حكم ذكر الله فاما ما عدا ذلك من ذكر الظَّلمة و القابهم و الثناء عليهم و الدعاء لهم و هم احقّاء بعكس ذلك فمن ذكر الشيطان و هو من ذكر الله على مراحلَ و اذا قال المُنصت للخطبة لصاحبه صَهْ فقد لغا افلا يكون الخطيب الغالي في ذلك لاغيًا نعوذ بالله من غربة الاسلام و نكد الايام - اراد الامر بترك ما يُذهل عن ذكر الله من شواغل الدنيا و انما خصّ البيع من بينها لان يوم الجمعة يومٌ يهبط الناس فيه من قُراهم و بواديهم و ينصبّون الى المصر من كل اَوْب و وقتُ هبوطهم و اجتماعهم و اغتصاص الاَسْواق بهم اذا انتفخ النهار و تعالى الضحى و دنا وقت الظهيرة و حينئذ تحرّ التجارة و يتكاثر البيع و الشراء فلمّا كان ذلك الوقت مظِنّة الذهول بالبيع عن ذكر الله و المضيّ الى المسجد قيل لهم بادروا تجارة الاٰخرة و اتركوا تجارة الدنيا و اسعَوا الى ذكر الله الذي لا شيء انفع منه و اربح [وَ ذَرُوا الْبَيْعَ] الذي نفعه يسير و ربحه مقارب - فان قلت فاذا كان البيع في هذا الوقت مأمورا بتركه محرّما فهل هو فاسد - قلت عامّة العلماء على ان ذلك لا يوجب فساد البيع قالوا لان البيع لم يحرم لعينه و لكن لما فيه من الذهول عن الواجب فهو كالصلٰوة في الارض المغصوبة و الثوب المغصوب و الوضوء بماء مغصوب - و عن بعض الناس انه فاسد - ثم اطلق لهم ما حظر عليهم بعد قضاء الصلٰوة من الانتشار و ابتغاء الربح مع التوصية باكثار الذكر و ان لا يُلهيهم شيء من

كلماتها ١٨٣ — سورة المنٰفقون مدنية وهي احدى عشر اٰية وفيها ركوعان • — حروفها ٨٢١

بسم الله الرّحمٰن الرّحيم ۞

اذَا جَاۤءَكَ الْمُنٰفِقُوْنَ قَالُوْا نَشْهَدُ اِنَّكَ لَرَسُوْلُ اللّٰهِ ۘ وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ اِنَّكَ لَرَسُوْلُهٗ ؕ وَاللّٰهُ يَشْهَدُ اِنَّ الْمُنٰفِقِيْنَ

تجارة و لا غيرها عنه و ان تكون هممهم في جميع احوالهم و اوقاتهم موكّلة به لا ينفضّون عنه لانّ فلاحهم فيه و فوزهم منوط به - و عن ابن عباس لم يؤمروا بطلب شيء من الدنيا انما هو عيادة المرضى و حضور الجنائز و زيارة اخ في الله - و عن الحسن وسعيد بن المسيّب طلب العلم - وقيل صلوٰة التطوع - و عن بعض السلف انه كان يُشغل نفسه بعد الجمعة بشيء من امور الدنيا نظرا في هذه الاٰية - و روي ان اهل المدينة اصابهم جوع و غلاء شديد فقدم دحية بن خليفة بتجارة من زيت الشام و النبيّ صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم يخطب يوم الجمعة فقاموا اليه خشُوْا ان يُسْبَقوا اليه فما بقي معه الا يسير قيل ثمانية - و احد عشر - و اثنا عشر - و اربعون فقال عليه السلام و الذي نفس مُحَمّد بيده لو خرجوا جميعا لاضرم الله عليهم الواديَ نارا و كانوا اذا اقبلت العير استقبلوها بالطبل و التصفيق و هو المراد باللهو - و عن قتادة فعلوا ذٰلك ثلث مرات في كل مَقْدم عير - فان قلت فان اتفق تفرّق الناس عن الامام في صلوٰة الجمعة كيف يصنع - قلت ان بقي وحده او مع اقلّ من ثلثة فعند ابي حنيفة يستأنف الظهر اذا نفروا عنه قبل الركوع - و عند صاحبيه اذا كبّر و هم معه مضى فيها - و عند زفر اذا نفروا قبل التشهد بطلت - فان قلت كيف قال اِلَيْهَا وقد ذكر شيئين - قلت تقديره اذا رَاَوْا تجارةً انفضوا اليهاۤ اَوْ لَهْوًا انْفَضُّوا اليه فحذف احدهما لدلالة المذكور عليه وكذٰلك قراءة من قرأ انْفَضُّوْا اِلَيْهِ - و قراءة من قرأ لَهْوًا اَوْ تِجَارَةً انْفَضُّوْا اِلَيْهَا - و قرئ اِلَيْهِمَا - عن رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم مَن قرأ سورة الجمعة اُعطي من الاجر عشر حسنات بعدد من اتى الجمعة و بعدد من لم يأتها في امصار المسلمين •

سورة المنٰفقون

ارادوا بقولهم [نَشْهَدُ اِنَّكَ لَرَسُوْلُ اللّٰهِ] شهادةً واطأت فيها قلوبهم السنتهم فقال الله عزّ و جلّ قالوا ذٰلك [وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ] ان الامر كما يدلّ عليه قولهم اِنَّكَ لَرَسُوْلُ اللّٰهِ [وَ اللّٰهُ يَشْهَدُ] انهم [لَكٰذِبُوْنَ] في قولهم نَشْهَدُ و ادّعائهم فيه المواطاة - او انهم لَكٰذِبُوْنَ فيه لانه اذا خلا عن المواطاة لم يكن شهادة في الحقيقة فهم كاذبون في تسميته شهادة - او اراد وَاللّٰهُ يَشْهَدُ انّهم لَكٰذِبُوْنَ عند انفسهم لانهم كانوا يعتقدون ان قولهم اِنَّكَ لَرَسُوْلُ اللّٰهِ كذب و خبر على خلاف ما عليه حال المخبر عنه - فان قلت ايّ فائدة في قوله وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ اِنَّكَ لَرَسُوْلُهٗ - قلت لو قال قالوا نَشْهَدُ اِنَّكَ لَرَسُوْلُ اللّٰهِ وَ اللّٰهُ يَشْهَدُ انهم لكاذبون لكان يُوهم ان قولهم هذا كذب فوسّط بينهما قوله وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ اِنَّكَ لَرَسُوْلُهٗ ليميط هذا الايهام - [اِتَّخَذُوْا اَيْمَانَهُمْ جُنَّةً] - يجوز ان يراد ان قولهم نَشْهَدُ اِنَّكَ لَرَسُوْلُ اللّٰهِ

لَكٰذِبُوْنَ ۞ اِتَّخَذُوْا اَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوْا عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ ؕ اِنَّهُمْ سَآءَ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۞ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ اٰمَنُوْا ثُمَّ كَفَرُوْا فَطُبِعَ عَلٰى قُلُوْبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُوْنَ ۞ وَاِذَا رَاَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ اَجْسَامُهُمْ ؕ وَاِنْ يَّقُوْلُوْا تَسْمَعْ لِقَوْلِهِمْ ؕ كَاَنَّهُمْ

يمين من ايمانهم الكاذبة لان الشهادة تجري مجرى الحلف فيما يراد به من التوكيد يقول الرجل اَشْهَدُ و اَشْهدُ بالله و اَعْزِمُ و اعزِمُ بالله في موضع اُقسم و اُولي وبه استشهد ابو حنيفة على ان اشهدُ يمينٌ - و يجوز ان يكون وصفًا للمنافقين في استجنانهم بالايمان - وقرأ الحسن اِيْمَانَهُمْ اي ما اظهروه من الايمان بالسنتهم و يعضده قوله ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ اٰمَنُوْا ثُمَّ كَفَرُوْا [سَآءَ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ] من نفاقهم و صدّهم الناس عن سبيل الله و في سَآءَ معنى التعجب الذي هو تعظيم امرهم عند السامعين - [ذٰلِكَ] اشارة - الى قوله سَآءَ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ اي ذلك القول الشاهد عليهم بانهم اسوء الناس اعمالا بسبب اَنَّهُمْ اٰمَنُوْا ثُمَّ كَفَرُوْا - او الى ما وصف من حالهم في النفاق و الكذب و الاستجنان بالايمان اي ذلك كله بسبب اَنَّهُمْ اٰمَنُوْا ثُمَّ كَفَرُوْا [فَطُبِعَ عَلٰى قُلُوْبِهِمْ] فجسروا على كل عظيمة - فان قلت المنافقون لم يكونوا الّا على الكفر الثابت الدائم فما معنى قوله اٰمَنُوْا ثُمَّ كَفَرُوْا - قلت فيه ثلثة اوجه - احدها اٰمَنُوْا اي نطقوا بكلمة الشهادة وفعلوا كما يفعل من يدخل في الاسلام ثُمَّ كَفَرُوْا ثم ظهر كفرهم بعد ذلك و تبيّنَ بما اطُّلع عليه من قولهم ان كان ما يقوله مُحَمّد حقًا فنحن حمير و قولهم في غزوة تبوك أيطمع هذ الرجل ان يفتح له قصور كسرى و قيصر هيهات و نحوه قوله تعالى يَحْلِفُوْنَ بِاللّٰهِ مَا قَالُوْا وَلَقَدْ قَالُوْا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوْا بَعْدَ اِسْلَامِهِمْ اي و ظهر كفرهم بعد ان اسلموا و نحوه قوله لَا تَعْتَذِرُوْا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ اِيْمَانِكُمْ - و الثاني اٰمَنُوْا اي نطقوا بالايمان عند المؤمنين ثم نطقوا بالكفر عند شياطينهم استهزاءً بالاسلام كقوله وَاِذَا لَقُوا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا الى قوله اِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُوْنَ - و الثالث ان يراد اهل الردّة منهم - و قرئ فَطَبَعَ عَلٰى قُلُوْبِهِمْ - و قرأ زيد بن عليّ رضي الله عنه فَطَبَعَ اللّٰهُ ٭ كان عبد الله بن اُبَيّ رجلا جسيما صبيحا فصيحا ذلق اللسان و قوم من المنافقين في مثل صفته و هم رؤساء المدينة و كانوا يحضرون مجلس رسول الله صلّى الله عليه وآله و سلّم فيستندون فيه و لهم جهارة المناظر و فصاحة الالسن فكان النبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم و من حضر يُعجبون بهياكلهم و يسمعون الى كلامهم - فان قلت ما معنى قوله [كَاَنَّهُمْ خُشُبٌ مُّسَنَّدَةٌ] - قلت شُبّهوا في استنادهم و ما هم الا اجرام خالية عن الايمان و الخير بالخُشب المسنّدة الى الحائط ولان الخشب اذا انتُفع به كان في سقف او جدار او غيرهما من مظانّ الانتفاع و ما دام متروكا فارغا غير منتفع به اسند الى الحائط فشبّهوا به في عدم الانتفاع - و يجوز ان يراد بالخُشب المُسَنّدة الاصنام المنحوتة من الخُشب المسنّدة الى الحيطان شبّهوا بها في حسن صُوَرهم و قلة جدواهم - والخطاب في [رَاَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ] لرسول الله او لكل من يخاطب - و قرئ يُسْمَعْ على البناء للمفعول و موضع كَاَنَّهُمْ خُشُبٌ رفع على هم كَاَنَّهُمْ خُشُبٌ او هو كلام مستأنف لا محل له - وقرئ خُشْبٌ جمع خَشَبَة كبَدَنة وبُدْن - و خُشُبٌ كثَمَرة وثُمُر - و خَشَبٌ كمَدَرة

خُشُبٌ مُسَنَّدَةٌ ط يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ ط هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ ط قَاتَلَهُمُ اللّٰهُ ز اَنّٰى يُؤْفَكُوْنَ ۞ وَ اِذَا قِيْلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُوْلُ اللّٰهِ لَوَّوْا رُؤُسَهُمْ وَ رَاَيْتَهُمْ يَصُدُّوْنَ وَ هُمْ مُسْتَكْبِرُوْنَ ۞ سَوَآءٌ عَلَيْهِمْ اَسْتَغْفَرْتَ

و مَدَر وهي في قراءة ابن عباس - و عن اليزيديّ انه قال في خُشُب جمع خَشْباء و الخشباءُ الخشبة التي دُعرجوفها شُبّهوا بها في نفاقهم و فساد بواطنهم -[عَلَيْهِمْ] ثاني مفعولي يَحْسَبُوْنَ اي يَحْسَبُوْنَ كُلَّ صَيْحَةٍ واقعة عَلَيْهِمْ و ضارّة لهم لجبنهم و هلعهم و ما في قلوبهم من الرعب اذا نادى منادٍ في العسكر او انفلتت دابّة او أُنشدت ضالّة ظنّوه ايقاعا بهم - و قيل كانوا على وجل من ان يُنزل الله فيهم ما يهتك استارهم و يُبيح دماءهم و اموالهم و منه اخذ الاخطل * شعر * ما زلتَ تحسب كل شيءٍ بعدهم * خيلاً تكرّ عليهم و رجالا * يوقف على عَلَيْهِمْ و يبتدأ هُمُ الْعَدُوُّ اي هم الكاملون في العداوة لان اعدى الاعداء العدوّ المداجي الذي يكاشرك و تحت ضلوعه الداء الدويّ [فَاحْذَرْهُمْ] و لا تغترر بظاهرهم - و يجوز ان يكون هُمُ الْعَدُوُّ المفعول الثاني كما لو طرحت الضمير - فان قلتَ فحقّه ان يقال هي العدو - قلتُ منظور فيه الى الخبر كما ذكر في هٰذَا رَبِّيْ - و ان يقدّر مضاف محذوف على يَحْسَبُوْنَ كُلَّ اهل صَيْحَةٍ [قَاتَلَهُمُ اللّٰهُ] دعاء عليهم و طلب من ذاته ان يلعنهم و يُخزيهم او تعليم المؤمنين ان يدعوا عليهم بذلك [اَنّٰى يُؤْفَكُوْنَ] كيف يُعدَلون عن الحق تعجبا من جهلهم و ضلالتهم [لَوَّوْا رُؤُسَهُمْ] عطفوها و اما لوها اعراضا عن ذلك و استكبارا - قرئ بالتخفيف والتشديدُ للتكثير - روي ان رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم حين لقي بني المصطلق على المُرَيْسيع و هو ماء لهم و هزمهم و قتل منهم ازدحم على الماء جهجاهُ بن سعيد اجيرٌ لعمر يقود فرسه و سنان الجُهَنيّ حليف لعبد الله بن اُبَيّ و اقتتلا فصرخ جهجاهُ يا للمهاجرين و سنان يا للانصار فاعانَ جهجاهًا جِعال من فقراء المهاجرين و لطم سنانا فقال عبد الله لجعال و انت هناك و قال ما صحبنا مُحَمَّدا الا لنلطم والله ما مثلنا و مثلهم الا كما قال سَمّن كلبك يأكلك اما و الله لئن رجعنا الى المدينة ليخرجنّ الاعزّ منها الاذلّ عنى بالاعزّ نفسه و بالاذلّ رسول الله صلّى اللّٰه عليه و اٰله وسلّم ثم قال لقومه ما ذا فعلتم بانفسكم احللتموهم بلادكم و قاسمتموهم اموالكم اما والله لو امسكتم عن جِعال و ذويه فضلَ الطعام لم يركبوا رقابكم و لاوشكوا ان يتحوّلوا عنكم فلا تُنفقوا عليهم حتى يَنفضّوا من حول مُحَمَّد فسمع بذلك زيد بن ارقم و هو حدث فقال انت والله الذليل القليل المبغّض في قومك و مُحَمَّد في عزّ من الرحمٰن و قوّة من المسلمين فقال عبد الله اسكتْ فانما كنت العبُ فاخبر زيد رسول الله فقال عمر دعني اضرب عنق هذا المنافق يا رسول الله قال اذن ترعد اُنُفٌ كثيرة بيثرب قال فان كرهتَ ان يقتله مهاجريّ فأمُر به انصاريًا فقال فكيف اذا تحدّث الناس ان مُحَمَّدا يقتل اصحابه و قال عليه السلام لعبد الله انتَ صاحب الكلام الذي بلغني قال والله الذي انزل عليك الكتاب ما قلت شيئا من ذلك و ان زيدا لكاذب فهو قوله تعالى اِتَّخَذُوْا اَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فقال الحاضرون يا رسول الله شيخنا و كبيرنا لا تصدّق عليه كلام غلام عسى ان يكون قد وهمَ - و روي ان رسول اللّٰه صلّى

لَهُمْ اَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ ط لَنْ يَّغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ ط اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰسِقِيْنَ ۞ هُمُ الَّذِيْنَ يَقُوْلُوْنَ لَا تُنْفِقُوْا عَلٰى مَنْ عِنْدَ رَسُوْلِ اللّٰهِ حَتّٰى يَنْفَضُّوْا ط وَ لِلّٰهِ خَزَآئِنُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ وَ لٰكِنَّ الْمُنٰفِقِيْنَ لَا يَفْقَهُوْنَ ۞ يَقُوْلُوْنَ لَئِنْ رَّجَعْنَآ اِلَى الْمَدِيْنَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْاَعَزُّ مِنْهَا الْاَذَلَّ ط وَ لِلّٰهِ الْعِزَّةُ وَ لِرَسُوْلِهٖ وَ لِلْمُؤْمِنِيْنَ وَ لٰكِنَّ الْمُنٰفِقِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ ۞ ع يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تُلْهِكُمْ اَمْوَالُكُمْ وَ لَآ اَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ ج وَ مَنْ يَّفْعَلْ ذٰلِكَ

اللّٰه عليه و اٰله و سلّم قال له لعلك غضبتَ عليه قال لا قال فلعله اخطا سمعك قال لا قال فلعله شُبّه عليك قال لا فاما نزلت لَحِق رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم زيدا من خلفه فعرّك اذنه و قال وفت اذنك يا غلامُ ان الله قد صدّقك و كذّب المنافقين و لما اراد عبد الله ان يدخل المدينة اعترضه ابنه حُباب و هو عبد الله بن عبد الله غيّر رسول الله اسمه و قال ان حبابا اسم شيطان و كان مخلصا و قال وراءك والله لا تدخلها حتى تقول رسول الله الاعزّ و انا الاذلّ فلم يزل حبيساً في يده حتى امره رسول الله بتخليته - و روي انه قال له لئن لم تُقرّ لله و رسوله بالعزّ لاضربنّ عنقك فقال ويحك أفاعلٌ انت قال نعم فلما رأى منه الجِدّ قال اشهد ان العزّة لله و لرسوله و للمؤمنين فقال رسول الله صلّى الله عليه و اٰله وسلّم لابنه جزاك الله عن رسوله و عن المؤمنين خيرا فلما بانَ كذب عبد اللهَ قيل له قد نزلت فيك أي شداد فاذهب الى رسول الله يستغفر لك فلوّى رأسه ثم قال امرتموني ان اُومن فآمنت و امرتموني ان اُزكّي مالي فزكّيت فما بقي الا ان اسجد لمحمّد فنزلت وَ اِذَا قِيْلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُوْلُ اللّٰهِ و لم يلبث الا اياما قلائل حتى اشتكى و مات [سَوَآءٌ عَلَيْهِمْ] الاستغفار و عدمه لانهم لا يلتفتون اليه ولا يعتدّون به لكفرهم او لان الله لا يغفر لهم - و قرئ اِسْتَغْفَرْتَ على حذف حرف الاستفهام لان اَم المعادلة تدلّ عليه - وقرأ ابو جعفر آسْتَغْفَرْتَ اشباعا لهمزة الاستفهام للاظهار و البيان لا قلبا لهمزة الوصل الفا كما في آلسّحر وآللّٰه [يَنْفَضُّوْا] يتفرّقوا - و قرئ يُنْفِضُوْا من انفض القوم اذا فنيت أزوادهم و حقيقته حانَ لهم ان يُنفضوا مزاودهم [وَ لِلّٰهِ خَزَآئِنُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ] و بيده الارزاق و القِسَم فهو رازقهم منها و ان ابى اهل المدينة ان يُنفقوا عليهم [وَ لٰكِنَّ] عبد الله واضرابه جاهلون [لَا يَفْقَهُوْنَ] ذلك فيهذون بما يزيّن لهم الشيطان - و قرئ لَيَخْرُجَنَّ الْاَعَزُّ مِنْهَا الْاَذَلُّ بفتح الياء - و لَيُخْرَجَنَّ على البناء للمفعول - و قرأ الحسن و ابن ابي عبلة لَنُخْرِجَنَّ بالنون و نصب الاعزّ و الاذلّ و معناه خروجَ الاذلّ او اخراجَ الاذلّ او مثلَ الاذلّ [وَ لِلّٰهِ الْعِزَّةُ] الغلبة و القوّة و لمن اعزّه الله و ايّده من رسوله و من المؤمنين و هم الاخصّاء بذلك كما ان المذلّة والهوان للشيطان و ذويه من المنافقين والكافرين - و عن بعض الصالحات و كانت في هيئة رثّة ألستُ على الاسلام و هو العزّ الذي لا ذلّ معه و الغنى الذي لا فقر معه - و عن الحسن بن عليّ ان رجلا قال له ان الناس يزعمون ان فيك تيهاً قال ليس بتيه و لكنه عزة وتلا هذه الاٰية - [لَا تُلْهِكُمْ] لا تُشغلكم [اَمْوَالُكُمْ] و التصرف فيها و السعي في تدبير امرها و التهالك على طلب النماء فيها بالتجارة و الاغتلال و ابتغاء

فَأُولٰٓئِكَ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ۝ وَ اَنْفِقُوْا مِنْ مَّا رَزَقْنٰكُمْ مِنْ قَبْلِ اَنْ يَّاْتِيَ اَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُوْلَ رَبِّ لَوْلَآ اَخَّرْتَنِيْٓ اِلٰٓى اَجَلٍ قَرِيْبٍ فَاَصَّدَّقَ وَاَكُنْ مِّنَ الصّٰلِحِيْنَ ۝ وَلَنْ يُّؤَخِّرَ اللّٰهُ نَفْسًا اِذَا جَآءَ اَجَلُهَا ۭ وَاللّٰهُ خَبِيْرٌۢ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝ ع

النتاج و التلذذ بها و الاستمتاع بمنافعها [وَلَآ اَوْلَادُكُمْ] و سروركم بهم و شفقتكم عليهم و القيام بمؤنهم و تسوية ما يُصلحهم من معايشهم في حيوتكم و بعد مماتكم و قد عرفتم قدر منفعة الاموال و الاولاد و انه اهونُ شيء و ادونه في جنب ما عند الله عن ذكر الله و ايثاره عليها [وَمَنْ يَّفْعَلْ ذٰلِكَ] يريد الشغل بالدنيا عن الدين [فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ] في تجارتهم حيث باعوا العظيم الباقيَ بالحقير الفاني - و قيل ذكر الله الصلوات الخمس - و عن الحسن جميع الفرائض كأنه قال عن طاعة الله - وقيل القرآن - و عن الكلبي الجهاد مع رسول الله - مِنْ في [مِنْ مَّا رَزَقْنٰكُمْ] للتبعيض و المراد الانفاق الواجب [مِنْ قَبْلِ اَنْ يَّاْتِيَ اَحَدَكُمُ الْمَوْتُ] من قبل ان يرى دلائل الموت و يعاين ما يأيس معه من الامهال و يضيق به الخناق و يتعذر عليه الانفاق و يفوّت وقت القبول فيتحسّر على المنع و يعضّ اناملهُ على فقد ما كان متمكنا منه - و عن ابن عباس تصدّقوا قبل ان ينزل عليكم سلطان الموت فلا يقبل توبة و لا ينفع عمل - و عنه ما يمنع احدكم اذا كان له مال ان يزكّي و اذا اطاق الحجّ ان يحجّ من قبل ان يأتيه الموت فيسأل ربه الكرّة فلا يُعطاها - و عنه انها نزلت في مانعي الزكوٰة و والله لو رأى خيرا لَما سأل الرجعة فقيل له اما تتّقي الله يسأل المؤمنون الكرّة قال نعم انا اقرأ عليكم به قرآنا يعني انها نزلت في المؤمنين وهم المخاطبون بها - و كذا عن الحسن ما من احد لم يزكّ و لم يصُمْ و لم يحجّ الا سأل الرجعة - و عن عكرمة انها نزلت في اهل القبلة [لَوْلَآ اَخَّرْتَنِيْٓ] و قرئ اَخَّرْتَنِ يريد هلا اخّرت موتي [اِلٰٓى اَجَلٍ قَرِيْبٍ] الى زمان قليل [فَاَصَّدَّقَ] وقرأ اُبيّ فَاَتَصَدَّقَ على الاصل - و قرئ [وَاَكُنْ] عطفا على محل فَاَصَّدَّقَ كأنه قيل ان اخّرتني اَصَّدَّقْ وَ اَكُنْ - و من قرأ وَ اَكُوْنَ على النصب فعلى اللفظ - و قرأ عبيد بن عمير وَ اَكُوْنُ على و انا اكون عدة منه بالصلاح [وَلَنْ يُّؤَخِّرَ اللّٰهُ] نفي للتأخير على وجه التاكيد الذي معناه منافاة المنفيّ الحكمةَ و المعنى انكم اذا علمتم ان تأخير الموت عن وقته مما لا سبيل اليه و انه هاجمٌ لا محالة و ان الله عليم باعمالكم فمجازٍ عليها من منع واجب و غيره لم تبقَ الا المسارعة الى الخروج عن عهدة الواجبات و الاستعداد للقاء الله - و قرئ [يَعْمَلُوْنَ] بالتاء - و الياء - عن رسول الله صلّى الله عليه و آله وسلّم مَن قرأ سورة المنافقين برئ من النفاق •

كلماتها ٢٤٧ — سورة التغابن مدنيّة و هي ثمان عشرة أية و فيها ركوعان • — حروفها ١١٢٢

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

يُسَبِّحُ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَ مَا فِي الْاَرْضِ ۚ لَهُ الْمُلْكُ وَ لَهُ الْحَمْدُ ۖ وَ هُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ هُوَ الَّذِيْ خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَّ مِنْكُمْ مُّؤْمِنٌ ۚ وَ اللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ ۝ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضَ بِالْحَقِّ وَ صَوَّرَكُمْ فَاَحْسَنَ صُوَرَكُمْ ۚ وَ اِلَيْهِ الْمَصِيْرُ ۝ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ وَ يَعْلَمُ مَا تُسِرُّوْنَ وَ مَا تُعْلِنُوْنَ ۚ وَ اللّٰهُ

سورة التغابن

قدّم الظرفان ليدلّ بتقديمهما على معنى اختصاص الملك و الحمد بالله عزّ و جلّ و ذلك لانّ المُلك على الحقيقة له لانه مُبدئ كل شيء و مُبدعه و القائم به و المهيمن عليه و كذلك الحمدُ لان اصول النعم و فروعها منه و اما مُلك غيره فتسليط منه و استرعاء و حمده اعتداد بانّ نعمة الله جرت على يده [هُوَ الَّذِيْ خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَّ مِنْكُمْ مُّؤْمِنٌ] يعني فمنكم آتٍ بالكفر و فاعل له و منكم آتٍ بالايمان و فاعل له كقوله وَ جَعَلْنَا فِيْ ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَ الْكِتٰبَ فَمِنْهُمْ مُّهْتَدٍ وَ كَثِيْرٌ مِّنْهُمْ فٰسِقُوْنَ والدليل عليه قوله وَ اللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ اي عالم بكفركم و ايمانكم اللذين هما من عملكم و المعنى هو الذي تفضّل عليكم باصل النعم الذي هو الخلق و الايجاد عن العدم فكان يجب ان تنظروا النظر الصحيح و تكونوا باجمعكم عبادا شاكرين فما فعلتم مع تمكنكم بل تشعّبتم شُعَبا و تفرقتم أُمما فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَّ مِنْكُمْ مُّؤْمِنٌ و قدّم الكفر لانه الاغلب عليهم والاكثر فيهم - و قيل هُوَ الَّذِيْ خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ بالخالق و هم الدهريّة وَّ مِنْكُمْ مُّؤْمِنٌ به - فان قلت نعم ان العباد هم الفاعلون الكفر و لكن قد سبق في علم الله الحكيم انه اذا خلقهم لم يفعلوا الا الكفر و لم يختاروا غيره فما دعاه الى خلقهم مع علمه بما يكون منهم و هل خالقُ القبيح و خالقُ فاعل القبيح الا واحد و هل مثله الا مثل مَن وَهب سيفا باترا لمن شُهر بقطع السبيل و قتل النفس المحرّمة فقتل به مؤمنا اما يُطبق العقلاء على ذمّ الواهب و تعنيفه و الدقّ في فروته كما يذمّون القاتل بل انحاءهم باللوائم على الواهب اشدّ - قلت قد علمنا ان الله حكيم عالم بقبح القبيح عالم بغناه عنه فقد علمنا ان افعاله كلها حسنة و خلق فاعل القبيح فعله فوجب ان يكون حسنا و ان يكون له وجه حسن و خفاء وجه الحسن علينا لا يقدح في حسنه كما لا يقدح في حسن اكثر مخلوقاته جهلنا بداعي الحكمة الى خلقها • [بِالْحَقِّ] بالغرض الصحيح و الحكمة البالغة و هو ان جعلها مقارّ المكلفين ليعملوا فيجازيهم [وَ صَوَّرَكُمْ فَاَحْسَنَ صُوَرَكُمْ] - وقرئ صِوَرَكُم بالكسر لتشكروا و اليه مصيركم فيجازيكم على الشكر و التفريط فيه - فان قلت كيف احسن صُوَرهم - قلت جعلهم احسن الحيوان كله و ابهاه بدليل ان الانسان لا يتمنّى ان يكون صورته على خلاف ما يرى من سائر الصور و من حسن صورته انه خلق منتصبا غير منكبّ كما قال عزّ و علا فِيْٓ اَحْسَنِ تَقْوِيْمٍ -

عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَؤُا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ فَذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ ذٰلِكَ
بِأَنَّهُ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ فَقَالُوا أَبَشَرٌ يَهْدُونَنَا فَكَفَرُوا وَتَوَلَّوْا وَّاسْتَغْنَى اللّٰهُ ۚ وَاللّٰهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ۝
زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا ۚ قُلْ بَلٰى وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ ۚ وَذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ
يَسِيرٌ ۝ فَآمِنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا ۚ وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝ يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ

فان قلت فكم من دميم مشوه الصورة سمج الخلقة تقتحمه العيون - قلت لا سماجة ثمه ولكن الحسن كغيره من المعاني على طبقات و مراتب فلانحطاط بعض الصور عن مراتب ما فوقها انحطاطا بيّنا و اضافتها الى الموفى عليها لا تستملح و الا فهي داخلة في حيّز الحسن غير خارجة من حدّه الا ترى انك قد تُعجب بصورة و تستملحها و لا ترى الدنيا بها ثم ترى املح و اعلى في مراتب الحسن فينبو عن الاولى طرفك و تستثقل النظر اليها بعد افتتانك بها و تهالكك عليها - و قالت الحكماء شيئان لا غاية لهما الجمال و البيان - نبّه بعلمه ما في السموات و الارض ثم بعلمه ما يُسرّه العباد و يُعلنونه ثم بعلمه ذوات الصدور انّ شيئا من الكليات و الجزئيات غير خاف عليه و لا عازبٌ عنه فحقّه ان يتّقى و يحذر و لا يجترأ على شيء مما يخالف رضاه و تكرير العلم في معنى تكرير الوعيد و كلما ذكره بعد قوله فَمِنكُمْ كَافِرٌ وَّ مِنكُم مُّؤْمِنٌ كما ترى في معنى الوعيد على الكفر و انكار ان يعصى الخالق و لا تشكر نعمته فما اجهل من يمزج الكفر بالخلق و يجعله من جملته و الخلق اعظم نعمة من الله على عباده و الكفر اعظم كفران من العباد لربهم [أَلَمْ يَأْتِكُمْ] الخطاب لكفار مكة - و [ذٰلِكَ] اشارة الى ما ذكر من الوبال الذي ذاقوه في الدنيا و ما أُعدّ لهم من العذاب في الآخرة [بِأَنَّهُ] بانّ الشان و الحديث كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ - [أَبَشَرٌ يَهْدُونَنَا] انكروا ان يكون الرسل بشرا و لم ينكروا ان يكون الله حجرا [وَّاسْتَغْنَى اللّٰهُ] اطلق ليتناول كل شيء و من جملته ايمانهم و طاعتهم - فان قلت قوله وَتَوَلَّوْا وَّاسْتَغْنَى اللّٰهُ يوهم وجود التولي و الاستغناء معاً و الله تعالى لم يزل غنيّا - قلت معناه و ظهر استغناء الله حيث لم يُلجئهم الى الايمان و لم يضطرّهم اليه مع قدرته على ذلك - الزُعم ادّعاء العلم و منه قوله عليه السلام زعموا مطيّةُ الكذب - و عن شريح لكل شيء كنية و كنية الكذب زعموا و يتعدّى الى المفعولين تعدّي العلم قال * ع * ولم ازعمك عن ذاك معزلا * و انْ مع ما في حيّزه قائم مقامهما - و [الَّذِينَ كَفَرُوا] اهل مكة - و [بَلٰى] اثبات لما بعد لن و هو البعث [وَذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيرٌ] اي لا يصرفه عنه صارف و عنى برسوله و النور محمدا صلى الله عليه و اله و سلم و القرآن - و قرئ نجمعكم و نكفر و ندخله بالياء - و النون - فان قلت بم انتصب الظرف - قلت بقوله لتنبؤنّ او بخبير لما فيه من معنى الوعيد كأنه قيل و الله معاقبكم يوم يجمعكم او باضمار اذكر [لِيَوْمِ الْجَمْعِ] ليوم يجمع فيه الاولون و الآخرون [التَّغَابُنِ] مستعار من تغابن القوم في التجارة و هو ان يغبن بعضهم بعضا لنزول السعداء منازل الاشقياء التي كانوا ينزلونها لو كانوا سعداء و نزول الاشقياء منازل السعداء التي كانوا ينزلونها لو كانوا اشقياء و فيه تهكم

ذٰلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ ؕ وَ مَنْ يُّؤْمِنْ بِاللّٰهِ وَ يَعْمَلْ صَالِحًا يُّكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّاٰتِهٖ وَ يُدْخِلْهُ جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَآ اَبَدًا ؕ ذٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ◎ وَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَآ اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ النَّارِ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا ؕ وَ بِئْسَ الْمَصِيْرُ ◎ ع مَآ اَصَابَ مِنْ مُّصِيْبَةٍ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ ؕ وَ مَنْ يُّؤْمِنْ بِاللّٰهِ يَهْدِ قَلْبَهٗ ؕ وَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ◎ وَ اَطِيْعُوا اللّٰهَ وَ اَطِيْعُوا الرَّسُوْلَ ج فَاِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَاِنَّمَا عَلٰى رَسُوْلِنَا الْبَلٰغُ الْمُبِيْنُ ◎ اَللّٰهُ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ؕ وَ عَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ ◎ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِنَّ مِنْ اَزْوَاجِكُمْ وَ اَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَّكُمْ فَاحْذَرُوْهُمْ ج وَ اِنْ تَعْفُوْا وَ تَصْفَحُوْا وَ تَغْفِرُوْا فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ◎ اِنَّمَآ اَمْوَالُكُمْ وَ اَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ ؕ وَ اللّٰهُ عِنْدَهٗٓ اَجْرٌ عَظِيْمٌ ◎

بالاشقياء لان نزولهم ليس بغبن و في حديث رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ما من عبد يدخل الجنة الا اُري مقعده من النار لو اساء ليزداد شكرا و ما من عبد يدخل النار الا اُري مقعده من الجنة لو احسن ليزداد حسرة - و معنى ذٰلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ و قد يتغابن الناس في غير ذلك اليوم استعظام له و ان تغابنه هو التغابن في الحقيقة لا التغابن في امور الدنيا و ان جلت و عظمت [صَالِحًا] صفة للمصدر اي عملا صالحا • [اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ] الا بتقديره ومشيته كانه اذن للمصيبة ان تصيبه [يَهْدِ قَلْبَهٗ] يلطف به و يشرحه للازدياد من الطاعة و الخير - و قيل هو الاسترجاع عند المصيبة - و عن الضحاك يَهْدِ قَلْبَهٗ حتى يعلم ان ما اصابه لم يكن ليخطئه و ما اخطأه لم يكن ليصيبه - و عن مجاهد ان ابتلي صبر و ان اُعطي شكر و ان ظُلم غفر - و قرئ يُهْدَ قَلْبُهٗ على البناء للمفعول - و القلب مرفوع - او منصوب ووجه النصب ان يكون مثل سَفِهَ نَفْسَهٗ اي يهد في قلبه - و يجوز ان يكون المعنى ان الكافر ضال عن قلبه بعيد منه و المؤمن واجد له مهتد اليه لقوله لِمَنْ كَانَ لَهٗ قَلْبٌ - و قرئ نَهْدِ قَلْبَهٗ بالنون - و يَهْدَ قَلْبُهٗ بمعنى يهتد - و يَهْدَأْ قَلْبُهٗ يطمئن - و يَهْدَ - و يَهْدَا على التخفيف [وَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ] يعلم ما يؤثر فيه اللطف من القلوب مما لا يؤثر فيه فيمنحه و يمنعه [فَاِنْ تَوَلَّيْتُمْ] فلا عليه اذا توليتم لانه لم يكتب عليه طاعتكم انما كتب عليه ان يبلغ و يبين فحسب [وَ عَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ] بعث لرسول الله على التوكل عليه و التقوي به في امره حتى ينصره على من كذبه و تولى عنه • اِنَّ مِنَ الازواج ازواجا يعادين بعولتهن و يخاصمنهم و يجلبن عليهم و من الاولاد اولادا يعادون اٰباءهم و يعقّونهم و يجرّعونهم الغصص و الاذى [فَاحْذَرُوْهُمْ] الضمير للعدو - او للازواج و الاولاد جميعا اي لما علمتم ان هٰؤلاء لا يخلون من عدو فكونوا منهم على حذر و لا تأمنوا غوائلهم و شرهم [وَ اِنْ تَعْفُوْا] عنهم اذا اطلعتم منهم على عداوة و لم تقابلوهم بمثلها [فَاِنَّ اللّٰهَ] يغفر لكم ذنوبكم ويكفر عنكم سيئاتكم - و قيل ان ناسا ارادوا الهجرة عن مكة فثبطهم ازواجهم و اولادهم و قالوا تنطلقون و تضيّعوننا فرقّوا لهم و وقفوا فلما هاجروا بعد ذلك و رأوا الذين سبقوهم قد فقهوا في الدين ارادوا ان يعاقبوا ازواجهم و اولادهم فزيّن لهم العفو - و قيل قالوا لهم اين تذهبون و تدعون بلدكم و عشيرتكم و اموالكم فغضبوا عليهم و قالوا لئن جمعنا الله في دار الهجرة لم نصبكم بخير فلما هاجروا منعوهم الخير فحثّوا ان يعفوا عنهم و يردوا اليهم البر

فَاتَّقُوا اللّٰهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَاسْمَعُوا وَاَطِيْعُوْا وَاَنْفِقُوْا خَيْرًا لِاَنْفُسِكُمْ ؕ وَمَنْ يُّوْقَ شُحَّ نَفْسِهٖ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۝ اِنْ تُقْرِضُوا اللّٰهَ قَرْضًا حَسَنًا يُّضٰعِفْهُ لَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ؕ وَاللّٰهُ شَكُوْرٌ حَلِيْمٌ ۝ عٰلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ۝ ع

كلماتها ٢٩٨ — سورة الطلاق مدنيّة و هي اثنا عشر اٰية و فيها ركوعان • — حروفها ١٢٣٧

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

يٰٓاَيُّهَا النَّبِيُّ اِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَآءَ فَطَلِّقُوْهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ وَاَحْصُوا الْعِدَّةَ ۚ وَاتَّقُوا اللّٰهَ رَبَّكُمْ ۚ لَا تُخْرِجُوْهُنَّ مِنْ

و الصلة - وقيل كان عوف بن مالك الاشجعيّ ذا اهل و ولد فاذا اراد ان يغزو تعلّقوا به وبكوا اليه و رقّقوه فكانه همّ باذاهم فنزلت [فِتْنَةٌ] بلاء و محنة لانهم يُوقعون في الاثم و العقوبة و لا بلاء اعظم منهما الا ترى الى قوله [وَاللّٰهُ عِنْدَهٗۤ اَجْرٌ عَظِيْمٌ] و في الحديث يؤتى برجل يوم القيٰمة يقال اكل عياله حسناته - و عن بعض السلف العيال سُوْس الطاعات - و عن النبيّ صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم انه كان يخطب فجاء الحسن و الحسين و عليهما قميصان احمران يعثران و يقومان فنزل اليهما فاخذهما و وضعهما في حجره على المنبر فقال صدق الله اِنَّمَآ اَمْوَالُكُمْ وَ اَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ رأيتُ هٰذين الصبيّين فلم اصبر عنهما ثم اخذ في خطبته - و قيل اذا امكنكم الجهاد و الهجرة فلا يفتننّكم الميل الى الاموال و الاولاد عنهما [مَا اسْتَطَعْتُمْ] جهدكم و وُسعكم اي ابذلوا فيها استطاعتكم [وَاسْمَعُوْا] ما توعظون به [وَ اَطِيْعُوْا] فيما تؤمرون به و تنهون عنه و [اَنْفِقُوْا] في الوجوه التي وجبت عليكم النفقة فيها [خَيْرًا لِاَنْفُسِكُمْ] نصب بمحذوف تقديره ايتوا خيرًا لانفسكم و افعلوا ما هو خير لها و انفعُ و هذا تاكيد للحثّ على امتثال هذه الاوامر و بيانٌ لان هذه الامور خير لانفسكم من الاموال و الاولاد و ما انتم عاكفون عليه من حبّ الشهوات و زخارف الدنيا و ذكرُ القرض تلطّف في الاستدعاء [يُضٰعِفْهُ لَكُمْ] يكتب لكم بالواحدة عشرا و سبع مائة الى ما شاء من الزيادة - و قرئ يُضَعِّفْهُ - [شَكُوْرٌ] مجاز اي يفعل بكم ما يفعل المبالغ في الشكر من عظيم الثواب و كذلك [حَلِيْمٌ] يفعل بكم ما يفعل مَن يحلم عن المسيء فلا يعاجلكم بالعقاب مع كثرة ذنوبكم - عن رسول الله صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم مَن قرأ سورة التغابن دُفع عنه موت الفجاءة •

سورة الطلاق

خُصّ النبيّ صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم بالنداء و عمّ بالخطاب لانّ النبيّ امام امّته و قدوتهم كما يقال لرئيس القوم و كبيرهم يا فلان افعلوا كيتَ و كيتَ اظهارا لتقدمه و اعتبارا لترؤّسه و انه مدرهُ قومه و لسانهم و الذي يصدرون عن رأيه و لا يستبدّون بامر دونه فكان هو وحده في حكم كلهم و سادّا مسدّ جميعهم و معنى [اِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَآءَ] اذا اردتم تطليقهن و هممتم به على تنزيل المقبل على الامر المشارف له منزلة الشارع فيه كقوله عليه السلام من قتل قتيلا فله سلبه و منه كانّ الماشيَ الى الصلوٰة و المنتظر لها في حكم

المصلي [فَطَلِّقُوهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ] فطلقوهن مستقبلات لعدتهن كقولك اتيته لليلة بقيت من المحرم اي مستقبلا لها - و
في قراءة رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم في قُبُلِ عِدَّتِهِنَّ و اذا طلقت المرأة في الطهر المتقدم للقرء الاول من
اقرائها فقد طلقت مستقبلة لعدتها و المراد ان يطلقن في طهر لم يجامعن فيه ثم يخلين حتى تنقضي عدتهن
و هذا احسن الطلاق و ادخله في السنة و ابعده من الندم - و يدل عليه ما روي عن ابراهيم النخعي ان اصحاب
رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم كانوا يستحبون ان لا يطلقوا ازواجهم للسنة الا واحدة ثم لا يطلقوا غير
ذلك حتى تنقضي العدة و كان احسن عندهم من ان يطلق الرجل ثلثا في ثلثة اطهار - و قال مالك بن
انس لا اعرف طلاق السنة الا واحدة و كان يكره الثلث مجموعة كانت او متفرقة - و اما ابو حنيفة و اصحابه فانما
كرهوا ما زاد على الواحدة في طهر واحد فاما مفرقا في الاطهار فلا لما روي عن النبي صلى الله عليه و آله
و سلم انه قال لابن عمر حين طلق امرأته و هي حائض ما هكذا امرك الله انما السنة ان تستقبل الطهر
استقبالا و تطلقها لكل قرء تطليقة - و روي انه قال لعمر مر ابنك فليراجعها ثم ليدعها حتى تحيض ثم تطهر
ثم ليطلقها ان شاء فتلك العدة التي امر الله ان تطلق لها النساء - و عند الشافعي لا بأس بارسال الثلث
و قال لا اعرف في عدد الطلاق سنة و لا بدعة و هو مباح - فمالك يراعي في طلاق السنة الوحدة و الوقت -
و ابو حنيفة يراعي التفريق والوقت - و الشافعي يراعي الوقت وحده - فان قلت هل يقع الطلاق
المخالف للسنة - قلت نعم و هو آثم لما روي عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم ان رجلا طلق امرأته ثلثا بين
يديه فقال أتلعبون بكتاب الله و انا بين اظهركم - و في حديث ابن عمر انه قال يا رسول الله ارأيت لو طلقتها
ثلثا فقال له اذن عصيت و بانت منك امرأتك - و عن عمر رضي الله عنه انه كان لا يؤتى برجل طلق
امرأته ثلثا الا اوجعه ضربا و اجاز ذلك عليه - و عن سعيد بن المسيب و جماعة من التابعين ان من
خالف السنة في الطلاق فاوقعه في حيض او ثلث لم يقع و شبهوه بمن وكل غيره بطلاق السنة فخالف -
فان قلت كيف تطلق للسنة التي لا تحيض لصغر او كبر او حمل و غير المدخول بها - قلت الصغيرة
و الآيسة و الحامل كلهن عند ابي حنيفة و ابي يوسف يفرق عليهن الثلث في الاشهر و خالفهما محمد
و زفر في الحامل فقالا لا تطلق للسنة الا واحدة و اما غير المدخول بها فلا تطلق للسنة الا واحدة و لا يراعى
الوقت - فان قلت هل يكره ان تطلق المدخول بها واحدة بائنة - قلت اختلفت الرواية فيه عن اصحابنا
و الظاهر الكراهة - فان قلت قوله اذا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ عام يتناول المدخول بهن و غير المدخول بهن من
ذوات الاقراء و الآيسات و الصغائر و الحوامل فكيف صح تخصيصه بذوات الاقراء المدخول بهن - قلت
لا عموم ثمه و لا خصوص و لكن النساء اسم جنس للاناث من الانس و هذه الجنسية معنى قائم في كلهن
و في بعضهن فجاز ان يراد بالنساء هذا و ذاك فلما قيل فَطَلِّقُوهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ علم انه اطلق على بعضهن و هن
المدخول بهن من المعتدات بالحيض [وَ أَحْصُوا الْعِدَّةَ] واضبطوها بالحفظ و اكملوها ثلثة اقراء مستقبلات

بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّآ أَنْ يَّأْتِيْنَ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ ۚ وَتِلْكَ حُدُوْدُ اللّٰهِ ۚ وَمَنْ يَّتَعَدَّ حُدُوْدَ اللّٰهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهٗ ۚ لَا تَدْرِيْ لَعَلَّ اللّٰهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذٰلِكَ أَمْرًا ◎ فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوْهُنَّ بِمَعْرُوْفٍ أَوْ فَارِقُوْهُنَّ بِمَعْرُوْفٍ وَّأَشْهِدُوْا ذَوَيْ عَدْلٍ مِّنْكُمْ وَأَقِيْمُوا الشَّهَادَةَ لِلّٰهِ ۚ ذٰلِكُمْ يُوْعَظُ بِهٖ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ ۚ وَمَنْ يَّتَّقِ اللّٰهَ يَجْعَلْ لَّهٗ مَخْرَجًا ◎ وَّيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ۚ وَمَنْ يَّتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ فَهُوَ حَسْبُهٗ ۚ إِنَّ اللّٰهَ

كوامل لا نقصان فيهن [وَلَا تُخْرِجُوْهُنَّ] حتى تنقضي عدّتهن [مِنْ بُيُوْتِهِنَّ] من مساكنهن اللتي يسكنّها قبل العدّة و هي بيوت الازواج و أضيفت اليهن لاختصاصها بهن من حيث السكنى - فان قلت ما معنى الجمع بين اخراجهم وخروجهن - قلت معنى الاخراج ان لا يُخرجهن البعولة غضباً عليهن و كراهة لمساكنتهن او لحاجة لهم الى المساكن و ان لا يأذنوا لهن في الخروج اذا طلبن ذلك ايذانا بانّ اذنهم لا اثر له في رفع الحظر [وَلَا يَخْرُجْنَ] بانفسهن ان اردن ذلك [إِلَّآ أَنْ يَّأْتِيْنَ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ] قرئ بفتح الياء - وكسرها - قيل هي الزنا يعني الّا ان يزنين فيُخرَجن لاقامة الحدّ عليهن - و قيل الّا ان يطلّقن على النشوز و النشوز يُسقط حقها في السكنى - و قيل الّا ان يبذون فيحلّ اخراجهن لبذائهن و يؤكّده قراءة أبيّ الّا أن يَّفْحُشْنَ عَلَيْكُمْ - و قيل خروجها قبل انقضاء العدّة فاحشةٌ في نفسه - الامر الذي يُحدثه الله ان يقلّب قلبه من بغضها الى محبتها و من الرغبة عنها الى الرغبة فيها و من عزيمة الطلاق الى الندم عليه فيراجعها و المعنى فطلّقوهن لعدّتهن و احصوا العدّة لعلّكم ترغبون و تندمون فتراجعون [فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ] و هو اٰخر العدّة و شارفنه فانتم بالخيار ان شئتم فالرجعة و الامساك بالمعروف و الاحسان و ان شئتم فترك الرجعة و المفارقةُ و اتّقاء الضرار و هو ان يراجعها في اٰخر عدّتها ثم يطلّقها تطويلاً للعدّة عليها و تعذيباً لها [وَأَشْهِدُوْا] يعني عند الرجعة و الفرقة جميعا و هذا الاشهاد مندوب اليه عند ابي حنيفة كقوله تعالى وَأَشْهِدُوْا إِذَا تَبَايَعْتُمْ - و عند الشافعيّ هو واجب في الرجعة مندوب اليه في الفرقة - و قيل فائدة الاشهاد ان لا يقع بينهما التجاحد و ان لا يُتّهم في امساكها و لئلّا يموت احدهما فيدّعي الباقي ثبوت الزوجية ليرث - [مِنْكُمْ] قال الحسن من المسلمين - و عن قتادة من أحراركم [لِلّٰهِ] لوجهه خالصا و ذلك ان يُقيموها لا للمشهود له و لا للمشهود عليه و لا لغرض من الاغراض سوى اقامة الحقّ و دفع الظلم كقوله تعالى قَوَّامِيْنَ بِالْقِسْطِ شُهَدَآءَ لِلّٰهِ وَلَوْ عَلٰٓى أَنْفُسِكُمْ - اي [ذٰلِكُمْ] الحث على اقامة الشهادة لوجه الله ولاجل القيام بالقسط يُوْعَظُ بِهٖ - [وَمَنْ يَّتَّقِ اللّٰهَ] - يجوز ان يكون جملة اعتراضية مؤكّدة لما سبق من اجراء امر الطلاق على السنّة و طريقه الاحسن و الابعد من الندم و يكون المعنى وَمَنْ يَّتَّقِ اللّٰهَ فطلّق للسنّة و لم يضارّ المعتدّة و لم يخرجها من مسكنها و احتاط فاشهد [يَجْعَلْ] الله [لَّهٗ مَخْرَجًا] مما في شان الازواج من الغموم و الوقوع في المضائق و يفرّج عنه و ينفّس و يُعطه الخلاص [وَّيَرْزُقْهُ مِنْ] وجه لا يُخطره بباله و لا يحتسبه ان اوفى المهر وادّى الحقوق و النفقات و قلّ ماله - و عن النبيّ صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم انه سُئل عمّن طلّق ثلثا او الفا هل

بَالِغُ اَمْرِهٖ ؕ قَدْ جَعَلَ اللّٰهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ۞ وَ الّٰٓـِٔيْ يَئِسْنَ مِنَ الْمَحِيْضِ مِنْ نِّسَآئِكُمْ اِنِ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلٰثَةُ اَشْهُرٍ وَّ الّٰٓـِٔيْ لَمْ يَحِضْنَ ؕ وَ اُولَاتُ الْاَحْمَالِ اَجَلُهُنَّ اَنْ يَّضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ؕ وَ مَنْ يَّتَّقِ اللّٰهَ يَجْعَلْ لَّهٗ مِنْ اَمْرِهٖ يُسْرًا ۞ ذٰلِكَ اَمْرُ اللّٰهِ اَنْزَلَهٗۤ اِلَيْكُمْ ؕ وَ مَنْ يَّتَّقِ اللّٰهَ يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّاٰتِهٖ وَ يُعْظِمْ لَهٗۤ اَجْرًا ۞ اَسْكِنُوْهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ

له من مخرج فتلاها . و عن ابن عباس انه سُئل عن ذلک فقال لم تتّق الله فلم يجعل لک مخرجا بانت منک بثلث و الزيادة اثم في عنقک . و يجوز ان يُجاء بها على سبيل الاستطراد عقد ذكر قوله ذٰلِكُمْ يُوْعَظُ بِهٖ يعني و من يتّق الله يجعل له مخرجا و مخلصا من غموم الدنيا و الأخرة . و عن النبيّ صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم انه قرأها فقال مخرجا من شُبُهات الدنيا و من غمرات الموت و من شدائد يوم القيٰمة . و قال عليه السلام انّي لاعلم اٰية لو اخذ الناس بها لكفتهم وَ مَنْ يَّتَّقِ اللّٰهَ فما زال يقرأها و يُعيدها . و روي ان عوف بن مالک الاشجعي اسرَ المشركون ابنا له يسمّى سالماً فاتى رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم فقال اُسر ابني و شكى اليه الفاقة فقال ما امسى عند اٰل محمّد الّا مُدّ فاتّق الله و اصبر و اَكْثِرْ من قول لا حول و لا قوّة الا بالله ففعل فبينا هو في بيته اذ قرع ابنه الباب و معه مائة من الابل تغفّل عنها العدوّ فاستاقها فنزلت هذه الاٰية . بَالِغُ اَمْرِهٖ اي يبلغ ما يريد لا يفوته مراد و لا يُعجزه مطلوب . و قرئ [بَالِغٌ اَمْرِهٖ] بالاضافة . و بَالِغٌ اَمْرُهٗ بالرفع اي نافذ امره . و قرأ المفضل بَالِغًا اَمْرَهٗ على ان قوله قَدْ جَعَلَ اللّٰهُ خبر انّ و بَالِغًا حال [قَدْرًا] تقديرا و توقيتا هذا بيان لوجوب التوكل على الله و تفويض الامر اليه لانه اذا علم ان كل شيء من الرزق و نحوه لا يكون الا بتقديره و توقيته لم يبقَ الا التسليم للقدر و التوكل . روي ان ناسا قالوا قد عرفنا عدّة ذوات الاقراء فما عدّة اللائي لم يحضن فنزلت . فمعنى [اِنِ ارْتَبْتُمْ] ان اشكل عليكم حكمهن و جهلتم كيف يعتددن فهذا حكمهن . و قيل اِنِ ارْتَبْتُمْ في دم البالغات مبلغ اليأس و قد قدّروه بستين سنة و بخمس و خمسين أهو دم حيض او استحاضة [فَعِدَّتُهُنَّ ثَلٰثَةُ اَشْهُرٍ] و اذا كانت هذه عدّة المرتاب بها فغير المرتاب بها اولى بذلک [وَ الّٰٓـِٔيْ لَمْ يَحِضْنَ] هنّ الصغائر و المعنى فعدّتهن ثلثة اشهر فحذف لدلالة المذكور عليه . اللفظ مطلق في اولات الاحمال فاشتمل على المطلّقات و المتوفّى عنهن . و كان ابن مسعود و اُبَيّ و ابو هريرة و غيرهم لا يفرقون . و عن عليّ و ابن عباس عدّة الحامل المتوفّى عنها ابعد الاجلين . و عن عبد الله مَن شاء لاعنته ان سورة النساء القصرى نزلت بعد التي في البقرة يعني ان هذا اللفظ مطلق في الحوامل . و روت ام سلمة ان سُبَيعة الاسلمية ولدت بعد وفات زوجها بايام فذكرت ذلک لرسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم فقال لها قد حللت فانكحي [يَجْعَلْ لَّهٗ مِنْ اَمْرِهٖ يُسْرًا] ييسّر له من امره و يحلل له من عقده بسبب التقوى . [ذٰلِكَ اَمْرُ اللّٰهِ] يريد ما علم من حكم هٰؤلاء المعتدّات . و المعنى [وَ مَنْ يَّتَّقِ اللّٰهَ] في العمل بما انزل الله من هذه الاحكام و حافظ على الحقوق الواجبة عليه مما ذكر من الاسكان و ترک الضرار و النفقة على الحوامل و ايتاء اجر المرضعات و غير ذلک استوجب تكفير السيّئات و الاجر

مِنْ وُّجْدِكُمْ وَ لَا تُضَآرُّوْهُنَّ لِتُضَيِّقُوْا عَلَيْهِنَّ ؕ وَ اِنْ كُنَّ اُولَاتِ حَمْلٍ فَاَنْفِقُوْا عَلَيْهِنَّ حَتّٰى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ۚ فَاِنْ اَرْضَعْنَ لَكُمْ فَاٰتُوْهُنَّ اُجُوْرَهُنَّ ۚ وَ اْتَمِرُوْا بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوْفٍ ۚ وَ اِنْ تَعَاسَرْتُمْ فَسَتُرْضِعُ لَهٗۤ اُخْرٰى ۞ لِيُنْفِقْ

العظيم - [اَسْكِنُوْهُنَّ] و ما بعده بيان لما شرط من التقوى في قوله وَ مَنْ يَّتَّقِ اللّٰهَ كأنه قيل كيف نعمل بالتقوى في شان المعتدات فقيل اَسْكِنُوْهُنَّ - فان قلت مِنْ في [مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ] ما هي - قلت هي من التبعيضية مبعّضها محذوف معناه اسكنوهن مكانا من حيث سكنتم اي بعض مكان سكناكم كقوله تعالى يَغُضُّوْا مِنْ اَبْصَارِهِمْ اي بعض ابصارهم - قال قتادة ان لم يكن الا بيت واحد فاسكنها في بعض جوانبه - فان قلت فقوله [مِنْ وُّجْدِكُمْ] - قلت هو عطف بيان لقوله مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ و تفسير له كأنه قيل اسكنوهن مكانا من مسكنكم مما تطيقونه - و الوُجد الوسع و الطاقة - و قرئ بالحركات الثلث - و السكنى و النفقة واجبتان لكل مطلّقة - و عند مالك و الشافعيّ ليس للمبتوتة الا السكنى و لا نفقة لها - و عن الحسن و حمّاد لا نفقة لها و لا سكنى لحديث فاطمة بنت قيس ان زوجها ابتّ طلاقها فقال لها رسول الله لا سكنى لك و لا نفقة - و عن عمر رضي الله عنه لا ندع كتاب ربّنا و سنّة نبيّنا لقول امرأة لعلها نسيت او شبّه لها سمعت النبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم يقول لها السكنى و النفقة [وَ لَا تُضَآرُّوْهُنَّ] و لا تستعملوا معهن الضرار [لِتُضَيِّقُوْا عَلَيْهِنَّ] في المسكن ببعض الاسباب من انزال من لا يوافقهن او بشغل مكانهن او غير ذلك حتى تضطرّوهن الى الخروج - و قيل هو ان يراجعها اذا بقي من عدّتها يومان ليضيّق عليها امرها - و قيل هو ان يُلجئها الى ان تفتدي منه - فان قلت فاذا كانت كل مطلّقة عندكم تجب لها النفقة فما فائدة الشرط في قوله [وَ اِنْ كُنَّ اُولَاتِ حَمْلٍ فَاَنْفِقُوْا عَلَيْهِنَّ] - قلت فائدته ان مدة الحمل ربما طالت فظنّ ظانّ ان النفقة تسقط اذا مضى مقدار عدّة الحائل فنفى ذلك الوهم - فان قلت فما تقول في الحامل المتوفّى عنها - قلت هي مختلف فيها - فاكثرهم على انه لا نفقة لها لوقوع الاجماع على ان من اُجبر الرجل على النفقة عليه من امرأة او ولد صغير لا يجب ان ينفق عليه من ماله بعد موته فكذلك الحامل - و عن عليّ و عبد الله و جماعة انهم اوجبوا نفقتها - [فَاِنْ اَرْضَعْنَ لَكُمْ] يعني هؤلاء المطلّقات ان ارضعن لكم ولدا من غيرهن او منهن بعد انقطاع عصمة الزوجية [فَاٰتُوْهُنَّ اُجُوْرَهُنَّ] حكمهن في ذلك حكم الاظآر - و لا يجوز عند ابي حنيفة و اصحابه الاستيجار اذا كان الولد منهن ما لم يبنّ - و يجوز عند الشافعي - الايتمار بمعنى التآمر كالاشتوار بمعنى التشاور يقال ايتمر القوم و تآمروا اذا امر بعضهم بعضا و المعنى و ليأمر بعضكم بعضا و الخطاب للاٰباء و الامّهات [بِمَعْرُوْفٍ] بجميل و هو المسامحة و ان لا يماكس الاب و لا تعاسر الامّ لانه ولدهما معًا وهما شريكان فيه و في وجوب الاشفاق عليه [وَ اِنْ تَعَاسَرْتُمْ فَسَتُرْضِعُ لَهٗۤ اُخْرٰى] فستوجد و لا تعوز مرضعة غير الامّ ترضعه - و فيه طرف من معاتبة الامّ على المعاسرة كما تقول لمن تستقضيه حاجة فيتوانى سيقضيها غيرك تريد لن تبقى غير مقضيّة و انت ملوم - و قوله لَهٗ اي للاب اي سيجد الاب غير

ذُوْ سَعَةٍ مِّنْ سَعَتِهٖ ؕ وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهٗ فَلْيُنْفِقْ مِمَّآ اٰتٰهُ اللّٰهُ ؕ لَا يُكَلِّفُ اللّٰهُ نَفْسًا اِلَّا مَآ اٰتٰهَا ؕ سَيَجْعَلُ اللّٰهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُّسْرًا ۞ وَكَاَيِّنْ مِّنْ قَرْيَةٍ عَتَتْ عَنْ اَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهٖ فَحَاسَبْنٰهَا حِسَابًا شَدِيْدًا وَّعَذَّبْنٰهَا عَذَابًا نُّكْرًا ۞ فَذَاقَتْ وَبَالَ اَمْرِهَا وَكَانَ عَاقِبَةُ اَمْرِهَا خُسْرًا ۞ اَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيْدًا ۙ فَاتَّقُوا اللّٰهَ يٰٓاُولِي الْاَلْبَابِ ۚ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا ۚ قَدْ اَنْزَلَ اللّٰهُ اِلَيْكُمْ ذِكْرًا ۙ رَّسُوْلًا يَّتْلُوْا عَلَيْكُمْ اٰيٰتِ اللّٰهِ مُبَيِّنٰتٍ لِّيُخْرِجَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ مِنَ الظُّلُمٰتِ اِلَى النُّوْرِ ؕ وَمَنْ يُّؤْمِنْ بِاللّٰهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُّدْخِلْهُ جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَآ اَبَدًا ؕ قَدْ اَحْسَنَ اللّٰهُ لَهٗ رِزْقًا ۞ اَللّٰهُ الَّذِيْ خَلَقَ سَبْعَ سَمٰوٰتٍ وَّمِنَ الْاَرْضِ مِثْلَهُنَّ

معاصرة ترضع له ولده ان عاسرته امه [لِيُنْفِقْ] كل واحد من الموسر و المعسر ما بلغه وسعه يريد ما أمر به من الانفاق على المطلّقات و المرضعات كما قال وَ مَتِّعُوهُنَّ عَلَى الْمُوْسِعِ قَدَرُهٗ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرُهٗ - وقرئ لِيُنْفِقَ بالنصب اي شرعنا ذاك لينفق - وقرأ ابن ابي عبلة قُدِّرَ [سَيَجْعَلُ اللّٰهُ] موعد لفقراء ذلك الوقت بفتح ابواب الرزق عليهم - او لفقراء الازواج ان انفقوا ما قدروا عليه و لم يقصّروا - [عَتَتْ عَنْ اَمْرِ رَبِّهَا] اعرضت عنه على وجه العتوّ والعناد [حِسَابًا شَدِيْدًا] بالاستقصاء و المناقشة [عَذَابًا نُكْرًا] - وقرئ نُكُرًا منكرا عظيما و المراد حساب الاٰخرة وعذابها وما يذوقون فيها من الوبال و يلقون من الخسر و جيئ به على لفظ الماضي كقوله وَنَادٰى اَصْحٰبُ الْجَنَّةِ - وَنَادٰى اَصْحٰبُ النَّارِ و نحو ذلك لان المنتظر من وعد الله ووعيده ملقيّ في الحقيقة و ماهو كائن فكأنّ قد كانَ - و قوله [اَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيْدًا] تكرير للوعيد و بيان لكونه مترقبا كانه قال اعدّ الله لهم هذا العذاب فليكن لكم ذلك يا اولي الالباب من المؤمنين لطفاً في تقوى الله و حذر عقابه - و يجوز ان يراد احصاء السيئات و استقصاؤها عليهم في الدنيا و اثباتها في صحائف الحفظة و ما اصيبوا به من العذاب في العاجل - وان يكون عَتَتْ و ما عطف عليه صفة للقرية وَ اَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ جوابا لكَاَيِّنْ - [رَسُوْلًا] هو جبرئيل صلوات الله عليه ابدل من ذِكْرًا لانه وُصف بتلاوة اٰيات الله فكان انزاله في معنى انزال الذكر فصحّ ابداله منه - او اريد بالذكر الشرف من قوله وَ اِنَّهٗ لَذِكْرٌ لَّكَ وَ لِقَوْمِكَ فابدل منه كانه في نفسه شرف اِما لانه شرف للمنزل عليه و اِما لانه ذو مجد و شرف عند الله كقوله عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِيْنٍ - او جعل لكثرة ذكره لله و عبادته كانه ذكر - او اريد ذا ذكر اي ملكا مذكورا في السموات و في الامم كلها - او دلّ قوله اَنْزَلَ اللّٰهُ اِلَيْكُمْ ذِكْرًا على ارسل فكانه قيل ارسل رسولا - او اعمل ذِكْرًا في رَسُوْلًا اعمال المصدر في المفاعيل اي انزل الله اَن ذَكَرَ رَسُوْلًا او ذِكره رَسُوْلًا - و قرئ رَسُوْلٌ على هو رسول - انزله [لِيُخْرِجَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا] بعد انزاله اي ليحصّل لهم ما هم عليه الساعةَ من الايمان و العمل الصالح لانهم كانوا وقت انزاله غير مؤمنين و انما اٰمنوا بعد الانزال و التبليغ - او لِيُخْرِجَ الَّذِيْنَ عرف منهم انهم يؤمنون - قرئ يُدْخِلْهُ بالياء والنون - [قَدْ اَحْسَنَ اللّٰهُ لَهٗ رِزْقًا] فيه معنى التعجب و التعظيم لما رزق المؤمن من الثواب * [اَللّٰهُ الَّذِيْ خَلَقَ] مبتدأ وخبر - وقرئ [مِثْلَهُنَّ] بالنصب عطفاً على سَبْعَ سَمٰوٰتٍ - و بالرفع على الابتداء و خبره

مثلهن يتنزل الامر بينهن لتعلموا ان الله على كل شيء قدير ٧ و ان الله قد احاط بكل شيء علما ۞ ع سورة التحريم ٦٦

كلماتها ٢٥٣ سورة التحريم مدنية و هي اثنا عشر اية و فيها ركوعان ٭ حروفها ١١٢٤ الجزء ٢٨ ع ١٨

بسم الله الرحمن الرحيم ۞

يايها النبي لم تحرم ما احل الله لك ج تبتغي مرضات ازواجك ط و الله غفور رحيم ۞ قد فرض الله

من الارض - قيل ما في القرآن اية تدل على ان الارضين سبع الا هذه - و قيل بين كل سماءين مسيرة خمسمائة عام و غلظ كل سماء كذلك و الارضون مثل السموات [يتنزل الامر بينهن] اي يجري امر الله و حكمه بينهن و ملكه ينفذ فيهن - و عن قتادة في كل سماء و في كل ارض خلق من خلقه وامر من امره وقضاء من قضائه - و قيل هو ما يدبر فيهن من عجائب تدبيره - و قرئ ينزل الامر - و عن ابن عباس ان نافع بن الازرق سأله هل تحت الارضين خلق قال نعم قال فما الخلق قال اما ملئكة او جن [لتعلموا] قرئ بالياء و التاء - عن رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم من قرأ سورة الطلاق مات على سنة رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم ٭

سورة التحريم

روي ان رسول الله صلى الله عليه و اله وسلم خلا بمارية في يوم عائشة رضي الله عنها وعلمت بذلك حفصة فقال لها اكتمي علي و قد حرمت مارية على نفسي و ابشرك ان ابا بكر و عمر يملكان بعدي امر امتي فاخبرت به عائشة و كانتا متصادقتين - و قيل خلا بها في يوم حفصة فارضاها بذلك و استكتمها فلم تكتم فطلقها واعتزل نساءه ومكث تسعا وعشرين ليلة في بيت مارية - وروي ان عمر قال لها لو كان في آل الخطاب خير لما طلقك فنزل جبرئيل عليه السلام وقال راجعها فانها صوامة قوامة و انها لمن نسائك في الجنة - و روي انه شرب عسلا في بيت زينب بنت جحش فتواطأت عائشة و حفصة فقالتا له انا نشم منك ريح المغافير و كان يكره رسول الله التفل فحرم العسل فمعناه [لم تحرم ما احل الله لك] من ملك اليمين او من العسل - و [تبتغي] اما تفسير لتحرم - او حال - او استيناف وكان هذا زلة منه لانه ليس لاحد ان يحرم ما احل الله لان الله عز و علا انما احل ما احل لحكمة و مصلحة عرفها في احلاله فاذا حرم كان ذلك قلب المصلحة مفسدة [و الله غفور] قد غفر لك ما زللت فيه [رحيم] قد رحمك فلم يؤاخذك به [قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم] فيه معنيان - احدهما قد شرع الله لكم الاستثناء في ايمانكم من قولك حلل فلان في يمينه اذا استثنى فيها و منه حلا ابيت اللعن بمعنى استثن في يمينك اذا اطلقها و ذلك ان يقول ان شاء الله عقيبها حتى لا يحنث - و الثاني قد شرع لكم تحليلها بالكفارة - منه قوله عليه السلام لا يموت لرجل ثلثة اولاد فتمسه النار الا تحلة القسم - و قول ذي الرمة ٭ قليلا كتحليل الالي ٭ فان قلت ما حكم تحريم الحلال - قلت قد اختلف فيه - فابو حنيفة يراه يمينا في كل شيء و يعتبر الانتفاع المقصود فيما تحرمه فاذا حرم طعاما فقد حلف

لَكُمْ تَحِلَّةَ اَيْمَانِكُمْ ۚ وَ اللّٰهُ مَوْلٰكُمْ ۚ وَ هُوَ الْعَلِيْمُ الْحَكِيْمُ ◎ وَ اِذْ اَسَرَّ النَّبِيُّ اِلٰى بَعْضِ اَزْوَاجِهٖ
فَلَمَّا نَبَّاَتْ بِهٖ وَ اَظْهَرَهُ اللّٰهُ عَلَيْهِ عَرَّفَ بَعْضَهٗ وَ اَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ ۚ فَلَمَّا نَبَّاَهَا بِهٖ قَالَتْ مَنْ اَنْبَاَكَ هٰذَا ط

على اكله او امةً فعلى وطئها او زوجةً فعلى الايلاء منها اذا لم تكن له نيّة و ان نوى الظهار فظهارٌ و ان نوى الطلاق فطلاق بائن وكذلك ان نوى ثنتين و ان نوى ثلثا فكما نوى و ان قال نويت الكذب دُيّن فيما بينه و بين الله ولا يدين في القضاء بابطال الايلاء - و ان قال كل حلال عليه حرام فعلى الطعام و الشراب اذا لم ينو و الّا فعلى ما نوى - و لا يراه الشافعيّ يمينا و لكن سببا في الكفّارة في النساء وحدهن و ان نوى الطلاق فهو رجعيّ عنده - و عن ابي بكر و عمر و ابن مسعود و ابن عباس و زيد ان الحرام يمين - و عن عمر اذا نوى الطلاق فرجعيّ - و عن عليّ رضي الله عنه ثلث - و عن زيد واحدةٌ بائنة - و عن عثمٰن ظهار - و كان مسروق لا يراه شيئا و يقول ما ابالي احرّمتُها ام قصعةً من ثريد - و كذلك عن الشعبي قال ليس بشيء محتجّا بقوله تعالى وَ لَا تَقُوْلُوْا لِمَا تَصِفُ اَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هٰذَا حَلٰلٌ وَّ هٰذَا حَرَامٌ و قوله لَا تُحَرِّمُوْا طَيِّبٰتِ مَآ اَحَلَّ اللّٰهُ لَكُمْ و ما لم يحرّمه الله فليس لاحد ان يحرّمه و لا ان يصيّر بتحريمه حراما و لم يثبت عن رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم انه قال لما احلّه الله هو حرام عليّ و انما امتنع من مارية ليمين تقدّمت منه و هو قوله والله لا اقربها بعد اليوم فقيل له لِمَ تُحَرِّمُ مَآ اَحَلَّ اللّٰهُ لَكَ اي لم تمتنع منه بسبب اليمين يعني اقدمْ على ما حلفت عليه و كفّر عن يمينك ونحوه قوله تعالى وَ حَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ اي منعناه منها و ظاهر قوله قَدْ فَرَضَ اللّٰهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ اَيْمَانِكُمْ انه كانت منه يمين - فان قلت هل كفّر رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم لذلك - قلت عن الحسن انه لم يكفّر لانه كان مغفورا له ما تقدّم من ذنبه و ما تأخّر و انما هو تعليم للمؤمنين - و عن مقاتل ان رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم اعتق رقبة في تحريم مارية [وَاللّٰهُ مَوْلٰكُمْ] سيّدكم و متولّي اموركم [وَ هُوَ الْعَلِيْمُ] بما يُصلحكم فيشرعه لكم [الْحَكِيْمُ] فلا يأمركم و لا ينهاكم الا بما توجبه الحكمة - و قيل مولٰكم اولى بكم من انفسكم فكانت نصيحته انفع لكم من نصائحكم لانفسكم [بَعْضِ اَزْوَاجِهٖ] حفصة و الحديث الذي اسرّ اليها حديث مارية و امامة الشيخين [نَبَّاَتْ بِهٖ] افشته الى عائشة - و قرئ اَنْبَاَتْ بِهٖ [وَاَظْهَرَهُ] واطلع النبيّ صلّى الله عليه و آله وسلّم [عَلَيْهِ] على الحديث اي على افشائه على لسان جبرئيل عليه السلام - و قيل اظهر الله الحديث على النبيّ من الظهور [عَرَّفَ بَعْضَهٗ] اعلمَ ببعض الحديث تكرما - قال سفيٰن ما زال التغافل من فعل الكرام - و قرئ عَرَفَ بَعْضَهٗ جازى عليه من قولك للمسيء لاعرفنّ لك ذلك و قد عرفتُ ما صنعتَ و منه اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ يَعْلَمُ اللّٰهُ مَا فِيْ قُلُوْبِهِمْ و هو كثير في القرآن و كان جزاؤه تطليقه ايّاها - و قيل المعرّف حديث الامامة و المُعرض عنه حديث مارية - و روي انه قال لها الم اقل لك اكتمي عليّ قالت و الذي بعثك بالحق ما ملكتُ نفسي فرحا بالكرامة التي خصّ الله بها اياها - فان قلت هلا قيل فلما نبات به

قَالَ نَبَّأَنِيَ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ ۝ اِنْ تَتُوْبَآ اِلَى اللّٰهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوْبُكُمَا ۚ وَ اِنْ تَظٰهَرَا عَلَيْهِ فَاِنَّ اللّٰهَ هُوَ مَوْلٰهُ وَ جِبْرِيْلُ وَ صَالِحُ الْمُؤْمِنِيْنَ ۚ وَ الْمَلٰٓئِكَةُ بَعْدَ ذٰلِكَ ظَهِيْرٌ ۝ عَسٰى رَبُّهٗٓ اِنْ طَلَّقَكُنَّ اَنْ يُّبْدِلَهٗٓ اَزْوَاجًا خَيْرًا مِّنْكُنَّ مُسْلِمٰتٍ مُّؤْمِنٰتٍ قٰنِتٰتٍ تٰٓئِبٰتٍ عٰبِدٰتٍ سٰٓئِحٰتٍ ثَيِّبٰتٍ وَّ اَبْكَارًا ۝ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا قُوْٓا اَنْفُسَكُمْ

بعضهن و عرفها بعضه - قلت ليس الغرض بيان من المذاع اليه و من المعرّف و انما هو ذكر جناية حفصة في وجود الانباء به و افشائه من قبلها و ان رسول الله صلى الله عليه واله و سلم بكرمه و حلمه لم يوجد منه الا الاعلام ببعضه و هو حديث الامامة الا ترى انه لما كان المقصود في قوله فلما نبّأها به قالت مَنْ اَنْبَاَكَ هٰذَا ذكر المنبأ كيف اُتي بضميره • [اِنْ تَتُوْبَآ] خطاب لحفصة و عائشة على طريقة الالتفات ليكون ابلغ في معاتبتهما - و عن ابن عباس لم ازل حريصا على ان اسأل عمر عنهما حتى حج و حججت معه فلما كان ببعض الطريق عدل و عدلت معه بالاداوة فسكبت الماء على يده فتوضأ فقلت من هما فقال عجبًا يا ابن عباس كأنه كره ما سألته عنه ثم قال هما حفصة و عائشة [فَقَدْ صَغَتْ قُلُوْبُكُمَا] فقد وجد منكما ما يوجب التوبة و هو ميل قلوبكما عن الواجب في مخالصة رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من حب ما يحبه و كراهة ما يكرهه - وقرأ ابن مسعود فقد زاغت [وَ اِنْ تَظٰهَرَا] و ان تعاونا [عَلَيْهِ] بما يسوءه من الافراط في الغيرة و افشاء سره فلن يعدم هو من يظاهره وكيف يعدم المظاهر من الله مَوْلٰهُ اي وليه و ناصره و زيادة هُوَ ايذان بان نصرته عزيمة من عزائمه و انه يتولى ذلك بذاته [وَ جِبْرِيْلُ] رأس الكروبيين و قرن ذكره بذكره مفردًا له من الملئكة تعظيماً له و اظهاراً لمكانته عنده [وَ صَالِحُ الْمُؤْمِنِيْنَ] و من صلح من المؤمنين يعني كل من آمن و عمل صالحا - و عن سعيد بن جبير من برئ منهم من النفاق - و قيل الانبياء - و قيل الصحابة - و قيل الخلفاء منهم - فان قلت صَالِحُ الْمُؤْمِنِيْنَ واحد ام جمع - قلت هو واحد اريد به الجمع كقولك لا يفعل هذا الصالح من الناس تريد الجنس كقولك لا يفعله من صلح منهم و مثله قولك كنت في السامر والحاضر - و يجوز ان يكون اصله صالحوا الْمُؤْمِنِيْنَ بالواو فكتب بغير واو على اللفظ لان لفظ الواحد و الجمع واحد فيه كما جاءت اشياء في المصحف متبوع فيها حكم اللفظ دون وضع الخط [وَ الْمَلٰٓئِكَةُ] على تكاثر عددهم و امتلاء السموات من جموعهم [بَعْدَ ذٰلِكَ] بعد نصرة الله و ناموسه و صالحي المؤمنين [ظَهِيْرٌ] فوج مظاهر له كانهم يد واحدة على من يعاديه فما يبلغ تظاهر امرأتين على من هؤلاء ظهراؤه - فان قلت قوله بَعْدَ ذٰلِكَ تعظيم للملئكة و مظاهرتهم و قد تقدمت نصرة الله وجبريل و صالح المؤمنين و نصرة الله اعظم و اعظم - قلت مظاهرة الملئكة من جملة نصرة الله فكانه فضل نصرته بهم و بمظاهرتهم على غيرها من وجوه نصرته لفضلهم على جميع خلقه - و قرئ تَظّٰهَرَا - و تَتَظٰهَرَا - و تَظَّهَّرَا - قرئ [يُبْدِلَهٗ] بالتخفيف و التشديد للكثرة [مُسْلِمٰتٍ مُّؤْمِنٰتٍ] مقرات مخلصات [سٰٓئِحٰتٍ] صائمات - و قرئ سَيِّحٰتٍ وهي ابلغ - و قيل للصائم سائح لان السائح لا زاد معه فلا يزال ممسكا الى ان يجد ما يطعمه فشبه به

وَ اَهْلِيْكُمْ نَارًا وَّقُوْدُهَا النَّاسُ وَ الْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلٰٓئِكَةٌ غِلَاظٌ شِدَادٌ لَّا يَعْصُوْنَ اللّٰهَ مَآ اَمَرَهُمْ وَ يَفْعَلُوْنَ مَا يُؤْمَرُوْنَ ۞ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ ؕ اِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۞ ع يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا تُوْبُوْٓا اِلَى اللّٰهِ تَوْبَةً

الصائم في امساكه الى ان يجيء وقت افطاره - و قيل سٰئحٰت مهاجرات - و عن زيد بن اسلم لم يكن في هذه الامّة سياحة الا الهجرة - فان قلت كيف تكون المبدلات خيرا منهن و لم تكن على وجه الارض نساء خير من امّهات المؤمنين - قلت اذا طلّقهن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلّم لعصيانهن له و ايذائهن اياه لم يبقين على تلك الصفة و كان غيرهن من الموصوفات بهذه الاوصاف مع الطاعة لرسول الله و النزول على هواه و رضاه خيرًا منهن وقد عرّض بذلك في قوله قٰنتٰت لانّ القنوت هو القيام بطاعة الله و طاعة الله في طاعة رسوله - فان قلت لم اخليت الصفات كلها عن العاطف و وسّط بين الثيّبات و الابكار - قلت لانهما صفتان متنافيتان لا يجتمعن فيهما اجتماعهن في سائر الصفات فلم يكن بدّ من الواو [قُوْٓا اَنْفُسَكُمْ] بترك المعاصي و فعل الطاعات [وَ اَهْلِيْكُمْ] بان تأخذوهم بما تأخذون به انفسكم و في الحديث رحم الله رجلا قال يا اهلاه صلوتكم صيامكم زكوتكم مسكينكم يتيمكم جيرانكم لعل الله يجمعكم معهم في الجنة - و قيل ان اشدّ الناس عذابا يوم القيمة من جهل اهله - و قرئ وَ اَهْلُوْكُمْ عطفا على واو قُوْا و حسن العطف للفاصل - فان قلت أليس التقدير قُوْٓا اَنْفُسَكُمْ و ليق اهلوكم انفسهم - قلت لا و لكن المعطوف مقارن في التقدير للواو و اَنْفُسَكُمْ واقع بعده فكأنه قيل قُوْٓا انتم و اهلوكم انفسكم لمّا جمعت مع المخاطب الغائب غلّبته عليه فجعلت ضميرهما معا على لفظ المخاطب [نَارًا وَّقُوْدُهَا النَّاسُ وَ الْحِجَارَةُ] نوعا من النار لا تتّقد الّا بالناس و الحجارة كما يتّقد غيرها من النيران بالحطب - و عن ابن عباس هي حجارة الكبريت و هي اشدّ الاشياء حرًّا اذا اوقد عليها - و قرئ وُقُوْدُهَا بالضم اي ذو وقودها [عَلَيْهَا] يلي امرها و تعذيب اهلها [مَلٰٓئِكَةٌ] يعني الزبانية التسعة عشر و اعوانهم [غِلَاظٌ شِدَادٌ] في اجرامهم غلظة و شدّة اي جفاء و قوّة - او في افعالهم جفاء و خشونة لا تأخذهم رأفة في تنفيذ اوامر الله و الغضب له و الانتقام من اعدائه - مَآ اَمَرَهُمْ في محل النصب على البدل اي [لَا يَعْصُوْنَ] ما امر الله اي امره كقوله تعالى اَفَعَصَيْتَ اَمْرِيْ او لا يعصونه فيما امرهم - فان قلت أليست الجملتان في معنى واحد - قلت لا فانّ معنى الاولى انهم يتقبّلون اوامره و يلتزمونها و لا يأبونها و لا ينكرونها و معنى الثانية انهم يؤدّون ما يؤمرون به لا يتثاقلون عنه و لا يتوانون فيه - فان قلت قد خاطب الله المشركين المكذّبين بالوحي بهذا بعينه في قوله فَاِنْ لَّمْ تَفْعَلُوْا وَ لَنْ تَفْعَلُوْا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِيْ وَقُوْدُهَا النَّاسُ وَ الْحِجَارَةُ و قال اُعِدَّتْ لِلْكٰفِرِيْنَ فجعلها معدّة للكافرين فما معنى مخاطبته به المؤمنين - قلت الفسّاق و ان كانت دركاتهم فوق دركات الكفّار فانهم مساكنون الكفّار في دار واحدة فقيل للذين آمنوا قُوْٓا اَنْفُسَكُمْ باجتناب الفسوق مساكنة الذين اعدّت لهم هذه النار الموصوفة - و يجوز ان يأمرهم بالتوقّي من الارتداد و الندم على الدخول في الاسلام - و ان يكون خطابا للذين آمنوا بالسنتهم و هم المنافقون و يعضد

نَّصُوْحًا ؕ عَسٰى رَبُّكُمْ اَنْ يُّكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّاٰتِكُمْ وَيُدْخِلَكُمْ جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ يَوْمَ لَا يُخْزِي اللّٰهُ النَّبِيَّ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهٗ ۚ نُوْرُهُمْ يَسْعٰى بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ وَبِاَيْمَانِهِمْ يَقُوْلُوْنَ رَبَّنَآ اَتْمِمْ لَنَا نُوْرَنَا وَاغْفِرْ لَنَا ۚ اِنَّكَ عَلٰى

ذلك قوله على اثره [يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ اِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ] اي يقال لهم ذلك عند دخولهم النار لَا تَعْتَذِرُوْا لانه لا عذر لكم او لانه لا ينفعكم الاعتذار [تَوْبَةً نَّصُوْحًا] وصفت التوبة بالنصح على الاسناد المجازي و النصح صفة التائبين و هو ان ينصحوا بالتوبة انفسهم فيأتوا بها على طريقتها متداركةً للفرطات ماحيةً للسيّئات و ذلك ان يتوبوا عن القبائح لقبحها نادمين عليها مغتمّين اشدّ الاغتمام لارتكابها عازمين على انهم لا يعودون في قبيح من القبائح الى ان يعود اللبن في الضرع موطّنين انفسهم على ذلك - و عن عليّ رضي الله عنه انه سمع اعرابيا يقول اللّهم انّي اَستغفرك و اتوب اليك فقال يا هذا ان سرعة اللسان بالتوبة توبة الكذّابين قال و ما التوبة قال يجمعها ستة اشياء - على الماضي من الذنوب الندامة - و للفرائض الاعادة - و ردّ المظالم - و استحلال الخصوم - و ان تعزم على ان لاتعود - و ان تُذيب نفسك في طاعة الله كما ربّيتها في المعصية - و ان تُذيقها مرارة الطاعات كما اذقتها حلاوة المعاصي - و عن حذيفة بحسب الرجل من الشرّ ان يتوب عن الذنب ثم يعود فيه - و عن شهر بن حَوْشب ان لا يعود و لو حُزّ بالسيف و اُحرق بالنار - و عن ابن السمّاك ان تنصب الذنب الذي اقللت فيه الحياء من الله اَمام عينيك و تستعدّ لمنتظرك - وقيل توبة لا يتاب منها - و عن السدّي لا تصحّ التوبة الا بنصيحة النفس و المؤمنين لانّ من صحّت توبته احبّ ان يكون الناس مثله - و قيل نَصُوْحًا من نصاحة الثوب اي توبة ترفأ خروقك في دينك و ترمّ خللك - و قيل خالصةً من قولهم عسل ناصح اذا خلص من الشمع - و يجوز ان يراد توبة تنصح الناس اي تدعوهم الى مثلها لظهور اثرها في صاحبها و استعماله الجدّ و العزيمة في العمل على مقتضياتها - و قرأ زيد بن عليّ تَوْبًا نَّصُوْحًا - و قرئ نُصُوْحًا بالضم و هو مصدر نصحَ و النُصح و النُصوح كالشُكر و الشُكور و الكُفر و الكُفور اي ذات نُصوح - او تنصح نُصوحا - او توبوا لنصح انفسكم على انه مفعول له - [عَسٰى رَبُّكُمْ] اطماع من الله لعباده و فيه وجهان - احدهما ان يكون على ما جرت عليه عادة الجبابرة من الاجابة بعسى و لعلّ و وقوع ذلك منهم موقع القطع و البتّ - و الثاني ان يجيء به تعليمًا للعباد وجوب الترجح بين الخوف و الرجاء - و الذي يدلّ على المعنى الاول و انه في معنى البتّ قراءة ابن ابي عبلة وَ يُدْخِلْكُمْ بالجزم عطفا على محل عَسٰى اَنْ يُّكَفِّرَ كانه قيل توبوا يوجبْ تكفير سيّئاتكم و يدخلكم [يَوْمَ لَا يُخْزِي اللّٰهُ] نصب بيُدْخِلَكُمْ و لَا يُخْزِي تعريض لمن اخزاهم الله من اهل الكفر و الفسوق و استحماد الى المؤمنين على انه عصمهم من مثل حالهم - [يَسْعٰى] نورهم على الصراط - [اَتْمِمْ لَنَا نُوْرَنَا] قال ابن عباس يقولون ذلك اذا طفئ نور المنافقين اِشفاقا - و عن الحسن الله متمّه لهم و لكنهم يدعون تقربا الى الله كقوله وَ اسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ و هو مغفور له - و قيل يقوله ادناهم منزلةً لانهم يُعطون من النور قدر ما يبصرون به مواطئ اقدامهم لان النور على قدر الاعمال

كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۞ يَٰٓأَيُّهَا النَّبِيُّ جَٰهِدِ الْكُفَّارَ وَ الْمُنٰفِقِينَ وَ اغْلُظْ عَلَيْهِمْ ۚ وَ مَأْوٰهُمْ جَهَنَّمُ ۚ وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ ۞ ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا لِّلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَاَتَ نُوحٍ وَّ امْرَاَتَ لُوطٍ ۚ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ فَخَانَتٰهُمَا فَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللّٰهِ شَيْئًا وَّ قِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدّٰخِلِينَ ۞ وَ ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا لِّلَّذِينَ اٰمَنُوا امْرَاَتَ

فيسألون اتمامه تفضلا - وقيل السابقون الى الجنّة يمرّون مثل البرق على الصراط و بعضهم كالريح و بعضهم حبوًا و زحفًا فاولئك الذين يقولون رَبَّنَآ اَتْمِمْ لَنَا نُوْرَنَا - فان قلت كيف يشفقون و المؤمنون آمنون اَمَّنْ يَّاْتِيْٓ اٰمِنًا يَّوْمَ الْقِيٰمَةِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ - لَا يَحْزُنُهُمُ الْفَزَعُ الْاَكْبَرُ او كيف يتقربون و ليست الدار دار تقرب - قلت اما الاشفاق فيجوز ان يكون على عادة البشرية وان كانوا معتقدين للامن و اما التقرب فلمّا كانت حالهم كحال المتقربين حيث يطلبون ما هو حاصل لهم من الرحمة سمّاه تقربا [جَاهِدِ الْكُفَّارَ] بالسيف [وَ الْمُنٰفِقِيْنَ] بالاحتجاج و استعمل الغلظة و الخشونة على الفريقين فيما تجاهدهما به من القتال و المحاجّة - و عن قتادة مجاهدة المنافقين باقامة الحدود عليهم - و عن مجاهد بالوعيد - وقيل بافشاء اسرارهم * مثّل الله عزّ و جلّ حال الكفّار في انهم يعاقبون على كفرهم و عداوتهم للمؤمنين معاقبة مثلهم من غير ابقاء و لا محاباة و لا ينفعهم مع عداوتهم لهم ما كان بينهم و بينهم من لُحمة نسب او وصلة صهر لانّ عداوتهم لهم و كفرهم بالله و رسوله قطع العلائق و بتّ الوُصَل و جعلهم ابعدَ من الاجانب و ابعدَ و ان كان المؤمن الذي يتصل به الكافر نبيًّا من انبياء الله بحال امرأة نوح و امرأة لوط لمّا نافقتا و خانتا الرسولين لم يُغن الرسولان عنهما بحقّ ما بينهما و بينهما من وُصلة الزواج اغناءً مّا من عذاب الله - [وَ قِيْلَ] لهما عند موتهما او يوم القيٰمة [ادْخُلَا النَّارَ مَعَ] سائر [الدّٰخِلِيْنَ] الذين لا وصلة بينهم و بين الانبياء - او مع داخليها من اخوانكما من قوم نوح و قوم لوط - و مثّل حال المؤمنين في ان وصلة الكافرين لا تضرّهم و لا تنقص شيئا من ثوابهم و زلفاهم عند الله بحال امرأة فرعون و منزلتها عند الله مع كونه زوجة اعدى اعداء الله الناطق بالكلمة العظمى و مريم ابنت عمران و ما اُوتيت من كرامة الدنيا و الاٰخرة و الاصطفاء على نساء العالمين مع ان قومها كانوا كفّارا و في طيّ هذين التمثيلين تعريض باُمّي المؤمنين المذكورتين في اول السورة و ما فرط منهما من التظاهر على رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم بما كرهه و تحذير لهما على اغلظ وجه و اشدّه لما في التمثيل من ذكر الكفر و نحوه في التغليظ قوله وَ مَنْ كَفَرَ فَاِنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعٰلَمِيْنَ و اشارة الى ان من حقّهما ان تكونا في الاخلاص و الكمال فيه كمثل هاتين المؤمنتين و ان لا تتّكلا على انهما زوجا رسول الله فانّ ذلك الفضل لا ينفعهما الا مع كونهما مخلصتين و التعريض بحفصة ارجح لان امرأة لوط افشت عليه كما افشت حفصة على رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم و اَسرار التنزيل و رموزه في كل باب بالغةٌ من اللطف و الخفاء حدًّا تدقّ عن تفطّن العالم و تزلّ عن تبصّره - فان قلت ما فائدة قوله [مِنْ عِبَادِنَا] - قلت لما كان مبنى التمثيل على وجود الصلاح في الانسان كائنًا مَن كان و انه وحده هو الذي يبلغ به الفوز و ينال ما عند الله قال

فِرْعَوْنَ ۝ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَنَجِّنِي مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ وَنَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا وَصَدَّقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتُبِهِ وَكَانَتْ مِنَ الْقَانِتِينَ ۝ ع

عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ فذكر النبيين المشهورين العَلَمين بانهما عبدان لم يكونا الا كسائر عبادنا من غير تفاوت بينهما و بينهم الا بالصلاح وحده اظهارًا و ابانةً لانّ عبدا من العباد لا يرجّح عنده الا بالصلاح لا غير و ان ما سواه مما يرجّح به الناس عند الناس ليس بسبب للرجحان عنده - فان قلت ما كانت خيانتهما - قلت نفاقهما و ابطانهما الكفر و تظاهرهما على الرسولين فامرأة نوح قالت لقومه انه مجنون و امرأة لوط دلّت على ضيفانه ولا يجوز ان يراد بالخيانة الفجور لانه سمج في الطباع نقيصة عند كل احد بخلاف الكفر فانّ الكفار لا يستسمجونه بل يستحسنونه ويسمّونه حقًا - وعن ابن عباس ما بغت امرأة نبيّ قط - و امرأة فرعون آسية بنت مزاحم - و قيل هي عمّة موسى عليه السلام آمنت حين سمعت بتلقّف عصا موسى الافك فعذّبها فرعون - عن ابي هريرة ان فرعون وتّد امرأته باربعة اوتاد و استقبل بها الشمس واضجعها على ظهرها و وضع رحىً على صدرها - و قيل امر بانْ تلقى عليها صخرة عظيمة فدعت الله فرقي بروحها فأُلقيت الصخرة على جسد لا روح فيه - وعن الحسن فنجّاها الله اكرم نجاة فرفعها الى الجنّة فهي تاكل و تشرب و تنعم فيها - و قيل لما قالت [رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ] أُريت بيتها في الجنّة يُبنى - و قيل انه من دُرّة - وقيل كانت تعذّب في الشمس فتظلّها الملٰئكة - فان قلت ما معنى الجمع بين عِنْدَكَ و فِي الْجَنَّةِ - قلت طلبت القرب من رحمة الله و البعد من عذاب اعدائه ثم بيّنت مكان القرب بقولها فِي الْجَنَّةِ - او ارادت ارتفاع الدرجة في الجنّة و ان تكون جنّتها من الجنان التي هي اقرب الى العرش وهي جنّات المأوى فعبّرت عن القرب الى العرش بقولها عِنْدَكَ [مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ] من عمل فرعون - او من نفس فرعون الخبيثة و سلطانه الغشوم و خصوصًا من عمله وهو الكفر وعبادة الاصنام و الظلم و التعذيب بغير جرم [وَنَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ] من القبط كلّهم و فيه دليل على ان الاستعاذة بالله و الالتجاء اليه ومسئلة الخلاص منه عند المحن و النوازل من سير الصالحين و سنن الانبياء والمرسلين فَافْتَحْ بَيْنِي وَ بَيْنَهُمْ فَتْحًا وَ نَجِّنِي وَ مَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ - رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ - [فِيهِ] في الفرج - وقرأ ابن مسعود فِيهَا كما قرئ في سورة الانبياء و الضمير للجملة و قد مرّ لي في هذا الظرف كلام - و من بدع التفاسير ان الفرج هو جيب الدرع و معنى أحصنته منعته جبرئيل و انه جمع في التمثيل بين التي لها زوج و التي لا زوج لها تسلية للارامل و تطييبًا لانفسهن [وَصَدَّقَتْ] قرئ بالتشديد - و بالتخفيف على انها جعلت الكلمات و الكتب صادقة يعني وصفتها بالصدق و هو معنى التصديق بعينه - فان قلت فما كلمات الله وكتبه - قلت يجوز ان يراد بكلماته صحفه التي انزلها على ادريس و غيره سمّاها كلمات لقصرها و بكتبه الكتب الاربعة و ان يراد جميع ما كلّم الله به ملٰئكته

كلماتها ٣٣٩ — سورة الملك مكّية و هي ثلثون آية و فيها ركوعان • — حروفها ١٣٥٩

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ◎

تَبٰرَكَ الَّذِيْ بِيَدِهِ الْمُلْکُ ۘ وَ هُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۙ الَّذِيْ خَلَقَ الْمَوْتَ وَ الْحَيٰوةَ لِيَبْلُوَكُمْ اَيُّكُمْ اَحْسَنُ

و غيرهم و جميع ما كتبه في اللوح و غيره - و قرئ بِكَلِمَةِ اللّٰهِ وَ كِتٰبِهِ اي بعيسى و بالكتاب المُنزل عليه و هو الانجيل - فان قلت لم قيل [مِنَ الْقٰنِتِيْنَ] على التذكير - قلت لانّ القنوت صفة تشمل مَن قنت من القبيلين فغلّب ذكوره على اناثه - و من للتبعيض - و يجوز ان يكون لابتداء الغاية على انها ولدت من القانتين لانها من أعقاب هٰرون اخي موسى صلوات الله عليهما - و عن النبيّ صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم كمل من الرجال كثير و لم يكمل من النساء الا اربع - آسية بنت مزاحم امرأة فرعون - و مريم بنت عمران - و خديجة بنت خويلد - و فاطمة بنت محمّد و فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام - و اما ما روي ان عائشة سألت رسول الله كيف سمّى الله المسلمة تعني مريم و لم يسمّ الكافرة فقال بغضاً لها قالت و ما اسمها قال اسم امرأة نوح واعلة و اسم امرأة لوط واهلة فحديث اثر الصنعة عليه ظاهر بيّن و لقد سمّى الله جماعة من الكفّار باسمائهم و كُناهم و لو كانت التسمية للحبّ و تركها للبغض لسمّى آمية و قد قرن بينها و بين مريم في التمثيل للمؤمنين و ابى الله الا ان يجعل للمصنوع امارة تنمّ عليه و كلام رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم احكم و اسلم من ذلک - عن رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم مَن قرأ سورة التحريم آتاه الله توبة نصوحا •

سورة الملک

[تَبٰرَكَ] تعالى و تعاظمَ عن صفات المخلوقين [الَّذِيْ بِيَدِهِ الْمُلْکُ] على كل موجود [وَ هُوَ عَلٰى كُلِّ] ما لم يوجد مما يدخل تحت القدرة [قَدِيْرٌ] و ذكر اليد مجاز عن الاحاطة بالملک و الاستيلاء عليه - و الحيٰوة ما يصحّ بوجوده الاحساس - و قيل ما يوجب كون الشيء حيّا و هو الذي يصحّ منه ان يعلم و يقدر و الموتُ عدم ذلک فيه - و معنى خَلَقَ الْمَوْتَ وَ الْحَيٰوةَ ايجاد ذلک المصحّح و اعدامه و المعنى خلق موتكم و حيٰوتكم ايها المكلّفون [لِيَبْلُوَكُمْ] و سمّي علم الواقع منهم باختيارهم بلوى و هي الخبرة استعارة من فعل المختبِر - فان قلت من اين تعلّق قوله [اَيُّكُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا] بفعل البلوى - قلت من حيث انه تضمّن معنى العلم فكانه قيل ليَعلمكم ايّكم احسن عملا و اذا قلت علمته ازيد احسن عملا ام هو كانت هذه الجملة واقعةً موقع الثاني من مفعوليه كما تقول علمته هو احسن عملا - فان قلت أتسمّي هذا تعليقا مع عمله لفظا - قلت لا انما التعليق ان توقع بعده ما يسدّ مسدّ المفعولين جميعا كقولک علمت ايّهما عمرو و علمت أزيد منطلق الا ترى انه لا فصل بعد سبق احد المفعولين بين ان يقع ما بعده مصدّرا بحرف الاستفهام و غير مصدّر به و لو كان تعليقا لافترقت الحالتان كما افترقتا في قولک علمتُ أزيد منطلق

عَمَلًا ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ۙ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمٰوٰتٍ طِبَاقًا ۖ مَا تَرٰى فِي خَلْقِ الرَّحْمٰنِ مِنْ تَفٰوُتٍ ۖ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرٰى مِنْ فُطُورٍ ۞ ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ اِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَّهُوَ حَسِيْرٌ ۞ وَلَقَدْ

و علمتُ زيدا منطلقا [اَحْسَنُ عَمَلًا] قيل اخلصه و اصوبه لانه اذا كان خالصا غير صواب لم يقبل و كذلک اذا كان صوابا غير خالص فالخالص ان يكون لوجه الله و الصواب ان يكون على السنّة - و عن النبيّ صلّى الله عليه و آله و سلّم انه تلاها فلما بلغ قوله اَيُّكُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا قال ايّكم احسن عقلا و اورع عن محارم الله و اسرع في طاعة الله يعني ايّكم اتمّ عقلًا عن الله و فهمًا لاغراضه و المراد انه اعطاكم الحيوة التي تقدرون بها على العمل و تستمكنون منه و سلّط عليكم الموت الذي هو داعيكم الى اختيار العمل الحسن على القبيح لانّ وراءه البعث و الجزاء الذي لابدّ منه - و قدّم الموت على الحيوة لانّ اقوى الناس داعيًا الى العمل مَن نصب موته بين عينيه فقدّم لانه فيما يرجع الى الغرض المسوق له الآية اهمّ [وَهُوَ الْعَزِيزُ] الغالب الذي لا يُعجزه مَن اساء العمل [الْغَفُوْرُ] لمن تاب من اهل الاساءة - [طِبَاقًا] مطابقة بعضها فوق بعض من طابق النعل اذا خصفها طبقا على طبق و هذا وصف بالمصدر اَوْ على ذات طباق اَوْ على طُوْبقت طباقا [مِنْ تَفٰوُتٍ] - و قرئ مِنْ تَفَوُّتٍ و معنى البناءين واحد كقولهم تظاهروا من نسائهم و تظهّروا و تعاهدته و تعهّدته اي من اختلاف و اضطراب في الخلقة و لا تناقض انما هي مستوية مستقيمة و حقيقة التفاوت عدم التناسب كانّ بعض الشيء يفوت بعضا و لا يلائمه و منه قولهم خلقٌ متفاوتٌ و في نقيضه متناصفٌ - فان قلت كيف موقع هذه الجملة مما قبلها - قلت هي صفة مشائعة لقوله طِبَاقًا و اصلها ما ترى فيهن من تفاوت فوضع مكان الضمير قوله خَلْقِ الرَّحْمٰنِ تعظيماً لخلقهن و تنبيهًا على سبب سلامتهن من التفاوت و هو انه خَلْقُ الرحمٰن و انه بباهر قدرته هو الذي يخلق مثل ذلک الخلق المتناسب و الخطابُ في مَا تَرٰى للرسول اولكل مخاطب - وقوله [فَارْجِعِ الْبَصَرَ] متعلق به على معنى التسبيب - اخبره بانه لا تفاوت في خلقهن ثم قال فَارْجِعِ الْبَصَرَ حتّى يصحّ عندك ما اُخبرتَ به بالمعاينة و لا تبقى معك شبهة فيه [هَلْ تَرٰى مِنْ فُطُوْرٍ] من صدوع و شقوق جمع فطر و هو الشقّ يقال فطره فانفطر و منه فطر ناب البعير كما يقال شقّ و بزلَ و معناه شقّ اللحم فطلعَ - و امره بتكرير البصر فيهن متصفّحا و متتبّعا يلتمس عيبا و خللا - [يَنْقَلِبْ اِلَيْكَ] اي ان رجعتَ البصر و كرّرت النظر لم يرجع اليك بصرک بما التمسته من رؤية الخلل و ادراک العيب بل يرجع اليک بالخسوء و الحسور اي بالبُعد عن اصابة الملتمس كانه يُطْرَد عن ذلک طردا بالصَغار و القماءة و بالاعياء و الكلال لطول الاجالة و الترديد - فان قلت كيف ينقلب البصر خاسئا حسيرا برجعه كرّتين اثنتين - قلت معنى التثنية التكرير بكثرة كقولهم لبَّيْک و سعدَيْک يريد اجابات كثيرة بعضها في اثر بعض و قولهم في المثل دُهْدُرَّيْنِ سعدُ القَيْنِ من ذلک اي باطلا بعد باطل - فان قلت فما معنى ثُمَّ ارْجِعِ - قلت امره برجع البصر ثم امره بان لا يقتنع بالرجعة الاولى و بالنظرة الحمقاء

زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَ جَعَلْنَهَا رُجُومًا لِّلشَّيٰطِينِ وَ اَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيْرِ ۝ وَ لِلَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ ؕ وَ بِئْسَ الْمَصِيْرُ ۝ اِذَا اُلْقُوْا فِيْهَا سَمِعُوْا لَهَا شَهِيْقًا وَّهِيَ تَفُوْرُ ۙ تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ الْغَيْظِ ؕ كُلَّمَا اُلْقِيَ فِيْهَا فَوْجٌ سَاَلَهُمْ خَزَنَتُهَاۤ اَلَمْ يَاْتِكُمْ نَذِيْرٌ ۝ قَالُوْا بَلٰى قَدْ جَآءَنَا نَذِيْرٌ ۙ۬ فَكَذَّبْنَا وَ قُلْنَا مَا نَزَّلَ اللّٰهُ مِنْ

و ان يتوقف بعدها و يجمّ بصره ثم يعاود و يعاود الى ان يحسر بصره من طول المعاودة فانه لا يعثر على شيء من فطور ه [الدُّنْيَا] القربى لانها اقرب السموات الى الناس و معناها السماء الدنيا منكم - و المَصَابِيح السُّرُج سميت بها الكواكب و الناس يزيّنون مساجدهم و دُورهم بأثقاب المصابيح فقيل و لقد زيّنّا سقف الدار التي اجتمعتم فيها [بِمَصَابِيْحَ] اي باي مصابيح لا تُوازيها مصابيحكم اضاءةً و ضممنا الى ذلك منافع اُخَر انّا [جَعَلْنٰهَا رُجُوْمًا] لاعدائكم الشياطين الذين يُخرجونكم من النور الى الظلمات و تهتدون بها في ظلمات البرّ و البحر - قال قتادة خلق الله النجوم لثلاث زينةً للسماء و رجومًا للشياطين و علامات يهتدى بها فمن تأوّل فيها غير ذلك فقد تكلّف ما لا علم له به - و عن محمد بن كعب والله ما لاحد من اهل الارض في السماء نجم و لكنهم يبتغون الكهانة و يتّخذون النجم علّة - و الرُّجُوْم جمع رجم و هو مصدر سمّي به ما يرجم به و معنى كونها مراجم للشياطين ان الشُّهُب التي تنقضّ لرمي المسترقة منهم منفصلة من نار الكواكب لا انهم يُرْجَمون بالكواكب انفسها لانها قارّة في الفلك على حالها و ما ذلك الا كقبس يؤخذ من نار و النار ثابتة كاملة لا تنقص - و قيل من الشياطين المرجومة مَن يقتله الشهابُ و منهم من يخبّله - و قيل معناه و جعلناها ظنونا و رجوما بالغيب لشياطين الانس و هم المنجّمون [وَ اَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيْرِ] في الاٰخرة بعد عذاب الاحراق بالشُّهب في الدنيا - [وَ لِلَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِرَبِّهِمْ] اي و لكل مَن كفر بالله من الشياطين و غيرهم [عَذَابُ جَهَنَّمَ] ليس الشياطين المرجومون مخصوصين بذلك - و قرئ عَذَابَ جَهَنَّمَ بالنصب عطفا على عَذَابَ السَّعِيْرِ [اِذَا اُلْقُوْا فِيْهَا] اي طُرحوا كما يطرح الحطب في النار العظيمة و يرمى به و مثله قوله حَصَبُ جَهَنَّمَ [سَمِعُوْا لَهَا شَهِيْقًا] اما لاهلها ممن تقدم طرحهم فيها و من انفسهم كقوله لَهُمْ فِيْهَا زَفِيْرٌ وَّ شَهِيْقٌ و اما للنار تشبيهًا لحسيسها المنكر الفظيع بالشهيق [تَفُوْرُ] تغلي بهم غليان المرجل بما فيه و جُعلت كالمغتاظة عليهم لشدّة غليانها بهم و يقولون فلان يتميّز غيظا و يتقصّف غضبا و غضب فطارت منه شقّة في الارض و شقّة في السماء اذا وصفوه بالافراط فيه - و يجوز ان يراد غيظ الزبانية - [اَلَمْ يَاْتِكُمْ نَذِيْرٌ] توبيخ يزدادون به عذابا الى عذابهم و حسرة الى حسرتهم و خَزَنتها مالك و اَعوانه من الزبانية [قَالُوْا بَلٰى] اعترافٌ منهم بعدل الله و اقرار بانّ الله عزّ و علا ازاح عللهم ببعثة الرُّسل و انذارهم ما وقعوا فيه و انّهم لم يؤتوا من قدره كما تزعم المجبرة و انما اُتوا من قبل انفسهم و اختيارهم خلاف ما اختار الله و اَمر به و اوعد على ضده - فان قلت [اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا فِيْ ضَلٰلٍ كَبِيْرٍ] مَن المخاطبون به - قلت هو من جملة قول الكفار و خطابهم للمنذرين على ان النَّذِيْر بمعنى الانذار و المعنى اَلَمْ يَاْتِكُمْ اهل نذير - او وصف مُنذرِهم

شيء ۚ إِنْ أَنتُمْ إِلَّا فِي ضَلَٰلٍ كَبِيرٍ ۝ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَٰبِ السَّعِيرِ ۝ فَاعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ ۚ فَسُحْقًا لِّأَصْحَٰبِ السَّعِيرِ ۝ إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ لَهُم مَّغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ۝ وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ ۖ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ ۖ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ۝ع هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذَلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِن رِّزْقِهِ ۖ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ ۝ ءَأَمِنتُم مَّن فِي السَّمَاءِ أَن يَخْسِفَ بِكُمُ

لغلوهم في الانذار كأنهم ليسوا الا انذارا و كذلك قد جاءنا نذير و نظيره قوله انا رسول رب العلمين اي حاملا رسالته - و يجوز ان يكون من كلام الخزنة للكفار على ارادة القول ارادوا حكاية ما كانوا عليه من ضلالهم في الدنيا - او ارادوا بالضلال الهلاك - او سموا عقاب الضلال باسمه - او من كلام الرسل لهم حكوه للخزنة اي قالوا لنا هذا فلم نقبله [لو كنا نسمع] الانذار سماع طالبين للحق او نعقله عقل متأملين - و قيل انما جمع بين السمع و العقل لان مدار التكليف على ادلة السمع و العقل - و من بدع التفاسير ان المراد لو كنا على مذهب اصحاب الحديث او على مذهب اصحاب الرأي كأن هذه الآية نزلت بعد ظهور هذين المذهبين و كأن سائر اصحاب المذاهب و المجتهدين قد انزل الله وعيدهم و كأن من كان من هؤلاء فهو من الناجين لا محالة و عدة المبشرين من الصحابة عشرة لم يضم اليها حادي عشر و كان من يجوز على الصراط اكثرهم لم يسمعوا باسم هذين الفريقين [بذنبهم] بكفرهم في تكذيبهم الرسل [فسحقا] - قرئ بالتخفيف - و التثقيل اي فبعدا لهم اعترفوا او جحدوا فان ذلك لا ينفعهم * ظاهره الامر باحد الامرين الاسرار و الاجهار و معناه ليستو عندكم اسراركم و اجهاركم في علم الله بهما ثم انه علله بانه [عليم بذات الصدور] اي بضمائرها قبل ان تترجم الالسنة عنها فكيف لا يعلم ما تكلم به ثم انكر ان لا يحيط علما بالمضمر و المسر و المجهر من خلق الاشياء و حاله انه [اللطيف الخبير] المتوصل علمه الى ما ظهر من خلقه و ما بطن - و يجوز ان يكون من خلق منصوبا بمعنى الا يعلم مخلوقه و هذه حاله - و روي ان المشركين كانوا يتكلمون فيما بينهم باشياء فيظهر الله رسوله عليها فيقولون اسروا قولكم لئلا يسمعه اله محمد فنبه الله على جهلهم - فان قلت قدرت في الا يعلم مفعولا على معنى الا يعلم ذلك المذكور مما اضمر في القلب و اظهر باللسان من خلق فهلا جعلته مثل قولهم هو يعطي و يمنع و هلا كان المعنى الا يكون عالما من هو خالق لان الخلق لا يصح الا مع العلم - قلت ابت ذلك الحال التي هي قوله و هو اللطيف الخبير لانك لو قلت الا يكون عالما من هو خالق و هو اللطيف الخبير لم يكن معنى صحيحا لان الا يعلم معتمد على الحال و الشيء لا يوقت بنفسه فلا يقال الا يعلم و هو عالم و لكن الا يعلم كذا و هو عالم بكل شيء - المشي في مناكبها مثل لفرط التذليل و مجاوزته الغاية لان المنكبين و ملتقاهما من الغارب ارق شيء من البعير و انبأه عن ان يطأه الراكب بقدمه و يعتمد عليه فاذا جعلها في الذل بحيث يمشي في مناكبها لم يترك - و قيل مناكبها جبالها قال الزجاج معناه سهل لكم السلوك فيها فاذا امكنكم السلوك في جبالها فهو ابلغ التذليل - و قيل جوانبها و المعنى

الارض فاذا هي تمور ۞ ام امنتم من في السماء ان يرسل عليكم حاصبا ط فستعلمون كيف نذير ۞ ولقد كذب الذين من قبلهم فكيف كان نكير ۞ او لم يروا الى الطير فوقهم صفت و يقبضن ء ما يمسكهن الا الرحمن ط انه بكل شيء بصير ۞ امن هذا الذي هو جند لكم ينصركم من دون الرحمن ط ان الكفرون الا في غرور ۞ امن هذا الذي يرزقكم ان امسك رزقه ج بل لجوا في عتو و نفور ۞ افمن يمشي مكبا

و اليه نشوركم فهو مسائلكم عن شكر ما انعم به عليكم [من في السماء] فيه وجهان - احدهما من ملكوته في السماء لانه مسكن ملئكته و ثمه عرشه و كرسيه و اللوح المحفوظ و منها تنزل قضاياه و كتبه و اوامره و نواهيه - و الثاني انهم كانوا يعتقدون التشبيه و انه في السماء و ان الرحمة و العذاب ينزلان منه و كانوا يدعونه من جهتها فقيل لهم على حسب اعتقادهم ء امنتم من تزعمون انه في السماء و هو متعال عن المكان ان يعذبكم بخسف او بحاصب كما تقول لبعض المشبهة اما تخاف من فوق العرش ان يعاقبك بما تفعل اذا رأيته يركب بعض المعاصي - [فستعلمون] قرئ بالتاء - و الياء [كيف نذير] اذا رأيتم المنذر به علمتم كيف انذاري حين لا ينفعكم العلم [صفت] باسطات اجنحتهن في الجو عند طيرانها لانهن اذا بسطنها صففن قوادمها صفا و يقبضن و يضممنها اذا ضربن بها جنوبهن - فان قلت لم قيل [و يقبضن] و لم يقل و قابضات - قلت لان اصل الطيران هو صف الاجنحة لان الطيران في الهواء كالسباحة في الماء و الاصل في السباحة مد الاطراف و بسطها و اما القبض فطارئ على البسط للاستظهار به على التحرك فجيء بما هو طارئ غير اصل بلفظ الفعل على معنى انهن صافات و يكون منهن القبض تارة بعد تارة كما يكون من السابح [ما يمسكهن الا الرحمن] بقدرته و بما دبر لهن من القوادم و الخوافي و بنى الاجسام على شكل و خصائص قد تأتى منها الجري في الجو [انه بكل شيء بصير] يعلم كيف يخلق و كيف يدبر العجائب ● امن] يشار اليه من الجموع و يقال [هذا الذي هو جند لكم ينصركم من دون] الله ان ارسل عليكم عذابه ● امن] يشار اليه و يقال [هذا الذي يرزقكم ان امسك رزقه] و هذا على التقدير - و يجوز ان يكون اشارة الى جميع الاوثان لاعتقادهم انهم يحفظون من النوائب و يرزقون ببركة الهتهم فكانهم الجند الناصر و الرازق و نحوه قوله تعالى ام لهم الهة تمنعهم من دوننا [بل لجوا في عتو و نفور] بل تمادوا في عناد و شراد عن الحق لثقله عليهم فلم يتبعوه ● يجعل اكب مطاوع كبه و يقال كببته فاكب من الغرائب و الشواذ و نحوه قشعت الريح السحاب فاقشع و ما هو كذلك و لا شيء من بناء افعل مطاوعا و لا يتقن نحو هذا الا حملة كتاب سيبويه و انما اكب من باب انفض و الام و معناه دخل في الكب و صار ذا كب و كذلك اقشع السحاب دخل في القشع و مطاوع كب و قشع انكب و انقشع - فان قلت ما معنى [يمشي مكبا على وجهه] و كيف قابل يمشي سويا على صراط مستقيم - قلت معناه يمشي معتسفا في مكان متعاد غير مستو فيه انخفاض و ارتفاع فيعثر كل ساعة فيخر على وجهه منكبا فحاله نقيض حال من يمشي سويا اي قائما سالما من

عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَى أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ۝ قُلْ هُوَ الَّذِي أَنشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ ط قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ۝ قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ۝ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَٰذَا الْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ۝ قُلْ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِندَ اللَّهِ ص وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۝ فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سِيئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَقِيلَ هَٰذَا الَّذِي كُنتُم بِهِ تَدَّعُونَ ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكَنِيَ اللَّهُ وَمَن مَّعِيَ أَوْ رَحِمَنَا فَمَن يُجِيرُ الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ۝ قُلْ هُوَ الرَّحْمَٰنُ آمَنَّا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا ج فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَن يَأْتِيكُم بِمَاءٍ مَّعِينٍ ۝ ع

العثور و الخرور او مستوي الجهة قليل الانحراف خلاف المعتسف الذي ينحرف هٰكذا وهٰكذا على طريق مستو - و يجوز ان يراد الاعمى الذي لا يهتدي الى الطريق فيعتسف فلا يزال ينكب على وجهه و انه ليس كالرجل السويّ الصحيح البصر الماشي في الطريق المهتدي له و هو مثل المؤمن و الكافر - و عن قتادة الكافر اكبّ على معاصي الله تعالى فحشره الله يوم القيمة على وجهه - و عن الكلبي عُني به ابو جهل بن هشام و بالسويّ رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم - وقيل حمزة بن عبد المطّلب ۰ [فَلَمَّا رَأَوْهُ] الضمير للوعد - و الزُلفة القرب و انتصابها على الحال او الظرف اي رأوه ذا زلفة او مكانا ذا زلفة [سِيئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا] اي ساءت رؤية الوعد وجوههم بأن علتها الكآبة و غشيها الكسوف و القترة وكلحوا و كما يكون وجه من يُقاد الى القتل اويُعرَض على بعض العذاب - وقيل القائلون الزبانية [تَدَّعُونَ] تفتعلون من الدعاء اي تطلبون و تستعجلون به - و قيل هو من الدعوى اي كنتم بسببه تَدَّعُون انكم لا تبعثون - و قرئ تَدْعُون - و عن بعض الزهّاد انه تلاها في [illegible] الليل في صلوته فبقي يكررها و هو يبكي الى ان نودي لصلوٰة الفجر و لعمري انها لوقّادة لمن تصوّر تلك الحالة و تأمّلها ۰ كان كفّار مكة يدْعون على رسول الله و على المؤمنين بالهلاك فأُمر بان يقول لهم نحن مؤمنون متربّصون لاحد الحسنيين اما ان نهلك كما تتمنّون فننقلب الى الجنة او نرحم بالنصرة و الادالة للاسلام كما نرجو فانتم ما تصنعون مَن يجيركم وانتم كافرون من عذاب النار لابدّ لكم منه يعني انكم تطلبون لنا الهلاك الذي هو استعجال للفوز و السعادة و انتم في امر هو الهلاك الذي لا هلاك بعده و انتم غافلون لا تطلبون الخلاص منه - او ان اهلكنا الله بالموت فمن يجيركم بعد موت هداتكم و الآخذين بحُجزكم من النار و ان رحمنا بالامهال و الغلبة عليكم و قتلكم فمن يُجيركم فانّ المقتول على ايدينا هالك - او انْ اهلكنا الله في الآخرة بذنوبنا و نحن مسلمون فمن يُجير الكافرين و هم اولى بالهلاك لكفرهم و ان رحمنا بالايمان فمن يُجير من لا ايمانَ له - فان قلت لِم اخّر مفعول آمنّا و قدّم مفعول تَوَكَّلْنَا - قلت لوقوع آمنّا تعريضًا بالكافرين حين ورد عقيب ذكرهم كانه قيل آمنّا و لم نكفر كما كفرتم ثم قال وَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا خصوصا لم نتّكل على ما انتم متّكلون عليه من رجالكم و اموالكم ۰ [غَوْرًا] غائرًا ذاهبًا في الارض - وعن الكلبي لا تناله الدلاء و هو وصف بالمصدر كعدل و رضى - و عن بعض الشّطّار انها تُليت عنده فقال تجيء به الفؤوس و المعاول فذهب ماء عينيه نعوذ بالله

سورة القلم ٦٨ كلماتها ٣٠٦ سورة القلم مكيّة وهي اثنان وخمسون آية وفيها ركوعان • حروفها ١٢٩٥
الجزء ٢٩
ع ٢

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ◎

نٓ وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُوْنَ ۝ مَآ اَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُوْنٍ ۝ وَاِنَّ لَكَ لَاَجْرًا غَيْرَ مَمْنُوْنٍ ۝ وَاِنَّكَ لَعَلٰى

من الجرأة على الله و على اٰياته - عن رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم مَن قرأ سورة المُلك فكانما احيا ليلة القدر •

سورة القلم

قرئ ن وَالْقَلَمِ بالبيان - و الادغام - وبسكون النون - و فتحها - وكسرها - كما في صاد و المراد هذا الحرف من حروف المعجم - و اما قولهم هو الدواة فما ادري أهو وضع لغويّ ام شرعيّ و لا يخلو اذا كان اسمًا للدواة من ان يكون جنسا او عَلما فان كان جنسا فاين الاعراب و التنوين و ان كان علما فاين الاعراب و ايّهما كان فلابدّ له من موقع في تأليف الكلام فان قلت هو مقسم به وجب ان كان جنسًا اَن تجرّه و تنوّنه و يكون القسم بدواة منكّرة مجهولة كأنه قيل و دواة و القلم و ان كان علمًا ان تصرفه و تجرّه اولا تصرفه و تفتحه للعلمية و التانيث و كذلك التفسير بالحوت اما ان يراد نون من النينان او يجعل عَلما للبهموت الذي يزعمون و التفسيرُ باللوح من نور او ذهب و النهر في الجنّة نحو ذلك واَقسم بالقلم تعظيمًا له لما في خلقه و تسويته من الدلالة على الحكمة العظيمة و لما فيه من المنافع و الفوائد اللتي لا يحيط بها الوصف [وَمَا يَسْطُرُوْنَ] و ما يُكتب من كُتب - و قيل ما يسطره الحَفَظة و ما موصولة او مصدرية - و يجوز ان يراد بالقلم اصحابه فيكون الضمير في يَسْطُرُوْنَ لهم كأنه قيل و اصحاب القلم و مسطوراتهم - او و سطرهم و يراد بهم كل من يسطر او الحَفَظة - فان قلت بمَ يتعلق الباء في [بِنِعْمَةِ رَبِّكَ] و ما محلّه - قلت يتعلق بمَجْنُوْن منفيًا كما يتعلق بعاقلٍ مثبتا في قولك انت بنعمة الله عاقل مستويا في ذلك الاثباتُ والنفيُ استواءَهما في قولك ضرب زيد عمرا و ما ضرب زيد عمرا تُعمل الفعل مثبتا و منفيًا اعمالا واحدا و محلّه النصب على الحال كأنه قال ما انت بمجنون منعمًا عليك بذلك و لم تمنع الباء ان يعمل مَجنون فيما قبله لانها زائدة لتاكيد النفي و المعنى استبعاد ما كان ينسبه اليه كفّار مكّة عداوة و حسدا و انه من انعام الله عليه بحصافة العقل و الشهامة اللتي يقتضيها التأهيل للنبوّة بمنزل [وَاِنَّ لَكَ] على احتمال ذلك و اساغة الغصة فيه والصبر عليه [لَاَجْرًا] لثوابًا [غَيْرَ مَمْنُوْنٍ] غير مقطوع كقوله عَطَآءً غَيْرَ مَجْذُوْذٍ - او غير ممنون عليك لانه ثواب تستوجبه على عملك و ليس بتفضل ابتداءً و انما تمنّ الفواضل لا الاجور على الاعمال استعظم خلقه لفرط احتماله الممضّات من قومه و حسن مخالقته و مداراته لهم - و قيل هو الخُلق الذي امره الله به في قوله خُذِ الْعَفْوَ وَ اْمُرْ بِالْعُرْفِ وَ اَعْرِضْ عَنِ الْجٰهِلِيْنَ - و عن عائشة ان سعيد بن هشام سألها عن خُلق رسول الله فقالت كان خُلقه

خُلُقٍ عَظِيمٍ ۝ فَسَتُبْصِرُ وَيُبْصِرُونَ ۝ بِأَيِّكُمُ الْمَفْتُونُ ۝ اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ اَعْلَمُ
بِالْمُهْتَدِينَ ۝ فَلَا تُطِعِ الْمُكَذِّبِينَ ۝ وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ ۝ وَلَا تُطِعْ كُلَّ حَلَّافٍ مَهِينٍ ۝ هَمَّازٍ مَشَّاءٍ
بِنَمِيمٍ ۝ مَنَّاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ اَثِيمٍ ۝ عُتُلٍّ بَعْدَ ذٰلِكَ زَنِيمٍ ۝ اَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ ۝ اِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِ اٰيٰتُنَا

القرآن ألست تقرأ القرآن قَدْ اَفْلَحَ الْمُؤْمِنُوْنَ [الْمَفْتُوْنُ] المجنون لانه فُتن اي مُحِن بالجنون او لان العرب يزعمون انه من تخبيل الجنّ و هم الفُتّان للفتّاك منهم و الباء مزيدة - او الْمَفْتُوْنُ مصدر كالمعقول و المجلود اي بايكم الجنون او باي الفريقين منكم المجنون أ بفريق المؤمنين ام بفريق الكافرين اي في ايهما يوجد من يستحق هذا الاسم و هو تعريض بابي جهل بن هشام و الوليد بن المغيرة و اضرابهما و هذا كقوله سَيَعْلَمُوْنَ غَدًا مَنِ الْكَذَّابُ الْاَشِرُ [اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ] بالمجانين على الحقيقة و هم الذين ضلوا عن سبيله [وَهُوَ اَعْلَمُ] بالعقلاء و هم المهتدون - او يكون وعيدا و وعدا و انه اعلم بجزاء الفريقين [فَلَا تُطِعِ الْمُكَذِّبِيْنَ] تهييج و الهاب للتصميم على معاصاتهم و كانوا قد ارادوه على ان يعبد الله مدة و آلهتهم مدة و يكفّوا عنه غوائلهم [لَوْ تُدْهِنُ] لو تلين و تصانع [فَيُدْهِنُوْنَ] - فان قلت لم رفع فَيُدْهِنُوْنَ ولم ينصب باضمار اَنْ و هو جواب التمني - قلت قد عُدل به الى طريق آخر و هو ان جعل خبر مبتدأ محذوف اي فهم يدهنون كقوله تعالى فَمَنْ يُّؤْمِنْ بِرَبِّهٖ فَلَا يَخَافُ على معنى وَدُّوْا لَوْ تُدْهِنُ فهم يُدهنون حينئذ - او ودّوا ادهانك فهم الآن يُدهنون لطمعهم في ادهانك - قال سيبويه و زعم هٰرون انها في بعض المصاحف وَدُّوْا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُوْا [حَلَّافٍ] كثير الحلف في الحق و الباطل وكفى به مزجرة لمن اعتاد الحلف و مثله قوله تعالى وَلَا تَجْعَلُوا اللّٰهَ عُرْضَةً لِّاَيْمَانِكُمْ [مَهِيْنٍ] من المهانة و هي القلّة و الحقارة يريد القلة في الرأي و التمييز - او اراد الكذّاب لانه حقير عند الناس [هَمَّازٍ] عيّاب طعّان - و عن الحسن يلوي شدقيه في اقفية الناس [مَشَّاءٍ بِنَمِيْمٍ] مضرّب نقّال للحديث من قوم الى قوم على وجه السعاية و الافساد بينهم و النميمُ و النميمةُ السعاية - و انشدني بعض العرب ‌• شعر ‌• تَشَبَّبِي تشبّب النميمه ‌• تمشي بها زهراء الى تميمه ‌• [مَنَّاعٍ لِّلْخَيْرِ] بخيل و الخيرُ المال - او منّاع اهله الخير و هو الاسلام فذكر الممنوع منه دون الممنوع كانه قال منّاع من الخير - قيل هو الوليد بن المغيرة المخزومي كان موسرا و كان له عشرة من البنين فكان يقول لهم و للُحمته من اسلم منكم منعته رفدي عن ابن عباس - و عنه انه ابو جهل - و عن مجاهد الاسود بن عبد يغوث - و عن السدّي الاخنس بن شريق اصله في ثقيف و عداده في زهرة و لذلك قيل زَنِيْم [مُعْتَدٍ] مجاوز في الظلم حدّه [اَثِيْمٍ] كثير الآثام [عُتُلٍّ] غليظ جافٍ من عَتَله اذا قاده بعنف و غلظة [بَعْدَ ذٰلِكَ] بعد ما عُدّ له من المثالب و النقائص [زَنِيْمٍ] دَعِيّ - قال حسّان ‌• شعر ‌• و انت زنيمٌ نيط في آل هاشم ‌• كما نيط خلف الراكب القدح الفردُ ‌• و كان الوليد دعيّا في قريش ليس من سِنخهم ادّعاه ابوه بعد ثمان عشرة من مولده - و قيل بغت امّه و لم يعرف حتى نزلت هذه الآية جعل جفاءه و دعوته اشدّ معائبه لانه اذا جفا و غلظ طبعه قسا قلبه و اجترأ على كل معصية و لان

ع ٢ الغالب ان النطفة اذا خبثت خبث الناشئ منها و من ثمه قال رسول الله صلّى الله عليه و آله وسلّم لا يدخل الجنّة ولد الزنا و لا ولده و لا ولد ولده - وَبَعْدَ ذَٰلِكَ نظير ثُمَّ في قوله ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا - و قرأ الحسن عُتُلٌّ رفعاً على الذمّ و هذه القراءة تقوية لما يدلّ عليه بَعْدَ ذَٰلِكَ - و الزَّنِيم من الزنمة و هي الهنة من جلد الماعز تقطع فتخلّى معلّقة في حلقها لانه زيادة معلّقة بغير اهله [أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ] متعلق بقوله وَلَا تُطِعْ يعني و لا تُطعه مع هذه المثالب لَأَنْ كَانَ ذَا مَالٍ اي ليساره وحظّه من الدنيا - و يجوز ان يتعلق بما بعده على معنى لكونه متموّلا مستظهرا بالبنين كذّب آياتنا و لا يعمل فيه قَالَ الذي هو جواب إذا لان ما بعد الشرط لا يعمل فيما قبله ولكن ما دلّت عليه الجملة من معنى التكذيب - و قرئ ءَأَنْ كَانَ على الاستفهام على أَلِأَنْ كَانَ ذَا مَالٍ كذّبَ او أَتُطيعه لأَنْ كَانَ ذَا مَالٍ - و روى الزبيري عن نافع إِنْ كَانَ بالكسر و الشرط للمخاطب اي لا تُطع كل حلّاف شارطاً يساره لانه اذا اطاع الكافر لغناه فكانه اشترط في الطاعة الغنى و نحو صرف الشرط الى المخاطب صرف الترجّي اليه في قوله لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ - الوجه اكرم موضع في الجسد و الانف اكرم موضع من الوجه لتقدّمه له و لذلك جعلوه مكان العزّ والحميّة و اشتقّوا منه الانفة و قالوا الأَنَف في الأَنْف و حَمِي أَنْفه و فلان شامخ العرنين و قالوا في الذليل جُدع انفه و رَغِم انفه فعبّر بالوسم على الخرطوم عن غاية الاذلال و الاهانة لان السمة على الوجه شين و اذالة فكيف بها على اكرم موضع منه و لقد وسمَ العباس اباعره في وجوهها فقال له رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم اكرموا الوجوه فوسمها في جواعرها - و في لفظ الخرطوم استخفاف به و استهانة - و قيل معناه سنُعلمه يوم القيامة بعلامة مشوهة يبينُ بها عن سائر الكفرة كما عادى رسول الله عداوة بانَ بها عنهم - و قيل خطم يوم بدر بالسيف فبقيت سمة على خرطومه - و قيل سنُشهره بهذه الشتيمة في الدارين جميعا فلا تخفى كما لا يخفى السمة على الخرطوم - و عن النضر بن شُمَيْل ان الخرطوم الخمر و ان معناه سنُحدّه على شربها وهو تعسّف - و قيل للخمر الخرطوم كما قيل لها السُلافة و هي ما سلف من عصير العنب او لانها تطير في الخياشيم [إِنَّا بَلَوْنَا] اهل مكّة بالقحط و الجوع بدعوة رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم عليهم [كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَٰبَ الْجَنَّةِ] و هم قوم من اهل الصلوٰة كانت لابيهم هذه الجنّة دون صنعاء بفرسخين فكان يأخذ منها قُوت سنته و يتصدّق بالباقي و كان يترك للمساكين ما اخطاه المنجل و ما في اسفل الأكداس و ما اخطاه القِطاف من العنب و ما بقي على البساط الذي يبسط تحت النخلة اذا صُرِمت فكان يجتمع لهم شيء كثير فلما مات قال بنوه إن فعلنا ما كان يفعل ابونا ضاق علينا الامر و نحن أُولوا عيال فحلفوا [لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ] في السدف خفية عن المساكين و لم يستثنوا في يمينهم فاحرق الله جنّتهم - و قيل كانوا من بني اسرائيل مُصْبِحِينَ داخلين في الصبح مبكرين [وَلَا يَسْتَثْنُونَ] و لا يقولون ان شاء الله -

مُصْبِحِيْنَ ۞ وَلَا يَسْتَثْنُوْنَ ۞ فَطَافَ عَلَيْهَا طَآئِفٌ مِّنْ رَّبِّكَ وَهُمْ نَآئِمُوْنَ ۞ فَاَصْبَحَتْ كَالصَّرِيْمِ ۞ فَتَنَادَوْا مُصْبِحِيْنَ ۞ اَنِ اغْدُوْا عَلٰى حَرْثِكُمْ اِنْ كُنْتُمْ صَارِمِيْنَ ۞ فَانْطَلَقُوْا وَهُمْ يَتَخَافَتُوْنَ ۞ اَنْ لَّا يَدْخُلَنَّهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مِّسْكِيْنٌ ۞ وَّ غَدَوْا عَلٰى حَرْدٍ قٰدِرِيْنَ ۞ فَلَمَّا رَاَوْهَا قَالُوْآ اِنَّا لَضَآلُّوْنَ ۞ بَلْ نَحْنُ مَحْرُوْمُوْنَ ۞ قَالَ اَوْسَطُهُمْ اَلَمْ اَقُلْ لَّكُمْ لَوْلَا تُسَبِّحُوْنَ ۞ قَالُوْا سُبْحٰنَ رَبِّنَآ اِنَّا كُنَّا ظٰلِمِيْنَ ۞ فَاَقْبَلَ

فان قلت لم سُمّي استثناءً و انما هو شرط - قلت لانه يؤدّي مؤدّى الاستثناء من حيث ان معنى قولك لَاَخرجنّ ان شاء الله ولا اخرج الا ان يشاء الله واحد - [فَطَافَ عَلَيْهَا] بلاء او هلاك [طَآئِفٌ] كقوله تعالى وَاُحِيْطَ بِثَمَرِهٖ - وقرئ طَيْفٌ [فَاَصْبَحَتْ كَالصَّرِيْمِ] كالمصرومة لهلاك ثمرها - وقيل الصَّرِيْم الليل اي احترقت فاسودّت - وقيل النهار اي يبست و ذهبت خضرتها او لم يبق فيها شيء من قولهم بيّض الاناءَ اذا فرّغه - و قيل الصَّرِيْم الرمال صارمين حاصدين - فان قلت هلا قيل اغدُوْا الى حَرْثكم و ما معنى عَلٰى - قلت لما كان الغدوّ اليه ليصرموه و يقطعوه كان غدوًّا عليه كما تقول غدا عليهم العدوّ - و يجوز ان يضمّن الغدوّ معنى الاقبال كقولهم يغدى عليه بالجفنة و يُراح اي فاقبلوا على حرثكم باكرين [يَتَخَافَتُوْنَ] يتسارّون فيما بينهم و خفي و خفت و خفد ثلثتها في معنى الكتم و منه الخُفْدود الخُفّاش [اَنْ لَّا يَدْخُلَنَّهَا] اَنْ مفسرة - و قرأ ابن مسعود يطرحها باضمار القول اي يتخافتون يقولون لا يدخلنّها و النهي عن الدخول للمسكين نهي لهم عن تمكينه منه اي لا تمكّنوه من الدخول حتى يدخل كقولك لا اُرينّك ههنا - الحَرْد من حاردت السنة اذا منعت خيرها و حاردت الابل اذا منعت درّها والمعنى و غدوا قادرين على نكد لا غير عاجزين عن النفع يعني انهم عزموا ان يتنكّدوا على المساكين و يحرموهم و هم قادرون على نفعهم فغدَوْا بحال فقر و ذهاب مال لا يقدرون فيها الا على النكد و الحرمان و ذلك انهم طلبوا حرمان المساكين فتعجّلوا الحرمان و المسكنة - او و غدَوْا على محاردة جنّتهم و ذهاب خيرها قادرين بدلَ كونهم قادرين على اصابة خيرها و منافعها اي غدَوْا حاصلين على الحرمان مكان الانتفاع - او لما قالوا اغدُوْا عَلٰى حَرْثِكُمْ وقد خبثت نيّتهم عاقبهم الله بانْ حاردت جنّتهم و حُرموا خيرها فلم يغدوا على حرث و انما غدَوْا على حرد - و [قٰدِرِيْنَ] من عكس الكلام للتهكّم اي قادرين على ما عزموا عليه من الصرام و حرمان المساكين وعَلٰى حَرْدٍ ليس بصلة قٰدِرِيْنَ - وقيل الحَرْد بمعنى الحَرَد - و قرئ عَلٰى حَرَدٍ اي لم يقدروا الا على حنق و غضب بعضهم على بعض كقوله يَتَلَاوَمُوْنَ - و قيل الحَرْد القصد و السرعة يقال حردت حردك - وقال • شعر • اقبلَ سيلٌ جاء من امر الله • يحرد حرد الجنّة المغلّة • و قطا حِراد سِراع يعني و غدَوْا قاصدين الى جنّتهم بسرعة و نشاط قادرين عند انفسهم يقولون نحن نقدر على صرامها و زَيّ منفعتها عن المساكين - وقيل حَرْد علم للجنّة اي غدَوْا على تلك الجنّة قادرين على صرامها عند انفسهم او مقدّرين ان يتمّ لهم مرادهم من الصرام و الحرمان - [قَالُوْا] في بديهة وصولهم [اِنَّا لَضَآلُّوْنَ] اي ضللنا جنّتنا و ما هي بها لما رأوا من هلاكها

سورة القلم ٦٨ بَعْضُهُمْ عَلٰى بَعْضٍ يَّتَلَاوَمُوْنَ ۞ قَالُوْا يٰوَيْلَنَآ اِنَّا كُنَّا طٰغِيْنَ ۞ عَسٰى رَبُّنَآ اَنْ يُّبْدِلَنَا خَيْرًا مِّنْهَآ اِنَّآ اِلٰى
الجزء ٢٩ رَبِّنَا رٰغِبُوْنَ ۞ كَذٰلِكَ الْعَذَابُ ط وَلَعَذَابُ الْاٰخِرَةِ اَكْبَرُ م لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ ۞ ع اِنَّ لِلْمُتَّقِيْنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنّٰتِ
ع ٣ النَّعِيْمِ ۞ اَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِيْنَ كَالْمُجْرِمِيْنَ ۞ مَا لَكُمْ وقفه كَيْفَ تَحْكُمُوْنَ ۞ اَمْ لَكُمْ كِتٰبٌ فِيْهِ تَدْرُسُوْنَ ۞ اِنَّ

فلما تأملوا و عرفوا انها هي قالوا [بَلْ نَحْنُ مَحْرُوْمُوْنَ]حُرمنا خيرها لجنايتنا على انفسنا - [اَوْسَطُهُمْ] اعدلهم و خيرهم من قولهم هو من سطة قومه واعطني من سطات مالک و منه قوله تعالى اُمَّةً وَّسَطًا [لَوْ لَا تُسَبِّحُوْنَ] لو لا تذكرون الله و تتوبون اليه من خبث نيّتكم كأنّ اوسطهم قال لهم حين عزموا على ذلک اذكروا الله و انتقامه من المجرمين و توبوا عن هذه العزيمة الخبيثة من فوركم و سارعوا الى حسم شرّها قبل حلول النقمة فعصوه فعيّرهم و الدليل عليه قولهم [سُبْحٰنَ رَبِّنَآ اِنَّا كُنَّا ظٰلِمِيْنَ] فتكلموا بما كان يدعوهم الى التكلم به على اثر مقارفة الخطيئة و لكن بعد خراب البصرة - و قيل المراد بالتسبيح الاستثناء لالتقائهما في معنى التعظيم لله لان الاستثناء تفويض اليه و التسبيح تنزيه له و كل واحد من التفويض و التنزيه تعظيم - و عن الحسن هو الصلوٰة كأنهم كانوا يتوانون في الصلوٰة و الّا لنهتهم عن الفحشاء و المنكر و لكانت لهم لطفًا في ان يستثنوا و لا يحرموا - سُبْحٰنَ رَبِّنَا سبّحوا الله و نزّهوه عن الظلم و عن كل قبيح ثم اعترفوا بظلمهم في منع المعروف و ترک الاستثناء [يَتَلَاوَمُوْنَ] يلوم بعضهم بعضا لانّ منهم من زيّن و منهم من قبل و منهم من امر بالكف و عذّر و منهم من عصى الامر و منهم من سكت وهو راض [اَنْ يُّبْدِلَنَا خَيْرًا] قرئ بالتخفيف - و التشديد [اِنَّآ اِلٰى رَبِّنَا رٰغِبُوْنَ] طالبون منه الخير راجون لعفوه [كَذٰلِكَ الْعَذَابُ] مثل ذلک العذاب الذي بلونا به اهل مكة و اصحاب الجنّة عذاب الدنيا [وَلَعَذَابُ الْاٰخِرَةِ] اشدّ و اعظم منه - و سُئل قتادة عن اصحاب الجنّة أهم من اهل الجنّة ام من اهل النار فقال لقد كلّفتني تعبًا - و عن مجاهد تابوا فأبدلوا خيرا منها - و روي عن ابن مسعود بلغني انهم اخلصوا و عرف الله منهم الصدق فابدلهم بها جنّة يقال لها الحيوان فيها عنب يحمل البغل منه عنقودا [عِنْدَ رَبِّهِمْ] اي في الأخرة [جَنّٰتِ النَّعِيْمِ] جنّات ليس فيها الا التنعّم الخالص لا يشوبه ما ينغّصه كما يشوب جنان الدنيا • كان صناديد قريش يرون وفور حظّهم من الدنيا و قلّة حظوظ المسلمين منها فاذا سمعوا بحديث الأخرة و ما وعد الله المسلمين قالوا ان صحّ انّا نُبعث كما يزعم محمّد و من معه لم تكن حالهم و حالنا الا مثل ما هي في الدنيا و الا لم يزيدوا علينا و لم يفضلونا و اقصى امرهم ان يساوونا فقيل أنحيف في الحكم فنجعل المسلمين كالكافرين ثم قيل لهم على طريقة الالتفات [مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُوْنَ] هذا الحكم الاعوج كأنّ امر الجزاء مفوّض اليكم حتى تحكموا فيه بما شئتم [اَمْ لَكُمْ كِتٰبٌ] من السماء [تَدْرُسُوْنَ] في ذلک الكتاب ان ما تختارونه و تشتهونه لكم كقوله اَمْ لَكُمْ سُلْطٰنٌ مُّبِيْنٌ فَأْتُوْا بِكِتٰبِكُمْ و الاصل تدرسون انّ لكم ما تتخيّرون بفتح انّ لانه مدروس فلما جاءت اللام كسرت - و يجوز ان تكون حكاية للمدروس كما هو كقوله وَ تَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْاٰخِرِيْنَ سَلٰمٌ عَلٰى نُوْحٍ - و تخيّر

لَكُمْ فِيهِ لَمَا تَخَيَّرُونَ ۝ أَمْ لَكُمْ أَيْمَانٌ عَلَيْنَا بَالِغَةٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ إِنَّ لَكُمْ لَمَا تَحْكُمُونَ ۝ سَلْهُمْ أَيُّهُمْ بِذٰلِكَ زَعِيمٌ ۝ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ فَلْيَأْتُوا بِشُرَكَائِهِمْ إِنْ كَانُوا صٰدِقِينَ ۝ يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ

الشيء و اختاره اخذ خيره و نحوه تنخّله و انتخله اذا اخذ منخوله ۔ لفلان عليّ يمين بكذا اذا ضمنته منه و حلفت له على الوفاء به يعني ام ضمنّا منكم و اقسمنا لكم بأيمان مغلّظة متناهية في التوكيد ۔ فان قلت بم يتعلق [إِلَى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ] ۔ قلت بالمقدّر في الظرف اي هي ثابتة لكم علينا الى يوم القيٰمة لا نخرج عن عهدتها الّا يومئذ اذا حكمناكم و اعطيناكم ما تحكمون ۔ و يجوز ان يتعلق ببالغة على انها تبلغ ذالكم اليوم و تنتهي اليه وافرة لم تبطل منها يمين الى ان يحصل المقسم عليه من التحكيم ۔ و قرأ الحسن بالغةً بالنصب على الحال من الضمير في الظرف [إِنَّ لَكُمْ لَمَا تَحْكُمُونَ] جواب القسم لانّ معنى أَمْ لَكُمْ أَيْمَانٌ عَلَيْنَا ام اقسمنا لكم ۔ [أَيُّهُمْ بِذٰلِكَ] الحكم [زَعِيمٌ] اي قائم به و بالاحتجاج لصحته كما يقوم الزعيم المتكلّم عن القوم المتكفّل بامورهم [أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ] اي ناس يشاركونهم في هذا القول و يوافقونهم عليه و يذهبون مذهبهم فيه [فَلْيَأْتُوا] بهم [إِنْ كَانُوا صٰدِقِينَ] في دعواهم يعني انّ احداً لا يسلّم لهم هذا و لا يساعدهم عليه كما انه لا كتاب لهم ينطق به و لا عهد لهم به عند الله و لا زعيم لهم يقوم به ۔ الكشف عن الساق و الابداء عن الخدام مثل في شدّة الامر و صعوبة الخطب و اصله في الروع و الهزيمة و تشمير المخدّرات عن سوقهنّ في الحرب و ابداء خدامهنّ عند ذلك ۔ قال حاتم ۔ شعر ۔ اخو الحرب ان عضّت به الحرب عضّها ۔ و ان شمّرت عن ساقها الحرب شمّرا ۔ و قال ابن الرقيّات ۔ شعر ۔ تذهل الشيخ عن بنيه و تُبدي ۔ عن خدام العقيلة العذراء ۔ ومعنى يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ في معنى يوم يشتدّ الامر و يتفاقم و لا كشف ثمّ و لا ساق كما تقول للاقطع الشحيح يده مغلولة و لا يد ثمّ و لا غلّ و انما هو مثل في البخل و اما من شبّه فلضيق عطنه و قلة نظره في علم البيان و الذي غرّه منه حديث ابن مسعود يكشف الرحمٰن عن ساقه فاما المؤمنون فيخرّون سجّداً و اما المنافقون فتكون ظهورهم طبقاً طبقاً كأنّ فيها السفافيد و معناه يشتدّ امر الرحمٰن و يتفاقم هوله و هو الفزع الاكبر يوم القيٰمة ثم كان من حقّ الساق ان تعرّف على ما ذهب اليه المشبّه لانها ساق مخصوصة معهودة عنده و هي ساق الرحمٰن ۔ فان قلت فلم جاءت منكّرة في التمثيل ۔ قلت للدلالة على انه امر مبهم في الشدة منكر خارج عن المألوف كقوله يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نُكُرٍ كأنه قيل يوم يقع امر فظيع هائل و يحكى هذا التشبيه عن مقاتل بن سليمٰن ۔ و عن ابي عبيدة خرج من خراسان رجلان احدهما شبّه حتى مثّل و هو مقاتل بن سليمٰن و الآخر نفى حتى عطّل و هو جهم بن صفوان و من احسّ بعظم مضارّ فقد هذا العلم علم مقدار عظم منافعه ۔ و قرئ يَوْمَ نَكْشِفُ بالنون ۔ و تَكْشِفُ بالتاء على البناء للفاعل و المفعول جميعا و الفعل للساعة او للحال اي يوم يشتدّ الحال او الساعة كما تقول كشفت الحرب عن ساقها على المجاز ۔ و قرئ تُكْشِفُ بالتاء المضمومة و كسر الشين من اكشف اذا دخل في الكشف

فَلَا يَسْتَطِيعُونَ ۙ خَاشِعَةً اَبْصَارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ ۭ وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ اِلَى السُّجُوْدِ وَهُمْ سَالِمُوْنَ ۞ فَذَرْنِي
وَمَنْ يُكَذِّبُ بِهٰذَا الْحَدِيْثِ ۭ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُوْنَ ۙ وَاُمْلِي لَهُمْ ۭ اِنَّ كَيْدِيْ مَتِيْنٌ ۞
اَمْ تَسْـَٔلُهُمْ اَجْرًا فَهُمْ مِّنْ مَّغْرَمٍ مُّثْقَلُوْنَ ۚ اَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُوْنَ ۞ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ
كَصَاحِبِ الْحُوْتِ ۘ اِذْ نَادٰى وَهُوَ مَكْظُوْمٌ ۙ لَوْلَآ اَنْ تَدٰرَكَهٗ نِعْمَةٌ مِّنْ رَّبِّهٖ لَنُبِذَ بِالْعَرَاۗءِ وَهُوَ مَذْمُوْمٌ ۞

و منه اكشف الرجل فهو مكشف اذا انقلبت شفته العليا و ناصب الظرف فَلْيَاْتُوا - او اضمار اذكر - او يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ كان كيتَ وكيتَ فحذف للتهويل البليغ وان ثمه من الكوائن ما لا يوصف لعظمه - عن ابن مسعود تعقم اصلابهم اي ترد عظاما بلا مفاصل لا تنثني عند الرفع و الخفض و في الحديث و تبقى اصلابهم طبقا و احدا اي فقارةً واحدة - فان قلت لم يُدْعَون الى السجود و لا تكليف - قلت لا يُدْعَون اليه تعبدا و تكليفا و لكن توبيخا و تعنيفا على تركهم السجود في الدنيا مع اعقام اصلابهم والحيلولة بينهم و بين الاستطاعة تحسيرًا لهم و تنديمًا على ما فرطوا فيه حين دُعوا الى السجود وَهُمْ سَالِمُوا الاصلاب و المفاصل ممكنون مزاحوا العلل فيما تُعبدوا به - يقال ذَرْني و اياه يريدون كِله اليّ فاني اكفيكه كانه يقول حسبك ايقاعًا به ان تكل امره اليّ وتخلّي بيني و بينه فانّي عالم بما يجب ان يفعل به مطيق له و المراد حسبي مجازيًا لمن يكذب بالقرآن فلا تشغل قلبك بشانه وتوكّل عليّ في الانتقام منه تسليةً لرسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم و تهديداً للمكذبين - استدرجه الى كذا اذا استنزله اليه درجة فدرجةً حتى يورّطه فيه و استدراج الله العصاة ان يرزقهم الصحة و النعمة فيجعلوا رزق الله ذريعة ومتسلقا الى ازدياد الكفر و المعاصي [مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُوْنَ] اي من الجهة التي لا يشعرون انه استدراج و هو الانعام عليهم لانهم يحسبونه ايثارًا لهم و تفضيلا على المؤمنين و هو سبب لهلاكهم [وَاُمْلِي لَهُمْ] وأُمهلهم كقوله اِنَّمَا نُمْلِيْ لَهُمْ لِيَزْدَادُوْٓا اِثْمًا و الصحة و الرزق و المدّ في العمر احسان من الله و افضال يوجب عليهم الشكر و الطاعة و لكنهم يجعلونه سببا في الكفر باختيارهم فلما تدرّجوا به الى الهلاك وُصف المنعم بالاستدراج - و قيل كم من مستدرج بالاحسان اليه و كم من مفتون بالثناء عليه و كم من مغرور بالستر و سمّى احسانه و تمكينه كيدا كما سمّاه استدراجا لكونه في صورة الكيد حيث كان سببا للتورط في الهلكة و وصفه بالمتانة لقوة اثر احسانه للتسبّب للهلاك - المَغْرم الغرامة اي لم تطلب منهم على الهداية و التعليم اَجْرًا فيثقل عليهم حمل الغرامات في اموالهم فيثبّطهم ذلك عن الايمان [اَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ] اي اللوح [فَهُمْ يَكْتُبُوْنَ] منه ما يحكمون به [لِحُكْمِ رَبِّكَ] و هو امهالهم و تاخير نصرتك عليهم [وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوْتِ] يعني يونس صلوات الله عليه [اِذْ نَادٰى] في بطن الحوت [وَهُوَ مَكْظُوْمٌ] مملوّ غيظا من كظم السقاءَ اذا ملأه و المعنى لا يوجد منكم ما وجد منه من الضجر و المغاضبة فتبتلي ببلائه - حسن تذكير الفعل لفصل الضمير في [تَدٰرَكَهٗ] - و قرأ ابن عباس و ابن مسعود تَدارَكته - وقرأ الحسن تَدّارَكه اي تتداركه على حكاية

فَاجْتَبٰهُ رَبُّهٗ فَجَعَلَهٗ مِنَ الصّٰلِحِيْنَ ۞ وَاِنْ يَّكَادُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَيُزْلِقُوْنَكَ بِاَبْصَارِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ وَ يَقُوْلُوْنَ اِنَّهٗ لَمَجْنُوْنٌ ۞ وَ مَا هُوَ اِلَّا ذِكْرٌ لِّلْعٰلَمِيْنَ ۞ ع

كلماتها ٢٦٠ — سورة الحاقة مكية وهي اثنان وخمسون اٰية وفيها ركوعان — حروفها ١١٣٤ — ع ٤

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۞

اَلْحَاقَّةُ ۞ مَا الْحَاقَّةُ ۞ وَمَآ اَدْرٰىكَ مَا الْحَاقَّةُ ۞ كَذَّبَتْ ثَمُوْدُ وَ عَادٌ بِالْقَارِعَةِ ۞ فَاَمَّا ثَمُوْدُ فَاُهْلِكُوْا بِالطَّاغِيَةِ ۞

الحال الماضية بمعنى لولا ان كان يقال فيه تتداركه كما يقال كان زيد سيقوم فمنعه فلان اي كان يقال فيه سيقوم و المعنى كان متوقعا منه القيام و نعمة ربه أن انعم عليه بالتوفيق للتوبة و تاب عليه وقد اعتمد في جواب لولا على الحال اعني قوله وَهُوَ مَذْمُوْمٌ يعني ان حاله كانت على خلاف الذم حين نُبذ بالعراء و لولا توبته لكانت حاله على الذم - و روي انها نزلت بأحد حين حلّ برسول الله صلى الله عليه و اٰله و سلّم ما حلّ به فاراد ان يدعو على الذين انهزموا - و قيل حين اراد ان يدعو على ثقيف - و قرئ رَحْمَةٌ مِّنْ رَّبِّهٖ [فَاجْتَبٰهُ رَبُّهٗ] فجمعه اليه وقرّبه بالتوبة عليه كما قال ثُمَّ اجْتَبٰهُ رَبُّهٗ فَتَابَ عَلَيْهِ وَ هَدٰى [فَجَعَلَهٗ مِنَ الصّٰلِحِيْنَ] اي من الانبياء - و عن ابن عباس رد الله اليه الوحي و شفّعه في نفسه و قومه - [اِنْ] مخففة من الثقيلة و اللام علمها - و قرئ لَيُزْلِقُوْنَكَ بضمّ الياء - و فتحها - و زلقه و ازلقه بمعنى و يقال زلق الرأس و ازلقه حلقه - و قرئ لَيُزْهِقُوْنَكَ من زهقت نفسه و ازهقها يعني انّهم من شدة تحديقهم و نظرهم اليك شزرا بعيون العداوة و البغضاء يكادون يزلّون قدمك او يهلكونك من قولهم نظرا اليّ نظرا يكاد يصرعني و يكاد يأكلني اي لو امكنه بنظره الصرع او الاكل لفعله - قال ٭ شعر ٭ يتقارضون اذا التقوا في موطن ٭ نظرا يزلّ مواطئ الاقدام ٭ و قيل كانت العين في بني اسد فكان الرجل منهم يتجوّع ثلاثة ايام فلا يمرّ به شيء فيقول فيه لم ار كاليوم مثله الّا عانه فاريد بعض العيّانين ان يقول في رسول الله مثل ذلك فقال لم ار كاليوم رجلا فعصمه الله - و عن الحسن دواء الاصابة بالعين ان تقرأ هذه الاٰية [لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ] اي القراٰن لم يملكوا انفسهم حسدا على ما اُوتيت من النبوّة [وَ يَقُوْلُوْنَ اِنَّهٗ لَمَجْنُوْنٌ] حيرةً في امره و تنفيرا عنه و الّا فقد علموا انه اعقلهم و المعنى انهم جنّنوه لاجل القراٰن [وَ مَا هُوَ اِلَّا ذِكْرٌ] و موعظة [لِّلْعٰلَمِيْنَ] فكيف يجنّن من جاء بمثله - عن رسول الله صلى الله عليه و اٰله وسلّم من قرأ سورة القلم اعطاه الله ثواب الذين حسّن الله اخلاقهم

سورة الحاقة

[اَلْحَاقَّةُ] الساعة الواجبة الوقوع الثابتة المجيء اللتي هي اٰتية لا ريب فيها - او اللتي فيها حواقّ الامور من الحساب و الثواب و العقاب - او اللتي تُحقّ فيها الامور اي تعرف على الحقيقة من قولك لا احقّ هذا اي لا اعرف حقيقته جعل الفعل لها و هو لاهلها و ارتفاعها على الابتداء و خبرها [مَا الْحَاقَّةُ] والاصل الحاقة ما

وَ اَمَّا عَادٌ فَاُهْلِكُوْا بِرِيْحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ ۝ سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَّ ثَمٰنِيَةَ اَيَّامٍ حُسُوْمًا فَتَرَى الْقَوْمَ فِيْهَا صَرْعٰى كَاَنَّهُمْ اَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ ۝ فَهَلْ تَرٰى لَهُمْ مِّنْ بَاقِيَةٍ ۝ وَ جَآءَ فِرْعَوْنُ وَ مَنْ قَبْلَهٗ وَ الْمُؤْتَفِكٰتُ بِالْخَاطِئَةِ ۝

هي اي اىّ شي ءهي تفخيمًا لشانها و تعظيما لهولها فوضع الظاهر موضع المضمر لانه اهول لها [وَ مَا اَدْرٰكَ] و ايّ شيء اعلمك [مَا الْحَاقَّةُ] يعني انك لا علم لك بكنهها و مدى عظمها على انه من العظم و الشدة بحيث لا يبلغه دراية احد و لا وهمه و كيف ما قدّرت حالها فهي اعظم من ذالک و مَا في موضع الرفع على الابتداء و اَدْرٰکَ معلّق عنه لتضمّنه معنى الاستفهام - القارعة اللتي تقرع الناس بالافزاع و الاهوال و السماءَ بالانشقاق و الانفطار و الارضَ و الجبالَ بالدکّ و النسف و النجومَ بالطمس و الانكدار و وضعت موضع الضمير لتدلّ على معنى القرع في الحاقة زيادةً في وصف شدّتها و لمّا ذكرها و فخّمها اَتبع ذكر ذالک ذكر من كذّب بها و ما حلّ بهم بسبب التكذيب تذكيرا لاهل مكّة و تخويفا لهم من عاقبة تكذيبهم [بِالطَّاغِيَةِ] بالواقعة المجاوزة للحدّ في الشدة - و اختلف فيها فقيل الرجفة - و عن ابن عباس الصاعقة - و عن قتادة بعث الله عليهم صيحة فاهمدتهم - و قيل الطَّاغِيَة مصدر كالعافية اي بطغيانهم و ليس بذالك لعدم الطباق بينها و بين قوله بِرِيْحٍ صَرْصَرٍ و الصرصر الشديدة الصوت لها صرصرة - و قيل الباردة من الصِرّ كانها اللتي كُرّر فيها البرد و كُثّر فهي تحرق لشدّة بردها [عَاتِيَةٍ] شديدة العصف و العتوّ استعارة - او عتت على عاد فما قدروا على ردّها بحيلة من استتار ببناء اولياذ بجبل او اختفاء في حفرة فانّها كانت تنزعهم من مكامنهم و تُهلكهم - و قيل عتت على خُزّانها فخرجت بلا كيل و لا وزن - و روي عن رسول الله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ما ارسل الله سَفْيَة من ريح الا بمكيال و لا قطرةً من مطر الا بمكيال الا يوم عاد و يوم نوح فان الماء يوم نوح طغى على الخُزّان فلم يكن لهم عليه سبيل ثم قرأ اِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَآءُ حَمَلْنٰكُمْ فِي الْجَارِيَةِ و ان الريح يوم عاد عتت على الخُزّان فلم يكن لهم عليها سبيل ثم قرأ بِرِيْحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ و لعلها عبارة عن الشدّة و الافراط فيها - الحُسُوم لا يخلو من ان يكون جمع حاسم كشُهود و قُعود او مصدرا كالشُكُوْر و الكُفُوْر - فان كان جمعا فمعنى قوله حسوما نحسات حسمت كل خير و استاصلت كل بركة او متتابعة هبوب الرياح ما خفتت ساعة حتى اتت عليهم تمثيلا لتتابعها بتتابع فعل الحاسم في اعادة الكيّ على الداء كرة بعد اخرى حتى ينحسم - و ان كان مصدرا فاما ان ينتصب بفعله مضمرا اي تحسم حسوما بمعنى تستاصل استيصالا - او يكون صفة كقولک ذات حسوم - او يكون مفعولا له اي سخّرها عليهم للاستيصال - وقال عبد العزيز بن زرارة الكلابيّ • شعر • ففرّق بين بينهم زمانٌ • تتابع فيه اعوامٌ حسومٌ • و قرأ السدّي حَسُوْمًا بالفتح حالا من الريح اي سخّرها عليهم مستاصلة - و قيل هي ايام العجوز و ذالک ان عجوزا من عاد توارت في سرب فانتزعتها الريح في اليوم الثامن فاهلكتها - و قيل هي ايام العَجُز و هي آخر الشتاء و اسماؤها الصِنّ و الصِنَّبْر و الوبر و الآمر و المؤتمر و المعلّل و مُطفئ الجمر و قيل مُكفئ الظُعن - و معنى سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سلّطها عليهم كما شاء [فِيْهَا] في مهابّها - او في

فَعَصَوْا رَسُوْلَ رَبِّهِمْ فَاَخَذَهُمْ اَخْذَةً رَّابِيَةً ﴿١٠﴾ اِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَآءُ حَمَلْنٰكُمْ فِي الْجَارِيَةِ ﴿١١﴾ لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَذْكِرَةً وَّ تَعِيَهَآ اُذُنٌ وَّاعِيَةٌ ﴿١٢﴾ فَاِذَا نُفِخَ فِي الصُّوْرِ نَفْخَةٌ وَّاحِدَةٌ ﴿١٣﴾ وَّ حُمِلَتِ الْاَرْضُ وَ الْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَّاحِدَةً ﴿١٤﴾ فَيَوْمَئِذٍ وَّقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ﴿١٥﴾ وَ انْشَقَّتِ السَّمَآءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَّاهِيَةٌ ﴿١٦﴾ وَّ الْمَلَكُ عَلٰٓى اَرْجَآئِهَا ؕ وَ يَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ

الليالي و الايام - وقرئ اَعْجَازُ نَخِيْلٍ [مِنْ بَاقِيَةٍ] من بقيّة - اومن نفس باقية - اومن بقاء كالطّاغية بمعنى الطغيان [وَمَنْ قِبَلَهٗ] يريد و مَن عنده من تُبّاعه - و قرئ وَ مَنْ قَبْلَهٗ اي و من تقدّمه و تعضد الاولى قراءة عبد الله و اُبيّ وَ مَنْ مَّعَهٗ وقراءة ابي موسى وَ مَنْ تِلْقَاءَهٗ [وَ الْمُؤْتَفِكٰتُ] قرى قَوْمِ لُوْطٍ [بِالْخَاطِئَةِ] بالخطاء - او بالفعلة - او الافعال ذات الخطاء العظيم [رَّابِيَةً] شديدة زائدة في الشدة كما زادت قبائحهم في القبح يقال ربا الشيء يربو اذا زاد ليربو في اموال الناس • [حَمَلْنٰكُمْ] حملنا آباءكم [فِي الْجَارِيَةِ] في سفينة نوح لانهم اذا كانوا من نسل المحمولين الناجين كان حمل آبائهم منّة عليهم و كانهم هم المحمولون لان نجاتهم سبب ولادتهم [لِنَجْعَلَهَا] الضمير للفَعلة و هي نجاة المؤمنين و اغراق الكفرة [تَذْكِرَةً] عظة و عبرة [اُذُنٌ وَّاعِيَةٌ] من شانها ان تعي و تحفظ ما سمعت به و لا تضيّعه بترك العمل و كل ما حفظته في نفسك فقد وعيته وما حفظته في غير نفسك فقد اوعيته كقولك اوعيت الشيء في الظرف - و عن النبيّ صلّى الله عليه و آله و سلّم انه قال لعليّ رضي الله عنه عند نزول هذه الآية سألت الله ان يجعلها اُذنك يا عليّ قال عليّ رضي الله عنه فما نسيت شيئا بعدُ و ما كان لي ان انسى - فان قلت لم قيل اُذُنٌ وَّاعِيَةٌ على التوحيد و التنكير - قلت للايذان بانّ الوُعاة فيهم قلّة و لتوبيخ الناس بقلّة من يعي منهم و للدلالة على ان الاُذن الواحدة اذا وعت و عقلت عن الله فهي السواد الاعظم عند الله و ان ما سواها لا يبالى بهم بالةً و ان ملأوا ما بين الخافقين - و قرئ وَ تَعْيَهَا بسكون العين للتخفيف شبّه تَعِيَ بكَبِدٍ - اسند الفعل الى المصدر و حسن تذكيره للفصل - وقرأ ابو السمّال نَفْخَةً وَّاحِدَةً بالنصب مسندا للفعل الى الجارّ والمجرور - فان قلت هما نفختان فلم قيل وَاحِدَةٌ - قلت معناه انها لا تثنّى في وقتها - فان قلت فايّ النفختين هي - قلت الاولى لان عندها فساد العالم و هكذا الرواية عن ابن عباس - و قد روي عنه انها الثانية - فان قلت امّا قال بعدُ يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُوْنَ و العرض انما هو عند النفخة الثانية - قلت جعل اليوم اسماً للحين الواسع الذي تقع فيه النفختان و الصعقة و النشور و الوقوف و الحساب فلذلك قيل يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُوْنَ كما تقول جئته عامَ كذا و انما كان مجيئك في وقت واحد من اوقاته [وَّ حُمِلَتِ] و رُفعت من جهاتها بريح بلغت من قوّة عصفها انها تحمل الارض و الجبال - او بخلق من الملئكة - او بقدرة الله من غير سبب - و قرئ وَ حُمِّلَتْ بحذف المحمّل و هو احد الثلثة [فَدُكَّتَا] فدكّت الجملتان جملةُ الارضين و جملةُ الجبال فضرب بعضها ببعض حتى تندقّ و ترجع كثيبا مهيلا و هباء منبثا و الدكّ ابلغ من الدقّ - و قيل فبُسطتا بسطة واحدة فصارتا ارضا لا ترى فيها عوجا و لا امتا من قولك اندكّ السنام اذا تفرّش و بعير ادكّ و ناقة دكّاء ومنه

فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمٰنِيَةٌ ﴿﴾ يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُوْنَ لَا تَخْفٰى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ ﴿﴾ فَاَمَّا مَنْ اُوْتِيَ كِتٰبَهٗ بِيَمِيْنِهٖ فَيَقُوْلُ هَآؤُمُ اقْرَءُوْا كِتٰبِيَهْ ﴿﴾ اِنِّيْ ظَنَنْتُ اَنِّيْ مُلٰقٍ حِسَابِيَهْ ﴿﴾ فَهُوَ فِيْ عِيْشَةٍ رَّاضِيَةٍ ﴿﴾ فِيْ جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ﴿﴾ قُطُوْفُهَا دَانِيَةٌ ﴿﴾

الدكّان [فَيَوْمَئِذٍ وَّقَعَتِ الْوَاقِعَةُ] فحينئذ نزلت النازلة و هي القيٰمة [وَّاهِيَةٌ] مسترخية ساقطة القوّة جدّا بعد ما كانت محكمة متمسّكة يريد و الخلق الذي يقال له الملَكُ و ردّ اليه الضمير مجموعا في قوله فَوْقَهُمْ على المعنى - فان قلت ما الفرق بين قوله وَ الْمَلَكُ و بين ان يقال و الملٰئكة - قلت الملَكُ اعمّ من الملٰئكة الا ترى انّ قولك ما من مَلَك الا و هو شاهد اعمّ من قولك ما من مَلٰئكة [عَلٰى اَرْجَائِهَا] على جوانبها الواحدُ رجًا مقصور يعني انها تنشقّ و هي مسكن الملٰئكة فينضوون الى اطرافها و ما حولها من حافاتها [ثَمٰنِيَةٌ] اي ثمانية منهم - و عن رسول الله صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم هم اليوم اربعة فاذا كان يوم القيٰمة ايّدهم الله باربعة اٰخرين فيكونون ثمانية - و روي ثمانية املاك ارجلهم في تخوم الارض السابعة و العرش فوق رؤسهم و هم مُطْرِقون مسبّحون - و قيل بعضهم على صورة الانسان و بعضهم على صورة الاسد و بعضهم على صورة الثّور و بعضهم على صورة النسر - و روي ثمانية املاك في خلق الأوعال ما بين اظلافها الى رُكَبها مسيرة سبعين عامًا - و عن شهر بن حوشب اربعةٌ منهم يقولون سبحانك اللّٰهم و بحمدك لك الحمدُ على عفوك بعد قُدرتك و اربعةٌ يقولون سبحانك اللّٰهم و بحمدك لك الحمد على حلمك بعد علمك - و عن الحسن الله اعلمُ كَمْ هم أثمانية ام ثمانية اٰلاف - و عن الضحاك ثمانية صفوف لا يعلم عددهم الا الله - و يجوز ان تكون الثمانية من الروح او من خلق اٰخر فهو القادر على كل خلق سُبْحٰنَ الَّذِيْ خَلَقَ الْاَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْاَرْضُ وَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ وَ مِمَّا لَا يَعْلَمُوْنَ - العَرْض عبارة عن المحاسبة و المُسَاءلة شبّه ذلك بعرض السلطان العسكرَ لتعرّف احواله - و روي ان في يوم القيٰمة ثلث عرضات فاما عرضتان فاعتذار و احتجاج و توبيخ و اما الثالثة ففيها تنشر الكُتب فياخذ الفائزُ كتابَهٗ بيمينه و الهالكُ كتابَهٗ بشماله [خَافِيَةٌ] سريرة و حال كانت تخفى في الدنيا بستر الله عليكم [فَاَمَّا] تفصيل العرض - هَاءِ صوت يصوّت به فيفهم منه معنى خُذْ كافٍ و حَسِّ و ما اشبه ذلك [وَ كِتٰبِيَهْ] منصوب بهاؤُمُ عند الكوفيين - و عند البصريين باقْرَءُوْا لانه اقرب العاملين و اصله هَآؤُمُ كتابي اقرءوا كتابي فحذف الاول لدلالة الثاني عليه و نظيره اٰتُوْنِيْ اُفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا قالوا و لو كان العامل الاول لقيل اقرءوه و افرغه و الهاء للسكت في كِتٰبِيَهْ و كذلك في حِسَابِيَهْ وَ مَالِيَهْ و سُلْطَانِيَهْ و حقّ هذه الهاءات ان تثبت في الوقف و تسقط في الوصل و قد استُحبّ ايثار الوقف ايثاراً لثباتها لثباتها في المصحف - و قيل لا باس بالوصل و الاسقاط - و قرأ ابن مُحَيْصِن باسكان الياء بغير هاء - و قرأ جماعة باثبات الهاء في الوصل و الوقف جميعا لاتّباع المصحف - [ظَنَنْتُ] علمتُ و انما اُجْرِي الظنُّ مجرى العلم لان الظنّ الغالب يقام مقام العلم في العادات و الاحكام و يقال اظنّ ظنّا كاليقين ان الامر كيتَ و كيتَ [رَّاضِيَةٍ] منسوبة الى الرضى كالدارع و النابل و النسبة نسبتان نسبة بالحرف و نسبة بالصيغة - او جعل

كُلُوا وَ اشْرَبُوا هَنِيْٓئًا بِمَآ اَسْلَفْتُمْ فِي الْاَيَّامِ الْخَالِيَةِ ۞ وَ اَمَّا مَنْ اُوْتِيَ كِتٰبَهٗ بِشِمَالِهٖ ۙ فَيَقُوْلُ يٰلَيْتَنِيْ لَمْ اُوْتَ كِتٰبِيَهْ ۚ ۞ وَلَمْ اَدْرِ مَا حِسَابِيَهْ ۚ ۞ يٰلَيْتَهَا كَانَتِ الْقَاضِيَةَ ۚ ۞ مَآ اَغْنٰى عَنِّيْ مَالِيَهْ ۚ ۞ هَلَكَ عَنِّيْ سُلْطٰنِيَهْ ۚ ۞ خُذُوْهُ فَغُلُّوْهُ ۙ ۞ ثُمَّ الْجَحِيْمَ صَلُّوْهُ ۙ ۞ ثُمَّ فِيْ سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُوْنَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوْهُ ۭ ۞ اِنَّهٗ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ الْعَظِيْمِ ۙ ۞

الفعل لها مجازا و هو لصاحبها [عَالِيَةٍ] مرتفعة المكان في السماء - او رفيعة الدرجات - او رفيعة المباني والقصور و الاشجار [دَانِيَةٌ] ينالها القاعد و النائم - يقال لهم [كُلُوْا وَ اشْرَبُوْا هَنِيْٓئًا] اكلا و شربا هنيئا - او هنيئتم هنئا على المصدر [بِمَآ اَسْلَفْتُمْ] بما قدمتم من الاعمال الصالحة [فِي الْاَيَّامِ الْخَالِيَةِ] الماضية من ايام الدنيا - و عن مجاهد ايام الصيام اي كلوا و اشربوا بدل ما امسكتم عن الاكل و الشرب لوجه الله - و روي يقول الله تعالى يا اوليائي طالما نظرتُ اليكم في الدنيا و قد قلصت شفاهكم عن الاشربة و غارت اعينكم و خمصت بطونكم فكونوا اليوم في نعيمكم وَ كُلُوْا وَ اشْرَبُوْا هَنِيْٓئًا بِمَآ اَسْلَفْتُمْ فِي الْاَيَّامِ الْخَالِيَةِ • الضمير في [يٰلَيْتَهَا] للموتة يقول يا ليت الموتة التي مُتُّها كَانَتِ الْقَاضِيَةَ اي القاطعة لامري فلم اُبعث بعدها و لم الق ما القى - او للحالة اي ليت هذه الحالة كانت لموتة التي قضت عليّ لانه رأى تلك الحالة ابشع و امرّ مما ذاقه من مرارة الموت و شدته فتمناه عندها - [مَآ اَغْنٰى] نفي او استفهام على وجه الانكار اي ايّ شيء اغنى عنّي ما كان لي من اليسار [هَلَكَ عَنِّيْ] سُلْطَانِي مُلكي و تسلُّطي على الناس و بقيتُ فقيرا ذليلا - و عن ابن عباس انها نزلت في الاسود بن عبد الاشدّ - و عن فَنّا خُسروَ الملقب بالعضد انه لما قال • شعر • عضد الدولة و ابن ركنها • مَلِك الاملاك غلّاب القَدَر • لم يفلح بعده و جُنّ فكان لا ينطلق لسانه الا بهذه الأية - و قال ابن عباس ضلّت عنّي حجّتي و معناه بطلت حجتي التي كنت احتجّ بها في الدنيا [ثُمَّ الْجَحِيْمَ صَلُّوْهُ] ثم لا تصلّوه الا الجحيم و هي النار العظمى لانه كان سلطانا يتعظّم على الناس يقال صلي النارَ و صلّاه النارَ - سَلْكه في السلسلة ان تلوى على جسده حتى يلتفّ عليه اثناؤها و هو فيما بينها مرهق مضيّق عليه لا يقدر على حركة و جَعْلها سبعين ذراعًا ارادة الوصف بالطول كما قال اِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِيْنَ مَرَّةً يريد مرّات كثيرة لانها اذا طالت كان الارهاق اشدّ و المعنى في تقديم السلسلة على السلك مثله في تقديم الجحيم على التصلية اي لا تسلكوه الا في هذه السلسلة كأنها افظع من سائر مواضع الارهاق في الجحيم و معنى ثُمَّ الدلالة على تفاوت ما بين العذابين ما بين الغلّ و التصلية بالجحيم و ما بينها و بين السلك في السلسلة لا على تراخي المدة - [اِنَّهٗ] تعليل على طريق الاستيناف و هو ابلغ كأنه قيل ماله يعذّب هذا العذابَ الشديدَ فأُجيب بذلك - و في قوله [وَ لَا يَحُضُّ عَلٰى طَعَامِ الْمِسْكِيْنِ] دليلانِ قويّانِ على عِظم الجرم في حرمان المسكين - احدهما عَطْفه على الكفر و جعله قرينةً له - و الثاني ذكر الحضّ دون الفعل ليعلم ان تارك الحضّ بهذه المنزلة فكيف بتارك الفعل - و ما احسن قول القائل • شعر • اذا نزل الاضيافُ كان عذوّرا • على الحيّ حتى تستقلّ مراجله • يريد حضّهم على القرى و استعجلهم و تشاكسَ عليهم - و عن ابي الدرداء

سورة الحاقة ٦٩ الجزء ٢٩ ع ٥

وَلَا يَحُضُّ عَلَىٰ طَعَامِ الْمِسْكِينِ ۞ فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هَاهُنَا حَمِيمٌ ۞ وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غِسْلِينٍ ۞ لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِئُونَ ۞ فَلَا أُقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ ۞ وَمَا لَا تُبْصِرُونَ ۞ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ۞ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ ۚ قَلِيلًا مَا تُؤْمِنُونَ ۞ وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنٍ ۚ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ ۞ تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۞ وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ ۞ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ۞ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ۞ فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ ۞ وَإِنَّهُ لَتَذْكِرَةٌ

انه كان يحضّ امرأته على تكثير المرق لاجل المساكين و كان يقول خلعنا نصف السلسلة بالايمان أ فلا نخلع نصفها الأخر - و قيل هو منع الكفار و قولهم أَنُطْعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ و المعنى على بذل طعام المسكين * [حَمِيمٌ] قريب يدفع عنه و يحزن عليه لانهم يتحاموه و يفرون منه كقوله وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا - و الغسلين غُسالة اهل النار و ما يسيل من ابدانهم من الصديد و الدم فِعلين من الغسل [الْخَاطِئُونَ] الأثمون اصحاب الخطايا و خطي الرجل اذا تعمّد الذنبَ و هم المشركون عن ابن عباس - و قرئ الْخَاطِيُونَ بابدال الهمزة ياءً - و الْخَاطُونَ بطرحها - و عن ابن عباس ما الخاطون كلّنا نخطو - و روى عنه ابو الاسود الدؤلي ما الخاطون انما هو الخاطئون ما الصابون انما هو الصابئون - و يجوز ان يراد الذين يتخطّون الحقّ الى الباطل و يتعدّون حدود الله * هو اقسام بالاشياء كلّها على الشمول و الاحاطة لانها لا تخرج من قسمين مُبْصَر و غير مُبْصَر - و قيل الدنيا و الأخرة و الاجسام و الارواح و الانس و الجنّ و الخلق و الخالق و النعم الظاهرة و الباطنة - انّ هذا القرأن [لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ] اي يقوله و يتكلم به على وجه الرسالة من عند الله [وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ] ولا كاهن كما تدّعون - والقلّة في معنى العدم اي لا تؤمنون و لا تذكّرون البتّة و المعنى ما اكفركم و ما اغفلكم [تَنْزِيلٌ] هو تنزيل بيانًا لانه قول رسول نزّل عليه [مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ] - و قرأ ابو السمّال تَنْزِيلًا اي نزّل تنزيلا - و قيل الرسول الكريم جبرئيل عليه السلام و قوله وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ دليل على انه مُحَمّد صلّى الله عليه و أله و سلّم لانّ المعنى على اثبات انه رسول لا شاعر و لا كاهن - التقوّل افتعال القول لانّ فيه تكلّفا من المفتعل - و سمّي الاقوال المتقولة أقاويل تصغيرا بها و تحقيرا كقولك الاعاجيب و الاضاحيك كأنها جمع أُفعولة من القول و المعنى و لو ادّعى علينا شيئًا لم نقله لقتلناه صبرًا كما يفعل الملوك بمن يتكذّب عليهم معاجلةً بالسخط و الانتقام فصوّر قتل الصبر بصورته ليكون اهولَ و هو ان يؤخذ بيده و تضرب رقبته - وخصّ اليمين عن اليسار لان القتّال اذا اراد ان يوقع الضرب في قفاه اخذ بيساره و اذا اراد ان يوقعه في جيده و ان يكفحه بالسيف و هو اشدّ على المصبور لنظره الى السيف اخذ بيمينه و معنى [لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ] لاخذنا بيمينه كما ان قوله [لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ] لقطعنا وتينه وهذا بيّنٌ و الوتينُ نياط القلب و هو حبل الوريد اذا قطع مات صاحبه - و قرئ وَلَوْ تُقُوِّلَ على البناء للمفعول - قيل حَاجِزِينَ في وصف أَحَد لانه في معنى الجماعة و هو اسم يقع في النفي العامّ مستويا فيه الواحد و الجمع و المذكر و المؤنث و منه قوله تعالى لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ - لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ - و الضمير في عَنْهُ للقتل

لِّلْمُتَّقِيْنَ ۞ وَ اِنَّا لَنَعْلَمُ اَنَّ مِنْكُمْ مُّكَذِّبِيْنَ ۞ وَ اِنَّهٗ لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكٰفِرِيْنَ ۞ وَ اِنَّهٗ لَحَقُّ الْيَقِيْنِ ۞ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيْمِ ۞ ع

كلماتها ٢٢٠ | سورة المعارج مكّيّة و هي اربع و اربعون اٰية و فيها ركوعان * | حروفها ٩٧٧

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۞

سَاَلَ سَآئِلٌ بِعَذَابٍ وَّاقِعٍ ۙ لِّلْكٰفِرِيْنَ لَيْسَ لَهٗ دَافِعٌ ۙ مِّنَ اللّٰهِ ذِى الْمَعَارِجِ ۗ تَعْرُجُ الْمَلٰٓئِكَةُ وَ الرُّوْحُ اِلَيْهِ

اي لا يقدر احد منكم ان يحجزه عن ذلك و يدفعه عنه - او لرسول الله اي لا تقدرون ان تحجزوا عنه القاتل و تحولوا بينه و بينه و الخطاب للناس و كذلك في قوله [وَ اِنَّا لَنَعْلَمُ اَنَّ مِنْكُمْ مُّكَذِّبِيْنَ] و هو ايعاد على التكذيب - و قيل الخطاب للمسلمين و المعنى ان منهم ناسًا سيكفرون بالقراٰن [وَ اِنَّهٗ] الضمير للقراٰن لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكٰفِرِيْنَ به المكذبين له اذا رأوا ثواب المصدقين به - او للتكذيب - وَاِنّ القراٰن اليقين حقّ الْيَقِيْنِ كقولك هو العالم حقّ العالم و جدّ العالم و المعنى لعين اليقين و محض اليقين [فَسَبِّحْ] الله بذكر اسمه العظيم و هو قوله سبحان الله و اعْبُده شكرًا على ما اَهّلك له من ايحائه اليك - عن رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم مَن قرأ سورة الحاقة حاسبه الله حسابا يسيرا *

سورة المعارج

ضمّن [سَاَلَ] معنى دعا فعدّي تعديته كأنه قيل دعا داع بِعَذَابٍ وَّاقِعٍ من قولك دعا بكذا اذا استدعاه و طَلَبه و منه قوله تعالى يَدْعُوْنَ فِيْهَا بِكُلِّ فَاكِهَةٍ - و عن ابن عباس هو النضر بن الحارث قال اِنْ كَانَ هٰذَا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِنْدِكَ فَاَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ السَّمَآءِ اَوِ ائْتِنَا بِعَذَابٍ اَلِيْمٍ - و قيل هو رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم استعجل بعذاب الكافرين - و قرئ سَالَ سَآئِلٌ و هو على وجهين - اما ان يكون من السوال و هي لغة قريش يقولون سلتَ تسالُ و هما يتسايلان - و ان يكون من السيلان و يؤيّده قراءة ابن عباس سال سَيْلٌ و السيل مصدر في معنى السائل كالغَور بمعنى الغائر و المعنى اندفع عليهم وادي عذاب فذهب بهم و اهلكهم - و عن قتادة سأل سائل عن عذاب الله على من ينزل و بمن يقع فنزلت و سأل على هذا الوجه مضمّن معنى عُني و اهتمّ - فان قلت بم يتصل قوله [لِّلْكٰفِرِيْنَ] - قلت هو على القول الاول متصل بعَذَاب صفة له اي بعَذَاب وَّاقع كائن لِّلْكٰفِرِيْنَ - او بالفعل اي دعا للكافرين بعَذَاب وَّاقع - او بوَاقع اي بعذاب نازل لاجلهم - و على الثاني هو كلام مبتدأ جواب السائل اي هو للكافرين - فان قلت فقوله مِنَ اللّٰه بم يتّصل - قلت يتصل بوَاقع اي واقع من عنده - او بدَافع بمعنى ليس له دافع من جهته اذا جاء وقته و اوجبت الحكمة وقوعه [ذِى الْمَعَارِجِ] ذي المصاعد جمع معرج ثم وصف المصاعد و بُعد مَداها في العلوّ و الارتفاع فقال [تَعْرُجُ الْمَلٰٓئِكَةُ وَالرُّوْحُ اِلَيْهِ] الى عرشه و حيث تهبط منه اوامره [فِيْ يَوْمٍ

فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ۚ فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا ۞ إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا ۚ وَنَرَاهُ قَرِيبًا ۚ يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ ۚ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ ۚ وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا ۚ يُبَصَّرُونَهُمْ ۚ يَوَدُّ الْمُجْرِمُ لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابِ يَوْمِئِذٍ بِبَنِيهِ ۚ وَصَاحِبَتِهِ وَأَخِيهِ ۚ وَفَصِيلَتِهِ الَّتِي تُؤْوِيهِ ۚ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ يُنْجِيهِ ۚ

كَانَ مِقْدَارُهُ] كمقدار مدة [خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ] مما يعد الناس - و الرُّوح جبرئيل عليه السلام افرده لتميزه بفضله - و قيل الرُّوح خلق هم حفظة على الملئكة كما ان الملئكة حفظة على الناس - فان قلت بم يتعلق قوله [فَاصْبِرْ] - قلت بسَأَلَ سَائِلٌ لان استعجال النضر بالعذاب انما كان على وجه الاستهزاء برسول الله و التكذيب بالوحي و كان ذلك مما يضجر رسول الله فأمر بالصبر عليه و كذلك من سأل عن العذاب لمن هو فانما سأل على طريق التعنت و كان من كفار مكة - و من قرأ سَالَ سَائِلٌ او سَيْلٌ فمعناه جاء العذاب لقرب وقوعه - فَاصْبِرْ فقد شارفت الانتقام و قد جعل فِي يَوْمٍ من صلة وَاقِعٍ اي يقع في يوم طويل مقداره خمسون الف سنة من سنيكم و هو يوم القيمة اما ان يكون استطالة له لشدته على الكفار و اما لانه على الحقيقة كذلك - قيل فيه خمسون موطنا كل موطن الف سنة و ما قدر ذلك على المؤمن الا كما بين الظهر و العصر - الضمير في [يَرَوْنَهُ] للعذاب الواقع - اوليوم القيمة فيمن علق فِي يَوْمٍ بواقع اي يستبعدونه على جهة الاحالة [وَ] نحن [نَرَاهُ قَرِيبًا] هينا في قدرتنا غير بعيد علينا و لا متعذر فالمراد بالبعيد البعيد من الامكان و بالقريب القريب منه - نصب [يَوْمَ تَكُونُ] بقريبا اي يمكن و لا يتعذر في ذلك اليوم - او باضمار يقع لدلالة وَاقِعٍ عليه - او يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ كان كيت و كيت - او هو بدل عن فِي يَوْمٍ فيمن علقه بواقع - كَالْمُهْلِ كدردي الزيت - و عن ابن مسعود كالفضة المذابة في تلونها [كَالْعِهْنِ] كالصوف المصبوغ الوانا لان الجبال جُدَد بيض و حمر مختلف الوانها و غرابيب سود فاذا بُسّت و طيّرت في الجو اشبهت العهن المنفوش اذا طيّرته الريح [وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا] اي لا يسأله بكيف حالك و لا يكلمه لان بكل احد ما يشغله عن المسئلة [يُبَصَّرُونَهُمْ] اي يبصّر الاحماء الاحماء فلا يخفون عليهم فما يمنعهم من المساءلة ان بعضهم لا يبصر بعضا و انما يمنعهم التشاغل - و قرئ يُبْصِرُونَهُمْ - و قرئ وَلَا يُسْأَلُ على البناء للمفعول اي لا يقال لحميم اين حميمك و لا يطلب منه لانهم يبصرونهم فلا يحتاجون الى السؤال و الطلب - فان قلت ما موقع يُبَصَّرُونَهُمْ - قلت هو كلام مستأنف كأنه لما قال وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا قيل لعله لا يبصره فقيل يبصّرونهم ولكنهم لتشاغلهم لم يتمكنوا من تساؤلهم - فان قلت لم جمع الضميران في يُبَصَّرُونَهُمْ و هما للحميمين - قلت المعنى على العموم لكل حميمين لا لحميمين اثنين - و يجوز ان يكون يُبَصَّرُونَهُمْ صفة اي حميما مبصّرين معرّفين اياهم - قرئ [يَوْمِئِذٍ] بالجر و الفتح على البناء للاضافة الى غير متمكن و من عَذَابٍ يَوْمَئِذٍ بتنوين عذاب و نصب يومئذ و انتصابه بعذاب لانه في معنى تعذيب [وَفَصِيلَتِهِ] عشيرته الادنون الذين فُصل عنهم [تُؤْوِيهِ] تضمه انتماء اليها او لياذا بها في النوائب [يُنْجِيهِ] عطف على يَفْتَدِي اي

كَلَّا ۖ إِنَّهَا لَظَىٰ ۞ نَزَّاعَةً لِّلشَّوَىٰ ۞ تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَّىٰ ۞ وَجَمَعَ فَأَوْعَىٰ ۞ إِنَّ الْإِنسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ۞ إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا ۞ وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ۞ إِلَّا الْمُصَلِّينَ ۞ الَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ ۞

يودّ لو يفتدي ثمّ لو يُنجيه الافتداء او مَن في الأرض - وثمّ لاستبعاد الانجاء بمعنى يتمنّى لو كان هؤلاء جميعا تحت يده و بذلهم في فداء نفسه ثم يُنجيه ذلك وهيهات ان ينجيه [كَلَّا] ردع للمجرم عن الودادة وتنبيهٌ على انه لا ينفعه الافتداء و لا يُنجيه من العذاب ثم قال [إِنَّهَا] و الضمير للنار و لم يجرِ لها ذكر لانّ ذكر العذاب دلّ عليها - و يجوز ان يكون ضميرا مبهما ترجمَ عنه الخبرُ - او ضمير القصة - و [لَظَىٰ] عَلَم للنار منقول من اللظى بمعنى اللهب - ويجوز ان يراد اللهب - و نَزَّاعَةٌ خبر بعد خبر لانّ - او خبر للظى ان كانت الهاء ضمير القصة او صفةٌ له ان اردتَ اللهب و التأنيثُ لانه في معنى النار - او رُفع على التهويل اي هي نزّاعة - و قرئ [نَزَّاعَةً] بالنصب على الحال المؤكّدة - او على انها متلظّية نزّاعةً - او على الاختصاص للتهويل - و الشَّوى الاطرافُ او جمع شَواة و هي جلدة الرأس تنزعها فتبتكها ثم تعاد - و [تَدْعُوا] مجاز عن احضارهم كانها تدعوهم فتحضرهم ونحوه قول ذي الرمّة *تدعو انفه الريب* وقوله *ع* ليالي اللهو يطّبيني فاتبعهُ * و قول ابي النجم * ع * تقول للرائد اعشبتَ انزلِ * و قيل تقول لهم اليّ اليّ يا كافر يا منافق - و قيل تَدْعُوا المنافقين و الكافرين بلسان فصيح ثم تلتقطهم التقاطَ الحَبّ فيجوز ان يخلق الله فيها كلاما كما يخلقه في جلودهم و ايديهم و ارجلهم و كما خلقه في الشجرة - و يجوز ان يكون دعَاء الزبانية - و قيل تَدْعُوا تُهلك من قول العرب دعاك الله اي اهلكك - قال *ع* دعاك الله من رجلٍ بافعى * [مَنْ أَدْبَرَ] عن الحقّ [وَتَوَلَّىٰ] عنه [وَجَمَعَ] المال فجعله في وعاء و كَنَزه و لم يؤدِّ الزكوٰة و الحقوقَ الواجبة فيه و تشاغلَ به عن الدين وزُهي باقتنائه وتكبّرَ - اريد بالانسان الناس فلذلك استُثني منه إِلَّا الْمُصَلِّينَ - و الهلع سرعة الجزع عند مسّ المكروه و سرعة المنع عند مسّ الخير من قولهم ناقة هِلواع سريعة السير - وعن احمد بن يحيى قال لي محمد بن عبد الله بن طاهر ما الهلع فقلتُ قد فسّره الله ولا يكون تفسير ابينَ من تفسيره و هو الذي اذا ناله شر اظهر شدّة الجزع و اذا ناله خير بخل به و منعه الناس - والخَير المال و الغنى و الشّر الفقر - او الصحة و المرض اذا صحّ الغنيّ منع المعروفَ و شحّ بماله و اذا مرض جزع و اخذ يوصي و المعنى ان الانسان لايثاره الجزعَ و المنع و تمكّنهما منه و رسوخهما فيه كانه مجبول عليهما مطبوع و كانه امر خِلقيّ ضروريّ غير اختياريّ كقوله تعالى خُلِقَ الْإِنسَانُ مِنْ عَجَلٍ و الدليل عليه انه حين كان في البطن و المهد لم يكن به هلع ولانه ذمّ و الله لا يذمّ فعله و الدليل عليه استثناء المؤمنين الذين جاهدوا انفسهم و حملوها على المكاره و ظلفوها عن الشهوات حتى لم يكونوا جازعين و لا مانعين - و عن النبيّ صلّى الله عليه و آله و سلّم شرّ ما أُعطي ابن آدم شحّ هالع و جُبن خالع - فان قلت كيف قال [عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ] ثم عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ - قلت معنى دوامهم عليها ان يواظبوا على ادائها لا يُخلّون بها و لا يشتغلون عنها بشيء من الشواغل كما

وَ الَّذِيْنَ فِيْٓ اَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُوْمٌ ۙ لِّلسَّآئِلِ وَ الْمَحْرُوْمِ ۙ وَ الَّذِيْنَ يُصَدِّقُوْنَ بِيَوْمِ الدِّيْنِ ۙ وَ الَّذِيْنَ هُمْ مِّنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُّشْفِقُوْنَ ۚ اِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَاْمُوْنٍ ۞ وَ الَّذِيْنَ هُمْ لِفُرُوْجِهِمْ حٰفِظُوْنَ ۙ اِلَّا عَلٰٓى اَزْوَاجِهِمْ اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ فَاِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُوْمِيْنَ ۚ فَمَنِ ابْتَغٰى وَرَآءَ ذٰلِكَ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْعٰدُوْنَ ۞ وَ الَّذِيْنَ هُمْ لِاَمٰنٰتِهِمْ وَ عَهْدِهِمْ رٰعُوْنَ ۙ وَ الَّذِيْنَ هُمْ بِشَهٰدٰتِهِمْ قَآئِمُوْنَ ۙ وَ الَّذِيْنَ هُمْ عَلٰى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُوْنَ ۚ اُولٰٓئِكَ فِيْ جَنّٰتٍ مُّكْرَمُوْنَ ۚ فَمَالِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا قِبَلَكَ مُهْطِعِيْنَ ۙ عَنِ الْيَمِيْنِ وَ عَنِ الشِّمَالِ عِزِيْنَ ۞ اَيَطْمَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ اَنْ يُّدْخَلَ جَنَّةَ نَعِيْمٍ ۙ كَلَّا ؕ اِنَّا خَلَقْنٰهُمْ مِّمَّا يَعْلَمُوْنَ ۞ فَلَآ اُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشٰرِقِ وَ الْمَغٰرِبِ اِنَّا لَقٰدِرُوْنَ ۙ عَلٰٓى

روي عن النبيّ صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم افضل العمل ادومه و ان قلّ - و قول عائشة رضي الله عنها كان عمله ديمةً - و محافظتهم عليها ان يراعوا اسباغ الوضوء لها و مواقيتها و يُقيموا اركانها و يكملوها بسُنَنها و اٰدابها و يحفظوها من الاحباط باقتراف المأثم فالدوام يرجع الى انفس الصلوات و المحافظة الى احوالها [حَقٌّ مَّعْلُوْمٌ] هو الزكٰوة لانها مقدّرة معلومة او صدقة يوظّفها الرجل على نفسه يؤدّيها في اوقات معلومة - السّائل الذي يسأل - و المَحْرُوم الذي يتعفّف عن السؤال فيحسب غنيًا فيحرم [يُصَدِّقُوْنَ بِيَوْمِ الدِّيْنِ] تصديقًا باعمالهم و استعدادهم له و يُشفقون من عذاب ربّهم و اعترض بقوله اِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَاْمُوْنٍ اي لا ينبغي لاحد و ان بالغ في الطاعة و الاجتهاد ان يأمنه و ينبغي ان يكون مترجّحا بين الخوف و الرجاء - قرئ بِشَهٰدَتِهِمْ - و [بِشَهٰدٰتِهِمْ] و الشهادة من جملة الامانات و خصّها من بينها ابانةً لفضلها لانّ في اقامتها احياءَ الحقوق و تصحيحها و في زيّها تضييعها و ابطالها - كان المشركون يحتفّون حول النبيّ صلّى الله عليه و اٰله وسلّم حلقا حلقا و فرقا فرقا يستمعون و يستهزئون بكلامه و يقولون ان دخل هؤلاء الجنّة كما يقول مُحمّد فلندخلنّها قبلهم فنزلت [مُهْطِعِيْنَ] مسرعين نحوك مادّي اعناقهم اليك مقبلين بابصارهم عليك [عِزِيْنَ] فرقا شتّى جمع عزة و اصلها عزوة كأنّ كل فرقة تعتزي الى غير من تعتزي اليه الاخرى فهم مفترقون - قال الكميت * شعر * و نحن و جندلٌ باغٍ تركنا * كتائبَ جندلٍ شتّى عزينا * و قيل كان المستهزئون خمسة ارهط - [كَلَّا] ردع لهم من طمعهم في دخول الجنة ثم علّل ذلك بقوله اِنَّا خَلَقْنٰهُمْ مِّمَّا يَعْلَمُوْنَ الى اٰخر السورة و هو كلام دالّ على انكارهم البعث فكأنه قال كلّا انهم منكرون للبعث و الجزاء فمن اين يطمعون في دخول الجنة - فَاِنْ قلت من اىّ وجه دلّ هذا الكلام على انكار البعث - قُلْتُ من حيث انه احتجاج عليهم بالنشأة الاولى كالاحتجاج بها عليهم في مواضع من التنزيل و ذلك قوله خَلَقْنٰهُمْ مِّمَّا يَعْلَمُوْنَ اي من النُّطَف و بالقدرة على ان يُهلكهم و يبدّل ناسا خيرا منهم و انه ليس بمسبوق على ما يريد تكوينه لا يعجزه شيء و الغرض انّ من قدر على ذلك لم تُعجزه الاعادة - و يجوز ان يراد اِنَّا خَلَقْنٰهُمْ مِّمَّا يَعْلَمُوْنَ اي من النطفة المَذرة و هي منصبهم الذي لا منصب اوضع منه و لذلك أبهم و أخفي اشعارا بانّه منصب يستحيي من ذكره فمن اين يتشرّفون و يدّعون التقدم و يقولون لندخلنّ الجنة قبلهم - و قيل

أَنْ نُبَدِّلَ خَيْرًا مِنْهُمْ وَ مَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ۞ فَذَرْهُمْ يَخُوضُوا وَ يَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ۞ يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا كَأَنَّهُمْ إِلَى نُصُبٍ يُوفِضُونَ ۞ خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ ط ذَلِكَ الْيَوْمُ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ۞ ع

كلماتها ٢٣١	سورة نوح مكيّة و هي ثمان و عشرون آية و ركوعان	حروفها ٩٧٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ۞

إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۞ قَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ ۞ أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَ اتَّقُوهُ وَ أَطِيعُونِ ۞ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَ يُؤَخِّرْكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى ط إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ م لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۞ قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَ نَهَارًا ۞ فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا ۞

معناه انّا خَلَقْنٰهُمْ من نطفة كما خلقنا بني آدم كلهم و من حكمنا ان لا يدخل احد منهم الجنّة الا بالايمان و العمل الصالح فلم يطمع ان يدخلها من ليس له ايمان و عمل - و قرئ بِرَبِّ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ - و [يَخْرُجُوْنَ] - ويُخْرَجُوْنَ - و[مِنَ الْاَجْدَاثِ سِرَاعًا] بالاظهار- والادغام- ونَصْب - و[نُصُبٍ] و هو كل ما نُصب فعُبد من دون الله [يُوْفِضُوْنَ] يُسرعون الى الداعي مستبقين كما كانوا يستبقون الى انصابهم - عن رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم مَن قرأ سورة سَأَلَ سَائِلٌ اعطاه الله ثواب الذين هم لاماناتهم و عهدهم راعون *

سورة نوح

[اَنْ اَنْذِرْ] اصله بِاَنْ اَنْذِرْ فحذف الجارّ و اوصل الفعل و هي اَن الناصبة للفعل و المعنى ارسلناه بِاَنْ قلنا له اَنْذِرْ اي ارسلناه بالامر بالانذار - و يجوز ان تكون مفسّرة لانّ الارسال فيه معنى القول - و قرأ ابن مسعود اَنْذِرْ بغير اَنْ على ارادة القول - و [اَنِ اعْبُدُوْا] نحو اَنْ اَنْذِرْ في الوجهين - فان قلت كيف قال [وَ يُؤَخِّرْكُمْ] مع اخباره بامتناع تأخير الاجل و هل هذا الا تناقض - قلت قضى الله مثلا ان قوم نوح ان آمنوا عمّرهم الف سنة و ان بقوا على كفرهم اهلكهم على رأس تسعمائة فقيل لهم آمنوا يُؤَخِّرْكُمْ اِلٰى اَجَلٍ مُّسَمًّى اي الى وقت سمّاه الله و ضربه امدا تنتهون اليه لا تتجاوزونه و هو الوقت الاطول تمام الالف ثم اخبر انه [اِذَا جَآءَ] ذلك الاجل الامدّ[لَا يُؤَخَّرُ] كما يؤخر هذا الوقت و لم تكن لكم حيلة فبادروا في اوقات الامهال و التأخير[لَيْلًا وَّ نَهَارًا] دائبا من غير فتور مستغرقا به الاوقات كلها [فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَآءِيْ] جعل الدعاء فاعل زيادة الفرار و المعنى على انهم ازدادوا عنده فرارا لانه سبب الزيادة و نحوه فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا اِلٰى رِجْسِهِمْ- فَزَادَتْهُمْ اِيْمَانًا ٥[لِتَغْفِرَ لَهُمْ] ليتوبوا عن كفرهم فتغفرلهم فذكر المسبّب الذي هو حظهم خالصا ليكون اقبح لاعراضهم عنه - سدّوا مسامعهم عن استماع الدعوة [وَ اسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ] وتغطّوا بها كأنهم طلبوا اَن تغشاهم ثيابهم او تغشيهم لئلا يبصروه كراهة النظر الى وجه من ينصحهم في دين الله - و قيل لئلا يعرفهم و يعضده

سورة نوح ٧١ وَ اِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوْٓا اَصَابِعَهُمْ فِيْٓ اٰذَانِهِمْ وَ اسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ وَ اَصَرُّوْا وَ اسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا ۝ ثُمَّ اِنِّي

الجزء ٢٩ دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا ۝ ثُمَّ اِنِّيْٓ اَعْلَنْتُ لَهُمْ وَ اَسْرَرْتُ لَهُمْ اِسْرَارًا ۝ فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوْا رَبَّكُمْ قف اِنَّهٗ كَانَ غَفَّارًا ۝

ع ٨ يُرْسِلِ السَّمَآءَ عَلَيْكُمْ مِّدْرَارًا ۝ وَّ يُمْدِدْكُمْ بِاَمْوَالٍ وَّ بَنِيْنَ وَ يَجْعَلْ لَّكُمْ جَنّٰتٍ وَّ يَجْعَلْ لَّكُمْ اَنْهٰرًا ۝ مَا لَكُمْ لَا تَرْجُوْنَ

قوله اَلَآ اِنَّهُمْ يَثْنُوْنَ صُدُوْرَهُمْ لِيَسْتَخْفُوْا مِنْهُ اَلَا حِيْنَ يَسْتَغْشُوْنَ ثِيَابَهُمْ ۔ الاصرار من اصرّ الحمار على العانة ۔ اذا صرّ اذنيه و اقبل عليها يكدمها و يطردها استعير للاقبال على المعاصي و الاكباب عليها [وَ اسْتَكْبَرُوا]و اخذتهم العزّة من اتّباع نوح و طاعته و ذكر المصدر تاكيد و دلالة على فرط استكبارهم و عتوّهم ۔ فان قلت ذكر انه دعاهم ليلا و نهارا ثم دعاهم جهارا ثم دعاهم في السرّ و العلن فيجب ان يكون ثلث دعوات مختلفات حتى يصحّ العطف ۔ قلت قد فعل عليه السلام كما يفعل الذي يأمر بالمعروف و ينهى عن المنكر في الابتداء بالاهون و الترقي في الاشدّ فالاشدّ فافتتح بالمناصحة في السرّ فلما لم يقبلوا ثنّى بالمجاهرة فلما لم تؤثر ثلّث بالجمع بين الاسرار و الاعلان و معنى ثُمَّ الدلالة على تباعد الاحوال لان الجهار اغلظ من الاسرار و الجمع بين الامرين اغلظ من افراد احدهما ۔ و جِهَارًا منصوب بدَعَوْتُهُمْ نصب المصدر لانّ الدعاء احد نوعيه الجهار فنُصب به نصب القُرْفُصاء بقعدَ لكونها احد انواع القعود او لانه اراد بدَعَوْتُهُمْ جاهرتهم ۔ و يجوز ان يكون صفةً لمصدر دعًا بمعنى دعاءً جهارا اي مجاهرا به ۔ او مصدرا في موضع الحال اي مجاهرا ۔ امرهم بالاستغفار الذي هو التوبة عن الكفر و المعاصي و قدّم اليهم الموعد بما هو اوقع في نفوسهم و احبّ اليهم من المنافع الحاضرة و الفوائد العاجلة ترغيبا في الايمان و بركاته و الطاعة و نتائجها من خير الدارين كما قال وَ اُخْرٰى تُحِبُّوْنَهَا نَصْرٌ مِّنَ اللّٰهِ ۔ وَ لَوْ اَنَّ اَهْلَ الْقُرٰى اٰمَنُوْا وَ اتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَرَكٰتٍ وَ لَوْ اَنَّهُمْ اَقَامُوا التَّوْرٰىةَ وَ الْاِنْجِيْلَ وَ مَا اُنْزِلَ اِلَيْهِمْ مِّنْ رَّبِّهِمْ لَاَكَلُوْا مِنْ فَوْقِهِمْ ۔ وَ اَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوْا عَلَى الطَّرِيْقَةِ لَاَسْقَيْنٰهُمْ ۔ و قيل لما كذّبوه بعد طول تكرير الدعوة حبس الله عنهم القطر و اعقم ارحام نسائهم اربعين سنة و روي سبعين فوعدهم انهم ان اٰمنوا رزقهم الله الخصب و دفع عنهم ما كانوا فيه ۔ و عن عمر رضي الله عنه انه خرج يستسقي فما زاد على الاستغفار فقيل له ما رأيناك استسقيت فقال لقد استسقيت بمجاديح السماء التي يُستنزل بها المطر شبّه الاستغفار بالانوآء الصادقة التي لا تخطئ ۔ و عن الحسن ان رجلا شكا اليه الجدب فقال استغفر الله و شكا اليه اٰخرُ الفقرَ و اٰخرُ قلّة النسل و اٰخر قلّة رَيع ارضه فامرهم كلهم بالاستغفار فقال له الربيع بن صُبَيْح اتاك رجال يشكون ابوابا و يسألون انواعا فامرتهم كلهم بالاستغفار فتلا له هذه الاٰية [وَ السَّمَآءَ] المظلّة لان المطر منها ينزل الى السحاب ۔ و يجوز ان يراد السحاب ۔ او المطر من قوله ٭ ع ٭ اذا نزل السماء بارض قوم ٭ و المدرار الكثيرة الدرور و مِفعال مما يستوي فيه المذكر و المؤنث كقولهم رجل او امرأة معطار و متفال [جَنّٰتٍ] بساتين [لَا تَرْجُوْنَ لِلّٰهِ وَقَارًا] لا تأملون له توقيرا اي تعظيما و المعنى ما لكم لا تكونون على حال تأملون فيها تعظيم الله ايّاكم في دار الثواب

لِلّٰهِ وَقَارًا ۚ وَ قَدْ خَلَقَكُمْ اَطْوَارًا ۞ اَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللّٰهُ سَبْعَ سَمٰوٰتٍ طِبَاقًا ۙ وَّ جَعَلَ الْقَمَرَ فِيْهِنَّ نُوْرًا وَّ جَعَلَ الشَّمْسَ سِرَاجًا ۞ وَ اللّٰهُ اَنْبَتَكُمْ مِّنَ الْاَرْضِ نَبَاتًا ۙ ثُمَّ يُعِيْدُكُمْ فِيْهَا وَ يُخْرِجُكُمْ اِخْرَاجًا ۞ وَ اللّٰهُ جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ بِسَاطًا ۙ لِّتَسْلُكُوْا مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا ۞ ع قَالَ نُوْحٌ رَّبِّ اِنَّهُمْ عَصَوْنِيْ وَ اتَّبَعُوْا مَنْ لَّمْ يَزِدْهُ مَالُهٗ وَ وَلَدُهٗۤ اِلَّا خَسَارًا ۚ وَ مَكَرُوْا مَكْرًا كُبَّارًا ۚ وَ قَالُوْا لَا تَذَرُنَّ اٰلِهَتَكُمْ وَ لَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَّلَا سُوَاعًا ۙ۬ وَّلَا يَغُوْثَ وَ يَعُوْقَ

و لِلّٰهِ بيان للموقّر و لو تاخّر لكانَ صلة للوقَار و قوله [وَقَدْ خَلَقَكُمْ اَطْوَارًا] في موضع الحال كأنه قال ما لكم لا تومنون بالله والحال هذه وهي حال موجبة للايمان به لانه خَلَقَكُمْ اَطْوَارًا اي تارات خلقكم اولا ترابا ثم خلقكم نطفًا ثم خلقكم علقًا ثم خلقكم مضغًا ثم خلقكم عظامًا و لحمًا ثم انشأكم خلقًا اٰخر - او لا تخافون لله حلما و ترك معاجلة العقاب فتؤمنوا - و قيل ما لكم لا تخافون لله عظمةً - و عن ابن عباس لا تخافون لله عاقبةً لانّ العاقبة حال استقرار الامور و ثبات الثواب و العقاب من وقَر اذا ثبت و استقرّ - نبّههم على النظر في انفسهم اولاً لانها اقرب منظور فيه منهم ثم على النظر في العالم و ما سوّي فيه من العجائب الشاهدة على الصانع الباهر قدرته و علمه من السموات و الارض و الشمس و القمر [فِيْهِنَّ] في السموات و هو في السماء الدنيا لانّ بين السموات ملابسةً من حيث انها طباق فجازَ ان يقال فيهن كذا و ان لم يكن في جميعهن كما يقال في المدينة كذا و هو في بعض نواحيها - و عن ابن عباس و ابن عمر ان الشمس و القمر وجوههما مما يلي السماء و ظهورهما مما يلي الارض [وَ جَعَلَ الشَّمْسَ سِرَاجًا] يُبصر اهل الدنيا في ضوءها كما يُبصر اهل البيت في ضوء السراج ما يحتاجون الى ابصاره و القمر ليس كذلك انما هو نور لم يبلغ قوّة ضياء الشمس و مثله قوله تعالى هُوَ الَّذِيْ جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً وَّ الْقَمَرَ نُوْرًا و الضياء اقوى من النور - استعير الانبات للانشاء كما يقال زرعك الله للخير و كانت هذه الاستعارة ادلّ على الحدوث لانهم اذا كانوا نباتا كانوا محدثين لا محالة حدوث النبات و منه قيل للحشوية النابتة و النوابتُ لحدوث مذهبهم في الاسلام من غير اوّلية لهم فيه و منه قولهم نجمَ فلان لبعض المارقة و المعنى انبتكم فنبتُّم نباتا - او نصب بِاَنْۢبَتَكُمْ لتضمنه معنى نبتّم [ثُمَّ يُعِيْدُكُمْ فِيْهَا] مقبورين ثم [يُخْرِجُكُمْ] يوم القيٰمة و اكّده بالمصدر كأنه قال يخرجكم حقًّا و لا محالة [جَعَلَهَا بِسَاطًا] مبسوطة تتقلبون عليها كما يتقلّب الرجل على بساطه [فِجَاجًا] واسعة منفجّة و اتّبعوا رؤسّهم المقدّمين اصحابَ الاموال و الاولاد و ارتسموا ما رسموا لهم من التمسك بعبادة الاصنام و جَعل اموالهم و اولادهم التي لم تزدهم الا وجاهة و منفعة في الدنيا زائدةً خسارا في الاٰخرة و اجرى ذلك مجرىٰ صفة لازمة لهم و سمة يعرفون بها تحقيقًا له و تثبيتًا و ابطالاً لما سواه - و قرئ وَ وُلْدُهٗ - وَوِلْدُهٗ بضم الواو - وكسرها - [وَ مَكَرُوْا] معطوف على لم يَزِدْهُ و جمع الضمير و هو راجع الى مَنْ لانه في معنى الجمع و الماكرون هم الرؤساء و مكرهم احتيالهم في الدين و كيدهم لنوح و تحريش الناس على اذاه و صدّهم عن الميل اليه و الاستماع منه و قولهم لهم لَا تَذَرُنَّ اٰلِهَتَكُمْ الى عبادة ربّ نوح [مَكْرًا كُبَّارًا] -

وَنَسْراً ۚ وَقَدْ اَضَلُّوا كَثِيْراً ۚ وَلَا تَزِدِ الظّٰلِمِيْنَ اِلَّا ضَلٰلاً ◎ مِمَّا خَطِيْئٰتِهِمْ اُغْرِقُوْا فَاُدْخِلُوْا نَارًا ۙ فَلَمْ يَجِدُوْا لَهُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اَنْصَارًا ◎ وَقَالَ نُوْحٌ رَّبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْاَرْضِ مِنَ الْكٰفِرِيْنَ دَيَّارًا ◎ اِنَّكَ اِنْ تَذَرْهُمْ يُضِلُّوْا عِبَادَكَ

قرئ بالتخفيف - والتثقيل والكُبَّار اكبر من الكبير والكُبَّار اكبر من الكُبَار ونحوه طُوَال وطُوَّال [وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا] كأنّ هذه المسماة كانت اكبر اصنامهم و اعظمها عندهم فخصّوها بعد قولهم لَا تَذَرُنَّ اٰلِهَتَكُمْ و قد انتقلت هذه الاصنام عن قوم نوح الى العرب - فكان ودّ لكلب - وسُوَاع لهمدان - ويغوث لمَذْحِج - و يعوق لمراد - و نسر لحِمْيَر و لذلك سمّت العرب بعبد ودّ و عبد يغوث - و قيل هي اسماء رجال صالحين - و قيل من اولاد اٰدم ماتوا فقال ابليس لمن بعدهم لو صوّرتم صُورهم و كنتم تنظرون اليهم ففعلوا فلما مات اولئك قال لمن بعدهم انهم كانوا يعبدونهم فعبدوهم - وقيل كان ودّ على صورة رجل - و سُواع على صورة امرأة - و يغوث على صورة اسد - و يعوق على صورة فرس - و نسر على صورة نسر - و قرئ وُدًّا بضم الواو - وقرأ الاعمش وَلَا يَغُوْثًا وَّيَعُوْقًا بالصرف و هذه قراءة مشكلة لانهما كانا عربيّين او اعجميّين ففيهما سببا منع الصرف اِما التعريف و وزن الفعل واِما التعريف والعجمة و لعله قصد الازدواج فصرفهما لمصادفة اخواتهما منصرفات ودّا و سواعا ونسرا كما قرئ وَضُحٰهَا بالامالة لوقوعه مع الممالات للازدواج [وَقَدْ اَضَلُّوْا] الضمير للرؤساء ومعناه وقد اضلّوا كثيرا قبل هؤلاء الموصَّيْن بان يتمسّكوا بعبادة الاصنام ليسوا باول من اضلّوهم - او قد اضلّوا باضلالهم كثيرا يعني ان هؤلاء المضلّين فيهم كثرة - ويجوز ان يكون للاصنام كقوله اِنَّهُنَّ اَضْلَلْنَ كَثِيْرًا مِّنَ النَّاسِ - فان قلت علامَ عطف قوله [وَلَا تَزِدِ الظّٰلِمِيْنَ] - قلت على قوله رَبِّ اِنَّهُمْ عَصَوْنِيْ على حكاية كلام نوح بعد قَالَ و بعد الواو النائبة عنه و معناه قال رَبِّ اِنَّهُمْ عَصَوْنِيْ و قال لَا تَزِدِ الظّٰلِمِيْنَ اِلَّا ضَلٰلًا اي قال هذين القولين و هما في محل النصب لانهما مفعولا قَالَ كقولك قال زيد نودي للصلوة وصلِّ في المسجد تحكي قوليه معطوفا احدهما على صاحبه - فان قلت كيف جاز ان يريد لهم الضلال و يدعو اللّٰه بزيادته - قلت المراد بالضلال ان يخذلوا و يمنعوا الالطاف لتصميمهم على الكفر و وقوع اليأس من ايمانهم وذلك حسن جميل يجوز الدعاء به بل لا يحسن الدعاء بخلافه - ويجوز ان يريد بالضلال الضياعَ و الهلاكَ كقوله وَلَا تَزِدِ الظّٰلِمِيْنَ اِلَّا تَبَارًا - تقديم مِمَّا خَطِيْئٰتِهِمْ لبيانِ ان لم يكن اغراقهم بالطوفان فادخالهم النار الا من اجل خطيئاتهم و اكد هذا المعنى بزيادة مَا - وفي قراءة ابن مسعود مِنْ خَطِيْئٰتِهِمْ مَا اُغْرِقُوْا بتأخير الصلة وكفى بها مزجرة لمرتكب الخطايا فانّ كفر قوم نوح كان واحدة من خطيئاتهم و ان كانت كُبراهن و قد نُعيت عليهم سائر خطيئاتهم كما نُعي عليهم كفرهم و لم يفرق بينه وبينهن في استيجاب العذاب لئلّا يتّكل المسلم الخاطئ على اسلامه و يعلم ان معه ما يستوجب به العذاب وان خلا من الخطيئة الكبرى - و قرئ خَطِيْئٰتِهِمْ بالهمز - وخَطِيّٰتِهِمْ بقلبها ياءً وادغامها - وخَطَايَاهُمْ - وخَطِيْئَتِهِمْ بالتوحيد على ارادة الجنس - و يجوز ان يراد الكفر [فَاُدْخِلُوْا نَارًا] جعل دخولهم النار في الاٰخرة كأنه متعقب لاغراقهم لاقترابه و لانه كائن لا محالة فكأنه قد كان - او اريد عذاب القبر

وَلَا يَلِدُوْا اِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا ۝ رَبِّ اغْفِرْلِيْ وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِيَ مُؤْمِنًا وَّلِلْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ ؕ وَلَا تَزِدِ الظّٰلِمِيْنَ اِلَّا تَبَارًا ۝ ع

كلماتها ٢٨٧ | سورة الجنّ مكيّة وهي ثمان وعشرون آية وركوعان * | حروفها ١١٢٦ | ع ١٠ النصف

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

قُلْ اُوْحِيَ اِلَيَّ اَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوْٓا اِنَّا سَمِعْنَا قُرْاٰنًا عَجَبًا ۝ يَّهْدِيْٓ اِلَى الرُّشْدِ فَاٰمَنَّا بِهٖ ؕ وَلَنْ

من مات في ماء او في نار او اكلته السباع او الطير اصابه ما يصيب المغرق من العذاب ـ و عن الضحاك كانوا يغرّقون من جانب و يُحرقون من جانب ـ و تنكير النار اما لتعظيمها ـ او لان الله اعدّ لهم على حسب خطيئاتهم نوعًا من النار [فَلَمْ يَجِدُوْا لَهُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اَنْصَارًا] تعريض باتّخاذهم آلهة من دون الله و انها غير قادرة على نصرهم و تهكّم بهم كأنه قال فلم يجدوا لهم من دون الله آلهة ينصرونهم و يمنعونهم من عذاب الله كقوله اَمْ لَهُمْ اٰلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِّنْ دُوْنِنَا [دَيَّارًا] من الاسماء المستعملة في النفي العامّ يقال ما بالدار ديّار و ديّور كقيّام و قيّوم و هو فيعال من الدور او من الدار اصله ديْوار ففعل به ما فعل باصل سيّد و ميّت و لو كان فعّالا لكان دوّارا ـ فان قلت بمَ علمَ ان اولادهم يكفرون و كيف وصفهم بالكفر عند الولادة ـ قلت لبث فيهم الف سنة الا خمسين عاما فذاقهم و اكلهم و عرف طباعهم و احوالهم و كان الرجل منهم ينطلق بابنه اليه و يقول احذرّ هذا فانه كذّاب و انّ ابي حذّرنيه فيموت الكبير و ينشأ الصغير على ذلك و قد اخبره الله عزّ و جلّ انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن و معنى [لَا يَلِدُوْا اِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا] لا يلدوا الا من سيفجر و يكفر فوصفهم بما يصيرون اليه كقوله عليه السلام من قتل قتيلا فله سلبه * [وَلِوَالِدَيَّ] ابوه لمك بن متوشلخ و امه شمخاء بنت انوش كانا مؤمنين ـ و قيل هما آدم و حوّاء ـ و قرأ الحسين بن عليّ رضي الله عنهما وَلِوَلَدَيَّ يريد ساما و حاما [بَيْتِيَ] منزلي ـ و قيل مسجدي ـ و قيل سفينتي خصّ اولا من يتّصل به لانهم اولى و احقّ بدعائه ثم عمّ المؤمنين والمؤمنات [تَبَارًا] هلاكا ـ فان قلت ما فعل صبيانهم حين اغرقوا ـ قلت غرقوا معهم لا على وجه العقاب و لكن كما يموتون بالانواع من اسباب الهلاك و كم منهم من يموتون بالغرق و الحرق و كان ذلك زيادة في عذاب الآباء و الامّهات اذا ابصروا اطفالهم يغرقون و منه قوله عليه السلام يهلكون مهلكا واحدا و يصدرون مصادر شتّى ـ و عن الحسن انه سئل عن ذلك فقال علم الله براءتهم فاهلكهم بغير عذاب ـ و قيل اعقم الله ارحام نسائهم و ايبس اصلاب آبائهم قبل الطوفان باربعين او سبعين سنة فلم يكن معهم صبيّ حين اغرقوا ـ عن رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم من قرأ سورة نوح كان من المؤمنين الذين تدركهم دعوة نوح عليه السلام *

سورة الجنّ

قرئ اُحِيَ واصله وُحِيَ يقال اوحى اليه ووحى اليه فقلبت الواو همزة كما يقال اعد و ازن و اِذَا الرُّسُلُ

نُشْرِكَ بِرَبِّنَآ اَحَدًا ۝ وَّ اَنَّهٗ تَعٰلٰى جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَّ لَا وَلَدًا ۝ وَّ اَنَّهٗ كَانَ يَقُوْلُ سَفِيْهُنَا عَلَى اللّٰهِ شَطَطًا ۝ وَّ اَنَّا ظَنَنَّآ اَنْ لَّنْ تَقُوْلَ الْاِنْسُ وَ الْجِنُّ عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا ۝ وَّ اَنَّهٗ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْاِنْسِ يَعُوْذُوْنَ

أُقِّتَتْ و هو من القلب المُطلق جوازه في كل واو مضمومة و قد اطلقه المازني في المكسورة ايضًا كاشاح و اسادة و اعاء اَخِيْهِ - و قرأ ابن ابي عبلة وُحِيَ على الاصل [اَنَّهُ اسْتَمَعَ] بالفتح لانه فاعل اُوْحِيَ و اِنَّا سمعْنَا بالكسر لانه مبتدأ محكيّ بعد القول ثم تحمل عليهما البواقي فما كان من الوحي فُتح و ما كان من قول الجنّ كُسر و كلهن من قولهم الا الثنتين الاُخريين وَّ اَنَّ الْمَسٰجِدَ لِلّٰهِ و اَنَّهٗ لَمَّا قَامَ و من فتح كلهن فعطفًا على محل الجارّ و المجرور في اٰمَنَّا بِهٖ كانه قيل صدّقناه و صدّقنا اَنَّهٗ تَعٰلٰى جَدُّ رَبِّنَا و اَنَّهٗ كَانَ يَقُوْلُ سَفِيْهُنَا و كذلك البواقي [نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ] جماعة منهم ما بين الثلثة الى العشرة - و قيل كانوا من الشَّيْصبان و هم اكثر الجنّ عددا و عامة جنود ابليس منهم [فَقَالُوْٓا اِنَّا سَمِعْنَا] اي قالوا لقومهم حين رجعوا اليهم كقوله فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا اِلٰى قَوْمِهِمْ مُّنْذِرِيْنَ قالوا يا قومنا اِنَّا سَمِعْنَا [قُرْاٰنًا] كتابا [عَجَبًا] بديعا مبائنًا كسائر الكُتب في حسن نظمه و صحة معانيه قائمةً فيه دلائل الاعجاز - و عجبٌ مصدر يوضع موضع العجيب و فيه مبالغة و هو ما خرج عن حدّ اشكاله و نظائره [يَّهْدِيْٓ اِلَى الرُّشْدِ] يدعو الى الصواب - و قيل الى التوحيد و الايمان - الضمير في [بِهٖ] للقراٰن و لما كان الايمان به ايمانًا بالله و بوحدانيته و براءة من الشرك قالوا [وَلَنْ نُّشْرِكَ بِرَبِّنَآ اَحَدًا] اي و لن نعود الى ما كنّا عليه من الاشراك به في طاعة الشيطان - و يجوزان يكون الضمير الله عزّ و جلّ لان قوله بِرَبِّنَا يفسّره [جَدُّ رَبِّنَا] عظمته من قولك جدّ فلان في عيني اي عظم و في حديث عمر رضي الله عنه كان الرجل منّا اذا قرأ البقرة و اٰل عمران جدّ فينا و روي في اعيننا - او ملكه و سلطانه - او غناه استعارة من الجَدّ الذي هو الدولة و البخت لان الملوك و الاغنياء هم المجدودون و المعنى وصفه بالتعالي عن الصاحبة و الولد لعظمته او لسلطانه و ملكوته او لغناه و قوله [مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَّ لَا وَلَدًا] بيان لذلك - وقرئ جَدًّا رَبُّنَا على التمييز وَجِدُّ رَبِّنَا بالكسر اي صدق ربوبيته و حق الهِيته عن اتّخاذ الصاحبة و الولد و ذلك انهم لما سمعوا القراٰن و وفّقوا للتوحيد و الايمان تنبّهوا على الخطاء فيما اعتقده كفَرة الجنّ من تشبيه الله بخلقه و اتّخاذه صاحبةً و ولدا فاستعظموه و نزّهوه عنه - سفيههم ابليس لعنه الله او غيره من مَرَدة الجنّ - و الشطط مجاوزة الحدّ في الظلم و غيره و منه اشطّ في السوم اذا ابعد فيه اي يقول قولا هو في نفسه شططٌ لفرط ما اشطّ فيه و هو نسبة الصاحبة و الولد الى الله و كان في ظنّنا ان احدا من الثقلين لن يكذب على الله و لن يفتري عليه ما ليس بحق فكنّا نصدّقهم فيما اضافوا اليه من ذلك حتى تبيّن لنا بالقراٰن كذبهم و افتراؤهم [كَذِبًا] قولا كذبا اي مكذوبا فيه - او نصب نصب المصدر لانّ الكذب نوع من القول - و من قرأ اَنْ لَّنْ تَقَوَّلَ وضع كَذِبًا موضع تقوّلا و لم يجعله صفة لان التقوّل لا يكون الا كذبا - الرهق غشيان المحارم و المعنى ان الانس باستعاذتهم بهم زادوهم كبرا وكفرا و ذلك ان الرجل

بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا ۝ وَّأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنتُمْ أَن لَّن يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا ۝ وَّأَنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلِئَتْ حَرَسًا شَدِيدًا وَّشُهُبًا ۝ وَّأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ ۖ فَمَن يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ

من العرب كان اذا امسى في واد قفر في بعض مسائره و خاف على نفسه قال اعوذ بسيد هذا الوادي من سفهاء قومه يريد الجن و كبيرهم فاذا سمعوا بذلك استكبروا و قالوا سدنا الجن و الانس فذلك رهقهم - او فزاد الجن الانس رهقا باغوائهم و اضلالهم لاستعاذتهم بهم - [وَّأَنَّهُمْ] وان الانس [ظَنُّوا كَمَا ظَنَنتُمْ] و هو من كلام الجن يقوله بعضهم لبعض - وقيل الآيتان من جملة الوحي و الضمير في وَ أَنَّهُمْ ظَنُّوا للجن و الخطاب في ظَنَنتُمْ لكفار قريش - اللمس المس فاستعير للطلب لان الماس طالب متعرف - قال ● شعر ● مسسنا من الآباء شيئا وكلنا الى نسب في قومه غير واضع ● يقال لمسه و التمسه و تلمسه كطلبه و اطلبه و تطلبه و نحوه الجس و قولهم جسوه باعينهم و تجسسوه و المعنى طلبنا بلوغ السماء و استماع كلام اهلها - و الحرس اسم مفرد في معنى الحراس كالخدم في معنى الخدام و لذلك وصف بشديد و لو ذهب الى معناه لقيل شدادا و نحوه ● ع ● اخشى رجيلا او ركيبا غاديا ● لان الرجل و الركب مفردان في معنى الرجال و الركاب - و الرصد مثل الحرس اسم جمع للراصد على معنى ذوي شهاب راصدين بالرجم و هم الملئكة الذين يرجمونهم بالشهب و يمنعونهم من الاستماع - و يجوز ان يكون صفة للشهاب بمعنى الراصد او كقوله ومعا جياعا يعني يجد شهابا راصدا له و لاجله - فان قلت كان الرجم لم يكن في الجاهلية و قد قال الله تعالى وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِّلشَّيَاطِينِ فذكر فائدتين في خلق الكواكب التزيين و رجم الشياطين - قلت قال بعضهم حدث بعد مبعث رسول الله صلى الله عليه وآله و سلم و هو احدى اياته و الصحيح انه كان قبل المبعث وقد جاء ذكره في شعر اهل الجاهلية - قال بشر بن ابي حازم ● شعر ● و العير يرهقها الغبار و جحشها ● ينقض خلفهما انقضاض الكوكب ● و قال اوس بن حجر ● شعر ● و انقض كالدري يتبعه ● نقع يثور تخاله طنبا ● وقال عوف بن الخرع ● شعر ● يرد علينا العير من دون الفه ● او الثور كالدري يتبعه الدم ● ولكن الشياطين كانت تسترق في بعض الاحوال فلما بعث رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم كثر الرجم و زاد زيادة ظاهرة حتى تنبه لها الانس و الجن و منع الاستراق اصلا - و عن معمر قلت للزهري أ كان يرمى بالنجوم في الجاهلية قال نعم قلت ارأيت قوله وَّأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ فقال غلظت و شدد امرها حين بعث النبي صلى الله عليه و آله و سلم - و روى الزهري عن علي بن الحسين عن ابن عباس بينا رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم جالس في نفر من الانصار اذ رمي بنجم فاستنار فقال ما كنتم تقولون في مثل هذا في الجاهلية فقالوا كنا نقول يموت عظيم او يولد عظيم - و في قوله مُلِئَتْ دليل على ان الحادث هو الملء و الكثرة و كذلك قوله نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ اي كنا نجد فيها بعض المقاعد خالية من الحرس و الشهب و الآن ملئت المقاعد كلها و هذا ذكر ما حملهم على الضرب في البلاد حتى عثروا على رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و استمعوا قراءته يقولون

شِهَابًا رَّصَدًا ۝ وَّاَنَّا لَا نَدْرِيْٓ اَشَرٌّ اُرِيْدَ بِمَنْ فِي الْاَرْضِ اَمْ اَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ۝ وَّاَنَّا مِنَّا الصّٰلِحُوْنَ وَمِنَّا دُوْنَ ذٰلِكَ ۭ كُنَّا طَرَاۗىِٕقَ قِدَدًا ۝ وَّاَنَّا ظَنَنَّآ اَنْ لَّنْ نُّعْجِزَ اللّٰهَ فِي الْاَرْضِ وَلَنْ نُّعْجِزَهٗ هَرَبًا ۝ وَّاَنَّا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدٰٓى اٰمَنَّا بِهٖ ۭ فَمَنْ يُّؤْمِنْ بِرَبِّهٖ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَّلَا رَهَقًا ۝ وَّاَنَّا مِنَّا الْمُسْلِمُوْنَ وَمِنَّا الْقٰسِطُوْنَ ۭ فَمَنْ اَسْلَمَ فَاُولٰۗىِٕكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا ۝ وَاَمَّا الْقٰسِطُوْنَ فَكَانُوْا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ۝ وَّاَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوْا عَلَى الطَّرِيْقَةِ لَاَسْقَيْنٰهُمْ مَّاۗءً

لمّا حدث هذا الحادث من كثرة الرجم و منع الاستراق قلنا ما هذا الا لامر اراده الله باهل الارض و لا يخلو من ان يكون شرًّا او رشدا اي خيرا من عذاب او رحمة او من خذلان او توفيق [مِنَّا الصّٰلِحُوْنَ] الابرار المتّقون [وَ مِنَّا دُوْنَ ذٰلِكَ] و منّا قوم دون ذلك فحذف الموصوف كقوله وَ مَا مِنَّا اِلَّا لَهٗ مَقَامٌ مَّعْلُوْمٌ و هم المقتصدون في الصلاح غير الكاملين فيه - او ارادوا الطالحين - [كُنَّا طَرَاۗىِٕقَ قِدَدًا] بيان للقسمة المذكورة اي كنّا ذوي مذاهب مفترقة مختلفة - او كنّا في اختلاف احوالنا مثل الطرائق المختلفة - او كنّا في طرائق مختلفة كقوله • ع • كما عسلَ الطريقَ الثعلبُ • او كانت طرائقنا طرائق قددا على حذف المضاف الذي هو الطرائق و اقامة الضمير المضاف اليه مقامه و القدّة من قدّ كالقطعة من قطع و وصفت الطرائق بالقدد لدلالتها على معنى التقطّع و التفرق في الارض - و [هَرَبًا] حالان اي لن نُعجزه كائنينَ في الارض اينما كنّا فيها و لن نُعجزه هاربين منها الى السماء - و قيل لن نعجزه في الارض ان اراد بنا امرا و لن نعجزه هربا ان طلبنا - والظنّ بمعنى اليقين و هذه صفة احوال الجنّ و ما هم عليه من احوالهم و عقائدهم منهم اخيار و اشرار و مقتصدون و انهم يعتقدون ان الله عزيز غالب لا يفوته مطلب و لا ينجي عنه مهرب [لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدٰٓى] هو سماعهم القرأن و ايمانهم به [فَلَا يَخَافُ] فهو لا يخاف اي فهو غير خائف و لانّ الكلام في تقدير مبتدأ و خبر دخلت الفاء و لولا ذلك لقيل لا يخف - فان قلت اىّ فائدة في رفع الفعل و تقدير مبتدأ قبله حتى يقع خبرا له و وجوب ادخال الفاء و كان ذلك كله مستغنًى عنه بان يقال لا يخف - قلت الفائدة فيه انه اذا فعل ذلك فكانه قيل فهو لا يخاف فكان دالًّا على تحقيق ان المؤمن ناج لا محالة و انه هو المختصّ بذلك دون غيره - و قرأ الاعمش فَلَا يَخَفْ على النهي [بَخْسًا وَّلَا رَهَقًا] اي جزاء بخس و لا رهق لانه لم يبخس احدا حقًا و لا رهق ظلم احد فلا يخاف جزاءهما - و فيه دلالة على ان من حقّ مَن أمن بالله ان يجتنب المظالم و منه قوله عليه السلام المؤمن من اَمِنَهُ الناس على انفسهم و دمائهم و اموالهم - و يجوز ان يراد فلا يخاف ان يبخس بل يُجزى الجزاء الاوفى و لا ان ترهقه ذلّة من قوله عزّ و جلّ وَ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ • [الْقٰسِطُوْنَ] الكافرون الجائرون عن طريق الحقّ - و عن سعيد بن جبير رضي الله عنه ان الحجاج قال له حين اراد قتله ما تقول فيّ قال قاسط عادل فقال القوم ما احسن ما قال حسبوا انه يصفه بالقسط و العدل فقال الحجاج ياجَهلة انه سمّاني مشركا ظالما و تلا لهم قوله وَ اَمَّا الْقٰسِطُوْنَ و قوله ثُمَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُوْنَ و قد زعم من لا يرى للجن ثوابا ان الله عزّ و علا اوعد قاسطيهم و ما وعد مسلميهم و كفى به وعدا ان قال فَاُولٰۗىِٕكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا فذكر سبب الثواب و موجبه و الله اعدل من

غَدَقًا ﴿١٦﴾ لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ ۚ وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا ﴿١٧﴾ وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ﴿١٨﴾ وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا ﴿١٩﴾ قُلْ إِنَّمَا أَدْعُو رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا ﴿٢٠﴾

ان يعاقب القاسط و لا يثيب الراشد - [وَأَنْ لَوِ اسْتَقَامُوا] أَنْ مخففة من الثقيلة و هو من جملة الموحى و المعنى و أوحي الي ان الشان و الحديث لو استقام الجن على الطريقة المثلى اي لو ثبت ابوهم الجان على ما كان عليه من عبادة الله و الطاعة و لم يستكبر عن السجود لآدم و لم يكفر و تبعه ولده على الاسلام لأنعمنا عليهم ولوسعنا رزقهم و ذكر الماء الغدق و هو الكثير بفتح الدال و كسرها - وقرئ بهما لانه اصل المعاش و سعة الرزق [لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ] لنختبرهم فيه كيف يشكرون ما خولوا منه - و يجوز ان يكون معناه وَأَنْ لَوِ استقام الجن الذين استمعوا على طريقتهم التي كانوا عليها قبل الاستماع و لم ينتقلوا عنها الى الاسلام لوسعنا عليهم الرزق مستدرجين لهم لنفتنهم فيه ليكون النعمة سببًا في اتباعهم شهواتهم و وقوعهم في الفتنة و ازديادهم اثمًا - او لنعذبهم في كفران النعمة - [عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ] عن عبادته - او عن موعظته - او عن وحيه - [يَسْلُكْهُ] - و قرئ بالنون مفتوحة و مضمومة اي ندخله عذابا و الاصل يسلكه في عذاب كقوله تعالى مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرَ فعدي الى مفعولين اما بحذف الجار و ايصال الفعل كقوله وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ و اما بتضمينه معنى ندخله يقال سلكه و اسلكه - قال * ع * حتى اذا اسلكوهم في قتائدة * و الصعد مصدر صعد يقال صعد صعدا و صعودا فوصف به العذاب لانه يتصعد المعذب اي يعلوه و يغلبه فلا يطيقه و منه قول عمر رضي الله عنه ما تصعدني شيء ما تصعدتني خطبة النكاح يريد ما شق علي و لا غلبني [وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ] من جملة الموحى - و قيل معناه و لان المساجد [لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا] على ان اللام متعلقة بلا تدعوا اي فلا تدعوا مع الله احدا في المساجد لانها لله خاصة و لعبادته - و عن الحسن يعني الارض كلها لانها جعلت للنبي صلى الله عليه و آله و سلم مسجدا - و قيل المراد بها المسجد الحرام لانه قبلة المساجد و منه قوله تعالى وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ - و عن قتادة كان اليهود و النصارى اذا دخلوا بيعهم و كنائسهم اشركوا بالله فامرنا ان نخلص لله الدعوة اذا دخلنا المساجد - و قيل المساجد اعضاء السجود السبعة قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم امرت ان اسجد على سبعة آراب و هي الجبهة و الانف و اليدان و الركبتان و القدمان - و قيل هي جمع مسجد و هو السجود - [عَبْدُ اللَّهِ] النبي صلى الله عليه و آله و سلم - فان قلت هلا قيل رسول الله او النبي - قلت لان تقديره و أوحي الي أَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ فلما كان واقعا في كلام رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم عن نفسه جيء به على ما يقتضيه التواضع و التذلل - او لان المعنى ان عبادة عبد الله لله ليست بامر مستبعد عن العقل و لا مستنكر حتى يكونوا عليه لبدا و معنى قام يدعوه قام يعبده يريد قيامه لصلوة الفجر بنخلة حين اتاه الجن فاستمعوا لقراءته [كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا] اي يزدحمون عليه متراكمين تعجبا مما رأوا من عبادته و اقتداء اصحابه به قائما و راكعا و ساجدا و اعجابا بما تلا من القرآن

قُلْ اِنِّيْ لَآ اَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَّ لَا رَشَدًا ۝ قُلْ اِنِّيْ لَنْ يُّجِيْرَنِيْ مِنَ اللّٰهِ اَحَدٌ ۵ۙ وَّلَنْ اَجِدَ مِنْ دُوْنِهٖ مُلْتَحَدًا ۝
اِلَّا بَلٰغًا مِّنَ اللّٰهِ وَ رِسٰلٰتِهٖ ؕ وَمَنْ يَّعْصِ اللّٰهَ وَ رَسُوْلَهٗ فَاِنَّ لَهٗ نَارَ جَهَنَّمَ خٰلِدِيْنَ فِيْهَآ اَبَدًا ۝ حَتّٰۤى اِذَا رَاَوْا

لانهم رأوا ما لم يروا مثله و سمعوا بما لم يسمعوا بنظيره - و قيل معناه لما قام رسول يعبد الله وحده مخالفا للمشركين في عبادتهم الألهة من دونه كاد المشركون لتظاهرهم عليه و تعاونهم على عداوته يزدحمون عليه متراكمين - لِبَدًا جمع لِبدة و هي ما تلبد بعضه على بعض و منها لبدة الاسد - و قرئ لُبَدًا و اللُّبْدة في معنى اللبدة - و لُبَّدًا جمع لابد كساجد و سُجَّد - و لُبُدًا بضمتين جمع لَبود كصَبور و صُبُر - و عن قتادة تلبدت الانس و الجنّ على هذا الامر ليطفئوه فابى الله الا ان ينصره و يظهره على من ناواه - و من قرأ وَ اِنَّهٗ بالكسر جعله من كلام الجنّ قالوه لقومهم حين رجعوا اليهم حاكين ما رأوا من صلاته و ازدحام اصحابه عليه في ائتمامهم به • قال للمتظاهرين عليه [اِنَّمَآ اَدْعُوْا رَبِّيْ] يريد ما اتيتكم بامر منكر انما اعبد ربي وحده [وَلَآ اُشْرِكُ بِهٖٓ اَحَدًا] و ليس ذلك مما يوجب اطباقكم على مَقتي و عداوتي - او قال للجنّ عند ازدحامهم متعجبين ليس ما ترون من عبادتي اللّٰهَ و رفضي الاشراكَ بامر يتعجب منه انما يتعجب ممن يدعو غير الله و يجعل له شريكا - او قال الجنّ لقومهم ذلك حكاية عن رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم [وَّلَا رَشَدًا] ولا نفعا - او اراد بالضرّ الغيّ و يدلّ عليه قراءة اُبيّ غَيًّا وَّ لَا رَشَدًا و المعنى لا اَستطيع ان اضرّكم و ان انفعكم انما الضارّ و النافع الله - او لا استطيع ان اقسركم على الغيّ و الرشد انما القادر على ذلك الله عزّ و جلّ و اِلَّا بَلٰغًا استثناء منه اي لا املك الا بلاغا من الله - و [قُلْ اِنِّيْ لَنْ يُّجِيْرَنِيْ] جملة معترضة اعترض بها لتاكيد نفي الاستطاعة عن نفسه و بيان عجزه على معنى ان الله ان اراد به سوء من مرض او موت او غيرهما لم يصح ان يُجيره منه احد او يجد من دونه ملاذا يأوي اليه - و الملتحد الملتجأ و اصله المدخل من اللحد - و قيل محيصا و معدلا - و قرئ قَالَ لَآ اَمْلِكُ اي قال عبد الله للمشركين او للجنّ - و يجوز ان يكون من حكاية الجنّ لقومهم - و قيل بَلٰغًا بدل من مُلْتَحَدًا اي لن اجد من دونه منجىً الا ان ابلّغ عنه ما ارسلني به - و قيل اِلَّا هي اِنْ لَا و معناه ان لا ابلّغ بلاغا كقولك ان لَا قياما فقعودا [وَ رِسٰلٰتِهٖ] عطفا على بَلٰغًا كأنه قيل لا املك لكم الا التبليغ و الرسالات و المعنى الا ان ابلّغ عن الله فاقول قال الله كذا ناسبًا لقوله اليه و ان ابلّغ رسالاته اللتي ارسلني بها من غير زيادة و لا نقصان - فان قلتَ الَا يقال بَلّغ عنه و منه قوله عليه السلام بلّغوا عنّي بلّغوا عنّي - قلتُ مِنْ ليست بصلة للتبليغ انما هي بمنزلة من في قوله بَرَآءَةٌ مِّنَ اللّٰهِ بمعنى بلاغا كائنا من الله - و قرئ فَاَنَّ لَهٗ نَارَ جَهَنَّمَ على فجزاؤه ان له نار جهنم كقوله تعالى فَاَنَّ لِلّٰهِ خُمُسَهٗ اي فحكمه ان لله خمسه و قال خٰلِدِيْنَ حملا على معنى الجمع في مَنْ - فان قلتَ بم تعلق حَتّٰى و جعل ما بعده غاية له - قلتُ بقوله يَكُوْنُوْنَ عَلَيْهِ لِبَدًا على انهم يتظاهرون عليه بالعداوة و يستضعفون انصاره و يستقلّون عدده [حَتّٰۤى اِذَا رَاَوْا مَا يُوْعَدُوْنَ] من يوم بدر و اظهار الله له عليهم - او من

فَمَا يُوْعَدُوْنَ فَسَيَعْلَمُوْنَ مَنْ اَضْعَفُ نَاصِرًا وَّ اَقَلُّ عَدَدًا ۞ قُلْ اِنْ اَدْرِيْٓ اَقَرِيْبٌ مَّا تُوْعَدُوْنَ اَمْ يَجْعَلُ لَهٗ رَبِّيْٓ اَمَدًا ۞ عٰلِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلٰى غَيْبِهٖٓ اَحَدًا ۙ اِلَّا مَنِ ارْتَضٰى مِنْ رَّسُوْلٍ فَاِنَّهٗ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهٖ رَصَدًا ۙ لِّيَعْلَمَ اَنْ قَدْ اَبْلَغُوْا رِسٰلٰتِ رَبِّهِمْ وَ اَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَ اَحْصٰى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ۞ ع

يوم القيمة فَسَيَعْلَمُوْنَ حينئذ انهم اَضْعَفُ نَاصِرًا وَّ اَقَلُّ عَدَدًا - و يجوز ان يتعلق بمحذوف دلّت عليه الحال من استضعاف الكفار له و استقلالهم لعدده كأنه قال لا يزالون على ما هم عليه حَتّٰى اِذَا رَاَوْا مَا يُوْعَدُوْنَ قال المشركون متى يكون هذا الموعود انكارا له فقيل قل انه كائن لا ريب فيه فلا تُنكروه فانّ الله قد وعد ذلك و هو لا يخلف الميعاد و اما وقته فما ادري متى يكون لانّ الله لم يبيّنه لما رأى في اخفاء وقته من المصلحة - فان قلت ما معنى قوله [اَمْ يَجْعَلُ لَهٗ رَبِّيْٓ اَمَدًا] و الامد يكون قريبا و بعيدا الا ترى الى قوله تَوَدُّ لَوْ اَنَّ بَيْنَهَا وَ بَيْنَهٗٓ اَمَدًا بَعِيْدًا - قلت كان رسول الله صلّى اللّٰه عليه و اله و سلّم يستقرب الموعد فكأنه قال ما ادري أهو حال متوقع في كل ساعة ام مؤجّل ضُربت له غاية • اي هو [عٰلِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ] فلا يُطلع - و [مِنْ رَّسُوْلٍ] تبيين لمَنِ ارْتَضٰى يعني انه لا يُطلع الغيب الا المرتضى الذي هو مصطفى للنبوة خاصة لا كلّ مرتضى و في هذا ابطال للكرامات لانّ الذين تضاف اليهم و ان كانوا اولياء مرتضَيْن فليسوا برُسل و قد خصّ الله الرُسل من بين المرتضَيْن بالاطلاع على الغيب و ابطال الكهانة و التنجيم لان اصحابهما ابعد شيءٍ من الارتضاء و ادخله في السخط [فَاِنَّهٗ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ] يَدَيْ مَنِ ارتضى للرسالة [وَ مِنْ خَلْفِهٖ رَصَدًا] حفظةً من الملٰئكة يحفظونه من الشياطين يطردونهم عنه و يعصمونه من وساوسهم و تخاليطهم حتى يبلّغ ما اُوحي به اليه - و عن الضحاك ما بُعث نبيّ الا و معه ملٰئكة يحرسونه من الشياطين ان يتشبّهوا بصورة الملك [لِّيَعْلَمَ اللّٰهُ اَنْ قَدْ اَبْلَغُوْا رِسٰلٰتِ رَبِّهِمْ] يعني الانبياء وحّد اولاً على اللفظ في قوله مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهٖ ثم جمع على المعنى كقوله فَاِنَّ لَهٗ نَارَ جَهَنَّمَ خٰلِدِيْنَ و المعنى ليُبلغوا رسالات ربهم كما هي محروسةً من الزيادة و النقصان - و ذكرُ العلم كذكره في قوله تعالى حَتّٰى نَعْلَمَ الْمُجٰهِدِيْنَ - و قرئ ليُعْلَمَ على البناء للمفعول [وَ اَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ] بما عند الرُسل من الحكم و الشرائع لا يفوته منها شيء و لا ينسى منها حرفا فهو مُهَيْمِن عليها حافظ لها [وَ اَحْصٰى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا] من القطر و الرمل و ورق الاشجار و زبد البحر فكيف لا يحيط بما عند الرسل من وحيه و كلامه - و عَدَدًا حال اي و ضبط كل شيء معدودا محصورا - او مصدر في معنى احصاءً -

عن رسول الله صلّى الله عليه و اله و سلّم مَن قرأ
سورة الجنّ كان له بعدد كل جنّيّ
صدّق محمّدا و كذّب به
عتقُ رقبة •

سورة المزمل ٧٣ — كلماتها ٢٠٠ — سورة المزمّل مكّية وهي عشرون اٰية و ركوعان ◦ — حروفها ٨٩٤

الجزء ٢٩ — ع ١٢

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

يٰۤاَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ ۝ قُمِ الَّيْلَ اِلَّا قَلِيْلًا ۝ نِّصْفَهٗۤ اَوِ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيْلًا ۝ اَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْقُرْاٰنَ تَرْتِيْلًا ۝ اِنَّا سَنُلْقِيْ عَلَيْكَ

سورة المزمّل

[الْمُزَّمِّلُ] المتزمل و هو الذي تزمّل في ثيابه اي تلفّف بها بادغام التاء في الزاي و نحوه الْمُدَّثِّرُ في المتدثّر - و قرى الْمُتَزَمِّلُ على الاصل وَالْمُزَمِّلُ بتخفيف الزاي و فتح الميم و كسرها على انه اسم فاعل او مفعول من زمّله و هو الذي زمّله غيره او زمّل نفسه و كان رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم نائمًا بالليل متزمّلا في قطيفة فنُبّه ونُودي بما يهجّن اليه الحالة التي كان عليها من التزمل في قطيفته و استعداده للاستثقال في النوم كما يفعل من لا يهمّه امر و لا يعنيه شان الا ترى الى قول ذي الرمّة ◦ شعر ◦ و كاين تخطّت ناقتي من مفازة ◦ و من نائم عن ليلها متزمّلِ ◦ يريد الكسلان المتقاعس الذي لا ينهض في معاظم الامور و كفايات الخطوب و لا يحمّل نفسه المشاق و المتاعبَ و نحوه ◦ ع ◦ فَأَتَتْ به حُوش الفؤاد مُبَطَّنًا ◦ سُهُدًا اذا ما نام ليل الهوجلِ ◦ و في امثالهم ◦ شعر ◦ اوردها سعد و سعد مشتمِلْ ◦ ما هكذا تورد يا سعدُ الابلْ ◦ فذمّه بالاشتمال بكسائه و جعل ذلك خلاف الجَلَد و الكيس وأُمر بان يختار على الهجود التهجّدَ و على التزمّل التشمّرَ والتخفّف للعبادة و المجاهدة في اللّٰه لا جرم ان رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم قد تشمّرَ لذلك مع اصحابه حقّ التشمر و اقبلوا على احياء لياليهم و رفضوا له الرقاد و الدعة و تجاهدوا فيه حتّى انتفخت اقدامهم و اصفرّت الوانهم و ظهرت السيماء في وجوههم و ترامى امرهم الى حدّ رحمهم له ربّهم فخفّف عنهم - و قيل كان متزمّلا في مرط لعائشة يصلّي فهو على هذا ليس بتهجين بل هو ثناء عليه و تحسين لحاله التي كان عليها و امرٌ بان يدوم على ذلك ويواظب عليه - و عن عائشة رضي اللّٰه عنها انها سُئلت ما كان تزميله قالت كان مرطا طوله اربع عشرة ذراعا نصفه عليّ و انا نائمة و نصفه عليه و هو يصلّي فسُئلتْ ما كان قالت واللّٰه ما كان خزًّا و لا قزًّا و لا مرعزّى و لا ابريسمًا و لا صوفًا كان سداه شعرًا و لُحمته وبرًا - و قيل دخل على خديجة و قد جُئِثَ فَرَقًا اول ما اتاه جبرئيل و بوادره ترعد فقال زمّلوني زمّلوني و حسبَ انه عرض له فبينا هو على ذلك اذ ناداه جبرئيل يٰۤاَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ - و عن عكرمة ان المعنى يا ايها الذي زُمّل امرا عظيما اي حُمّله و الزِّمْل الحِمل و ازدمله احتمله - و قرى قُمُ الَّيْلَ بضم الميم و فتحها - قال عثمٰن بن جنّيّ الغرض بهذه الحركة التبلغ بها هربًا من التقاء الساكنين فباىّ الحركات تحرّكَ فقد وقع الغرض [نِّصْفَهٗۤ] بدل من الَّيْل و اِلَّا قَلِيْلًا استثناء من النصف كانه قيل قم اقلّ من نصف الليل و الضمير في مِنْهُ وعَلَيْهِ للنصف و المعنى التخيير بين امرين بين ان يقوم اقلّ من نصف الليل على البتّ و بين ان يختار احد الامرين وهما النقصانُ من النصف و الزيادة

عليه - و ان شئت جعلت نِصْفَهُ بدلا من قَلِيلًا و كان تخييرا بين ثلث بين قيام النصف بتمامه و بين قيام الناقص منه و بين قيام الزائد عليه و انما وصف النصف بالقلة بالنسبة الى الكل - و ان شئت قلت لما كان معنى قُمِ الَّيْلَ اِلَّا قَلِيلًا نِّصْفَهُ اذا ابدلت النصف من الليل قم اقل من نصف الليل رجع الضمير في مِنْهُ وَ عَلَيْهِ الى الاقل من النصف فكأنه قيل قم اقل من نصف الليل او قم انقص من ذلك الاقل او ازيد منه قَلِيلًا فيكون التخيير فيما وراء النصف بينه و بين الثلث - و يجوز اذا ابدلت نِصْفَهُ من قَلِيلًا و فسرته به ان تجعل قَلِيلًا الثاني بمعنى نصف النصف و هو الربع كأنه قيل او انقص منه قَلِيلًا نِّصْفَهُ و تجعل المزيد على هذا القليل اعني الربع نصف الربع كأنه قيل او زد عليه قَلِيلًا نِّصْفَهُ - و يجوز ان تجعل الزيادة لكونها مطلقة تتمة الثلث فيكون تخييرا بين النصف و الثلث و الربع - فان قلت أكان القيام فرضا ام نفلا - قلت عن عائشة رضي الله عنها ان الله جعله تطوعا بعد ان كان فريضة - و قيل كان فرضا قبل ان تفرض الصلوات الخمس ثم نسخ بهن الا ما تطوعوا به - و عن الحسن كان قيام ثلث الليل فريضة و كانوا على ذلك سنة - و قيل كان واجبا و انما وقع التخيير في المقدار ثم نسخ بعد عشر سنين - و عن الكلبي كان يقوم الرجل حتى يصبح مخافة ان لا يحفظ ما بين النصف و الثلث و الثلثين - و منهم من قال كان نفلا بدليل التخيير في المقدار و لقوله تعالى وَ مِنَ الَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهٖ نَافِلَةً لَّكَ - ترتيل القران قراءته على ترسل و تؤدة بتبيين الحروف و اشباع الحركات حتى يجيء المتلو منه شبيها بالثغر المرتل و هو المفلج المشبه بنور الاقحوان و ان لا يهذه هذا و لا يسرده سردا كما قال عمر رضي الله عنه شر السير الحقحقة و شر القراءة الهذرمة حتى يشبه المتلو في تتابعه الثغر الالص - و سئلت عائشة رضي الله عنها عن قراءة رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فقالت لا كسردكم هذا لو اراد السامع ان يعد حروفه لعدها - و [تَرْتِيلًا] تاكيد في ايجاب الامر به و انه ما لابد منه للقاري - هذه الآية اعتراض و يعني بالقول الثقيل القران و ما فيه من الاوامر و النواهي التي هي تكاليف شاقة ثقيلة على المكلفين خاصة على رسول الله لانه متحملها بنفسه و محملها امته فهي اثقل عليه و ابهظ له و اراد بهذا الاعتراض ان ما كلفه من قيام الليل من جملة التكاليف الثقيلة الصعبة التي ورد بها القران لان الليل وقت السبات و الراحة و الهدو فلابد لمن احياه من مضادة لطبعه و مجاهدة لنفسه - و عن ابن عباس كان اذا نزل عليه الوحي ثقل عليه و تربد له جلده - و عن عائشة رضي الله عنها رأيته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه و ان جبينه ليرفض عرقا - و عن الحسن ثقيل في الميزان - و قيل ثقيل على المنافقين - و قيل كلام له وزن و رجحان ليس بالسفساف • [نَاشِئَةَ الَّيْلِ] النفس الناشئة بالليل التي تنشأ من مضجعها الى العبادة اي تنهض و ترتفع من نشأت السحابة اذا ارتفعت و نشأ من مكانه و نشر اذا نهض - قال • شعر • نشأنا الى خوص برى نيها السرى • و الصق منها مشرفات

١٢ القماحد • او قيام الليل على ان الناشئة مصدر من نشأ اذا قام و نهض على فاعلة كالعافية و يدل عليه ما روي عن عبيد بن عمير قلت لعائشة رجل قام من اول الليل أتقولين له قام ناشئة قالت لا انما الناشئة القيام بعد النوم ففسرت الناشئة بالقيام عن المضجع او العبادة التي تنشأ بالليل اي تحدث و ترتفع - و قيل هي ساعات الليل كلها لانها تحدث واحدة بعد اخرى - و قيل الساعات الاول منه - و عن علي بن الحسين انه كان يصلي بين المغرب و العشاء و يقول اما سمعتم قول الله تعالى انّ نَاشِئَةَ الَّيْلِ هذه ناشئة الليل [هِيَ اَشَدُّ وَطْـًٔا] هي خاصة دون ناشئة النهار اشد مواطاة يواطئ قلبها لسانها ان اردت النفس او يواطئ فيها قلب القائم لسانه ان اردت القيام او العبادة او الساعات او اشد موافقة لما يراد من الخشوع و الاخلاص - و عن الحسن اشد موافقة بين السر و العلانية لانقطاع رؤية الخلائق - و قرئ اَشَدُّ وِطْـًٔا بالفتح و الكسر والمعنى اشد ثبات قدم و ابعد من الزلل او اثقل و اغلظ على المصلي من صلوة النهار من قوله عليه السلام اللّهم اشدد وطاتك على مضر [وَاَقْوَمُ قِيْلًا] و اسد مقالا و اثبت قراءة لهدو الاصوات - و عن انس رضي الله عنه انه قرأ وَاَصْوَبُ قِيْلًا فقيل له يا ابا حمزة انما هي وَاَقْوَمُ فقال ان اقوم و اصوب و اهيأ واحد - و روى ابو زيد الانصاري عن ابي سرار الغنوي انه كان يقرأ فَحَاسُوْا بحاء غير معجمة فقيل له انما هو جَاسُوْا بالجيم فقال جاسوا و حاسوا واحد [سَبْحًا] تصرفا و تقلبا في مهماتك و شواغلك و لا تفرغ الا بالليل فعليك بمناجاة الله التي تقتضي فراغ البال و انتفاء الشواغل فاما القراءة بالخاء فاستعارة من سبخ الصوف و هو نفشه و نشر اجزائه لانتشار الهم و تفرق القلب بالشواغل - كلفه قيام الليل ثم ذكر الحكمة فيما كلفه منه و هو ان الليل اعون على المواطاة و اسد للقراءة لهدو الرجل و خفوت الصوت و انه اجمع للقلب و اضم لنشر الهم من النهار لانه وقت تفرق الهموم و توزع الخواطر و التقلب في حوائج المعاش و المعاد - و قيل فراغا و سعة لنومك و تصرفك في حوائجك - و قيل ان فاتك من الليل شيء فلك في النهار فراغ تقدر على تداركه فيه [وَاذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ] و دم على ذكره في ليلك و نهارك و احرص عليه و ذكر الله يتناول كل ما كان من ذكر طيب تسبيح و تهليل و تكبير و تمجيد و توحيد و صلوة و تلاوة قرآن و دراسة علم و غير ذلك مما كان رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم يستغرق به ساعات ليله و نهاره [وَتَبَتَّلْ اِلَيْهِ] و انقطع اليه - فان قلت كيف قيل [تَبْتِيْلًا] مكان تبتلا - قلت لان معنى تبتل بتل نفسه فجيء به على معناه مراعاة لحق الفواصل [رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ] - قرئ مرفوعا على المدح - و مجرورا على البدل من رَبِّكَ - و عن ابن عباس على القسم باضمار حرف القسم كقولك اللّٰهُ لافعلن و جوابه لا اله الا هو كما تقول و الله لا احد في الدار الا زيد - وقرأ ابن عباس رَبَّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ [فَاتَّخِذْهُ وَكِيْلًا] مسبب عن التهليلة لانه هو وحده هو الذي يجب لتوحده بالربوبية أن تُوكّل اليه الامور - و قيل وَكِيْلًا كفيلا بما وعدك من النصر

هَجْرًا جَمِيلًا ۝ وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولِي النَّعْمَةِ وَمَهِّلْهُمْ قَلِيلًا ۝ إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا ۝ وَطَعَامًا ذَا
غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا ۝ يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيبًا مَهِيلًا ۝ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا ۵ شَاهِدًا
عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَى فِرْعَوْنَ رَسُولًا ۝ فَعَصَى فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيلًا ۝ فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا

و الظهار - الهجر الجميل ان يجانبهم بقلبه و هواه و يخالفهم مع حسن المخالقة و المداراة و الاغضاء و ترك المكافاة - و عن ابي الدرداء رضي الله عنه انا لنكشر في وجوه قوم و نضحك اليهم و ان قلوبنا لتقليهم - و قيل هو منسوخ باٰية السيف - اذا عرف الرجل من صاحبه انه مستهم بخطب يريد ان يكفاه او بعدو يشتهي ان ينتقم له منه و هو مضطلع بذلك مقتدر عليه قال ذرني و اياه اي لا تحتاج الى الظفر بمرادك و مشتهاك الا ان تخلي بيني و بينه بان تكل امره الي و تستكفينيه فان في ما يفرغ بالك و يجلي همك وليس ثمه منع حتى يطلب منه ان يذره و اياه الا ترك الاستكفاء و التفويض كانه اذا لم يكل اليه امره فكانه منعه منه فاذا وكله اليه فقد ازال المنع و تركه و اياه و فيه دليل على الوثوق بانه يتمكن من الوفاء باقصى ما تدور حوله امنية المخاطب و بما يزيد عليه - النَّعمة بالفتح التنعم - و بالكسر الانعام - و بالضم المسرة يقال نَعَم و نُعمة عين و هم صناديد قريش و كانوا اهل تنعم و ترفه [إِنَّ لَدَيْنَا] ما يضاد تنعمهم - من انكال و هي القيود الثقال - عن الشعبي اذا ارتفعوا استفلت بهم الواحد نِكل و نكل - و من جحيم و هي النار الشديدة الحر و الاتقاد - و من طعام ذي غصة و هو الذي ينشب في الحلوق فلا يساغ يعني الضريع و شجر الزقوم - و من عَذَاب اَلِيْم من سائر العذاب فلا ترى موكولا اليه امرهم موذورا بينه و بينهم ينتقم منهم بمثل ذلك الانتقام - و روي ان النبيّ صلّى الله عليه و اله و سلّم قرأ هذه الاٰية فصعق - و عن الحسن انه امسى صائما فاتي بطعام فعرضت له هذه الاٰية فقال ارفعه و وضع عنده الليلة الثانية فعرضت له فقال ارفعه و كذلك الثالثة فاخبر ثابت البناني و يزيد الضبيّ و يحيى البكاء فجاؤا فلم يزالوا به حتى شرب شربة من سويق - [يَوْمَ تَرْجُفُ] منصوب بما في لَدَيْنَا - و الرجفة الزلزلة و الزعزعة الشديدة - و الكثيب الرمل المجتمع من كثب الشيء اذا جمعه كانه فعيل بمعنى مفعول في اصله و منه الكُثبة من اللبن قالت الصائغة • ع • اُجز جفالا و اُحلب كُثبا عجالا • اي كانت مثل رمل مجتمع هيل هيلا اي نثر و اسيل •
الخطاب لاهل مكة [شَاهِدًا عَلَيْكُمْ] يشهد عليكم يوم القيمة بكفركم و تكذيبكم - فان قلت لِم نكر الرسول ثم عرف - قلت لانه اراد اَرْسَلْنَا اِلٰى فِرْعَوْنَ بعض الرسل فلما اعاده و هو معهود بالذكر ادخل لام التعريف اشارة الى المذكور بعينه [وَبِيلًا] ثقيلا غليظا من قولهم كلاء وبيل وخيم لا يستمرئ لثقله و الوبيل العصا الضخمة و منه الوابل للمطر العظيم - [يَوْمًا] مفعول به اي فكيف تقون انفسكم يوم القيمة و هوله ان بقيتم على الكفر و لم تؤمنوا و تعملوا صالحا - و يجوز ان يكون ظرفا اي فكيف لكم بالتقوى في يوم القيمة ان كفرتم في الدنيا - و يجوز ان ينتصب بكَفَرْتُمْ على تأويل جحدتم اي فكيف تتقون الله و تخشونه ان جحدتم يوم

يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا ۝ السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ ۚ كَانَ وَعْدُهُ مَفْعُولًا ۝ إِنَّ هَٰذِهِ تَذْكِرَةٌ ۚ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ۝ ع إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلُثَيِ اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ وَثُلُثَهُ وَطَائِفَةٌ مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ ۚ وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ۚ عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصُوهُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ ۖ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ ۚ عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ

القيمة و الجزاءَ لانّ تقوى الله خوف عقابه و [يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا] مثل في الشدّة يقال في اليوم الشديد يوم يُشيب نواصيَ الاطفال و الاصل فيه ان الهموم و الاحزان اذا تفاقمت على الانسان اسرع فيه الشيب. قال ابو الطيب ٭ شعر ٭ و الهمّ يخترم الجسيمَ نحافةً ٭ ويُشيب ناصية الصبي ويُهرمُ ٭ وقد مرّ بي في بعض الكُتب ان رجلا امسى فاحمَ الشعر كحنك الغراب و اصبح و هو ابيض الرأس و اللحية كالثغامة فقال أُريتُ القيمةَ و الجنّة و النار في المنام و رأيتُ الناس يُقادون في السلاسل الى النار فمن هول ذلك اصبحتُ كما ترون - و يجوز ان يوصف اليوم بالطول و ان الاطفال يبلغون فيه اوانَ الشيخوخة و الشيب [السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ] وصفٌ لليوم بالشدّة ايضاً و ان السماء على عظمها و احكامها تنفطر فيه فما ظنّك بغيرها من الخلائق - قرئ مُنفطِرٌ - و مُتَفَطِّرٌ و المعنى ذات انفطار - او على تأويل السماء بالسقف - او السماء شيء منفطر و الباء في بهٖ مثلها في قولك فطرتُ العود بالقدُوم فانفطر به يعني انها تنفطر بشدّة ذلك اليوم و هوله كما ينفطر الشيء بما يُفطَر به - و يجوز ان يراد السماء مُثقلة به اثقالا يؤدّي الى انفطارها لعظمه عليها و خشيتها من وقوعه كقوله ثَقُلَتْ فِي السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ [وَعْدُهُ] من اضافة المصدر الى المفعول و الضمير لليوم - و يجوز ان يكون مضافا الى الفاعل و هو الله عزّ و علا و لم يجرِ له ذكر لكونه معلوما [اِنَّ هٰذِهٖ] الآيات الناطقةَ بالوعيد الشديد [تَذْكِرَةٌ] موعظة [فَمَنْ شَاءَ] اتّعظ بها و [اتَّخَذَ]سبيلا الى الله بالتقوى و الخشية و معنى اتّخاذ السبيل اليه التقرب و التوصل بالطاعة [اَدْنٰى مِنْ ثُلُثَيِ الَّيْلِ] اقلّ منهما و انما استُعير الادنى و هو الاقرب للاقلّ لان المسافة بين الشيئين اذا دنت قلّ ما بينهما من الاحياز و اذا بعدت كثر ذلك - و قرئ وَ نِصْفَهٗ وَ ثُلُثَهٗ بالنصب على انك تقوم اقلّ من الثلثين و تقوم النصف و الثلث و هو مطابق لما مرّ في اول السورة من التخيير بين قيام النصف بتمامه و بين قيام الناقص منه و هو الثلُث و بين قيام الزائد عليه و هو ادنى من الثلثين - و قرئ وَ نِصْفِهٖ وَ ثُلُثِهٖ بالجرّ اي تقوم اقلّ من الثلثين و اقلّ من النصف و الثلث و هو مطابق للتخيير بين النصف و هو ادنى من الثلثين و الثلث و هو ادنى من النصف و الربع و هو ادنى من الثلث و هو الوجه الاخير [وَ طَائِفَةٌ مِّنَ الَّذِيْنَ مَعَكَ] و تقوم ذلك جماعةٌ من اصحابك [وَ اللّٰهُ يُقَدِّرُ الَّيْلَ وَ النَّهَارَ] لا يقدر على تقدير الليل و النهار و معرفة مقادير ساعاتهما الا الله وحده و تقديم اسمه عزّ و جلّ مبتدأ مبنيًّا عليه يُقَدِّرُ هو الدالّ على معنى الاختصاص بالتقدير و المعنى انكم لا تقدرون عليه و الضمير في [لَّنْ تُحْصُوْهُ] لمصدر يُقَدِّرُ اي علم انه لا يصحّ منكم ضبط الاوقات و لا يتأتى حسابها بالتعديل و التسوية الا ان تأخذوا بالاوسع للاحتياط و ذلك شاق عليكم بالغٌ منكم

مَّرْضَى وَ اٰخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْاَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ وَاٰخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيْلِ اللّٰهِ فَاقْرَءُوْا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ وَ اَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَ اٰتُوا الزَّكٰوةَ وَ اَقْرِضُوا اللّٰهَ قَرْضًا حَسَنًا وَ مَا تُقَدِّمُوْا لِاَنْفُسِكُمْ مِّنْ خَيْرٍ تَجِدُوْهُ عِنْدَ اللّٰهِ هُوَ خَيْرًا وَّ اَعْظَمَ اَجْرًا وَ اسْتَغْفِرُوا اللّٰهَ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ ع

كلماتها ۲۵۶ | سورة المدثر مكية و هي ست و خمسون اٰية و فيها ركوعان ● | حروفها ۱۱۳۵

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

يٰۤاَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ۝ قُمْ فَاَنْذِرْ ۝ وَ رَبَّكَ فَكَبِّرْ ۝ وَ ثِيَابَكَ فَطَهِّرْ ۝ وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ ۝ وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ ۝ وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ ۝

[فَتَابَ عَلَيْكُمْ] عبارة عن الترخيص في ترك القيام المقدر كقوله تعالى فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَ عَفَا عَنْكُمْ فَالْـٰٔنَ بَاشِرُوْهُنَّ و المعنى انه رفع التبعة في تركه عنكم كما يرفع التبعة عن التائب - و عبّر عن الصلٰوة بالقراءة لانها بعض اركانها كما عبّر عنها بالقيام و الركوع و السجود يريد فصلّوا ما تيسّر عليكم و لم يتعذر من صلٰوة الليل و هذا ناسخ للاول ثم نُسخا جميعا بالصلوات الخمس - و قيل هي قراءة القرآن بعينها - قيل يقرأ مائة اٰية و من قرأ مائة اٰية في ليلة لم يحاجه القرآن - و قيل من قرأ مائة اٰية كُتب من القانتين - و قيل خمسين اٰية وقد بيّن الحكمة في النسخ و هي تعذر القيام على المرضى و الضاربين في الارض للتجارة و المجاهدين في سبيل الله - و قيل سوّى الله بين المجاهدين و المسافرين لكسب الحلال - و عن عبد الله بن مسعود ايّما رجل جلب شيئا الى مدينة من مدائن المسلمين صابرا محتسبا فباعه بسعر يومه كان عند الله من الشهداء - و عن عبد الله بن عمر ما خلق الله موتة اَموتها بعد القتل في سبيل الله احبّ اليّ من ان اموت بين شعبتَيْ رحل اضرب في الارض ابتغي من فضل الله - و عَلِمَ استيناف على تقدير السؤال عن من وجه النسخ [وَ اَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ] يعني المفروضة و الزكٰوة الواجبة - و قيل زكٰوة الفطر لانه لم يكن بمكة زكٰوة و انما وجبت بعد ذلك - و من فسّرها بالزكٰوة الواجبة جعل اٰخر السورة مدنيا - [وَ اَقْرِضُوا اللّٰهَ قَرْضًا حَسَنًا] يجوز ان يريد سائر الصدقات - و ان يريد اداء الزكٰوة على احسن وجه من اخراج اطيب المال و اعوده على الفقراء و مراعاة النيّة و ابتغاء وجه الله و الصرف الى المستحق - و ان يريد كل شيء يفعل من الخير مما يتعلق بالنفس و المال [خَيْرًا] ثاني مفعولَيْ وجدَ و هُوَ فصل و جاز و ان لم يقع بين معرفتين لان افعل من اشبه في امتناعه من حرف التعريف المعرفة - و قرأ ابو السمّال هُوَ خَيْرٌ وَّ اَعْظَمُ اَجْرًا بالرفع على الابتداء و الخبر - عن رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم مَن قرأ سورة المزمل دفع الله عنه العسر في الدنيا و الاٰخرة ●

سورة المدثر

[اَلْمُدَّثِّرُ] لابس الدثار و هو ما فوق الشعار و هو الثوب الذي يلي الجسد و منه قوله عليه السلام

الانصار شعار و الناس دثار - و قيل هي اول سورة نزلت - روى جابر بن عبد الله عن رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم قال كنتُ على جبل حراء فنوديتُ يا مُحَمّد انّك رسول الله فنظرتُ عن يميني و يساري فلم ار شيئًا فنظرتُ فوقي فرأيتُ شيئًا و في رواية عائشة رضي الله عنها فنظرتُ فوقي فاذا به قاعد على عرش بين السماء و الارض يعني الملك الذي ناداه فرُعِبتُ و رجعتُ الى خديجة فقلت دَثّروني دَثّروني فنزل جبرئيل عليه السلام و قال يٰاَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ - و عن الزهري اول ما نزل سورة اِقْرَاْ بِاسْمِ رَبِّكَ الى قوله مَا لَمْ يَعْلَمْ فحزنَ رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم فجعل يعلو شواهق الجبال فاتاه جبرئيل فقال انّك نبيّ الله فرجع الى خديجة و قال دَثّروني و صبّوا عليّ ماء باردا فنزل يٰاَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ - و قيل سمع من قريش ما كرهه فاغتمّ فتغطّى بثوبه مفكرا كما يفعل المغموم فامِر ان لا يدع انذارهم و ان اسمعوه و اٰذوه - و عن عكرمة انه قرأ على لفظ اسم المفعول من دَثّره و قال دُثّرتَ هذا الامر و عُصِب بك كما قال في المُزَمِّل [قُمْ] من مضجعك - او قُمْ قيام عزم و تصميم [فَاَنْذِرْ] فحذّر قومك من عذاب الله ان لم يؤمنوا و الصحيح ان المعنى فافعل الانذار من غير تخصيص له باحد [وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ] و اختصّ ربّك بالتكبير و هو الوصف بالكبرياء و ان يقال الله اكبر - و يروى انه لما نزل قال رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم الله اكبر فكبّرت خديجة رضي الله عنها و فرحت و ايقنت انه الوحي - و قد يحمل على تكبير الصلٰوة و دخلت الفاء لمعنى الشرط كأنه قيل و ما كان فلا تدعْ تكبيره [وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ] امرٌ بان يكون ثيابه طاهرة من النجاسات لان طهارة الثياب شرط في الصلوة لا تصحّ الا بها و هي الاَوْلى و الاحبّ في غير الصلٰوة و قبيح بالمؤمن الطيّب ان يحمل خبثا - و قيل هو امر بتقصيرها و مخالفة العرب في تطويلهم الثياب و جرّهم الذيول و ذلك ما لا يؤمن معه اصابة النجاسة - و قيل هو امر بتطهير النفس مما يُستقذر من الافعال و يُستهجن من العادات يقال فلان طاهر الثياب و طاهر الجيب و الذيل و الاَرْدان اذا وصفوه بالنقاء من المعائب و مدانس الاَخْلاق و فلان دنسُ الثياب للغادر و ذلك لان الثوب يلابس الانسان و يشتمل عليه فكُنّي به عنه الا ترى الى قولهم اعجبني زيد ثوبُه كما يقولون اعجبني زيد عقلُه و خُلقه و يقولون المجد في ثوبه و الكرمُ تحت حُلّته و لانّ الغالب ان من طَهّر باطنه و نقّاه عني بتطهير الظاهر و تنقيته و ابى الا اجتناب الخبث و ايثار الطهر في كل شيء [وَالرُّجْزَ] قرئ بالكسر - و الضم و هو العذاب و معناه اهجر ما يؤدّي اليه من عبادة الاوثان و غيرها من المأثم و المعنى الثبات على هجره لانه كان بريئًا منه - قرأ الحسن وَلَا تَمُنّ وتَسْتَكْثِرُ مرفوع منصوب المحل على الحال اي و لا تُعط مستكثرا رائيًا لما تعطيه كثيرا او طالبا للكثير نُهي عن الاستغزار و هو ان يهب شيئًا و هو يطمع ان يتعوّض من الموهوب له اكثر من الموهوب و هذا جائز و منه الحديث المستغزر يثاب من هبته - و فيه وجهان - احدهما ان يكون نهيًا خاصًا برسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم لان الله اختار له اشرف الاٰداب و احسن الاخلاق - و الثاني ان يكون نهي تنزيه لا تحريم

فَاِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُوْرِ ۙ فَذٰلِكَ يَوْمَئِذٍ يَّوْمٌ عَسِيْرٌ ۙ عَلَى الْكٰفِرِيْنَ غَيْرُ يَسِيْرٍ ۞ ذَرْنِيْ وَ مَنْ خَلَقْتُ وَحِيْدًا ۙ وَّ جَعَلْتُ لَهٗ مَالًا مَّمْدُوْدًا ۙ وَّ بَنِيْنَ شُهُوْدًا ۙ وَّ مَهَّدْتُّ لَهٗ تَمْهِيْدًا ۙ ثُمَّ يَطْمَعُ اَنْ اَزِيْدَ ۙ كَلَّا ؕ اِنَّهٗ كَانَ

*

له و لامّته - وقرأ الحسن تَسْتَكْثِرْ بالسكون وفيه ثلٰثة اوجه - الابدال من تَمْنُنْ كانه قيل وَ لَا تَمْنُنْ لا تَسْتَكْثِرْ على انه من المنّ في قوله عزّ و علا ثُمَّ لَا يُتْبِعُوْنَ مَا اَنْفَقُوْا مَنًّا وَّ لَا اَذًى لانّ من شان المنّان بما يعطي ان يستكثره اي يراه كثيرا و يعتدّ به - و ان يشبه ثُرْ و بعَضُد فيسكّن تخفيفا - و ان يعتبر حال الوقف - وقرأ الاعمش بالنصب باضمار انْ كقوله ◦ ع ◦ اَلَا اَيُّهٰذا الزاجري احضُرَ الوغى ◦ ويؤيده قراءة ابن مسعود وَ لَا تَمْنُنْ اَنْ تَسْتَكْثِرَ - و يجوز في الرفع اَنْ تحذف ان و يبطل عملها كما روي احضُرُ الوغى بالرفع [وَ لِرَبِّكَ فَاصْبِرْ] و لوجه الله فاستعمل الصبر - وقيل على اذى المشركين - وقيل على اداء الفرائض - و عن النخعي على عطيّتك كانه وصله بما قبله و جعله صبرا على العطاء من غير استكثار - و الوجه ان يكون امرا بنفس الفعل - و ان يتناول على العموم كل مصبور عليه و مصبور عنه و يراد الصبر على اذى الكفّار لانه احد ما يتناوله العامّ والفاء في قوله فَاِذَا نُقِرَ للتسبيب كانه قال اصبر على اذاهم فبين ايديهم يوم عسير يلقون فيه عاقبة اذاهم و تلقى عاقبة صبرك عليه و الفاء في فَذٰلِكَ للجزاء - فان قلت ثم انتصب اِذَا و كيف صحّ ان يقع يَوْمَئِذٍ ظرفا ليَوْمٌ عَسِيْرٌ - قلت انتصب اِذَا بما دلّ عليه الجزاء لان المعنى فَاِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُوْرِ عسر الامر على الكافرين و الذي اجاز وقوع يَوْمَئِذٍ ظرفا ليَوْمٌ عَسِيْرٌ ان المعنى فذلك وقت النقر وقوع يوم عسير لانّ يوم القيٰمة يأتي و يقع حين ينقر في الناقور - و اختلف في انها النفخة الاولى ام الثانية - و يجوز ان يكون يَوْمَئِذٍ مبنيّا مرفوع المحل بدلا من ذٰلِكَ و يَوْمٌ عَسِيْرٌ خبر كانه قيل فيوم النقر يوم عسير - فان قلت فما فائدة قوله غَيْرُ يَسِيْرٍ و عَسِيْرٌ مغنٍ عنه - قلت لما قال عَلَى الْكٰفِرِيْنَ فقصر العسر عليهم قال غَيْرُ يَسِيْرٍ ليؤذن بانه لا يكون عليهم كما يكون على المؤمنين يسيرا هيّنا ليجمع بين وعيد الكافرين و زيادة غيظهم و بشارة المؤمنين و تسليتهم - و يجوز ان يراد انه عسير لا يرجى ان يرجع يسيرا كما يرجى تيسير العسير من امور الدنيا [وَحِيْدًا] حال من الله عزّ و جلّ على معنيين - احدهما ذرني وحدي معه فانا اجزيك في الانتقام منه عن كل منتقم - و الثاني خلقته وحدي لم يشركني في خلقه احد - او حال من المخلوق على معنى خلقته و هو وحيد فريد لا مال له و لا ولد كقوله تعالى وَ لَقَدْ جِئْتُمُوْنَا فُرَادٰى كَمَا خَلَقْنٰكُمْ اَوَّلَ مَرَّةٍ - و قيل نزلت في الوليد بن المغيرة المخزومي و كان يلقّب في قومه بالوحيد و لعله لقّب بذلك بعد نزول الاٰية فان كان ملقّبا به قبلُ فهو تهكّم به و بلقبه و تغيير له عن الغرض الذي كانوا يؤمّونه من مدحه و الثناء عليه بانّه وحيد قومه لرياسته و يساره و تقدمه في الدنيا الى وجه الذمّ و العيب و هو انه خُلق وحيدا لا مال له و لا ولد فاٰتاه الله ذلك فكفر بنعمة الله و اشرك به و استهزأ بدينه [مَّمْدُوْدًا] مبسوطا كثيرا - او مُمَدًّا بالنماء من مدّ النهر و مدّه نهر اٰخر - قيل كان له الزرع و الضرع و التجارة - و عن ابن عباس

لِاٰيٰتِنَا عَنِيْدًا ۞ سَاُرْهِقُهٗ صَعُوْدًا ۞ اِنَّهٗ فَكَّرَ وَ قَدَّرَ ۞ فَقُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ ۞ ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ ۞ ثُمَّ نَظَرَ ۞ ثُمَّ

ع ١٤

هو ما كان له بين مكّة و الطائف من صنوف الاموال - و قيل كان له بستان بالطائف لا ينقطع ثماره صيفاً و شتاءً - و قيل كان له الفُ مثقال - و قيل اربعة الُاف - و قيل تسعة الُاف - و قيل الف الف - و عن ابن جريج غلّة شهر بشهر [وَ بَنِيْنَ شُهُوْدًا] حضورا معه بمكّة لا يفارقونه للتصرف في عمل او تجارة لانهم مكفيّون لوفور نعمة ابيهم و استغنائهم عن التكسب و طلب المعاش بانفسهم فهو مستأنس بهم لا يشتغل قلبه بغيبتهم و خوف معاطب السفر عليهم و لا يحزن لفراقهم و الاشتياق اليهم - و يجوز ان يكون معناه انهم رجال يشهدون معه المجامع و المحافل - او تسمع شهاداتهم فيما يتحاكم فيه - و عن مجاهد كان له عشرة بنين - و قيل ثلثة عشر - و قيل سبعة كلهم رجال - الوليد بن الوليد - و خالد - و عمارة - و هشام - و العاص - و قيس - و عبد شمس - اسلم منهم ثلثة خالد و هشام و عمارة [وَ مَهَّدْتُّ لَهٗ تَمْهِيْدًا] و بسطتُ له الجاه العريض و الرياسة في قومه فاتممتُ عليه نعمتَي الجاه و المال و اجتماعهما هو الكمال عند اهل الدنيا و منه قول الناس ادام الله تأييدك و تمهيدك يريدون زيادة الجاه و الحشمة و كان الوليد من وُجهاء قريش و صناديدهم و لذلك لقب الوحيدَ و ريحانةَ قريش [ثُمَّ يَطْمَعُ] استبعاد و استنكار لطمعه و حرصه يعني انه لا مزيد على ما أُوتي سعةً و كثرةً - و قيل انه كان يقول ان كان محمّد صادقا فما خُلقت الجنّة الا لي [كَلَّا] ردع له و قطع لرجائه و طمعه [اِنَّهٗ كَانَ لِاٰيٰتِنَا عَنِيْدًا] تعليل للردع على وجه الاستيناف كأن قائلا قال لم لا يزاد فقيل انه عاندَ اٰيات المنعم و كفر بذلك نعمته و الكافر لا يستحقّ المزيد - و يروى انه ما زال بعد نزول هٰذه الاٰية في نقصان من ماله حتى هلك [سَاُرْهِقُهٗ صَعُوْدًا] ساغشيه عقبة شاقة المصعد و هو مثل لما يلقى من العذاب الشاقّ الصعب الذي لا يطاق - و عن النبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم يكلّف ان يصعد عقبة في النار كلما وَضع عليها يده ذابت فاذا رفعها عادت و اذا وضع رجله ذابت فاذا رفعها عادت - و عنه عليه السلام الصَّعُوْد جبل من نار يصعد فيه سبعين خريفاً ثم يهوي فيه كذلك ابدًا [اِنَّهٗ فَكَّرَ] تعليل للوعيد كأنّ الله تعالى عاجله بالفقر بعد الغنى و الذلّ بعد العزّ في الدنيا لعناده و يعاقبه في الاٰخرة باشدّ العذاب و افظعه لبلوغه بالعناد غايته و اقصاه في تفكيره و تسميته القراٰن سحرا - و يجوز ان تكون كلمة الردع متبوعة بقوله سَاُرْهِقُهٗ صَعُوْدًا ردًّا لزعمه ان الجنّة لم تخلق الا له و اخباراً بانه من اشقّ اهل النار عذابا و يعلّل ذلك بعناده و يكون قوله اِنَّهٗ فَكَّرَ بدلاً من قوله اِنَّهٗ كَانَ لِاٰيٰتِنَا عَنِيْدًا بيانا لكنه عناده و معناه فكّر ماذا يقول في القراٰن و قدّر في نفسه ما يقوله و هيّاه [فَقُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ] تعجيبٌ من تقديره و اصابته فيه المحزّ و رميه الغرضَ الذي ينتحيه قريش - او ثناء عليه على طريقة الاستهزاء به - او هي حكايةٌ لما كرّروه من قولهم قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ تهكّما بهم و باعجابهم بتقديره و استعظامهم لقوله و معنى قول القائل قتله الله ما اشجعه و اخزاه الله ما اشعره الاشعارُ بانه قد بلغ المبلغ الذي هو حقيق بان يُحسد و يدعو عليه حاسده بذلك - روي ان الوليد قال لبني مخزوم والله لقد

عَبَسَ وَ بَسَرَ ۙ ثُمَّ اَدْبَرَ وَ اسْتَكْبَرَ ۙ فَقَالَ اِنْ هٰذَآ اِلَّا سِحْرٌ يُّؤْثَرُ ۙ اِنْ هٰذَآ اِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ۙ سَاُصْلِيْهِ سَقَرَ ۝ وَ مَآ اَدْرٰىكَ مَا سَقَرُ ۙ لَا تُبْقِيْ وَ لَا تَذَرُ ۚ لَوَّاحَةٌ لِّلْبَشَرِ ۚ عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ ۙ وَ مَا جَعَلْنَآ اَصْحٰبَ النَّارِ اِلَّا مَلٰٓئِكَةً ص وَّ مَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ اِلَّا فِتْنَةً لِّلَّذِيْنَ كَفَرُوْا لِيَسْتَيْقِنَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ وَ يَزْدَادَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِيْمَانًا

سمعت من محمد آنفا كلاما ما هو من كلام الانس و لا من كلام الجن ان له لحلاوة و ان عليه لطلاوة و ان اعلاه لمثمر و ان اسفله لمغدق و انه يعلو و ما يعلى فقالت قريش صبأ والله الوليد والله لتصبأن قريش كلهم فقال ابو جهل انا أكفيكموه فقعد اليه حزينا و كلمه بما احماه فقام فاتاهم فقال اتزعمون ان محمدا مجنون فهل رأيتموه يخنق و تقولون انه كاهن فهل رأيتموه قط يتكهن و تزعمون انه شاعر فهل رأيتموه يتعاطى شعرا قط و تزعمون انه كذاب فهل جربتم عليه شيئا من الكذب فقالوا في كل ذلك اللهم لا ثم قالوا فما هو ففكر فقال ما هو الا ساحر اما رأيتموه يفرق بين الرجل و اهله و ولده و مواليه و ما الذي يقوله الا سحر يأثره عن مسيلمة و عن اهل بابل فارتج النادي فرحا و تفرقوا متعجبين بقوله متعجبين منه ـ ثُمَّ نَظَرَ في وجوه الناس ثُمَّ قطب وجهه ثُمَّ زحف مدبرا و تشاوس مستكبرا ـ لما خطرت بباله الكلمة الشنعاء و هم بان يرمي بها وصف اشكاله التي تشكل بها حتى استنبط ما استنبط استهزاء به ـ و قيل قدر ما يقوله ثُمَّ نَظَرَ فيه ثُمَّ عَبَسَ لما ضاقت عليه الحيل و لم يدر ما يقول ـ و قيل قطب في وجه رسول الله صلى الله عليه واله و سلم ثُمَّ اَدْبَرَ عن الحق وَ اسْتَكْبَرَ عنه فقال ما قال و ثُمَّ نَظَرَ عطف على فَكَّرَ وَ قَدَّرَ و الدعاء اعتراض بينهما ـ فان قلت ما معنى ثُمَّ الداخلة في تكرير الدعاء ـ قلت الدلالة على ان الكرة الثانية ابلغ من الاولى و نحوه قوله ٭ ع ٭ الا يا اسلمي ثم اسلمي ثمت اسلمي ـ فان قلت فما معنى المتوسطة بين الافعال التي بعدها ـ قلت الدلالة على انه قد تأنى في التأمل و تمهل و كان بين الافعال المتناسقة تراخ و تباعد فان قلت فلم قيل [فَقَالَ اِنْ هٰذَآ] بالفاء بعد عطف ما قبله بثم ـ قلت لان الكلمة لما خطرت بباله بعد التطلب لم يتمالك ان ينطق بها من غير تلبث ـ فان قلت فلم لم يوسط حرف العطف بين الجملتين ـ قلت لان الاخرى جرت من الاولى مجرى التوكيد من المؤكد [سَاُصْلِيْهِ سَقَرَ] بدل من سَاُرْهِقُهٗ صَعُوْدًا [لَا تُبْقِيْ] شيئا يلقى فيها الا اهلكته و اذا هلك لم تذره هالكا حتى يعاد ـ او لا تُبْقِيْ على شيء و لا تدعه من الهلاك بل كل ما يطرح فيها هالك لا محالة [لَوَّاحَةٌ] من لوح الهجير ـ قال ٭ شعر ٭ تقول ما لاحك يا مسافر يا بنت عمي لاحني الهواجر ٭ قيل تلفح الجلد لفحة فتدعه اشد سوادا من الليل ـ والبشر اعالي الجلود ـ و عن الحسن تلوح للناس كقوله ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِيْنِ ـ و قرئ لَوَّاحَةً نصبا على الاختصاص للتهويل [عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ] اي يلي امرها و يتسلط على اهلها تسعة عشر ملكا ـ و قيل صنفا من الملئكة ـ و قيل صفا ـ و قيل نقيبا ـ و قرئ تِسْعَةَ عْشَرَ بسكون العين لتوالي الحركات فيما هو في حكم اسم واحد ـ و قرئ تِسْعَةُ اَعْشُرٍ جمع عشير مثل يمين و ايمن ـ جعلهم مَلٰٓئِكَةً لانهم خلاف جنس المعذبين من الجن

 وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَٰذَا

ع ١٤

و الانس فلا يأخذهم ما يأخذ المجانس من الرأفة و الرقة و لا يستروحون اليهم و لانهم اقوم خلق الله بحق الله و بالغضب له فتؤمن هوادتهم و لانهم اشد الخلق بأسا و اقواهم بطشا - و عن عمرو بن دينار واحد منهم يدفع بالدفعة الواحدة في جهنم إكثر من ربيعة و مضر - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم كأن اعينهم البرق و كأن افواههم الصياصي يجرون اشعارهم لاحدهم مثل قوة الثقلين يسوق احدهم الامة و على رقبته جبل فيرمي بهم في النار و يرمي بالجبل عليهم - و روي انه لما نزلت عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ قال ابوجهل لقريش ثكلتكم امهاتكم اسمع ابن ابي كبشة يخبركم ان خزنة النار تسعة عشر و انتم الدهم أيعجز كل عشرة منكم ان يبطشوا برجل منهم فقال ابو الاشد بن اسيد بن كلدة الجمحي و كان شديد البطش انا اكفيكم سبعة عشر فاكفوني انتم اثنين فانزل الله تعالى وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً اي ما جعلناهم رجالا من جنسكم يطاقون - فان قلت قد جعل افتتان الكافرين بعدة الزبانية سببا لاستيقان اهل الكتاب و زيادة ايمان المؤمنين و استهزاء الكافرين و المنافقين فما وجه صحة ذلك - قلت ما جعل افتتانهم بالعدة سببا لذلك و انما العدة نفسها هي التي جعلت سببا و ذلك ان المراد بقوله وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِّلَّذِينَ كَفَرُوا - و ما جعلنا عدتهم الا تسعة عشر فوضع فتنة للذين كفروا موضع تسعة عشر لان حال هذه العدة الناقصة واحدا من عقد العشرين ان يفتتن بها من لا يؤمن بالله و بحكمته و يعترض و يستهزئ و لا يذعن اذعان المؤمن و ان خفي عليه وجه الحكمة كأنه قيل و لقد جعلنا عدتهم عدة من شانها ان يفتتن بها لاجل استيقان المؤمنين و حيرة الكافرين و استيقان اهل الكتاب لان عدتهم تسعة عشر في الكتابين فاذا سمعوا بمثلها في القرآن ايقنوا انه منزل من الله و ازدياد المؤمنين ايمانا لتصديقهم بذلك كما صدقوا سائر ما انزل و لما رأوا من تسليم اهل الكتاب و تصديقهم انه كذلك - فان قلت لم قال [وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ] و الاستيقان و ازدياد الايمان دلا على انتفاء الارتياب - قلت لانه اذا جمع لهم اثبات اليقين و نفي الشك كان ابلغ و آكد لوصفهم بسكون النفس و ثلج الصدر و لان فيه تعريضا بحال من عداهم كأنه قال و ليخالف حالهم حال الشاكين المرتابين من اهل النفاق و الكفر - فان قلت كيف ذكر [الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ] وهم المنافقون و السورة مكية و لم يكن بمكة نفاق و انما نجم بالمدينة - قلت معناه و ليقول المنافقون الذين ينجمون في مستقبل الزمان بالمدينة بعد الهجرة و الكافرون بمكة [مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَٰذَا مَثَلًا] و ليس في ذلك الا اخبار بما سيكون كسائر الاخبارات بالغيوب و ذلك لا يخالف كون السورة مكية - و يجوز ان يراد بالمرض الشك و الارتياب لان اهل مكة كان اكثرهم شاكين و بعضهم قاطعين بالكذب - فان قلت قد علل جعلهم تسعة عشر بالاستيقان و انتفاء الارتياب و قول المنافقين و الكافرين ما قالوا فهب ان الاستيقان و انتفاء الارتياب يصح ان يكونا غرضين فكيف صح ان يكون قول المنافقين و الكافرين غرضا - قلت افادت اللام

مَثَلًا ؕ كَذٰلِكَ يُضِلُّ اللّٰهُ مَنْ يَّشَآءُ وَيَهْدِيْ مَنْ يَّشَآءُ ؕ وَمَا يَعْلَمُ جُنُوْدَ رَبِّكَ اِلَّا هُوَ ؕ وَمَا هِيَ اِلَّا ذِكْرٰى لِلْبَشَرِ ۝ كَلَّا وَالْقَمَرِ ۝ وَالَّيْلِ اِذْ اَدْبَرَ ۝ وَالصُّبْحِ اِذَآ اَسْفَرَ ۝ اِنَّهَا لَاِحْدَى الْكُبَرِ ۝ نَذِيْرًا لِّلْبَشَرِ ۝ لِمَنْ شَآءَ مِنْكُمْ

معني العلة و السبب ولا يجب في العلة ان يكون غرضا الا ترى الى قولك خرجت من البلد لمخافة الشر فقد جعلت المخافة علة لخروجك وما هي بغرضك [مَثَلًا] تمييز لهٰذا - اوحال منه كقوله تعالى هٰذه نَاقَةُ اللّٰهِ لَكُمْ اٰيَةً - فان قلت لم سموه مَثَلًا - قلت هو استعارة من المثل المضروب لانه مما غرب من الكلام وبدع استغرابا منهم لهذا العدد و استبداعا له و المعنى اي شيء اراد الله بهذا العدد العجيب واي غرض قصد في ان جعل الملٰئكة تسعة عشر لا عشرين سواء و مرادهم انكاره من اصله و انه ليس من عند الله وانه لو كان من عند الله لما جاء بهذا العدد الناقص - الكاف في [كَذٰلِكَ] نصب و ذٰلِكَ اشارة الى ما قبله من معنى الاضلال و الهدى اي مثل ذلك المذكور من الاضلال والهدى [يُضِلُّ اللّٰهُ] الكافرين [وَيَهْدِيْ] المؤمنين يعني يفعل فعلا حسنا مبنيا على الحكمة و الصواب فيراه المؤمنون حكمة و يذعنون له لاعتقادهم ان افعال الله كلها حسنة و حكمة فيزيدهم ايمانا و ينكره الكافرون و يشكون فيه فيزيدهم كفرا وضلالا [وَمَا يَعْلَمُ جُنُوْدَ رَبِّكَ] و ما عليه كل جند من العدد الخاص من كون بعضها على عقد كامل و بعضها على عدد ناقص وما في اختصاص كل جند بعدده من الحكمة [اِلَّا هُوَ] ولا سبيل لاحد الى معرفة ذلك كما لا يعرف الحكمة في اعداد السمٰوٰت و الارضين و ايام السنة و الشهور و البروج و الكواكب و اعداد النصب والحدود والكفارات و الصلوات في الشريعة - او وَمَا يَعْلَمُ جُنُوْدَ رَبِّكَ لفرط كثرتها اِلَّا هُوَ فلا يعز عليه تتميم الخزنة عشرين ولكن له في هذا العدد الخاص حكمة لا تعلمونها و هو يعلمها - وقيل هو جواب لقول ابي جهل اَمَا لرب مُحَمَّد اعوان الا تسعة عشر - وَمَا جَعَلْنَآ اَصْحٰبَ النَّارِ الى قوله اِلَّا هُوَ اعتراض وقوله [وَمَا هِيَ اِلَّا ذِكْرٰى] متصل بوصف سَقَرَ وهِيَ ضميرها اي و ما سقر و صفتها الا تذكرة للبشر - او ضمير الاٰيات التي ذكرت فيها - [كَلَّا] انكار بعد ان جعلها ذكرى ان يكون لهم ذكرى لانهم لا يتذكرون - او ردع لمن ينكر ان يكون احدى الكبر نذيرا - و دَبَرَ بمعنى ادبر كقبل بمعنى اقبل - و منه صاروا كامس الدابر - و قيل هو من دبر الليلُ النهارَ اذا خلفه - و قرئ اِذْ اَدْبَرَ [اِنَّهَا لَاِحْدَى الْكُبَرِ] جواب القسم او تعليل لكلا والقسم معترض للتوكيد - و الكُبَر جمع الكبرى جعلت الف التانيث كتائها فلما جمعت فُعْلة على فُعَل جمعت فُعْلى عليها و نظير ذلك السوافي في جمع السافياء و القواصع في جمع القاصعاء كأنها جمع فاعلة اي لاحدى البلايا و الدواهي الكُبَر و معنى كونها احداهن انها من بينهن واحدة في العظم لا نظيرة لها كما تقول هو احد الرجال و هي احدى النساء و [نَذِيْرًا] تمييز من احدى على معنى انها لاحدى الدواهي انذارا كما تقول هي احدى النساء عفافا - و قيل هي حال - وقيل هو متصل باول السورة يعني قُمْ نذيرا و هو من بدع التفاسير - و في قراءة اُبَيّ نَذِيْرٌ بالرفع خبر بعد خبر لِاِنَّ او بحذف المبتدأ [اَنْ يَّتَقَدَّمَ] في موضع الرفع بالابتداء و لِمَنْ شَاءَ خبر مقدم عليه كقولك لمن توضأ

أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ ۞ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ۞ إِلَّا أَصْحٰبَ الْيَمِينِ ۞ فِي جَنّٰتٍ ۛ يَتَسَاءَلُونَ ۞ عَنِ الْمُجْرِمِينَ ۞ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرَ ۞ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ۞ وَلَمْ نَكُ نُطْعِمُ الْمِسْكِينَ ۞ وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ ۞ وَكُنَّا نُكَذِّبُ بِيَوْمِ الدِّينِ ۞ حَتّٰى أَتٰنَا الْيَقِينُ ۞ فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشّٰفِعِينَ ۞ فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكِرَةِ مُعْرِضِينَ ۞ كَأَنَّهُمْ حُمُرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ ۞ فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ ۞ بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتٰى

ان يصلي و معناه مطلق لمن شاء التقدم او التأخر ان يتقدم او يتأخر و المراد بالتقدم و التأخر السبق الى الخير و التخلف عنه و هو كقوله فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَ مَنْ شَاءَ فَلْيَكْفُرْ - و يجوز ان يكون لِمَنْ شَاءَ بدلا من لِلْبَشَرِ على انها منذرة للمكلفين الممكنين الذين ان شاؤا تقدموا ففازوا و ان شاؤا تأخروا فهلكوا [رَهِينَةٌ] ليس بتأنيث رهين في قوله كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ لتأنيث النفس لانه لو قصدت الصفة لقيل رهين لانّ فعيلا بمعنى مفعول يستوي فيه المذكر و المؤنث و انما هي اسم بمعنى الرهن كالشتيمة بمعنى الشتم كأنه قيل كل نفس بما كسبت رهنٌ و منه بيت الحماسة • شعر • أ بعد الذي بالنعف نعفِ كُوَيْكِب • رهينة رمس ذي تراب و جندل • كأنه قال رهنُ رمسٍ و المعنى كل نفس رهنٌ بكسبها عند الله غير مفكوك [إِلَّا أَصْحٰبَ الْيَمِينِ] فانهم فكّوا عنه رقابهم بما اطابوه من كسبهم كما يخلّص الراهنُ رهنَه باداء الحق - و عن عليّ رضي الله عنه انه فسّر أَصْحَابَ الْيَمِينِ بالاطفال لانهم لا اعمال لهم يرتهنون بها - و عن ابن عباس هم الملٰئكة [فِي جَنّٰتٍ] اي هم في جنّات لا يكتنه وصفها [يَتَسَاءَلُونَ عَنِ الْمُجْرِمِينَ] يسأل بعضهم بعضا عنهم - او يتساءلون غيرهم عنهم كقولك دعوته و تداعيناه - فان قلت كيف طابق قوله [مَا سَلَكَكُمْ] و هو سؤال للمجرمين قوله يَتَسَاءَلُونَ عَنِ الْمُجْرِمِينَ و هو سؤال عنهم و انما كان يتطابق ذلك لو قيل يتساءلون المجرمين مَا سَلَكَكُمْ - قلت مَا سَلَكَكُمْ ليس ببيان للتساؤل عنهم و انما هو حكاية قول المسؤلين عنهم لان المسؤلين يُلقون الى السائلين ما جرى بينهم و بين المجرمين فيقولون قلنا لهم مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرَ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ الا ان الكلام جيء به على الحذف و الاختصار كما هو نهج التنزيل في غرابة نظمه - الخوض الشروع في الباطل و ما لا ينبغي - فان قلت لِم يسألونهم و هم عالمون بذلك - قلت توبيخا لهم و تحسيرا و ليكون حكاية الله ذلك في كتابه تذكرةً للسامعين و قد عضد بعضهم تفسير أَصْحَابَ الْيَمِينِ بالاطفال انهم انما سألوهم لانهم ولدانٌ لا يعرفون موجب دخول النار - فان قلت أيريدون ان كل واحد منهم بمجموع هذه الاربع دخل النار ام دخلها بعضهم بهذه و بعضهم بهذه - قلت يحتمل الامرين جميعا - فان قلت لِم أخّر التكذيب و هو اعظمها - قلت ارادوا انهم بعد ذلك كله كانوا مكذّبين بيوم الدين تعظيماً للتكذيب كقوله ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ اٰمَنُوا - و [الْيَقِينُ] الموت و مقدّماته - اي لو شفع لهم الشافعون جميعا من الملٰئكة و النبيين و غيرهم لم ينفعهم شفاعتهم لان الشفاعة لمن ارتضاه الله و هم مسخوط عليهم و فيه دليل على ان الشفاعة تنفع يومئذ لانها تزيد في درجات المرتضين - [عَنِ التَّذْكِرَةِ] عن التذكير و هو العظة يريد القرآن

صُحُفًا مُنَشَّرَةً ﴿۵۲﴾ كَلَّا ۖ بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ ﴿۵۳﴾ كَلَّا إِنَّهُ تَذْكِرَةٌ ﴿۵۴﴾ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرَهُ ﴿۵۵﴾ وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ۚ هُوَ أَهْلُ التَّقْوَىٰ وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ ﴿۵۶﴾

و غيرة من المواعظ و [مُعْرِضِيْنَ] نصب على الحال كقولك مالك قائماً - و الْمُسْتَنْفِرَة الشديدة النفار كأنها تطلب النفار من نفوسها في جمعها له و حملها عليه - و قرئ بالفتح و هي المنفرة المحمولة على النفار - و الْقَسْوَرَة جماعة من الرماة الذين يتصيدونها - و قيل الاسد يقال ليوث قساور و هي فعولة من القسر و هو القهر و الغلبة و في وزنه الْحَيْدَرَة من اسماء الاسد - و عن ابن عباس ركز الناس و اصواتهم - وعن عكرمة ظلمة الليل - شبههم في اعراضهم عن القرأن و استماع الذكر و الموعظة و شرادهم عنه بحُمُر جدّت في نفارها مما افزعها و في تشبيههم بالحُمُر مذمّة ظاهرة و تهجين لحالهم بيّنٌ كما في قوله كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ اَسْفَارًا و شهادة عليهم بالبله و قلة العقل و لا ترى مثل نفار حمير الوحش و اطّرادها في العَدْو اذا رابها رائب و لذلك كان اكثر تشبيهات العرب في وصف الابل و شدة سيرها بالحُمُر و عَدْوها اذا وردت ماءً فاحسّت عليه بقانص [صُحُفًا مُنَشَّرَةً] قراطيس تنشر و تقرأ كالكُتُب التي يتكاتب بها - او كتباً كُتِبت في السماء و نزلت بها الملئكة ساعةَ كُتِبت منشّرة على ايديها غضّة رطبة لم تطوَ بعدُ و ذلك انهم قالوا لرسول الله لن نتّبعك حتى تأتي كلّ واحد منّا بكُتب من السماء عُنوانها من ربّ العالمين الى فلان ابن فلان نؤمر فيها باتّباعك - ونحوه قوله وَ لَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ حَتّٰى تُنَزِّلَ عَلَيْنَا كِتٰبًا نَّقْرَؤُهٗ - و قال وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتٰبًا فِيْ قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوْهُ بِاَيْدِيْهِمْ الاية - وقيل قالوا ان كان مُحمّد صادقا فليُصبح عند رأس كل رجل منّا صحيفة فيها براءته و أمنه من النار - و قيل كانوا يقولون بلغنا ان الرجل من بني اسرائيل كان يصبح مكتوبا على رأسه ذنبه و كفّارته فأتنا بمثل ذلك و هذا من الصحف المنشّرة بمعزل الا ان يراد بالصُحُف المُنشّرة الكتاباتُ الظاهرة المكشوفة - و قرأ سعيد بن جبير صُحْفًا مُنْشَرَةً بتخفيفهما على انّ أنْشَر الصحف ونشرها واحد كأنزله و نزّله - ردعهم بقوله [كَلَّا] عن تلك الارادة و زجرهم عن اقتراح الأيات ثم قال [بَلْ لَّا يَخَافُوْنَ الْاٰخِرَةَ] فلذلك اعرضوا عن التذكرة لا لامتناع ايتاء الصحف - ثم ردعهم عن اعراضهم عن التذكرة و قال [اِنَّهٗ تَذْكِرَةٌ] يعني تذكرة بليغة كافية مبهم أمرها في الكفاية [فَمَنْ شَآءَ] ان يذكره و لا ينساه و يجعله نصب عينه فعَلَ فانّ نفع ذلك راجع اليه و الضمير في اِنَّهٗ و ذَكَرَهٗ للتذكرة في قوله فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكِرَةِ معرضين وانما ذكّر لانها في معنى الذكر او القرأن [وَ مَا يَذْكُرُوْنَ اِلَّآ اَنْ يَّشَآءَ اللّٰهُ] يعني الّا ان يقسرهم على الذكر و يُلجئهم اليه لانهم مطبوع على قلوبهم معلوم انهم لا يؤمنون اختيارا [هُوَ اَهْلُ التَّقْوٰى وَ اَهْلُ الْمَغْفِرَةِ] هو حقيق بان يتّقيه عباده و يخافوا عقابه فيؤمنوا و يطيعوا و حقيق بان يغفر لهم اذا أمنوا و اطاعوا - وروى انس عن رسول الله صلّى الله عليه و أله و سلّم هُوَ اهل ان يتّقى وَ اَهْل ان يغفر لمن اتّقاه - و قرئ يذكرون بالتاء - والياء - مشدّدا - ومخفّفا - عن رسول الله صلّى الله عليه و أله و سلّم مَن قرأ سورة المدّثّر اعطاه

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ؛

لَآ اُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيٰمَةِ ۙ وَ لَآ اُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ۞ اَيَحْسَبُ الْاِنْسَانُ اَلَّنْ نَّجْمَعَ عِظَامَهٗ ۞ بَلٰى قٰدِرِيْنَ

الله عشر حسنات بعدد من صدق بمحمد و كذب به بمكة •

سورة القيمة

ادخال لا النافية على فعل القسم مستفيض في كلامهم و اشعارهم - قال امرؤ القيس • شعر • لا و ابيك ابنة العامري • لا يدعي القوم اني افر • و قال غوية بن سلمى • شعر • الا نادت امامة باحتمال • لتحزنني فلا بك ما ابالي • وفائدتها توكيد القسم - و قالوا انها صلة مثلها في لئلا يعلم اهل الكتب - و في قوله • في بير لا حور سرى و ما شعر • و اعترضوا عليه بانها انما تزاد في وسط الكلام لا في اوله و اجابوا بان القرآن في حكم سورة واحدة متصل بعضه ببعض و الاعتراض صحيح لانها لم تقع مزيدة الا في وسط الكلام و لكن الجواب غير سديد الا ترى الى امرئ القيس كيف زادها في مستهل قصيدته و الوجه ان يقال هي للنفي و المعنى في ذلك انه لا يقسم بالشيء الا اعظاما له يدلك عليه قوله تعالى فَلَآ اُقْسِمُ بِمَوٰقِعِ النُّجُوْمِ وَ اِنَّهٗ لَقَسَمٌ لَّوْ تَعْلَمُوْنَ عَظِيْمٌ فكانه بادخال حرف النفي يقول ان اعظامي له باقسامي به كلا اعظام يعني انه يستأهل فوق ذلك - و قيل ان لا نفي لكلام و رد له قبل القسم كانهم انكروا البعث فقيل لا اي ليس الامر على ما ذكرتم ثم قيل اُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيٰمَةِ - فان قلت قوله تعالى فَلَا وَ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُوْنَ و الابيات التي انشدتها المقسم عليه فيها منفي فهلا زعمت ان لا التي قبل القسم زيدت موطئة للنفي بعده و موكدة له و قدرت المقسم عليه المحذوف ههنا منفيا كقولك لا اقسم بيوم القيمة لا يتركون سدى - قلت لو قصر الامر على النفي دون الاثبات لكان لهذا القول مساغ و لكنه لم يقصر الا ترى كيف لقي لَآ اُقْسِمُ بِهٰذَا الْبَلَدِ بقوله لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ فِيْ كَبَدٍ و كذلك فَلَآ اُقْسِمُ بِمَوٰقِعِ النُّجُوْمِ بقوله اِنَّهٗ لَقُرْاٰنٌ كَرِيْمٌ - و قرئ لَاُقْسِمُ على ان اللام للابتداء و اقسم خبر مبتدأ محذوف معناه لانا اقسم قالوا و يعضده انه في الامام بغير الف [بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ] بالنفس المتقية التي تلوم النفوس فيه اي في يوم القيمة على تقصيرهن في التقوى - او بالتي لا تزال تلوم نفسها و ان اجتهدت في الاحسان - و عن الحسن ان المؤمن لا تراه الا لائما نفسه و ان الكافر يمضي قدما لا يعاتب نفسه - و قيل هي التي تتلوم يومئذ على ترك الازدياد ان كانت محسنة و على التفريط ان كانت مسيئة - و قيل هي نفس آدم لم تزل تتلوم على فعلها الذي خرجت به من الجنة - و جواب القسم ما دل عليه قوله [اَيَحْسَبُ الْاِنْسَانُ اَلَّنْ نَّجْمَعَ عِظَامَهٗ] و هو لتبعثن - و قرأ قتادة اَلَّنْ يُّجْمَعَ عِظَامُهٗ على البناء للمفعول و المعنى نجمعها بعد تفرقها و رجوعها رميما و رفاتا مختلطا بالتراب و بعد ما سفتها الرياح

عَلَى اَنْ نُّسَوِّيَ بَنَانَهٗ ۝ بَلْ يُرِيْدُ الْاِنْسَانُ لِيَفْجُرَ اَمَامَهٗ ۝ يَسْـَٔلُ اَيَّانَ يَوْمُ الْقِيٰمَةِ ۝ فَاِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ ۝ وَخَسَفَ الْقَمَرُ ۝ وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ۝ يَقُوْلُ الْاِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ اَيْنَ الْمَفَرُّ ۝ كَلَّا لَا وَزَرَ ۝ اِلٰى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ

و طيّرتها في اباعد الارض - و قيل ان عديّ بن ابي ربيعة ختن الاخنس بن شريق و هما اللذان كان رسول الله صلّى الله عليه و اٰله وسلّم يقول فيهما اللّهم اكفني جاريي السوء قال لرسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم يا محمّد حدّثني عن يوم القيٰمة متى يكون وكيف امره فاخبره رسول الله صلّى الله عليه و اٰله وسلّم فقال لو عاينتُ ذالك اليوم لم اصدّقك يا محمّد و لم اؤمن به آو يجمع الله العظام فنزلت - [بلٰى] اوجبت ما بعد النفي وهو الجمع فكانه قيل بلى نجمعها و [قٰدِرِيْنَ] حال من الضمير في نَّجْمَعَ اي نجمع العظام قٰدرين عَلٰى تاليف جميعها و اعادتها الى التركيب الاول الى [اَنْ نُّسَوِّيَ بَنَانَهٗ] اي اصابعه التي هي اطرافه و اٰخر ما يتمّ به خلقه - او على ان نسوّي بنانه و نضمّ سلامياته على صغرها و لطافتها بعضها الى بعض كما كانت اولًا من غير نقصان و لا تفاوت فكيف بكبار العظام - و قيل معناه بلٰى نجمعها و نحن قادرون على ان نسوّي اصابع يديه و رجليه اي نجعلها مستوية شيئًا واحدا كخفّ البعير و حافر الحمار لا نفرق بينها فلا يمكنه ان يعمل بها شيئًا مما يعمل باصابعه المفرّقة ذات المفاصل و الانامل من فنون الاعمال و البسط و القبض و التأتي لما يريد من الحوائج - و قرئ قٰدِرُوْنَ اي نحن قادرون [بَلْ يُرِيْدُ] عطف على اَيَحْسَبُ - فيجوز ان يكون مثله استفهاما - و ان يكون ايجابا على ان يضرب عن مستفهم عنه الى اٰخر - او يضرب عن مستفهم عنه الى موجب [لِيَفْجُرَ اَمَامَهٗ] ليدوم على فجوره فيما بين يديه من الاوقات و فيما يستقبله من الزمان لا ينزع عنه - و عن سعيد بن جبير يقدّم الذنب و يؤخّر التوبة يقول سوف اتوبُ سوف اتوبُ حتى يأتيه الموت على شرّ احواله واسوأ اعماله [يَسْـَٔلُ] سؤال متعنّت مستبعد لقيام الساعة في قوله [اَيَّانَ يَوْمُ الْقِيٰمَةِ] ونحوه و يَقُوْلُوْنَ مَتٰى هٰذَا الْوَعْدُ - [بَرِقَ الْبَصَرُ] تحيّر فزعًا و اصله من برق الرجل اذا نظر الى البرق فدهش بصره - و قرئ بَرَقَ من البريق اي لمع من شدة شخوصه - و قرأ ابو السمّال بَلَقَ اذا انفتح وانفرج يقال بلق الباب وابلقته و بلقته فتحته [وَخَسَفَ الْقَمَرُ] و ذهب ضوءه او ذهب بنفسه - و قرئ وَخُسِفَ على البناء للمفعول [وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ] حيث يُطلعهما الله من المغرب - و قيل و جُمعا في ذهاب الضوء - و قيل يجمعان اسودين مكوّرين كأنهما ثوران عقيران في النار - و قيل يجمعان ثم يقذفان في البحر فتكون نار الله الكبرى [الْمَفَرُّ] بالفتح المصدر - و بالكسر المكان - و يجوز ان يكون مصدرا كالمرجع - و قرئ بهما [كَلَّا] ردع عن طلب المفر [لَا وَزَرَ] لا ملجأ و كل ما التجأت اليه من جبل او غيره و تخلّصت به فهو وزرك [اِلٰى رَبِّكَ] خاصة [يَوْمَئِذِ] مُسْتَقَرُّ العباد اي استقرارهم يعني انهم لا يقدرون ان يستقرّوا الى غيره و ينصبّوا اليه - او الى حكمه ترجع امور العباد لا يحكم فيها غيره كقوله تعالى لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ - او اِلٰى رَبِّكَ مستقرهم اي موضع قرارهم من جنّة او نار اي مفوّض ذالك الى

الْمُسْتَقَرُّ ﴿١٢﴾ يُنَبَّؤُا الْاِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَ اَخَّرَ ﴿١٣﴾ بَلِ الْاِنْسَانُ عَلٰى نَفْسِهٖ بَصِيْرَةٌ ﴿١٤﴾ وَّ لَوْ اَلْقٰى مَعَاذِيْرَهٗ ﴿١٥﴾
لَا تُحَرِّكْ بِهٖ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهٖ ﴿١٦﴾ اِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهٗ وَ قُرْاٰنَهٗ ﴿١٧﴾ فَاِذَا قَرَاْنٰهُ فَاتَّبِعْ قُرْاٰنَهٗ ﴿١٨﴾ ثُمَّ اِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهٗ ﴿١٩﴾
كَلَّا بَلْ تُحِبُّوْنَ الْعَاجِلَةَ ﴿٢٠﴾ وَ تَذَرُوْنَ الْاٰخِرَةَ ﴿٢١﴾ وُجُوْهٌ يَّوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ﴿٢٢﴾ اِلٰى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴿٢٣﴾ وَ وُجُوْهٌ يَّوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ ﴿٢٤﴾

مشيّته مَن شاء ادخله الجنّة و من شاء ادخله النار [بِمَا قَدَّمَ] من عمل عمله [وَ] بما [اَخَّرَ] منه لم يعمله - اوبما قدّم من ماله فتصدّق به و بما اَخّره فخلّفه - او بمَا قدّم من عمل الخير والشرّ و بما اَخّر من سنّة حسنة او سيئة فعُمل بها بعده - و عن مجاهد باول عمله و آخره - و نحوه فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوْا - اَحْصٰهُ اللّٰهُ وَ نَسُوْهُ [بَصِيْرَةٌ] حجّة بيّنة وُصفت بالبصارة على المجاز كما وصفت الآيات بالابصار في قوله تعالى فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ اٰيٰتُنَا مُبْصِرَةً - او عين بَصِيْرَةٌ و المعنى انه يُنَبَّؤُ باعماله و ان لم ينبأ ففيه ما يجزيء عن الانباء لانه شاهد عليها بما عملت لانّ جوارحه تنطق بذلك يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ اَلْسِنَتُهُمْ وَ اَيْدِيْهِمْ وَ اَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ [وَ لَوْ اَلْقٰى مَعَاذِيْرَهٗ] و لو جاء بكل معذرة يعتذر بها عن نفسه و يجادل عنها - و عن الضحاك و لو ارخى ستوره و قال المعاذير الستور واحدها معذار فان صحّ فلانّه يمنع رؤية المحتجب كما تمنع المعذرة عقوبة المذنب - فان قلت أليس قياس المعذرة ان تجمع معاذر لا معاذير - قلت المعاذير ليس بجمع معذرة و انما هو اسم جمع لها و نحوه المناكير في المنكر * الضمير في [بِهٖ] للقرآن و كان رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم اذا لُقّن الوحي نازَع جبرئيل القراءة و لم يصبر الى ان يتمّها مسارعة الى الحفظ و خوفا من ان يتفلت منه فأمر بان يستنصت له مُلقيا اليه بقلبه و سمعه حتّى يقضي اليه وحيه ثم يقفّيه بالدراسة الى ان يرسخ فيه و المعنى لَا تُحَرِّكْ لسانك بقراءة الوحي ما دام جبرئيل صلوات اللّٰه عليه يقرأ [لِتَعْجَلَ بِهٖ] لتأخذه على عجلة و لئلا يتفلت منك - ثم علّل النهي عن العجلة بقوله [اِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهٗ] في صدرك و اثبات قراءته في لسانك [فَاِذَا قَرَاْنٰهُ] جعل قراءة جبرئيل قراءته و القرآن القراءة [فَاتَّبِعْ قُرْاٰنَهٗ] فكن مقفيا له فيه و لا تُراسله و طامِنْ نفسك انه لا يبقى غير محفوظ فنحن في ضمان تحفيظه [ثُمَّ اِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهٗ] اذا أُشكل عليك شيء من معانيه كأنه كان يعجّل في الحفظ و السؤال عن المعنى جميعا كما ترى بعض الحراص على العلم و نحوه وَ لَا تَعْجَلْ بِالْقُرْاٰنِ مِنْ قَبْلِ اَنْ يُّقْضٰى اِلَيْكَ وَحْيُهٗ [كَلَّا] ردع لرسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم عن عادة العجلة و انكار لها عليه و حثّ على الاناءة و التُّؤدة و قد بالغ في ذلك باتباعه قوله بَلْ تُحِبُّوْنَ الْعَاجِلَةَ كأنه قال بل انتم يا بني آدم لانكم خُلقتم من عجل و طُبعتم عليه تعجلون في كل شيء و من ثمه [تُحِبُّوْنَ الْعَاجِلَةَ وَ تَذَرُوْنَ الْاٰخِرَةَ] - و قرئ بالياء و هو ابلغ - فان قلت كيف اتصل قوله لَا تُحَرِّكْ بِهٖ لِسَانَكَ الى آخره بذكر القيمة - قلت اتصاله به من جهة هذا التخلص منه الى التوبيخ بحب العاجلة و ترك الاهتمام بالآخرة - الوَجْه عبارة عن الجملة - والنَّاضِرَة من نضرة النعيم - [اِلٰى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ] تنظر الى ربّها خاصة لا تنظر الى غيره و هذا معنى تقديم المفعول الا ترى الى قوله اِلٰى رَبِّكَ يَوْمَئِذِ

تَظُنُّ اَنْ يُّفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ ۞ كَلَّآ اِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ ۞ وَقِيْلَ مَنْ سكتة رَاقٍ ۞ وَّ ظَنَّ اَنَّهُ الْفِرَاقُ ۞ وَ الْتَفَّتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ ۞ اِلٰى رَبِّكَ يَوْمَئِذِ الْمَسَاقُ ۞ فَلَا صَدَّقَ وَلَا صَلّٰى ۞ وَلٰكِنْ كَذَّبَ وَ تَوَلّٰى ۞ ثُمَّ ذَهَبَ اِلٰٓى اَهْلِهٖ يَتَمَطّٰى ۞ اَوْلٰى لَكَ فَاَوْلٰى ۞ ثُمَّ اَوْلٰى لَكَ فَاَوْلٰى ۞ اَيَحْسَبُ الْاِنْسَانُ اَنْ يُّتْرَكَ سُدًى ۞ اَلَمْ يَكُ

الْمُسْتَقَرُّ - اِلٰى رَبِّكَ يَوْمَئِذِ الْمَسَاقُ - اِلَى اللّٰهِ تَصِيْرُ الْاُمُوْرُ - وَ اِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ - وَاِلَى اللّٰهِ الْمَصِيْرُ - عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ - وَاِلَيْهِ اُنِيْبُ كيف دلّ فيها التقديم على معنى الاختصاص و معلوم انهم ينظرون الى اشياء لا يحيط بها الحصر و لا تدخل تحت العدد في محشر تجتمع فيه الخلائق كلّهم فان المؤمنين نظّارة ذلك اليوم لانهم الآمنون الذين لا خوفٌ عليهم ولا هم يَحزنون فاختصاصه بنظرهم اليه لو كان منظورا اليه محال فوجب حمله على معنى يصحّ معه الاختصاص و الذي يصحّ معه ان يكون من قول الناس اَنَا الى فلان ناظر ما يصنع بي يريد معنى التوقع و الرجاء - و منه قول القائل • شعر • و اذا نظرتُ اليك من ملك • و البحرُ دونك زدتني نعما • وسمعتُ سَرْوِيّة مستجدية بمكّة وقت الظهر حين يُغلق الناس ابوابهم و يأوون الى مقائلهم تقول عُيَيْنَتي نُوَيْظِرة الى الله و اليكم و المعنى انهم لا يتوقّعون النعمة و الكرامة الّا من ربّهم كما كانوا في الدنيا لا يخشون و لا يرجون الا اياه - و الباسر الشديد العبوس و الباسل اشدّ منه و لكنه غلب في الشجاع اذا اشتدّ كلوحه [تَظُنُّ] تتوقّع [اَنْ يُّفْعَلَ بِهَا] فعل هو في شدّته و فظاعته [فَاقِرَةٌ] داهية تقصم فقار الظهر كما توقعت الوجوه الناضرة ان يفعل بها كل خير [كَلَّآ] ردع عن ايثار الدنيا على الأخرة كأنه قيل ارتدعوا عن ذلك و تنبّهوا على ما بين ايديكم من الموت الذي عنده تنقطع العاجلة عنكم و تنتقلون الى الأجلة التي تبقون فيها مخلّدين - والضمير في [بَلَغَتِ] النفس و ان لم يجرِ لها ذكر لان الكلام الذي وقعت فيه يدلّ عليها - كما قال حاتم • شعر • أماويّ ما يغني الثراءُ عن الفتى • اذا حشرجت يوما وضاق بها الصدرُ • و تقول العرب اَرْسلت يريدون جاء المطر و لا تكاد تسمعهم يذكرون السماء [التَّرَاقِيَ] العظام المكتنفة لثغرة النحر عن يمين و شمال ذكّرهم صعوبة الموت الذي هو اول مراحل الأخرة حين يبلغ الروح التراقيَ و دنا زهوقها و قال حاضروا صاحبها و هو المحتضر بعضهم لبعض [مَنْ رَاقٍ] ايكم يرقيه مما به - و قيل هو من كلام ملٰئكة الموت ايكم يرقى بروحه ملٰئكةُ الرحمة ام ملٰئكة العذاب [وَّظَنَّ] المحتضر [اَنَّهُ الْفِرَاقُ] ان هذا الذي نزل به هو فراق الدنيا المحبوبة [وَ الْتَفَّتِ] ساقه بساقه و التوت عليها عند علز الموت - و عن قتادة ماتت رجلاه فلا تحملانه و قد كان عليهما جوّالا - و قيل شدّة فراق الدنيا بشدّة اقبال الأخرة على ان الساق مثل في الشدّة - و عن سعيد بن المسيّب هما ساقاه حين تلفّان في اكفانه [الْمَسَاقُ] اي يساق الى الله و الى حكمه [فَلَا صَدَّقَ وَلَا صَلّٰى] يعني الانسان في قوله اَيَحْسَبُ الْاِنْسَانُ اَلَّنْ نَّجْمَعَ عِظَامَهٗ الا ترى الى قوله اَيَحْسَبُ الْاِنْسَانُ اَنْ يُّتْرَكَ سُدًى و هو معطوف على قوله يَسْئَلُ اَيَّانَ يَوْمُ الْقِيٰمَةِ اي لا يؤمن بالبعث فَلَا صَدَّقَ بالرسول و القران و لَا صَلّٰى - و يجوز ان يراد فَلَا صَدَّقَ ماله بمعنى فلا زكّاه - و قيل نزلت في ابي جهل [يَتَمَطّٰى] يتبختر و اصله

سورة الدهر ٧٦ الجزء ٢٩ ع ١٨

نُطْفَةً مِّن مَّنِيٍّ يُمْنٰى ۝ ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوّٰى ۝ فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْاُنْثٰى ۝ اَلَيْسَ ذٰلِكَ بِقٰدِرٍ عَلٰٓى اَنْ يُّحْيِيَ الْمَوْتٰى ۝ ع

كلماتها ٢٤٦ — سورة الدهر مكية و هي احدى و ثلثون اٰية و ركوعان — حروفها ١٠٩٩

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

هَلْ اَتٰى عَلَى الْاِنْسَانِ حِيْنٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُوْرًا ۝ اِنَّا خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنْ نُّطْفَةٍ اَمْشَاجٍ ق نَّبْتَلِيْهِ

يتمطّط اي يتمدّد لان المتبختر يمدّ خُطاه - و قيل هو من المطا و هو الظهر لانه يلويه و في الحديث اذا مشت امّتي المُطَيطاء و خدَمتهم فارس و الروم فقد جعل بأسهم بينهم يعني كذّب برسول الله و تولّي عنه و اعرض ثم ذهب الى قومه يتبختر افتخاراً بذلك [اَوْلٰى لَكَ] بمعنى ويلٌ لك و هو دعاء عليه بان يليه مايكره [فَخَلَقَ] فقدر [فَسَوّٰى] فعدّل -[مِنْهُ] من الانسان [الزَّوْجَيْنِ] الصنفين [اَلَيْسَ ذٰلِكَ] الذي انشا هذا الانشاء [بِقٰدِرٍ عَلٰى] الاعادة - و روي ان رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم كان اذا قرأها قال سبحانك بلى - عن رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم مَن قرأ سورة القيٰمة شهدتُ له انا و جبرئيل يوم القيٰمة انه كان مؤمنا بيوم القيٰمة ۔

سورة الدهر

[هَلْ] بمعنى قد في الاستفهام خاصة و الاصل أهل بدليل قوله ۔ ع ۔ أهل رأونا بسفح القاع ذي الاكم ۔ فالمعنى أقد اتى على التقرير و التقريب جميعا اي [اَتٰى عَلَى الْاِنْسَانِ] قبل زمان قريب [حِيْنٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ فيه شَيْئًا مَّذْكُوْرًا] اي كان شيئا منسيا غير مذكور نطفةً في الاصلاب و المراد بالانسان جنس بني آدم بدليل قوله اِنَّا خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنْ نُّطْفَةٍ - حِيْنٌ مِّنَ الدَّهْرِ طائفة من الزمان الطويل الممتدّ - فان قلت ما محلّ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُوْرًا - قلت محله النصب على الحال من الْاِنْسَانِ كانه قيل هَلْ اَتٰى عليه حِيْنٌ مِّنَ الدَّهْرِ غير مذكور - او الرفع على الوصف لحِيْنٌ كقوله يَوْمًا لَّا يَجْزِيْ وَالِدٌ عَنْ وَّلَدِه - و عن بعضهم انها تُليت عنده فقال ليتها تمّت اراد ليت تلك الحالة تمّت و هي كونه شيئا غير مذكور و لم يخلق و لم يكلّف [نُطْفَةٍ اَمْشَاجٍ] كبُرْمة اَعْشار و بُرد اكياش و هي الفاظ مفردة غير جموع و لذلك وقعت صفات للافراد و يقال ايضاً نطفة مِشج - و قال الشمّاخ ۔ شعر ۔ طوت احشاءَ مرتجة لوقت ۔ على مِشج سُلالته مهين ۔ و لا يصحّ اَمْشَاج ان يكون تكسيراً له بل هما مثلان في الافراد لوصف المفرد بهما و مشجه و مزجه بمعنًى و المعنى من نطفة قد امتزج فيها الماءان - و عن ابن مسعود هي عروق النطفة - و عن قتادة اَمْشَاج الوان و اطوار يريد انها تكون نطفة ثم علقة ثم مضغة [نَّبْتَلِيْهِ] في موضع الحال اي خالقناه مبتلين له بمعنى مريدين ابتلاءه كقولك مررتُ برجل معه صقرٌ صائداً به غدا تريد قاصدا به الصيد غدا - و يجوز ان يراد ناقلين له من حال الى حال فسمّي ذلك ابتلاء

فَجَعَلْنٰهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ۞ اِنَّا هَدَيْنٰهُ السَّبِيْلَ اِمَّا شَاكِرًا وَّ اِمَّا كَفُوْرًا ۞ اِنَّآ اَعْتَدْنَا لِلْكٰفِرِيْنَ سَلٰسِلَا۟ وَ اَغْلٰلًا وَّ سَعِيْرًا ۞ اِنَّ الْاَبْرَارَ يَشْرَبُوْنَ مِنْ كَاْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُوْرًا ۞ عَيْنًا يَّشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللّٰهِ يُفَجِّرُوْنَهَا تَفْجِيْرًا ۞ يُوْفُوْنَ بِالنَّذْرِ وَ يَخَافُوْنَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهٗ مُسْتَطِيْرًا ۞ وَ يُطْعِمُوْنَ الطَّعَامَ عَلٰى حُبِّهٖ مِسْكِيْنًا وَّ يَتِيْمًا وَّ اَسِيْرًا ۞ اِنَّمَا

على طريق الاستعارة - و عن ابن عباس نُصرِّفه في بطن امّه نطفةً ثم علقة - و قيل هو في تقدير التأخير يعني فَجَعَلْنٰهُ سَمِيعًا بَصِيرًا لنبتليَهٗ و هو من التعسّف - شَاكِرًا و كَفُوْرًا حالان من الهاء في هَدَيْنٰهُ اي مكّنّاه و اقدرناه في حالتَيْه جميعا - او دعوناه الى الاسلام بادلّة العقل و السمع كان معلومًا منه انه يؤمن او يكفر لالزام الحجّة - و يجوز ان يكونا حالين من السَّبِيْل اي عرّفناه السبيل امّا سبيلا شَاكِرًا و امّا سبيلا كَفُوْرًا كقوله وَ هَدَيْنٰهُ النَّجْدَيْنِ فوصفُ السبيل بالشكر و الكفر مجاز - و قرأ ابو السمّال بفتح الهمزة في اَمَّا و هي قراءة حسنة و المعنى اَمَّا شَاكِرًا فبتوفيقنا و اَمَّا كَفُوْرًا فبسوء اختياره - و لما ذكر الفريقين اتبعهما الوعيد و الوعد - و قرئ سَلٰسِلَ غير منوّن - و سَلٰسِلًا بالتنوين و فيه وجهان - احدهما ان تكون هذه النون بدلا من حرف الاطلاق و يجري الوصل مجرى الوقف - و الثاني ان يكون صاحب القراءة به ممن ضري برواية الشعر و مرّن لسانه على صرف غير المنصرف * [الْاَبْرَار] جمع بَرّ او بارّ كربّ و ارباب و شاهد و اشهاد - و عن الحسن هم الذين لا يؤذون الذرّ - و الكَاْس الزجاجة اذا كانت فيها خمر و يسمّى الخمر نفسها كاْسا [مِزَاجُهَا] ما تمزج به [كَافُوْرًا] ماء كافور و هو اسم عين في الجنّة ماؤها في بياض الكافور و رائحته و برده و [عَيْنًا] بدل منه - و عن قتادة تمزج لهم بالكافور و تختم لهم بالمسك - و قيل تخلق فيها رائحة الكافور و بياضه و برده فكأنّها مُزجت بالكافور و عَيْنًا على هذين القولين بدل من محلّ مِنْ كَاْسٍ على تقدير حذف مضاف كأنه قيل يشربون خمرا خمر عين او نصب على الاختصاص - فان قلتَ لِمَ وصل فعل الشرب بحرف الابتداء اوّلا و بحرف الالصاق اخرا - قلتُ لان الكاس مبدأ شربهم و اول غايته و اما العين فبها يمزجون شرابهم فكان المعنى يشرب عباد الله بها الخمر كما تقول شربت الماء بالعسل [يُفَجِّرُوْنَهَا] يُجرونها حيث شاؤا من منازلهم [تَفْجِيْرًا] سهلا لا يمتنع عليهم [يُوْفُوْنَ] جواب مَن عسى يقول ما لهم يرزقون ذلك - و الوفاء بالنذر مبالغة في وصفهم بالتوفّر على اداء الواجبات لانّ من وفى بما اوجبه هو على نفسه لوجه الله كان بما اوجبه الله عليه اوفى [مُسْتَطِيْرًا] فاشيًا منتشرا بالغًا اقصى المبالغ من استطار الحريقُ و استطار الفجرُ و هو من طار بمنزلة استنفر من نفر [عَلٰى حُبِّهٖ] الضمير للطعام اي مع اشتهائه و الحاجة اليه - و نحوه وَ اٰتَى الْمَالَ عَلٰى حُبِّهٖ - لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتّٰى تُنْفِقُوْا مِمَّا تُحِبُّوْنَ - و عن الفضيل بن عياض عَلٰى حُبِّ الله [وَّ اَسِيْرًا] عن الحسن كان رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم يؤتى بالاسير فيدفعه الى بعض المسلمين فيقول احسِن اليه فيكون عنده اليومين و الثلثة فيؤثره على نفسه - و عند عامّة العلماء يجوز الاحسان الى الكفّار في دار الاسلام و لا تصرف اليهم الواجبات - و عن قتادة كان اسيرهم يومئذ المشرك و اخوك المسلم احق ان تُطعمه - و عن

نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللّٰهِ لَا نُرِيْدُ مِنْكُمْ جَزَآءً وَّلَا شُكُوْرًا ۝ اِنَّا نَخَافُ مِنْ رَّبِّنَا يَوْمًا عَبُوْسًا قَمْطَرِيْرًا ۝ فَوَقٰهُمُ اللّٰهُ شَرَّ ذٰلِكَ الْيَوْمِ وَلَقّٰهُمْ نَضْرَةً وَّسُرُوْرًا ۝ وَجَزٰهُمْ بِمَا صَبَرُوْا جَنَّةً وَّحَرِيْرًا ۝ مُتَّكِـِٕيْنَ فِيْهَا عَلَى الْاَرَآئِكِ

سعيد بن جبير و عطاء هو الاسير من اهل القبلة - و عن ابي سعيد الخدري هو المملوك و المسجون و سمّى رسول الله الغريم اسيرا فقال غريمك اسيرك فاحسن الى اسيرك [اِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ] على ارادة القول - و يجوز ان يكون قولا باللسان منعًا لهم عن المجازاة بمثله او بالشكر لان احسانهم مفعول لوجه الله فلا معنى لمكافاة الخلق و ان يكون قولهم لهم لطفًا و تفقيهًا و تنبيهًا على ما ينبغي ان يكون عليه من اخلص لله - و عن عائشة رضي الله عنها انها كانت تبعث بالصدقة الى اهل بيت ثم تسأل الرسول ما قالوا فاذا ذكر دعاء دعت لهم بمثله ليبقى ثواب الصدقة لها خالصاً عند الله - و يجوز ان يكون ذلك بيانا و كشفًا عن اعتقادهم و صحّة نيّتهم و ان لم يقولوا شيئا - و عن مجاهد اَمَا اِنّهم ما تكلموا به و لكن عَلِمه الله منهم فاثنى عليهم - و الشُّكور و الكُفور مصدران كالشكر و الكفر [اِنَّا نَخَافُ] يحتمل ان احساننا اليكم للخوف من شدّة ذلك اليوم لا لارادة مكافاتكم و انا لا نريد منكم المكافاة لخوف عقاب الله على طلب المكافاة بالصدقة - و وصف اليوم بالعبوس مجاز على طريقين - ان يوصف بصفة اهله من الاشقياء كقولهم نهارك صائم - روي ان الكافر يعبّس يومئذ حتى يسيل من بين عينيه عرق مثل القطران - و ان يشبّه في شدّته و ضرره بالاسد العبوس او بالشجاع الباسل - و القَمْطَرِير الشديد العبوس الذي يجمع ما بين عينيه - قال الزجّاج يقال اقمطرّت الناقة اذا رفعت ذنبها و جمعت قطرَيها و زمّت بانفها فاشتقه من القُطر و جعل الميم مزيدة - قال اسد بن ناعصة ٭ شعر ٭ و اصطليت الحروب في كل يوم ٭ باسل الشرّ قمطرير الصباح ٭ [وَلَقّٰهُمْ نَضْرَةً وَّسُرُوْرًا] اي اعطاهم بدل عبوس الفُجّار نضرة في الوجوه و سرورا في القلوب و هذا يدلّ على ان اليوم موصوف بعبوس اهله [بِمَا صَبَرُوْا] بصبرهم على الايثار - و عن ابن عباس ان الحسن و الحسين مرضا فعادهما رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم في ناس معه فقالوا يا ابا الحسن لو نذرتَ على ولدك فنذَر عليٌّ و فاطمة و فضّةُ جارية لهما ان برأا مما بهما اَن يصوموا ثلثة ايام فشُفيا و ما معهم شيء فاستقرض عليّ رضي الله عنه من شمعون اليهوديّ الخيبريّ ثلثة اَصْوع من شعير فطحنت فاطمة صاعا و اختبزت خمسة اقراص على عددهم فوضعوها بين ايديهم ليُفطروا فوقف عليهم سائل فقال السلام عليكم اهلَ بيت مُحمّد مسكين من مساكين المسلمين اطعموني اطعمكم الله من موائد الجنّة فاٰثروه و باتوا لم يذوقوا الا الماء و اصبحوا صياما فلما امسوا و وضعوا الطعام بين ايديهم وقف عليهم يتيم فاٰثروه و وقف عليهم اسير في الثالثة ففعلوا مثل ذلك فلما اصبحوا اخذ عليّ بيد الحسن و الحسين و اقبلوا الى رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم فلما ابصرهم و هم يرتعشون كالفراخ من شدّة الجوع قال ما اشدّ ما يسوءني ما ارى بكم و قام فانطلق معهم فرأى فاطمة رضي الله عنها في محرابها

لا يرون فيها شمسا و لا زمهريرا ۚ و دانية عليهم ظللها و ذللت قطوفها تذليلا ۝ و يطاف عليهم بانية من فضة و اكواب كانت قواريرا ۚ قواريرا من فضة قدروها تقديرا ۝ و يسقون فيها كاسا كان مزاجها زنجبيلا ۚ عينا

قد التصق ظهرها ببطنها و غارت عيناها فساءه ذلك فنزل جبرئيل عليه السلام و قال خذها يا محمد هناك الله في اهل بيتك فاقرأه السورة - فان قلت ما معنى ذكر الحرير مع الجنة - قلت المعنى و جزاهم بصبرهم على الايثار و ما يؤدي اليه من الجوع و العري بستانا فيه ماكل هني و حريرا فيه ملبس بهي - يعني ان هواءها معتدل لاحر شمس يحمي و لا شدة برد يؤذي و في الحديث هواء الجنة سجسج لا حر و لا قر - و قيل الزمهرير القمر - و عن ثعلب انه في لغة طي و انشد * شعر * و ليلة ظلامها قد اعتكر * قطعتها و الزمهرير ما زهر * و المعنى ان الجنة ضياء فلا يحتاج فيها الى شمس و قمر - فان قلت [و دانية عليهم ظللها] علام عطفت - قلت على الجملة التي قبلها لانها في موضع الحال من المجزيين و هذه حال مثلها عنهم لرجوع الضمير منها اليهم في عليهم الا انها اسم مفرد و تلك جملة في حكم مفرد تقديره غير رائين فيها شمسا و لا زمهريرا و دانية عليهم ظللها و دخلت الواو للدلالة على ان الامرين مجتمعان لهم كانه قيل و جزاهم جنة جامعين فيها بين البعد عن الحر و القر و دنو الظلال عليهم - و قرئ و دانية بالرفع على ان ظللها مبتدأ و دانية خبر و الجملة في موضع الحال و المعنى لا يرون فيها شمسا و لا زمهريرا و الحال ان ظللها دانية عليهم - و يجوز ان يجعل متكئين و لا يرون و دانية كلها صفات لجنة - و يجوز ان يكون و دانية معطوفة على جنة اي و جنة اخرى دانية عليهم ظللها على انهم وعدوا جنتين كقوله و لمن خاف مقام ربه جنتان لانهم وصفوا بالخوف انا نخاف من ربنا - فان قلت فعلام عطف [و ذللت] - قلت هي اذا رفعت و دانية جملة فعلية معطوفة على جملة ابتدائية - و اذا نصبتها على الحال فهي حال من دانية اي تدنو ظلالها عليهم في حال تذليل قطوفها لهم او معطوفة عليها على و دانية عليهم ظللها و مذللة قطوفها و اذا نصبت و دانية على الوصف فهي صفة مثلها الا ترى انك لو قلت جنة ذللت قطوفها كان صحيحا و تذليل القطوف ان تجعل ذللا لا تمتنع على قطافها كيف شاؤا - او تجعل خاضعة متقاصرة من قولهم حائط ذليل اذا كان قصيرا [قواريرا قواريرا] قرئا غير منونين - و بتنوين الاول - و بتنوينهما و هذا التنوين بدل من الف الاطلاق لانه فاصلة و في الثاني لاتباعه الاول و معنى قواريرا من فضة انها مخلوقة من فضة و هي مع بياض الفضة و حسنها في صفاء القوارير و شفيفها - فان قلت ما معنى كانت - قلت هو من يكون في قوله كن فيكون اي تكونت قوارير بتكوين الله تفخيما لتلك الخلقة العجيبة الشان الجامعة بين صفتي الجوهرين المتباينين و منه كان في قوله كان مزاجها كافورا - و قرئ قوارير من فضة بالرفع على هي قوارير [قدروها] صفة لقواريرا من فضة و معنى تقديرهم لها انهم قدروها في انفسهم ان تكون على مقادير و اشكال على حسب شهواتهم فجاءت كما قدروا - و قيل الضمير للطائفين بها دل عليهم قوله و يطاف عليهم على

سورة الدهر ٧٦ — الجزء ٢٩ — ع ٢٠

وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيْلًا ۞ اِنَّ هٰٓؤُلَآءِ يُحِبُّوْنَ الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُوْنَ وَرَآءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيْلًا ۞ نَحْنُ خَلَقْنٰهُمْ وَشَدَدْنَآ اَسْرَهُمْ ۚ وَاِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَآ اَمْثَالَهُمْ تَبْدِيْلًا ۞ اِنَّ هٰذِهٖ تَذْكِرَةٌ ۚ فَمَنْ شَآءَ اتَّخَذَ اِلٰى رَبِّهٖ سَبِيْلًا ۞ وَمَا تَشَآءُوْنَ اِلَّآ اَنْ يَّشَآءَ اللّٰهُ ط اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيْمًا حَكِيْمًا ۞ يُّدْخِلُ مَنْ يَّشَآءُ فِيْ رَحْمَتِهٖ ط وَالظّٰلِمِيْنَ اَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا ۞ ع

في العتو ـ فان قلت معنى أو ولا تطع احدهما فهلا جيء بالواو ليكون نهيا عن طاعتهما جميعا ـ قلت لو قيل ولا تطعهما لجاز ان يطيع احدهما واذا قيل لا تطع احدهما علم ان الناهي عن طاعة احدهما عن طاعتهما جميعا انهى كما اذا نهي ان يقول لابويه اف علم انه منهي عن ضربهما على طريق الاولى [وَاذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَّاَصِيْلًا] ودُم على صلوة الفجر والعصر [وَمِنَ الَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهٗ] وبعض الليل فصلّ له يعني صلوة المغرب والعشاء وادخل من على الظرف للتبعيض كما دخل على المفعول في قوله يَغْفِرْ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوْبِكُمْ [وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيْلًا] وتهجّد له هزيعا طويلا من الليل ثلثيه او نصفه او ثلثه ۔ [اِنَّ هٰٓؤُلَآءِ] الكفرة [يُحِبُّوْنَ الْعَاجِلَةَ] يؤثرونها على الاٰخرة كقوله بَلْ تُؤْثِرُوْنَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا [وَرَآءَهُمْ] قدامهم او خلف ظهورهم لا يعبأون به [يَوْمًا ثَقِيْلًا] استعير الثقل لشدته وهوله من الشيء الثقيل الباهظ لحامله ـ ونحوه ثَقُلَتْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ـ الاسر الربط والتوثيق ومنه أسر الرجل اذا أوثق بالقد وهو الاسار وفرس مأسور الخلق وترس مأسور بالعقب والمعنى شددنا توصيل عظامهم بعضها ببعض وتوثيق مفاصلهم بالاعصاب ومثله قولهم جارية معصوبة الخلق ومجدولته [وَاِذَا شِئْنَا] اهلكناهم و [بَدَّلْنَآ اَمْثَالَهُمْ] في شدة الاسر يعني النشأة الاخرى ـ وقيل معناه بدلنا غيرهم ممن يطيع وحقه ان يجيء بان لا باذا كقوله وَاِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ـ اِنْ يَّشَاْ يُذْهِبْكُمْ ـ [هٰذِهٖ] اشارة الى السورة او الى الاٰيات القريبة [فَمَنْ شَآءَ] فمن اختار الخير لنفسه وحسن العاقبة واتخاذ السبيل الى الله عبارة عن التقرب اليه والتوسل بالطاعة [وَمَا] يشاءون الطاعة [اِلَّآ اَنْ يَّشَآءَ اللّٰهُ] بقسرهم عليها [اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيْمًا] باحوالهم وما يكون منهم [حَكِيْمًا] حيث خلقهم مع علمه بهم ـ وقرئ تشاءون بالتاء ـ فان قلت ما محل اَنْ يَّشَآءَ اللّٰهُ ـ قلت النصب على الظرف واصله الا وقت مشية الله وكذلك قراءة ابن مسعود اِلَّا مَا يَشَآءُ اللّٰهُ لان ما مع الفعل كان معه [يُدْخِلُ مَنْ يَّشَآءُ] هم المؤمنون ونصب الظّٰلمين بفعل يفسره اعد لهم نحو اوعد وكافأ وما اشبه ذلك ـ وقرأ ابن مسعود وللظّٰلمين على واعد للظّٰلمين ـ وقرأ ابن الزبير والظّٰلمون على الابتداء وغيرها اولى لذهاب الطباق بين الجملة المعطوفة والمعطوف عليها فيها مع مخالفتها للمصحف ـ

عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ

سورة هل اتى كان جزاؤه على الله

جنة وحريرا ۔

بسم الله الرحمٰن الرحيم ۞

وَالْمُرْسَلٰتِ عُرْفًا ۙ فَالْعٰصِفٰتِ عَصْفًا ۙ وَّالنّٰشِرٰتِ نَشْرًا ۙ فَالْفٰرِقٰتِ فَرْقًا ۙ فَالْمُلْقِيٰتِ ذِكْرًا ۙ عُذْرًا أَوْ نُذْرًا ۙ اِنَّمَا تُوْعَدُوْنَ لَوَاقِعٌ ۚ فَاِذَا النُّجُوْمُ طُمِسَتْ ۙ وَاِذَا السَّمَآءُ فُرِجَتْ ۙ وَاِذَا الْجِبَالُ نُسِفَتْ ۙ وَاِذَا

سورة المرسلٰت

اقسم سبحانه بطوائف من الملٰئكة ارسلهن باوامره فعصفن في مُضيّهن كما تعصف الرياح تخففا في امتثال امره و بطوائف منهم نشرن اجنحتهن فى الجوّ عند انحطاطهن بالوحي او نشرن الشرائع فى الارض او نشرن النفوس الموتى بالكفر و الجهل بما اوحين ففرقن بين الحقّ و الباطل فالقين ذكرًا الى الانبياء [عُذْرًا] للمحقّين [اَوْ نُذْرًا] للمبطلين - او اقسم برياح عذاب ارسلهن فعصفن و برياح رحمة نشرن السحاب فى الجوّ ففرقن بينه كقوله وَيَجْعَلُهُ كِسَفًا - او بسحائب نشرن الموات ففرقن بين من يشكر الله و بين من يكفر كقوله تعالى لَاَسْقَيْنٰهُمْ مَّآءً غَدَقًا لِّنَفْتِنَهُمْ فِيْهِ فالقين ذكرًا اما عذرا للذين يعتذرون الى الله بتوبتهم و استغفارهم اذا رأوا نعمة الله فى الغيث و يشكرونها و اما انذارا للذين يغفلون الشكر لله و ينسبون ذلك الى الانواء و جُعلن ملقيات للذكر لكونهن سببًا في حصوله اذا شُكرت النعمة فيهن او كُفرت - فان قلت ما معنى عُرْفًا - قلت متتابعة كشعر العرف يقال جاؤا عُرفا واحدا و هم عليه كعرف الضبع اذا تالّبوا عليه و يكون بمعنى العُرْف الذي هو نقيض النُكْر و انتصابه على انه مفعول له اي ارسلن للاحسان و المعروف و الاول على الحال - وقرئ عُرُفًا على التثقيل نحو نُكُر في نكْر - فان قلت قد فسرت المُرسلات بملٰئكة العذاب فكيف يكون ارسالهم معروفا - قلت ان لم يكن معروفا للكفّار فانه معروف للانبياء و المؤمنين الذين انتقم الله لهم منهم - فان قلت ما العُذْر و النُذْر و بم انتصبا - قلت هما مصدران من عذَر اذا محا الاساءة و من انذرَ اذا خوّف على فُعل كالكُفر و الشُكر - ويجوز ان يكون جمع عذير بمعنى المعذرة و جمع نذير بمعنى الانذار - او بمعنى العاذر و المنذر و اَمّا انتصابهما فعلى البدل من ذكرًا على الوجهين الاولين او على المفعول له و اما على الوجه الثالث فعلى الحال بمعنى عاذرين او منذرين - وقرئا مخففين ومثقلين - انّ الذي تُوعَدُونَه من مجيء يوم القيٰمة لكائن نازل لا ريب فيه وهو جواب القسم - وعن بعضهم ان المعنى ورَبِّ المُرسلات [طُمِسَتْ] مُحيت و مُحقت - و قيل ذُهب بنورها و محق ذواتها موافق لقوله انْتَثَرَتْ وَانْكَدَرَتْ - ويجوز ان يمحق نورها ثم تنتثر ممحوقة النور [فُرِجَتْ] فُتحت فكانت ابوابا - قال • ع • الفارجيُّ باب الامير المبهم * [نُسِفَتْ] كالحَبّ اذا نُسف بالمنسف و نحوه وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا - وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيْبًا مَّهِيْلًا - و قيل اخذت بسرعة من اماكنها من انتسفتُ الشيء اذا اختطفتَهُ - وقرئ طُمِّسَتْ - و فُرِّجَتْ - و نُسِّفَتْ مشددة - قرئ اُقِّتَتْ - او وُقِّتَتْ بالتشديد و التخفيف فيهما

الرُّسُلُ أُقِّتَتْ ۝ لِأَيِّ يَوْمٍ أُجِّلَتْ ۝ لِيَوْمِ الْفَصْلِ ۝ وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الْفَصْلِ ۝ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ أَلَمْ نُهْلِكِ الْأَوَّلِينَ ۝ ثُمَّ نُتْبِعُهُمُ الْآخِرِينَ ۝ كَذَٰلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ ۝ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ ۝ فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ۝ إِلَىٰ قَدَرٍ مَعْلُومٍ ۝ فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ ۝ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا ۝ أَحْيَاءً وَأَمْوَاتًا ۝ وَجَعَلْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ شَامِخَاتٍ وَأَسْقَيْنَاكُمْ مَاءً فُرَاتًا ۝ وَيْلٌ

و الاصل الواو ومعنى توقيت الرسل تبيين وقتها الذي يحضرون فيه للشهادة على اممهم . و التاجيل من الاجل كالتوقيت من الوقت [لِأَيِّ يَوْمٍ أُجِّلَتْ] تعظيم لليوم و تعجيب من هوله [لِيَوْمِ الْفَصْلِ] بيان ليوم التاجيل و هو اليوم الذي يفصل فيه بين الخلائق و الوجه ان يكون معنى وُقِّتَتْ بلغت ميقاتها الذي كانت تنتظره و هو يوم القيمة و أُجِّلَتْ أُخِّرت . فان قلت كيف رفع النكرة مبتدأ في قوله [وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ] . قلت هو في اصله مصدر منصوب ساد مسد فعله و لكنه عُدل به الى الرفع للدلالة على معنى ثبات الهلاك و دوامه للمدعو عليه و نحوه سَلَامٌ عَلَيْكُمْ . و يجوز ويلًا بالنصب و لكن لم يقرأ به يقال ويلًا له ويلًا كيلًا ٭ قرأ قتادة نَهْلِكْ بفتح النون من هلكه بمعنى اهلكه . قال العجاج ٭ ع ٭ و مهمهٍ هالكِ من تعرّجا ٭ [ثُمَّ نُتْبِعُهُمْ] بالرفع على الاستيناف و هو وعيد لاهل مكة يريد ثم نفعل بامثالهم من الآخرين مثل ما فعلنا بالاولين و نسلك بهم سبيلهم لانهم كذّبوا مثل تكذيبهم و تقويها قراءة ابن مسعود ثُمَّ سَنُتْبِعُهُمْ . و قرئ بالجزم للعطف على نُهْلِكْ و معناه و انه اهلك الاولين من قوم نوح و عاد و ثمود ثم اتبعهم الآخرين من قوم شعيب و لوط و موسى [كَذَٰلِكَ] مثل ذلك الفعل الشنيع [نَفْعَلُ] بكل من اجرم انذارًا و تحذيرًا من عاقبة الجرم و سوء اثره [إِلَىٰ قَدَرٍ مَعْلُومٍ] الى مقدار من الوقت معلوم قد علمه الله و حكم به و هو تسعة الاشهر او ما دونها او ما فوقها [فَقَدَرْنَا] فقدرنا ذلك تقديرا [فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ] فنعم المقدّرون له نحن . او فقدرنا على ذلك فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ عليه نحن و الاول اولى لقراءة من قرأ فَقَدَّرْنَا بالتشديد و لقوله مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَّرَهُ . الكفات من كفت الشيء اذا ضمه و جمعه و هو اسم ما يكفت كقولهم الضمام و الجماع لما يضمّ و يجمع يقال هذا الباب جماع الابواب و به انتصب أَحْيَاءً وَأَمْوَاتًا كانه قيل كافتة احياءً و امواتًا . او بفعل مضمر يدلّ عليه و هو تكفت و المعنى تكفت احياءً على ظهرها و امواتا في بطنها . و قد استدلّ بعض اصحاب الشافعيّ رحمه الله على قطع النبّاش بانّ الله تعالى جعل الارض كفاتًا للاموات فكان بطنها حرزا لهم فالنبّاش سارق من الحرز . فان قلت لم قيل [أَحْيَاءً وَأَمْوَاتًا] على التنكير و هي كفات الاحياء و الاموات جميعا . قلت هو من تنكير التفخيم كانه قيل تكفت احياء لايعدّون و امواتا لا يحصرون على ان احياء الانس و امواتهم ليسوا بجميع الاحياء و الاموات . و يجوز ان يكون المعنى تكفتكم احياءً و امواتًا فينتصبا على الحال من الضمير لانه قد عُلم انها كفات الانس . فان قلت [illegible] التنكير في [رَوَاسِيَ شَامِخَاتٍ] و مَاءً فُرَاتًا . قلت يحتمل افادة التبعيض لانّ في السماء جبالا قال الله تعالى مِنْ جِبَالٍ فِيهَا

يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۞ اِنْطَلِقُوْآ اِلٰى مَا كُنْتُمْ بِهٖ تُكَذِّبُوْنَ ۚ اِنْطَلِقُوْآ اِلٰى ظِلٍّ ذِيْ ثَلٰثِ شُعَبٍ ۙ لَّا ظَلِيْلٍ وَّلَا يُغْنِيْ مِنَ اللَّهَبِ ۗ اِنَّهَا تَرْمِيْ بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ ۚ كَاَنَّهٗ جِمٰلَتٌ صُفْرٌ ۗ وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۞ هٰذَا يَوْمُ لَا يَنْطِقُوْنَ ۙ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُوْنَ ۞ وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۞ هٰذَا يَوْمُ الْفَصْلِ ۚ جَمَعْنٰكُمْ وَ الْاَوَّلِيْنَ ۞ فَاِنْ كَانَ

مِنْ بَرَدٍ و فيها ماء فرات ايضًا بل هي معدنه و مصبه - و ان يكون للتفخيم - اي يقال لهم [اِنْطَلِقُوْا اِلٰى مَا كَذبتم به من العذاب و [اِنْطَلِقُوْا] الثاني تكرير - و قرئ اِنْطَلَقُوْا على لفظ الماضي اخبارا بعد الامر عن عملهم بموجبه لانهم مضطرون اليه لا يستطيعون امتناعًا منه [اِلٰى ظِلٍّ] يعني دخان جهنم كقوله تعالى وَظِلٍّ مِّنْ يَّحْمُوْمٍ [ذِيْ ثَلٰثِ شُعَبٍ] يتشعب لعظمه ثلث شعب و هكذا الدخان العظيم تراه يتفرق ذوائب - و قيل يخرج لسان من النار فيحيط بالكفار كالسرادق و يتشعب من دخانها ثلث شعب فيظلهم حتى يفرغ من حسابهم والمؤمنون في ظل العرش [لَّا ظَلِيْلٍ] تهكم بهم و تعريض بان ظلهم غير ظل المؤمنين [وَّلَا يُغْنِيْ] في محل الجر اي و غير مغن عنهم من حر اللهب شيئًا [بِشَرَرٍ] - وقرئ بِشَرَارٍ [كَالْقَصْرِ] اي كل شررة كالقصر من القصور في عظمها - و قيل هو الغليظ من الشجر الواحدة قصرة نحو جَمْرة و جَمْر - و قرئ كَالْقَصَرِ بفتحتين و هي اعناق الابل او اعناق النخل نحو شَجَرة و شَجَر - و قرأ ابن مسعود كَالْقُصُرِ بمعنى القصور كرُهْن و رُهُن - و قرأ سعيد بن جبير كَالْقِصَرِ في جمع قَصَرة كحاجة و حِوَج - جِمٰلَتٌ جمع جمال او جمالة جمع جَمَل شبهت بالقصور ثم بالجمال لبيان التشبيه الا تراهم يشبهون الابل بالافدان و المجادل - وقرئ جُمٰلٰتٌ بالضم و هي قلوس الجسور - و قيل قلوس سفن البحر الواحدة جُمالة - و قرئ [جِمٰلَتٌ] بالكسر بمعنى جمال - وجُمٰلَتٌ بالضم و هي القلس - وقيل [صُفْرٌ] لارادة الجنس - و قيل صُفْر سُوْد تضرب الى الصفرة - و في شعر عمران بن حطان الخارجي • شعر • دعتهم باعلى صوتها و رمتهم • بمثل الجمال الصفر نزاعة الشوى • وقال ابوالعلاء • شعر • حمراء ساطعة الذوائب في الدجى • ترمي بكل شرارة كطراف • فشبهها بالطراف وهو بيت الادم في العظم والحمرة و كانه قصد بخبثه ان يزيد على تشبيه القرآن و لتبجحه بما سول له من توهم الزيادة جاء في صدر بيته بقوله حمراء توطئة لها و مناداة عليها و تنبيها للسامعين على مكانها و لقد عمي جمع الله له عمي الدارين عن قوله عز و علا كَاَنَّهٗ جِمٰلَتٌ صُفْرٌ فانه بمنزلة قوله كبيت احمر و على ان في التشبيه بالقصر و هو الحصن تشبيهًا من جهتين من جهة العظم و من جهة الطول في الهواء و في التشبيه بالجمالات و هي القلوس تشبيهٌ من ثلث جهات من جهة العظم و الطول و الصفرة فابعد الله اغرابه في طرازه و ما نفخ شدقيه من استطرافه • و قرئ بنصب الْيَوْمَ و نصبه الاعمش اي هٰذَا الذي قص عليكم واقع يومئذ ويوم القيمة طويل ذو مواطن و مواقيت ينطقون في وقت ولَا يَنْطِقُوْنَ في وقت و لذلك ورد الامران في القرآن - او جعل نطقهم كلا نطق لانه لا ينفع و لا يسمع [فَيَعْتَذِرُوْنَ] عطف على يُؤْذَنُ منخرط في سلك النفي والمعنى و لا يكون لهم اذن و اعتذار متعقب له من غير ان يجعل الاعتذار مسببًا عن الاذن و لو نصب

سورة النبأ ۷۸ | الجزء ۳۰ | ع ۲۱ - ۲۲

لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيْدُوْنِ ۝ وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ اِنَّ الْمُتَّقِيْنَ فِيْ ظِلٰلٍ وَّ عُيُوْنٍ ۝ وَّ فَوَاكِهَ مِمَّا يَشْتَهُوْنَ ۝ كُلُوْا وَ اشْرَبُوْا هَنِيْٓـئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ اِنَّا كَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِيْنَ ۝ وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ كُلُوْا وَ تَمَتَّعُوْا قَلِيْلًا اِنَّكُمْ مُّجْرِمُوْنَ ۝ وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ وَ اِذَا قِيْلَ لَهُمُ ارْكَعُوْا لَا يَرْكَعُوْنَ ۝ وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ فَبِاَيِّ حَدِيْثٍۭ بَعْدَهٗ يُؤْمِنُوْنَ ۝

كلماتها ۱۷۴ | سورة النبأ مكّيّة وهي اربعون أية و فيها ركوعان • | حروفها ۸۰۱

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

عَمَّ يَتَسَآءَلُوْنَ ۝ عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيْمِ ۝ الَّذِيْ هُمْ فِيْهِ مُخْتَلِفُوْنَ ۝ كَلَّا سَيَعْلَمُوْنَ ۝ ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُوْنَ ۝ اَلَمْ نَجْعَلِ

لكان مسببًا عنه لا محالة [جَمَعْنٰكُمْ وَ الْاَوَّلِيْنَ] كلام موضح لقوله هٰذَا يَوْمُ الْفَصْلِ لانه اذا كان يوم الفصل بين السّعداء و الاشقياء و بين الانبياء و اُممهم فلابد من جمع الاولين و الاٰخرين حتى يقع ذلک الفصل بينهم [فَاِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيْدُوْنِ] تقريعٌ لهم على كيدهم لدين الله و ذويه و تسجيلٌ عليهم بالعجز و الاستكانة [كُلُوْا وَ اشْرَبُوْا] في موضع الحال من ضمير الْمُتَّقِيْن في الظرف الذي هو فِيْ ظِلٰلٍ اي هم مستقرون فِيْ ظِلٰلٍ مقولًا لهم ذلک • و[كُلُوْا وَ تَمَتَّعُوْا] حال من الْمُكَذِّبِيْن اي الويل ثابت لهم في حال ما يقال لهم كُلُوْا وَ تَمَتَّعُوْا - فان قلت كيف يصح ان يقال لهم ذلک في الاٰخرة - قلت يقال لهم ذلک في الاٰخرة ايذانًا بانهم كانوا في الدنيا احقاء بان يقال لهم و كانوا من اهله تذكيرًا بحالهم السمجة و بما جنوا على انفسهم من ايثار المتاع القليل على النعيم و الملک الخالد و في طريقته قوله • شعر • اخوتي لا تبعدوا ابدا • وبلى والله قد بعدوا • يريد كنتم احقاء في حيوتكم بان يدعى لكم بذلک و علّل ذلک بكونهم مجرمين دلالة على ان كل مجرم ما له الا الاكل و التمتع اياما قلائل ثم البقاء في الهلاک ابدا - و يجوز ان يكون كُلُوْا وَ تَمَتَّعُوْا كلاما مستأنفا خطابا للمكذبين في الدنيا [ارْكَعُوْا] اخشعوا لله و تواضعوا له بقبول وحيه و اتّباع دينه و اطرحوا هذا الاستكبار و النخوة لا يخشعون ولا يقبلون ذلک و يصرّون على استكبارهم - و قيل ما كان على العرب اشدّ من الركوع و السجود - و قيل نزلت في ثقيف حين امرهم رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم بالصلوٰة فقالوا لا نُجَبّي فانها مسبّة علينا فقال صلّى الله عليه و اٰله و سلّم لا خير في دين ليس فيه ركوع و لا سجود • [بَعْدَهٗ] بعد القراٰن يعني ان القراٰن من بين الكتب المنزلة اٰية مبصرة و معجزة باهرة فحين لم يؤمنوا به فَبِاَيِّ كتاب بَعْدَهٗ يُؤْمِنُوْنَ - و قرئ تُؤْمِنُوْنَ بالتاء - عن رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم مَن قرأ سورة و المرسلٰت كُتب له انه ليس من المشركين •

سورة النبأ

[عَمَّ] اصله عمّا على انه حرف جرّ دخل على مَا الاستفهامية و هو في قراءة عكرمة و عيسى بن عمر

الْأَرْضَ مِهٰدًا ۙ وَّالْجِبَالَ اَوْتَادًا ۙ وَّخَلَقْنٰكُمْ اَزْوَاجًا ۙ وَّجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا ۙ وَّجَعَلْنَا الَّيْلَ لِبَاسًا ۙ وَّجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا ۙ وَّبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا ۙ وَّجَعَلْنَا سِرَاجًا وَّهَّاجًا ۙ وَّاَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرٰتِ مَآءً

وقال حسّان * شعر * على ما قام يشتمني لئيم * كخنزير تمرّغ في رماد * والاستعمال الكثير على الحذف و الاصل قليل و معنى هذا الاستفهام تفخيم الشان كأنه قال عن اي شان يتساءلون و نحوه ما في قولك زيد ما زيد جعلته لانقطاع قرينه و عدم نظيره كأنه شيء خفيَ عليك جنسه فانت تسأل عن جنسه و تفحص عن جوهره كما تقول ما الغول و ما العنقاء تريد اي شيء هو من الاشياء هذا اصله ثم جرّد للعبارة عن التفخيم حتى وقع في كلام من لا يخفى عليه خافية [يَتَسَاءَلُوْنَ] يسأل بعضهم بعضا - او يتساءلون غيرهم من رسول الله و المؤمنين نحو يتداعونهم و يترآءونهم و الضمير لاهل مكة كانوا يتساءلون فيما بينهم عن البعث و يتساءلون غيرهم عنه على طريق الاستهزاء [عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيْمِ] بيان للشان المفخّم - و عن ابن كثير انه قرأ عمّه بهاء السكت و لا يخلو اما ان يُجري الوصل مجرى الوقف و اما ان يقف و يبتدئ يَتَسَاءَلُوْنَ عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيْمِ على ان يضمر يَتَسَاءَلُوْنَ لان ما بعده يفسّره كشيء يُبهم ثم يفسّر - فان قلت قد زعمت ان الضمير في يَتَسَاءَلُوْنَ للكفّار فما تصنع بقوله [هُمْ فِيْهِ مُخْتَلِفُوْنَ] - قلت كان فيهم من يقطع القول بانكار البعث و منهم من يشكّ - و قيل الضمير للمسلمين و الكافرين جميعا و كانوا جميعا يسألون عنه اما المسلم فليزداد خشيةً و استعدادا و اما الكافر فليزداد استهزاء - و قيل المتساءل عنه القرآن - و قيل نبوّة محمّد صلى الله عليه و آله وسلّم - و قرئ يسّاءلون بالادغام - و ستعلمون بالتاء [كَلَّا] ردع للمتسائلين هزؤا و [سَيَعْلَمُوْنَ] وعيد لهم بانهم سوف يعلمون ان ما يتساءلون عنه و يضحكون منه حقّ لانه واقع لا ريب فيه و تكرير الردع مع الوعيد تشديد في ذلك و معنى ثُمَّ الاشعار بان الوعيد الثاني ابلغ من الاول و اشدّ - فان قلت كيف اتصل به قوله [اَلَمْ نَجْعَلِ الْاَرْضَ مِهٰدًا] - قلت لما انكروا البعث قيل لهم ألم يخلق من يضاف اليه البعث هذه الخلائق العجيبة الدالّة على كمال القدرة فما وجه انكار قدرته على البعث و ما هو الا اختراع كهذه الاختراعات - او قيل لهم ألم يفعل هذه الافعالَ المتكاثرة و الحكيم لا يفعل فعلا عبثًا و ما تنكرونه من البعث و الجزاء مؤدٍّ الى انه عابث في كل ما فعل - مهادًا فراشا - و قرئ مَهْدًا و معناه انها لهم كالمهد للصبيّ و هو ما يمهد له فينوّم عليه تسميةً للممهود بالمصدر كضرب الامير - او وصفت بالمصدر - او بمعنى ذات مهد - اي ارسيناها بالجبال كما يرسى البيت بالاوتاد [سُبَاتًا] موتا و المسبوت الميّت من السبت و هو القطع لانه مقطوع عن الحركة و النوم احد التوفّيين و هو على بناء الادواء و لما جعل النوم موتا جعل اليقظة معاشا اي حيٰوة في قوله وَ جَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا اي وقت معاش تستيقظون فيه و تتقلبون في حوائجكم و مكاسبكم - و قيل السُبات الراحة - [لِبَاسًا] يستركم من العيون اذا اردتم هربا من عدوّ او بياتا له او اخفاء ما لا تحبّون الاطّلاع عليه من كثير من الامور - قال ابو الطيب * شعر * و كم لظلام الليل عندك من يد * تخبّر ان المانوية تكذبُ * [سَبْعًا] سبع سموات

ثَجَّاجًا ۝ لِّنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا ۝ وَجَنَّٰتٍ أَلْفَافًا ۝ إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَٰتًا ۝ يَوْمَ يُنفَخُ فِي الصُّورِ
فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا ۝ وَفُتِحَتِ السَّمَآءُ فَكَانَتْ أَبْوَٰبًا ۝ وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا ۝ إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا ۝

[شِدَادًا] جمع شديدة يعني محكمة قوية الخلق لايؤثر فيها مرور الازمان [وَهَّاجًا] متلألئا وقادا يعني الشمس و توهجت النار اذا تلظت فتوهجت بضوءها وحرها [الْمُعْصِرَٰتِ] السحائب اذا اعصرت اي شارفت ان تعصرها الرياح فتمطر كقولك اجز الزرع اذا حان له ان يجز و منه أعصرت الجارية اذا دنت ان تحيض - و قرأ عكرمة بالمعصرات و فيه و جهان - ان تراد الرياح التي حان لها ان تعصر السحاب - و ان تراد السحائب لانه اذا كان الانزال منها فهو بها كما تقول اعطى من يده درهما و اعطى بيده - و عن مجاهد المعصرات الرياح ذوات الاعاصير - و عن الحسن و قتادة هي السموات و تأويله ان الماء ينزل من السماء الى السحاب فكأن السموات يعصرن اي يحملن على العصر و يمكن منه - فان قلت فما وجه من قرأ من المعصرات و فسرها بالرياح ذوات الاعاصير و المطر لا ينزل من الرياح - قلت الرياح هي التي تنشئ السحاب و تدر أخلافه فصح ان تجعل مبدأ للانزال و قد جاء ان الله تعالى يبعث الرياح فتحمل الماء من السماء الى السحاب فان صح ذلك فالانزال منها ظاهر - فان قلت ذكر ابن كيسان انه جعل المعصرات بمعنى المغيثات و العاصر هو المغيث لا المعصر يقال عصره فاعتصر - قلت وجهه ان يريد اللاتي اعصرن اي حان لها ان تعصر اي تغيث [ثَجَّاجًا] منصبا بكثرة يقال ثجه و ثج بنفسه و في الحديث افضل الحج العج و الثج اي رفع الصوت بالتلبية و صب دماء الهدي - و كان ابن عباس مثجا يسيل غربا يعني يثج الكلام ثجا في خطبته - و قرأ الاعرج ثجاحا و مثاجح الماء مصابه و الماء ينثجح في الوادي [حَبًّا وَنَبَاتًا] يريد ما يتقوت به من نحو الحنطة و الشعير و ما يعتلف من التبن و الحشيش كما قال كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَٰمَكُمْ - وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ [أَلْفَافًا] ملتفة و لا واحد لها كالاوزاع و الاخياف - و قيل الواحد لف - و قال صاحب الاقليد انشدني الحسن بن علي الطوسي * شعر * جنة لف و عيش مغدق * و ندامى كلهم بيض زهر * وزعم ابن قتيبة انه لفاء و لف ثم ألفاف و ما اظنه واجدا له نظيرا من نحو خضر و أخضار و حمر و احمار - و لو قيل هو جمع ملتفة بتقدير حذف الزوائد لكان قولا وجيها [كَانَ مِيقَٰتًا] كان في تقدير الله و حكمه حدا توقت به الدنيا و تنتهي عنده - او حدا للخلائق ينتهون اليه [يَوْمَ يُنفَخُ] بدل من يوم الفصل او عطف بيان [فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا] من القبور الى الموقف أمما كل امة مع امامهم - و قيل جماعات مختلفة - و عن معاذ رضي الله عنه انه سال عنه رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فقال يا معاذ سالت عن امر عظيم من الامور ثم ارسل عينيه و قال يحشر عشرة اصناف من امتي - بعضهم على صورة القردة - و بعضهم على صورة الخنازير - و بعضهم منكسون ارجلهم فوق وجوههم يسحبون عليها - و بعضهم عميا - و بعضهم صما بكما - و بعضهم يمضغون السنتهم فهي مدلاة على صدورهم يسيل القيح من افواههم يتقذرهم اهل الجمع - و بعضهم مقطعة

لِلطّٰغِينَ مَاٰبًا ۝ لّٰبِثِيْنَ فِيْهَآ اَحْقَابًا ۝ لَا يَذُوْقُوْنَ فِيْهَا بَرْدًا وَّلَا شَرَابًا ۝ اِلَّا حَمِيْمًا وَّ غَسَّاقًا ۝ جَزَآءً وِّفَاقًا ۝

ايديهم و ارجلهم - و بعضهم مصلّبون على جذوع من نار و بعضهم اشدّ نتنًا من الجيف - و بعضهم مُلبَسون جبابا سابغةً من قطران لازقةً بجلودهم - فاما الذين على صورة القردة فالقتات من الناس - و اما الذين على صورة الخنازير فاهل السُّحت - و اما المنكّسون على وجوههم فاَكَلة الربوا - و اما العُمْي فالذين يجورون في الحكم - و اما الصُّمّ و البُكْم فالمعجبون باعمالهم - و اما الذين يمضغون السنتهم فالعلماء و القصّاص الذين خالف قولهم اعمالهم - و اما الذين قطّعت ايديهم و ارجلهم فهم الذين يؤذون الجيران - و اما المصلّبون على جذوع من نار فالسُّعاة بالناس الى السلطان - و اما الذين هم اشدّ نتنًا من الجيف فالذين يتّبعون الشهوات و اللّذات و منعوا حقّ الله في اموالهم - و اما الذين يلبسون الجباب فاهل الكبر و الفخر و الخُيَلاء - قرئ وَ فُتِّحَتْ بالتشديد - و التخفيف و المعنى كثرت ابوابها المفتّحة لنزول الملٰئكة كأنها ليست الا ابوابا مفتّحة كقوله تعالى وَ فَجَّرْنَا الْاَرْضَ عُيُوْنًا كانّ كلها عيون تتفجّر - و قيل الابواب الطُّرق و المسالك اي تكشط فينفتح مكانها و تصير طرقا لا يسدّها شيء [فَكَانَتْ سَرَابًا] كقوله فَكَانَتْ هَبَاءً مُّنْبَثًّا يعني انها تصير شيئا كلا شيء لتفرّق اجزائها و انبثاث جواهرها - المِرْصَاد الحدّ الذي يكون فيه الرصد و المعنى ان جهنم هي حدّ الطاغين الذي يرصدون فيه للعذاب و هي مآبهم - او هي مرصاد لاهل الجنّة يرصدهم الملٰئكة الذين يستقبلونهم عندها لان مجازهم عليها و هي مآب للطاغين - و عن الحسن و قتادة نحوه قالا طريقا و ممرًّا لاهل الجنّة - و قرأ ابن يعمر اَنَّ جَهَنَّمَ بفتح الهمزة على تعليل قيام الساعة بانّ جهنّم كانت مرصادًا للطّاغين كانه قيل كان ذلك لاقامة الجزاء - قرئ [لٰبِثِيْنَ] - و لَبِثِيْنَ و اللَّبِث اقوى لان اللابث مَن وُجد منه اللبث و لا يقال لَبِث الا لمن شانه اللبث كالذي يجثم بالمكان لا يكاد ينفكّ منه [اَحْقَابًا] حُقبا بعد حقب كلّما مضى حقب تبعه أخر الى غير نهاية و لا يكاد يستعمل الحُقب و الحِقبة الّا حيث يراد تتابع الازمنة و تواليها و الاشتقاق يشهد لذالك الا ترى الى حقيبة الراكب و الحقب الذي وراء التصدير - و قيل الحُقب ثمانون سنةً - و يجوز ان يراد لٰبِثِيْنَ فِيْهَا اَحْقَابًا غير ذائقين بردًا و لا شرابًا الّا حميمًا و غسّاقًا ثم يبدّلون بعد الاحقاب غير الحميم و الغسّاق من جنس أخر من العذاب و فيه وجه أخر و هو ان يكون من حقِبَ عامنا اذا قلّ مطره و خيره و حقِبَ فلانٌ اذا اخطاه الرزق فهو حقِبٌ و جمعه احقاب فينتصب حالاً عنهم يعني لابثين فيها حقبين جحدين - وقوله [لَا يَذُوْقُوْنَ فِيْهَا بَرْدًا وَّلَا شَرَابًا] تفسيرله و الاستثناء منقطع يعني لا يذوقون فيها بردا و رَوحا ينفّس عنهم حرّ النار و لا شرابا يسكّن من عطشهم و لكن يذوقون فيها حَمِيْمًا وَّ غَسَّاقًا - و قيل البرد النوم - و انشد * شعر * فلو شئتُ حرّمت النساء سواكمُ * و ان شئتُ لم اطعم نُقاخًا و لا بردا * و عن بعض العرب منع البردُ البردَ - و قرئ غَسَاقًا بالتخفيف - و التشديد و هو ما يغسق اي يسيل من صديدهم [وِفَاقًا] وصفٌ بالمصدر اي ذا وِفاق - و قرأ ابو حَيْوة وِفّاقا فِعّال من وفقه كذا [كِذَّابًا] تكذيبا و فِعّال في باب فعّل

سورة النبأ ٧٨ — الجزء ٣٠ — ع ١

إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا ۝ وَّكَذَّبُوا بِاٰيٰتِنَا كِذَّابًا ۝ وَكُلَّ شَيْءٍ اَحْصَيْنٰهُ كِتٰبًا ۝ فَذُوقُوا فَلَنْ نَّزِيْدَكُمْ اِلَّا عَذَابًا ۝ ع اِنَّ لِلْمُتَّقِيْنَ مَفَازًا ۝ حَدَآئِقَ وَاَعْنَابًا ۝ وَّكَوَاعِبَ اَتْرَابًا ۝ وَّكَاْسًا دِهَاقًا ۝ لَا يَسْمَعُوْنَ فِيْهَا لَغْوًا وَّلَا كِذّٰبًا ۝ جَزَآءً مِّنْ رَّبِّكَ عَطَآءً حِسَابًا ۝ رَّبِّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمٰنِ لَا يَمْلِكُوْنَ مِنْهُ

كلّه فاشٍ في كلام فصحاء العرب لا يقولون غيره و سمعني بعضهم افسّر اٰية فقال لقد فسّرتها فسارا ما سمع بمثله ـ و قرئ بالتخفيف و هو مصدر كَذَب بدليل قوله * شعر * فصدقتُها و كذبتُها * و المرء ينفعه كذابه * و هو مثل قوله تعالى اَنْبَتَكُمْ مِّنَ الْاَرْضِ نَبَاتًا يعني وَكَذَّبُوا بِاٰيٰتِنَا فكذَبوا كذابًا ـ او تنصبه بكَذَّبُوا لانه يتضمن معنى كَذَبوا لان كل مكذّب بالحق كاذب ـ و ان جعلته بمعنى المكاذبة فمعناه وَكَذَّبُوا بِاٰيٰتِنَا فكاذَبوا مكاذبة او كَذَّبوا بها مكاذبين لانهم اذا كانوا عند المسلمين كاذبين و كان المسلمون عندهم كاذبين فبينهم مكاذبة او لانهم يتكلّمون بما هو افراط في الكذب فعْل من يغالب في امر فيبلغ فيه اقصى جهده ـ و قرئ كُذّابًا و هو جمع كاذب اي كَذَّبُوا بِاٰيٰتِنَا كاذبين ـ وقد يكون الكُذّاب بمعنى الواحد البليغ في الكذب يقال رجل كُذّاب كقولك حُسّان و بُخّال فيجعل صفة المصدر كَذَّبُوا اي تكذيبا كُذّابا مفرطا كذبه ـ و قرأ ابو السمّال وَكُلُّ شَيْءٍ اَحْصَيْنٰهُ بالرفع على الابتداء [كِتٰبًا] مصدر في موضع احصاءً ـ او اَحْصَينا في موضع كَتَبْنا لالتقاء الاحصاء و الكتبة في معنى الضبط و التحصيل ـ او يكون حالًا في معنى مكتوبا في اللوح و في صحف الحَفَظة و المعنى احصاء معاصيهم كقوله تعالى اَحْصٰهُ اللّٰهُ وَنَسُوْهُ و هو اعتراض و قوله فَذُوْقُوْا مسبّب عن كفرهم بالحساب و تكذيبهم بالاٰيات و هي اٰية في غاية الشدّة و ناهيك بلَنْ نَّزِيْدَكُمْ و بدلالته على ان ترك الزيادة كالمحال الذي لا يدخل تحت الصحة و بمجيئها على طريقة الالتفات شاهدا على ان الغضب قد تبالغ ـ و عن النبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم هذه الاٰية اشدّ ما في القراٰن على اهل النار * [مَفَازًا] فوزا و ظفرا بالبغية ـ او موضع فوز وقيل نجاةً مما فيه اولئك ـ او موضع نجاة و فسّر المفاز بما بعده ـ و الحَدَائق البساتين فيها انواع الشجر المثمر ـ و الاَعْناب الكروم ـ و الكَوَاعب اللاتي فلكت ثديهن و هنّ النواهد ـ و الاَتْراب اللدات ـ و الدِّهَاق المترعة و ادهقَ الحوضَ ملأه حتى قال قَطْني ـ وقرئ [وَّلَا كِذّٰبًا] بالتشديد ـ والتخفيف اي لا يكذّب بعضهم بعضا ـ او لا يكذّبه ـ او لا يكاذبه ـ و عن عليّ رضي الله عنه انه قرأ بتخفيف الاثنين [جَزَآءً] مصدر موكّد منصوب بمعنى قوله اِنَّ لِلْمُتَّقِيْنَ مَفَازًا كأنه قيل جازى المتّقين بمفاز ـ و [عَطَآءً] نصب بجَزَآءً نصب المفعول به اي جزاهم عطاءً ـ و [حِسَابًا] صفة بمعنى كافيًا من احسبه الشيء اذا كفاه حتى قال حَسْبي ـ و قيل على حسب اعمالهم ـ و قرأ ابن قُطَيْب حَسَّابًا بالتشديد على ان الحَسَّاب بمعنى المحسب كالدَّرّاك بمعنى المدرك ـ قرئ رَبُّ السَّمٰوٰتِ و الرَّحْمٰنُ بالرفع على هو رَبُّ السَّمٰوٰتِ و الرَّحْمٰنُ ـ او رَبُّ السَّمٰوٰتِ مبتدأ و الرَّحْمٰنُ صفة و لَا يَمْلِكُوْنَ خبر ـ او هما خبران ـ و بالجرّ على البدل من رَّبِّكَ ـ و بجرّ الاول و رفع الثاني على انه مبتدأ خبره لَا يَمْلِكُوْنَ ـ او هو الرَّحْمٰنُ لَا يَمْلِكُوْنَ ـ و الضمير في لَا يَمْلِكُوْنَ لاهل السموات و الارض اي

خِطَابًا ۞ يَوْمَ يَقُوْمُ الرُّوْحُ وَ الْمَلٰٓئِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُوْنَ اِلَّا مَنْ اَذِنَ لَهُ الرَّحْمٰنُ وَ قَالَ صَوَابًا ۞ ذٰلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ ۚ فَمَنْ شَآءَ اتَّخَذَ اِلٰى رَبِّهٖ مَاٰبًا ۞ اِنَّآ اَنْذَرْنٰكُمْ عَذَابًا قَرِيْبًا ۚ يَّوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدٰهُ وَ يَقُوْلُ الْكٰفِرُ يٰلَيْتَنِيْ كُنْتُ تُرٰبًا ۞ ع

كلماتها ١٨١ — سورة النّزعت مكية وهي ست واربعون اٰية و فيها ركوعان • — حروفها ٧٩١

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۞

وَ النّٰزِعٰتِ غَرْقًا ۞ وَّ النّٰشِطٰتِ نَشْطًا ۞ وَّ السّٰبِحٰتِ سَبْحًا ۞ فَالسّٰبِقٰتِ سَبْقًا ۞ فَالْمُدَبِّرٰتِ اَمْرًا ۞ يَوْمَ

ليس في ايديهم مما يخاطب به الله و يأمر به في امر الثواب و العقاب خطاب واحد يتصرّفون فيه تصرّف المُلّاك فيزيدون فيه او ينقصون منه - او لَا يَملِكُوْنَ ان يخاطبوه بشيء من نقص العذاب او زيادة في الثواب الا ان يهب لهم ذلك و يأذن لهم فيه - و [يَوْمَ يَقُوْمُ] متعلق بلَا يَملِكُوْنَ او بلَا يَتَكَلَّمُوْنَ و المعنى ان الذين هم افضل الخلائق و اشرفهم و اكثرهم طاعةً و اقربهم منه و هم الروح و الملٰئكة لا يملكون الكلام بين يديه فما ظنّك بمن عداهم من اهل السموات و الارض - و الرُّوح اعظم خلقًا من الملٰئكة و اشرف منهم و اقرب من ربّ العٰلمين - و قيل هو ملك عظيم ما خلق الله بعد العرش خلقًا اعظم منه - و قيل ليسوا بالملٰئكة و هم يأكلون - و قيل جبرئيل - هما شريطتان ان يكون المتكلم منهم مأذونا له في الكلام و ان يتكلم بالصواب فلا يشفع لغير مرتضى لقوله تعالى وَ لَا يَشْفَعُوْنَ اِلَّا لِمَنِ ارْتَضٰى - [الْمَرْءُ] هو الكافر لقوله تعالى اِنَّآ اَنْذَرْنٰكُمْ عَذَابًا قَرِيْبًا - و [الْكٰفِرُ] ظاهر وضع موضع الضمير لزيادة الذمّ و يعني ما قدّمت يداه من الشرّ كقوله تعالى ذُوْقُوْا عَذَابَ الْحَرِيْقِ ذٰلِكَ بِمَا قَدَّمَتْ اَيْدِيْكُمْ - وَّ نُذِيْقُهٗ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ عَذَابَ الْحَرِيْقِ ذٰلِكَ بِمَا قَدَّمَتْ يَدٰكَ - بِمَا قَدَّمَتْ اَيْدِيْهِمْ وَ اللّٰهُ عَلِيْمٌ بِالظّٰلِمِيْنَ - و مَا يجوز ان تكون استفهامية منصوبة بقَدَّمَتْ اي ينظر ايّ شيء قدّمت يداه - و موصولة منصوبة بيَنْظُرُ يقال نظرته بمعنى نظرت اليه و الراجع من الصلة محذوف - و قيل المرء عامّ و خُصّص منه الكافر - و عن قتادة هو المؤمن [يٰلَيْتَنِيْ كُنْتُ تُرٰبًا] في الدنيا فلم اُخلق و لم اُكلّف - او ليتني كنتُ ترابا في هذا اليوم فلم ابعث - و قيل يحشر الله الحيوان غير المكلّف حتى يقتصّ للجمّاء من القرناء ثم يردّه ترابا فيودّ الكافر حاله - و قيل الكافر ابليس يرى اٰدم و ولده و ثوابهم فيتمنّى ان يكون الشيءَ الذي احتقره حين قال خَلَقْتَنِيْ مِنْ نَّارٍ وَّ خَلَقْتَهٗ مِنْ طِيْنٍ - عن رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم مَن قرأ سورة عَمَّ يَتَسَآءَلُوْنَ سقاه الله برد الشراب يوم القيٰمة •

سورة النّزعت

اقسم سبحانه بطَوائف الملٰئكة اللتي تنزع الارواح من الاجساد و بالطَوائف اللتي تنشطها اي تُخرجها من نشطَ الدلوَ من البئر اذا اخرجها و بالطَوائف اللتي تَسبح في مضيّها اي تُسرع فتسبق الى

سورة النزعت ٧٩ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ ۝ تَتْبَعُهَا الرَّادِفَةُ ۝ قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ ۝ أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ ۝ يَقُولُونَ أَئِنَّا لَمَرْدُودُونَ فِي
الجزو ٣٠ الْحَافِرَةِ ۝ أَئِذَا كُنَّا عِظَامًا نَخِرَةً ۝ قَالُوا تِلْكَ إِذًا كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ ۝ فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ ۝ فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ ۝

ع ٢

ما أُمروا به فتدبّر امرا من امور العباد مما يصلحهم في دينهم او دنياهم كما رُسم لهم [غَرْقًا] اغراقًا في النزع اي تنزعها من اقاصي الاجساد من اناملها و اظفارها - او اقسم بخيل الغُزاة اللتي تنزع في اعنّتها نزعًا تغرق فيه الاعنّة لطول اعناقها لانها عراب و اللتي تخرج من دار الاسلام الى دار الحرب من قولك ثور ناشط اذا خرج من بلد الى بلد و اللتي تَسْبح في جريها فتسبق الى الغاية فتدبّر امر الغلبة و الظفر و اسناد التدبير اليها لانها من اسبابه - او اقسم بالنجوم اللتي تنزع من المشرق الى المغرب و اغراقها في النزع ان تقطع الفلك كله حتى تنحطّ في اقصى الغرب و اللتي تخرج من برج الى برج و اللتي تَسْبح في الفلك من السيّارة فتسبق فتدبّر امرا من علم الحساب - و قيل النّازعات ايدي الغُزاة او انفسهم تنزع القسيّ باغراق السهام و اللتي تنشط الاوهاق و المقسم عليه محذوف و هو لتبعثنّ لدلالة ما بعده عليه من ذكر القيمة - و [يَوْمَ تَرْجُفُ] منصوب بهذا المضمر - و الرَّاجِفَة الواقعة اللتي ترجف عندها الارض و الجبال و هي النفخة الاولى وُصفت بما يحدث بحدوثها [تَتْبَعُهَا الرَّادِفَةُ] اي الواقعة اللتي تردف الاولى و هي النفخة الثانية - و يجوز ان يكون الرادفة من قوله تعالى عَسٰى أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ اي القيمة اللتي تستعجلها الكفرة استبعادًا بها و هي رادفة لهم لاقترابها - و قيل الرَّاجفة الارض و الجبال من قوله يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ - و الرَّادفة السماء و الكواكب لانها تنشق و تنتثر كواكبها على اثر ذلك - فان قلت ما محل تَتْبَعُهَا - قلت الحال اي ترجف تابعتها الرادفة - فان قلت كيف جعلت يَوْمَ تَرْجُفُ ظرفًا للمضمر الذي هو لتبعثنّ و لا يبعثون عند النفخة الاولى - قلت المعنى لتبعثنّ في الوقت الواسع الذي يقع فيه النفختان و هم يبعثون في بعض ذلك الوقت الواسع و هو وقت النفخة الاخرى و دلّ على ذلك ان قوله تَتْبَعُهَا الرَّادِفَةُ جعل حالا عن الرَّاجفة - و يجوز ان ينتصب يَوْمَ تَرْجُفُ بما دلّ عليه قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ اي يوم ترجف وجفت القلوب واجفة شديدة الاضطراب و الوجيب و الوجيف أخوان [خَاشِعَةٌ] ذليلة - فان قلت كيف جاز الابتداء بالنكرة - قلت قُلُوبٌ مرفوعة بالابتداء و وَاجِفَةٌ صفتها و أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ خبرها فهو كقوله وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ - فان قلت كيف صحّ اضافة الابصار الى القُلُوب - قلت معناه ابصار اصحابها بدليل قوله يَقُولُونَ [فِي الْحَافِرَةِ] في الحالة الاولى يعنون الحيٰوة بعد الموت - فان قلت ما حقيقة هذه الكلمة - قلت يقال رجع فلان في حافرته اي في طريقته اللتي جاء فيها فحفرها اي اثّر فيها بمشيه فيها جُعل اثر قدميه حفرا كما قيل حُفرت اسنانه حفرا اذا اثّر الأكال في اسناخها والخط المحفور في الصخر - وقيل حافرة كما قيل عيشة راضية اي منسوبة الى الحفر والرضى او كقولهم نهارك صائم ثم قيل لمن كان في امر فخرج منه ثم عاد اليه رجع الى حافرته اي الى طريقته و حالته الاولى - قال * شعر * أحافرة على صَلع و شيب * معاذ الله من سفه و عارِ * يريد أ رجوعًا الى حافرة

هَلْ اَتٰىكَ حَدِيْثُ مُوْسٰى ۞ اِذْ نَادٰىهُ رَبُّهٗ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ۞ اِذْهَبْ اِلٰى فِرْعَوْنَ اِنَّهٗ طَغٰى ۞ فَقُلْ هَلْ لَّكَ اِلٰٓى اَنْ تَزَكّٰى ۞ وَ اَهْدِيَكَ اِلٰى رَبِّكَ فَتَخْشٰى ۞ فَاَرٰىهُ الْاٰيَةَ الْكُبْرٰى ۞ فَكَذَّبَ وَ عَصٰى ۞ ثُمَّ اَدْبَرَ

و قيل النقد عند الحافرة يريدون عند الحالة الاولى و هي الصفقة - و قرأ ابو حَيْوة في الحَفِرة و الحَفِرة بمعنى المحفورة يقال حُفرت اسنانه فحَفِرت حفراً و هي حفرة و هذه القراءة دليل على ان الحافرة في اصل الكلمة بمعنى المحفورة - يقال نخر العظم فهو نخرٌ و ناخر كقولك طمعَ فهو طمعٌ و طامع و فعِلٌ ابلغ من فاعل و قد قرئ بهما و هو البالي الاجوف الذي تمرّ فيه الريح فيسمع له نخير - و اذًا منصوب بمحذوف تقديره ءَ اِذَا كُنَّا عِظَامًا نرد و نبعث [كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ] منسوبة الى الخسران او خاسر اصحابها و المعنى انها ان صحّت فنحن اذا خاسرون لتكذيبنا بها و هذا استهزاء منهم - فان قلت بم تعلق قوله [فَاِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَّاحِدَةٌ] - قلت بمحذوف معناه لا تستصعبوها فَاِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَّاحِدَةٌ يعني لا تحسبوا تلك الكرة صعبة على الله عز و جلّ فانها سهلة هيّنة في قدرته مَا هِيَ اِلَّا صَيْحَةً وَّاحِدَةً يريد النفخة الثانية [فَاِذَا هُمْ] احياء على وجه الارض بعد ما كانوا امواتا في جوفها من قولهم زجر البعير اذا صاح عليه - و السَّاهرة الارض البيضاء المستوية سمّيت بذلك لان السراب يجري فيها من قولهم عينٌ ساهرة جارية الماء و في ضدّها نائمة - قال الاشعث بن قيس * شعر * و ساهرة يُضحي السراب مجلّلا * لاقطارها قد جُبتها متلثّما * او لان سالكها لا ينام خوف الهلكة - و عن قتادة فاذا هم في جهنّم [اِذْهَبْ] على ارادة القول - و في قراءة عبد الله اَنِ اذْهَبْ لان في النداء معنى القول - هل لك في كذا و هَلْ لَّكَ اِلٰى كذا كما تقول هل ترغب فيه و هل ترغب اليه [اِلٰٓى اَنْ تَزَكّٰى] الى ان تتطهّر من الشرك - و قرأ اهل المدينة تَزَّكّٰى بالادغام [وَ اَهْدِيَكَ اِلٰى رَبِّكَ] و ارشدك الى معرفة الله و انبّهك عليه فتعرفه [فَتَخْشٰى] لانّ الخشية لا يكون الا بالمعرفة قال الله تعالى اِنَّمَا يَخْشَى اللّٰهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمٰٓؤُا اي العلماء به و ذكر الخشية لانها ملاك الامر مَن خشي الله اتى منه كل خير و مَن امن اجترأ على كل شرّ و منه قوله عليه السلام من خاف ادلج و من ادلج بلغ المنزل - بدأ مخاطبته بالاستفهام الذي معناه العرض كما يقول الرجل لضيفه هل لك ان تنزل بنا و اردفه الكلام الرفيق ليستدعيه بالتلطف في القول و يستنزله بالمداراة من عتوّه كما امر بذلك في قوله فَقُوْلَا لَهٗ قَوْلًا لَّيِّنًا [الْاٰيَةَ الْكُبْرٰى] قلب العصا حيّة لانها كانت المقدمةَ و الاصلَ و الاخرى كالتبع لها لانه كان يتّقيها بيده فقيل له اَدْخِلْ يَدَكَ فِيْ جَيْبِكَ - او اراد هما جميعا الا انه جعلهما واحدة لان الثانية كأنها من جملة الاولى لكونها تابعةً لها [فَكَذَّبَ] بموسى و الأية الكبرى و سمّاهما ساحرا و سحرا [وَ عَصٰى] الله تعالى بعد ما علم صحة الامر و ان الطاعة قد وجبت عليه [ثُمَّ اَدْبَرَ يَسْعٰى] اي لما رأى الثعبان ادبر مرعوبا يسعى يُسرع في مشيته - قال الحسن كان رجلا طيّاشا خفيفا - او تولّى عن موسى يسعى و يجتهد في مكايدته - او اريد ثم اقبل يسعى كما تقول اقبل فلان يفعل كذا بمعنى انشأ يفعل فوضع اَدْبَرَ موضع اقبل لئلا يوصف بالاقبال [فَحَشَرَ] فجمع السَّحَرة

يَسْعٰى ۞ فَحَشَرَ فَنَادٰى ۞ فَقَالَ اَنَا رَبُّكُمُ الْاَعْلٰى ۞ فَاَخَذَهُ اللّٰهُ نَكَالَ الْاٰخِرَةِ وَالْاُوْلٰى ۞ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَنْ يَّخْشٰى ۞ ءَ اَنْتُمْ اَشَدُّ خَلْقًا اَمِ السَّمَآءُ بَنٰهَا ۞ رَفَعَ سَمْكَهَا فَسَوّٰىهَا ۞ وَاَغْطَشَ لَيْلَهَا وَاَخْرَجَ ضُحٰهَا ۞ وَالْاَرْضَ بَعْدَ ذٰلِكَ دَحٰىهَا ۞ اَخْرَجَ مِنْهَا مَآءَهَا وَمَرْعٰىهَا ۞ وَالْجِبَالَ اَرْسٰىهَا ۞ مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِاَنْعَامِكُمْ ۞

كقوله فَاَرْسَلَ فِرْعَوْنُ فِي الْمَدَآئِنِ حٰشِرِيْنَ [نَادٰى] في المقام الذي اجتمعوا فيه معه - او امر مناديا فنادى في الناس بذلك - و قيل قام فيهم خطيبًا فقال تلك العظيمة - و عن ابن عباس كلمته الاولى مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَيْرِيْ والاخرة اَنَا رَبُّكُمُ الْاَعْلٰى - هو مصدر موكد كوعد الله وصبغة الله كأنه قيل نكل الله به [نَكَالَ الْاٰخِرَةِ وَالْاُوْلٰى] و النكال بمعنى التنكيل كالسلام بمعنى التسليم يعني الاغراق في الدنيا والاحراق في الاخرة - و عن ابن عباس نكال كلمتيه الاخرة وهي قوله اَنَا رَبُّكُمُ الْاَعْلٰى والاولى وهي قوله مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَيْرِيْ - و قيل كان بين الكلمتين اربعون سنة - و قيل عشرون • الخطاب لمنكري البعث يعني انتم اصعب خلقا و انشاء [اَمِ السَّمَآءُ] ثم بيّن كيف خلقها فقال [بَنٰهَا] ثم بيّن البناء فقال [رَفَعَ سَمْكَهَا] اي جعل مقدار ذهابها في سمت العلو مديدا رفيعا مسيرة خمس مائة عام [فَسَوّٰىهَا] فعدّلها مستوية ملساء ليس فيها تفاوت و لا فطور او فتمّمها بما علم انها تتم به و اصلحها من قولك سوّى فلان امر فلان - غطش الليل و اغطشه الله كقولك ظلم و اظلمه و يقال ايضا اغطش الليل كما يقال اظلم [وَاَخْرَجَ ضُحٰهَا] و ابرز ضوء شمسها يدل عليه قوله تعالى وَالشَّمْسِ وَضُحٰىهَا يريد و ضوءها و قولهم وقت الضحى للوقت الذي تشرق فيه الشمس و يقوم سلطانها - و اضيف الليل و الشمس الى السماء لان الليل ظلها و الشمس هي السراج المثقّب في جوها [مَآءَهَا] عيونها المتفجرة بالماء [وَمَرْعٰىهَا] و رعيها و هو في الاصل موضع الرعي و نصب الارض و الجبال باضمار دَحٰى و اَرْسٰى و هو الاضمار على شريطة التفسير - و قرأهما الحسن مرفوعين على الابتداء - فان قلت هلا ادخل حرف العطف على اَخْرَجَ - قلت فيه وجهان - احدهما ان يكون معنى دَحٰىهَا بسطها و مهدها للسكنى ثم فسّر التمهيد بما لا بد منه في تأتّي سكناها من تسوية امر المأكل و المشرب و امكان القرار عليها و السكون باخراج الماء و المرعى و ارساء الجبال و اثباتها اوتادا لها حتى تستقر و يستقر عليها - و الثاني ان يكون اَخْرَجَ حالا باضمار قد كقوله اَوْ جَآءُوْكُمْ حَصِرَتْ صُدُوْرُهُمْ و اراد بمَرْعٰىهَا ما يأكل الناس و الانعام و استعير الرعي الانسان كما استعير الرتع في قوله نَرْتَعْ وَنَلْعَبْ و قرئ نَرْتَعِ من الرعي و لهذا قيل دلّ الله سبحانه بذكر الماء و المرعى على عامة ما يرتفق به و يتمتع مما يخرج من الارض حتى الملح لانه من الماء [مَتَاعًا لَّكُمْ] فعل ذلك تمتيعا لكم [وَلِاَنْعَامِكُمْ] لان منفعة ذلك التمهيد واصلة اليهم و الى انعامهم [الطَّآمَّةُ] الداهية التي تطم على الدواهي اي تعلو و تغلب و في امثالهم جرى الوادي فطم على القري و هي القيٰمة لطموها على كل هائلة - و قيل هي النفخة الثانية - و قيل الساعة التي يساق فيها اهل الجنة الى الجنة و اهل النار الى النار - [يَوْمَ يَتَذَكَّرُ] بدل من اِذَا جَآءَتْ يعني اذا رأى اعماله

فَاِذَا جَآءَتِ الطَّآمَّةُ الْكُبْرٰى ۞ يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْاِنْسَانُ مَا سَعٰى ۞ وَبُرِّزَتِ الْجَحِيْمُ لِمَنْ يَّرٰى ۞ فَاَمَّا مَنْ طَغٰى ۞
وَ اٰثَرَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا ۞ فَاِنَّ الْجَحِيْمَ هِيَ الْمَاْوٰى ۞ وَ اَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهٖ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوٰى ۞
فَاِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَاْوٰى ۞ يَسْـَٔلُوْنَكَ عَنِ السَّاعَةِ اَيَّانَ مُرْسٰهَا ۞ فِيْمَ اَنْتَ مِنْ ذِكْرٰهَا ۞ اِلٰى رَبِّكَ
مُنْتَهٰهَا ۞ اِنَّمَآ اَنْتَ مُنْذِرُ مَنْ يَّخْشٰهَا ۞ كَاَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوْٓا اِلَّا عَشِيَّةً اَوْ ضُحٰهَا ۞ ع

مدونة في كتابه تذكرها و كان قد نسيها كقوله اَحْصٰهُ اللّٰهُ وَ نَسُوْهُ و مَا في مَا سَعٰى موصولة او مصدرية [وَبُرِّزَتِ] و اظهرت - و قرأ ابو نهيك وَبَرَزَتْ [لِمَنْ يَّرٰى] للرائين جميعا اي لكل احد يعني انها تظهر اظهارا بيّنا مكشوفا يراها اهل الساهرة كلهم كقولهم قد بيّن الصبح لذي عينين يريدون لكل من له بصر و هو مثل في الامر المنكشف الذي لا يخفى على احد - و قرأ ابن مسعود لِمَنْ رَاٰى - و قرأ عكرمة لِمَنْ تَرٰى و الضمير للجحيم كقوله اِذَا رَاَتْهُمْ مِّنْ مَّكَانٍ بَعِيْدٍ - و قيل لمن ترى يا محمد [فَاَمَّا] جواب فَاِذَا اي فَاِذَا جَآءَتِ الطَّآمَّةُ فان الامر كذلك و المعنى فانّ الجحيم مأواه كما تقول للرجل غضّ الطرف تريد طرفك و ليس الالف و اللام بدلا من الاضافة ولكن لمّا علم ان الطاغي هو صاحب المأوى و انه لا يغضّ الرجل طرف غيره تُركت الاضافة و دخول حرف التعريف في المأوى و الطرف للتعريف لانهما معروفان و هي فصل او مبتدأ [وَنَهَى النَّفْسَ] الامّارة بالسوء [عَنِ الْهَوٰى] المُردي و هو اتّباع الشهوات و زجرها عنه و ضبطها بالصبر و التوطين على ايثار الخير - و قيل الآيتان نزلتا في ابي عزيز بن عمير و مصعب بن عمير و قد قتل مصعب اخاه ابا عزيز يوم احد و وقى رسول الله بنفسه حتى نفذت المشاقص في جوفه [اَيَّانَ مُرْسٰهَا] متى ارساؤها اي اقامتها ارادوا متى يُقيمها الله و يُثبتها و يكوّنها - و قيل اَيَّانَ منتهاها و مستقرّها كما ان مُرسى السفينة مستقرّها حيث تنتهي اليه - [فِيْمَ اَنْتَ] في ايّ شيء انت من ان تذكر وقتها لهم و تُعلمهم به يعني ما انت من ذكرها لهم و تبيين وقتها في شيء - و عن عائشة رضي الله عنها لم يزل رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم يذكر الساعة و يسأل عنها حتى نزلت فهو على هذا تعجب من كثرة ذكره لها كأنه قيل في ايّ شغل و اهتمام انت من ذكرها و السؤال عنها و المعنى انهم يسألونك عنها فلحرصك على جوابهم لاتزال تذكرها و تسأل عنها ثم قال [اِلٰى رَبِّكَ مُنْتَهٰهَا] اي منتهى علمها لم يُؤت علمها احدا من خلقه - و قيل فِيْمَ انكار لسؤالهم اي فيم هذا السؤال ثم قيل اَنْتَ مِنْ ذِكْرٰهَا اي ارسالك و انت خاتم الانبياء و اٰخر الرُّسل المبعوث في نسم الساعة ذكر من ذكراها و علامة من علاماتها فكفاهم بذلك دليلا على دنوّها و مشارفتها و وجوب الاستعداد لها و لا معنى لسؤالهم عنها [اِنَّمَآ اَنْتَ مُنْذِرُ مَنْ يَّخْشٰهَا] اي لم تبعث لتُعلمهم بوقت الساعة التي لا فائدة لهم في علمه و انما بُعثت لتنذر من اهوالها من يكون انذارك لطفا له في الخشية منها - و قرئ مُنْذِرٌ بالتنوين و هو الاصل و الاضافة تخفيف و كلاهما يصلح للحال و الاستقبال فاذا اريد الماضي فليس الا الاضافة كقولك هو منذر زيد امس - اي [كَاَنَّهُمْ لَمْ يَلْبَثُوْٓا] في الدنيا-

كلماتها ١٣٣ سورة عبس مكّية و هي اثنان و اربعون أية و فيها ركوع واحد وكذا النخ • حروفها ٥٥٣

بسم الله الرّحمٰن الرّحيم ۞

عَبَسَ وَ تَوَلّٰى ۞ اَنْ جَاۤءَهُ الْاَعْمٰى ۞ وَ مَا يُدْرِيْكَ لَعَلَّهُ يَزَّكّٰى ۞ اَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنْفَعَهُ الذِّكْرٰى ۞ اَمَّا مَنِ اسْتَغْنٰى ۞

و قيل في القبور [اِلَّا عَشِيَّةً اَوْ ضُحٰهَا] - فان قلت كيف صحّت اضافة الضّحى الى العشيّة - قلت لما بينهما من الملابسة لاجتماعهما في نهار واحد - فان قلت فهلّا قيل اِلّا عَشِيَّةً اَوْ ضُحًى و ما فائدة الاضافة - قلت الدلالة على ان مدة لبثهم كأنها لم تبلغ يوما كاملا و لكن ساعة منه عشيّته او ضحاه فلما ترك اليوم اضافه الى عشيّته فهو كقوله لَمْ يَلْبَثُوْا اِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ - عن رسول الله صلّى الله عليه و أله و سلّم مَن قرأ سورة النّٰزعٰت كان ممن حبسه الله في القبر و القيٰمة حتّى يدخل الجنّة قدر صلٰوة مكتوبة •

سورة عبس

اتى رسولَ الله صلّى الله عليه و أله و سلّم ابنُ امّ مكتوم وامّ مكتوم امّ ابيه و اسمه عبد الله بن شريح بن مالك بن ربيعة الفهريّ من بني عامر بن لُؤيّ و عنده صناديد قريش عتبة و شيبة ابنا ربيعة و ابو جهل بن هشام و العباس بن عبد المطّلب و اميّة بن خلف و الوليد بن المغيرة يدعوهم الى الاسلام رجاءَ ان يُسلم باسلامهم غيرهم فقال يا رسول الله اَقرِئني وعلّمني مما علّمك الله و كرّر ذلك و هو لا يعلم تشاغله بالقوم فكرهَ رسول الله صلّى الله عليه و أله و سلّم قطعه لكلامه و عبس و اعرض عنه فنزلتْ فكان رسول الله صلّى الله عليه و أله و سلّم يكرمه و يقول اذا رأه مرحبًا بمن عاتبني فيه ربّي و يقول له هل لك من حاجة و استخلفه على المدينة مرتين - و قال انس رأيته يوم القادسية و عليه درع و له راية سوداء - و قرئ عَبَّسَ بالتشديد للمبالغة و نحوه كلّح في كَلَحَ [اَنْ جَاۤءَهُ] منصوب بتَولّٰى او بعَبَسَ على اختلاف المذهبين و معناه عبس لأنْ جاءه الاعمى و اعرض لذلك - و قرئ أاَنْ جَاۤءَهُ بهمزتين و بالف بينهما وُقف على عَبَسَ وَ تَوَلّٰى ثم ابتدئ على معنى أَلَاَنْ جاءه الاعمى فعلَ ذلك انكاراً عليه - و روي انه ما عبس بعدها في وجه فقير قطّ و لا تصدّى لغنيّ - و في الاخبار عما فرط منه ثم الاقبال عليه بالخطاب دليلٌ على زيادة الانكار كمن يشكو الى الناس جانيًا جنى عليه ثم يُقبل على الجاني اذا حمي في الشكاية مواجهًا بالتوبيخ و الزام الحجّة و في ذكر الاعمى نحوٌ من ذلك كأنه يقول قد استحقّ عنده العبوس و الاعراض لانه اعمى و كان يجب ان يزيده لعماه تعطّفا و ترؤّفا و تقريبا و ترحيبا و لقد تأدّب الناس بادب الله في هذا تأدّبا حسنا فقد روي عن سفين الثوري رحمه الله ان الفقراء كانوا في مجلسه امراء [وَمَا يُدْرِيْكَ] و ايّ شيء يجعلك داريا بحال هذا الاعمى [لَعَلَّهُ يَزَّكّٰى] اي يتطهّر بما يتلقّن من الشرائع من بعض اوضار الاثم [اَوْ يَذَّكَّرُ] او يتّعظ [فَتَنْفَعَهُ] ذكراك اي موعظتك و تكون له لطفًا في بعض الطاعات و المعنى

فَاَنْتَ لَهٗ تَصَدّٰى ۝ وَمَا عَلَيْكَ اَلَّا يَزَّكّٰى ۝ وَاَمَّا مَنْ جَآءَكَ يَسْعٰى ۝ وَهُوَ يَخْشٰى ۝ فَاَنْتَ عَنْهُ
تَلَهّٰى ۝ كَلَّآ اِنَّهَا تَذْكِرَةٌ ۝ فَمَنْ شَآءَ ذَكَرَهٗ ۝ فِيْ صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ ۝ مَّرْفُوْعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ ۝ بِاَيْدِيْ سَفَرَةٍ ۝ كِرَامٍ
بَرَرَةٍ ۝ قُتِلَ الْاِنْسَانُ مَآ اَكْفَرَهٗ ۝ مِنْ اَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهٗ ۝ مِنْ نُّطْفَةٍ ؕ خَلَقَهٗ فَقَدَّرَهٗ ۝ ثُمَّ السَّبِيْلَ يَسَّرَهٗ ۝

انك لا تدري ما هو مترقب منه من تزكٍّ او تذكّر و لو دريتَ لَما فرط ذالك منك - و قيل الضمير
في لَعَلَّهٗ للكافر يعني انك طمعت في ان يتزكّى بالاسلام او يذّكّر فيقرّبه الذكرى الى قبول الحق و ما يُدريك
ان ما طمعتَ فيه كائن - و قرئ فَتَنْفَعُهُ بالرفع عطفًا على يَذَّكَّرُ - و بالنصب جوابا للعلّ كقوله تعالى فَاَطَّلِعَ
اِلٰى اِلٰهِ مُوْسٰى [تَصَدّٰى] تتعرض بالاقبال عليه و المصاداةُ المعارضة - و قرئ تَصَّدّٰى بالتشديد بادغام التاء
في الصاد - و قرأ ابو جعفر تُصَدّٰى بضم التاء اي تُعرَّض و معناه يدعوك داعٍ الى التصدّي له من الحرص
و التهالك على اسلامه و ليس عليك بأس في ان لا يتزكّى بالاسلام اِنْ عليك الا البلاغ [يَسْعٰى]
يُسرع في طلب الخير [وَهُوَ يَخْشٰى] الله او يَخشى الكفّار و اَذاهم في اتيانك - و قيل جاء و ليس معه
قائد فهو يخشى الكبوة [تَلَهّٰى] تتشاغل من لهِيَ عنه و التهى و تلهّى - و قرأ طلحة بن مصرّف تَتَلَهّٰى -
و قرأ ابو جعفر تُلَهّٰى اي يُلهّيك شان الصناديد - فان قلت قوله فَاَنْتَ لَهٗ تَصَدّٰى - فَاَنْتَ عَنْهُ تَلَهّٰى كانّ
فيه اختصاصًا - قلتُ نعم و معناه انكار التصدّي و التلهّي عليه اي مثلك خصوصا لا ينبغي ان يتصدّى
للغنيّ و يتلهّى عن الفقير - [كَلَّآ] ردع عن المعاتب عليه و عن معاودة مثله [اِنَّهَا تَذْكِرَةٌ] اي موعظة
يجب الاتّعاظ بها و العمل بموجبها [فَمَنْ شَآءَ ذَكَرَهٗ] اي كان حافظًا له غير ناسٍ و ذكّر الضمير لان التذكرة
في معنى الذكر و الوعظ [فِيْ صُحُفٍ] صفة التَذْكِرَةُ يعني انها مثبتة في صحف منتسخة من اللوح
[مُّكَرَّمَةٍ] عند الله [مَّرْفُوْعَةٍ] في السماء او مرفوعة المقدار [مُّطَهَّرَةٍ] منزهة عن ايدي الشياطين لا يمسّها
الّا ايدي ملٰئكة مطهّرين [سَفَرَةٍ] كَتَبة ينتسخون الكتب من اللوح [بَرَرَةٍ] اتقياء - وقيل هي صحف
الانبياء كقوله تعالى اِنَّ هٰذَا لَفِي الصُّحُفِ الْاُوْلٰى - و قيل السَفَرَة القُرّاء - و قيل اصحاب رسول الله - [قُتِلَ
الْاِنْسَانُ] دعاء عليه و هي من اشنع دعواتهم لان القتل قصارى شدائد الدنيا و فظائعها و [مَآ اَكْفَرَهٗ] تعجب
من افراطه في كفران نعمة الله و لا ترى اسلوبًا اغلظ منه و لا اخشنَ مسًّا و لا ادلّ على سخط و لا ابعد شوطا
في المذمّة مع تقارب طرفَيه و لا اجمع للائمة على قصر متنه ثم اخذ في وصف حاله من ابتداء حدوثه
الى ان انتهى و ما هو مغمور فيه من اصول النعم و فروعها و ما هو غارز فيه رأسه من الكفر و الغمط و قلة
الالتفات الى ما يتقلّب فيه و الى ما يجب عليه من القيام بالشكر [مِنْ اَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهٗ] من ايّ
شيء حقير مهين خلقه - ثم بيّنَ ذالك الشيء بقوله [مِنْ نُّطْفَةٍ خَلَقَهٗ فَقَدَّرَهٗ] فهيّأه لما يصلح له و يختص
به و نحوه وَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَّرَهٗ تَقْدِيْرًا - نصب السَّبِيْلَ باضمار يسّر و فسّره بِيَسَّرَهٗ و المعنى ثم سهّل
سبيله و هو مَخرجه من بطن امّه - او السبيلَ الذي يختار سلوكه من طريقي الخير و الشرّ باقداره و تمكينه

ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ ۝ ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ ۝ كَلَّا لَمَّا يَقْضِ مَا أَمَرَهُ ۝ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ ۝ أَنَّا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا ۝ ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا ۝ فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا ۝ وَعِنَبًا وَقَضْبًا ۝ وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا ۝ وَحَدَائِقَ غُلْبًا ۝ وَفَاكِهَةً وَأَبًّا ۝ مَتَاعًا لَكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ ۝ فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاخَّةُ ۝ يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ ۝ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ ۝ وَصَاحِبَتِهِ

كقوله إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ - و عن ابن عباس بيّن له سبيل الخير و الشرّ [فَأَقْبَرَهُ] فجعله ذا قبر يواري فيه تكرمةً له و لم يجعله مطروحا على وجه الارض جزرا للسباع و الطير كسائر الحيوان يقال قبرَ الميّت اذا دفنه و اقبره الميّت اذا امره ان يقبره ومكّنه منه ومنه قول من قال للحجّاج اقبرنا صالحا [أَنْشَرَهُ] انشأه النشأة الاخرى - و قرئ نَشَرَهُ - [كَلَّا] ردع للانسان عما هو عليه [لَمَّا يَقْضِ] لم يقض بعدُ مع تطاول الزمان و امتداده من لدن آدم الى هذه الغاية [مَا أَمَرَهُ] الله حتى يخرج عن جميع اوامره يعني ان انسانا لم يخلُ من تقصير قطّ - ولما عدّد النعم في نفسه اتبعه ذكر النعم فيما يحتاج اليه فقال [فَلْيَنْظُرِ] الى مطعمه الذي يعيش به كيف دبّرنا امره - [أَنَّا صَبَبْنَا الْمَاءَ] يعني الغيث - قرئ بالكسر على الاستيناف - و بالفتح على البدل من الطَعام - و قرأ الحسن بن عليّ رضي الله عنهما أَنَّى صَبَبْنَا بالامالة على معنى فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ كيف صببنا الماء [شَقَقْنَا] من شقّ الارض بالنبات - و يجوز ان يكون من شقّها بالكراب على البقر و اسند الشقّ الى نفسه اسنادَ الفعل الى السبب - و الحَبّ كل ما حُصد من نحو الحنطة والشعير و غيرهما - و القَضْب الرطبة و المقضاب ارضه سمّي بمصدر قَضَبه اذا قطعه لانه يقضب مرة بعد مرة [وَحَدَائِقَ غُلْبًا] يحتمل - ان يجعل كل حديقة غَلباء فيريد تكاثفها و كثرة اشجارها و عظمها كما تقول حديقة ضخمة - و ان يجعل شجرها غُلْبًا اي عظاما غلاظا و الاصل في الوصف بالغَلَب الرقابُ فاستعير - قال عمرو بن معدي كرب * شعر * يمشي بها غُلْب الرقاب كأنهم * بُزْل كُسِينَ من الكُحَيل جلالا * و الأَبّ المرعى لانه يؤَبّ اي يؤَمّ و ينتجع والأَبّ و الأَمّ اخوان - قال * شعر * جِذمُنا قيس و نجدٌ دارنا * ولنا الابّ به و المكرعُ * و عن ابي بكر رضي الله عنه انه سئل عن الابّ فقال ايّ سماء تُظلّني و ايّ ارض تُقلّني اذا قلتُ في كتاب الله ما لا علم لي به - و عن عمر رضي الله عنه انه قرأ هذه الآية فقال كل هذا قد عرفنا فما الابّ ثم رفض عصا كانت بيده و قال هذا لعمر الله التكلف و ما عليك يا ابن ام عمر ان لا تدري ما الابّ ثم قال اتّبعوا ما تبيّنَ لكم من هذا الكتاب و ما لا فدعُوْه - فان قلت فهذا يشبه النهي عن تتبّع معاني القرآن و البحث عن مشكلاته - قلت لم يذهب الى ذلك و لكن القوم كانت اكبر همّتهم عاكفة على العمل و كان التشاغل بشيء من العلم لا يعمل به تكلّفا عندهم فاراد ان الآية مسوقة في الامتنان على الانسان بمطعمه و استدعاء شكره و قد علم من فحوى الآية ان الابّ بعض ما انبته الله للانسان متاعًا له او لانعامه فعليك بما هو اهمّ من النهوض بالشكر لله على ما تبيّنَ لك و لم يُشكل مما عُدّد من نعمه و لا تتشاغل عنه بطلب معنى الابّ و معرفة النبات الخاصّ الذي هو اسم له و اكتف بالمعرفة الجُملية الى ان يتبيّن لك في غير هذا

وَ بَنِيْهِ ۞ لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَاْنٌ يُّغْنِيْهِ ۞ وُجُوْهٌ يَّوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ ۞ ضَاحِكَةٌ مُّسْتَبْشِرَةٌ ۞ وَ وُجُوْهٌ يَّوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ ۞ تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ ۞ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْكَفَرَةُ الْفَجَرَةُ ۞ ع

كلماتها ١٠٤ — سورة التكوير مكية و هي تسع و عشرون اٰية * — حروفها ٤٣٦

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۞

اِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ۞ وَ اِذَا النُّجُوْمُ انْكَدَرَتْ ۞ وَ اِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ ۞ وَ اِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ ۞ وَ اِذَا الْوُحُوْشُ

الوقت ثم وصّى الناس بان يجروا على هذا السنن فيما اشبه ذلك من مشكلات القراٰن - يقال صخ لحديثه مثل اصاخ له فوصفت النفخة بالصاخّة مجازا لان الناس يصخّون لها [يَفِرُّ] منهم لاشتغاله بما هو مدفوع اليه و لعلمه انهم لا يُغنون عنه شيئا - و بدأ بالاخ ثم بالابوين لانهما اقرب منه ثم بالصاحبة و البنين لانهم اقرب و احبّ كانه قيل يفرّ من اخيه بل من ابويه بل من صاحبته و بنيه - و قيل يفرّ منهم حذرا من مطالبتهم بالتبعات يقول الاخ لم تواسني بمالك والابوان قصّرت في برّنا والصاحبة اطعمتني الحرام و فعلت و صنعت والبنون لم تعلّمنا و لم ترشدنا - و قيل اول من يفرّ من اخيه هابيل و من ابويه ابراهيم و من صاحبته نوح و لوط و من ابنه نوح [يُّغْنِيْهِ] يكفيه في الاهتمام به - و قرئ يَعْنِيْهِ اي يهمّه [مُّسْفِرَةٌ] مضيئة متهلّلة من اسفر الصبح اذا اضاء - و عن ابن عباس من قيام الليل لما روي في الحديث من كثر صلوته بالليل حسن وجهه بالنهار - و عن الضحاك من اٰثار الوضوء - و قيل من طول ما اغبرّت في سبيل الله [غَبَرَةٌ] غبار تعلوها [قَتَرَةٌ] سواد كالدخان و لا ترى اوحش من اجتماع الغبرة و السواد في الوجه كما ترى من وجوه الزنوج اذا اغبرّت و كانّ الله عزّ و جلّ يجمع الى سواد وجوههم الغبرة كما جمعوا الفجور الى الكفر - عن رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم مَن قرأ سورة عبس و تولّى جاء يوم القيٰمة و وجهه ضاحك مستبشر *

سورة التكوير

في التكوير وجهان - ان يكون من كوّرت العمامة اذا لففتها اي يلفّ ضوءها لفّا فيذهب انبساطه و انتشاره في الاٰفاق و هي عبارة عن ازالتها و الذهاب بها لانها ما دامت باقية كان ضياؤها منبسطا غير ملفوف او يكون لفّها عبارة عن رفعها و سترها لانّ الثوب اذا اريد رفعه لُفّ و طوي و نحوه قوله يَوْمَ نَطْوِي السَّمَآءَ - و ان يكون من طَعَنه فجوّره و كوّره اذا القاه اي تُلقى و تطرح عن فلكها كما وصفت النجوم بالانكدار - فان قلت ارتفاع الشمس على الابتداء - او على الفاعلية - قلت بل على الفاعلية رافعها فعل مضمر يفسّره كُوِّرَتْ لان اذا تطلب الفعل لما فيه من معنى الشرط [انْكَدَرَتْ] انقضّت - قال * ع * ابصر خربان فضاء فانكدر * و يروى في الشمس و النجوم انها تطرح في جهنم ليراها من عبدها كما قال اِنَّكُمْ وَ مَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ

حُشِرَتْ ۝ وَ اِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ ۝ وَ اِذَا النُّفُوْسُ زُوِّجَتْ ۝ وَ اِذَا الْمَوْءٗدَةُ سُئِلَتْ ۝ بِاَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ ۝

ع ٥

دُوْنِ اللّٰهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ [سُيِّرَتْ] اي عن وجه الارض وابعدت ـ او سُيِّرت في الجو تسيير السحاب كقوله تعالى وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ [الْعِشَارُ] في جمع عُشَراء كالنفاس في جمع نُفَساء و هي التي اتى على حملها عشرة اشهر ثم هو اسمها الى ان تضع لتمام السنة و هي انفس ما يكون عند اهلها و اعزها عليهم [عُطِّلَتْ] تُركت مسيّبة مهملة ـ وقيل عطّلها اهلها عن الحلب والصر لاشتغالهم بانفسهم ـ وقرئ عُطِلَتْ بالتخفيف [حُشِرَتْ] جُمعت من كل ناحية ـ قال قتادة يحشر كل شيء حتى الذباب للقصاص ـ و قيل اذا قُضي بينها رُدّت ترابا فلا يبقى منها الا ما فيه سرور لبني آدم و اعجاب بصورته كالطاؤس و نحوه ـ و عن ابن عباس حَشْرها موتها يقال اذا اجحفت السنة بالناس و اموالهم حَشرتهم السنة ـ وقرئ حُشِّرَتْ بالتشديد ـ [سُجِّرَتْ] ـ قرئ بالتخفيف ـ و التشديد من سجر التنور اذا ملأه بالحطب اي مُلئت و فجّر بعضها الى بعض حتى يعود بحرا واحدا ـ و قيل ملئت نيرانا تضطرم لتعذيب اهل النار ـ و عن الحسن يذهب ماؤها فلا يبقى فيها قطرة ـ [زُوِّجَتْ] قرنت كل نفس بشكلها ـ و قيل قُرنت الارواح بالاجساد ـ و قيل بكُتُبها و اعمالها ـ و عن الحسن هو كقوله وَكُنْتُمْ اَزْوَاجًا ثَلٰثَةً ـ وقيل نفوس المؤمنين بالحُور و نفوس الكافرين بالشياطين ـ وأدَ يئِدُ مقلوب من آدَ يؤُدُ اذا اثقل قال الله تعالى وَلَا يَئُوْدُهٗ حِفْظُهُمَا لانه اثقال بالتراب ـ كان الرجل اذا وُلدت له بنت و اراد ان يستحييها البسها جُبّة من صوف او شَعَر ترعى له الابل و الغنم في البادية و ان اراد قتلها تركها حتى اذا كانت سداسية فيقول لامّها طيّبيها و زيّنيها حتى اذهب بها الى احمائها و قد حفر لها بئرا في الصحراء فيبلغ بها البئر فيقول لها انظري فيها ثم يدفعها من خلفها و يُهيل عليها التراب حتى تستوي البئر بالارض ـ و قيل كانت الحامل اذا اقربت حفرت حفرة فتمخضت على رأس الحفرة فاذا ولدت بنتا رمت بها في الحفرة و ان ولدت ابنا حبسته ـ فان قلت ما حملهم على وأد البنات ـ قلت الخوف من لحوق العار بهم من اجلهن او الخوف من الاملاق كما قال الله تعالى وَلَا تَقْتُلُوْٓا اَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ اِمْلَاقٍ و كانوا يقولون ان الملٰئكة بنات الله فالحقوا البنات به فهو احق بهن ـ و صعصعة بن ناجية ممن منع الوأد فبه افتخر الفرزدق في قوله * شعر * و منا الذي منع الوائدات * فاحيا الوئيد فلم تؤد *
فان قلت فما معنى سؤال الموءودة عن ذنبها الذي قتلت به و هلّا سئل الوائد عن موجب قتله لها ـ قلت سؤالها و جوابها تبكيت لقاتلها نحو التبكيت في قوله تعالى لعيسى ءَاَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ الى قوله سُبْحٰنَكَ مَا يَكُوْنُ لِيْٓ اَنْ اَقُوْلَ مَا لَيْسَ لِيْ بِحَقٍّ ـ و قرئ سَأَلَتْ اي خاصمت عن نفسها و سألت اللّٰهَ او قاتلها و انما قيل [قُتِلَتْ] بناء على ان الكلام اخبار عنها و لو حكي على ما خوطبت به حين سُئلت لقيل قُتلتِ او كلامها حين سألت لقيل قُتلتُ ـ و قرأ ابن عباس رضي الله عنه قُتلتُ على الحكاية ـ و قرئ قُتِّلَتْ بالتشديد و فيه دليل بيّن على ان اطفال المشركين لا يعذّبون و على ان التعذيب

وَاِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ ۝ وَاِذَا السَّمَآءُ كُشِطَتْ ۝ وَاِذَا الْجَحِيْمُ سُعِّرَتْ ۝ وَاِذَا الْجَنَّةُ اُزْلِفَتْ ۝ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّآ اَحْضَرَتْ ۝ فَلَآ اُقْسِمُ بِالْخُنَّسِ ۝ الْجَوَارِ الْكُنَّسِ ۝ وَالَّيْلِ اِذَا عَسْعَسَ ۝ وَالصُّبْحِ اِذَا تَنَفَّسَ ۝ اِنَّهٗ

لا يستحق الا بالذنب و اذا بكّت الله الكافرين ببراءة الموؤدة من الذنب فما اقبح به و هو الذي لا يظلم مثقال ذرة ان يكرّ عليها بعد هذا التبكيت فيفعل بها ما تنسى عنده فعل المبكّت من العذاب السرمد ـ و عن ابن عبّاس رضي الله عنه انه سئل عن ذلک فاحتجّ بهذه الاٰية [نُشِرَتْ] ـ قرئ بالتخفيف ـ و التشديد يريد صحف الاعمال تطوى صحيفةُ الانسان عند موته ثم تنشر اذا حوسب ـ و عن قتادة صحيفتک يا ابن اٰدم تطوى على عملک ثم تنشر يوم القيٰمة فلينظر رجل ما يُملى في صحيفته ـ و عن عمر رضي الله عنه انه كان اذا قرأها قال اليک يساق الامر يا ابن اٰدم ـ و عن النبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم انه قال يحشر الناس عُراةً حُفاةً فقالت ام سلمة كيف بالنساء فقال شُغل الناس يا ام سلمة قالت و ما شغلهم قال نشر الصحف فيها مثاقيل الذرّ و مثاقيل الخردل ـ و يجوز ان يراد نُشِرَتْ بين اصحابها اي فرّقت بينهم ـ و عن مرثد بن وداعة اذا كان يوم القيٰمة تطايرت الصحف من تحت العرش فتقع صحيفة المؤمن في يده في جنة عالية و تقع صحيفة الكافر في يده في سموم و حميم اي مكتوب فيها ذلک و هي صُحف غير صحف الاعمال [كُشِطَتْ] كُشفت و اُزيلت كما يكشط الاهاب عن الذبيحة و الغطاء عن الشيء ـ و قرأ ابن مسعود قُشِطَتْ و اعتقاب الكاف و القاف كثير يقال لبكتُ الثريد و لبقتهُ و الكافور و القافور ـ سُعِرَتْ اُوقدت ايقادًا شديدا ـ و قرئ [سُعِّرَتْ] بالتشديد للمبالغة ـ قيل سعّرها غضب الله و خطايا بني اٰدم [اُزْلِفَتْ] اُدنيت من المتقين كقوله وَ اُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِيْنَ غَيْرَ بَعِيْدٍ ـ قيل هذه اثنتا عشرة خصلة ست منها في الدنيا و ست في الاٰخرة ـ و عَلِمَتْ هو عامل النصب في اِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ و فيما عطف عليه ـ فان قلت كل نفس تعلم ما اُحضرت كقوله يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا لا نفس واحدة فما معنى قوله [عَلِمَتْ نَفْسٌ] ـ قلت هو من عكس كلامهم الذي يقصدون به الافراط فيما يعكس عنه و منه قوله عزّ و جلّ رُبَمَا يَوَدُّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَوْ كَانُوْا مُسْلِمِيْنَ و معناه معنى كم و ابلغ منه ـ و قول القائل ٭ ع ٭ قد اترک القِرنَ مصفرًّا انامله ٭ و تقول لبعض قوّاد العساكر كم عندک من الفرسان فيقول رُبّ فارس عندي او لا تعدم عندي فارسًا و عنده المقانب و قصده بذلک التمادي في تكثير فُرسانه و لكنه اراد اظهار براءته من التزيّد و انه ممن يقلّل كثير ما عنده فضلًا ان يتزيّد فجاء بلفظ التقليل ففهم منه معنى الكثرة على الصحة و اليقين ـ و عن ابن مسعود ان قارئًا قرأها عنده فلما بلغ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّآ اَحْضَرَتْ قال وا انقطاعَ ظهرياه ـ الخُنَّس الرواجع بينا ترى النجم في اٰخر البرج اذ كرّ راجعًا الى اوله ـ و الْجَوَارِي السيارة ـ و الكُنَّس الغُيّب من كَنَس الوحشيُّ اذا دخل كناسه ـ قيل هي الدراري الخمسة بهرام و زحل و عطارد و الزهرة و المشتري تجري مع الشمس و القمر فترجع حتى تخفى تحت ضوء الشمس فخنوسها رجوعها و كنوسها اختفاؤها

لَقَوْلُ رَسُوْلٍ كَرِيْمٍ ﴿١٩﴾ ذِيْ قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِيْنٍ ﴿٢٠﴾ مُطَاعٍ ثَمَّ اَمِيْنٍ ﴿٢١﴾ وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُوْنٍ ﴿٢٢﴾ وَلَقَدْ رَاٰهُ بِالْاُفُقِ الْمُبِيْنِ ﴿٢٣﴾ وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِيْنٍ ﴿٢٤﴾ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطٰنٍ رَّجِيْمٍ ﴿٢٥﴾ فَاَيْنَ تَذْهَبُوْنَ ﴿٢٦﴾ اِنْ هُوَ

تحت ضوء الشمس - و قيل هي جميع الكواكب تخنس بالنهار فتغيب عن العيون و تكنس بالليل اي تطلع في اماكنها كالوحش في كنسها - عَسْعَسَ الليل وسعسع اذا ادبر - قال العجّاج * شعر * حتى اذا الصبح لها تنفّسا * و انجاب عنها ليلها و عَسْعَسا * وقيل عسعس اذا اقبل ظلامه - فان قلت ما معنى تنفس الصبح - قلت اذا اقبل الصبح اقبل باقباله رَوح و نسيم فجعل ذلك نفسًا له على المجاز و قيل تنفّس الصبح - [اِنَّهٗ] الضمير للقرآن [رَسُوْلٍ كَرِيْمٍ] هو جبرئيل صلوات الله عليه [ذِيْ قُوَّةٍ] كقوله شَدِيْدُ الْقُوٰى ذُوْ مِرَّةٍ لمّا كانت حال المكانة على حسب حال الممكّن قال [عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ] ليدلّ على عظم منزلته و مكانته [ثَمَّ] اشارة الى الظرف المذكور اعني عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ على انه عند الله مطاع في ملٰئكته المقرّبين يصدرون عن امره و يرجعون الى رأيه - و قرئ ثُمَّ تعظيمًا للامانة و بيانا لانها افضل صفاته المعدودة [وَمَا صَاحِبُكُمْ] يعني محمّدا صلّى الله عليه و اٰله و سلّم [بِمَجْنُوْنٍ] كما تبهته الكفرة و ناهيك بهذا دليلا على جلالة مكان جبرئيل عليه السلام و فضله على الملٰئكة و مباينة منزلته لمنزلة افضل الانس محمّد صلّى الله عليه و اٰله و سلّم اذا وازنت بين الذكرين حين قرن بينهما و قايست بين قوله اِنَّهٗ لَقَوْلُ رَسُوْلٍ كَرِيْمٍ ذِيْ قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِيْنٍ مُطَاعٍ ثَمَّ اَمِيْنٍ و بين قوله وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُوْنٍ - [وَلَقَدْ رَاٰهُ] و لقد رأى رسول الله جبرئيل [بِالْاُفُقِ الْمُبِيْنِ] بمطلع الشمس الاعلى [وَمَا هُوَ] وما محمّد [عَلَى] ما يخبر به من [الْغَيْبِ] من رؤية جبرئيل و الوحي اليه و غير ذلك - بِظَنِيْنٍ بمتّهم من الظِنّة و هي التهمة - و قرئ [بِضَنِيْنٍ] من الضنّ و هو البخل اي لا يبخل بالوحي فيزوي بعضه غير مبلّغه او يُسأل تعليمه فلا يعلّمه هو في مصحف عبد الله بالظاء و في مصحف اُبيّ بالضاد و كان رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم يقرأ بهما و اتقان الفصل بين الضاد و الظاء واجب و معرفة مخرجيهما مما لا بد منه للقاري فان اكثر العجم لا يفرقون بين الحرفين و ان فرقوا ففرقًا غير صواب و بينهما بَوْن بعيد فانّ مخرج الضاد من اصل حافة اللسان و ما يليها من الاضراس من يمين اللسان او يساره و كان عمر بن الخطّاب رضي الله عنه اضبط يعمل بكلتا يديه و كان يُخرج الضاد من جانبيْ لسانه و هي احد الاحرف الشجرية اخت الجيم و الشين و اما الظاء فمخرجها من طرف اللسان و اصول الثنايا العلى و هي احد الاحرف الذّولقيّة اخت الذال و الثاء و لو استوى الحرفان لمّا ثبت في هذه الكلمة قراءتان اثنتان و اختلاف بين جبلين من جبال العلم و القراءة و لمّا اختلف المعنى و الاشتقاق و التركيب - فان قلت فان وضع المصلّي احد الحرفين مكان صاحبه - قلت هو كواضع الذال مكان الجيم و الثاء مكان الشين لان التفاوت بين الضاد و الظاء كالتفاوت بين اخواتهما [وَمَا هُوَ] و ما القرآن [بِقَوْلِ شَيْطٰنٍ رَّجِيْمٍ] اي بقول بعض المسترقة للسمع و بوحيهم الى اوليائهم من

اِلَّا ذِكْرٌ لِّلْعٰلَمِيْنَ ﴿٢٧﴾ لِمَنْ شَاۤءَ مِنْكُمْ اَنْ يَّسْتَقِيْمَ ﴿٢٨﴾ وَمَا تَشَاۤءُوْنَ اِلَّاۤ اَنْ يَّشَاۤءَ اللّٰهُ رَبُّ الْعٰلَمِيْنَ ﴿٢٩﴾ ع

كلماتها ٨٠ — سورة الانفطار مكية وهي تسع عشر آية • — حروفها ٣٣٤

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ﴿﴾

اِذَا السَّمَاۤءُ انْفَطَرَتْ ﴿١﴾ وَاِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَثَرَتْ ﴿٢﴾ وَاِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ ﴿٣﴾ وَاِذَا الْقُبُوْرُ بُعْثِرَتْ ﴿٤﴾ عَلِمَتْ نَفْسٌ

الكهنة [فَاَيْنَ تَذْهَبُوْنَ] استضلال لهم كما يقال لتارك الجادة اعتسافا او ذهابا في بنيات الطريق اين تذهب مثلت حالهم بحاله في تركهم الحق وعدولهم عنه الى الباطل [لِمَنْ شَاۤءَ مِنْكُمْ] بدل من لِّلْعٰلَمِيْنَ و انما ابدلوا منهم لان الذين شاؤا الاستقامة بالدخول في الاسلام هم المنتفعون بالذكر فكأنه لم يوعظ به غيرهم و ان كانوا موعوظين جميعا [وَمَا تَشَاۤءُوْنَ] الاستقامة يا من يشاءها الا بتوفيق الله و لطفه - او وَمَا تَشَاۤءُوْنَهَا انتم يا من لا يشاؤها الا بقسر الله و الجائه - عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ سورة اذا الشمس كورت اعاذه الله ان يفضحه حين تنشر صحيفته •

سورة الانفطار

[انْفَطَرَتْ] انشقت - [فُجِّرَتْ] فتح بعضها الى بعض فاختلط العذب بالمالح و زال البرزخ الذي بينهما وصارت البحار بحرا واحدا - و روي ان الارض تنشف الماء بعد امتلاء البحار فتصير مستوية و هو معنى التسجير عند الحسن - و قرئ فُجِرَتْ بالتخفيف - وقرأ مجاهد [فَجَرَتْ] على البناء للفاعل و التخفيف بمعنى بغت لزوال البرزخ نظرا الى قوله تعالى لا يَبْغِيٰنِ لان البغي و الفجور اخوان [بُعْثِرَتْ] بعثر و بحثر بمعنى و هما مركبان من البعث و البحث مع راء مضمومة اليهما و المعنى بحثت و اخرج موتاها - وقيل لبراءة المبعثرة لانها بعثرت اسرار المنافقين - فان قلت ما معنى قوله [مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيْمِ] و كيف طابق الوصف بالكرم انكار الاغترار به و انما يغتر بالكريم كما يروى عن علي رضي الله عنه انه صاح بغلام له كرات فلم يلبه فنظر فاذا هو بالباب فقال له ما لك لم تجبني قال لثقتي بحلمك و امني من عقوبتك فاستحسن جوابه و اعتقه - وقالوا من كرم الرجل سوء ادب غلمانه - قلت معناه ان حق الانسان ان لا يغتر بتكرم الله عليه حيث خلقه حيا لينفعه و بتفضله عليه بذلك حتى يطمع بعد ما مكنه و كلفه فعصى و كفر النعمة المتفضل بها ان يتفضل عليه بالثواب و طرح العقاب اغترارا بالتفضل الاول فانه منكر خارج من حد الحكمة و لهذا قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم لما تلاها غره جهله - و قال عمر رضي الله عنه غره حمقه و جهله - و قال الحسن غره والله شيطانه الخبيث اي زين له المعاصي و قال له افعل ما شئت فربك الكريم الذي تفضل عليك بما تفضل به اولا و هو متفضل عليك آخرا حتى ورطه - و قيل للفضيل بن عياض رحمه الله ان اقامك الله يوم القيمة و قال لك ما غرك بربك الكريم ماذا تقول قال اقول

سورة الانفطار ٨٢ مَّا قَدَّمَتْ وَ اَخَّرَتْ ۞ يٰاَيُّهَا الْاِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيْمِ ۞ الَّذِيْ خَلَقَكَ فَسَوّٰكَ فَعَدَلَكَ ۞ فِيْ اَيِّ
الجزء ٣٠ صُوْرَةٍ مَّا شَآءَ رَكَّبَكَ ۞ كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُوْنَ بِالدِّيْنِ ۞ وَ اِنَّ عَلَيْكُمْ لَحٰفِظِيْنَ ۞ كِرَامًا كَاتِبِيْنَ ۞ يَعْلَمُوْنَ مَا تَفْعَلُوْنَ ۞
ع ٦ اِنَّ الْاَبْرَارَ لَفِيْ نَعِيْمٍ ۞ وَّاِنَّ الْفُجَّارَ لَفِيْ جَحِيْمٍ ۞ يَّصْلَوْنَهَا يَوْمَ الدِّيْنِ ۞ وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَآئِبِيْنَ ۞ وَ مَآ اَدْرٰىكَ

غرّتني ستورك المرخاة و هذا على سبيل الاعتراف بالخطاء في الاغترار بالستر وليس باعتذار كما يظنّه الطّماع و يطن به قصاص الحشوية و يروون عن ائمتهم - انما قال بِرَبِّكَ الْكَرِيْمِ دون سائر صفاته ليلقن عبده الجواب حتى يقول غرّني كرم الكريم - و قراءة سعيد بن جبير مَا اَغَرَّكَ اما على التعجب و اما على الاستفهام من قولك غرّ الرجل فهو غارّ اذا غفل من قولك بيّتهم العدوّ وهم غارّون و اغرّه غيره جعله غارّا [فَسَوّٰكَ] فجعلك سويّا سالم الاعضاء - فَعَدَّلَكَ فصيّرك معتدلا متناسب الخلق من غير تفاوت فيه فلم يجعل احدى اليدين اطول و لا احدى العينين اوسع و لا بعض الاعضاء ابيض و بعضها اسود و لا بعض الشعر فاحمًا وبعضه اشقر- او جعلك معتدل الخلق تمشي قائما لا كالبهائم - و قرئ [فَعَدَلَكَ] بالتخفيف و فيه وجهان - احدهما ان يكون بمعنى المشدد اي عدّل بعض اعضائك ببعض حتى اعتدلت - و الثاني فَعَدَلَكَ فصرفك يقال عدله عن الطريق يعني فعدلك عن خلقة غيرك و خلقك خلقةً حسنة مفارقة لسائر الخلق - او فعدلك الى بعض الاشكال و الهيئات - مَا في [مَا شَآءَ] مزيدة اي رَكَّبَكَ في اي صورة اقتضتها مشيته و حكمته من الصور المختلفة في الحسن و القبح و الطول و القصر و الذكورة و الانوثة و الشبه ببعض الاقارب و خلاف الشبه - فان قلت هلّا عطفت هذه الجملة كما عطف ما قبلها - قلت لانها بيان لعدّلك - فان قلت بم يتعلق الجار - قلت يجوز ان يتعلق بركّبك على معنى وضعك في بعض الصور و مكّنك فيه - و بمحذوف اي ركّبك حاصلا في بعض الصور و محله النصب على الحال ان علّق بمحذوف - و يجوز ان يتعلق بعدّلك و يكون في اي معنى التعجب اي فعدّلك في صورة عجيبة ثم قال مَا شَآءَ رَكَّبَكَ اي ركّبك ما شاء من التراكيب يعني تركيبا حسنا [كَلَّا] ارتدعوا عن الاغترار بكرم الله و التسلق به وهو موجب الشكر و الطاعة الى عكسهما الذي هو الكفر و المعصية ثم قال [بَلْ تُكَذِّبُوْنَ بِالدِّيْنِ] اصلا و هو الجزاء - او دين الاسلام فلا تصدّقون ثوابا و لا عقابا و هو شرّ من الطمع المنكر [وَاِنَّ عَلَيْكُمْ لَحٰفِظِيْنَ] تحقيق لما يكذّبون به من الجزاء يعني انّكم تكذّبون بالجزاء و الكاتبون يكتبون عليكم اعمالكم لتجازوا بها - وفي تعظيم الكتبة بالثناء عليهم تعظيم لامر الجزاء و انه عند الله من جلائل الامور و لولا ذلك لما وكّل بضبط ما يحاسب عليه و يجازى به الملٰئكة الكرام الحفظة الكتبة و فيه انذار و تهويل و تشوير للعصاة و لطف للمؤمنين - و عن الفضيل انه كان اذا قرأها قال ما اشدّها من اٰية على الغافلين [وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَآئِبِيْنَ] كقوله وَمَا هُمْ بِخَارِجِيْنَ مِنْهَا - و يجوز ان يراد يصلون النار يوم الدين و ما يغيبون عنها قبل ذلك يعني في قبورهم - وقيل اخبر الله في هذه السورة ان لابن اٰدم ثلث حالات - حال الحيوٰة التي

مَا يَوْمُ الدِّيْنِ ۝ ثُمَّ مَآ اَدْرٰىكَ مَا يَوْمُ الدِّيْنِ ۝ يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِّنَفْسٍ شَيْئًا ۝ وَالْاَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِّلّٰهِ ۝ ع

كلماتها ١٧٢ — سورة التطفيف مكية وهي ست و ثلثون اٰية ● — حروفها ٧٥٨

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِيْنَ ۝ اَلَّذِيْنَ اِذَا اكْتَالُوْا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُوْنَ ۝ وَ اِذَا كَالُوْهُمْ اَوْ وَّزَنُوْهُمْ يُخْسِرُوْنَ ۝ اَلَا يَظُنُّ

يحفظ فيها عمله ـ وحال الاٰخرة اللتي يجازى فيها ـ وحال البرزخ و هو قوله وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَآئِبِيْنَ يعني ان امريوم الدين بحيث لا يُدرك دَرَايةُ دارٍ كنهه في الهول و الشدة و كيف ما تصوّرته فهو فوق ذلك و على اضعافه و التكرير لزيادة التهويل ثم اجمل القول في وصفه فقال [يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِّنَفْسٍ شَيْئًا] اي لا تستطيع دفعًا عنها و لا نفعاً لها بوجه و لا امر الا لله وحده ـ من رفع فعلى البدل من يَوْمُ الدِّيْنِ او على هو يَوْمٌ لَا تَمْلِكُ ـ ومن نصب فباضمار يُدانون لان الدين يدلّ عليه او باضمار اُذكر ـ و يجوز ان يفتح لاضافته الى غير متمكن و هو في محل الرفع ـ عن رسول اللّٰه صلى اللّٰه عليه و اٰله و سلم من قرأ اذا السماء انفطرت كتب اللّٰه له بعدد كل قطرة من السماء حسنةً و بعدد كل قبر حسنةً ●

سورة التطفيف

التَّطْفِيف البخس في الكيل و الوزن لان ما يبخس شيء طفيف حقير ـ و روي ان رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم قدم المدينة و كانوا من اخبث الناس كيلًا فنزلت فاحسنوا الكيل ـ و قيل قدمها و بها رجل يعرف بابي جُهَيْنَة و معه صاعانِ يكيل باحدهما و يكتال بالاٰخر ـ و قيل كان اهل المدينة تجارا يطفّفون و كانت بياعاتهم المنابذةَ و الملامسةَ و المخاطرةَ فنزلَتْ فخرج رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم فقرأها عليهم و قال خمسٌ بخمسٍ قيل يا رسول الله و ما خمس بخمس قال ـ ما نقض قوم العهدَ الا سلّط الله عليهم عدوّهم ـ و ما حكموا بغير ما انزل الله الافشا فيهم الفقر ـ و ما ظهرت فيهم الفاحشة الا فشا فيهم الموت ـ و لا طفّفوا الكيل الا مُنعوا النبات و اُخذوا بالسنين ـ و لا منعوا الزكوة الا حُبس عنهم القطر ـ وعن عليّ رضي الله عنه انه مرّ برجل يزنُ الزعفران و قد ارجح فقال له اقم الوزن بالقسط ثم ارجحْ بعد ذلك ما شئت كأنه امره بالتسوية اولًا ليعتادها و يفصل الواجب من النفل ـ و عن ابن عباس انكم معشرَ الاعاجم وُلّيتم امرين بهما هلكَ مَن كان قبلكم المكيال و الميزان وخصّ الاعاجم لانهم يجمعون الكيل و الوزن جميعاً و كانا مفرّقينِ في الحرمين كان اهل مكة يزنون و اهل المدينة يكيلون ـ و عن ابن عمر انه كان يمرّ بالبائع فيقول اتّقِ الله و اوفِ الكيل فان المطفّفين يوقفون يوم القيٰمة لعظمة الرحمٰن حتى ان العرق ليُلْجمهم ـ و عن عكرمة اشهد ان كل كيّال و وزّان في النار فقيل له ان ابنك كيّال او وزّان فقال اشهد انه في النار ـ وعن اُبيّ لا تلتمس الحوائج ممن رزقه في رؤس المكائيل و السُن الموازين لما كان اكتيالهم من

اُولٰٓئِكَ اَنَّهُمْ مَّبْعُوْثُوْنَ ۙ لِيَوْمٍ عَظِيْمٍ ۙ يَوْمَ يَقُوْمُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۙ كَلَّآ اِنَّ كِتٰبَ الْفُجَّارِ لَفِيْ سِجِّيْنٍ ۙ

الناس اكتيالا يضرهم و يتحامل فيه عليهم ابدل عَلَى مكان مِنْ للدلالة على ذلك - و يجوز ان يتعلق عَلَى بيستوفون و تقدم المفعول على الفعل لافادة الخصوصية اي يستوفون على الناس خاصة فاما انفسهم فيستوفون لها - و قال الفراء مِنْ و عَلَى يعتقبان في هذا الموضع لانه حق عليه فاذا قال اكتلت عليك فكانه قال اخذت ما عليك و اذا قال اكتلت منك فكقوله استوفيت منك و الضمير في [كَالُوْهُمْ اَوْ وَّزَنُوْهُمْ] ضمير منصوب راجع الى الناس و فيه وجهان - ان يراد كالوا لهم او وزنوا لهم فحذف الجار و اوصل الفعل - كما قال * شعر *
و لقد جنيتك اكمؤا و عساقلا * و لقد نهيتك عن بنات الاوبر * و الحريص يصيدك لا الجواد بمعنى جنيت لك و يصيد لك - و ان يكون على حذف المضاف و اقامة المضاف اليه مقامه و المضاف هو المكيل او الموزون و لا يصح ان يكون ضميرا مرفوعا للمطففين لان الكلام يخرج به الى نظم فاسد و ذلك ان المعنى اذا اخذوا من الناس استوفوا و اذا اعطوهم اخسروا و ان جعلت الضمير للمطففين انقلب الى قولك اذا اخذوا من الناس استوفوا و اذا تولوا الكيل و الوزن هم على الخصوص اخسروا و هو كلام متنافر لان الحديث واقع في الفعل لا في المباشر و التعلق في ابطاله بخط المصحف و ان الالف التي تكتب بعد واو الجمع غير ثابتة فيه ركيك لان خط المصحف لم يراع في كثير منه حد المصطلح عليه في علم الخط على اني رأيت في الكتب المخطوطة بايدي الائمة المتقنين هذه الالف مرفوضة لكونها غير ثابتة في اللفظ و المعنى جميعا لان الواو وحدها معطية معنى الجمع و انما كتبت هذه الالف تفرقة بين واو الجمع و غيرها في نحو قولك هم لم يدعوا و هو يدعو فمن لم يثبتها قال المعنى كاف في التفرقة بينهما - و عن عيسى بن عمر و حمزة انهما كانا يرتكبان ذلك اي يجعلان الضميرين للمطففين و يقفان عند الواوين وقيفة يبينان بها ما ارادا - فان قلت هلا قيل او اتزنوا كما قيل او وزنوهم - قلت كان المطففين كانوا لا يأخذون ما يكال و يوزن الا بالمكاييل دون الموازين لتمكنهم بالاكتيال من الاستيفاء و السرقة لانهم يدعدعون و يحتالون في الملء و اذا اعطوا كالوا و وزنوا لتمكنهم من البخس في النوعين جميعا [يُخْسِرُوْنَ] ينقصون يقال خسر الميزان و اخسره [اَلَا يَظُنُّ] انكار و تعجيب عظيم من حالهم في الاجتراء على التطفيف كأنهم لا يخطرون ببالهم و لا يخمنون تخمينا [اَنَّهُمْ مَّبْعُوْثُوْنَ] و محاسبون على مقدار الذرة و الخردلة - و عن قتادة اوف يا ابن ادم كما تحب ان يوفى لك و اعدل كما تحب ان يعدل لك - و عن الفضيل بخس الميزان سواد الوجه يوم القيمة - و عن عبد الملك بن مروان ان اعرابيا قال له لقد سمعت ما قال الله في المطففين اراد بذلك ان المطفف قد توجه عليه الوعيد العظيم الذي سمعت به فما ظنك بنفسك و انت تأخذ اموال المسلمين بلا كيل و لا وزن و في هذا الانكار و التعجيب و كلمة الظن و وصف اليوم بالعظم و قيام الناس فيه لله خاضعين و وصفه ذاته برب العلمين بيان بليغ لعظم الذنب و تفاقم الاثم في

وَمَا أَدْرٰكَ مَا سِجِّيْنٌ ۝ كِتٰبٌ مَّرْقُوْمٌ ۝ وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ الَّذِيْنَ يُكَذِّبُوْنَ بِيَوْمِ الدِّيْنِ ۝ وَمَا يُكَذِّبُ بِهٖ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيْمٍ ۝ إِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِ اٰيٰتُنَا قَالَ أَسَاطِيْرُ الْأَوَّلِيْنَ ۝ كَلَّا بَلْ سكتة رَانَ عَلٰى قُلُوْبِهِمْ مَّا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ ۝ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَّبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمَحْجُوْبُوْنَ ۝ ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيْمِ ۝ ثُمَّ يُقَالُ هٰذَا الَّذِيْ كُنْتُمْ بِهٖ تُكَذِّبُوْنَ ۝ كَلَّا إِنَّ

التطفيف و فيما كان في مثل حاله من الحيف و ترك القيام بالقسط و العمل على السويّة والعدل في كل اخذ و اعطاء بل في كل قول و عمل - و قيل الظنّ بمعنى اليقين و الوجه ما ذكر - و نصب [يَوْمَ يَقُوْمُ] بمبعوثون - و قرئ بالجرّ بدلا من يَوْمٍ عَظِيْمٍ - و عن ابن عمر انه قرأ هذه السورة فلما بلغ قوله يَوْمَ يَقُوْمُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعٰلَمِيْنَ بكى نحيبا و امتنع من قراءة ما بعده [كَلَّا] ردعهم عما كانوا عليه من التطفيف و الغفلة عن ذكر البعث و الحساب و نبّههم على انه مما يجب ان يتاب عنه و يُندم عليه ثم اتبعه وعيد الفُجّار على العموم - و كتاب الفُجّار ما يكتب من اعمالهم - فان قلت قد اخبر الله عن كتاب الفُجّار بانه في سِجّين و فسّر سجّينا بكِتَاب مَرْقُوْم فكانه قيل ان كتابهم في كتاب مرقوم فما معناه - قلت سجّين كتاب جامع هو ديوان الشرّ دوّن الله فيه اعمال الشّياطين و اعمال الكَفَرة و الفَسَقة من الجنّ و الانس و هو كتاب مَرْقُوْم مسطور بيّن الكتابة او معلم يعلم من رآه انه لا خير فيه فالمعنى ان ما كتب من اعمال الفُجّار مثبت في ذلك الديوان - و سمّي سجّينا فعّيلا من السجن و هو الحبس و التضييق لانه سبب الحبس و التضييق في جهنم اولانه مطروح كما روي تحت الارض السابعة في مكان وحش مظلم و هو مسكن ابليس و ذريته استهانة به و اذالة و ليشهده الشياطين المدحورون كما يشهد ديوان الخير الملئكة المقرّبون - فان قلت فما سجّين أصفة هو ام اسم - قلت بل هو اسم علم منقول من وصف كحاتم و هو منصرف لانه ليس فيه الا سبب واحد و هو التعريف [اَلَّذِيْنَ يُكَذِّبُوْنَ] مما وصف به للذمّ لا للبيان كقولك فعل ذلك فلانٌ الفاسق الخبيث * [كَلَّا] ردع للمعتدي الاثيم عن قوله [رَانَ عَلٰى قُلُوْبِهِمْ] ركبها كما يركب الصداء و غلب عليها و هو ان يُصرّ على الكبائر و يسوّف التوبة حتى يطبع على قلبه فلا يقبل الخير و لا يميل اليه - و عن الحسن الذنب بعد الذنب حتى يسودّ القلب يقال رانَ عليه الذنب و غانَ عليه ريْنا و غيْنا و الغَيْن الغَيْم و يقال رانَ فيه النوم رسخ فيه و رانت به الخمر ذهبت به - و قرئ بادغام اللام في الراء و بالاظهار و الادغامُ اجود و اُمليت الالف و فُخّمت - [كَلَّا] ردع عن الكسب الرائن على قلوبهم و كونهم محجوبين عنه تمثيل للاستخفاف بهم و اهانتهم لانه لا يؤذن على الملوك الا للوُجَهاء المكرّمين لديهم و لا يحجب عنهم الا الاَدْنياء المُهانون عندهم - قال * شعر * اذا اعتروا باب ذي عُبّية رُجِبوا * و الناس من بين مرجوب و محجوب * و عن ابن عباس و قتادة و ابن ابي مُلَيْكة محجوبين عن رحمته - و عن ابن كيسان عن كرامته [كَلَّا] ردع عن التكذيب و [كِتٰبَ الْاَبْرَارِ] ما كُتب من اعمالهم - و عِلّيّونَ علمٌ لديوان الخير الذي دُوّن فيه كل ما عملته الملئكة و صلحاء الثقلين منقول من جمع عِلّيّ فِعّيل من العلو كسجّين من السجن سمّي بذلك اما لانه سبب الارتفاع الى اعالي الدرجات في الجنّة

كَلَّآ إِنَّ كِتٰبَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيِّينَ ۝ وَمَآ أَدْرٰكَ مَا عِلِّيُّونَ ۝ كِتٰبٌ مَّرْقُومٌ ۝ يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ ۝ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي
نَعِيمٍ ۝ عَلَى الْأَرَآئِكِ يَنْظُرُونَ ۝ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ ۝ يُسْقَوْنَ مِنْ رَّحِيقٍ مَّخْتُومٍ ۝ خِتٰمُهُ
مِسْكٌ ۚ وَفِي ذٰلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ۝ وَمِزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ ۝ عَيْنًا يَّشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ ۝ إِنَّ
الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ اٰمَنُوا يَضْحَكُونَ ۝ وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ ۝ وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلٰى أَهْلِهِمُ انْقَلَبُوا
فَكِهِينَ ۝ وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هٰؤُلَآءِ لَضَآلُّونَ ۝ وَمَآ أُرْسِلُوا عَلَيْهِمْ حٰفِظِينَ ۝ فَالْيَوْمَ الَّذِينَ اٰمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ

و إما لانه مرفوع في السماء السابعة حيث يسكن الكروبيّون تكريمًا له و تعظيما - و روي ان الملٰئكة لتصعدُ بعمل العبد فيستقلونه فاذا انتهوا به الى ما شاء الله من سلطانه أُوحي اليهم انكم الحَفَظة على عبدي و انا الرقيب على ما في قلبه و انه اخلصَ عمله فاجعلوه في عليّين فقد غفرتُ له و انها لتصعدُ بعمل العبد فيزكّونه فاذا انتهوا به الى ما شاء الله اوحي اليهم انتم الحَفَظة على عبدي و انا الرقيب على قلبه و انه لم يخلص لي عمله فاجعلوه في سجّين [الْأَرَآئِكِ] الاسرّة في الحجال ينظرون الى ما شاؤا مدّ اعينهم اليه من مناظر الجنّة و الى ما اولاهم الله من النعمة و الكرامة و الى اعدائهم يعذّبون في النار و ما تحجب الحجالُ ابصارهم عن الادراك [نَضْرَةَ النَّعِيمِ] بهجة التنعم و ماءه و رونقه كما ترى في وجوه الاغنياء و اهل الترفّه - و قرئ يُعْرَفُ على البناء للمفعول و نَضْرَةُ النَّعِيمِ بالرفع - الرَّحِيْقُ الشراب الخالص لا غش فيه - مَّخْتُوْمٌ تختم اوانيه من الاكواب و الاباريق بمسك مكان الطينة - و قيل [خِتٰمُهُ مِسْكٌ] مقطعه رائحة مسك اذا شرب - و قيل يمزج بالكافور و يختم مزاجه بالمسك - و قرئ خَاتَمُهُ بفتح التاء و كسرها اي ما يختم به و يقطع [فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ] فليرتغب المرتغبون [تَسْنِيْمٍ] علَم لعين بعينها سمّيت بالتسنيم الذي هو مصدر سنّمه اذا رفعه اما لانها ارفع شراب في الجنة و اما لانها تأتيهم من فوقُ على ما روي انها تجري في الهواء متسنّمةً فتنصبّ في اوانيهم [وَعَيْنًا] نصب على المدح - و قال الزجاج نصب على الحال - و قيل هي للمقرّبين يشربونها صرفا و تمزج لسائر اهل الجنّة ٭ هم مشركوا مكّة ابو جهل و الوليد بن المغيرة و العاص بن وائل و اشياعهم كانوا يضحكون من عمّار و صُهيب و خَبّاب و بلال و غيرهم من فقراء المؤمنين و يستهزئون بهم - و قيل جاء عليّ بن ابي طالب رضي الله عنه في نفر من المسلمين فسخر منهم المنافقون و ضحكوا و تغامزوا ثم رجعوا الى اصحابهم فقالوا رأينا اليوم الاصلعَ فضحكوا منه فنزلت قبل ان يصل عليٌّ الى رسول الله صلّى الله عليه و اٰله وسلّم [يَتَغَامَزُوْنَ] يغمز بعضهم بعضا و يشيرون باعينهم [فَكِهِيْنَ] متلذذين بذكرهم و السخريّ منهم اي ينسبون المسلمين الى الضلال - [وَمَآ أُرْسِلُوْا] على المسلمين [حٰفِظِيْنَ] موكّلين بهم يحفظون عليهم احوالهم و يهيمنون على اعمالهم و يشهدون برشدهم و ضلالهم و هذا تهكّم بهم - او هو من جملة اقوال الكفّار و انهم اذا رأوا المسلمين قالوا اِنَّ هٰؤُلَآءِ لَضَآلُّوْنَ و انهم لم يرسلوا عَلَيْهِمْ حٰفِظِيْنَ انكارًا لصدّهم ايّاهم عن الشرك و دعائهم الى الاسلام

يَضْحَكُوْنَ ۞ عَلَى الْاَرَآئِكِ يَنْظُرُوْنَ ۞ هَلْ ثُوِّبَ الْكُفَّارُ مَا كَانُوْا يَفْعَلُوْنَ ۞ ع

كلماتها ۱۰۸ — سورة الانشقاق مكيّة و هي خمس و عشرون آية ۞ — حروفها ۴۴۸

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۞

اِذَا السَّمَآءُ انْشَقَّتْ ۞ وَ اَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَ حُقَّتْ ۞ وَ اِذَا الْاَرْضُ مُدَّتْ ۞ وَ اَلْقَتْ مَا فِيْهَا وَ تَخَلَّتْ ۞ وَ اَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَ حُقَّتْ ۞ يٰۤاَيُّهَا الْاِنْسَانُ اِنَّكَ كَادِحٌ اِلٰى رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلٰقِيْهِ ۞ فَاَمَّا مَنْ اُوْتِيَ كِتٰبَهٗ بِيَمِيْنِهٖ

وجدّهم في ذلک [عَلَى الْاَرَآئِكِ يَنْظُرُوْنَ] حال من يَضْحَكُوْنَ اي يضحكون منهم ناظرين اليهم و الى ما هم فيه من الهوان و الصغار بعد العزة و الكبر و من الوان العذاب بعد النعيم و الترفّه و هم على الارائک آمنون - و قيل يفتح للكفّار باب الى الجنّة فيقال لهم اخرجوا اليها فاذا وصلوا اليها اغلق دونهم يفعل بهم ذلک مرارا فيضحک المؤمنون منهم - ثوّبه و اثابه بمعنى اذا جازاه - قال اوس ۞ شعر ۞ ساجزيک او يجزيک عني مثوّبٌ ۞ و حسبک ان يُثنى عليک وتُحمدي ۞ و قرئ بادغام اللام في الثاء - عن رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم من قرأ سورة المطفّفين سقاه الله من الرحيق المختوم يوم القيٰمة ۞

سورة الانشقاق

حذف جواب اِذَا ليذهب المقدّر كلّ مذهب او اكتفاءً بما علم في مثلها من سورتي التكوير والانفطار - و قيل جوابها ما دلّ عليه فَمُلٰقِيْهِ اي اِذَا السَّمَآءُ انْشَقَّتْ لاقى الانسان كدحه - و معناه اذا انشقت بالغمام كقوله تعالى يَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمَآءُ بِالْغَمَامِ - و عن عليّ رضي الله عنه تنشق من المجرّة - اذن له استمع له و منه قوله عليه السلام ما اذن الله لشيء كاذنه لنبيّ يتغنّى بالقرآن - و قال جحاف بن حكيم ۞ ع ۞ اذنتُ لكم لمّا سمعتُ هريركم ۞ و المعنى انها فعلت في انقيادها لله حين اراد انشقاقها فعل المطواع الذي اذا ورد عليه الامر من جهة المطاع انصت له و اذعن و لم يأبَ و لم يمتنع كقوله تعالى اَتَيْنَا طَآئِعِيْنَ [وَ حُقَّتْ] من قولک هو محقوق بكذا و حقيق به يعني و هي حقيقة بان تنقاد و لا تمتنع و معناه الايذان بانّ القادر الذات يجب ان يتأتّى له كل مقدور و يحق ذلک [مُدَّتْ] من مدّ الشيء فامتدّ و هو ان تزال جبالها و آكامها و كل امت فيها حتى تمتدّ و تنبسط و يستوي ظهرها كما قال قَاعًا صَفْصَفًا لَّا تَرٰى فِيْهَا عِوَجًا وَّ لَاۤ اَمْتًا - و عن ابن عباس مدّت مدّ الاديم العكاظي لان الاديم اذا مدّ زال كل انثناء فيه و امت و استوى - او من مدّه بمعنى امدّه اي زيدت سعةً و بسطةً [وَ اَلْقَتْ مَا فِيْهَا] و رمت بما في جوفها مما دفن فيها من الموتى و الكنوز [وَ تَخَلَّتْ] و خلت غاية الخلوّ حتى لم يبق شيء في باطنها كانها تكلّفت اقصى جهدها في الخلوّ كما يقال تكرّم الكريمُ و ترحّم الرحيمُ اذا بلغا جهدهما في الكرم و الرحمة و تكلّفا فوق ما في طبعهما [وَ اَذِنَتْ لِرَبِّهَا] في القاء ما في بطنها و تخلّيها - الكدح جهد النفس في

فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ۝ وَيَنْقَلِبُ إِلَىٰ أَهْلِهِ مَسْرُورًا ۝ وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ ۝ فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا ۝ وَيَصْلَىٰ سَعِيرًا ۝ إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مَسْرُورًا ۝ إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ ۝ بَلَىٰ إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا ۝ فَلَا أُقْسِمُ بِالشَّفَقِ ۝ وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ ۝ وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ ۝ لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ ۝ فَمَا

العمل و الكدّ فيه حتى يؤثر فيها من كدح جلده اذا خدشه و معنى [كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ] جاهد الى لقاء ربك و هو الموت و ما بعده من الحال الممثّلة باللقاء [فَمُلَاقِيهِ] فملاق له لا محالة لا مفرّ لك منه - و قيل الضمير في مُلَاقِيهِ للكدح [يَسِيرًا] سهلا هيّنا لا يناقش فيه و لا يعترض بما يسوءه و يشق عليه كما يناقش اصحاب الشمال - و عن عائشة رضي الله عنها هو ان يعرف ذنوبه ثم يتجاوز عنه - و عن النبي صلى الله عليه و اله و سلم انه قال من يُحَاسَبْ يُعَذَّبْ فقيل يا رسول الله فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا قال ذلكم العرض مَن نوقش في الحساب عُذّب [إِلَىٰ أَهْلِهِ] الى عشيرته ان كانوا مؤمنين - او الى فريق المؤمنين - او الى اهله في الجنة من الحُور العِين [وَرَاءَ ظَهْرِهِ] قيل تُغلّ يمناه الى عنقه و تجعل شماله وراء ظهره فيؤتى كتابه بشماله من وراء ظهره - و قيل يخلع يده اليسرى من وراء ظهره [يَدْعُوا ثُبُورًا] يقول يا ثبوراه و الثبورُ الهلاك - و قرئ وَ يُصَلَّى سَعِيرًا كقوله وَتَصْلِيَةُ جَحِيمٍ - وَيُصْلَىٰ بضم الياء و التخفيف كقوله وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ [فِي أَهْلِهِ] فيما بين ظهرانيهم او معهم على انهم كانوا جميعا مسرورين يعني انه كان في الدنيا مُترفًا بطرًا مستبشرًا كعادة الفُجّار الذين لا يهمّهم امر الأخرة و لا يفكّرون في العواقب و لم يكن كئيبا حزينا متفكرا كعادة الصلحاء و المتقين و حكاية الله عنهم إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ [ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ] لن يرجع الى الله تعالى تكذيبا بالمعاد يقال لا يحور و لا يحول اي لا يرجع و لا يتغير - قال لبيد * ع * يحور رمادا بعد اذ هو ساطع * و عن ابن عباس ما كنتُ ادري ما معنى يَحُور حتى سمعت اعرابية تقول لبُنَيّة لها حُوري اي ارجعي [بَلَىٰ] ايجاب لما بعد النفي في أَنْ لَنْ يَحُورَ اي بلى ليحورن [إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا] و باعماله لا ينساها و لا تخفى عليه فلا بدّ ان يرجعه و يجازيه عليها - و قيل نزلت الأيتان في ابي سلمة بن عبد الاشدّ و اخيه الاسود بن عبد الاشدّ - الشفق الحمرة التي تُرى في المغرب بعد سقوط الشمس و بسقوطه يخرج وقت المغرب و يدخل وقت العتمة عند عامة العلماء الا ما يروى عن ابي حنيفة في احدى الروايتين انه البياض - و روى اسد بن عمرو انه رجع عنه سمّي لرقّته و منه الشَفَقة على الانسان رقّة القلب عليه [وَمَا وَسَقَ] و ما جمع و ضمّ يقال وسقه فاتّسق و استوسق - قال * ع * مستوسقات لو يجدن سائقا * و نظيره في وقوع افتعل و استفعل مطاوعين اتّسع و استوسع و معناه و ما جمعه و ستره و اوى اليه من الدوابّ و غيرها [إِذَا اتَّسَقَ] اذا اجتمع و استوى ليلة اربع عشرة - قرئ لَتَرْكَبَنَّ على خطاب الانسان في يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ - و [لَتَرْكَبُنَّ] بالضم على خطاب الجنس لان النداء للجنس - وَ لَتَرْكَبِنَّ بالكسر على خطاب النفس - و لَيَرْكَبَنَّ بالياء على لَيَركَبَنَّ الانسان - و الطبق ما طابق غيره يقال ما هذا يطبق كذا اي لا يطابقه

لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ وَ اِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْاٰنُ لَا يَسْجُدُوْنَ ۝ بَلِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا يُكَذِّبُوْنَ ۝ وَ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا يُوْعُوْنَ ۝ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ اَلِيْمٍ ۝ اِلَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَ عَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَهُمْ اَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُوْنٍ ۝ ع

كلماتها ١٠٩ — سورة البروج مكّيّة وهي اثنان و عشرون اٰية — حروفها ٤٧٥

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

وَ السَّمَاۤءِ ذَاتِ الْبُرُوْجِ ۝ وَ الْيَوْمِ الْمَوْعُوْدِ ۝ وَ شَاهِدٍ وَّ مَشْهُوْدٍ ۝ قُتِلَ اَصْحٰبُ الْاُخْدُوْدِ ۝ النَّارِ ذَاتِ الْوَقُوْدِ ۝

و منه قيل للغطاء الطبق و اطباق الثرى ما تطابق منه ثم قيل للحال المطابقة لغيرها طبق و منه قوله عزّ و علا [طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ] اي حالا بعد حال كل واحدة مطابقة لاختها في الشدّة و الهول - و يجوز ان يكون جمع طَبَقَة و هي المرتبة من قولهم هو على طبقات و منه طبق الظهر لفقاره الواحدة طبقة على معنى لتركبنّ احوالا بعد احوال هي طبقات في الشدة بعضها ارفع من بعض و هي الموت و ما بعده من مواطن القيٰمة و اهوالها - فان قلت ما محل عَنْ طَبَقٍ - قلت النصب على انه صفة لَطَبَقًا اي طبقا مجاوزًا لطَبَقٍ - اوحال من الضمير في لَتَرْكَبُنَّ اي لَتَرْكَبُنَّ طبقا مجاوزين لطبق او مجاوزا او مجاوزة على حسب القراءة - و عن مكحول كل عشرين عاما تُحِدثون امرا لم تكونوا عليه [لَا يَسْجُدُوْنَ] لا يستكينون و لا يخضعون - و قيل قرأ رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم ذات يوم وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ فسجد هو و من معه من المؤمنين و قريش تصفّق فوق رؤسهم وتصفر فنزلت و به احتجّ ابو حنيفة على وجوب السجدة - و عن ابن عباس ليس في المفصّل سجدة - و عن ابي هريرة انه سجد فيها و قال والله ما سجدت فيها الا بعد ان رأيت رسول الله يسجد فيها - و عن انس صلّيت خلف ابي بكر و عمر و عثمٰن رضي الله عنهم فسجدوا - و عن الحسن هي غير واجبة [الَّذِيْنَ كَفَرُوْا] اشارة الى المذكورين [بِمَا يُوْعُوْنَ] بما يجمعون في صدورهم و يضمرون من الكفر والحسد و البغي و البغضاء - او بما يجمعون في صحفهم من اعمال السوء و يدّخرون لانفسهم من انواع العذاب [اِلَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا] استثناء منقطع - عن رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم مَن قرأ سورة انشقّت اعاذه الله ان يعطيه كتابه وراء ظهره *

سورة البروج

هي البروج الاثنى عشر وهي قصور السماء على التشبيه - و قيل البروج النجوم التي هي منازل القمر - وقيل عظام الكواكب سُمّيت بروجا لظهورها - و قيل ابواب السماء [وَ الْيَوْمِ الْمَوْعُوْدِ] يوم القيٰمة [وَ شَاهِدٍ وَّ مَشْهُوْدٍ] يعني و شاهد في ذلك اليوم و مشهود فيه والمراد بالشاهد من يشهد فيه من الخلائق كلهم و بالمشهود ما في ذلك اليوم من عجائبه - و طريق تنكيرهما اما ما ذكرته في قوله عزّ و علا عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّآ اَحْضَرَتْ كأنه قيل و ما افرطت كثرته من شاهد و مشهود و اما الابهام في الوصف كأنه

قيل وَ شَاهِدٍ وَّ مَشْهُوْدٍ لا يكتنهُ وصفهما - و قد اضطربت اقاويل المفسرين فيهما - فقيل الشاهدُ و المشهودُ مُحَمَّد صلّى الله عليه و آله و سلّم و يومُ القيمة - و قيل عيسى و امّته لقوله وَ كُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيْدًا مَّا دُمْتُ فِيْهِمْ - و قيل امّة مُحمّد و سائرُ الامم - و قيل يومُ التروية و يومُ عرفة - و قيل يوم عرفة و يومُ الجمعة - و قيل الحجر الاسود و الحجيج - و قيل الايام و الليالي و بنوا آدم - و عن الحسن ما من يوم الّا و ينادي انّي يوم جديد و انّي على ما يعمل فيّ شهيد فاغتنمني فلو غابت شمسي لم تدركني الى يوم القيمة - و قيل الحَفَظة و بنوا آدم - و قيل الانبياء و مُحمّد - فان قلت اين جواب القسم - قلت محذوف يدلّ عليه قوله تعالى قُتِلَ اَصْحٰبُ الْاُخْدُوْدِ كأنه قيل أقسم بهذه الاشياء انهم ملعونون يعني كفّار قريش كما لُعن اصحاب الاخدود و ذلك ان السورة وردت في تثبيت المؤمنين و تصبيرهم على اذى اهل مكّة و تذكيرهم بما جرى على من تقدّمهم من التعذيب على الايمان و الحاق انواع الاذى و صبرهم و ثباتهم حتّى يأتسوا بهم و يصبروا على ما كانوا يلقون من قومهم و يعلموا ان كفّارهم عند الله بمنزلة اولئك المعذّبين المحرقين بالنار ملعونون احقّاء بان يقال فيهم قُتلت قريش كما قيل [قُتِلَ اَصْحٰبُ الْاُخْدُوْدِ] و قُتل دعاء عليهم كقوله تعالى قُتِلَ الْاِنْسَانُ مَآ اَكْفَرَهٗ - و قرئ قُتِّل بالتشديد - و الاُخدود الخدّ في الارض و هو الشقّ و نحوهما بناءً و معنًى الخقّ و الاُخقوق و منه فساخت قوائمه في اخاقيق جرذان - روي عن النبيّ صلّى الله عليه و آله و سلّم انه كان لبعض الملوك ساحر فلما كبر ضمّ اليه غلاما ليعلّمه السحر و كان في طريق الغلام راهبٌ فسمع منه فرأى في طريقه ذات يوم دابّة قد حبست الناس فاخذ حجرا فقال اللّهم ان كان هذا الراهب احبّ اليك من الساحر فاقتلها فقتلها فكان الغلام بعد ذلك يُبرئ الاكمه و الابرص و يشفي من الادواء و عَمِيَ جليس للملك فابرأه فابصره الملك فسأله من ردّ عليك بصرك فقال ربّي فغضب فعذّبه فدلّ على الغلام فعذّبه فدلّ على الراهب فلم يرجع الراهب عن دينه فقُدّ بالمنشار و ابى الغلام فذُهب به الى جبل ليطرح من ذروته فدعا فرجف بالقوم فطاحوا و نجا فذهب به الى قُرْقُور فلجّجوا به ليغرقوه فدعا فانكفأت بهم السفينة فغرقوا و نجا فقال للملك لستَ بقاتلي حتّى تجمع الناس في صعيد و تُصلّبني على جذع و تأخذ سهماً من كِنانتي و تقول باسم الله ربّ الغلام ثم ترميني به فرماه فوقع في صدغه فوضع يده عليه و مات فقال الناس آمنّا بربّ الغلام فقيل للملك نزل بك ما كنت تحذر فامر باخاديد في افواه السكك و اُوقدت فيها النيران فمن لم يرجع منهم طرحه فيها حتّى جاءت امرأة معها صبيّ فتقاعست ان تقع فيها فقال الصبيّ يا امّاه اصبري فانّك على الحق فاقتحمت - و قيل قال لها قَعِي و لا تُنافقي - و قيل قال ما هي الّا غُمَيْضة فصبرت - و عن عليّ رضي الله عنه انهم حين اختلفوا في احكام المجوس قال هم اهل كتاب و كانوا متمسّكين بكتابهم و كانت الخمر قد اُحلّت لهم فتناولها بعض ملوكهم فسكر فوقع على اخته فلما صحى ندم و طلب المخرج فقالت له ان المخرج ان تخطب الناس فتقول يا ايها الناس ان

اذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُوْدٌ ۝ وَّهُمْ عَلٰى مَا يَفْعَلُوْنَ بِالْمُؤْمِنِيْنَ شُهُوْدٌ ۝ وَمَا نَقَمُوْا مِنْهُمْ اِلَّآ اَنْ يُّؤْمِنُوْا بِاللّٰهِ الْعَزِيْزِ الْحَمِيْدِ ۝ الَّذِيْ لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ؕ وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيْدٌ ۝ اِنَّ الَّذِيْنَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوْبُوْا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيْقِ ۝ اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَهُمْ جَنّٰتٌ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ ؕ ذٰلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيْرُ ۝ اِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيْدٌ ۝ اِنَّهٗ هُوَ يُبْدِئُ وَيُعِيْدُ ۝

الله تعالى قد احلّ نكاح الاخوات ثم تخطبهم بعد ذلك ان الله قد حرّمه فخطب فلم يقبلوا منه فقالت ابسُطْ فيهم السوط فلم يقبلوا فقالت ابسُطْ فيهم السيف فلم يقبلوا فامرته بالاخاديد و ايقاد النيران و طرح من ابى فيها فهم الذين ارادهم الله بقوله قُتِلَ اَصْحٰبُ الْاُخْدُوْدِ - و قيل وقع الى نجران رجل ممن كان على دين عيسى فدعاهم فاجابوه فسار اليهم ذو نواس اليهوديّ بجنود من حمير فخيّرهم بين النار و اليهودية فابَوا فاحرق منهم اثنى عشر الفا في الاخاديد - و قيل سبعين الفا - و ذكر ان طول الاُخدود اربعون ذراعا و عرضه اثنى عشر ذراعا - و عن النبيّ صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم انه كان اذا ذكر اصحاب الاخدود تعوّذ من جهد البلاء [النَّارِ] بدل اشتمال من الْاُخْدُوْدِ - و [ذَاتِ الْوَقُوْدِ] وصف لها بانها نار عظيمة لها ما يرتفع به لهبها من الحطب الكثير و ابدان الناس - و قرئ الْوُقُوْدِ بالضم [اِذْ] ظرف لقُتِلَ اي لُعنوا حين اَحْدقوا بالنار قاعدين حولها و معنى [عَلَيْهَا] على ما يدنو منها من حافات الاخدود كقوله * ع * و باتَ على النار الندى و المحلّقُ * و كما تقول مررت عليه تريد مستعليا لمكان يدنو منه - و معنى شهادتهم على احراق المؤمنين انهم وُكّلوا بذلك و جُعلوا شهودا يشهد بعضهم لبعض عند الملك ان احدا منهم لم يفرّط فيما اُمر به و فُوّض اليه من التعذيب - و يجوز ان يراد انهم شهود على ما يفعلون بالمؤمنين يؤدّون شهادتهم يوم القيٰمة يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ اَلْسِنَتُهُمْ وَاَيْدِيْهِمْ وَ اَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ [وَمَا نَقَمُوْا مِنْهُمْ] و ما عابوا منهم و ما انكروا الا الايمان كقوله * ع * و لا عيب فيهم غير ان سيوفهم * و قال ابن الرقيّات * شعر * ما نقموا من بني اميّة الّا * انهم يحلمون ان غضبوا * و قرأ ابو حَيْوة نَقِمُوْا بالكسر و الفصيح هو الفتح و ذكر الاوصاف التي يستحق بها ان يُؤمَن به و يعبد و هو كونه عزيزا غالبا قادرا يخشى عقابه حميدا منعما يجب له الحمد على نعمته و يرجى ثوابه [لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ] فكل من فيهما يحق عليه عبادته و الخشوع له تقريرا لان ما نقموا منهم هو الحقّ الذي لا ينقمه الا مبطل منهمك في الغيّ و ان الناقمين اهلٌ لانتقام الله منهم بعذاب لا يعدله عذاب [وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيْدٌ] وعيد لهم يعني انه علم ما فعلوا و هو مجازيهم عليه - يجوز ان يريد بـ[الَّذِيْنَ فَتَنُوْا] اصحاب الاخدود خاصة و بـ[الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا] المطروحين في الاخدود و معنى فَتَنُوْهم عذبوهم بالنار و احرقوهم [فَلَهُمْ] في الاٰخرة [عَذَابُ جَهَنَّمَ] بكفرهم [وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيْقِ] و هي نار اخرى عظيمة تتسع كما تتسع الحريق باحراقهم المؤمنين - اولَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ في الاٰخرة وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيْقِ في الدنيا لما روي ان النار انقلبت عليهم فاحرقتهم - و يجوز ان يريد الَّذِيْنَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِيْنَ اي بَلَوهم بالاذى

سورة الطارق ٨٦ وَهُوَ الْغَفُوْرُ الْوَدُوْدُ ۙ ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيْدُ ۙ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيْدُ ۗ هَلْ اَتٰىكَ حَدِيْثُ الْجُنُوْدِ ۙ فِرْعَوْنَ وَثَمُوْدَ ۗ

الجزء ٣٠ بَلِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فِيْ تَكْذِيْبٍ ۙ وَّاللّٰهُ مِنْ وَّرَآئِهِمْ مُّحِيْطٌ ۚ بَلْ هُوَ قُرْاٰنٌ مَّجِيْدٌ ۙ فِيْ لَوْحٍ مَّحْفُوْظٍ ۧ

ع ١ كلماتها ٦١ سورة الطارق مكية وهي سبع عشر اٰية • حروفها ٢٥٤

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

وَالسَّمَآءِ وَالطَّارِقِ ۙ وَمَآ اَدْرٰىكَ مَا الطَّارِقُ ۙ النَّجْمُ الثَّاقِبُ ۙ اِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ۗ فَلْيَنْظُرِ

على العموم والمؤمنين المفتونين وان للفاتنين عذابين في الاٰخرة لكفرهم ولفتنتهم - البطش الاخذ بالعنف فاذا وُصف بالشدة فقد تضاعف وتفاقم وهو بطشه بالجبابرة والظلمة واخذهم بالعذاب والانتقام [اِنَّهٗ هُوَ يُبْدِئُ وَيُعِيْدُ] اي يبدئ البطش ويُعيده يعني يبطش بهم في الدنيا وفي الاٰخرة - او دلّ باقتداره على الابداء والاعادة على شدة بطشه - او اوعد الكفرة بانه يُعيدهم كما ابدأهم ليبطش بهم اذ لم يشكروا نعمة الابداء وكذّبوا بالاعادة - وقرئ يَبْدَأُ - [الْوَدُوْدُ] الفاعل باهل طاعته ما يفعله الودود من اعطائهم ما ارادوا - وقرئ ذِي الْعَرْشِ صفة لربّك - وقرئ الْمَجِيْدِ بالجر صفة للعرش ومجد الله عظمته ومجد العرش علوّه وعظمه [فَعَّالٌ] خبر مبتدأ محذوف وانما قيل فَعَّالٌ لان ما يريد ويفعل في غاية الكثرة - [فِرْعَوْنَ وَثَمُوْدَ] بدل من الْجُنُوْد واراد بفرعون اياه واٰله كما في قوله تعالى مِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَائِهِمْ والمعنى قد عرفت تكذيب تلك الجنود للرسل وما نزل بهم لتكذيبهم [بَلِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا] من قومك [فِيْ تَكْذِيْبٍ] ايّ تكذيب واستيجاب للعذاب [وَّاللّٰهُ] عالم باحوالهم وقادر عليهم وهم لا يعجزونه والاحاطة بهم من ورائهم مثل لانهم لا يفوتونه كما لا يفوت فائت الشيءَ المحيطَ به - ومعنى الاضراب ان امرهم اعجب من امر اولئك لانهم سمعوا بقصصهم وبما جرى عليهم وراٰوا اٰثار هلاكهم ولم يعتبروا وكذّبوا اشدّ من تكذيبهم [بَلْ هُوَ] اي بل هذا الذي كذّبوا به [قُرْاٰنٌ مَّجِيْدٌ] شريف عالي الطبقة في الكتب وفي نظمه واعجازه - وقرئ قُرْاٰنُ مَجِيْدٍ بالاضافة اي قراٰن ربٍّ مجيد - وقرأ يحيى بن يعمر فِيْ لُوْحٍ واللُوح الهواء يعني اللُوح فوق السماء السابعة الذي فيه اللَوح [مَّحْفُوْظٍ] من وصول الشياطين اليه - وقرئ مَحْفُوْظٌ بالرفع صفة للقراٰن - عن رسول الله صلّى الله عليه واٰله وسلّم مَن قرأ سورة البروج اعطاه الله بعدد كل يوم جمعة ويوم عرفة يكون في الدنيا عشر حسنات •

سورة الطارق

[النَّجْمُ الثَّاقِبُ] المضيء كانه يثقب الظلام بضوءه فينفذ فيه كما قيل درّيّ لانه يدرؤه اي يدفعه ووصف بالطارق لانه يبدو بالليل كما يقال للاٰتي ليلًا طارق اولانه يطرق الجنّيّ اي يصكّه والمراد جنس النجوم او جنس الشهب التي يرجم بها - فان قلت ما يشبه قوله وَمَآ اَدْرٰىكَ مَا الطَّارِقُ النَّجْمُ الثَّاقِبُ

الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ ۞ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ۞ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَ التَّرَائِبِ ۞ إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ ۞
يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ ۞ فَمَا لَهُ مِنْ قُوَّةٍ وَّ لَا نَاصِرٍ ۞ وَ السَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ ۞ وَ الْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ ۞ إِنَّهُ لَقَوْلٌ

الا ترجمة كلمة اخرى فبيّنْ لي اي فائدة تحته - قلت اراد الله عزّ و جلّ من قائل ان يُقسم بالنَّجم الثّاقب تعظيما له لما عرف فيه من عجيب القدرة و لطيف الحكمة و ان ينبّه على ذلك فجاء بما هو صفة مشتركة بينه و بين غيره و هو الطَّارِقُ ثم قال وَ مَا أَدْرٰكَ مَا الطَّارِقُ ثم فسّره بقوله النَّجْمُ الثَّاقِبُ كل هذا اظهارًا لفخامة شانه كما قال تعالى فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُوْمِ وَ إِنَّهُ لَقَسَمٌ لَّوْ تَعْلَمُوْنَ عَظِيْمٌ - و روي ان ابا طالب كان عند رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلم فانحطّ نجم فامتلأ ما ثمه نورا ففزع ابو طالب و قال ايّ شيء هذا فقال عليه السلام هذا نجم رُمي به و هو اٰية من اٰيات الله فعجب ابو طالب فنزلت - فان قلت ما جواب القسم - قلت [إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ] لانّ انْ لا تخلو - فيمن قرأ لمّاً مشددة بمعنى الّا اَنْ تكون نافيةً - وفيمن قرأها مخففة على ان مَا صلةٌ اَنْ تكون مخففة من الثّقيلة وايّتهما كانت فهي مما يتلقّى به القسم - حَافِظٌ مهيمنٌ عليها رقيب و هو الله عزّوجلّ وَ كَانَ اللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ رَّقِيْبًا - وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ مُّقِيْتًا - و قيل ملك يحفظ عملها و يحصي عليها ما تكسب من خير و شرّ - وروي عن النبيّ صلى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم وُكّل بالمؤمن مائة و ستون ملكا يذبّون عنه كما يذبّ عن قصعة العسل الذباب و لو وُكل العبد الى نفسه طرفةَ عين لاختطفته الشياطين - فان قلت ما وجه اتصال قوله [فَلْيَنْظُرِ] بما قبله - قلت وجه اتصاله به انه لما ذكر ان على كل نفس حافظا اَتْبعه توصية الانسان بالنظر في اول امره و نشأته الاولى حتى يعلم ان من انشأه قادر على اعادته و جزائه فيعمل ليوم الاعادة والجزاء و لا يملي على حافظه الا ما يسرُّه في عاقبته و [مِمَّ خُلِقَ] استفهام جوابه [خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ] و الدفق صبّ فيه دفع و معنى دافق النسبة الى الدفق الذي هو مصدر دفق كاللابن و التامر - او الاسناد المجازي و الدفق في الحقيقة لصاحبه - و لم يقل ماءين لامتزاجهما في الرحم و اتحادهما حين ابتدى في خلقه [مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَ التَّرَائِبِ] من بين صلب الرجل و ترائب المرأة وهي عظام الصدر حيث تكون القلادة - و قرئ الصَّلَبِ بفتحتين - وَ الصُّلُبِ بضمتين - و فيه اربع لغات صُلْب وصُلُب وصَلَب و صالب - قال العجّاج • في صَلَبٍ مثل العنان المؤدم • وقيل العظم و العصب من الرجل و اللحم والدم من المرأة [إِنَّهُ] الضمير للخالق لدلالة خُلِقَ عليه ومعناه ان ذلك الذي خلق الانسان ابتداء من نطفة [عَلٰى رَجْعِهِ] على اعادته خصوصا [لَقَادِرٌ] لبيّنُ القدرة لا يلتاث عليه و لا يعجز عنه كقوله انني لفقير [يَوْمَ تُبْلَى] منصوب برَجْعِهِ - و من جعل الضمير في رَجْعِهِ للماء و فسّره برجعه الى مخرجه من الصلب و الترائب او الاحليل او الى الحالة الاولى نصبَ الظرف بمضمر - [السَّرَائِرُ] ما اُسرّ في القلوب من العقائد و النيّات و غيرها و ما اُخفي من الاعمال و بلاؤها تعرّفها وتصفّحها و التمييز بين ما طاب منها و ما خبثَ - و عن الحسن انه سمع رجلا ينشد • شعر • ستبقى لها في مضمر القلب و الحشى • سريرة

سورة الاعلى ٨٧ فَصْلٌ ۙ وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ ۙ اِنَّهُمْ يَكِيْدُوْنَ كَيْدًا ۙ وَّاَكِيْدُ كَيْدًا ۚ فَمَهِّلِ الْكٰفِرِيْنَ اَمْهِلْهُمْ رُوَيْدًا ۞

الجزء ٣٠ كلماتها ٢٧ سورة الاعلى مكية و هي تسع عشر اٰية حروفها ٢٩٩

ع ١١

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۞

سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْاَعْلَى ۙ الَّذِيْ خَلَقَ فَسَوّٰى ۙ وَالَّذِيْ قَدَّرَ فَهَدٰى ۙ وَالَّذِيْ اَخْرَجَ الْمَرْعٰى ۙ فَجَعَلَهٗ

وقت يوم تبلى السرائر * فقال ما اغفله عما في وَ السَّمَاءِ وَ الطَّارِقِ [فَمَا لَهٗ] فما للانسان [مِنْ قُوَّةٍ] من مَنَعة في نفسه يمتنع بها [وَّلَا نَاصِرٍ] و لا مانع يمنعه - سمّي المطر رجعا كما سمّي اوبا - قال * شعر * ربّاء شمّاء لايأوي لقلّتها * اِلّا السحاب و الا الاَوب و السَّبَل * تسمية بمصدري رجع و اَبَ و ذلك ان العرب كانوا يزعمون ان السحاب يحمل الماء من بحار الارض ثم يرجعه الى الارض - او ارادوا التفوّل فسمّوه رجعا و اوبا ليرجع و يؤب - و قيل لان الله يرجعه وقتا فوقتا - قالت الخنساء *ع* كالرجع في المدجنة السارية * و الصدع ماينصدّع عنه الارض من النبات [اِنَّهٗ] الضمير للقراٰن [فَصْلٌ] فاصل بين الحقّ و الباطل كما قيل له فُرقان [وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ] يعني انه جدّ كله لا هوادة فيه و من حقّه وقد وصفه الله بذلك ان يكون مهيّبا في الصدور معظّما في القلوب يترفّع به قارئه و سامعه ان يلمّ بهزل او يتفكّه بمزاح و ان يلقي ذهنه الى ان جبّار السموات يخاطبه فيأمره و ينهاه و يعده و يوعده حتى ان لم يستفزّه الخوف و لم يتبالغ فيه الخشيةُ فادنى امره ان يكون جادّا غير هازل فقد نعى الله على المشركين ذلك في قوله وَ تَضْحَكُوْنَ وَ لَا تَبْكُوْنَ وَ اَنْتُمْ سَامِدُوْنَ و الغوا فيه [اِنَّهُمْ] يعني اهل مكة يعملون المكائد في ابطال امر الله و اطفاء نور الحق و انا اُقابلهم بكيدي من استدراجي لهم و انتظاري بهم الميقات الذي وقّته للانتصار منهم [فَمَهِّلِ الْكٰفِرِيْنَ] يعني لا تدعُ بهلاكهم و لا تستعجل به [اَمْهِلْهُمْ رُوَيْدًا] اي امهالا يسيرا و كرر و خالف بين اللفظين لزيادة التسكين منه و التصبير - عن رسول الله صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم مَن قرأ سورة الطارق اعطاه الله بعدد كل نجم في السماء عشر حسنات *

سورة الاعلى

تسبيح اسمه عزّ و علا تنزيهه عما لا يصح فيه من المعاني اللتي هي اِلحادٌ في اسمائه كالجبر والتشبيه و نحو ذلك مثل انْ يفسر الاَعْلٰى بمعنى العلوّ الذي هو القهر و الاقتدار لا بمعنى العلوّ في المكان و الاستواء على العرش حقيقةً و ان يصان عن الابتذال و الذكر لا على وجه الخشوع و التعظيم - و يجوز ان يكون الْاَعْلٰى صفةَ للربّ و الاسم - و قرأ عليّ رضي الله عنه سُبْحٰنَ رَبِّيَ الْاَعْلٰى و في الحديث لما نزلت فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيْمِ قال رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم اجعلوها في ركوعكم فلما نزلت سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْاَعْلٰى قال اجعلوها في سجودكم و كانوا يقولون في الركوع اللّهم لك ركعتُ و في السجود اللّهم لك سجدتُ [خَلَقَ فَسَوّٰى] اي خلق كل شيء فسوّى خلقه تسويةً و لم يأتِ به متفاوتا غير ملتئم و لكن على احكام

غُثَآءً أَحْوَىٰ ۞ سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنسَىٰٓ ۞ إِلَّا مَا شَآءَ ٱللَّهُ ۚ إِنَّهُۥ يَعْلَمُ ٱلْجَهْرَ وَمَا يَخْفَىٰ ۞ وَنُيَسِّرُكَ لِلْيُسْرَىٰ ۞

و اتساق و دلالة على انه صادر عن عالم و انه صنعة حكيم [فَقَدَّرَ فَهَدَىٰ] قدّر لكل حيوان ما يُصلحه فهداه اليه و عرّفه وجه الانتفاع به - يحكى ان الافعى اذا اتت عليها الف سنة عميت و قد الهمها الله ان مسح العين بورق الرازيانج الغض يرد اليها بصرها فربما كانت في برّية بينها و بين الريف مسيرة ايام فتطوي تلك المسافة على طولها و على عماها حتى تهجم في بعض البساتين على شجرة الرازيانج لا تخطئها فتحك بها عينيها و ترجع باصرة باذن الله و هدايات الله للانسان الى ما لا يحد من مصالحه و ما لا يحصر من حوائجه في اغذيته و ادويته و في ابواب دنياه و دينه و الهامات البهائم و الطيور و هوام الارض باب واسع و شوط بطين لا يحيط به وصف واصف فسبحان ربي الاعلى - و قرى قَدَرَ بالتخفيف [أَحْوَىٰ] صفة لغُثَآءً اي اخرج المرعى انبته فجعله بعد خضرته و رفيفه غثاء احوى دريناً اسود - و يجوز ان يكون احوى حالا من المرعى اي اخرجه احوى اسود من شدة الخضرة و الري فجعله غثاء بعد حوته • بشره الله باعطاء اية بينة و هي ان يقرأ عليه جبرئيل ما يقرأ عليه من الوحي و هو اُمّيّ لا يكتب و لا يقرأ فيحفظه و لا ينساه [إِلَّا مَا شَآءَ ٱللَّهُ] فيذهب به عن حفظه برفع حكمه و تلاوته كقوله تعالى اَوْ نُنسِهَا - و قيل كان يعجل بالقراءة اذا لقنه جبرئيل فقيل لا تعجل فان جبرئيل مامور بان يقرأه عليك قراءة مكررة الى ان تحفظه ثم لا تنساه إِلَّا مَا شَآءَ ٱللَّهُ ثم تذكره بعد النسيان - او قال إِلَّا مَا شَآءَ ٱللَّهُ يعني القلة و الندرة كما روي انه اسقط اية في قراءته في الصلوة فحسب ابيّ انها نسخت فسأله فقال نسيتها - او قال إِلَّا مَا شَآءَ ٱللَّهُ و الغرض نفي النسيان رأساً كما يقول الرجل لصاحبه انت سهيمي فيما املك الا في ما شاء الله و لا يقصد استثناء شيء و هو من استعمال القلة في معنى النفي - و قيل قوله فَلَا تَنسَىٰٓ على النهي و الالف مزيدة للفاصلة كقوله السَّبِيلَا يعني فلا تغفل قراءته و تكريره فتنساه إِلَّا مَا شَآءَ ٱللَّهُ ان ينسيكه برفع تلاوته للمصلحة [إِنَّهُۥ يَعْلَمُ ٱلْجَهْرَ] يعني انك تجهر بالقراءة مع قراءة جبرئيل مخافة التفلت و الله يعلم جهرك معه و ما في نفسك مما يدعوك الى الجهر فلا تفعل فانا اكفيك ما تخافه - او يعلم ما اسررتم و ما اعلنتم من اقوالكم و افعالكم و ما ظهر و ما بطن من احوالكم و ما هو مصلحة لكم في دينكم و مفسدة فيه فينسي من الوحي ما يشاء و يترك محفوظا ما يشاء [وَنُيَسِّرُكَ لِلْيُسْرَىٰ] معطوف على سَنُقْرِئُكَ و قوله إِنَّهُۥ يَعْلَمُ ٱلْجَهْرَ وَمَا يَخْفَىٰ اعتراض و معناه و نوفقك للطريقة التي هي ايسر و اسهل يعني حفظ الوحي - و قيل للشريعة السمحة التي هي ايسر الشرائع و اسهلها ماخذا - و قيل نوفقك لعمل الجنة - فان قلت كان رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم مامورا بالذكرى نفعت او لم تنفع فما معنى اشتراط النفع - قلت هو على وجهين - احدهما ان رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم قد استفرغ مجهوده في تذكيرهم و ما كانوا يزيدون على زيادة الذكرى الا عتوا و طغيانا و كان النبيّ صلى الله عليه و اله و سلم يتلظى حسرة و تلهفا و يزداد جدا

فَذَكِّرْ إِنْ نَفَعَتِ الذِّكْرَى ۞ سَيَذَّكَّرُ مَنْ يَخْشَى ۞ وَيَتَجَنَّبُهَا الْأَشْقَى ۞ الَّذِي يَصْلَى النَّارَ الْكُبْرَى ۞ ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى ۞ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى ۞ وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى ۞ بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ۞

في تذكارهم وحرصاً عليه وقيل له وَمَا أَنتَ عَلَيْهِم بِجَبَّارٍ فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَن يَخَافُ وَعِيدِ - وَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ - فَذَكِّرْ إِن نَفَعَتِ الذِّكْرَى و ذلك بعد الزام الحجّة بتكرير التذكير - و الثاني ان يكون ظاهره شرطا و معناه ذمّا للمذكّرين و اخبارا عن حالهم و استبعادا لتاثير الذكرى فيهم و تسجيلا عليهم بالطبع على قلوبهم كما تقول للواعظ عظ المكاسبين ان سمعوا منك قاصدا بهذا الشرط استبعاد ذلك و انه لن يكون - [سَيَذَّكَّرُ] سيقبل التذكرة و ينتفع بها [مَنْ يَخْشَى] الله و سوءَ العاقبة فينظر و يفكر حتّى يقوده النظر الى اتّباع الحقّ واما هٰؤلاء فغير خاشين و لا ناظرين فلا تأمّل ان يقبلوا منك [وَيَتَجَنَّبُهَا] و يتجنّب الذكرى و يتحاماها [الْأَشْقَى] الكافر لانه اشقى من الفاسق - او الذي هو اشقى الكفرة لتوغّله في عداوة رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم - و قيل نزلت في الوليد بن المغيرة و عتبة بن ربيعة [الْكُبْرَى] السفلى من اطباق النار - و قيل الكبرى نار جهنم و الصغرى نار الدنيا - و قيل [ثُمَّ] لان الترجح بين الحيٰوة و الموت افظع من الصلي فهو متراخ عنه في مراتب الشدّة و المعنى [لَا يَمُوتُ] فيستريح [وَلَا يَحْيَى] حيٰوة تنفعه [تَزَكَّى] تطهّر من الشرك و المعاصي - او تطهّر للصلٰوة - او تكثّر من التقوى من الزكاء و هي النماء - او تفعّل من الزكٰوة كتصدّق من الصدقة [فَصَلَّى] فصلّى الصلوات الخمس نحو قوله وَأَقَامَ الصَّلٰوةَ وَ اٰتَى الزَّكٰوةَ - و عن ابن مسعود رحم الله امرأ تصدّق و صلّى - و عن عليّ رضي الله عنه انه التصدق بصدقة الفطر وقال لا أبالي ان لا اجد في كتابي غيرها لقوله قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى اي اعطى زكٰوة الفطر فتوجّه الى المصلّى فَصَلَّى صلٰوة العيد [وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ] فكبّر تكبيرة الافتتاح - وبه يحتجّ على وجوب تكبيرة الافتتاح و على انها ليست من الصلٰوة لان الصلٰوة معطوفة عليها و على ان الافتتاح جائز بكل اسم من اسمائه عزّوجلّ - و عن ابن عباس رضي الله عنه ذكر معاده و موقفه بين يدي ربّه فصلّى له - و عن الضحاك وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ في طريق المصلّى فَصَلَّى صلٰوة العيد [بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا] فلا تفعلون ما تفلحون به - و قرئ يُؤْثِرُونَ على الغيبة و تعضد الاولى قراءة ابن مسعود بَلْ أَنتُمْ تُؤْثِرُونَ [خَيْرٌ وَأَبْقَى] افضل في نفسها و انعم و ادوم - و عن عمر رضي الله عنه ما الدنيا في الاٰخرة لا كنفجة ارنب - [هٰذَا] اشارة الى قوله قَدْ أَفْلَحَ الى ابقى يعني ان معنى هذا الكلام وارد في تلك الصحف - وقيل الى ما في السورة كلها - و روي عن ابي ذرّ انه سال رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم كم انزل الله من كتاب فقال مائة و اربعة كتب - منها على اٰدم عشر صحائف - و على شيث خمسون صحيفة - و على اخنوخ و هو ادريس ثلٰثون صحيفة - و على ابرٰهيم عشر صحائف - و التورٰة - والانجيل - و الزبور - و الفرقان - وقيل ان في صحف ابرٰهيم ينبغي للعاقل ان يكون حافظا للسانه عارفا بزمانه مقبلا على شانه - عن رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم من

وَ الْأٰخِرَةُ خَيْرٌ وَّ اَبْقٰى ﴿١٧﴾ اِنَّ هٰذَا لَفِى الصُّحُفِ الْاُوْلٰى ﴿١٨﴾ صُحُفِ اِبْرٰهِيْمَ وَ مُوْسٰى ﴿١٩﴾ ع

حروفها ٣٨٤ — سورة الغاشية مكية و هي ست و عشرون اية • — كلماتها ٩٢

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ﴿﴾

هَلْ اَتٰىكَ حَدِيْثُ الْغَاشِيَةِ ﴿١﴾ وُجُوْهٌ يَّوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ ﴿٢﴾ عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ ﴿٣﴾ تَصْلٰى نَارًا حَامِيَةً ﴿٤﴾ تُسْقٰى مِنْ عَيْنٍ اٰنِيَةٍ ﴿٥﴾ لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ اِلَّا مِنْ ضَرِيْعٍ ﴿٦﴾ لَّا يُسْمِنُ وَ لَا يُغْنِيْ مِنْ جُوْعٍ ﴿٧﴾ وُجُوْهٌ يَّوْمَئِذٍ نَّاعِمَةٌ ﴿٨﴾ لِّسَعْيِهَا

قرأ سورة الاعلى اعطاه الله عشر حسنات بعدد كل حرف انزله الله على ابرٰهيم و موسى و محمد ـ وكان اذا قرأها قال سبحٰن ربي الاعلى و كان علي وابن عباس يقولان ذلك وكان النبي صلى الله عليه واله وسلم يحبها و قال اول من قال سبحٰن ربي الاعلى ميكائيل •

سورة الغاشية

[الْغَاشِيَةُ] الداهية التي تغشى الناس بشدائدها و تلبسهم اهوالها يعني القيٰمة من قوله تعالى يَوْمَ يَغْشٰهُمُ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ ـ وقيل النار من قوله تعالى وَتَغْشٰى وُجُوْهَهُمُ النَّارُ ـ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ [يَوْمَئِذٍ] يوم اذ غشيت [خَاشِعَةٌ] ذليلة [عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ] تعمل في النار عملا تتعب فيه وهو جرها السلاسل و الاغلال و خوضها في النار كما تخوض الابل في الوحل و ارتقاؤها دائبة في صعود من نار و هبوطها في حدور منها ـ و قيل عملت في الدنيا اعمال السوء و التذت بها و تنعمت فهي في نصب منها في الاخرة ـ و قيل عملت و نصبت في اعمال لا تجدي عليها في الاخرة من قوله تعالى وَقَدِمْنَا اِلٰى مَا عَمِلُوْا مِنْ عَمَلٍ ـ وَ هُمْ يَحْسَبُوْنَ اَنَّهُمْ يُحْسِنُوْنَ صُنْعًا ـ اُولٰئِكَ الَّذِيْنَ حَبِطَتْ اَعْمَالُهُمْ ـ وقيل هم اصحاب الصوامع و معناه انها خشعت لله و عملت و نصبت في اعمالها من الصوم الدائب و التهجد الواصب ـ و قرى عاملة ناصبة على الشتم ـ قرى تَصلى بفتح التاء ـ و تُصلى بضمها ـ و تُصَلّى بالتشديد ـ وقيل المصلي عند العرب ان يحفروا حفيرا فيجمعوا فيه جمرا كثيرا ثم يعمدوا الى شاة فيدسوها وسطه فاما ما يشوى فوق الجمر او على المقلى او في التنور فلا يسمى مصليا [اٰنِيَةٍ] متناهية في الحر كقوله تعالى بَيْنَ حَمِيْمٍ اٰنٍ ـ الضريع يبيس الشبرق و هو جنس من الشوك ترعاه الابل ما دام رطبا فاذا يبس تحامته و هو سم قاتل ـ قال ابو ذؤيب • شعر • رعى الشبرق الريان حتى اذا ذوى • وعاد ضريعا بان عنه النحائص • و قال • شعر • وحبسن في هزم الضريع فكلها • حدباء دامية اليدين حرود • فان قلت كيف قيل [لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ اِلَّا مِنْ ضَرِيْعٍ] و في الحاقة وَ لَا طَعَامٌ اِلَّا مِنْ غِسْلِيْنٍ ـ قلت العذاب الوان و المعذبون طبقات فمنهم اكلة الزقوم و منهم اكلة الغسلين و منهم اكلة الضريع لِكُلِّ بَابٍ مِّنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْسُوْمٌ [لَا يُسْمِنُ] مرفوع المحل او مجروره على وصف طعام او ضريع يعني ان طعامهم من شيء ليس من مطاعم الانس و انما هو شوك و الشوك مما ترعاه الابل و تتولع به و هذا نوع منه تنفر عنه و لا تقربه و منفعتا الغذاء منتفيتان عنه و هما اماطة الجوع و افادة القوة و السمن في

رَاضِيَةٌ ۝ فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ۝ لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَاغِيَةً ۝ فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ ۝ فِيهَا سُرُرٌ مَرْفُوعَةٌ ۝ وَ اَكْوَابٌ مَوْضُوعَةٌ ۝ وَ نَمَارِقُ مَصْفُوفَةٌ ۝ وَ زَرَابِيُّ مَبْثُوثَةٌ ۝ اَفَلَا يَنْظُرُونَ اِلَى الْاِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ۝ وقفه وَ اِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ ۝ وقفه

البدن - او اريد ان لا طعام لهم اصلا لان الضريع ليس بطعام للبهائم فضلا عن الانس لان الطعام ما اشبع او اسمن و هو منهما بمعزل كما تقول ليس لفلان ظلّ الا الشمس تريد نفي الظلّ علي التوكيد - و قيل قالت كفّار قريش ان الضريع لتسمنّ عليه ابلنا فنزلت لَا يُسْمِنُ فلا تخلو - اما ان يتكذبوا و يتعنّتوا بذلك و هو الظاهر فيردّ قولهم بنفي السمن و الشبع - و اما ان يصّدقوا فيكون المعني ان طعامهم من ضريع ليس من جنس ضريعكم انما هو من ضريع غير مُسْمن و لا مغن من جوع [نَاعِمَةٌ] ذات بهجة و حسن كقوله تعالى تَعْرِفُ فِيْ وُجُوْهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيْمِ او متنعمة [لِسَعْيِهَا رَاضِيَةٌ] رضيت بعملها لمّا رأت ما اداهم اليه من الكرامة و الثواب [عَالِيَةٍ] من علوّ المكان او المقدار [لَا تَسْمَعُ] يا مخاطب او الوجوه [لَاغِيَةً] اي لغوًا او كلمة ذات لغو او نفسا تلغو لا يتكلم اهل الجنّة الا بالحكمة و حمد الله علي ما رزقهم من النعيم الدائم - و قرئ لَا يُسْمَعُ علي البناء للمفعول بالتاء - و الياء [فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ] يريد عيونًا في غاية الكثرة كقوله عَلِمَتْ نَفْسٌ [مَرْفُوعَةٌ] من رفعة المقدار او السمك ليري المؤمن بجلوسه عليه جميع ما خوّله ربّه من الملك و النعيم - و قيل مخبوءة لهم من رفع الشيء اذا خبأه [مَوْضُوعَةٌ] كلما ارادوها وجدوها موضوعة بين ايديهم عتيدة حاضرة لا يحتاجون الي ان يدعوا بها - او مَوْضُوْعَةٌ علي حافات العيون مُعدّة للشرب - و يجوز ان يراد مَوْضُوْعَةٌ عن حدّ الكبار اوساط بين الصغر و الكبر كقوله تعالى قَدَّرُوْهَا تَقْدِيْرًا [مَصْفُوْفَةٌ] بعضها الي جنب بعض مساند و مطارح اينما اراد ان يجلس جلس علي مسورة و استند الي اخرى [وَ زَرَابِيُّ] و بُسط عراض فاخرة - و قيل هي الطنافس التي لها خمل رقيق جمع زربيّة [مَبْثُوْثَةٌ] مبسوطة - او مفرقة في المجالس [اَفَلَا يَنْظُرُوْنَ اِلَى الْاِبِلِ] نظر اعتبار [كَيْفَ خُلِقَتْ] خلقًا عجيبًا دالًّا علي تقدير مقدّر شاهدا بتدبير مدبّر حيث خلقها للنهوض بالاثقال و جرّها الى البلاد الشاحطة فجعلها تبرك حتى تُحمّل عن قرب و يسر ثم تُنْهض بما حملت و سخّرها منقادة لكل من اقتادها بازمّتها لا تعازّ ضعيفا و لا تمانع صغيرا و برأها طوال الاعناق لتنوء بالاوقار - و عن بعض الحكماء انه حدّث عن البعير و بديع خلقه و قد نشأ في بلاد لا ابل بها ففكّر ثم قال يوشك ان تكون طوال الاعناق و حين اراد بها ان تكون سفائن البرّ صبّرها علي احتمال العطش حتى ان اظماءها لترتفع الى العشر فصاعدا و جعلها ترعى كل شيء نابت في البراري و المفاوز مما لا يرعاه سائر البهائم - و عن سعيد بن جبير قال لقيتُ شُريحا القاضيّ فقلت اين تريد قال اريد الكُناسة قلت و ما تصنع بها قال انظرُ الى الابل كيف خُلقت - فان قلت كيف حسن ذكر الابل مع السماء و الجبال و الارض و لا مناسبة - قلت قد انتظم هذه الاشياء نظرُ العرب في اوديتهم و بواديهم فانتظمها الذكر علي حسب ما انتظمها نظرهم و لم يدّع من زعم ان الابل السحاب الى قوله الا طلب المناسبة و لعلّه لم يُرد ان الابل من اسماء السحاب كالغمام و المُزن و الرباب

وَ اِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ ۞ وَ اِلَى الْاَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ ۞ فَذَكِّرْ اِنَّمَا اَنْتَ مُذَكِّرٌ ۞ لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ ۞ اِلَّا مَنْ تَوَلّٰى وَ كَفَرَ ۞ فَيُعَذِّبُهُ اللّٰهُ الْعَذَابَ الْاَكْبَرَ ۞ اِنَّ اِلَيْنَا اِيَابَهُمْ ۞ ثُمَّ اِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ ۞

كلماتها ١٣٧ — سورة الفجر مكية و هي ثلثون اية — حروفها ٥٩٥

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۞

وَ الْفَجْرِ ۞ وَ لَيَالٍ عَشْرٍ ۞ وَّ الشَّفْعِ وَ الْوَتْرِ ۞ وَ الَّيْلِ اِذَا يَسْرِ ۞ هَلْ فِيْ ذٰلِكَ قَسَمٌ لِّذِيْ حِجْرٍ ۞ اَلَمْ تَرَ كَيْفَ

و الغيم و الغثن و غير ذلك و انما رأى السحاب مشبها بالابل كثيرا في اشعارهم فجوز ان يراد بها السحاب على طريق التشبيه و المجاز [كَيْفَ رُفِعَتْ] رفعا بعيد المدى بلا مساك و بغير عمد - و [كَيْفَ نُصِبَتْ] نصبا ثابتا فهي راسخة لا تميل و لا تزول - و [كَيْفَ سُطِحَتْ] سطحا بتمهيد و توطية فهي مهاد للمتقلب عليها - و قرأ علي رضي الله عنه خَلَقْتُ و رَفَعْتُ و نَصَبْتُ و سَطَحْتُ على البناء للفاعل و تاء الضمير و التقدير فعلتها فحذف المفعول - و عن هرون الرشيد انه قرأ سُطِّحَتْ بالتشديد و المعنى أفلا ينظرون الى هذه المخلوقات الشاهدة على قدرة الخالق حتى لا ينكروا اقتداره على البعث فيسمعوا انذار الرسول و يؤمنوا به و يستعدوا للقائه اي لا ينظرون [فَذَكِّرْ] هم و لا تلح عليهم و لا يهمنك انهم لا ينظرون و لا يتذكرون [اِنَّمَا اَنْتَ مُذَكِّرٌ] كقوله اِنْ عَلَيْكَ اِلَّا الْبَلٰغُ [لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ] بمتسلط كقوله تعالى وَ مَا اَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ - و قيل هو في لغة تميم مفتوح الطاء على ان سيطر متعد عندهم و قولهم تسيطر يدل عليه [اِلَّا مَنْ تَوَلّٰى] استثناء منقطع اي لست بمستول عليهم و لكن من تولى منهم فان لله الولاية و القهر فهو يُعَذِّبُهُ [الْعَذَابَ الْاَكْبَرَ] الذي هو عذاب جهنم - و قيل هو استثناء من قوله فَذَكِّرْ اي فذكر الا من انقطع طمعك من ايمانه و تولى فاستحق العذاب الاكبر و ما بينهما اعتراض - و قرئ اَلَا مَنْ تَوَلّٰى على التنبيه - و في قراءة ابن مسعود فانه يُعَذِّبُهُ - و قرأ ابو جعفر المدني اِيَّابَهُمْ بالتشديد و وجهه ان يكون فيعالا مصدر ايّب فيعل من الاياب و ان يكون اصله اِوَّابا فعالا من اوّب ثم قال ايوابا كديوان في دوّان ثم فعل به ما فعل باصل سيّد - فان قلت ما معنى تقديم الظرف - قلت معناه التشديد في الوعيد و ان ايابهم ليس الا الى الجبار المقتدر على الانتقام و ان حسابهم ليس بواجب الا عليه و هو الذي يحاسب على النقير و القطمير و معنى الوجوب الوجوب في الحكمة - عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ سورة الغاشية حاسبه الله تعالى حسابا يسيرا ۔

سورة الفجر

اقسم بالفجر كما اقسم بالصبح في قوله تعالى وَ الصُّبْحِ اِذَا اَسْفَرَ - وَ الصُّبْحِ اِذَا تَنَفَّسَ - و قيل بصلوة الفجر - و اراد بالليالي العشر عشر ذي الحجة - فان قلت فما بالها منكرة من بين ما اقسم به - قلت لانها ليال مخصوصة من بين جنس الليالي العشر بعض منها او مخصوصة بفضيلة ليست لغيرها - فان قلت

نها عرّفت بلام العهد لانها ليال معلومة معهودة - قلت او فعل ذلك ام تستقل بمعنى الفضيلة الذي في التنكير و لان الاحسن ان تكون اللامات متجانسة ليكون الكلام ابعد من الالغاز و التعمية - و بالشفع و الوتر اما الاشياء كلها شفعها و وترها و اما شفع هذه الليالي و وترها - و يجوز ان يكون شفعها يوم النحر و وترها يوم عرفة لانه تاسع ايامها و ذلك عاشرها - و قد روي عن النبي صلّى الله عليه و آله و سلّم انه فسرهما بذلك - و قد اكثروا في الشفع و الوتر حتى كادوا يستوعبون اجناس ما يقعان فيه و ذلك قليل الطائل جدير بالتلهي عنه - و بعد ما اقسم بالليالي المخصوصة اقسم بالليل على العموم [اِذَا يَسْرِ] اي اذا يمضي كقوله تعالى وَالَّيْلِ اِذْ اَدْبَرَ - وَالَّيْلِ اِذَا عَسْعَسَ - و قرئ وَالْوَتْرِ بفتح الواو و هما لغتان كالحبر و الحبر في العدد و في التِرَة الكسر وحده - و قرئ وَ الْوَتِرِ بفتح الواو و كسر التاء رواها يونس عن ابي عمرو - و قرئ وَالْفَجْرِ وَ الْوَتْرِ وَ يَسْرِ بالتنوين و هو التنوين الذي يقع بدلا من حرف الاطلاق - و عن ابن عباس وَ لَيَالِ عَشْرٍ بالاضافة يريد و ليال ايام عشر - و ياء يَسْرِي تحذف في الدرج اكتفاء عنها بالكسرة و اما في الوقف فتحذف مع الكسرة - و قيل معنى يَسْرِي يُسرى فيه [هَلْ فِيْ ذٰلِكَ] اي فيما اقسمت به من هذه الاشياء [قَسَمٌ] اي مقسم به [لِّذِيْ حِجْرٍ] يريد هل تحق عنده ان تعظم بالاقسام بها - او هل في اقسامي بها اقسام لذي حجر اي هل هو قسم عظيم يؤكد بمثله المقسم عليه - و الحجر العقل لانه يحجر عن التهافت فيما لا ينبغي كما سمي عقلا و نهية لانه يعقل و ينهى و حصاة من الاحصاء و هو الضبط و قال الفراء يقال انه لذو حجر اذا كان قاهرا لنفسه ضابطا لها و المقسم عليه محذوف و هو ليعذبن يدل عليه قوله اَلَمْ تَرَ الى قوله فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ - قيل لعقب عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح عاد كما يقال لبني هاشم هاشم ثم قيل للاولين منهم عاد الاولى و ارم تسمية لهم باسم جدهم و لمن بعدهم عاد الاخيرة - قال ابن الرقيات * شعر * مجدا تليدا بناه اوله * ادرك عادا و قبلها ارما * فارم في قوله بِعَادٍ اِرَمَ عطف بيان لعاد و ايذان بانهم عاد الاولى القديمة - و قيل ارم بلدتهم و ارضهم التي كانوا فيها و يدل عليه قراءة ابن الزبير بِعَادِ اِرَمَ على الاضافة و تقديره بعاد اهل ارم كقوله تعالى وَ سْئَلِ الْقَرْيَةَ و لم تنصرف قبيلة كانت او ارضا للتعريف و التانيث - وقرأ الحسن بِعَادَ اِرَمَ مفتوحتين - و قرئ بِعَادِ اِرْمَ بسكون الراء على التخفيف كما قرئ بِوَرْقِكُمْ - و قرئ بِعَادِ اِرَمِ ذَاتِ الْعِمَادِ باضافة ارم الى ذات العماد و الارم العلم يعني بعاد اهل اعلام ذات العماد و ذات العماد اسم المدينة - و قرئ بِعَادٍ اَرَمَّ ذَاتَ الْعِمَادِ اي جعل الله ذات العماد رميما بدلا من فَعَلَ رَبُّكَ - و ذات العماد اذا كانت صفة للقبيلة فالمعنى انهم كانوا بدويين اهل عمد - او طوال الاجسام على تشبيه قدودهم بالاعمدة و منه قولهم رجل معمد و عمدان اذا كان طويلا و قيل ذات البناء الرفيع - و ان كانت صفة للبلدة فالمعنى انها ذات اساطين - و روي انه كان لعاد ابنان شداد و شديد فملكا و قهرا ثم مات شديد و خلص الامر لشداد فملك الدنيا و دانت له ملوكها فسمع ذكر الجنة فقال ابني مثلها فبنى ارم في بعض صحارى عدن في

فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ ۝ اِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ ۝ الَّتِيْ لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ ۝ وَ ثَمُوْدَ الَّذِيْنَ جَابُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ ۝ وَ فِرْعَوْنَ ذِي الْاَوْتَادِ ۝ الَّذِيْنَ طَغَوْا فِي الْبِلَادِ ۝ فَاَكْثَرُوْا فِيْهَا الْفَسَادَ ۝ فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ ۝ اِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ ۝ فَاَمَّا الْاِنْسَانُ اِذَا مَا ابْتَلٰىهُ رَبُّهٗ فَاَكْرَمَهٗ وَ نَعَّمَهٗ ۙ فَيَقُوْلُ رَبِّيْ اَكْرَمَنِ ۝ وَ اَمَّآ

ثلثمائة سنة و كان عمره تسع مائة سنة و هي مدينة عظيمة قصورها من الذهب و الفضة و اساطينها من الزبرجد و الياقوت و فيها اصناف الاشجار و الانهار المطردة و لما تم بناؤها سار اليها باهل مملكته فلما كان منها على مسيرة يوم و ليلة بعث الله عليهم صيحة من السماء فهلكوا - و عن عبد الله بن قلابة انه خرج في طلب ابل له فوقع عليها فحمل ما قدر عليه مما ثمه و بلغ خبره معوية فاستحضره فقص عليه فبعث الى كعب فسأله فقال هي ارم ذات العماد و سيدخلها رجل من المسلمين في زمانك احمر اشقر قصير على حاجبه خال و على عقبه خال يخرج في طلب ابل له ثم التفت فابصر ابن قلابة فقال هذا والله ذلك الرجل [لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا] مثل عاد [فِي الْبِلَادِ] عظم اجرام و قوة كان طول الرجل منهم اربعمائة ذراع و كان ياتي الصخرة العظيمة فيحملها فيلقيها على الحي فيهلكهم - او لم يخلق مثل مدينة شداد في جميع بلاد الدنيا - و قرأ ابن الزبير لَمْ يَخْلُقْ مِثْلَهَا اي لم يخلق الله مثلها [جَابُوا الصَّخْرَ] قطعوا صخر الجبال و اتخذوا فيها بيوتا كقوله وَ تَنْحِتُوْنَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوْتًا - قيل اول من نحت الجبال و الصخور و الرخام ثمود و بنوا الفا و سبعمائة مدينة كلها من الحجارة - قيل له ذو الاوتاد لكثرة جنوده و مضاربهم التي كانوا يضربونها اذا نزلوا - او لتعذيبه بالاوتاد كما فعل بماشطة بنته و بآسية [الَّذِيْنَ طَغَوْا] احسن الوجوه فيه ان يكون في محل النصب على الذم - و يجوز ان يكون مرفوعا على هم الَّذِيْنَ طَغَوْا - او مجرورا على وصف المذكورين عاد و ثمود و فرعون - يقال صب عليه السوط و غشاه و قنعه و ذكر السوط اشارة الى ان ما احله عليهم في الدنيا من العذاب العظيم بالقياس الى ما اعد لهم في الآخرة كالسوط اذا قيس الى سائر ما يعذب به - و عن عمرو بن عبيد كان الحسن اذا اتى على هذه الآية قال ان عند الله اسواطا كثيرة فاخذهم بسوط منها - المرصاد المكان الذي يترتب فيه الرصد مفعال من رصده كالميقات من وقته و هذا مثل لارصاده العصاة بالعقاب و انهم لا يفوتونه - و عن بعض العرب انه قيل له اين ربك فقال بالمرصاد - و عن عمرو بن عبيد انه قرأ هذه السورة عند المنصور حتى بلغ هذه الآية فقال اِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ يا ابا جعفر عرض له في هذا النداء بانه بعض من توعد بذلك من الجبابرة فلله دره اي اسد فراس كان بين ثوبيه يدق الظلمة بانكاره و يقطع اهل الاهواء و البدع باحتجاجه - فان قلت بم اتصل قوله [فَاَمَّا الْاِنْسَانُ] - قلت بقوله اِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ كانه قيل ان الله لا يريد من الانسان الا الطاعة و السعي للعاقبة و هو مرصد بالعقوبة للعاصي فاما الانسان فلا يريد ذلك و لا يهمه الا العاجلة و ما يلذه و ينعمه فيها - فان قلت فكيف توازن قوله فَاَمَّا الْاِنْسَانُ اِذَا مَا ابْتَلٰىهُ رَبُّهٗ و قوله وَ اَمَّآ اِذَا مَا ابْتَلٰىهُ و حق التوازن ان يتقابل الواقعان بعد اما و اما تقول اما الانسان فكفور و اما

اِذَا مَا ابْتَلٰىهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهٗ ۙ فَيَقُوْلُ رَبِّيْٓ اَهَانَنِ ۚ كَلَّا بَلْ لَّا تُكْرِمُوْنَ الْيَتِيْمَ ۙ وَلَا تَحٰٓضُّوْنَ عَلٰى طَعَامِ الْمِسْكِيْنِ ۙ وَتَاْكُلُوْنَ التُّرَاثَ اَكْلًا لَّمًّا ۙ وَّتُحِبُّوْنَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا ۗ كَلَّآ اِذَا دُكَّتِ الْاَرْضُ دَكًّا دَكًّا ۙ وَّجَآءَ

الملک فشكور اَمّا اذا احسنتَ الى زيد فهو محسن اليك و اَمّا اذا اسأتَ اليه فهو مسيء اليک ـ قلت هما متوازنان من حيث ان التقدير و اَمّا هو اِذَا مَا ابْتَلٰىهُ رَبُّهٗ و ذلك ان قوله فَيَقُوْلُ رَبِّيْٓ اَكْرَمَنِ خبر المبتدأ الذي هو الانسان و دخول الفاء لما في اَمّا من معنى الشرط و الظرف المتوسط بين المبتدأ و الخبر في تقدير التاخير كأنه قيل فاما الانسان فقائل ربّي اكرمن وقت الابتلاء فوجب ان يكون فَيَقُوْلُ الثاني خبرًا لمبتدأ واجب تقديره ـ فان قلت كيف سمّي كلا الامرين من بسط الرزق و تقديره ابتلاءً ـ قلت لان كل واحد منهما اختبار للعبد فاذا بُسط له فقد اختُبر حاله أيشكر ام يكفر و اذا قُدِر عليه فقد اختُبر حاله أيصبر ام يجزع فالحكمة فيهما واحدة و نحوه قوله وَ نَبْلُوْكُمْ بِالشَّرِّ وَ الْخَيْرِ فِتْنَةً ـ فان قلت هلا قال فاهانه و قدر عليه رزقه كما قال فَاَكْرَمَهٗ وَ نَعَّمَهٗ ـ قلت لان البسط اكرام من الله لعبده بانعامه عليه متفضّلا من غير سابقة و اما التقدير فليس باهانة له لان الاخلال بالتفضل لا يكون اهانة و لكن تركا للكرامة و قد يكون المولى مُكرما لعبده و مُهينا و غير مكرم و لا مُهين و اذا اهدى لک زيد هديّة قلت اكرمني بالهديّة و لا تقول اهانني و لا اكرمني اذا لم يُهْدِ لك ـ فان قلت فقد قال فَاَكْرَمَهٗ فصحّح اكرامه و اثبته ثم انكر قوله رَبِّيْٓ اَكْرَمَنِ و ذمّه عليه كما انكر قوله اَهَانَنِ و ذمّه عليه ـ قلت فيه جوابان ـ احدهما انه انما انكر قوله رَبِّيْٓ اَكْرَمَنِ و ذمّه عليه لانه قاله على قصد خلاف ما صحّحه الله عليه و اثبته و هو قصده الى ان الله اعطاه ما اعطاه اكرامًا له مستحقا مستوجبا على عادة افتخارهم و جلالة اقدارهم عندهم كقوله اِنَّمَآ اُوْتِيْتُهٗ عَلٰى عِلْمٍ عِنْدِيْ و انما اعطاه الله على وجه التفضل من غير استيجاب منه و لا سابقة مما لا يعتدّ الله الّا به و هو التقوى دون الانساب و الاحساب اللتي كانوا يفتخرون بها و يرون استحقاق الكرامة من اجلها ـ و الثاني ان ينساق الانكار و الذمّ الى قوله رَبِّيْٓ اَهَانَنِ يعني انه اذا تُفُضّل عليه بالخير و اُكرم به اعترف بتفضل الله و اكرامه و اذا لم يتفضّل عليه سمّى ترک التفضل هوانا و ليس بهوان و يعضد هذا الوجه ذكر الاكرام في قوله فَاَكْرَمَهٗ ـ و قرئ فَقَدَّرَ بالتخفيف ـ و التشديد ـ و اَكْرَمَنْ ـ و اَهَانَنْ بسكون النون في الوقف فيمن ترك الياء في الدرج مكتفياً منها بالكسرة ـ [كَلَّا] ردع للانسان عن قوله ثم قال بل هناك شرّ من هذا القول و هو ان الله يُكرمهم بكثرة المال فلا يؤدّون ما يلزمهم فيه من اكرام اليتيم بالتفقد و المبرة و حضّ اهله على طعام المسكين و ياكلونه اكل الانعام و يُحبونه فيَشُحّون به ـ و قرئ يُكْرِمُوْنَ و ما بعده بالياء ـ و التاء ـ و قرئ [تَحٰضُّوْنَ] اي يحضّ بعضكم بعضا ـ و في قراءة ابن مسعود وَلَا تُحٰضُّوْنَ بضم التاء من المحاضّة [اَكْلًا لَّمًّا] ذا لَمّ و هو الجمع بين الحلال و الحرام ـ قال الحُطَيْئة ◦ شعر ◦ اذا كان لَمًّا يتبع الذمّ ربّه ◦ فلا قدّس الرحمٰن تلك الطواحنا ◦ يعني انهم يجمعون في اكلهم بين نصيبهم من الميراث

رَبُّكَ وَ الْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ۚ وَ جِايْءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ ۙ يَوْمَئِذٍ يَّتَذَكَّرُ الْاِنْسَانُ وَ اَنّٰى لَهُ الذِّكْرٰى ۚ يَقُوْلُ يٰلَيْتَنِيْ قَدَّمْتُ لِحَيَاتِيْ ۚ فَيَوْمَئِذٍ لَّا يُعَذِّبُ عَذَابَهٗ اَحَدٌ ۙ وَ لَا يُوْثِقُ وَثَاقَهٗ اَحَدٌ ۚ يٰاَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ۚ

و نصيب غيرهم - و قيل كانوا لا يورثون النساء و لا الصبيان و ياكلون تُراثهم مع تُراثهم - و قيل يأكلون ما جمعه الميّت من الظلَمة و هو عالم بذلك فيلمّ في الاكل بين حلاله و حرامه - و يجوز ان يذمّ الوارث الذي ظفر بالمال سهلا مهلا من غير ان يعرق فيه جبينه فيسرف في انفاقه و يأكله أكلا واسعا جامعا بين الوان المشتهيات من الاطعمة و الاشربة و الفواكه كما يفعل الوراث البطّالون [حُبًّا جَمًّا] كثيرا شديدا مع الحرص و الشره و منع الحقوق [كَلَّا] ردع لهم عن ذلك و انكار لفعلهم - ثم اتى بالوعيد و ذكر تحسّرهم على ما فرّطوا فيه حتى لا تنفع الحسرة [يَوْمَئِذٍ] بدل من اِذَا دُكَّتِ الْاَرْضُ و عامل النصب فيهما يَتَذَكَّرُ [دَكًّا دَكًّا] اي دكّا بعد دكّ كقولك حسبته بابًا بابًا اي كرّر عليها الدكّ حتى عادت هباء منبثا - فان قلت ما معنى اسناد المجيء الى الله و الحركة و الانتقال انما يجوزان على من كان في جهة - قلت هو تمثيل لظهور آيات اقتداره و تبيّن آثار قهره و سلطانه مُثّلت حاله في ذلك بحال الملك اذا حضر بنفسه ظهر بحضوره من آثار الهيبة و السياسة ما لا يظهر بحضور عساكره كلها و وُزرائه و خواصّه عن بكرة ابيهم [صَفًّا صَفًّا] ينزل ملئكة كل سماء فيصطفّون صفّا بعد صفّ محدقين بالجنّ و الانس [وَ جِايْءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ] كقوله وَ بُرِّزَتِ الْجَحِيْمُ - و روي انها لما نزلت تغيّر وجه رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم و عرف في وجهه حتى اشتدّ على اصحابه فاخبروا عليّاً رضي الله عنه فجاء فاحتضنه من خلفه و قبّل بين عاتقيه ثم قال يا نبيّ الله بابي و امّي ما الذي حدث اليوم و ما الذي غيّرك فتلا عليه الآية فقال عليّ كيف يُجاء بها قال يجيء بها سبعون الف ملك يقودونها بسبعين الف زمام فتشرد شردة لو تركت لاحرقت اهل الجمع - اي يتذكّر ما فرّط فيه او يتّعظ [وَ اَنّٰى لَهُ الذِّكْرٰى] و من اين له منفعة الذكرى لا بدّ من تقدير حذف المضاف و الا فبين يَوْمَ يَتَذَكَّرُ وبين وَ اَنّٰى لَهُ الذِّكْرٰى تناف و تناقض [قَدَّمْتُ لِحَيَاتِيْ] هذه و هي حيوة الآخرة - اووقت حيٰوتي في الدنيا كقولك جئته لعشر ليال خلون من رجب و هذا ابينُ دليل على ان الاختيار كان في ايديهم و معلّقا بقصدهم و ارادتهم و انهم لم يكونوا محجورين عن الطاعات مجبرين على المعاصي كمذهب اهل الاهواء و البدع و الا فما معنى التحسر - قرئ بالفتح يُعَذَّبُ و يُوْثَقُ و هي قراءة رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم - و عن ابي عمرو انه رجع اليها في آخر عمره - و الضمير للانسان الموصوف - و قيل هو اُبيّ بن خلف اي لا يُعَذَّبُ احد مثل عذابه و لا يُوْثَقُ بالسلاسل و الاغلال مثل وثاقه لتناهيه في كفره و عناده - او لا يحمّل عذاب الانسان احد كقوله وَ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِّزْرَ اُخْرٰى - و قرئ بالكسر - و الضمير لله تعالى اي لا يتولّى عذاب الله احد لان الامر لله وحده في ذلك اليوم - او للانسان اي لا يُعذّب احد من الزبانية مثل ما يعذّبونه [يٰاَيَّتُهَا النَّفْسُ] على ارادة القول اي

سورة البلد ٩٠ ارْجِعِيٓ اِلٰى رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً ۞ فَادْخُلِيْ فِيْ عِبٰدِيْ ۞ وَ ادْخُلِيْ جَنَّتِيْ ۞ ع

الجزء ٣٠ كلماتها ٨٢ سورة البلد مكية و هي عشرون اٰية • حروفها ٣٤٧

ع ١٤

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۞

لَآ اُقْسِمُ بِهٰذَا الْبَلَدِ ۞ وَاَنْتَ حِلٌّ بِهٰذَا الْبَلَدِ ۞ وَ وَالِدٍ وَّ مَا وَلَدَ ۞ لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ فِيْ كَبَدٍ ۞ اَيَحْسَبُ

يقول الله للمؤمن يٰاَيَّتُهَا النَّفْسُ اما ان يكلمه اكراما له كما كلم موسى صلوات الله عليه او على لسان ملك و [الْمُطْمَئِنَّةُ] الآمنة التي لا يستفزها خوف و لا حزن و هي النفس المؤمنة او المطمئنة الى الحق التي سكنها ثلج اليقين فلا يخالجها شك و يشهد للتفسير الاول قراءة اُبَيّ بن كعب يٰاَيَّتُهَا النَّفْسُ الْاٰمِنَةُ الْمُطْمَئِنَّةُ - فان قلت متى يقال لها ذلك - قلت اما عند الموت و اما عند البعث و اما عند دخول الجنة على معنى [ارْجِعِيْٓ اِلٰى] موعد [رَبِّكِ رَاضِيَةً] بما اُوتيت [مَّرْضِيَّةً] عند الله [فَادْخُلِيْ فِيْ عِبٰدِيْ] في جملة عبادي الصالحين و انتظمي في سلكهم [وَادْخُلِيْ جَنَّتِيْ] معهم - و قيل النفس الروح و معناه فادخلي في اجساد عبادي - و قرأ ابن عباس فَادْخُلِيْ فِيْ عَبْدِيْ - و قرأ ابن مسعود فِيْ جَسَدِ عَبْدِيْ - و قرأ اُبَيّ ائْتِيْ رَبَّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً ادْخُلِيْ فِيْ عَبْدِيْ - و قيل نزلت في حمزة بن عبد المطلب - و قيل في خُبَيب بن عدي الذي صلبه اهل مكة و جعلوا وجهه الى المدينة فقال اللّهم ان كان لي عندك خير فحوّل وجهي نحو قبلتك فحوّل الله وجهه نحوها فلم يستطع احد ان يحوّله و الظاهر العموم - عن رسول الله صلّى الله عليه و اٰله وسلّم من قرأ سورة الفجر في الليالي العشر غُفر له و من قرأها في سائر الايام كانت له نورا يوم القيٰمة •

سورة البلد

اقسم سبحٰنه بالبلد الحرام و بما بعده على ان الانسان خُلق مغمورا في مكابدة المشاق و الشدائد و اعترض بين القسم و المقسم عليه بقوله [وَاَنْتَ حِلٌّ بِهٰذَا الْبَلَدِ] يعني و من المكابدة ان مثلك على عظم حرمتك يستحل بهذا البلد الحرام كما يستحل الصيد في غير الحرم - عن شُرَحْبِيل يحرّمون ان يقتلوا بها صيدا و يعضدوا بها شجرة و يستحلّون اخراجك و قتلك و فيه تثبيت من رسول الله صلّى الله عليه و اٰله وسلّم و بعث على احتمال ما كان يكابد من اهل مكة و تعجيب من حالهم في عداوته - او سلّى رسول الله صلّى الله عليه و اٰله وسلّم بالقسم ببلده على ان الانسان لا يخلو من مقاساة الشدائد و اعترض بان وعده فتح مكة تتميما للتسلية و التنفيس عنه فقال وَاَنْتَ حِلٌّ بِهٰذَا الْبَلَدِ يعني و انت حلّ به في المستقبل تصنع فيه ما تريد من القتل و الاسر و ذلك ان الله فتح عليه مكة و احلّها له و ما فُتحت على احد قبله و لا اُحلّت له فاحلّ ما شاء و حرّم ما شاء قتل ابن خطل و هو متعلّق باستار الكعبة و مقيس بن

اَنْ لَّنْ يَّقْدِرَ عَلَيْهِ اَحَدٌ ۝ يَقُوْلُ اَهْلَكْتُ مَالًا لُّبَدًا ۝ اَيَحْسَبُ اَنْ لَّمْ يَرَهٗٓ اَحَدٌ ۝ اَلَمْ نَجْعَلْ لَّهٗ عَيْنَيْنِ ۝

ضُبابة و غيرهما و حرّم دار ابي سفين ثم قال ان الله حرّم مكّة يوم خلق السموات و الارض فهي حرام الى ان تقوم الساعة لم تحلّ لاحد قبلي و لن تحلّ لاحد بعدي و لم تحلّ لي الا ساعةً من نهار فلا يُعضَد شجرها و لا يُختلى خلاها و لا ينفّر صيدها و لا تحلّ لُقطتها الا لمنشد فقال العبّاس يا رسول الله الا الاذخر فانه لقيوننا و قبورنا و بيوتنا فقال رسول الله صلّى الله عليه و اله و سلّم الا الاذخر - فان قلت ابن نظير قوله وَ اَنْتَ حِلٌّ في معنى الاستقبال - قلت قوله عزّ و جلّ اِنَّكَ مَيِّتٌ وَّ اِنَّهُمْ مَّيِّتُوْنَ و مثله واسع في كلام العباد تقول لمن تعدّه الاكرام و الحباء انت مُكرم محبوٌّ و هو في كلام الله واسعٌ لان الاحوال المستقبلة عنده كالحاضرة المشاهدة و كفاك دليلا قاطعا على انه للاستقبال و ان تفسيره بالحال محال ان السورة بالاتفاق مكّية و اين الهجرة عن وقت نزولها فما بال الفتح - فان قلت ما المراد بـ[وَالِدٍ وَّ مَا وَلَدَ] - قلت رسول الله صلّى الله عليه و اله وسلّم و من وَلَده اقسم ببلده الذي هو مسقط رأسه و حرم ابيه ابرٰهيم و منشأ ابيه اسمٰعيل و بمن وَلَده و به - فان قلت لم نكّر - قلت الابهام المستقل بالمدح و التعجب - فان قلت هلّا قيل و مَن وَلَدَ - قلت فيه ما في قوله وَ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا وَضَعَتْ اي باي شيءٍ وضعتْ يعني موضوعاً عجيب الشان - و قيل هما آدم و ولده - و قيل كل والد و ولد - و الكَبَد اصله من قولك كبِدَ الرجل كبَدًا فهو اكبدُ اذا وجعت كبده و انتفخت فاتّسع فيه حتى استُعمل في كل تعب و مشقة و منه اشتقّت المكابدة كما قيل كَبَته بمعنى اَهلكه و اصله كَبَده اذا اصاب كبده - قال لبيد * شعر * يا عين هلّا بكيت اربد اذ * قمنا و قام الخصوم في كبد * اي في شدة الامر و صعوبة الخطب - و الضمير في [اَيَحْسَبُ] لبعض صناديد قريش الذين كان رسول الله صلّى الله عليه و اله و سلّم يُكابد منهم ما يُكابد و المعنى أيظنّ هذا الصنديد القوي في قومه المتضعّف للمؤمنين أن لن تقوم قيٰمة و ان يقدر على الانتقام منه و على مكافاته بما هو عليه ثم ذكر ما يقوله في ذلك اليوم وانه [يَقُوْلُ اَهْلَكْتُ مَالًا لُّبَدًا] يريد كثرة ما انفقه فيما كان اهل الجاهلية يسمّونها مكارم و يدّعونها معاليَ و مفاخر [اَيَحْسَبُ اَنْ لَّمْ يَرَهٗٓ اَحَدٌ] حين كان يُنفق ما يُنفق رياء الناس و افتخارا بينهم يعني ان الله كان يراه و كان عليه رقيبا - و يجوز ان يكون الضمير للانسان على ان يكون المعنى اُقسم بهذا البلد الشريف و من شرفه انك حلّ به مما يقترفه اهله من المأثم متحرّج بريٌّ فهو حقيق بان اُعظّمه بقسمي به - لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ فِيْ كَبَدٍ اي في مرض و هو مرض القلب و فساد الباطن يريد الذين علم الله منهم حين خلقهم انهم لا يؤمنون و لا يعملون الصالحات - و قيل الذي يحسب اَنْ لَّنْ يَّقْدِرَ عَلَيْهِ اَحَدٌ هو ابو الاشدّين و كان قويا يبسط له الاديم العكاظي فيقوم عليه و يقول من ازالني عنه فله كذا فلا ينزع عنه الا قطعا و يبقى موضع قدميه - و قيل الوليد بن المغيرة - لُبَدًا قرئ بالضم - و الكسر جمع لُبْدة و لِبدة و هو ما تلبّد يريد الكثرة - و قرئ لُبُدًا بضمتين جمع لَبُوْد - و لُبَّدًا بالتشديد جمع لابد [اَلَمْ نَجْعَلْ لَّهٗ عَيْنَيْنِ] يُبصر بها

وَلِسَانًا وَّشَفَتَيْنِ ۝ وَهَدَيْنٰهُ النَّجْدَيْنِ ۝ فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ ۝ وَمَآ اَدْرٰىكَ مَا الْعَقَبَةُ ۝ فَكُّ رَقَبَةٍ ۝ اَوْ اِطْعٰمٌ فِيْ يَوْمٍ ذِيْ مَسْغَبَةٍ ۝ يَّتِيْمًا ذَا مَقْرَبَةٍ ۝ اَوْ مِسْكِيْنًا ذَا مَتْرَبَةٍ ۝ ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ

المرئيات [وَلِسَانًا] يترجم به عن ضمائره [وَّشَفَتَيْنِ] يطبقهما على فيه و يستعين بهما على النطق و الاكل و الشرب و النفخ و غير ذلك [وَهَدَيْنٰهُ النَّجْدَيْنِ] اي طريقي الخير و الشر - و قيل الثديين [فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ] يعني فلم يشكر تلك الايادي و النعم بالاعمال الصالحة من فك الرقاب و اطعام اليتامى و المساكين ثم بالايمان الذي هو اصل كل طاعة و اساس كل خير بل غمط النعم و كفر بالمنعم و المعنى ان الانفاق على هذا الوجه هو الانفاق المرضي النافع عند الله لا ان يهلك مالا لبدا في الرياء و الفخار فيكون مثله مثل رِيْحٍ فِيْهَا صِرٌّ اَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ الاية - فان قلت قل ما تقع لا الداخلة على الماضي الا مكررة و نحو قوله فاي امر سيء لا فعله لا يكاد يقع فما لها لم تكرر في الكلام الافصح - قلت هي متكررة في المعنى لان معنى فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ فلا فك رقبة و لا اطعم مسكينا الا ترى انه فسر اقتحام العقبة بذلك - و قال الزجاج قوله ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا يدل على معنى فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ و لا امن و الاقتحام الدخول و المجاوزة بشدة و مشقة و القحمة الشدة و جعل الصالحة عقبة و عملها اقتحاما لها لما في ذلك من معاناة المشقة و مجاهدة النفس - و عن الحسن عقبة والله شديدة مجاهدة الانسان نفسه و هواه و عدوه الشيطان - و فك الرقبة تخليصها من رق او غيره و في الحديث ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه و اله و سلم دلني على عمل يدخلني الجنة فقال تعتق النسمة و تفك الرقبة قال او ليستا سواء قال لا اعتاقها ان تنفرد بعتقها و فكها ان تعين في تخليصها من قود او غرم و العتق و الصدقة من افضل الاعمال - و عن ابي حنيفة ان العتق افضل من الصدقة و عند صاحبيه الصدقة افضل و الاية ادل على قول ابي حنيفة لتقديم العتق على الصدقة - و عن الشعبي في رجل عنده فضل نفقة أيضعه في ذي قرابة او يعتق رقبة قال الرقبة افضل لان النبي صلى الله عليه و اله و سلم قال من فك رقبة فك الله بكل عضو منها عضوا منه من النار - قرئ فَكَّ رَقَبَةً اَوْ اَطْعَمَ على هي فك رقبة او اطعام - و قرئ فَكُّ رَقَبَةٍ اَوْ اِطْعٰمٌ على الابدال من اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ و قوله وَمَآ اَدْرٰىكَ مَا الْعَقَبَةُ اعتراض و معناه انك لم تدر كنه صعوبتها على النفس و كنه ثوابها عند الله - و المسغبة - و المقربة - و المتربة مفعلات من سغب اذا جاع و قرب في النسب يقال فلان ذو قرابتي و ذو مقربتي و ترب اذا افتقر و معناه التصق بالتراب و اما اترب فاستغنى اي صار ذا مال كالتراب في الكثرة كما قيل اثرى - و عن النبي صلى الله عليه و اله و سلم في قوله ذَا مَتْرَبَةٍ الذي مأواه المزابل و وصف اليوم بذي مَسْغَبَةٍ نحو ما يقول النحويون في قولهم هم ناصب ذو نصب - و قرأ الحسن ذا مَسْغَبَةٍ نصبه باطعم و معناه او اطعام في يوم من الايام ذا مسغبة [ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا] جاء بثم لتراخي الايمان و تباعده في الرتبة و الفضيلة عن العتق و الصدقة لا في الوقت لان الايمان هو

وَ تَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ ۝ اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ الْمَيْمَنَةِ ۝ وَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِاٰيٰتِنَا هُمْ اَصْحٰبُ الْمَشْئَمَةِ ۝ عَلَيْهِمْ نَارٌ مُّؤْصَدَةٌ ۝ ع

كلماتها ۵۹ — سورة الشمس مكيّة وهي خمس عشر اٰية — حروفها ۲۵۴

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

وَ الشَّمْسِ وَ ضُحٰىهَا ۝ وَ الْقَمَرِ اِذَا تَلٰىهَا ۝ وَ النَّهَارِ اِذَا جَلّٰىهَا ۝ وَ الَّيْلِ اِذَا يَغْشٰىهَا ۝ وَ السَّمَآءِ وَ مَا بَنٰىهَا ۝

السابق المقدم على غيره و لا يثبت عمل صالح الا به - و المَرْحَمة الرحمة اي اوصى بعضهم بعضا - بالصبر على الايمان و الثبات عليه - او بالصبر عن المعاصي و على الطاعات و المحن التي يبتلى بها المؤمن و بان يكونوا متراحمين متعاطفين - او بما يؤدّي الى رحمة الله - المَيْمَنة و المَشْئمة اليمين و الشمال - او اليُمن و الشُّوم اي الميامين على انفسهم و المشائيم عليهن - قرئ [مُوْصَدَةٌ] بالواو - والهمزة من اوصدتُ الباب و أصدته اي اطبقته و اغلقته - و عن ابي بكر بن عياش لنا امام يهمز مُؤْصَدَة فاشتهي ان اسدّ اذني اذا سمعته - عن رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم من قرأ لا اقسمُ بهذا البلد اعطاه الله الامانَ من غضبه يوم القيٰمة ٭

سورة الشمس

[ضُحٰىهَا] ضوءها اذا اشرقت و قام سلطانها و لذلك قيل وقت الضحى و كانّ وجهه شمس الضحى - وقيل الضَّحْوة ارتفاع النهار و الضُّحى فوق ذلك و الضَّحاء بالفتح و المدّ اذا امتدّ النهار و كرب ان ينتصف - [اِذَا تَلٰىهَا] طالعًا عند غروبها اخذًا من نورها وذلك في النصف الاول من الشهر - و قيل اذا استدار فتلاها في الضياء والنور - [اِذَا جَلّٰىهَا] عند انتفاخ النهار و انبساطه لان الشمس تنجلي في ذلك الوقت تمام الانجلاء - وقيل الضمير للظلمة او للدنيا او للارض وان لم يجر لها ذكر كقولهم اصبحت باردةً يريدون الغداة و ارسلت يريدون السماء [اِذَا يَغْشٰىهَا] فتغيبُ و تُظلم الاٰفاقُ - فان قلتَ الامر في نصب اذًا معضل لانك لا تخلو - اما ان تجعل الواوات عاطفةً فتنصبُ بها و تجرّ فتقعُ في العطف على عاملين في نحو قولك مررتُ امس بزيد و اليومَ عمرو - و اما ان تجعلهن للقسم فتقعُ فيما اتفقَ الخليل و سيبويه على استكراهه - قلتُ الجواب فيه ان واو القسم مطّرح معها ابراز الفعل اطّراحًا كليًّا فكان لها شان خلاف شان الباء حيث ابرز معها الفعل و اضمر فكانت الواو قائمة مقام الفعل و الباء سادّةً مسدّهما معا و الواوات العواطف نوائب عن هذه الواو فحُقّقنَ ان يكنّ عوامل عمل الفعل و الجارّ جميعا كما تقول ضرب زيدٌ عمرًا و بكرٌ خالدًا فترفع بالواو و تنصب لقيامها مقام ضربَ الذي هو عاملهما - جعلت مَا مصدرية في قوله وَ مَا بَنٰىهَا - وَمَا طَحٰىهَا - وَمَا سَوّٰىهَا و ليس بالوجه لقوله فَاَلْهَمَهَا و ما يؤدّي اليه من فساد النظم و الوجهُ ان تكون موصولة و انما اُوثرت على مَنْ لارادة معنى الوصفية كانه قيل وَ السَّمَاءِ و القادر العظيم الذي

سورة الشمس ٩١ الجزء ٣٠ ع ١٦

وَالْأَرْضِ وَمَا طَحٰهَا ۞ وَنَفْسٍ وَّمَا سَوّٰهَا ۞ فَأَلْهَمَهَا فُجُوْرَهَا وَتَقْوٰهَا ۞ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكّٰهَا ۞ وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسّٰهَا ۞ كَذَّبَتْ ثَمُوْدُ بِطَغْوٰهَا ۞ إِذِ انْبَعَثَ أَشْقٰهَا ۞ فَقَالَ لَهُمْ رَسُوْلُ اللّٰهِ نَاقَةَ اللّٰهِ وَسُقْيٰهَا ۞ فَكَذَّبُوْهُ فَعَقَرُوْهَا ۞ فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذَنْبِهِمْ فَسَوّٰهَا ۞ وَلَا يَخَافُ عُقْبٰهَا ۞ ع

بناها وَنَفْسٍ والحكيم الباهر الحكمة الذي سوّاها و في كلامهم سبحٰن ما سخركن لنا - فان قلت لم نكرت النفس - قلت فيه وجهان - احدهما ان يريد نفسا خاصة من بين النفوس و هي نفس آدم عليه السلام كانه قيل و واحدة من النفوس - و الثاني ان يريد كل نفس و ينكر للتكثير على الطريقة المذكورة في قوله عَلِمَتْ نَفْسٌ - ومعنى إلهام الفجور و التقوى افهامهما و إعقالهما و ان احدهما حسن و الأخر قبيح و تمكينه من اختيار ما شاء منهما بدليل قوله قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكّٰهَا وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسّٰهَا فجعله فاعل التزكية و التدسية و متولّيهما و التزكية الانماء و الاعلاء بالتقوى و التدسية النقص و الاخفاء بالفجور و اصل دسّى دسّس كما قيل في تقضّض تقضّى - و سئل ابن عباس عنه فقال أتقرأ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكّٰى وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا - و اما قول من زعم ان الضمير في زكّٰى و دسّٰى لله تعالى و ان تأنيث الراجع الى مَنْ لانه في معنى النفس فمن تعكيس القدرية الذين يورّكون على الله قدرا هو بريّ منه و متعال عنه و يحيون لياليهم في تمحّل فاحشة ينسبونها اليه - فان قلت فاين جواب القسم - قلت هو محذوف تقديره ليُدمدمنّ الله عليهم اي على اهل مكة لتكذيبهم رسول الله كما دمدمَ على ثمود لانهم كذّبوا صالحا و اما قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكّٰهَا فكلام تابع لقوله فَأَلْهَمَهَا فُجُوْرَهَا وَتَقْوٰهَا على سبيل الاستطراد و ليس من جواب القسم في شيء - الباء في [بِطَغْوٰهَا] مثلها في كتبتُ بالقلم و الطغوى من الطغيان فصلوا بين الاسم و الصفة في فَعْلى من بنات الياء بان قلبوا الياء واوا في الاسم و تركوا القلب في الصفة فقالوا امرأة خَزْيا وصديا يعني فعلت التكذيب بطغيانها كما تقول ظلمني بجرأته على الله - و قيل كذّبت بما أُوعدت به من عذابها ذي الطغوى كقوله فَأُهْلِكُوْا بِالطَّاغِيَةِ - و قرأ الحسن بِطُغْوٰهَا بضم الطاء كالحُسنى و الرُّجعى في المصادر [إِذِ انْبَعَثَ] منصوب بكذّبت او بالطغوى - و [أَشْقٰهَا] قدار بن سالف - و يجوز ان يكون جماعة و التوحيد لتسويتك في افعل التفضيل اذا اضفته بين الواحد و الجمع و المذكر و المؤنث - و كان يجوز ان يقال اشقَوها كما تقول افاضلهم - و الضمير في [لَهُمْ] يجوز ان يكون للاشقَين و التفضيل في الشقاوة لان من تولّى العقر و باشره كانت شقاوته اظهر و ابلغ و [نَاقَةَ اللّٰهِ] نصب على التحذير كقولك الاسدَ الاسدَ و الصبيَّ الصبيَّ باضمار ذروا او احذروا عقرها [وَسُقْيٰهَا] فلا تَزْووها عنها و لا تستأثروا بها عليها [فَكَذَّبُوْهُ] فيما حذّرهم منه من نزول العذاب ان فعلوا [فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ] فاطبق عليهم العذاب و هو من تكرير قولهم ناقة مدمومة اذا البسها الشحم [بِذَنْبِهِمْ] بسبب ذنبهم و فيه انذار عظيم بعاقبة الذنب فعلى كل مذنب ان يعتبر و يحذر [فَسَوّٰهَا] الضمير للدمدمة اي فسوّاها بينهم لم يُفلت منهم صغيرهم و لا كبيرهم

سورة الليل مكية وهي احدى و عشرون اٰية ❊

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ◎

وَ الَّيْلِ اِذَا يَغْشٰى ۝ وَ النَّهَارِ اِذَا تَجَلّٰى ۝ وَ مَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَ الْاُنْثٰٓى ۝ اِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتّٰى ۝ فَاَمَّا مَنْ اَعْطٰى وَ اتَّقٰى ۝ وَ صَدَّقَ بِالْحُسْنٰى ۝ فَسَنُيَسِّرُهٗ لِلْيُسْرٰى ۝ وَ اَمَّا مَنْ بَخِلَ وَ اسْتَغْنٰى ۝ وَ كَذَّبَ بِالْحُسْنٰى ۝

[وَ لَا يَخَافُ عُقْبٰهَا] اي عاقبتها و تبعتها كما يخاف كل معاقب من الملوك فيبقي بعض الابقاء - و يجوز ان يكون الضمير المعود على معنى فسوّاها بالارض او في الهلاك و لا يخاف عقبي هلاكها - و في مصاحف اهل المدينة و الشام فَلَا يَخَافُ - و في قراءة النبيّ وَ لَمْ يَخَفْ - عن رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم مَن قرأ سورة الشمس فكانّما تصدّق بكل شيء طلعت عليه الشمس و القمر

سورة الليل

المغشيّ اِما الشمس من قوله تعالى وَ الَّيْلِ اِذَا يَغْشٰهَا و اما النهار من قوله يُغْشِي الَّيْلَ النَّهَارَ و اما كل شيء يواريه بظلامه من قوله اِذَا وَقَبَ [تَجَلّٰى] ظهر بزوال ظلمة الليل او تبيّن و تكشّف بطلوع الشمس [وَ مَا خَلَقَ] و القادر العظيم القدرة الذي قدر على خلق الذكر و الانثى من ماء واحد - و قيل هما اٰدم و حوّاء - و في قراءة النبيّ صلّى الله عليه و اٰله و سلّم وَ الذَّكَرِ وَ الْاُنْثٰى - و قرأ ابن مسعود وَ الَّذِيْ خَلَقَ الذَّكَرَ وَ الْاُنْثٰى - و عن الكسائي وَ مَا خَلَقَ الذَّكَرِ وَ الْاُنْثٰى بالجرّ على انه بدل من محل مَا خَلَقَ بمعنى و ما خلقه الله اي و مخلوق الله الذكر و الانثى - و جاز اضمار اسم الله لانه معلوم لانفراده بالخلق اذ لا خالق سواه - و قيل ان الله لم يخلق خلقا من ذوي الارواح ليس بذكر و لا انثى و الخنثى و ان اشكل امره عندنا فهو عند الله غير مشكل معلوم بالذكورة او الانوثة فلو حلف بالطلاق انه لم يلق يومه ذكرا و لا انثى و قد لقي خنثى مشكلا كان حانثا لانه في الحقيقة اما ذكر او انثى و ان كان مشكلا عندنا [شَتّٰى] جمع شتيت اي ان مساعيكم اشتات مختلفة و بيان اختلافها فيما فصّل على اثره - [اَعْطٰى] يعني حقوق ماله [وَ اتَّقٰى] الله فلم يعصه [وَ صَدَّقَ بِالْحُسْنٰى] بالخصلة الحسنى و هي الايمان - او بالملّة الحسنى و هي ملّة الاسلام - او بالمثوبة الحسنى و هي الجنّة [فَسَنُيَسِّرُهٗ لِلْيُسْرٰى] فسنهيّئه لها من يسّر الفرس للركوب اذا اسرجها و الجمها و منه قوله عليه السلام كلّ ميسّر لما خلق له و المعنى فسنلطف به و نوفّقه حتّى تكون الطاعة ايسر الامور عليه و اهونها من قوله فَمَنْ يُّرِدِ اللّٰهُ اَنْ يَّهْدِيَهٗ يَشْرَحْ صَدْرَهٗ لِلْاِسْلَامِ [وَ اسْتَغْنٰى] و زهد فيما عند الله كانه مستغن عنه فلم يتّقه - او استغنى بشهوات الدنيا عن نعيم الجنّة لانه في مقابلة وَ اتَّقٰى [فَسَنُيَسِّرُهٗ لِلْعُسْرٰى] فسنخذله و نمنعه الالطاف حتّى تكون الطاعة اعسر شيء عليه و اشدّه من قوله تعالى يَجْعَلْ صَدْرَهٗ ضَيِّقًا حَرَجًا كَاَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَآءِ - او سمّى طريقة الخير باليسرى لان عاقبتها اليسر و طريقة

سورة الليل ٩٢ فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرٰى ۞ وَمَا يُغْنِيْ عَنْهُ مَالُهٗٓ اِذَا تَرَدّٰى ۞ اِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدٰى ۞ وَاِنَّ لَنَا لَلْاٰخِرَةَ وَالْاُوْلٰى ۞
الجزء ٣٠ فَاَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظّٰى ۞ لَا يَصْلٰهَآ اِلَّا الْاَشْقَى ۞ الَّذِيْ كَذَّبَ وَتَوَلّٰى ۞ وَسَيُجَنَّبُهَا الْاَتْقَى ۞ الَّذِيْ يُؤْتِيْ مَالَهٗ
ع ١٦ يَتَزَكّٰى ۞ وَمَا لِاَحَدٍ عِنْدَهٗ مِنْ نِّعْمَةٍ تُجْزٰٓى ۞ اِلَّا ابْتِغَآءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْاَعْلٰى ۞ وَلَسَوْفَ يَرْضٰى ۞ ع

الشرّ بالعسرى لان عاقبتها العسر - او اراد بهما طريقي الجنّة و النار اي فسنهديهما في الآخرة للطريقين - و قيل نزلتا في ابي بكر الصديق رضي الله عنه و في ابي سفيٰن بن حرب - [وَمَا يُغْنِيْ] استفهام في معنى الانكار او نفيٌ [تَرَدّٰى] تفعّل من الردى وهو الهلاك يريد الموت - او تَرَدّٰى في الحفرة اذا قبر - او تَرَدّٰى في قعر جهنم - [اِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدٰى] ان الارشاد الى الحق واجبٌ علينا بنصب الدلائل و بيان الشرائع [وَاِنَّ لَنَا لَلْاٰخِرَةَ وَالْاُوْلٰى] اي ثواب الدارين للمهتدي كقوله تعالى وَاٰتَيْنٰهُ اَجْرَهٗ فِي الدُّنْيَا وَاِنَّهٗ فِي الْاٰخِرَةِ لَمِنَ الصّٰلِحِيْنَ - وقرأ ابو الزبير تَتَلَظّٰى - فان قلت كيف قال لَا يَصْلٰهَآ اِلَّا الْاَشْقَى وَسَيُجَنَّبُهَا الْاَتْقَى وقد علم ان كل شقيّ يصلاها و كل تقيّ يجنّبها لا يختص بالصّلي اشقى الاشقياء و لا بالنجاة اتقى الاتقياء و ان زعمت انه نكّر النار فاراد نارًا بعينها مخصوصة بالاشقى فما تصنع بقوله وَسَيُجَنَّبُهَا الْاَتْقَى فقد علم ان افسق المسلمين يجنّب تلك النارَ المخصوصة لا الاتقى منهم خاصة - قلت الآية واردة في الموازنة بين حالتي عظيم من المشركين و عظيم من المؤمنين فاريد ان يُبالغ في صفتيهما المتناقضتين فقيل الاشقى و جعل مختصًا بالصّليّ كأن النار لم تخلق الا له و قيل الاتقى و جعل مختصا بالنجاة كأن الجنة لم تخلق الا له - و قيل هما ابو جهل او اُمَيّة بن خلف و ابوبكر رضي الله عنه [يَتَزَكّٰى] من الزكاء اي يطلب ان يكون عند الله زاكيا لا يريد به رياء و لا سمعة او يتفعل من الزكوٰة - فان قلت ما محل يَتَزَكّٰى - قلت هو على وجهين - ان جعلته بدلا من يُؤْتِيْ فلا محل له لانه داخل في حكم الصلة و الصلاتُ لا محل لها و ان جعلته حالا من الضمير في يُؤْتِيْ فمحله النصب - [اِبْتِغَآءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْاَعْلٰى] مستثنى من غير جنسه و هو النعمة اي ما لاحد عنده نعمة الا ابتغاء وجه ربّه كقولك ما في الدار احد الا حمارا - وقرأ يحيى بن وثّاب اِلَّا ابْتِغَآءُ وَجْهِ رَبِّهٖ بالرفع على لغة من يقول ما في الدار احد الا حمارٌ - و انشد في اللغتين قول بشر بن ابي حازم • شعر • اضحتْ خلاء قفارا لا انيسَ بها • الّا الجآذرَ و الظلمانَ تختلفُ • وقول القائل • شعر • و بلدة ليس بها انيسٌ • الّا اليعافيرُ و الا العيسُ • و يجوز ان يكون اِبْتِغَآءَ وَجْهِ رَبِّهٖ مفعولا له على المعنى لان معنى الكلام لايؤتي ماله الا ابتغاء وجه ربّه لا لمكافاة نعمة [وَلَسَوْفَ يَرْضٰى] موعد بالثواب الذي يُرضيه و يقرّ عينه - عن رسول الله صلّى الله عليه و آله سلّم مَن قرأ سورة الليل اعطاه الله حتّى يرضى و عافاه من العسر و يسّر له اليسر •

سورة الضحى مكية و هي احدى عشر اٰية ٠

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

وَ الضُّحٰى ۝ وَ الَّيْلِ اِذَا سَجٰى ۝ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَ مَا قَلٰى ۝ وَ لَلْاٰخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْاُوْلٰى ۝ وَ لَسَوْفَ يُعْطِيْكَ رَبُّكَ فَتَرْضٰى ۝ اَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيْمًا فَاٰوٰى ۝ وَ وَجَدَكَ ضَآلًّا فَهَدٰى ۝ وَ وَجَدَكَ عَآئِلًا فَاَغْنٰى ۝

سورة الضحى

المراد بالضحى وقت الضحى و هو صدر النهار حين ترتفع الشمس و تلقي شعاعها - و قيل انما خص وقت الضحى بالقسم لانها الساعة التي كلم فيها موسى و اُلقي فيها السحرة سجدا لقوله تعالى وَاَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ ضُحًى - و قيل اريد بالضحى النهار بيانه قوله اَنْ يَاْتِيَهُمْ بَاْسُنَا ضُحًى في مقابلة بياتا - [سَجٰى] سكن و ركد ظلامه و قيل ليلة ساجية ساكنة الريح - و قيل معناه سكون الناس و الاصوات فيه وسجى البحر سكنت امواجه و طرف ساج ساكن فاتر [مَا وَدَّعَكَ] جواب القسم و معناه ما قطعك قطع المودع - و قرئ بالتخفيف يعني ما تركك قال ٭ شعر ٭ و ثم ودعنا اٰل عمرو وعامر ٭ فرائس اطراف المثقفة السمر ٭ و التوديع مبالغة في الودع لان من ودعك مفارقا فقد بالغ في تركك - روي ان الوحي قد تأخرعن رسول الله صلى الله عليه واٰله وسلم اياما فقال المشركون ان محمدا ودعه ربه و قلاه - و قيل ان ام جميل امرأة ابي لهب قالت له يا محمد ما ارى شيطانك الا قد تركك فنزلت - حذف الضمير من [قَلٰى] كحذفه من الذٰكرٰت في قوله تعالى وَ الذّٰكِرِيْنَ اللّٰهَ كَثِيْرًا وَّ الذّٰكِرٰتِ يريد و الذاكراته و نحوه فَاٰوٰى - فَهَدٰى - فَاَغْنٰى و هو اختصار لفظي لظهور المحذوف - فان قلت كيف اتصل قوله [وَ لَلْاٰخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْاُوْلٰى] بما قبله - قلت لما كان في ضمن نفي التوديع و القلى ان الله مواصلك بالوحي اليك و انك حبيب الله و لا ترى كرامة اعظم من ذلك و لا نعمة اجل منه اخبره ان حاله في الاٰخرة اعظم من ذلك و اجل و هو السبق و التقدم على جميع انبياء الله و رسله و شهادة امته على سائر الامم و رفع درجات المؤمنين و اعلاء مراتبهم بشفاعته و غير ذلك من الكرامات السنية [وَ لَسَوْفَ يُعْطِيْكَ رَبُّكَ فَتَرْضٰى] موعد شامل لما اعطاه في الدنيا من الفلج و الظفر باعدائه يوم بدر و يوم فتح مكة و دخول الناس في الدين افواجا و الغلبة على قريظة و النضير و اجلائهم و بث عساكره و سراياه في بلاد العرب و ما فتح على خلفائه الراشدين في اقطار الارض من المدائن و هدم بايديهم من ممالك الجبابرة و انهبهم من كنوز الاكاسرة و ما قذف في قلوب اهل الشرق و الغرب من الرعب و تهيب الاسلام و فشو الدعوة و استيلاء المسلمين و لما ادخر له من الثواب الذي لا يعلم كنهه الا الله - قال ابن عباس له في الجنة الف قصر من لؤلؤ ابيض ترابه المسك - فان قلت ما هذه اللام الداخلة على سوف - قلت هي لام الابتداء المؤكدة المضمون

ع ۱۸ الجملة و المبتدأ محذوف تقديره وَلَانتَ سَوْفَ يُعْطِيكَ كما ذكرنا في لَاُقْسِمُ ان المعنى لَانَا اُقسم و ذلك انها لا تخلو من - ان تكون لام قسم او ابتداء فلام القسم لا تدخل على المضارع الا مع نون التأكيد فبقي ان يكون لامَ ابتداء و لامُ الابتداء لا تدخل الّا على الجملة من المبتدأ و الخبر فلا بدّ من تقدير مبتدأ و خبر - و ان يكون اصله وَلَانتَ سَوْفَ يُعْطِيكَ - فان قلت ما معنى الجمع بين حرفي التوكيد و التأخير - قلت معناه ان العطاء كائنٌ لا محالة و ان تأخّر لما في التأخير من المصلحة - عدّد عليه نعمه و اياديه و انه لم يُخله منها من اول تربيته و ابتداء نشئه ترشيحًا لما اراد به ليقيس المترقب من فضل الله على ما سلف منه لئلا يتوقع الا الحسنى و زيادة الخير و الكرامة و لا يضيق صدره و لا يقلّ صبره [اَلَمْ يَجِدْكَ] من الوُجود الذي بمعنى العلم و المنصوبان مفعولا وَجَدَ - و المعنى ألم تكن يتيما و ذلك ان اباه مات و هو جنين قد اتت عليه ستة اشهر و ماتت امّه و هو ابن ثماني سنين فكفله عمّه ابو طالب و عطّفه الله عليه فاحسن تربيته - و من بدع التفاسير انه من قولهم درّة يتيمة و ان المعنى الم يجدك واحدا في قريش عديم النظير فآواك - و قرئ فَاَوٰى و هو على معنيين - اما من آواه بمعنى اَواه سُمع بعض الرُعاة يقول اين اُوي هذه الموقسة - واما من اَوى له اذا رحمه [ضَالاًّ] معناه الضلال عن علم الشرائع و ما طريقه السمع كقوله تعالى مَا كُنْتَ تَدْرِيْ مَا الْكِتٰبُ وَلَا الْاِيْمَانُ - و قيل ضلّ في صباه في بعض شعاب مكة فردّه ابو جهل الى عبد المطّلب - و قيل اضلّته حليمة عند باب مكة حين فطمته و جاءت به لتردّهُ على عبد المطّلب - وقيل ضلّ في طريق الشام حين خرج به ابو طالب - فَهَدَاكَ فعرّفك القرآن و الشرائع - او فازال ضلالك عن جدّك و عمّك و من قال كان على امر قومه اربعين سنة فان اراد انه كان على خلوّهم عن العلوم السمعية فنعم و ان اراد انه كان على دينهم و كفرهم فمعاذ الله و الانبياءُ يجب ان يكونوا معصومين قبل النبوة و بعدها من الكبائر و الصغائر الشائنة فما بال الكفر و الجهل بالصانع مَا كَانَ لَنَا اَنْ نُشْرِكَ بِاللّٰهِ مِنْ شَيْءٍ و كفى بالنبيّ نقيصةً عند الكفّار ان يسبق له كفر [عَائِلًا] فقيرا - و قرئ عَيِّلاً كما قرئ سَيِّحٰت و عديماً [فَاَغْنٰى] فاغناك بمال خديجة او بما افاءَ عليك من الغنائم قال عليه السلام جُعل رزقي تحت ظلّ رمحي - و قيل قنّعك و اغنى قلبك [فَلَا تَقْهَرْ] فلا تغلبه على ماله و حقّه لضعفه - و في قراءة ابن مسعود فَلَا تَكْهَرْ و هو ان يعبس في وجهه و فلان ذو كهرورة عابس الوجه و منه الحديث فبابي و امّي هو ما كهرني - النّهر و النهم الزجر - و عن النبيّ صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم اذا رددت السائل ثلثا فلم يرجع فلا عليك ان تزبره - و قيل امّا انه ليس بالسائل المستجدي و لكن طالب العلم اذا جاءك فلا تنهره - التحديث بنعمة الله شكرها و اشاعتها يريد ما ذكره من نعمة الايواء و الهداية و الاغناء و ما عدا ذلك - و عن مجاهد بالقرآن فَحَدِّثْ اقرأ و بلّغْ ما ارسلت به - و عن عبد الله بن غالب انه كان اذا اصبح يقول رَزَقَني الله

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۞

اَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ۞ وَ وَضَعْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ ۞ اَلَّذِيْ اَنْقَضَ ظَهْرَكَ ۞ وَ رَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ۞ وَاِنَّ مَعَ

البارحةَ خيرًا قرأتُ كذا وصلّيتُ كذا فاذا قيل له يا ابا فراس أمثلك يقول مثل هذا قال يقول الله تعالى وَ اَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ و انتم تقولون لا تحدّث بنعمة الله و انما يجوز مثل هذا اذا قصد به اللطف و ان يقتدي به غيره و امنَ على نفسه الفتنةَ و الستر افضل و لو لم يكن فيه الا التشبه باهل الرياء و السمعة لكفى به - و في قراءة عليّ رضي الله عنه فَخَبِّر و المعنى انك كنت يتيما و ضالاً وعائلا فاٰواك الله وهداك و اغناك فمهما يكن من شيء و على ما خيّلتَ فلا تنسَ نعمة الله عليك في هذه الثلث و اقتد بالله فتعطّف على اليتيم واٰوِه فقد ذقت اليتم و هوانه و رأيت كيف فعل الله بك و ترحّم على السائل و تفقّده بمعروفك و لا تزجره عن بابك كما رحمك ربّك فاغناك بعد الفقر و حَدّث بنعمة الله كلها و تدخل تحته هدايته الضُلّال و تعليمه الشرائع و القرآن مقتديًا بالله في ان هداه من الضلال - عن رسول اللّٰه صلّى الله عليه و اٰله و سلّم مَن قرأ سورة و الضحى جعله الله فيمن يرضى لمُحَمّد ان يشفع له و عشر حسنات يكتبها الله له بعدد كل يتيم و سائل ●

سورة الانشراح

استفهمَ عن انتفاء الشرح على وجه الانكار فافادَ اثبات الشرح و ايجابه فكأنه قيل شرحنا لك صدرك و لذلك عطف عليه وَضَعْنَا اعتبارا للمعنى و معنى شرحنا صدرك فسّحناه حتى وسع هموم النبوة ودعوة الثقلين جميعا - او حتى احتمل المكاره اللتي يتعرّض لك بها كفّار قومك و غيرهم - او فسّحناه بما اودعناه من العلوم و الحكم و ازلنا عنه الضيق و الحرج الذي يكون مع العمى و الجهل - و عن الحسن مُلِئَ حكمةً و علما - و عن ابي جعفر المنصور انه قرأ اَلَمْ نَشْرَحَ بفتح الحاء و قالوا لعلّه بيّن الحاء و اشبعها في مخرجها فظن السامع انه فتحها - والوزر اَلَّذِيْ اَنْقَضَ ظَهْرَه اي حمله على النقيض و هو صوت الانتقاض و الانفكاك لثقله مثلُ لما كان يثقل على رسول اللّٰه صلّى الله عليه و اٰله و سلّم و يغمّه من فرطاته قبل النبوة - او من جهله بالاحكام و الشرائع - او من تهالكه على اسلام اُولى العناد من قومه و تلهّفه - ووضعه عنه ان غفر له - او عَلَّم الشرائع - او مَهّد عذره بعد ما بلّغ و بالغ - و قرأ انس وَ حَلَلْنَا وَ حَطَطْنَا - و قرأ ابن مسعود وَ حَلَلْنَا عَنْكَ وِقْرَكَ - ورفع ذكره ان قرن بذكر الله في كلمة الشهادة و الاذان و الاقامة و التشهد و الخطب و في غير موضع من القرآن وَ اللّٰهُ وَ رَسُوْلُهٗ اَحَقُّ اَنْ يُرْضُوْهُ - وَ مَنْ يُطِعِ اللّٰهَ وَ رَسُوْلَهٗ - وَ اَطِيْعُوا اللّٰهَ وَ اَطِيْعُوا الرَّسُوْلَ و في تسميته رسول الله و نبيّ الله و منه ذكره في كتب الاولين و الاخذ على الانبياء و اُممهم ان يؤمنوا به -

الْعُسْرِ يُسْرًا ۝ اِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ۝ فَاِذَا فَرَغْتَ فَانْصَبْ ۝ وَاِلٰى رَبِّكَ فَارْغَبْ ۝ ع

ع ۱۹

فان قلت اي فائدة في زيادة لَكَ و المعنى مستقل بدونه ـ قلت في زيادة لَكَ ما في طريقة الابهام و الايضاح كانه قيل اَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ ففهم ان ثمه مشروحا ثم قيل صَدْرَكَ فاوضح ما علم مبهماً و كذلك لَكَ ذِكْرَكَ و عَنْكَ وِزْرَكَ ـ فان قلت كيف تعلق قوله [فَاِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا] بما قبله ـ قلت كان المشركون يعيّرون رسول الله و المؤمنين بالفقر و الضيقة حتى سبق الى وهمه انهم رغبوا عن الاسلام لافتقار اهله و احتقارهم فذكره ما انعم به عليه من جلائل النعم ثم قال فَاِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا كانه قال خولناك ما خولناك فلا تيأس من فضل الله فان مع العسر الذي انتم فيه يسرا ـ فان قلت ان مَعَ للصحبة فما معنى اصطحاب العسر و اليسر ـ قلت اراد ان الله يصيبهم بيسر بعد العسر الذي كانوا فيه بزمان قريب فقرّب اليسر المترقّب حتى جعله كالمقارن للعسر زيادةً في التسلية و تقويةً للقلوب ـ فان قلت ما معنى قول ابن عباس و ابن مسعود لن يغلب عسرٌ يسرين ـ و قد روي مرفوعا انه خرج رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم ذات يوم و هو يضحك و يقول لن يغلب عسر يسرين ـ قلت هذا عمل على الظاهر و بناءٌ على قوة الرجاء و ان موعد الله لا يحمل الا على اوفى ما يحتمله اللفظ و ابلغه و القول فيه انه يحتمل ان تكون الجملة الثانية تكريرا للاولى كما كرّر قوله وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ لتقرير معناها في النفوس و تمكينها في القلوب و كما يكرّر المفرد في قولك جاءني زيد زيد و ان تكون الاولى عدةً بان العسر مردوف بيسر لا محالة و الثانية عدة مستأنفة بانّ العسر متبوع بيسر فهما يسران على تقدير الاستيناف و انما كان العسر واحدا لانه لايخلو اما ان يكون تعريفه للعهد و هو العسر الذي كانوا فيه فهو هو لانّ حكمه حكم زيد في قولك ان مع زيد مالاً ان مع زيد مالاً و اما ان يكون للجنس الذي يعلمه كل احد فهو هو ايضا و اما اليسر فمنكّر متناول لبعض الجنس فاذا كان الكلام الثاني مستأنفا غير مكرّر فقد تناول بعضا غير البعض الاول بغير اشكال ـ فان قلت فما المراد باليسرين ـ قلت يجوز ان يراد بهما ما تيسّر لهم من الفتوح في ايام رسول الله و ما تيسر لهم في ايام الخلفاء ـ و ان يراد يسر الدنيا و يسر الاٰخرة كقوله تعالى قُلْ هَلْ تَرَبَّصُوْنَ بِنَا اِلَّا اِحْدَى الْحُسْنَيَيْنِ و هما حسنى الظفر و حسنى الثواب ـ فان قلت فما معنى هذا التنكير ـ قلت التفخيم كانه قيل ان مع العسر يسرا عظيما و اي يسر و هو في مصحف ابن مسعود مرة واحدة ـ فان قلت و اذا ثبت في قراءته غير مكرر فلم قال و الذي نفسي بيده لو كان العسر في جحر لطلبه اليسر حتى يدخل عليه انه لن يغلب عسر يسرين ـ قلت كانه قصد باليسرين ما في قوله يُسْرًا من معنى التفخيم فتأوّله بيسر الدارين و ذلك يسران في الحقيقة ـ فان قلت فكيف تعلق قوله [فَاِذَا فَرَغْتَ فَانْصَبْ] بما قبله ـ قلت لما عدّد عليه نعمه السالفة و وعده الاٰنفة بعثه على الشكر و الاجتهاد في العبادة و النصب فيها و ان يواصل بين بعضها و بعض و يتابع و يحرص على ان لا يخلي وقتا من اوقاته منها فاذا فرغ من عبادة

كلماتها ۳۴ — سورة التين مكيّة و هي ثمان آيات ● — حروفها ۱۶٥

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

وَالتِّيْنِ وَ الزَّيْتُوْنِ ۝ وَ طُوْرِ سِيْنِيْنَ ۝ وَ هٰذَا الْبَلَدِ الْاَمِيْنِ ۝ لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ فِيْ اَحْسَنِ تَقْوِيْمٍ ۝ ثُمَّ رَدَدْنٰهُ

ذَنْبِها باخرى - و عن ابن عباس فَاِذَا فَرَغْتَ من صلٰوتك فاجتهِدْ في الدعاء - و عن الحسن فَاِذَا فَرَغْتَ من الغزو فاجتهِدْ في العبادة - و عن مجاهد فَاِذَا فَرَغْتَ من دنياك فَانْصَبْ في صلٰوتك - و عن الشعبيّ انه رأى رجلا يُشيل حجرا فقال ليس بهذا اُمر الفارغ و قعودُ الرجل فارغا من غير شغل او اشتغاله بما لا يعنيه في دينه او دنياه من سفه الرأي و سخافة العقل و استيلاء الغفلة - و لقد قال عمر رضي الله عنه انّي لاكره ان ارى احدكم فارغا سَبَهْلَلاً لا في عمل دنيا و لا في عمل الاٰخرة - و قرأ ابو السمال فَرِغْتَ بكسر الراء و ليست بفصيحة - و من البدع ما روي عن بعض الرافضة انه قرأ فَانْصِبْ بكسر الصاد اي فانصِبْ عليّا للامامة و لو صحّ هذا للرافضي لصحّ للناصبيّ ان يقرأ هٰكذا و يجعله امرا بالنصب الذي هو بغض عليّ و عداوته [وَ اِلٰى رَبِّكَ فَارْغَبْ] و اجعل رغبتك اليه خصوصا و لا تسئل الا فضله متوكّلا عليه - و قرئ فَرَغِّبْ اي رغِّبِ الناس الى طلب ما عنده - عن رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم مَنْ قرأ الم نشرح فكانما جاءني و انا مغتمّ ففرّجَ عنّي ●

سورة التين

اقسم بهما لانهما عجيبانِ من بين اصناف الاشجار المثمرة - روي انه اُهْدي لرسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم طبق من تين فاكلَ منه و قال لاصحابه كلوا فلو قلتُ ان فاكهة نزلت من الجنّة لقلتُ هذه لانّ فاكهة الجنّة بلا عجم فكلُوها فانها تقطع البواسير و تنفع من النقرس - و مرّ معاذ بن جبل بشجرة الزيتون فاخذ منها قضيبا و استاك به و قال سمعتُ رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم يقول نعم السواك الزيتون من الشجرة المباركة يطيّب الفم و يذهب بالحفرة و سمعته يقول هي سواكي و سواك الانبياء قبلي - و عن ابن عباس هو تينكم هذا و زيتونكم - و قيل جبلان من الارض المقدسة يقال لهما بالسريانية طور تينا و طور زيتا لانهما منبتا التين و الزيتون - و قيل التّين جبال ما بين حلوان و همدان و الزّيتون جبال الشام لانهما منابتهما كأنه قيل و منابت التين و الزيتون و اضيف الطّور و هو الجبل الى سِيْنِيْن و هي البقعة و نحو سِيْنُوْن يَبْرُوْن في جواز الاعراب بالواو و الياء و الاقرار على الياء و تحريك النون بحركات الاعراب - و [الْبَلَد] مكة حماها الله تعالى و [الْاَمِيْن] من اَمُنَ الرجل امانةً فهو امين - و قيل اَمَان كما قيل كُرّام في كريم و امانته انه يحفظ مَن دخله كما يحفظ الامين ما يؤتمن عليه - و يجوز ان يكون فعيلا

أَسْفَلَ سَافِلِيْنَ ۝ اِلَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَ عَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ فَلَهُمْ اَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُوْنٍ ۝ فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدُ بِالدِّيْنِ ۝ اَلَيْسَ اللّٰهُ بِاَحْكَمِ الْحٰكِمِيْنَ ۝ ع

ع ٢٠

الثلث

بمعنى مفعول من أمنه لانه مأمون الغوائل كما وصف بالامن في قوله تعالى حَرَمًا اٰمِنًا بمعنى ذي امن و معنى القسم بهذه الاشياء الابانة عن شرف البقاع المباركة و ما ظهر فيها من الخير و البركة بسكنى الانبياء و الصالحين فمنبت التين و الزيتون مهاجر ابرٰهيم و مولد عيسى و منشأه - و الطور المكان الذي نودي منه موسى - و مكة مكان البيت الذي هو هدى للعٰلمين و مولد رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم و مبعثه [فِيْ اَحْسَنِ تَقْوِيْمٍ] في احسن تعديل لشكله و صورته و تسوية لاعضائه ثم كان عاقبة امره حين لم يشكر نعمة تلك الخلقة الحسنة القويمة السوية ان رَدَدْنٰهُ اَسْفَلَ مَن سفل خلقًا و تركيبًا يعني اقبح من قبح صورة و اشوهه خلقةً و هم اصحاب النار - او أسفل مَن سفل من اهل الدركات - او ثُمَّ رَدَدْنٰهُ بعد ذلك التقويم و التحسين أسفل مَن سفل في حسن الصورة و الشكل حتى نكسناه في خلقه فقوّس ظهره بعد اعتداله و ابيضّ شعره بعد سواده و تشنّن جلده و كان بضًّا و كلّ سمعه و بصره و كانا حديدين و تغيّر كل شيء منه فمشيه دليف و صوته خُفات و قوته ضعف و شهامته خرف - و قرأ عبد اللّٰه أسفل السّافلين - فان قلت فكيف الاستثناء على المذهبين - قلت هو على الاول متّصل ظاهر الاتّصال و على الثاني منقطع يعني و لكن الذين كانوا صالحين من الهَرمى فلهم ثواب دائم غير منقطع على طاعتهم و صبرهم على ابتلاء اللّٰه بالشيخوخة و الهرم و على مقاساة المشاق و القيام بالعبادة على تخاذل نهوضهم - فان قلت [فَمَا يُكَذِّبُكَ] مَن المخاطب به - قلت هو خطاب الانسان على طريقة الالتفات اي فما يجعلك كاذبا بسبب الدين و انكاره بعد هذا الدليل يعني انك تكذب اذا كذّبت بالجزاء لان كل مكذّب بالحق فهو كاذب فايّ شيء يضطرّك الى ان تكون كاذبا بسبب تكذيب الجزاء و الباءُ مثلها في قوله الَّذِيْنَ يَتَوَلَّوْنَهٗ وَ الَّذِيْنَ هُمْ بِهٖ مُشْرِكُوْنَ و المعنى ان خلق الانسان من نطفة و تقويمه بشرا سويًّا و تدريجهُ في مراتب الزيادة الى ان يكمل و يستوي ثم تنكيسه الى ان يبلغ ارذل العمر لا ترى دليلا اوضح منه على قدرة الخالق و انّ مَن قدر من الانسان على هذا كلّه لم يعجز عن اعادته فما سبب تكذيبك ايّها الانسان بالجزاء بعد هذا الدليل القاطع - و قيل الخطاب لرسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم [اَلَيْسَ اللّٰهُ بِاَحْكَمِ الْحٰكِمِيْنَ] وعيد للكفّار و انه يحكم عليهم بما هم اهله - و عن النبيّ صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم انه كان اذا قرأها قال بلى و انا على ذلك من الشاهدين - عن رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم من قرأ سورة والتين اعطاه اللّٰه خصلتين العافيةَ و اليقينَ ما دام في دار الدنيا و اذا مات اعطاه اللّٰه من الاجر بعدد من قرأ هذه السورة ●

بسم الله الرحمن الرحيم ◎

اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ۞ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۞ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ۞ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ۞ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ۞ كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَيَطْغَى ۞ أَنْ رَآهُ اسْتَغْنَى ۞ إِنَّ إِلَى رَبِّكَ الرُّجْعَى ۞ أَرَأَيْتَ الَّذِي

سورة العلق

عن ابن عباس و مجاهد هي اول سورة نزلت و اكثر المفسرين على ان الفاتحة اول ما نزل ثم سورة القلم - محل [بِاسْمِ رَبِّكَ] النصب على الحال اي اقْرَأْ مفتتحاً بِاسْمِ رَبِّكَ قل باسم الله ثم اقرأ - فان قلت كيف قال [خَلَقَ] ولم يذكر له مفعولا ثم قال خَلَقَ الْإِنْسَانَ - قلت هو على وجهين - اما ان لا يقدر له مفعول و ان يراد انه الذي حصل منه الخلق و استأثر به لا خالق سواه - و اما ان يقدر و يراد خَلَقَ كل شيء فيتناول كل مخلوق لانه مطلق فليس بعض المخلوقات اولى بتقديره من بعض - و قوله [خَلَقَ الْإِنْسَانَ] تخصيص الانسان بالذكر من بين ما يتناوله الخلق لان التنزيل اليه و هو اشرف ما على الارض - و يجوز ان يراد الذي خلق الانسان كما قال الرَّحْمَٰنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ فقيل الَّذِي خَلَقَ مبهماً ثم فسره بقوله خَلَقَ الْإِنْسَانَ تفخيماً لخالق الانسان و دلالة على عجيب فطرته - فان قلت لم قال [مِنْ عَلَقٍ] على الجمع و انما خلق من علقة كقوله تعالى مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ - قلت لان الانسان في معنى الجمع كقوله إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ [الْأَكْرَمُ] الذي له الكمال في زيادة كرمه على كل كرم ينعم على عباده النعم التي لا تحصى و يحلم عنهم فلا يعاجلهم بالعقوبة مع كفرهم و جحودهم النعمة وركوبهم المناهي و اطراحهم الاوامر و يقبل توبتهم و يتجاوز عنهم بعد اقتراف العظائم فما لكرمه غاية و لا امد و كأنه ليس وراء التكرم بافادة الفوائد العلمية تكرم حيث قال الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ فدل على كمال كرمه بانه علم عباده ما لم يعلموا و نقلهم من ظلمة الجهل الى نور العلم و نبه على فضل علم الكتابة لما فيه من المنافع العظيمة التي لا يحيط بها الا هو و ما دونت العلوم و لا قيدت الحكم و لا ضبطت اخبار الاولين و مقالاتهم و لا كتب الله المنزلة الا بالكتابة و لو لا هي لما استقامت امور الدين و الدنيا و لو لم يكن على دقيق حكمة الله و لطيف تدبيره دليل الا امر القلم و الخط لكفى به - و لبعضهم في صفة القلم * شعر * ورواقم رقش كمثل اراقم * قطف الخطى نيالة اقصى المدى * سود القوائم ما يجد مسيرها * الا اذا لعبت بها بيض المدى * وقرأ ابن الزبير عَلَّمَ الْخَطَّ بِالْقَلَمِ - [كَلَّا] ردع لمن كفر بنعمة الله عليه بطغيانه و ان لم يذكر لدلالة الكلام عليه [أَنْ رَآهُ] ان رأى نفسه يقال في افعال القلوب رأيتني و علمتني و ذلك بعض خصائصها و معنى الرؤية العلم و لو كانت بمعنى الابصار لامتنع في فعلها الجمع بين الضميرين [وَاسْتَغْنَى] هو المفعول الثاني [إِنَّ إِلَى رَبِّكَ

يَنْهٰى ۝ عَبْدًا اِذَا صَلّٰى ۝ اَرَءَيْتَ اِنْ كَانَ عَلَى الْهُدٰى ۝ اَوْ اَمَرَ بِالتَّقْوٰى ۝ اَرَءَيْتَ اِنْ كَذَّبَ وَ تَوَلّٰى ۝
اَلَمْ يَعْلَمْ بِاَنَّ اللّٰهَ يَرٰى ۝ كَلَّا لَئِنْ لَّمْ يَنْتَهِ ۵ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ ۝ نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ ۝ فَلْيَدْعُ نَادِيَهٗ ۝

الرُّجْعٰى] واقع على طريقة الالتفات الى الانسان تهديداً له و تحذيراً من عاقبة الطغيان - و الرُّجْعٰى مصدر كالبُشْرى بمعنى الرجوع - و قيل نزلت في ابي جهل و كذالك اَرَءَيْتَ الَّذِي يَنْهٰى - و روي انه قال رسول الله صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم أتزعم ان مَن استغنى طغى فاجعَل لنا جبال مكة فضة و ذهبا لعلّنا نأخذ منها منطغى فندَعُ ديننا و نتبع دينك فنزل جبرئيل فقال ان شئتَ فعلنا ذلك ثم ان لم يؤمنوا فعلنا بهم ما فعلنا باصحاب المائدة فكفّ رسول الله عن الدعاء ابقاءً عليهم - و روي عنه لعنه الله انه قال هل يُعفّر مُحَمّد وجهه بين اظهركم قالوا نعم قال فو الذي يُحْلَف به لئن رأيتُهُ توطأتُ عنقه فجاءه ثم نكص على عقبيْه فقالوا له ما لك يا ابا الحَكم قال ان بيني و بينه لخندقاً من نار وهولاً و اجنحةً فنزلتْ [اَرَءَيْتَ الَّذِيْ يَنْهٰى] و معناه اخبِرْني عمن ينهى بعض عباد الله عن صلوته ان كان ذلك الناهي على طريقة سديدة فيما ينهى عنه من عبادة الله او كان اٰمرا بالمعروف و التقوى فيما يأمر به من عبادة الاوثان كما يعتقد و كذلك ان كان على التكذيب للحقّ و التولّي عن الدين الصحيح كما نقول نحن [اَلَمْ يَعْلَمْ بِاَنَّ اللّٰهَ يَرٰى] و يطّلع على احواله من هداية و ضلالة فيجازيه على حسب ذلك و هذا وعيد - فان قلت ما متعلق اَرَءَيْتَ - قلت الَّذِيْ يَنْهٰى مع الجملة الشرطية و هما في موضع المفعولين - فان قلت فاين جواب الشرط - قلت هو محذوف تقديره اِنْ كَانَ عَلَى الْهُدٰى اَوْ اَمَرَ بِالتَّقْوٰى الم يعلم بانّ الله يرى و انما حذف لدلالة ذكره في جواب الشرط الثاني - فان قلت فكيف صحّ ان يكون [اَلَمْ يَعْلَمْ] جوابا للشرط - قلت كما صحّ في ذلك ان اكرمتُك أتكرمني و ان احسن اليك زيد هل تُحسن اليه - فان قلت فما اَرَءَيْتَ الثانية و توسّطها بين مفعولَيْ اَرَءَيْتَ - قلت هي زائدة مكررة للتوكيد - و عن الحسن انه امية بن خلف كان ينهى سلمانَ عن الصلوة - [كَلَّا] ردعٌ لابي جهل و خَسْءٌ له عن نهيه عن عبادة الله و امره بعبادة اللات ثم قال [لَئِنْ لَّمْ يَنْتَهِ] عما هو فيه [لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ] لنأخذنّ بناصيته و لنسحبنّه بها الى النار - و السَّفع القبض على الشيء و جذبه بشدة - قال عمرو بن معدي كرب * شعر * قوم اذا نقع الصريخُ رأيتهم * من بين ملجم مهره او سافع * و قرئ لَنَسْفَعَنَّ بالنون المشددة - و قرأ ابن مسعود لَاَسْفَعَنّ و كَتْبتها في المصحف بالالف على حكم الوقف و لمّا علم انها ناصية المذكور اكتفي بلام العهد عن الاضافة [نَاصِيَةٍ] بدل من النَّاصِيَةِ و جاز بدلها عن المعرفة و هي نكرة لانها وصفت فاستقلّت بفائدة - و قرئ نَاصِيَةٌ على هي نَاصِيَةٌ - و نَاصِيَةً بالنصب و كلاهما على الشتم و وصفها بالكذب و الخطاء على الاسناد المجازيّ و هما في الحقيقة لصاحبها و فيه من الحسن و الجزالة ما ليس في قولك ناصية كاذبٍ خاطئٍ - و النّادي المجلس الذي ينتدي فيه القوم اي يجتمعون و المراد اهل النادي - كما قال جرير * ع * لهم مجالس صُهب السبال اذلّةٌ و قال زهير

سَنَدْعُ الزَّبَانِيَةَ ﴿١٨﴾ كَلَّا ؕ لَا تُطِعْهُ وَاسْجُدْ وَ اقْتَرِبْ ﴿١٩﴾ ع

كلماتها ٣٥ — سورة القدر مكية و هي خمس آيات • — حروفها ١١٣

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ﴿﴾

اِنَّآ اَنْزَلْنٰهُ فِيْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴿١﴾ وَ مَآ اَدْرٰىكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ ﴿٢﴾ لَيْلَةُ الْقَدْرِ ۙ خَيْرٌ مِّنْ اَلْفِ شَهْرٍ ﴿٣﴾ تَنَزَّلُ الْمَلٰٓئِكَةُ

• ع • و فيهم مقامات حسان وجوههم • والمقامة المجلس - روي ان ابا جهل مرّ برسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم و هو يصلّي فقال الم انهك فاغلظ له رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم فقال أتهددني و انا اكثر اهل الوادي ناديًا فنزلت - و قرأ ابن ابي عبلة سَيُدْعَى الزَّبَانِيَةُ على البناء للمفعول و الزبانية في كلام العرب الشُرَط الواحد زِبنِيّة كعفريّة من الزبن و هو الدفع و قيل زِبنِيّ و كأنه نسب الى الزبن ثم غيّر للنسب كقولهم إمسيّ و اصله زَبَانِيّ فقيل زَبَانِيَةٌ على التعويض و المراد ملٰئكة العذاب - و عن النبيّ صلّى الله عليه و آله و سلّم لو دعا ناديه لاخذته الزبانية عيانًا [كَلَّا] ردع لابي جهل [لَا تُطِعْهُ] اي اثبت على ما انت عليه من عصيانه كقوله فَلَا تُطِعِ الْمُكَذِّبِيْنَ [وَاسْجُدْ] و دُم على سجودك يريد الصلٰوة [وَ اقْتَرِبْ] و تقرّب الى ربّك و في الحديث اقربُ ما يكون العبد الى ربّه اذا سجدَ - عن رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم مَن قرأ سورة العلق اعطي من الاجر كأنما قرأ المفصّل كلّه •

سورة القدر

عظّم القرآن من ثلٰثة اوجه - احدها ان اسند انزاله اليه و جعله مختصًا به دون غيره - و الثاني انه جاء بضميره دون اسمه الظاهر شهادةً له بالنباهة و الاستغناء عن التنبيه عليه - و الثالث الرفع من مقدار الوقت الذي أنزل فيه - روي انه أنزل جملةً و احدةً في ليلة القدر من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا و املاه جبرئيل على السَفَرة ثم كان يُنزله على رسول الله نجومًا في ثلٰث و عشرين سنةً - و عن الشعبيّ المعنى انّا ابتدأنا انزاله في ليلة القدر - و اختلفوا في وقتها فاكثرهم على انها في شهر رمضان في العشر الاواخر في اوتارها و اكثرُ القول انها السابعة منها و لعلّ الداعي الى اخفائها ان يُحيي من يريدها الليالي الكثيرة طلبًا لموافقتها فتكثر عبادته و يتضاعف ثوابه و ان لا يتّكل الناس عند اظهارها على اصابة الفضل فيها فيفرطوا في غيرها - و معنى لَيْلَةِ الْقَدْرِ ليلة تقدير الامور و قضائها من قوله فِيْهَا يُفْرَقُ كُلُّ اَمْرٍ حَكِيْمٍ - و قيل سمّيت بذلك لخطرها و شرفها على سائر الليالي [وَ مَآ اَدْرٰىكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ] يعني و لم تبلغ درايتك غاية فضلها و منتهى علوّ قدرها ثم بيّن له ذلك بانها [خَيْرٌ مِّنْ اَلْفِ شَهْرٍ] و سبب ارتقاء فضلها الى هذه الغاية ما يوجد فيها من المصالح الدينيّة اللتي ذكرها من تنزّل الملٰئكة و الروح و فصل كل امر حكيم - و ذكر في تخصيص هذه المدّة ان رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم ذكر رجلًا من بني

سورة البينة ٩٨ وَ الرُّوحُ فِيهَا بِاِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ اَمْرٍ ﴿۴﴾ سَلٰمٌ قف هِيَ حَتّٰى مَطْلَعِ الْفَجْرِ ﴿۵﴾ ع

الجزء ٣٠ كلماتها ٩٥ سورة البينة مدنية و هي ثمان آيات • حروفها ٤١٣

ع ٢٢

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ﴿۰﴾

لَمْ يَكُنِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ وَ الْمُشْرِكِيْنَ مُنْفَكِّيْنَ حَتّٰى تَاْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ ﴿۱﴾ رَسُوْلٌ مِّنَ اللّٰهِ يَتْلُوْا صُحُفًا مُّطَهَّرَةً ﴿۲﴾ فِيْهَا كُتُبٌ قَيِّمَةٌ ﴿۳﴾ وَ مَا تَفَرَّقَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ اِلَّا مِنْۢ بَعْدِ مَا جَآءَتْهُمُ الْبَيِّنَةُ ﴿۴﴾ وَ مَآ

اسرائيل لبس السلاح في سبيل الله الف شهر فعجب المؤمنون من ذلك و تقاصرت اليهم اعمالهم فأعطوا ليلة هي خير من مدة ذلك الغازي - و قيل ان الرجل فيما مضى ما كان يقال له عابد حتى يعبد الله الف شهر فأعطوا ليلة ان أحيوها كانوا احق بان يسموا عابدين من اولئك العباد[تَنَزَّلُ]الى السماء الدنيا - و قيل الى الارض - و الرُّوح جبرئيل - و قيل خلق من الملئكة لا تراهم الملئكة الا تلك الليلة [مِنْ كُلِّ اَمْرٍ] اي يتنزل من اجل كل امر قضاه الله لتلك السنة الى قابل - و قرئ مِنْ كُلِّ امْرِئٍ اي من اجل كل انسان - قيل لا يلقون مؤمنًا و لا مؤمنةً الا سلموا عليه في تلك الليلة [سَلٰمٌ هِيَ] ما هي الا سلامة اي لا يقدر الله فيها الا السلامة و الخير و يقضي في غيرها بلاء و سلامة - او ما هي الا سلام لكثرة ما يسلمون على المؤمنين - و قرئ [مَطْلِعِ] بفتح اللام - و كسرها - عن رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم من قرأ سورة القدر أعطي من الاجر كمن صام رمضان و احيا ليلة القدر •

سورة البينة

كان الكفار من الفريقين اهل الكتاب و عبدة الاصنام يقولون قبل مبعث النبي صلى الله عليه و اله و سلم لا ننفك مما نحن عليه من ديننا و لا نتركه حتى يبعث النبي الموعود الذي هو مكتوب في التورٰة و الانجيل و هو محمد صلى الله عليه و اله و سلم فحكى الله تعالى ما كانوا يقولونه ثم قال وَ مَا تَفَرَّقَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ يعني انهم كانوا يعدون اجتماع الكلمة و الاتفاق على الحق اذا جاءهم الرسول ثم ما فرقهم عن الحق و لا اقرهم على الكفر الا مجيء الرسول و نظيره في الكلام ان يقول الفقير الفاسق لمن يعظه لست بمنفك مما انا فيه حتى يرزقني الله الغنى فيرزقه الله الغنى فيزداد فسقًا فيقول واعظه لم تكن منفكًا عن الفسق حتى توسر و ما غمست رأسك في الفسق الا بعد اليسار يذكره ما كان يقوله توبيخًا و الزامًا و انفكاك الشيء من الشيء ان يزايله بعد التحامه به كالعظم اذا انفك من مفصله و المعنى انهم متشبثون بدينهم لا يتركونه الا عند مجيء البينة - و [اَلْبَيِّنَةُ] الحجة الواضحة و [رَسُوْلٌ] بدل من البينة - و في قراءة عبد الله رَسُوْلًا حالًا من البينة [صُحُفًا] قراطيس [مُطَهَّرَةً] من الباطل [فِيْهَا كُتُبٌ] مكتوبات [قَيِّمَةٌ] مستقيمة ناطقة بالحق و العدل - و المراد بتفرقهم تفرقهم عن الحق و انقشاعهم عنه - او تفرقهم فرقًا فمنهم من آمن

أُمِرُوْٓا اِلَّا لِيَعْبُدُوا اللّٰهَ مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ ۵ حُنَفَآءَ وَيُقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَيُؤْتُوا الزَّكٰوةَ وَذٰلِكَ دِيْنُ الْقَيِّمَةِ ﴿۵﴾ اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ وَالْمُشْرِكِيْنَ فِيْ نَارِ جَهَنَّمَ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا ط اُولٰٓئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ ﴿۶﴾ اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ اُولٰٓئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ ﴿۷﴾ جَزَآؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنّٰتُ عَدْنٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَآ اَبَدًا ط رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ وَرَضُوْا عَنْهُ ط ذٰلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهٗ ﴿۸﴾ ع

كلماتها ٣٧ — سورة الزلزال مدنية وهي ثمان آيات — حروفها ١٥٨

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

اِذَا زُلْزِلَتِ الْاَرْضُ زِلْزَالَهَا ﴿۱﴾ وَاَخْرَجَتِ الْاَرْضُ اَثْقَالَهَا ﴿۲﴾ وَقَالَ الْاِنْسَانُ مَا لَهَا ﴿۳﴾ يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ اَخْبَارَهَا ﴿۴﴾

و منهم مَن انكر و قال ليس به و منهم مَن عرفَ و عاندَ - فان قلت لِم جمع بين اَهل الكتاب و المُشركين اولاً ثمّ افرد اهل الكتاب في قوله [وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ] - قلت لانهم كانوا على علم به لوجوده في كتبهم فاذا وُصفوا بالتفرق عنه كان مَن لا كتاب له ادخل في هذا الوصف [وَمَا اُمِرُوْٓا] يعني في التورٰىة و الانجيل[الّا] بالدين الحنيفيّ و لكنهم حرّفوا و بدّلوا [وَذٰلِكَ دِيْنُ الْقَيِّمَةِ] اي دين الملة القيّمة - و قرئ وَذٰلِكَ الدِّيْنُ الْقَيِّمَةُ على تأويل الدين بالملة - فان قلت ما وجه قوله وَمَا اُمِرُوْٓا اِلَّا لِيَعْبُدُوا اللّٰهَ - قلت معناه وَمَا اُمِرُوْا بما في الكتابين الّا لاجل ان يعبدوا الله على هذه الصفة - و قرأ ابن مسعود الّا اَنْ يَّعْبُدُوْا بمعنى بان يعبدوا - قرأ نافع البَرِيْئَة بالهمز - و القرّاء على التخفيف - و النبيّ و البريّة مما استمرّ الاستعمال على تخفيفه و رُفض الاصل - و قرئ خِيَارُ الْبَرِيَّةِ جمع خَيِّر كجياد و طياب في جَيِّد و طيِّب - عن رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم مَن قرأ لم يكن كان يوم القيٰمة مع خير البريّة مساءً و مقيلاً ٭

سورة الزلزال

[زِلْزَالَهَا] - قرئ بكسر الزاي - و فتحها فالمكسور مصدر و المفتوح اسم و ليس في الابنية فَعلال بالفتح الّا في المضاعف - فان قلت ما معنى زِلْزَالَهَا بالاضافة - قلت معناه زِلْزَالَهَا الذي تستوجبه في الحكمة و مشيّة الله و هو الزلزال الشديد الذي ليس بعده و نحوه قولك اَكْرِم التقيّ اكرامَهُ و اَهِن الفاسق اهانتَهُ تريد ما يستوجبانه من الاكرام و الاهانة - او زِلْزَالَهَا كلّه و جميع ما هو ممكن منه - الاَثقال جمع ثِقل و هو متاع البيت و تَحْمِلُ اَثْقَالَكُمْ جعل مَا في جوفها من الدفائن اثقالاً لها [وَقَالَ الْاِنْسَانُ مَا لَهَا] زلزلت هذه الزلزلة الشديدة و لفظت ما في بطنها و ذلك عند النفخة الثانية حين تزلزل و تلفظ اموانها احياءً فيقولون ذلك لما يَبهرهم من الامر الفظيع كما يقولون مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَّرْقَدِنَا - و قيل هذا قول الكافر لانه كان لا يؤمن بالبعث فاما المؤمن فيقول هٰذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمٰنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُوْنَ - فان قلت ما معنى تحديث الارض والايحاء لها - قلت هو مجاز عن احداث الله تعالى فيها من الاحوال ما يقوم مقام التحديث باللسان

سورة العٰديٰت ١٠٠ — بِاَنَّ رَبَّكَ اَوْحٰى لَهَا ۞ يَوْمَئِذٍ يَّصْدُرُ النَّاسُ اَشْتَاتًا ۵ لِّيُرَوْا اَعْمَالَهُمْ ۞ فَمَنْ يَّعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَّرَهٗ ۞
الجزء ٣٠ — وَمَنْ يَّعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَّرَهٗ ۞ ع

ع ٢٤ — كلماتها ٤٠ — سورة العٰديٰت مكية وهي احدى عشر اٰية • — حروفها ١٧٠

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۞

وَالْعٰدِيٰتِ ضَبْحًا ۞ فَالْمُوْرِيٰتِ قَدْحًا ۞ فَالْمُغِيْرٰتِ صُبْحًا ۞ فَاَثَرْنَ بِهٖ نَقْعًا ۞ فَوَسَطْنَ بِهٖ جَمْعًا ۞ اِنَّ الْاِنْسَانَ

حتى ينظر من يقول مالها الى تلك الاحوال فيعلم لم زلزلت ولم لفظت الاموات وان هذا ما كانت الانبياء ينذرونه ويحذرون منه - وقيل ينطقها الله على الحقيقة وتخبر بما عمل عليها من خير و شر - وروي عن رسول الله صلى الله عليه و اٰله و سلم تشهد على كل احد بما عمل على ظهرها - فان قلت اذا و يومئذ ما ناصبهما - قلت يومئذ بدل من اذا و ناصبهما تحدث - و يجوز ان ينتصب اذا بمضمر و يومئذ بتحدث - فان قلت اين مفعولا تحدث - قلت قد حذف اولهما و الثاني اخبارها واصله تحدث الخلق اخبارها الا ان المقصود ذكر تحديثها الاخبار لا ذكر الخلق تعظيمًا لليوم - فان قلت بم تعلقت الباء في قوله [بان ربك] - قلت بتحدث معناه تحدث اخبارها بسبب ايحاء ربك لها و امره اياها بالتحديث - ويجوز ان يكون المعنى يومئذ تحدث بتحديث ان ربك اوحى لها اخبارها على ان تحديثها بان ربك اوحى لها تحديث باخبارها كما تقول نصحتني كل نصيحة بان نصحتني في الدين - ويجوز ان يكون بان ربك بدلا من اخبارها كانه قيل يومئذ تحدث باخبارها بان ربك اوحى لها لانك تقول حدثته كذا وحدثته بكذا و[اوحى لها] بمعنى اوحى اليها و هو مجاز كقوله تعالى ان نقول له كن - قال •ع• اوحى لها القرار فاستقرت • و قرأ ابن مسعود تنبئ اخبارها - و سعيد بن جبير تنبي بالتخفيف - يصدرون عن مخارجهم من القبور الى الموقف [اشتاتا] بيض الوجوه اٰمنين و سود الوجوه فزعين - او يصدرون عن الموقف اشتاتا يتفرق بهم طريقا الجنة و النار [ليروا] جزاء [اعمالهم] و في قراءة النبي عليه السلام ليروا بالفتح - و قرأ ابن عباس و زيد بن علي يره بالضم - و يحكى ان اعرابيا اخر خيرا يره فقيل له قدمت و اخرت فقال • شعر • خذا بطن هرشي او قفاها فانه • كلا جانبي هرشي لهن طريق • و الذرة النملة الصغيرة - و قيل الذر ما يرى في شعاع الشمس من الهباء - فان قلت حسنات الكافر محبطة بالكفر و سيئات المؤمن معفوة باجتناب الكبائر فما معنى الجزاء بمثاقيل الذر من الخير و الشر - قلت المعنى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا من فريق السعداء و من يعمل مثقال ذرة شرا من فريق الاشقياء لانه جاء بعد قوله يصدر الناس اشتاتا - عن رسول الله صلى الله عليه و اٰله و سلم من قرأ اذا زلزلت اربع مرات كان كمن قرأ القراٰن كله •

سورة العٰديٰت

اقسم بخيل الغزاة تعدو فتضبح و الضبح صوت انفاسها اذا عدون - وعن ابن عباس انه حكاه فقال اح اح - قال

لِرَبِّهِ لَكَنُوْدٌ ۞ وَ اِنَّهٗ عَلٰى ذٰلِكَ لَشَهِيْدٌ ۞ وَ اِنَّهٗ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيْدٌ ۞ اَفَلَا يَعْلَمُ اِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُوْرِ ۞

عنترة • شعر • والخيل تكدح حين تضبح في حياض الموت ضبحا • و انتصاب ضَبْحًا على يضبحن ضبحا ـ او بالعديت كأنه قيل و الضابحات لان الضبح يكون مع العدو ـ او على الحال اي ضابحات [فَالْمُوْرِيٰتِ] تُوري نار الحُباحب و هي ما تنقدح من حوافرها [قَدْحًا] قادحات صاكّات بحوافرها الحجارة و القدح الصكّ و الايراءُ اخراج النار تقول قدحَ فاوري و قدحَ فاصلدَ و انتصب قَدْحًا بما انتصب به ضَبْحًا [فَالْمُغِيْرٰتِ] تُغير على العدوّ [صُبْحًا] في وقت الصبح [فَاَثَرْنَ بِهٖ نَقْعًا] فهيّجن بذالك الوقت غبارا [فَوَسَطْنَ بِهٖ] بذالك الوقت ـ او بالنقع اي وسطْنَ النقعَ الجمعَ ـ او فوسطْنَ ملتبسات به جَمْعًا من جموع الاعداء وَوَسطه بمعنى توسّطه ـ و قيل الضمير لمكان الغارة ـ و قيل للعدو الذي دلّ عليه وَالعٰدِيٰتِ ـ و يجوز ان يراد بالنقع الصياح من قوله عليه السلام ما لم يكن نقع و لا لقلقة ـ وقول لبيد • ع • فمتى ينقع صراخ صادق • اي فهيّجن في المغار عليهم صياحا و جلبة ـ و قرأ ابو حَيْوة فَاَثَّرْنَ بالتشديد بمعنى فاظهرن به غبارا لانّ التأثير فيه معنى الاظهار ـ او قلب ثَوّرن الى وَثّرن و قلب الواو همزة ـ و قرئ فَوَسَّطْنَ بالتشديد للتعدية و الباء مزيدة للتوكيد كقوله تعالى وَ اُتُوْا بِهٖ او هي مبالغة في وَسَطْنَ ـ و عن ابن عباس كنتُ جالسا في الحجر فجاء رجل فسالني عن الْعٰدِيٰتِ ضَبْحًا ففسّرتها بالخيل فذهب الى عليّ و هو تحت سقاية زمزم فسأله و ذكر له ما قلتُ فقال ادعُه لي فلما وقفتُ على رأسه قال تُفتي الناس بما لا علم لك به والله ان كانت لاول غزوة في الاسلام بدر و ما كان معنا الا فرسان فرس للزبير و فرس للمقداد وَالْعٰدِيٰتِ ضَبْحًا الابل من عرفة الى المزدلفة و من المزدلفة الى منًى فان صحّت الرواية فقد استعير الضبح للابل كما استعير المشافر و الحافر للانسان و الشفتان للمهر و الثفر للثورة و ما اشبه ذلك ـ و قيل الضَبْح لا يكون الا للفرس و الكلب و الثعلب ـ و قيل الضَبْح بمعنى الضبع يقال ضَبَحت الابل و ضَبَعت اذا مدّت اضباعها في السير و ليس بثبت و جمعٌ هو المزدلفة ـ فان قلت علامَ عطف فَاَثَرْنَ ـ قلت على الفعل الذي وُضع اسم الفاعل موضعه لان المعنى و اللاتي عدَوْن فاورين فاغَرْن فاَثَرْن ـ الكَنُود الكَفُور و كنَد النعمةَ كُنودا ـ و منه سمّي كِندة لانه كند اباه ففارقه ـ و عن الكلبي الكَنُود بلسان كِندة العاصي و بلسان بني مالك البخيلُ و بلسان ربيعة و مضر الكفورُ يعني انه لنعمة ربّه خصوصا لشديد الكفران لانّ تفريطه في شكر نعمة غير الله تفريط قريب لمقاربة النعمة لان اجلّ ما أُنعم به على الانسان من مثله نعمة ابويه ثم ان عُظماها في جنب ادنى نعمة الله قليلة ضئيلة ـ [وَ اِنَّهٗ] و ان الانسان [عَلٰى ذٰلِكَ] على كنوده [لَشَهِيْدٌ] يشهد على نفسه ولا يقدر ان يجحده لظهور امره ـ و قيل وَ انّ الله على كنوده لشاهد على سبيل الوعيد ـ [الْخَيْرِ] المال من قوله تعالى اِنْ تَرَكَ خَيْرًا ـ والشديدُ البخيل الممسك يقال فلان شديد و متشدّد ـ قال طرفة • شعر • ارى الموت يعتامُ الكرامَ و يصطفي • عقيلةَ مال الفاحش المتشدّد • يعني و اِنَّهُ لاجل حُبّ المال و ان انفاقه يثقل عليه

سورة القارعة ١٠١ وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ ۞ إِنَّ رَبَّهُم بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ ۞ ع

الجزء ٣٠ كلماتها ٣٥ سورة القارعة مكية و هي احدى عشر اٰية ۞ حروفها ١٦٠

ع ٢٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ۞

الْقَارِعَةُ ۞ مَا الْقَارِعَةُ ۞ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ ۞ يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ ۞ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنفُوشِ ۞ فَأَمَّا مَن ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ ۞ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَّاضِيَةٍ ۞ وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ ۞ فَأُمُّهُ

لبخيل ممسك - او اراد بالشديد القوي وَ انّه لِحُبِّ المال و ايثار الدنيا و طلبها قويّ مطيق و هو لحبّ عبادة الله و شكر نعمته ضعيف متقاعس تقول هو شديد لهذا الامر و قويّ له اذا كان مطيقًا له ضابطا - او اراد انّه لِحُبِّ الخيرات غير هشّ منبسط ولكنه شديد منقبض - [بُعْثِرَ] بُعث - و قرئ بُحْثِرَ - و بُحِثَ - و بُحْثِرَ و حَصَّلَ على بنائهما الفاعل - و حَصَلَ بالتخفيف و معنى [حُصِّلَ] جُمع في الصحف اي اظهر محصّلا مجموعا - و قيل مُيِّز بين خيره و شرّه و منه قيل للمُنْخُل المحصل - و معنى علمه بهم يوم القيٰمة مجازاته لهم على مقادير اعمالهم لان ذلك اثر خُبْره بهم - و قرأ ابو السمال اَنَّ رَبَّهُم بِهِمْ يَوْمَئِذٍ خَبِيرٌ - عن رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم مَن قرأ سورة و العٰديٰت اُعطي من الاجر عشر حسنات بعدد مَن بات بالمزدلفة و شهد جمعا ۞

سورة القارعة

الظرف نصب بمضمر دلّت عليه القارعة اي تقرع [يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ] شبّههم بالفراش في الكثرة و الانتشار و الضعف و الذلّة و التطاير الى الداعي من كل جانب كما يتطاير الفراش الى النار - قال جرير ۞ شعر ۞ ان الفرزدق ما علمتَ و قومه ۞ مثل الفراش غشين نار المصطلي ۞ و في امثالهم اضعف من فراشة و اذلّ و اجهل و سمّي فراشا لتفرّشه و انتشاره - و شبّه الجبال بالعهن و هو الصوف المصبّغ الوانًا لانها الوان ، بالمنفوش منه لتفرّق اجزائها - و قرأ ابن مسعود كَالصُّوفِ - المَوَازِين جمع موزون و هو العمل الذي له وزن و خطر عند الله - او جمع ميزان - و ثقلها رجحانها و منه حديث ابي بكر لعمر رضي الله عنه في وصيّته له و انما ثقلت موازين مَن ثقلت موازينهم يوم القيٰمة باتّباعهم الحق و ثقلها في الدنيا وحُقّ لميزان لا يوضع فيه الّا الحسنات ان يثقل و انما خفّت موازين من خفّت موازينه باتّباعهم الباطل و خفّتها في الدنيا وحُقّ لميزان لا يوضع فيه الا السيئات ان يخفّ [فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ] من قولهم اذا دعوا على الرجل بالهلكة هوت امّه لانه اذا هوى اي سقط و هلك فقد هوت امّه ثكلا و حزنا - قال ۞ شعر ۞ هوت امّه مايبعث الصبح غاديا ۞ و ماذا يؤدّي الليل حين يؤوب ۞ فكانه قيل وَ اَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فقد هلك - و قيل هَاوِيَة من اسماء النار و كأنها النار العميقة لهويّ اهل النار فيها مهوًى بعيدا كما روي يهوي فيها سبعين خريفا اي فمأواه

هَاوِيَةٌ ۞ وَمَآ أَدْرٰلكَ مَا هِيَهْ ۞ نَارٌ حَامِيَةٌ ۞ ع

كلماتها ٢٨ — سورة التكاثر مكيّة و هي ثمان ايات • — حروفها ١٢٣

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۞

اَلْهٰكُمُ التَّكَاثُرُ ۞ حَتّٰى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ ۞ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُوْنَ ۞ ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُوْنَ ۞ كَلَّا لَوْ تَعْلَمُوْنَ عِلْمَ الْيَقِيْنِ ۞

النار - وقيل للمأوى امّ على التشبيه لان الامّ مأوى الولد و مفزعه - و عن قتادة فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ فامّ رأسه هاوية في قعر جهنّم لانه يطرح فيها منكوسا [هِيَهْ] ضمير الداهية التي دلّ عليها قوله فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ في التفسير الاول - او ضمير هَاوِيَةٌ و الهاء للسكت و اذا وصل القارئ حذفها - و قيل حقّه ان لا يدرج لئلّا يسقطها الادراج لانها ثابتة في المصحف و قد أُجيز اثباتها مع الوصل - عن رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم مَن قرأ سورة القارعة ثقّل الله بها ميزانه يوم القيٰمة •

سورة التكاثر

اَلْهَاه عن كذا واَقْهاه اذا شَغله - و [التَّكَاثُرُ] التباري في الكثرة و التباهي بها و ان يقول هؤلاء نحن اكثر و هٰؤلاء نحن اكثر - روي ان بني عبد مناف و بني سهم تفاخروا ايّهم اكثر عددا فكثرهم بنو عبد مناف فقالت بنو سهم ان البغي اهلكنا في الجاهلية فعادّونا بالاَحياء و الاَموات فكثرتهم بنو سهم و المعنى انكم تكاثرتم بالاَحياء حتى اذا استوعبتم عددهم صرتم الى المقابر فتكاثرتم بالاموات عبّر عن بلوغهم ذكر الموتى بزيارة المقابر تهكّما بهم - وقيل كانوا يزورون المقابر فيقولون هذا قبر فلان و هذا قبر فلان عند تفاخرهم و المعنى اَلْهٰكُمْ ذلك و هو مما لا يَعْنيكم و لا يُجدي عليكم في دنياكم و اُخرتكم عما يَعنيكم من امر الدين الذي هو اهمّ واعنى من كل مهمّ - او اراد اَلْهٰكُمُ التَّكَاثُرُ بالاموال و الاولاد الى ان مُتّم وقُبرتم منفقين اعماركم في طلب الدنيا و الاستباق اليها و التهالك عليها الى ان اتاكم الموت لا همّ لكم غيرها عما هو اولى بكم من السعي لعاقبتكم و العمل لاُخرتكم و زيارةُ القبر عبارة عن الموت - قال • شعر • لن يخلص العام خليل عشرا • ذات الضماد او يزور القبرا • و قال الاخطل • شعر • زار القبور ابو مالك • فاصبح اَلْاَم زُوّارها • وقرأ ابن عباس ءَاَلْهٰكُمْ على الاستفهام الذي معناه التقرير - [كَلَّا] ردع و تنبيهٌ على انه لا ينبغي للناظر لنفسه ان يكون الدنيا جميع همّه و لا يهتمّ بدينه [سَوْفَ تَعْلَمُوْنَ] انذار ليخافوا فينتبهوا عن غفلتهم و التكرير تأكيد للردع و الانذار عليهم - و [ثُمَّ] دلالة على ان الانذار الثاني ابلغ من الاول و اشدّ كما تقول للمنصوح اقول لك ثم اقول لك لا تفعل و المعنى سَوْفَ تَعْلَمُوْنَ الخطاء فيما انتم عليه اذا عاينتم ما قدّامكم من هول لقاء الله تعالى و ان هذا التنبيه نصيحة لكم و رحمة عليكم ثم كرّر التنبيه ايضا و قال [لَوْ تَعْلَمُوْنَ] محذوف الجواب يعني لَوْ تَعْلَمُوْنَ ما بين ايديكم [عِلْمَ] الامر [الْيَقِيْنِ] اي كعلمكم ما تستيقنونه من الامور التي وَكّلتم بعلمها هممكم لَفعلتم ما لا يوصف و لا يكتنه ولٰكنكم ضُلّال

سورة العصر ١٠٣ لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ ۝ ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ ۝ ثُمَّ لَتُسْئَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ ۝ ع

الجزء ٣٠ كلماتها ١٤ سورة العصر مكية وهي ثلث أيات ● حروفها ٧٤

ع ٢٧-٢٨

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ ۝

وَالْعَصْرِ ۝ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ۝ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ ۝ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ۝ ع

جَهلة - ثم قال [لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ] فبيّن لهم ما انذرهم منه و اوعدهم به و قد مرّ مرّاً في ايضاح الشيء بعد ابهامه من تفخيمه و تعظيمه و هو جواب قسم محذوف و القسم لتوكيد الوعيد و ان ما اُوعدوا به ما لا مدخل فيه للريب و كرّره معطوفا بثمّ تغليظا في التهديد و زيادة في التهويل - و قرئ لَتَرَؤُنَّ بالهمز و هي مستكرهة - فان قلت لم استكرهت و الواو المضمومة قبلها همزة قياس مطرد - قلت ذلك في الواو التي ضمّتها لازمة و هذه عارضة لالتقاء الساكنين - و قرئ لَتُرَوُنَّ - و لَتُرَوُنَّهَا على البناء للمفعول [عَيْنَ الْيَقِينِ] اي الرؤية التي هي نفس اليقين و خالصته - و يجوز ان يراد بالرؤية العلم و الابصار [عَنِ النَّعِيمِ] عن اللهو و التنعم الذي شغلكم الالتذاذ به عن الدين و تكاليفه - فان قلت ما النعيم الذي يسأل عنه الانسان و يعاتب عليه فما من احد الّا و له نعيم - قلت هو نعيم من عكف همّته على استيفاء اللذّات و لم يعش الا ليأكل الطيّب و يلبس الليّن و يقطع اوقاته باللهو و الطرب لا يعبأ بالعلم و العمل و لا يحمل نفسه مشاقّهما فاما من تمتّع بنعمة الله و ارزاقه التي لم يخلقها الّا لعباده و تقوّى بها على دراسة العلم و القيام بالعمل و كان ناهضا بالشكر فهو من ذلك بمعزل و اليه اشار رسول اللّه صلّى اللّه عليه و اله و سلّم فيما يروى انه اكل هو و اصحابه تمرا و شربوا عليه ماء فقال الحمد للّه الذي اطعمنا و سقانا و جعلنا مسلمين - عن رسول الله صلّى اللّه عليه و اله و سلّم مَن قرأ اَلْهٰكُمُ التَّكَاثُرُ لم يحاسبه الله بالنعيم الذي انعم به عليه في دار الدنيا و اُعطي من الاجر كأنما قرأ الف أية ●

سورة العصر

اقسم بصلوٰة العصر لفضلها بدليل قوله تعالى وَالصَّلٰوةِ الْوُسْطٰى صَلٰوةِ الْعَصْرِ في مصحف حفصة و قوله عليه السلام مَن فاتته صلوٰة العصر فكأنما وتر اهله و ماله و لان التكليف في ادائها اشقّ لتهافت الناس في تجاراتهم و مكاسبهم اٰخر النهار و اشتغالهم بمعايشهم - او اقسم بالعشيّ كما اقسم بالضحى لما فيهما جميعا من دلائل القدرة - او اقسم بالزمان لما في مروره من اصناف العجائب [وَالْاِنْسَانَ] للجنس - و الخُسْر الخُسران كما قيل الكُفر في الكُفران و المعنى ان الناس في خسران من تجاراتهم الا الصالحين وحدهم لانهم اشتروا الاٰخرة بالدنيا فربحوا و سعدوا و مَن عداهم تجروا خلاف تجارتهم فوقعوا في الخسارة و الشقاوة [وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ] بالامر الثابت الذي لا يسوغ انكاره و هو الخير كلّه من توحيد الله و طاعته و اتّباع كُتبه

كلماتها ٣٣ | سورة الهمزة مكيّة و هي تسع أيات * | حروفها ١٣٥ | سورة الهمزة ١٠٤
الجز ٣٠ ع ٢٨

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۞

وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ ۞ الَّذِيْ جَمَعَ مَالًا وَّعَدَّدَهٗ ۞ يَحْسَبُ اَنَّ مَالَهٗۤ اَخْلَدَهٗ ۞ كَلَّا لَيُنْۢبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ ۞

و رُسله و الزهد في الدنيا و الرغبة في الأخرة [وَ تَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ] عن المعاصي و على الطاعات و على ما يبلو الله به عباده - عن رسول الله صلّى الله عليه و اله و سلّم مَن قرأ سورة وَ الْعَصْرِ غفر الله له و كان ممن تواصى بالحقّ و تواصى بالصبر *

سورة الهمزة

الهمزُ الكسر كالهزم و اللمزُ الطعن يقال لَمَزه و لَهَزه طَعَنَه و المراد الكسر من اعراض الناس و الغضّ منهم و اغتيابهم و الطعن فيهم و بناء فُعَلَة يدلّ على ان ذلك عادة منه قد ضرِيَ بها و نحوهما اللُّعَنَة والضُّحَكَة - قال * ع * و ان أُغَيَّبْ فانت الهامز اللُّمَزه * و قرئ وَيْلٌ لِّلْهُمَزَةِ اللُّمَزَةِ - و قرئ وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمْزَةٍ لُّمْزَةٍ بسكون الميم و هو المسخرة الذي يأتي بالاوابد و الاضاحيك فيُضْحَك منه و يُشْتَم - و قيل نزلت في الاخنس بن شريق و كانت عادته الغيبة و الوقيعة - و قيل في اُمَيّة بن خلف - و قيل في الوليد بن المغيرة و اغتيابه لرسول الله صلّى الله عليه و اله و سلّم و غضّه منه - و يجوز ان يكون السبب خاصًّا و الوعيد عامًّا ليتناول كل من باشرَ ذلك القبيح و ليكون جاريا مجرى التعريض بالوارد فيه فان ذلك ازجر له و انكى فيه [اَلَّذِيْ] بدل من كُلّ - او نصب على الذمّ - وقرئ جَمَّعَ بالتشديد و هو مطابق لعَدَّدَهٗ - و قيل عَدَّدَهٗ جعله عُدّة لحوادث الدهر - وقرئ وَ عَدَدَهٗ اي جَمَعَ المال و ضَبط عدده و احصاه - او جَمَع ماله و قومه الذي ينصرونه من قولك فلان ذو عَدد و عُدد اذا كان له عدد وافر من الانصار و ما يُصلحهم - و قيل وَ عَدَدَهٗ معناه و عَدَه على فك الادغام نحو ضَنِنُوا [اَخْلَدَهٗ] و خلّده بمعنىً اي طَوّل المالُ امله و منّاه الامانيَّ البعيدةَ حتى اصبح لفرط غفلته و طول امله يَحْسَبُ اَنَّ المال تركه خالدا في الدنيا لا يموت - او يعمل من تشييد البنيان الموثّق بالصخر و الأجرّ و غرس الاشجار و عمارة الارض عملَ من يظنّ ان ماله ابقاه حيًّا - او هو تعريض بالعمل الصالح و انه هو الذي اخلد صاحبه في النعيم فامّا المال فما اخلد احدا فيه - و روي انه كان للاخنس اربعة الاف دينار - و قيل عشرة الأف - و عن الحسن انه عاد موسرا فقال ما تقول في اُلوف لم افتد بها من لئيم و لا تفضّلت على كريم قال و لكن اما ذا قال لنَبْوة الزمان و جَفْوة السلطان و نوائب الدهر و مخافة الفقر قال اذن تدَعُهُ لمن لا يحمدك و ترِد على من لا يعذرك [كَلَّا] ردعٌ له عن حسبانه - وقرئ لَيُنْبَذَانِّ اي هو و ماله - و لَيُنْبَذُنَّ بضم الذال اي هو و انصاره - و لَيَنْبِذَنَّهٗ [فِي الْحُطَمَةِ] في النار التي من شانها ان تحطم كل ما يُلقى فيها و يقال للرجل الأكول انه لحطمةٌ - و قرئ

سورة الفيل ۱۰۵ | وَمَآ اَدْرٰكَ مَا الْحُطَمَةُ ۞ نَارُ اللّٰهِ الْمُوْقَدَةُ ۞ الَّتِيْ تَطَّلِعُ عَلَى الْاَفْـِٕدَةِ ۞ اِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّؤْصَدَةٌ ۞ فِيْ
الجزء ۳۰ | عَمَدٍ مُّمَدَّدَةٍ ۞ ع

ع ۲۹ | كلماتها ۲۴ | سورة الفيل مكّية و هي خمس أيات • | حروفها ۹۴

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۞

اَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِاَصْحٰبِ الْفِيْلِ ۞ اَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِيْ تَضْلِيْلٍ ۞ وَّاَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا اَبَابِيْلَ ۞

الْحُطَمَة يعني انها تدخل في اجوافهم حتى تصل الى صدورهم وَتَطّلع على افئدتهم و هي اوساط القلوب و لا شيء في بدن الانسان الطف من الفؤاد و لا اشدّ تألّما منه بادنى اذىً يمسّه فكيف اذا اطّلعت عليه نار جهنّم و استولت عليه - و يجوز ان تخصّ الافئدة لانها مواطن الكفر و العقائد الفاسدة و النيّات الخبيثة و معنى اطّلاع النار عليها انها تعلوها و تغلبها و تشتمل عليها او تُطالع على سبيل المجاز معادن موجبها [مُؤْصَدَةٌ] مطبقة - قال • شعر • تحنّ الى اجبال مكّة ناقتي • و من دونها ابواب صنعاء مؤصدة • و قرئ في عُمُد بضمتين - و عُمْد بسكون الميم - و عَمَد بفتحتين و المعنى انه يوكّد يأسهم من الخروج و تيقّنهم بحبس الابد فتؤصد عليهم الابواب و تُمدّد على الابواب العُمد استيثاقا في استيثاق - و يجوز ان يكون المعنى انَّهَا عَلَيْهِمْ مُّؤْصَدَةٌ موثقين فِيْ عُمُد مُّمَدَّدَةٍ مثل المقاطر التي يقطر فيها اللصوص اللّٰهم اَجِرنا يا خير مستجار - عن رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم مَن قرأ سورة الهمزة اعطاه اللّه عشر حسنات بعدد مَن استهزأ بمُحمّد صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم و اصحابه •

سورة الفيل

روي ان ابرهة بن الصباح الاشرم ملكَ اليمن من قبل اَصْحمة النجاشي بنى كنيسة بصنعاء و سمّاها القُلّيس واراد ان يصرف اليها الحاجّ فخرج رجل من كنانة فقعد فيها ليلا فاغضبه ذلك - و قيل اَجّجت رُفقة من العرب نارا فحملتها الريح فاحرقتها فحلفَ ليهدمنّ الكعبة فخرج بالحبشة و معه فيل له اسمه محمود و كان قويّا عظيما و اثنى عشر فيلا غيره - و قيل ثمانية - و قيل كان الف فيل - و قيل كان وحده فلما بلغ المغمّس خرج اليه عبد المطّلب و عرض عليه ثُلث اموال تهامة ليرجع فابى و عبّا جيشه و قدّم الفيل فكانوا كلما وجّهوه الى الحرم بَرَكَ و لم يبرح و اذا وَجّهوه الى اليمن او الى غيره من الجهات هَرْول فارسل اللّه طيرسُودا - و قيل خُضرا - و قيل بيضا مع كل طائر حجر في منقاره و حجران في رجليه اكبر من العدسة و اصغر من الحمّصة - و عن ابن عباس انه رأى منها عند امّ هانئ نحو قفيز مخطّطة بحمرة كالجزع الظفاري فكان الحجر يقع على رأس الرجل فيخرج من دبره و على كل حجر اسم من يقع عليه ففرّوا فهلكوا في كل طريق و منهل و دوِيَ ابرهة فتساقطت انامله و آرابه و ما

تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِّنْ سِجِّيلٍ ۝ فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ ۝ ع

مات حتى انصدع صدره عن قلبه و انفلت وزيره ابو يكسوم و طائر يحلّق فوقه حتى بلغ النجاشي فقصّ عليه القصة فلما اتمّها وقع عليه الحجر فخر ميّتا بين يديه ـ و قيل كان ابرهة جدّ النجاشي الذي كان في زمن رسول الله باربعين سنة ـ و قيل بثلث و عشرين سنة ـ و عن عائشة رضي الله عنها رأيت قائد الفيل و سائسه اعميين مُقْعَدين يستطعمان ـ و فيه ان ابرهة اخذ لعبد المطّلب مائتي بعير فخرج اليه فيها فجهزه و كان رجلا جسيما وسيما و قيل هذا سيّد قريش و صاحب عير مكّة الذي يُطعم الناس في السهل و الوحوش في رؤس الجبال فلما ذكر حاجته قال سقطتَ من عيني جئتُ لاهدم البيت الذي هو دينك و دين آبائك و عصمتك و شرفكم في قديم الدهر فألهاك عنه ذود اُخذ لك فقال انا ربّ الابل و للبيت ربّ سيمنعه ثم رجع و اتى باب البيت فاخذ بحلقته و هو يقول ٭ شعر ٭ لاهمّ ان المرء يمنع رحله ٭ فامنع حلالك ٭ لا يغلبنّ صليبهم و محالهم ٭ عدوًا محالك ٭ ان كنت تاركهم و كعبتنا ٭ فامر ما بدا لك ٭ شعر ٭ يا ربّ لا ارجو لهم سواكا ٭ يا ربّ فامنع منهم حماكا ٭ فالتفت وهو يدعو فاذا هو بطير من نحو اليمن فقال والله انها لطير غريبة ما هي بنجديّة و لا تهامية ـ و فيه ان اهل مكّة قد احتووا على اموالهم و جمع عبد المطّلب من جواهرهم و ذهبهم الجُوَر و كان سبب يساره ـ و عن ابي سعيد الخدري انه سُئل عن الطير فقال حمام مكّة منها ـ و قيل جاءت عشيّة ثم صبّحتهم ـ و عن عكرمة من اصابته جدرته و هو اول جُدري ظهرَ ـ قرئ اَلَمْ تَرْ بسكون الراء للجدّ في اظهار اثر الجازم و المعنى انك رأيت آثار فعل الله بالحبشة و سمعتَ الاخبار به متواترةً فقامت لك مقام المشاهدة و [كَيْفَ] في موضع نصب بفَعَلَ رَبُّكَ لا بألَمْ تَرَ لما في كيف من معنى الاستفهام [فِيْ تَضْلِيْلٍ] في تضييع و ابطال يقال ضلّل كيده اذا جعله ضالاً ضائعا و نحوه قوله تعالى وَمَا كَيْدُ الْكٰفِرِيْنَ اِلَّا فِيْ ضَلٰلٍ ـ و قيل لامرئ القيس الملك الضليل لانه ضلّل ملك ابيه اي ضيّعه يعني انهم كادوا البيت اولا ببناء القُلَّيس و ارادوا ان ينسخوا امره بصرف وجوه الحاجّ اليه فضُلّل كيدهم بايقاع الحريق فيه و كادوه ثانيا بارادة هدمه فضُلّل بارسال الطير عليهم [اَبَابِيْلَ] حزائق الواحد اِبالة و في امثالهم ضغث على ابالة و هي الحزمة الكبيرة شبّهت الحزقة من الطير في تضامّها بالابالة ـ و قيل اَبابِيْل مثل عَبَادِيد و شَمَاطِيط لا واحد لها ـ وقرأ ابو حنيفة رحمه الله يَرْمِيْهِمْ اي الله تعالى او الطير لانه اسم جمع مذكر و انما يؤنث على المعنى و [سِجِّيْل] كأنه عَلَم للديوان الذي كُتب فيه عذاب الكفّار كما ان سجّينا عَلَم لديوان اعمالهم كأنه قيل بحجارة من جملة العذاب المكتوب المدوّن و اشتقاقه من الاسجال و هو الارسال لان العذاب موصوف بذلك وَاَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا ـ فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوْفَانَ ـ و عن ابن عباس من طين مطبوخ كما يطبخ الآجر ـ و قيل هو معرّب من سَنْگ گل ـ و قيل من شديد عذابه و رووا بيت ابن مقبل ٭ع٭ ضربًا تواصت به الابطال سجّينا ٭ وانما هو سجّينا و القصيدة نونيّة مشهورة في ديوانه ـ و شبّهوا بورق الزرع اذا اُكل اي وقع فيه الاُكال و هو ان

كلماتها ١٧ | سورة القريش مكية و هي اربع أيات * | حروفها ٧٩

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

لِئِيلٰفِ قُرَيْشٍ ﴿١﴾ اٖلٰفِهِمْ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَ الصَّيْفِ ﴿٢﴾ فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هٰذَا الْبَيْتِ ﴿٣﴾ الَّذِيْ اَطْعَمَهُمْ مِّنْ جُوْعٍ ﴿٤﴾

يأكله الدود - او بتبن اكلته الدواب و راثته و لكنه جاء على ما عليه أداب القرأن كقوله كَانَا يَاْكُلٰنِ الطَّعَامَ - او اريد أكل حبة فبقي صفرا منه - عن رسول اللّٰه صلى اللّٰه عليه و أله و سلم من قرأ سورة الفيل اعفاه الله ايام حيوته من الخسف و المسخ *

سورة القريش

[لِئِيلٰفِ قُرَيْشٍ] متعلق بقوله فَلْيَعْبُدُوا امرهم ان يعبدوا لاجل ايلافهم الرحلتين - فان قلت فلم دخلت الفاء - قلت لما في الكلام من معنى الشرط لان المعنى امّا لا فليعبدوه لايلافهم على معنى ان نعم الله عليهم لا تحصى فان لم يعبدوه لسائر نعمه فليعبدوه لهذه الواحدة التي هي نعمة ظاهرة - و قيل المعنى اعجبوا لِئِيلٰفِ قُرَيْشٍ - و قيل هو متعلق بما قبله اي فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّاْكُوْلٍ لِئِيلٰفِ قُرَيْشٍ و هذا بمنزلة التضمين في الشعر و هو ان يتعلق معنى البيت بالذي قبله تعلقا لا يصح الا به و هما في مصحف أبي سورة واحدة بلا فصل - و عن عمر رضي الله عنه انه قرأهما في الثانية من صلوة المغرب وقرأ في الاولى وَ التِّيْنِ و المعنى انه اهلك الحبشة الذين قصدوهم ليتسامع الناس بذلك فيتهيبوهم زيادة تهيب و يحترموهم فضل احترام حتى ينتظم لهم الامر في رحلتيهم فلا يجترئ احد عليهم - و كانت لقريش رحلتان يرحلون في الشتاء الى اليمن و في الصيف الى الشام فيمتارون و يتجرون و كانوا في رحلتيهم أمنين لانهم اهل حرم الله وولاة بيته فلا يتعرض لهم و الناس غيرهم يتخطفون و يغار عليهم - و الايلاف من قولهم ألفت المكان أولفه ايلافا اذا ألفته فانا مؤلف - قال * ع * من المؤلفات الزهو غير الاوارك * و قرئ لِئِلٰفِ قُرَيْشٍ اي لمؤالفة قريش وقيل يقال ألفته الفا والافا - وقرأ ابو جعفر لِئِلْفِ قُرَيْشٍ - وقد جمعهما من قال * شعر * زعمتم ان اخوتكم قريش * لهم الف و ليس لكم الاف * وقرأ عكرمة لِيَاْلَفْ قُرَيْشٌ اِلْفَهُمْ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَ الصَّيْفِ - وقريش ولد النضر بن كنانة سموا بتصغير القرش و هو دابة عظيمة في البحر تعبث بالسفن و لا تطاق الا بالنار - و عن معوية انه سأل ابن عباس رضي الله عنه لم سميت قريش قال بدابة في البحر تأكل ولا تؤكل وتعلو ولا تعلى و انشد * شعر * و قريش هي التي تسكن البحر بها سميت قريش قريشا * و التصغير للتعظيم - و قيل من القرش و هو الكسب لانهم كانوا كسابين بتجاراتهم و ضربهم في البلاد اطلق الايلاف ثم ابدل عنه المقيد بالرحلتين تفخيما لامر الايلاف و تذكيرا بعظيم النعمة فيه و نصب الرحلة بايلافهم مفعولا به كما نصب يتيما باطعام و اراد رحلتي الشتاء و الصيف فأفرد لامن الالباس كقوله * كلوا في بعض بطنكم * و قرئ رُحْلَةَ بالضم وهي

وَ اٰمَنَهُمْ مِّنْ خَوْفٍ ۝ ع

كلماتها ۲۵ | سورة الماعون مكية وهي سبع آيات ● | حروفها ۱۱۵ | الجزء ۳۰ | ع ۳۱

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

اَرَءَيْتَ الَّذِيْ يُكَذِّبُ بِالدِّيْنِ ۝ فَذٰلِكَ الَّذِيْ يَدُعُّ الْيَتِيْمَ ۝ وَ لَا يَحُضُّ عَلٰى طَعَامِ الْمِسْكِيْنِ ۝ فَوَيْلٌ

الجهة التي يرحل اليها و التنكير في جُوع و خَوْف لشدّتهما يعني [اَطْعَمَهُمْ] بالرحلتين [مِنْ جُوْعٍ] شديد كانوا فيه قبلهما [وَ اٰمَنَهُمْ مِّنْ خَوْفٍ]عظيم و هو خوف اصحاب الفيل - او خوف التخطف في بلدهم و مسائرهم - و قيل كانوا قد اصابتهم شدة حتى اكلوا الجيف - العظام المحرقة وَ اٰمَنَهُمْ مِّنْ خَوْفِ الجُذام فلا يُصيبهم ببلدهم - و قيل ذلك كله بدعاء ابرٰهيم عليه السلام - و من بدع التفاسير وَ اٰمَنَهُمْ مِّنْ خَوْفٍ من ان تكون الخلافة في غيرهم - و قرئ مِنْ خَوْفٍ باخفاء النون - عن رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم مَن قرأ سورة لِاِيْلٰفِ قريش اعطاه الله عشر حسنات بعدد مَن طاف بالكعبة و اعتكف بها ●

سورة الماعون

قرئ اَرَيْتَ بحذف الهمزة و ليس بالاختيار لان حذفها مختص بالمضارع و لم يصح عن العرب ريت و لٰكن الذي سهل من امرها وقوع حرف الاستفهام في اول الكلام - ونحوه شعر ● صاح هل ريت او سمعت براع ● ردّ في الضرع ما قرى في العلاب ● وقرأ ابن مسعود اَرَءَيْتَكَ بزيادة حرف الخطاب كقوله تعالى اَرَءَيْتَكَ هٰذَا الَّذِيْ كَرَّمْتَ عَلَيَّ و المعنى هل عرفت [الَّذِيْ يُكَذِّبُ] بالجزاء مَن هو ان لم تعرفه [فَذٰلِكَ الَّذِيْ] يكذّب بالجزاء هو الذي [يَدُعُّ الْيَتِيْمَ] اي يدفعه دفعا عنيفا بجفوة و اذًى و يردّه ردًّا قبيحا بزجر و خشونة - و قرئ يَدَعُ اي يترك و يجفو [وَ لَا يَحُضُّ] و لا يبعث اهله [عَلٰى]بذل[طَعَامِ الْمِسْكِيْنِ] جعل عَلَمَ التكذيب بالجزاء منعَ المعروف والاقدامَ على ايذاء الضعيف يعني انه لو اٰمن بالجزاء و ايقن بالوعيد لخشيَ الله و عقابه و لم يُقدم على ذلك فحين اقدم عليه علم انه مكذّب فما اشدّه من كلام و ما اخوفه من مقام و ما ابلغه في التحذير من المعصية وانها جديرة بان يستدلّ بها على ضعف الايمان و رخاوة عقد اليقين ثم وصل به قوله [فَوَيْلٌ لِّلْمُصَلِّيْنَ] كانه قال فاذا كان الامر كذلك فَوَيْلٌ لِّلْمُصَلِّيْنَ الَّذِيْنَ يسهون عن الصلٰوة قلّة مبالاة بها حتى تفوتهم - او يخرج وقتها - او لا يصلّونها كما صلّاها رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم و السلف ولٰكن ينقرونها نقرا من غير خشوع و اخبات ولا اجتناب لما يكره فيها من العبث باللحية و الثياب و كثرة التثاؤب و الالتفات لا يدري الواحد منهم عن كم انصرف و لا ما قرأ من السورة و كما ترى صلٰوة اكثر من ترى الذين عادتهم الرياءُ باعمالهم و منعُ حقوق اموالهم و المعنى ان هؤلاء احقّ بان يكون سهوهم

لِلْمُصَلِّينَ ۝ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۝ الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ ۝ وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ ۝ ع

عن الصلوة التي هي عماد الدين و الفارق بين الايمان والكفر و الرياء الذي هو شعبة من الشرك و منعُ الزكوة التي هي شقيقة الصلوة و قنطرة الاسلام علمًا على انهم يكذبون بالدين و كم ترى من المتسمين بالاسلام بل من العلماء منهم مَن هو على هذه الصفة فيا مصيبتاه - و طريقة اخرى ان يكون فَذٰلِكَ عطفًا على الَّذِي يُكَذِّبُ اِما عطف ذات على ذات او صفة على صفة و يكون جواب اَرَءَيْتَ محذوفًا لدلالة ما بعده عليه كأنه قيل اخبرني و ما تقول فيمن يكذب بالجزاء و فيمن يؤذي اليتيم و لا يُطعم المسكين أنعمَ ما يصنعُ ثم قال فَوَيْلٌ لِّلْمُصَلِّينَ اي اذا عُلم انه مسيء فَوَيْلٌ لِّلْمُصَلِّينَ على معنى فويل لهم الا انه وضع صفتهم موضع ضميرهم لانهم كانوا مع التكذيب و ما اُضيف اليهم ساهين عن الصلوة مرائين غير مزكّين اموالهم - فان قلت كيف جعلت المصلين قائما مقام ضمير الَّذِي يُكَذِّبُ و هو واحد - قلت معناه الجمع لانّ المراد به الجنس - فان قلت اي فرق بين قوله [عَنْ صَلَاتِهِمْ] و بين قولك فِيْ صلوتهم - قلت معنى عَنْ انهم ساهون عنها سهوَ ترك لها و قلة التفات اليها و ذلك فعل المنافقين او الفسقة الشطّار من المسلمين - و معنى فِيْ ان السهو يعتريهم فيها بوسوسة شيطان او حديث نفس و ذلك لا يكاد يخلو منه مسلم و كان رسول الله صلّى الله عليه و اله و سلم يقعُ له السهو في صلوته فضلا عن غيره و من ثمه اثبت الفقهاء باب سجود السهو في كُتبهم - و عن انس الحمد لله على اَن لم يقل فِيْ صلوتهم - و قرأ ابن مسعود لَاهُوْنَ - فان قلت ما معنى المراءة - قلت هي مفاعلة من الاراءة لان المرائي يُرى الناس عمله و هم يُرونه الثناءَ عليه و الاعجابَ به و لا يكون الرجل مرائيًا باظهار العمل الصالح اِن كان فريضةً فمن حقّ الفرائض الاعلان بها و تشهيرها لقوله عليه السلام و لا غُمّة في فرائض الله لانها اَعْلام الاسلام و شعائر الدين و لانّ تاركها يستحق الذمّ و المقتَ فوجب اماطة التهمة بالاظهار و اِنْ كانَ تطوعًا فحقّه ان يخفى لانه مما لا يلامُ بتركه و لا تهمة فيه فان اظهره قاصدا للاقتداء به كان جميلا و انما الرياء ان يقصد بالاظهار ان تراه الاعين فتُثني عليه بالصلاح - و عن بعضهم انه رأى رجلا في المسجد قد سجد سجدة الشكر فاطالها فقال ما احسنَ هذا لو كان في بيتك و انما قال هذا لانه توسّم فيه الرياء و السُمعة على ان اجتناب الرياء صعب الّا على المرتاضين بالاخلاص و من ثمه قال رسول الله صلّى الله عليه و اله وسلّم الرياء اخفى من دبيب النملة السوداء في الليلة المظلمة على المسح الاسود [اَلْمَاعُوْنَ] الزكوة - قال الراعي ● شعر ● قومٌ على الاسلام لمّا يمنعوا ● ماعونهم و يُضيّعوا التهليلا ● و عن ابن مسعود ما يتعاور في العادة من الفأس و القدر و الدلو و المقدحة و نحوها - و عن عائشة رضي الله عنها الماء و النار والملح و قد يكون منع هذه الاشياء محظورا في الشريعة اذا استُعيرت عن اضطرار و قبيحا في المروّة في غير حال الضرورة - عن رسول الله صلّى الله عليه و اله و سلم مَن قرأ سورة اَرَءَيْتَ غفر الله له ان كان للزكوة مؤديا ●

حروفها ٣٧ — سورة الكوثر مكية وهي ثلث آيات • — كلماتها ١٠

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

اِنَّآ اَعْطَيْنٰكَ الْكَوْثَرَ ۝ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَ انْحَرْ ۝ اِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْاَبْتَرُ ۝ ع

سورة الكوثر

في قراءة النبيّ صلّى اللّٰه عليه وآله وسلّم اِنَّآ اَنْطَيْنٰكَ بالنون و في حديثه صلّى اللّٰه عليه و آله وسلّم و انطوا الثبجة - و الكَوثر فَوعل من الكثرة وهو المفرط الكثرة - قيل لاعرابيّة رجع ابنها من السفر بمَ آبَ ابنك قالت آبَ بكوثر - وقال • شعر • و انت كثير يا ابن مروان طيّبٌ • وكان ابوك ابن العقائل كَوْثرا • و قيل الكَوثر نهر في الجنّة - و عن النبيّ صلّى اللّٰه عليه وآله وسلّم انه قرأها حين انزلت عليه فقال اتدرون ما الكوثر انه نهر في الجنة وَعَدنيه ربّي فيه خير كثير - و روي في صفته احلى من العسل و اشدّ بياضا من اللبن و ابردُ من الثلج و الين من الزبد حافتاه الزبرجد و اوانيه من فضّة عدد نجوم السماء - و يروى لا يظمأ من شرب منه ابدًا اول وارديه فقراء المهاجرين الدانسوا الثياب الشُعث الرؤس الذين لا يزوّجون المنعّمات و لا يفتح لهم ابواب السُدَد يموت احدهم و حاجته تتلجلجُ في صدره لو اقسم على الله لابرّه - و عن ابن عباس انه فسّر الكَوثر بالخير الكثير فقال له سعيد بن جبير ان ناسا يقولون هو نهر في الجنّة فقال هو من الخير الكثير - و النَحر نحر البُدن - و عن عطيّة هي صلوٰة الفجر بجمع و النحر بمنى - و قيل هي صلوٰة العيد و التضحيةُ - و قيل هي جنس الصلوٰة و النحر وضع اليمين على الشمال و المعنى اُعطيت ما لا غاية لكثرته من خير الدارين الذي لم يُعطه احد غيرك و معطي ذلك كله انا اِلٰه العٰلمين فاجتمعت لك الغبطتان السنيتان اصابة اشرف عطاء و اوفره من اكرم معط و اعظم منعم فاعبُدْ ربّك الذي اعزّك باعطائه و شرّفك وصانك من مِنَن الخلق مراغمًا لقومك الذين يعبدون غير الله وَ انْحَرْ لوجهه و باسمه اذا نحرتَ مخالفًا لهم في النحر للاوثان [اِنَّ] من ابغضك من قومك لمخالفتك لهم [هُوَ الْاَبْتَرُ] لا انتَ لان كل من يولد الى يوم القيٰمة من المؤمنين فهم اولادك و اعقابك و ذكرك مرفوع على المنابر و المنارَ و على لسان كل عالم و ذاكر الى اٰخر الدهر يبدأ بذكر الله و يثنّي بذكرك و لك في الاٰخرة ما لا يدخل تحت الوصف فمثلك لا يقال له الاَبتر و انما الابتر هو شانئك المَنْسيّ في الدنيا و الاٰخرة و ان ذُكر ذُكر باللعن وكانوا يقولون ان محمّدا صُنبور اذا مات مات ذكره - و قيل نزلت في العاص بن وائل و قد سمّاه الابتر و الابتر الذي لا عقب له و منه الحمار الابتر الذي لا ذنَبَ له - عن رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم مَن قرأ سورة الكَوثر سقاه الله من كل نهر في الجنّة و يكتب له عشر حسنات بعدد كل قربان قرّبه العباد في يوم النحر او يقرّبونه •

كلماتها ٢٦ | سورة الكٰفرون مكية و هي ست اٰيات | حروفها ٩٩

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

قُلْ يٰاَيُّهَا الْكٰفِرُوْنَ ۝ لَآ اَعْبُدُ مَا تَعْبُدُوْنَ ۝ وَ لَآ اَنْتُمْ عٰبِدُوْنَ مَآ اَعْبُدُ ۝ وَ لَآ اَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُّمْ ۝ وَ لَآ اَنْتُمْ عٰبِدُوْنَ مَآ اَعْبُدُ ۝ لَكُمْ دِيْنُكُمْ وَ لِيَ دِيْنِ ۝ ع

كلماتها ١٩ | سورة النصر مدنية و هي ثلث اٰيات | حروفها ٨٢

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

اِذَا جَآءَ نَصْرُ اللّٰهِ وَ الْفَتْحُ ۝ وَ رَاَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُوْنَ فِيْ دِيْنِ اللّٰهِ اَفْوَاجًا ۝ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ

سورة الكٰفرون

المخاطبون كفرة مخصوصون قد علم الله منهم انهم لا يؤمنون - روي ان رهطًا من قريش قالوا يا محمد هلمّ فاتّبعْ ديننا و نتّبع دينك تعبد اٰلهتنا سنةً و نعبد اٰلهك سنةً فقال معاذَ الله اَنْ اُشرك بالله غيره فقالوا فاستلمْ بعض اٰلهتنا نصدّقك و نعبد اٰلهك فنزلتْ فغدًا الى المسجد الحرام و فيه الملأ من قريش فقام على رؤسهم فقرأها عليهم فايسوا [لَآ اَعْبُدُ] اريدتْ به العبادة فيما يستقبل لان لَا لا تدخل الّا على مضارع في معنى الاستقبال كما ان مَا لا تدخل الا على مضارع في معنى الحال الا ترى ان لَنْ تأكيد فيما تنفيه لَا و قال الخليل في لَنْ ان اصله لَا اَنْ و المعنى لا افعلُ في المستقبل ما تطلبونه منّي من عبادة اٰلهتكم [وَ لَآ اَنْتُمْ] فاعلون فيه ما اطلبُ منكم من عبادة الٰهي [وَ لَآ اَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُّمْ] اي و ما كنتُ قطّ عابدًا فيما سلفَ ما عبدتم فيه يعني لم يعهد مني عبادة صنم في الجاهلية فكيف ترجى مني في الاسلام [وَ لَآ اَنْتُمْ عٰبِدُوْنَ مَآ اَعْبُدُ] اي و ما عبدتم في وقت مّا انا على عبادته - فان قلت فهلّا قيل ما عبدتُ كما قيل مَا عَبَدْتُّمْ - قلت لانهم كانوا يعبدون الاصنام قبل المبعث و هو لم يكن يعبد الله تعالى في ذلك الوقت - فان قلت فلم جاء على مَا دون مَنْ - قلت لان المراد الصفة كأنه قال لا اعبد الباطل و لا تعبدون الحقّ - و قيل ان مَا مصدرية اي لا اعبدُ عبادتكم و لا تعبدون عبادتي [لَكُمْ دِيْنُكُمْ وَ لِيَ دِيْنِ] لكم شرككم و لي توحيدي و المعنى اني نبيّ مبعوث اليكم لادعُوَكم الى الحقّ و النجاة فاذا لم تقبلوا مني و لم تتّبعوني فدعُوني كفافًا و لا تدعوني الى الشرك - عن رسول الله صلّى الله عليه و اٰله و سلّم مَن قرأ سورة الكٰفرون فكأنما قرأ ربُع القراٰن و تباعدت منه مَرَدة الشياطين و برئ من الشرك و يُعافى من الفزع الاكبر ۝

سورة النصر

[اِذَا] منصوب بسَبِّحْ و هو لما يستقبل و الاعلام بذلك قبل كونه من اَعلام النبوّة - و روي انها نزلتْ

وَ اسْتَغْفِرْهُ ؕ اِنَّهٗ کَانَ تَوَّابًا ۝ ع

فی ایام التشریق بمنًی في حجّة الوداع - فان قلت ما الفرق بین النّصر و الفتح حتی عطف علیه - قلت النّصر الاغاثة و الاظهار علی العدو و منه نصرَ الله الارض غاثها و الفتح فتح البلاد و المعنی نَصر رسول الله علی العرب او علی قریش و فَتْح مکّة - و قیل جنس نَصْر الله للمؤمنین و فَتْح بلاد الشرك علیهم و کان فتح مکّة لعشر مضینَ من شهر رمضان سنة ثمان و مع رسول الله عشرة اُلاف من المهاجرین و الانصار و طوائف العرب و اقام بها خمس عشرة لیلة ثم خرج الی هوازنَ و حین دخلها وقف علی باب الکعبة ثم قال لا اله الا اللّٰه وحده لا شریك له صدق وعده و نصرَ عبده و هزمَ الاحزاب وحده ثم قال یا اهل مکّة ما تُرَوْن انّي فاعل بکم قالوا خیرًا اخٌ کریم و ابن اخ کریم ثم قال اذهبوا فانتم الطُّلَقاء فاعتقهم رسول الله صلّی اللّٰه علیه و اٰله و سلّم و قد کان الله تعالی امکنه من رقابهم عنوةً و کانوا له فیئًا فلذلك سمّي اهل مکّة الطُّلَقاء ثم بایعوه علی الاسلام [فِيْ دِیْنِ اللّٰهِ] في ملّة الاسلام التي لا دین له یضاف الیه غیرها وَ مَنْ یَبْتَغِ غَیْرَ الْاِسْلَامِ دِیْنًا فَلَنْ یُّقْبَلَ مِنْهُ [اَفْوَاجًا] جماعات کثیفةً کانت تدخل فیه القبیلة باسرها بعد ماکانوا یدخلون فیه واحدا واحدا و اثنین اثنین - و عن جابر بن عبد الله انه بکی ذات یوم فقیل له فقال سمعتُ رسول الله صلّی اللّٰه علیه و اٰله و سلّم یقول دخل الناس في دین الله افواجا و سیخرجون منه افواجا - و قیل اراد بالناس اهل الیمن قال ابو هریرة لما نزلت قال رسول اللّٰه صلّی اللّٰه علیه و اٰله و سلّم الله اکبر جاء نصر الله و الفتح و جاء اهل الیمن قومٌ رقیقة قلوبهم الایمانُ یمانٍ و الفقهُ یمانٍ و الحکمةُ یمانیة و قال اجدُ نَفَس ربکم من قبل الیمن - و عن الحسن لمّا فتح رسول الله مکّة اقبلت العرب بعضها علی بعض فقالوا اما اذ ظفر باهل الحرم فلیس به یدان و قد کان الله اجارهم من اصحاب الفیل و عن کلّ من ارادهم فکانوا یدخلون في الاسلام افواجا من غیر قتال - وقرأ ابن عباس فَتْحُ اللّٰهِ وَالنَّصْرُ - و قرئ یُدْخَلُوْنَ علی البناء للمفعول - فان قلت ما محل یَدْخُلُوْنَ - قلت النصب اما علی الحال علی ان رَاَیْتَ بمعنی ابصرت او عرفت او هو مفعول ثانٍ علی انه بمعنی علمتَ [فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ] فقل سبحٰن الله حامدًا له - او فتعجّبْ لتیسیر الله ما لم یخطر ببالك وبالِ احد من ان یغلب احد علی اهل الحرم و احمَدْه علی صنعه - او فاذکره مسبّحا حامدا زیادةً في عبادته و الثناء علیه لزیادة انعامه علیك - او فصلّ له - روت امّ هانیٔ انه لمّا فتح باب الکعبة صلّی صلٰوة الضحی ثماني رکعات - و عن عائشة کان یُکْثر قبل موته ان یقول سبحٰنك اللّٰهمّ و بحمدك اَستغفرك و اتوبُ الیك و الامر بالاستغفار مع التسبیح تکمیل للامر بما هو قِوام امر الدین من الجمع بین الطاعة و الاحتراس من المعصیة و لیکون امره بذلك مع عصمة لطفاً لامّته و لان الاستغفار من التواضع لله و هضم النفس فهو عبادة في نفسه - و عن النبيّ صلّی اللّٰه علیه و اٰله و سلّم انّي لاستغفرُ في الیوم و اللیلة مائة مرة - و روي انه لما قرأها رسول اللّٰه صلّی اللّٰه علیه و اٰله و سلّم علی اصحابه استبشروا و بکی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

تَبَّتْ يَدَاۤ اَبِيْ لَهَبٍ وَّ تَبَّ ۝ مَاۤ اَغْنٰى عَنْهُ مَالُهٗ وَمَا كَسَبَ ۝ سَيَصْلٰى نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ۝ وَّ امْرَاَتُهٗ ٭

العباس فقال صلّى الله عليه وآله وسلّم ما يُبكيك يا عمّ قال نُعيت اليك نفسك فقال انها لكما تقول فعاش بعدها سنتين لم ير فيهما ضاحكا مستبشرا ۔ و قيل ان ابن عباس هو الذي قال ذلك فقال رسول الله لقد اُوتي هذا الغلام علما كثيرا ۔ و روي انه لما نزلت خطب رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم فقال ان عبدا خيّره الله بين الدنيا و بين لقائه فاختار لقاء الله فعلم ابو بكر رضي الله عنه فقال فديناك بانفسنا و اموالنا وآبائنا و اولادنا ۔ وعن ابن عباس ان عمر رضي الله عنهما كان يُدنيه و يأذن له مع اهل بدر فقال عبد الرحمٰن أتأذن لهذا الفتى معنا و في ابنائنا مَن هو مثله فقال انه ممن قد علمتم قال ابن عباس فاذنَ لهم ذات يوم و اذنَ لي معهم فسألهم عن قول الله تعالى اذا جاء نصر الله و لا اراه سألهم الّا من اجلي فقال بعضهم امر الله نبيّه اذا فتح عليه ان يستغفره و يتوب اليه فقلتُ ليس كذلك ولكن نُعيت اليه نفسه فقال عمر ما اعلمُ منها الا مثل ما يعلم ثم قال كيف تلومونني عليه بعد ما ترونَ ۔ و عن النبيّ صلّى الله عليه و آله وسلّم انه دعا فاطمة رضي الله عنها وقال يابنتاه انه نُعيتْ اليّ نفسي فبكت فقال لا تبكي فانّك اول اهلي لحوقا بي ۔ و عن ابن مسعود ان هذه السورة تسمّى سورة التوديع [كَانَ تَوَّابًا] اي كَانَ في الازمنة الماضية منذ خلق المكلفين توّابا عليهم اذا استغفروا فعلى كل مستغفر ان يتوقّع مثل ذلك ۔ عن رسول الله صلّى الله و آله و سلّم مَن قرأ سورة اذا جاء نصر الله اُعطي من الاجر كمن شهد مع محمّد عليه السلام يوم فتح مكّة ٭

سورة اللهب

التَبابُ الهلاكُ ومنه قولهم أشابّة ام تابّة اي هالكة من الهرم و التعجيز و المعنى هلكت يداه لانه فيما يروى اَخذ حجرا ليرمي به رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم وَّ تَبَّ وهالك كله ۔ او جُعلت يداه هالكتين و المراد هلاك جملته كقوله تعالى بِمَا قَدَّمَتْ يَدَاكَ و معنى وَّ تَبَّ وكان ذلك و حصل كقوله ٭ شعر ٭ جزاني جزاه الله شرّ جزائه ٭ جزاءَ الكلاب العاويات و قد فعل ٭ و يدلّ عليه قراءة ابن مسعود وَ قَدْ تَبَّ ۔ و روي انه لما نزلَ وَ اَنْذِرْ عَشِيْرَتَكَ الْاَقْرَبِيْنَ رقيَ الصفا و قال يا صباحاه فاستجمعَ اليه الناس من كل اَوب فقال يا بني عبد المطلب يا بني فهر ان اخبرتكم ان بسفح هذا الجبل خيلا أكنتم مصدّقيّ قالوا نعم قال فانّي نذير لكم بين يدي الساعة فقال ابو لهب تبّا لك ألهذا دعوتنا فنزلتْ ۔ فان قلتَ لم كنّاه و التكنية تكرمة ۔ قلتُ فيه ثلثة اوجه ۔ ان يكون مشتهرا بالكنية دون الاسم فقد يكون الرجل معروفا باحدهما و لذلك تجري الكنية على

حَمَّالَةَ الْحَطَبِ ۚ فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ ۚ

الاسم او الاسم على الكنية عطف بيان فلما اريد تشهيره بدعوة السوء و ان تبقى سمة له ذكر الاشهر من علميه و يؤيد ذلك قراءة من قرأ يَدَا اَبُو لَهَبٍ كما قيل علىّ بن ابو طالب و معوية بن ابو سفين لئلا يغير منه شيء فيشكل على السامع و لفليتة بن قاسم امير مكة ابنان احدهما عبد الله بالجر و الأخر عبدَ الله بالنصب - و الثاني كان اسمه عبد العزى فعدل عنه الى كنيته - و الثالث انه لما كان من اهل النار و ماله الى نار ذات لهب وافقت حاله كنيته فكان جديرا بان يذكر بها و يقال ابو لهب كما يقال ابو الشر للشرير و ابو الخير للخير و كما كنى رسول الله ابا المهلب ابا صفرة بصفرة في وجهه - و قيل كُنّي بذلك لتلهب وجنتيه و اشراقهما فيجوز ان يذكر بذلك تهكما به و بافتخاره بذلك - و قرئ اَبِي لَهْبٍ بالسكون و هو من تغيير الاعلام كقولهم شُمس بن مالك - [مَا اَغْنٰى] استفهام في معنى الانكار و محله النصب - او نفي - [وَمَا كَسَبَ] مرفوع و ما موصولة او مصدرية بمعنى و مكسوبه او و كسبه و المعنى لم ينفعه ماله و ما كسب بماله يعني رأس المال و الارباح او ماشيته و ما كسب من نسلها و منافعها و كان ذا سابياء - او ماله الذي ورثه من ابيه و الذي كسبه بنفسه - او ماله التالد و الطارف - و عن ابن عباس مَا كَسَبَ ولده - و حكي ان بني ابي لهب احتكموا اليه فاقتتلوا فقام يحجز بينهم فدفعه بعضهم فوقع فغضب فقال اخرجوا عني الكسب الخبيث و منه قوله عليه السلام ان اطيب ما يأكل الرجل من كسبه و ان ولده من كسبه - و عن الضحاك ما ينفعه ماله وعمله الخبيث يعني كيده في عداوة رسول الله - و عن قتادة عمله الذي ظن انه منه على شيء كقوله تعالى وَقَدِمْنَا اِلٰى مَا عَمِلُوْا مِنْ عَمَلٍ - و روي انه كان يقول ان كان ما يقول ابن اخي حقا فانا افتدي منه نفسي بمالي و ولدي [سَيَصْلٰى] - قرئ بفتح الياء - و بضمها - مخففا - و مشددا و السين للوعيد اي هو كائن لا محالة و ان تراخى وقته [وَامْرَاَتُهٗ] هي ام جميل بنت حرب اخت ابي سفين و كانت تحمل حزمة من الشوك و الحسك و السعدان فتنثرها بالليل في طريق رسول الله - و قيل كانت تمشي بالنميمة ويقال للمشاء بالنمائم المفسد بين الناس يحمل الحطب بينهم اي يوقد بينهم النائرة و يورث الشر - قال • شعر • من البيض لم تصطد على ظهر لامة • و لم تمش بين الحي بالحطب الرطب • جعله رطبا ليدل على التدخين الذي هو زيادة في الشر و رفعت عطفا على الضمير في سَيَصْلٰى اي سَيَصْلٰى هو و امرأته - و [فِيْ جِيْدِهَا] في موضع الحال او على الابتداء و في جِيْدِهَا الخبر - و قرئ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ بالنصب على الشتم و انا استحب هذه القراءة و قد توسل الى رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم بجميل من احب شتم ام جميل - و قرئ حَمَّالَةٌ لِّلْحَطَبِ - و حَمَّالَةٌ لِّلْحَطَبِ بالتنوين - و الرفع - و النصب - و قرئ وَ مُرَيْئَتُهٗ بالتصغير - المَسَد الذي فتل من الحبال فتلا شديدا من ليف كان او جلد او غيرهما - قال • ع • و مسد امر من ايانق • و رجل ممسود الخلق مجدوله و المعنى في

سورة الاخلاص مكية وهي اربع ايات •

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ ۝ اَللّٰهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَلِدْ ۝ وَ لَمْ يُوْلَدْ ۝ وَ لَمْ يَكُنْ لَّهٗ كُفُوًا اَحَدٌ ۝

جِيْدِهَا حَبْلٌ مما مُسد من الحبال فانها تحمل تلك الحزمة من الشوك و تربطها في جيدها كما يفعل الحطّابون تخسيساً لحالها و تحقيراً و تصويراً لها بصورة بعض الحطّابات من المواهن لتمتعض من ذلك و يمتعض بعلها و هما في بيت العزّ و الشرف و في منصب الثروة و الجدة و لقد عيّر بعض الناس الفضل بن العباس بن عتبة بن ابي لهب بحمّالة الحطب فقال • شعر • ماذا اردت الى شتمي و منقصتي • ام ما تعيّر من حمّالة الحطب • غرّاء شادخة في المجد غرّتها • كانت سليلة شيخ ثاقب الحسب • و يحتمل ان يكون المعنى ان حالها تكون في نار جهنّم على الصورة التي كانت عليه حين كانت تحمل حزمة الشوك فلا تزال على ظهرها حزمة من حطب النار من شجرة الزقّوم او من الضريع و في جيدها حبل مما مُسد من سلاسل النار كما يعذّب كل مجرم بما يجانس حاله في جرمه - عن رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم من قرأ سورة تبّت رجوت ان لا يجمع الله بينه و بين ابي لهب في دار واحدة •

سورة الاخلاص

[هُوَ] ضمير الشان و [اللّٰهُ اَحَدٌ] هو الشان كقولك هو زيد منطلق كانه قيل الشان هذا و هو ان الله واحد لا ثاني له - فان قلت ما محل هو - قلت الرفع على الابتداء و الخبر الجملة - فان قلت الجملة الواقعة خبراً لابدّ فيها من راجع الى المبتدأ فاين الراجع - قلت حكم هذه الجملة حكم المفرد في قولك زيد غلامك في انه هو المبتدأ في المعنى و ذلك ان قوله اللّٰهُ اَحَدٌ هو الشان الذي هو عبارة عنه و ليس كذلك زيد ابوه منطلق فان زيدا و الجملة يدلّان على معنيين مختلفين فلا بدّ مما يصل بينهما - و عن ابن عباس قالت قريش يا محمّد صف لنا ربّك الذي تدعونا اليه فنزلت يعني الذي سألتموني وصفه هو الله و اَحَدٌ بدل من قوله اللّٰهُ او على هو اَحَدٌ و هو بمعنى واحد و اصله وَحَدٌ - و قرأ عبد الله و اُبَيّ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ بغير قُلْ - و في قراءة النبيّ صلّى الله عليه و آله و سلّم اَللّٰهُ اَحَدٌ بغير قُلْ هُوَ و قال من قرأ الله احد كان بعدل القرآن - و قرأ الاعمش قُلْ هُوَ اللّٰهُ الْوَاحِدُ - و قرئ اَحَدُ اللّٰهُ بغير تنوين اسقط لملاقاته لام التعريف و نحوه • و لا ذاكر اللّٰهَ الّا قليلا - الجيّد هو التنوين و كسره لالتقاء الساكنين - و [الصَّمَدُ] فَعَل بمعنى مفعول من صمد اليه اذا قصده و هو السيّد المصمود اليه في الحوائج و المعنى هو الله الذي تعرفونه و تقرّون بانه خالق السموات و الارض و خالقكم و رازقكم و هو واحد متوحّد بالالهيّة لا يشارك فيها و هو الذي يصمد اليه كل مخلوق لا يستغنون عنه و هو الغنيّ عنهم [لَمْ يَلِدْ] لانه لا يجانس حتى يكون له من جنسه صاحبة فيتوالدا و قد دلّ على هذا المعنى بقوله اَنّٰى يَكُوْنُ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ﴿۱﴾ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ﴿۲﴾ وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ اِذَا وَقَبَ ﴿۳﴾ وَمِنْ شَرِّ النَّفّٰثٰتِ فِي الْعُقَدِ ﴿۴﴾

له ولد ولم تكن له صاحبة [ولم يولد] لان كل مولود محدث وجسم وهو قديم لا اول لوجوده و ليس بجسم - و لم يكافئه احد اي لم يماثله و لم يشاكله - و يجوز ان يكون من الكفاءة في النكاح نفيا للصاحبة - سألوه ان يصفه لهم فاوحي اليه ما يحتوي على صفاته - فقوله هو الله اشارة لهم الى من هو خالق الاشياء و فاطرها و في طي ذلك وصفه بانه قادر عالم لان الخلق يستدعي القدرة و العلم لكونه واقعا على غاية احكام و اتساق و انتظام و في ذلك وصفه بانه حيّ سميع بصير - و قوله احد وصف بالوحدانية و نفي الشركاء - و قوله الصمد وصف بانه ليس الا محتاجا اليه و اذا لم يكن الا محتاجا اليه فهو غنيّ و في كونه غنيّا مع كونه عالما انه عدل غير فاعل للقبائح لعلمه بقبح القبيح و علمه بغناه عنه - و قوله لم يولد وصف بالقدم و الاوّليّة - و قوله لم يلد نفي للشبه و المجانسة - و قوله و لم يكن له كفوا احد تقرير لذلك و بتّ الحكم به - فان قلت الكلام العربيّ الفصيح ان يؤخّر الظرف الذي هو لغو غير مستقرّ لا يقدّم و قد نصّ سيبويه على ذلك في كتابه فما باله مقدّما في افصح كلام و اعربه - قلت هذا الكلام انما سيق لنفي المكافأة عن ذات الباري سبحٰنه و هذا المعنى مصبّه و مركزه هو هذا الظرف فكان لذلك اهمّ شيء و اعناه و احقّه بالتقديم و احراه - و قرئ كفؤا بضم الكاف و الفاء - و بضم الكاف - و كسرها مع سكون الفاء - فان قلت لم كانت هذه السورة عدل القرآن كلّه على قصر متنها و تقارب طرفيها - قلت لامر مّا يسود من يسود و ما ذالك الّا لاحتوائها على صفات الله وعدله و توحيده و كفى دليلا من اعترف بفضلها و صدّق بقول رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم فيها ان علم التوحيد من الله بمكان و كيف لا يكون كذلك و العلم تابع المعلوم يشرف بشرفه و يتّضع بضعته و معلوم هذا العلم هو الله تعالى و صفاته و ما يجوز عليه و ما لا يجوز فما ظنّك بشرف منزلته و جلالة محلّه و انافته على كل علم و استيلائه على قصب السبق دونه و من ازدراه فلضعف علمه بمعلومه و قلّة تعظيمه له و خلوّه من خشيته و بعده من النظر لعاقبته اللّهم احشرنا في زمرة العالمين بك العاملين لك القائلين بعدلك و توحيدك الخائفين من وعيدك - و تسمّى سورة الاساس لاشتمالها على اصول الدين - و روى أبيّ و انس عن النبيّ عليه السلام أسّست السموات السبع و الارضون السبع على قل هو الله احد يعني ما خلقت الا لتكون دلائل على توحيد الله و معرفة صفاته التي نطقت بها هذه السورة - عن رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم انّه سمع رجلا يقرأ قل هو الله احد فقال وجبت قيل يا رسول الله و ما وجبت قال وجبت له الجنّة ●

سورة الفلق

[الفلق] و الفرق الصبح لان الليل يفلق عنه و يفرق فعل بمعنى مفعول يقال في المثل هو ابين

سورة الفلق ۱۱۳ ﴿ وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ اِذَا حَسَدَ ﴾ ع

الجزء ۳۰

ع ۳۸

من فلقِ الصبح و من فرق الصبح و منه قولهم سطع الفرقان اذا طلع الفجر - و قيل هو كل ما يفلقه الله كالارض عن النبات و الجبال عن العيون والسحاب عن المطر و الارحام عن الاولاد و الحَبّ و النوى و غير ذالک - و قيل هو وادٍ في جهنّم او جُبّ فيها من قولهم لما اطمأنّ من الارض الفلقُ و الجمع فلقانٌ - و عن بعض الصحابة انه قدم الشام فرأى دُوْر اهل الذمّة و ما هم فيه من خفض العيش و ما وُسّع عليهم من دنياهم فقال لا اُبالي أليس من ورائهم الفلق فقيل و ما الفلق قال بيتٌ في جهنّم اذا فتح صاحَ جميع اهل النار من شدة حرّه [مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ] من شرّ خلقه و شرّهم ما يفعله المكلّفون من الحيوان من المعاصي و المآثم و مضارّة بعضهم بعضا من ظلم و بغي و قتل و ضرب و شتم و غير ذالک و ما يفعله غير المكلّفين منه من الاكل و النهش و اللدغ و العضّ كالسباع و الحشرات و ما وضعه الله في الموات من انواع الضرر كالاحراق في النار و القتل في السّم - و [غَاسِق] الليل اذا اعتكر ظلامه من قوله تعالى اِلٰى غَسَقِ الَّيْلِ و منه غسقت العين امتلأت دمعا و غسقت الجراحة امتلأت دماً - و وقوبه دخول ظلامه في كل شيء و يقال وقبت الشمس اذا غابت و في الحديث لمّا رأى الشمس قد وقبت قال هذا حينُ حلّها يعني صلٰوة المغرب - و قيل هو القمر اذا امتلأ - و عن عائشة رضي الله عنها اخذ رسول الله بيدي فاشارَ الى القمر فقال تعوّذي بالله من شرّ هذا فانه الغاسق اذا وقبَ و وقوبُه دخوله في الكسوف و اسوداده - و يجوز ان يراد بالغاسق الاسود من الحيّات و وَقْبه ضربه و نقبه و الوقب النقب و منه وقبة الثريد و التعوّذ من شرّ الليل لان انبثاثه فيه اكثر و التحرز منه اصعب و منه قولهم الليل اخفى للويل و قولهم اغدرُ الليل لانه اذا اظلم كثر فيه الغدر واسند الشرّ اليه لملابسته له من حدوثه فيه [النّفّٰثٰت] النساء - او النفوس - او الجماعات السواحر اللاتي يعقدن عُقَدا في خيوط و ينفثْنَ عليها و يرقين و النفثُ النفخ مع ريق و لا تأثير لذالک اللّهم الّا اذا كان ثمه اطعام شيء ضارّ او سقيه او اشمامه او مباشرة المسحور به على بعض الوجوه و لٰكن الله عزّ و جلّ قد يفعل عند ذالک فعلا على سبيل الامتحان الذي يتميز به الثّبّت على الحقّ من الحشويّة و الجَهَلة من العوامّ فينسبه الحشو و الرعاع اليهن و الى نفثهن و الثابتون بالقول الثابت لا يلتفتون الى ذالک و لا يعبأون به - فان قلت فما معنى الاستعاذة من شرّهن - قلت فيه ثلٰثة اوجه - احدها ان يستعاذ من عملهن الذي هو صنعة السحر و من اثمهن في ذالک - و الثاني ان يستعاذ من فتنتهن الناسَ بسحرهنّ و ما يخدعنهم به من باطلهن - و الثالث ان يستعاذ مما يصيب الله به من الشرّ عند نفثهن - و يجوز ان يراد به النساء الكيّادات من قوله اِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيْمٌ تشبيها لكيدهن بالسحر و النفث في العُقَد - او اللاتي يفتنّ الرجال بتعرضهن لهم و عرضهن محاسنهن كانهن يسحرنهم بذالک [اِذَا حَسَدَ] اي اذا اظهر حسده و عمل بمقتضاه من بغي الغوائل للمحسود لانه اذا لم

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ ۝ مَلِكِ النَّاسِ ۝ اِلٰهِ النَّاسِ ۝ مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ ۵ الْخَنَّاسِ ۝ الَّذِيْ يُوَسْوِسُ

يظهر اثر ما اضمره فلا ضرر يعود منه على مَن حسده بل هو الضارّ لنفسه لاغتمامه بسرور غيره - و عن عمر بن عبد العزيز لم ار ظالما اشبه بالمظلوم من حاسد - و يجوز ان يراد بشرّ الحاسد اثمه و سماجة حاله في وقت حسده و اظهاره اثره - فان قلت قوله مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ تعميم في كل ما يستعاذ منه فما معنى الاستعاذة بعده من الغاسق و النفّاثات و الحاسد - قلت قد خصّ شرّ هؤلاء من كل شرّ لخفاء امره و انه يلحق الانسان من حيث لا يعلم كأنما يغتال به و قالوا شرّ العُداة المداجي الذي يكيدك من حيث لا تشعر - فان قلت فلم عرّف بعض المستعاذ منه و نكّر بعضه - قلت عرّفت النفّثت لان كل نفّاثة شرّيرة و نكّر غاسق لان كل غاسق لا يكون فيه الشرّ انما يكون في بعض دون بعض و كذلك كل حاسد لا يضرّ و رُبّ حسد محمود و هو الحسد في الخيرات و منه قوله عليه السلام لا حسد الا في اثنين - و قال ابو تمام •ع• و ما حاسد في المكرمات بحاسد • و قال •ع• ان العُلى حَسَنٌ في مثلها الحسدُ • عن رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و اٰله و سلّم من قرأ المعوّذتين فكأنما قرأ الكُتُب اللتي انزلها اللّٰه تعالى كلّها •

سورة الناس

قرئ قُلَ اَعُوْذُ بحذف الهمزة و نقل حركتها الى اللام و نحوه فَخُذَ اَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ - فان قلت لم قيل [بِرَبِّ النَّاسِ] مضافا اليهم خاصّة - قلت لان الاستعاذة وقعت من شرّ الموسوس في صدور الناس فكأنه قيل اعوذ من شرّ الموسوس الى الناس بربّهم الذي يملك عليهم امورهم و هو اٰلههم و معبودهم كما يستغيث بعض الموالي اذا اعتراهم خطب بسيّدهم و مخدومهم و والي امرهم - فان قلت [مَلِكِ النَّاسِ اِلٰهِ النَّاسِ] ما هما من رَبِّ النَّاسِ - قلت هما عطف بيان كقولك سيرةُ ابي حفص عمرَ الفاروق بيّن بمَلِكِ النَّاسِ ثم زيد بيانا باِلٰهِ النَّاسِ لانه قد يقال لغيره ربّ الناس كقوله تعالى اتَّخَذُوْا اَحْبَارَهُمْ وَ رُهْبَانَهُمْ اَرْبَابًا مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ و قد يقال ملكُ الناس و اما اٰله الناس فخاصّ لا شركة فيه فجعل غايةَ البيان - فان قلت هلا اكتفي باظهار المضاف اليه الذي هو الناس مرّة واحدة - قلت لان عطف البيان للبيان فكان مظنّة للاظهار دون الاضمار [الْوَسْوَاسِ] اسم بمعنى الوَسْوَسة كالزَلزال بمعنى الزَلزلة و اما المصدر فوِسواس بالكسر كزِلزال و المراد به الشيطان سمّي بالمصدر كأنه وسوسة في نفسه لانها صنعته و شغله الذي هو عاكف عليه - او اريد ذو الوسواس و الوسوسةُ الصوتُ الخفيّ و منه وسواس الحَليّ [الْخَنَّاسِ] الذي عادته ان يخنس منسوب الى الخُنوس و هو التأخّر كالعوّاج و البتّات لما روي عن سعيد بن جبير اذا ذكر الانسان ربّه خنّس الشيطان و ولّى و اذا

فِي صُدُورِ النَّاسِ ۝ مِنَ الْجِنَّةِ وَ النَّاسِ ۝ ع

ع ٣٩

غفل وسوس اليه [الَّذِي يُوَسْوِسُ] يجوز في محله الحركات الثلث - فالجرّ على الصفة - والرفع - و النصب على الشتم ويحسن ان يقف القارئ على الْخَنَّاس و يبتدئ الَّذِي يُوَسْوِسُ على احد هذين الوجهين [مِنَ الْجِنَّةِ وَ النَّاسِ] بيان للَّذِي يُوَسْوِسُ على ان الشيطان ضربان جنّي و انسي كما قال شَيٰطِيْنَ الْاِنْسِ وَ الْجِنِّ - و عن ابي ذرّ انه قال لرجل هل تعوّذت بالله من شياطين الانس - و يجوز ان يكون مِنْ متعلقا بيُوَسْوِسُ ومعناه ابتداء الغاية اي يُوَسْوِسُ فِيْ صُدُوْرِهم من جهة الجنّ و من جهة الناس - و قيل مِنَ الْجِنَّةِ وَ النَّاسِ بيان للنَّاس و ان اسم الناس ينطلق على الجِنّة و استدلّوا بنَفَرٌ و رِجَالٌ في سورة الجنّ و ما احقّه لان الجنّ سمّوا جنّا لاجتنانهم و الناس ناسا لظهورهم من الايناس و هو الابصار كما سمّوا بشرا و لو كان يقع الناس على القبيلتين و صحّ ذلك و ثبت لم يكن مناسبا لفصاحة القرآن و بُعده من التصنّع و اجود منه ان يراد بالنّاس الناسي كقوله تعالى يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ و كما قرئ مِنْ حَيْثُ اَفَاضَ النَّاسُ ثم يُبيّن بالجِنَّةِ وَ النَّاسِ لان الثقلين هما النوعان الموصوفان بنسيان حق الله عزّ و جلّ - عن رسول الله صلّى الله عليه و اله و سلّم لقد أنزلت عليّ سورتان ما انزل مثلهما و انك لن تقرأ سورتين احبّ و لا ارضى عند الله منهما و يقال للمعوّذتين المُقَشْقِشتان - قال الشيخ الامام رضي الله عنه و انا اعوذ بهما و بجميع كلمات الله الكاملة التامّة - و الوذ بكنف رحمته الشاملة العامّة - من كل ما يَكْلِم الدين - ويثلم اليقين - او يعود في العاقبة بالندم - او يقدح في الايمان المسوط باللحم و الدم - و اسأله بخضوع العنق و خشوع البصر - و وضع الخدّ لجلاله الاعظم الاكبر - مستشفعا اليه بنوره الذي هو الشيبة في الاسلام - متوسّلا بالتوبة الممحّصة للآثام - و بما عنيت به من مهاجرتي اليه و مجاورتي - و مرابطتي بمكّة و مصابرتي - على تواكل من القُوى - و تخاذل من الخُطى - ثم اسأله بحق صراطه المستقيم - و قرآنه المجيد الكريم - و بما لقيت من كدح اليمين - و عرق الجبين - في عمل الكشّاف عن حقائقه - المخلّص عن مضائقه - المطّلع على غوامضه - المثبت في مداحضه - الملخّص لنُكَتِه و لطائف نظمه - المنقّر عن فِقَرِه و جواهر علمه - المكتنز بالفوائد المفتنّة التي لا توجد الا فيه - المحيط بما لا يكتنه من بِدَع الفاظه و معانيه - مع الايجاز الحاذف للفضول - وتجنّب المستكره المملول - و لو لم يكن في مضمونه - الا ايراد كل شيء على قانونه - لكفى به ضالّةً ينشدها محقّقة الاحبار - و جوهرة ينمنّى العثور عليها غاصّة البحار - و بما شرّفني به و مجّدني - و اختصّني بكرامته وتوحّدني - من ارتفاعه على يدي في مهبط بشاراته و نُذُره - ومتنزّل اياته و سُوَره - من البلد الامين بين ظهرانَي الحرم - و بين يدي البيت المحرّم - حتى وقع التأويل - حيث وُجد التنزيل - انْ يهبَ لي خاتمة الخير - و يقيني مصارع السوء - و يتجاوز عن فرطاتي يوم التناد - و لا يفضحني بها على رؤس الاشهاد - و يُحلّني دار المقامة من فضله بواسع طَوْله و سابغ نَوْله - انه هو الجواد الكريم - الرؤف الرحيم ۰

خاتمة الكتاب

قال المصنف رضي الله عنه في اخر نسخته . و هذه النسخة هي نسخة الاصل الاولى التي نقلتُ من السواد وهي أم الكشاف العرمية المباركة المتمسح بها المحقوقة بأن تُستنزل بها بركات السماء و يستمطر بها في السنة الشهباء فرغتْ منها يد المصنف تجاه الكعبة في جناح دار السليمانية التي على باب اجياد الموسومة بمدرسة العلامة ضحوة يوم الاثنين الثالث و العشرين من ربيع الآخر سنة ثمان و عشرين و خمسمائة و هو حامد لله على باهر كرمه و مصلّ على مُحمّد عبده و رسوله و على آله و اصحابه اجمعين والحمد لله ربّ العٰلمين •

خاتمة الطبع

قد وقع الفراغ من طبع هذا الكتاب المستطاب بعون الله الملك الوهاب نهار ستة خلون من شهر جمادى الثاني سنه ۱۲۷۶ هجرية مطابقا لسلخ شهر دسمبر سنه ۱۸۵۹ عيسوية •